Universidad de Palermo
Biblioteca

SANCHEZ

CONSIDERACION

DE LA

SEMANA SANTA

Universidad de Deusto
Biblioteca

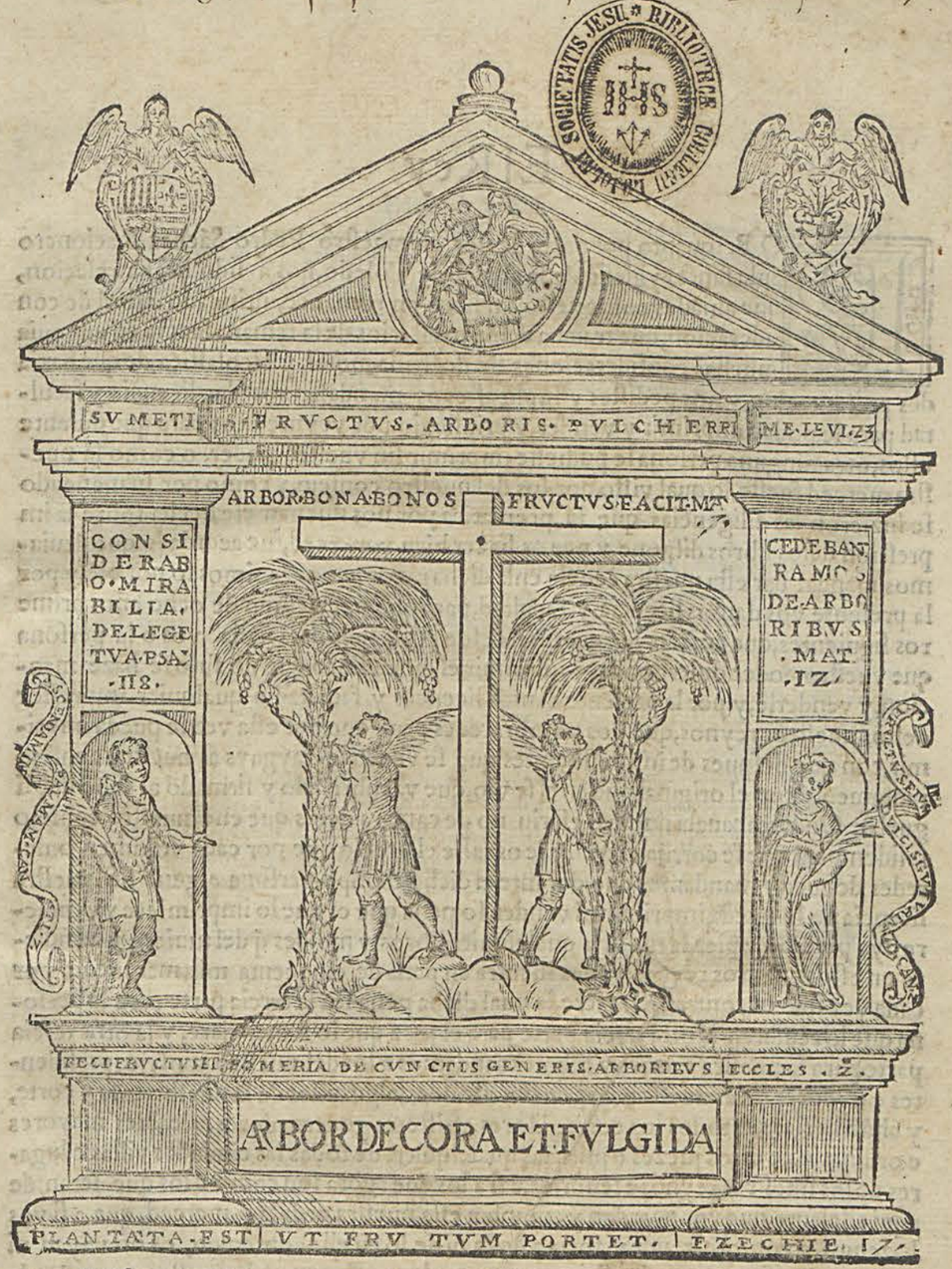
IHS
BIBLIOTECA DE LOYOLA.
Sala 2ª
Estante
Plúteo 6.
33
7

DOMUS LOYOLAE S.J.
IHS
BIBLIOTHECA

Universidad de Deusto
Biblioteca

Collegii Parisiensis Societatis Jesu Desportes

BIBLIOTECÆ COLLEGII LAVALLEI SOCIETATIS JESU IHS



Arbol de consideracion y varia doctrina

PLANTADO en el cãpo fertilissimo de los venerables mysterios de la semana sãcta. Del qual se cortá siete ramos muy hermosos, q̃ se repartẽ a los q̃ van en la processiõ el Domingo de Ramos, vno para cada dia desta semana. Y son siete cõsideraciones principales de la Passion del Redemptor. Y estos ramos estan cargados de flores y frutos de otras consideraciones particulares de diuersas materias agradables y prouechosas para todo Christiano en qualquier tiempo.

VNA adicion de los mysterios de la Resurrection del Redemptor. Y la vida de Adam. Y la del Antechristo, y la de los siete durmientes, y otras cosas dignas de saber.

Compuesto por el Maestro Pero Sanchez Racionero de la sancta yglesia de Toledo, puesto debaxo de la sombra y amparo de la Madre de Dios, y dedicado a ella. Y en su nombre, y como a su ministro, al Illustrissimo señor don Gaspar de Quiroga Arçobispo meritissimo de la sancta yglesia de Toledo Cardenal de sancta Balbyna, &c.

CON PRIVILEGIO

En Toledo en casa de Iuan Rodriguez impressor y mercader de libros. Año de. 1584.

Esta tassado en [illegible] maravedis cada pliego [illegible]

Universidad de Deusto
Biblioteca

El Rey

POR quanto por parte de vos el maestro Pedro Sáchez Racionero enla santa yglesia de la ciudad de Toledo,nos a sido hecha relacion, que auiades compuesto vn libro en romance,intitulado arbol de consideracion,que trataua delos mysterios de la semana santa en que auia muchas consideraciones de doctrina moral, y escolastica,de que hazia des presentacion,y nos pedistes y suplicastes os mandassemos dar licencia y facultad para le poder imprimir y vender,y priuilegio por veynte años para que durante ellos,otra ninguna persona le pudiesse imprimir sin vuestro poder, o como la nuestra merced fuesse,lo qual visto por los del nuestro consejo,y como por su mandado se hizieron las diligencias que la prematica por nos nueuamẽte hecha sobre la impresion delos libros dispone,y por os hazer bien y merced,fue acordado que deuiamos mandar dar esta nuestra cedula enla dicha razon,y nos tuuimos lo por bie,y por la presente vos damos licencia y facultad,para que por tiempo de ocho años primeros siguientes,que corren y se quentan desde el dia dela data della, vos o la persona que vuestro poder ouiere podays imprimir el dicho libro que de suso se haze mencion,y venderle,y por la presente damos licencia y facultad a qualquier impressor destos nuestros reynos,que vos nombraredes para que por esta vez le pueda imprimir,con que despues de impresso,antes que se venda le traygays al nuestro consejo juntamente con el original que en el se vio,que va rubricado y firmado al cabo de Miguel de Ondarça,cauala nuestro escriuano de camara delos que enel nuestro consejo residen para que se corrija con el,y se os tasse el precio que por cada volumen ouieredes de auer,y mandamos que durante el dicho tiempo persona alguna sin vuestra licencia no lo pueda imprimir ni vender,so pena que el que lo imprimiere y vendiere aya perdido y pierda todos y qualesquier libros,y moldes q̃ del tuuiere y vendiere en estos nuestros reynos,y mas incurra en pena de cinquenta mil marauedis por cada vez que lo contrario hiziere,la qual dicha pena sea la tercia parte para la persona que lo acusare,e la otra tercia parte para el juez que lo sentenciare, y la otra tercia parte para la nuestra camara y fisco,e mandamos a los del nuestro consejo, presidentes e oydores delas nuestras audiencias alcaldes,alguaziles de la nuestra casa y corte, y chãcillerias,y a todos los corregidores,asistẽtes gouernadores, alcaldes mayores e ordinarios,e otros juezes e justicias qualesquier, de todas las ciudades villas e lugares delos nuestros reynos e señorios,a si a los que agora son como a los que seran de aqui adelante,que vos guarden y cumplan esta nuestra cedula,y merced, que a si vos hazemos,y contra el tenor y forma della ni de lo en ella contenido, os no vayan ni passen, ni cõsientan yr ni passar por manera alguna,so pena dela nuestra merced,y de diez mil marauedis para la nuestra camara. Fecha en Madrid a veynte y quatro dias del mes de Iulio de mil y quinientos y ochenta y tres años.

Yo el Rey.

Por mandado de su Magestad, Antonio de Eraso.

ERRATAS.

fo.207,co.4,li.10,dccertaron,di decretaron,f.217,co.3,li.3,duodecimo,di ventydos, f. 145,co.3,li.30,Cmisda,di Ormisda,co.4 li.28,de lanudel,di delante del,fo.224 co.4,l. 15,calides,di calidades,fo.227,co.3,li.5,Isdrac,di Sidrac,fo.231,co.4,li.c,venças,di vences,li.15,diez y ocho,di quinze,fo.236,co.1,li.14,esta gra,di esta esta gra-, co.3 li.5 do, di en,co.4,li.11,medi.,di munda-,fo.242,co.1,li.3,es fuero,di esfuerço fo.249: co.3,li. 25,pa,di para,fo.255,co.4,li.7,momento,di momumento,f.263,co.2,li.33,vna,di vana, fo.264,co.1,li.14,Frisia,di de Phrygia,fo.273,co.4,li.vlt,Machabeos di Egypcios,fo. 281,co.4,li.21,tir en tir en tierra,di tir en tierra,fo.290,co.1,li.9,visto isto,di visto,li.36, potada,di portada,fo.312,co. ,li.10,cumplien,di cumplimien-,li.12,cozi,di cozina,fo. 318,co.4,li.42,anima a su anima a su ver,di anima a su ver,fo.322,co.2,li.vlt,Roma, di Romana,fo.336,co.1,lo.28,vezes) que,d vezes siete) que,fo.340,co.2,li.antep,Cirilo, di Horrilo,fo.348,co.2,li.13,rejon,di region,fo.350,co.4,li.23,callenas,di calles llenas, f.354,co.3,li.1,el ello,di el sell,li.42,tribuye,di buye,fo.356,co.3,li.6.comer, y aunque, di comer,li.7,sobra esta renglon con las tres palabras primeras del siguiente,fo.372,co. 1,li.14,Gabdla,di Galba, fo.378,co.3,li.15,Ramamos,di Ramos, fo.391,co.1,li.26.appecio,di aparecio,fo.392,co.4, li.pen.cobrado,di colorado,fo.383,co.3,lin.20,Blesila, di Blisela,fo.396,co.2,li.29,via,di vid ,li penult.fuesse,di fue,fo.399,co.1,li.18, herrar, di errar,fo.400,co.4,li.pen.al fierno,di al infierno,fo.418,co.2,lin.39,condiciones, di consciencias,fo.419,co.2,li.43, Iturtina,di Tiburtina fo.420,co.3,li.5,visia,di visiua, fo.423,co.1,li.19,communia pues,di communia de legatis:pues, fol.430, co.3,li.31, Niceno.di Nysseno,fo.439,co.3,li.9 philoso,di philosopho,fo.433,co.2,li.20, afsiessen, di afsistiessen,li.28,retribu,di retribucion,fo.432,co.3,li. 21,perleriq;,di pleriq;,fo.433 co.1,li.16,cer,di cerca,fo.440,co.2,li.10,a Fro,di Afro,li.14,illificitos,di ilicitos,f.438, co.1,li.41,Cruza di Cruz,a,fo.443,co.2,li.36,cõtius,di conscius,fo.441,co.3,li.3,Antonio, di Antonino,fo.428,co.4,li.13,nes,di nores fo.456,co.2,li.32, esperan, di esperança,co.3,li.32,tambien,di tan bien,li.38,puto,di puro.

En Madrid a catorze de Setiembre de mil y quinientos y ochenta y quatro años.

Iuan Vazquez
del Marmol.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ERRATAS.

Folio 1.col.2.linea pen.do los, di los.fo. 1.co.3.li.15.fertiles, di fragiles. f.2.co.2.li.21. prision, di pasion.fo.3.co.2.li.25.cuerpo. Desta, di cuerpo desta.fo.4.co.2.l.13.edificaran, di edificauan.fo.4.co.4.li.14.prometimo, di prometido, li.pen.tambien, di tan bien.fo.7.c. 3.li.1.virtuoso, di victorioso, col.28.assi, di â si.fo.8.co.2.li.26.tratantado, di tratando. f. 9.co.1.li.33. Vario, di Valerio.fo.9.co.3.li.39.de los, di los. fo.9.co.4.35.ha de poner, di à deponer.fo.11.co.1.li.21.muchos, di mucho.fo.11.co.4.li.26.mundo. El, di mundo el. f. 12.co.1.li.44.sea, dise ha.fo.15.co.4.li.15.ruega, di rueda.li.22.en vn, di en.fo.16.co.1.li. 1.este renglon sobra.li.2.fueso, di go.fo.16.co.3.li.3.propuso, di posposo. li.6.propusieron, di posposieron.fo.18.co.3.li.38.que en, di que era.li.38.pide, di piden. fo.19.co.3.li. 22.fuesse, di fuese.fo.20.co.1.li.1.este renglon sobra.fo.20.co.3.li.8.fuesse, di fuese.fol. 21.co.4.li.1.que diziendo, di diziendo.fo.23.co.3.li.antep.verifica, di verifican.f.24.co. 3.li.39.a palacio, al palacio.fo.25.co.4.li.39.natu, di natura.fo.27.co.1.li.44.cortesnos, di cortesanos.fo.27.co.3.li.19.fita, di finita.fo.28.co.3.li.1.gozar, di gozan. li.39.traya, di trayan.fo.27.co.2.li.9.hallares y, di hallareys.li.33.yo y, del, di yo, del.fol.27.co.4.li. 7.herre-, di erre-.fo.22.3.44.calido, di calificado.fo.34.co.2.li.8.declarado, di declaran do.fo.35.co.1.li.15.deternos, di detenernos.fo.36.co. 1.li.22.verd, di verdad.f.40.co.1. li.26.te eu, di mente en.fo.40.co.2.li.8.agrauien, di agrauen.li.26.caya, di cayo. li.41.demanado, di demasiado.fo.41.co.3.li.22.dineros, di de dineros.fo.43.co.3.li.10.cõseruatione, di consecratione.fo.44.co.1.li.42.refrigerio reciben, di refrigerio de sus penas reciben.li.43.sacrificio de sus penas y les de sus penas. Y ganan, di sacrificio : y les ganan. fo.44.co.2.li.18.abscondido, di abscondio.fo.49.co.2.li.3.emigos, di enemigos.f.51.co. 3.quando no se.quando se.fo.54.co.3.li.7.quedan, di queda.fo.56.co.3.li.23.adornan, di adornar.fo.57.co.1.li.18.ya veys, di y aueys.li.19.occisidad, di ociosidad. fo.57.co.3. li.33.mandado, di mando.fo.58.co.2.li.35.finieron, di fingieron. co.4.li.15.domo, di como, fo.60.co.1.li.15.entendiesse, di entiende se.co.2.li.36.contra voluntad, di contra mi voluntad.co.3.li.39.aunque la, di aunque, fo.61.co.1.li.39.vivios, di viuos, f.62.co.3.li. 18.relleuabdo, di rellenando.li.vlt.sostifiquen, di sosistiquen, fo.63.co.2.li.33.hallege, di halle.li.35.sessaca, di se saca, fo.64.co.3.li.1.sigue, di siguen, fo.65.co.1.li.37. mas gra, di mas graue, fo.66.co.3.li.22.Iuan Nuñez de Lara, di Iuan Alonso de Haro.col.4.lin.12. aiua, di auia, fo.67.co.4.li.8.vino, di viuo.li.23.Bazquez, di Velazquez, li.34.encõtrar di en contar, fo.68.co.3.li.3.anteceSSo. El, di anteceSSor el.li.13.cabea, di cabe-. f.70.co. 2.li.26.pue esto, di pues esto, fo.73.co.3.li42.sea, di se ha, fo.74.co.2.li.1.su ganta, di su garganta, fo.76.co.2.li.43.Boerio, di Boecio, fo.84.co.3.li.1, sentẽcia, di señora, f.102, co.3, li.2, da entendo, di à entender, fo.104, co.4, li.36, Pontifc, di Pontifice, fo.105, co. 3, li.39, vna cu, di vna en-, fo.106, co.1, li.38, y fintiosin, di enfiteosi, fo.108, co.3, li.30, los Corinto, di los de Corinto: li.38, traygamos, di trigamos, fo.112, co.1, li.4, acompaña y la lleua, di acompañaua, y la lleuaua, fo.116, co.4, li.17, ya repentimi, di y arrepentimien. f. 118, co 2, li.23, pitulo, di pitulo quinto, li.36, materia, di mataria, fo.119, co.2, li.39, por al di por algu-, li.vlt.cebir los zrazos abiertos y le haze mil, di cebir, fo.124, co.3, li.1, casa re, di casar: ê, li.25. Diez, di Dize, f.125, co.1, li.33, Tigurgio, di Lycurgo, li.34, Athenienses, di Lacedemonios, co.2, li.40.abiuada, di abituada, fo.126, co.1, lin.36, desmajada, di dessemejada, fo.128, co.4, li.13, nes, di nores, fo.131, co.1, li.43, en el titulo vergẽtes, di en el mesmo titulo capitulo vergentes, co.2, li.13, fintiosin, di enfiteosi, f.132, co.2, li.36, cõtius, di conscius, fo.138, co.1, li.41, Cruza, di Cruz, a, fo.143, co.3, li. 21, perleriq;, di pleriq;, fo.151, co.1, li.16, cer, di cerca, fo.153, co.3, li.1, sera, di sea, li.28, retribu, di retribucion fo.155, co.3, li.9, mosissima, di mosura, fo.159, cõ.3, li.9, philoso, di philosopho, f.167, co. 3, li.19, ministr os. di mysterios, li.20, acaecieron, di anunciaron, li.27, heriẽtea, di erytrea, fo.168, co.1, li.19, communia pues, di communia de legatis: pues, f.169, co.2, li.36, pra, di para, co.6, li.22, enel. C. di enel tit. C. f.171, co.1, li.33, Policato, di Polycrato, co.3, li.vlt. de la vida, di de vida, fo.169, co.1, li.18, herrar, di errar, li.19, cogidos, di escogidos, co.2, li.17, Blisela, di Blesila, fo.183, co.3, li.20, finicion, di fruycion, f.187, co.3, li.15, Apocapsi di Acalipsi, li.vlt.graue, di grande, fo.189, co.1, li.18, aduocia, di aduogacia, c.3.li.13, grazon, di gran razon, fo.192, co.1, li.1, contenido, di cõtraydo, fo.197, co.3, li.36, cor, le, di cordia, le, fo.196, co.3, li.vlt.libra, di librea, co.3, li.31, siete, di nueue, f.200, co.3, li.2, thesorera, di thesoros, fo.201, co.7, li.29, Prciuel, di Priuile-, fo.202, co.1, li.17, pa, di para, c. n, li.1, Cretenses, di Ceretenses, li.8, Crete, di Gerete, fo.207, co.2, lin.9, Grezi, di Giezi,

fol.207,

DON Phelippe por la gracia Dios, Rey de Castilla, de Leon, de Aragon, de las dos Sicilias de Hierusalẽ, de Portugal, de Navarra, de Granada de Toledo, de Valencia, de Galicia, de Mallorcas de Sevilla, de Cerdeña, de Cordoua, de Corcega, de Murcia de Iaen, de los Algarues de Algecira, de Gibraltar, de las Islas de Canaria de las Indias Orientales, y Occidẽtales, Islas y tierra firme del mar Oceano, Archiduque de Austria Duque de Borgoña, de Brauante, y Milan, Conde de Abspurg, de Flandes, y de Tirol, y de Barcelona, señor de Vizcaya, y de Molina, &c. Por quanto por parte de vos el maestro Pedro Sanchez, racionero en la santa yglesia de la ciudad de Toledo. Nos a sido fecha relacion diziendo que por nos se os auia hecho merced el año passado de daros licẽcia para imprimir vn libro que auiades compuesto, llamado arbol de consideracion, el qual por nuestro mãdado le auia examinado y aprouado el prior de san Augustin, y despues aca os auia parecido que era necessario para perfecciõ del dicho libro, hazer vna adiciõ de los misterios del sabado sancto, y de la vida de Adam, la qual por vos se auia hecho. Y agora de nueuo ante los del nuestro consejo haziades presentacion, y nos pedistes y suplicastes os diessemos licencia y facultad para lo poder juntar con el dicho libro, e imprimirlo todo, o que sobre ello proueyessemos como la nuestra merced fuesse. Lo qual visto por los del nuestro consejo por quãto en el dicho libro se hizo la diligencia q̃ la pregmatica por nos hecha dispone, fue acordado que deuiamos mandar dar esta nuestra carta para vos en la dicha razon. Y nos tuuimoslo por bien. Y por la presente vos damos licencia y facultad para que por esta vez podays hazer imprimir el dicho libro, que de suso se haza mencion en estos nuestros Reynos, sin por ello incurrir en pena alguna, con q̃ antes que se venda lo traygays ante los del nuestro consejo, juntamente con el original para que se vea si la dicha impresion esta conforme a el. O traygays fee en publica forma, en como por el corrector nõbrado por nuestro mandado se vio, y corigio la dicha impresion por el dicho original, y se imprimio conforme a el. Y quedan ansi mismo impressas las herratas por el apuntadas para cada vn libro de los que ansi fueren impressos, y se os tasse el precio porque vuieredes de vender cada volumen, so pena de caer e incurrir en las penas, contenidas en la dicha pregmatica, y leyes de nuestros Reynos. Y no fagades ende al, so pena de la nuestra merced, y de veynte mil marauedis para la nuestra camara. So la qual dicha pena mandamos a qualquier nuestro escriuano vos la notifique, y della de testimonio porque nos sepamos como se cumple nuestro mandado. Dada en Madrid, a siete dias del mes de Março, de mil y quinientos y ochenta y quatro años.

El licẽciado Iuã Thomas | Don Pedro Puertocarrero. | El licenciado Guardiola. | El D. Iuã Fernãdez Cogollo. | El licẽciado dõ Iuã de çuaço.

Yo Miguel, de Ondarça çauala, secretario de camara de su Magestad la fize escriuir. Por su mandado con acuerdo de los del su consejo.

Registrado Gorge de Oleal de Vergara.

Chanciller mayor Gorge de Oleal de Vergara.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Fray Martin Sierra prior del monesterio de san Phelipe de Madrid de la ordē de san Austin. E visto este libro intitulado arbol de consideracion y varia doctrina, y la adicion que en este libro se contiene para los misterios de la semana santa perfectamente considerarlos, con la vida de Adam, que compuso el maestro Pedro Sanchez razionero de la santa yglesia de Toledo. Y hallo que no contiene cosa alguna contraria a nuestra santa fe catholica, ni a las buenas costumbres de nuestra santa madre yglesia: Antes contiene muchas y varias cosas de doctrina muy buenas y de mucha erudicion. Y auisos para que qualquiera de los catholicos se pueda aprouechar. Fecha en el sobredicho monesterio en. 29. de Iunio de. 1583.

Fray Martin Sierra.

Miguel de Ordaça çabala.

Yo el doctor Pedro Ruyz de la compañia de Iesus por mandado del Illustre y muy Reuerendo señor licenciado Andres Hernandez Inquisidor y vicario general de la ciudad de Toledo y su Arçobispado, por el Illustrisimo señor don Gaspar de Quiroga Cardenal y Arçobispo de Toledo, &c mi señor. Digo que yo e visto y examinado por dos vezes vn libro intitulado arbol de consideracion y varia doctrina, y vna adiccion para añadir al dicho libro que compuso el maestro Pedro Sanchez racionero de la santa yglesia de Toledo. El qual es muy catholico, y de muy sana y prouechosa doctrina. Y de mucha erudicion. Y tiene mucha doctrina escolastica y moral y muy buena, y espirituales consideraciones, y sera muy vtil y prouechoso que se imprima. Y no ay en el falsedad ni error contra nuestra santa fe. Y por tal le aprueuo. Fecha en Naualcarnero a. 26. de Agosto, de. 1583.

El doctor Pedro Ruyz
dela compañia de Iesus.

Yo el licenciado Andres Hernandez Inquisidor e vicario general en todo el arçobispano de Toledo, &c. Por el tenor de la presente doy licencia para que se imprima el libro arriba contenido. El qual esta escrito en seys cientas e nouenta e ocho hojas de pliego, con la tabla del dicho libro. Atento que esta visto e aprouado por mi mandado. Fecho en Toledo a veynte y seys dias del mes de Agosto, de mil y quinientos y ochenta y tres años, va entre renglones. Por mi mandado vala.

El licenciado Andres Hernandez.

Por mandado del muy Illustre señor Inquisidor e vicario general.

Pedro Pantoja
notario publico.

A la serenissima Reyna de los Angeles madre de Dios, offrece este arbol y le planta debaxo de su amparo, su humilde e indigno siruo el maestro Pedro Sanchez.

DE dos cosas suelen comunmente tener particular cuydado (Serenissima reyna de los Angeles) todos los que escriuen: la vna es, dirigir y dedicar sus obras (para que sean estimadas y fauorecidas) a Reyes, Principes, Emperadores, y otras personas muy poderosas: porque aunque el estilo y la materia de que tratan sean comunes, y no lo merezcan) ellos teniendo atencion a la voluntad de los que se las offrecen, las amparan y fauorecen, y las recibē cō benenolo y apacible animo: como vemos en la benuolencia con que Octauiano Augusto acepto el libro dela arte de edificar, que le ofrecio Vitrubrio. Y el Emperador Antonino, vn tratado de la naturaleza de los peces, que le dedico Opiano. Y el rey Deyotaro, vn libro que compuso Diofano, de como se auian de labrar los campos. Y todo el intento de estos autores era, defender y perpetuar sus obras, debaxo del amparo de los grandes principes a quien las dirigian. A cuyo exemplo, con alguna razon e yo tomado atreuimēto de bolar tan alto, y tener tan generosos pensamientos, de querer plantar este mi arbol de consideracion, debaxo de la autoridad y amparo, de algun grande y muy poderoso principe: mas considerando yo) que todos los principes passados ya no son, y que los presentes, y los por venir dexaran de ser. Y por consiguiente perecera este mi arbol, pereciendo el edificio a quien estuuiesse arrimado: acorde de plantarle, debaxo de la sombra y amparo de algun principe, que fuesse inmortal, y que jamas vuiesse de dexar de tener ser, y que tuuiesse poder infinito, para dar ser y perfeccion a este mi arbol, y darle sustento y virtud. Y como este sea solo Dios, de quien desciende y se deriua (conforme al testimonio del Apostol Sanctiago) todo bien: el qual como no tuuo principio tan poco puede tener fin. Hallando me yo falto de merecimientos para affrecerle el cornadito deste pobre don, e tomado por vltima resolucion, de presentar este pequeñito arbol a los pies de vra real alteza, y plantarle debaxo de su fauor y amparo, conociendo que vos señora soys aq̃lla tierra Virgen, tierra santa, tierra bendita, en la qual el padre soberano plāto aq̃l arbol de vida de su vnigenito hijo: para q̃ todos fuessemos a cojer del, fruto de bendiciō y de misericordia. Porq̃ de dōde cō mas razon podria yo esperar fauor para mi obra, para q̃ salga muy acertada, y sea acepta y graciosa: sino de la q̃ (por testimonio angelico) esta llena de gracia? y por esso e tomado el consejo del Apostol san Pablo, q̃ esta dando bozes: vamos cō confiança al throno de la gracia, para q̃ hallemos misericordia, y consigamos gracia y socorro opportuno. Y pues vos soberana señora, soys el medio por donde se cōmunica la diuina gracia, y por esso os llamā los sanctos gracia de cuello, y pues vos soys la tesorera a donde vro hijo tiene depositada la gracia, para q̃ se comuniq̃ a los pecadores. Ea ya abogada nra conuertid vros ojos misericordiosos, sobre este arbol, q̃ debaxo de vuestra sombra se a plātado: para q̃ gozando el, y siēdo regado cō el rocio de gracia q̃ yo espero de vra real alteza, pueda dezir cō el Psalmista yo dormire con seguridad y con reposo: porq̃ me as constituydo en esperança de fauor.

Omne datum op. de sur. est, Iacob. 1.

Gratia plena Lucæ. 1

Adeamus cū fiducia. ad Hebr. 4.

In pace dormiā. Psal. 4.

Lo se-

Universidad de Deusto
Biblioteca

a la Reyna de los Angeles.

Formosa vt Luna. Can. 6. Totapulchra es Cã. 4. Exo. 4.

Turpe est laudariatur pibus. Nõ est speciosa. Eccli 15. & assumis testa. per os tuum. Psalm. 49.

Inopemme copia fecit.

Quæ nõ licet ho. loq 2. Cor. 12

Apoc. 19.

Omnes in adam peccauerunt. Rom. 3. Puluis es, Genes. 3.

Lo segundo que suelen tener los escriptores por costumbre, es alabar y encarecer las hazañas y grandezas delos Principes aquie dirigen sus obras: pero deste cuydado me relieuan a mi los Angeles del cielo, q̃ cantã de vuestra alteza, es hermosa como la Luna, escogida como el Sol, poderosa como exercito bien ordenado. Deste mismo officio de alabança, vsa el espiritu Sancto en los cantares diziendo. Toda eres hermosa amiga mia, y ninguna manzilla ay en ti. Pues como se atreuera mi lengua de carne, mucho mas tartamuda que la de Moyses, a tratar de vuestros loores y alabanças. (O Princesa de la vida) pues esta tã alta empresa toca a los espiritus celestiales, y el mismo Dios que obro en vos tan altas marauillas a queridos tomar la delantera para alabaros dellas? Tábien me mueue a tener silencio en esto considerar, que es cosa turpe ser alabado de hombres turpes, y que no es preciosa la alabança en boca del peccador, y mereceria aquella reprehension del Psalmista. Dedõde te a nacido atreuimiento para tratar mis justificaciones, y tomar mi nombre en tu boca? Y por temer esta justa reprehension, quiero desistir desta demanda: quanto mas, que ya que yo con licencia de vuestra Magestad me atreuiesse a entrar, en el mar Oceano de vuestros loores, por mucho que dixesse, quedaria corto, y podria dezir con verdad la abundancia me ha hecho pobre, porque, que seguridad tendria, el que con tan pequeña nauezilla coma la de mi entendimiento, quisiesse engolfarse en el profundo y espacioso mar delas excelencias de Maria? porque tienen tan alto punto de perfeccion, que aunque se dixesse mucho, todo lo posible seria poco. Sino le parecia al vaso de escogimiento del Apostol san Pablo cosa licita, tratar de los altos secretos y misterios que le fueron reuelados (siendo el quien era) como se atreuera vn gusanillo de tierra, a tratar los altos secretos y grandezas, que puso Dios en aquel cielo sin corrupcion de peccado, y lleno de estrellas muy resplandecientes de virtudes, de vuestra sacratissima anima y de vuestro sacratissimo cuerpo? que fue cielo muy hermoso, y tẽplo de Dios biuo, escogido por el padre eterno, por talamo donde se celebrassen las bodas de su vnigenito hijo, con la humana naturaleza, con aquella marauillosa vnion hipostatica del verbo diuino con la naturaleze humana, significadas por aquellas solemnes bodas del cordero del Apocalipsi. Y si se uuiesse de tomar este negocio de principio, que lengua de hõbre mortal, podria encarecer el preuilegio singular de vuestra concepciõ? que siẽdo cõcebida de Ioachin y Anna, por via natural, fuistes preseruada por sobre natural virtud, de la culpa original: sin caer enella, antes ni despues, ni quãdo vra bẽditissima anima fuẽ criada, e infundida enel cuerpo. Lo qual fue preuilegio particular, q̃ jamas se concedio a pura criatura, porq̃ aunq̃ algunos sanctos fueron libres del original, esso fue despues de auerle contraido.

Pues si de vuestra gloriosa vida quisiesse mos tratar, quien podria exagerar la gran charidad, y el catalogo de virtudes, q̃ en grado tan perfecto y heroico tuuistes? en que os auentajastes grandemente sobre todas las puras criaturas. Y si quisiesse mos passar adelante, y tratar de vuestra muerte, fue tan preciosa en el acatamiento diuino, q̃ como con particular preuilegio os libro Dios de aq̃lla comũ sentẽcia. Todos peccaron en Adã: ansi tambiẽ os libro de aq̃lla comũ ignominia y pena del peccado. Poluo eres, y en poluo te as de conuertir, porque no consintio, el que auia escojido vuestras entrañas por tabernaculo para su mara-da, que padeciessen corrupcion, ni conuenia a la autoridad de tal hijo,

Direccion desta obra

hijo, que el cuerpo intẽgerrimo, y sin corrupcion de su madre, donde el se auia aposentado, que fuesse vialado de los gusanos y corrupcion: porque essa es, se q̃ la, e ignominia del peccado. Y tambien es preuilegio muy digno de alabança, q̃ el mismo Dios que os preseruo de los dolores del parto, os preseruo de los dolores de la muerte (aunque no de la mismas muerte) porque essa regla no padecia excepciõ, y conuenia entrar en la gloria por la puerta de la muerte, por ddeõ auia entrado vuestro hijo, porque es el passo para la bienauenturança, pero despues de auer cumplido con la deuda vniuersal de la muerte, sin pena ni dolor, tornandosse a reunir vuestra benditissima anima con el sagrado cuerpo, fuistes subida en cuerpo y en anima a tanta alteza de gloria, sobre todos los espiritus angelicos, que ellos estauan admirados, y dezian vnos a otros: quien es esta que sube del desierto cargada de deleites, y reclinada sobre su amado: Y mayormẽte quando oyan las bozes muy suaues, con que os llamaua el Verbo diuino.

Quæst ista quæ ascẽdit. ca. 3. Veni espons a mea veni coro: ca. 3.

Ven esposa mia, escogida mia, y recebiras la corona que te esta aparejada.

3. Reg. 2.

Y pues vos poderosissima señora, tantos fauores auey s alcançado acerca dela Magestad de vuestro hijo, y entre los otros titulos que os dio, os hizo abogada de peccadores, de creer es de tal hijo, que concedera a tal madre todo lo que le pidiere: como lo tenemos figurado enel rey Salomon: que dixo a su madre. Pedid madre mia, lo que quisieredes, que ninguna cosa se os negara. Y por tanto tẽgo por muy acertada mi determinacion, en dedicar, ofrecer, y poner debaxo de vuestra sombra y amparo, este pequeñito arbol de consideracion y varia doctrina, que yo e plantado: para que alcance ys de la diuina Magestad, que prenda, y fructifique tambien en los animos de los pequeñitos, que no alcançan letras: para quien yo le e plantado, mediante el rocio de la gracia que espero en Dios, le comunicara, por vuestros altos merecimientos, que sera agradable y prouechoso a los que quisieren echar mano de su fruta: pues no podra dexar de ser muy sabrosa por ser cosa vuestra, y dedicada a vuestro seruicio, y plantada debaxo de vuestro amparo. Y por la misma razon, estara seguro con tal arrimo, delos vientos contrarios, y de los rauiosos bocados y mordeduras delos maldizientos, que suelen hazer carneceria enlos sudores agenos: estandose ellos mano sobremano sin hazer obras de q̃ se aprouechen otros, y con q̃ ellos espendan biẽ el tiẽpo, de q̃ auemos de dar estrecha cuenta. Reciba pues vra real alteza, este pequeño arbol plantando en la confiança de su fauor, y no tenga atencion al pequeño seruicio que le ofrezco, sino a la voluntad q̃ yo tengo de ofrecerle mucho mas (si mas pudiera) pues (aunque por parte deste pobre hortelano q̃ le ofrece, es muy pequeño este seruicio) es muy grande (por parte de lo q̃ se ofrece) pues lo q̃ yo os presento eneste tratado, es el mayor de todos los holocaustos y sacrificios: porq̃ es aquel sacrificio de justicia, y aquella ofrenda y oblacion, y aquel cordero sin mãzilla, que la diuina escritura llama sacrificio placable, q̃ es vuestro hijo, sacrificado enel arbol de la cruz al padre eterno, por nros peccados. De cuya passiõ y soberano sacrificio, hecho por gran fuerça de amor, pienso tratar, siguiendo el ordẽ delos diuinos officios, y misterios q̃ en esta semana sancta nos representa la sancta madre yglesia: ayudandome vro fauor, en cuya confiança, quiero començar a tender las velas, y aparejar los instrumentos, y plantar este pequeño arbol de cõsideracion, confiando en vro animo misericordioso, alcançara de su hijo, rocio de agua de gracia, con que prenda, y lleue agradable y prouechoso fruto de bendicion, que manara del fruto de vuestro vientre. Vale Maria gracia plena.

Exo. 29.

Al Illustrisimo señor don Gaspar de Quiroga Cardenal de sancta Balbina, Arçobispo de Toledo, primado de las Españas, Chanciller mayor de Castillla, Inquisidor general. Y del cõsejo del estado de su Mageſtad. &c, El maestro Pedro Sanchez razionero de la sancta yglesia de Tolędo

S. P. D.



A Mageſtad de Dios nuestro señor, que tan marauilloso se muestra en sus sanctos, y mucho mas que en todos ellos, se mostro marauilloso en la sacratisima reyna de los Angeles, escogiendola entre todas las mugeres antes de los siglos por madre suya, y dotandola para officio de tan marauillosa maternidad, de gracia y dones excelentes, y de aquellas prerrogatiuas y fauores que conuenian para madre de tal hijo, y auiendola coronado de gloria, y collocado a su diestra, sobre todos los choros de los Angeles. Elijio esta sancta yglesia de Toledo, donde particularmente se mostrasse marauilloso con su madre, y la honrro tanto, que tuuo por bien, q̃ a ella baxasse en cuerpo y en anima visiblemẽte, y traxesse de los thesoros del cielo, aquel don marauilloso de la casulla, q̃ con sus proprias manos vistio a su buẽ siruo, y nuestro perlado san Illefonso, anteceſſor de vuestra Illustrisima señoria, y tuuo por bien de darnos a su benditisima madre por patrona.

Astitit̃ regi. adextris. Psal. 44.

Pues considerando yo la grandeza del soberano beneficio que Dios a hecho a vuestra Señoria, de auerle elejido por ministro de su benditisima madre, Y por pastor desta sancta yglesia, para que continuamente la sirua en este sancto tẽplo, dedicado para su seruicio, donde ella baxo personalmente. Siendo yo vno de los menores sieruos y ministros, y el mas indigno que ella tiene enesta su sancta yglesia, y desseando seruirla en algo: como sieruo que su occupacion y trabajo, a de ser para seruicio y honrra de su señor. Auiẽdo yo cõpuesto vn libro para gloria y honrra de su bendito hijo, estando enel seruicio y ministerio deste su sancto templo, intitulado arbol de consideracion y varia doctrina, se le quise offrecer a ella, y plantarle debaxo del amparo del fauor de vuestra Señoria, entendiendo que le amparara y fauorecera, con el zelo que siempre tiene al seruicio de la madre de Dios: aquien yo particularmente le e offrecido y dedicado. Y segundariamente y en su nombre a vuestra Señoria, como a ministro suyo para que con particular cuydado, mire por el, y le fauorezca como hazienda aplicada a la Virgen y madre de Dios, aquien vuestra Señoria sirue.

En lo qual yo e querido conformarme, con la costumbre muy vsada y guardada de todos los autores, no menos antiguos que modernos: y ansi Griegos como Latinos, que es dirigir sus obras, de qualquier estilo y facultad que sean, a Principes, y personas de gran valor y dignidad, por defenderlas de los maldizientes: cuyo particular officio es, estando se ellos occiosos, murmurar de aquellos que procuran expender su tiempo, en el loable exercicio de las letras: leyendo los libros prouechosos que otros an escripto, y trabajando sacar de ellos alguna erudicion y doctrina, con que ellos tambien aprouechẽ a otros, escriuiendo, traduziendo, recopilando, y ampliando, lo que an aprendido y collegido de los autores que an visto. A cuya imitacion me a parecido q̃ para que el trabajo que yo e tomado en esta agricultura en plantar este arbol de consideracion, en este sancto tiempo de la quaresma, con intento de cojer del, en tiempo tan acceptable, algun fruto para mi, y para los que les diere gusto, aprouecharse del, estuuiesse seguro de los vientos contrarios, y de las tempestades de los murmuradores, arrimarle a la anchora sacra del fauor y amparo de vuestra Señoria: como suele hazer el hortelado, quando a plantado vn arbolico pequeño, tierno, y delicado, que le ase y arrima a otro mayor, y mas firme, para que los vientos y tempestades, ni otra cosa contraria le pueda empecer, ni derribar. Y con este arrimo tan firme y seguro, espero en nuestro señor, y en su sanctissima madre: en cuya casa y heredad por este su indigno ministro y seruidor se a plantado, que aprouara tambien, y crecera tanto en reputacion y buena opinion de todos que por estar debaxo de tal sombra, estara muy seguro de los bocados de las malas bestias, que suelen roer y destruyr los arboles, y no le osaran tocar, por estar plantado debaxo del fauor de vuestra Señoria, y arrimado a tan buen cuento y tá firme.

Y pareciome ponerle nombre de arbol: porque ansi como el arbol, mientras mas profundas tiene echadas sus rayzes en la tierra, mas copia y abundancia suele lleuar de fruto: ansi mientras mas profundamente plantaremos en la tierra de nuestros coraçones, los diuinos misterios de la cruz, muerte, y passiõ del Redemptor (que es lo que aqui de principal intento se trata) y dedonde sacamos posturas y puas marauillosas de otras materias differentes, para plantarlas y enxerirlas en los animos christianos y beneuolos, que se quisieren aprouechar del trabajo que auemos puesto en esta nuestra agricultura, mas abundancia cojeremos de fruto espiritual, y de aprouechamiento en nuestra vida y costumbres. Y tambien porque este arbol de consideracion, tiene alguna semejança, con aquel arbol que planto Dios enel paraysso Terrenal (quanto a esto) que ansi como en comiendo de su fruta nuestros primeros padres, dize la diuina escriptura, que se les abrieron los ojos, y que conocieron q̃ estauá desnudos, y por esso se cubrierõ con las ojas de vn arbol: ansi nosotros, si comemos y nos queremos aprouechar de la fruta deste arbol de la cruz, y de la consideracion de la passion del Redemptor, luego cayremos en la cuenta de nuestra desnudez, y falta de merecimientos, y echaremos menos la vestidura de la gracia que auemos perdido por el peccado, y se restaurara en nosotros la misma gracia, que es la vida del alma, de manera que esta consideracion, nos hara resuscitar y boluer de muerte a vida. Porque aqui se hallara doctrina, con que mediante la diuina gracia, pueda salir el peccador de la seruidumbre del peccado, y gozar de la franqueza y libertad de la gracia: de suerte, q̃ ansi como q̃ echando mano de la fruta de aquel arbol nuestros primeros padres, quedaron condenados, ellos y todos sus descẽdientes a la muerte: ansi, echando mano nosotros del fruto deste marauilloso y fructifero arbol de la cruz, de donde yo e cortado como e podido, con el boto instrumento de mi rudeza, estas mis pobres consideraciones. De que auemos de tratar, cayremos en la quenta de nuestra desnudez, y lloraremos la perdida: que por nuestra culpa hizimos de la diuina gracia.

Et apti sũt oculi eorũ. Geneſ. 3.

Reciba pues vuestra illustrisima Señoria con apacible animo, el cornadito de este pequeño seruicio que es las primicias de mis estudios. Pues es costumbre de Principes generosos, acceptar la voluntad de los q̃ en cosas grandes los desseá seruir,

Universidad de Deusto Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca

al Illustrisimo Cardenal Quiroga.

seruir,mas que la calidad de los seruicios. Como leemos en aquel comun exemplo del valeroso Principe Xerxes rey de Persia,q̃ estimo en mucho, y recibio con gran contento,vn poco de agua que le ofrecio vn pobre hõbre, que no tuuo otra cosa con que le seruir. Y tengo esperança, segun los muchos fauores y mercedes que yo siempre e recebido de vuestra Señoria,aceptara (sino el peq̃ño seruicio) alomenos la voluntad que siempre e tenido y tengo de seruirle en cosas mayores, y perdonara el atreuimiento deste pequeño ofrecimiẽto de mis rudas consideraciones: las quales(aunque son de mucha estima, por parte de la materia de que tratan), estan tan mal guisadas con mi torpe ingenio, y tan faltas de sal de sabiduria: que temo no sean desabridas, aunq̃ tengo confiança en Dios en cuya confiança e tendido mis redes, que no lo seran con su diuino fauor,y cõ la salsa del amparo de vuestra Señoria. La qual estoy muy confiado no me faltara,por ser yo suyo, y que con las migajas que caen de la mesa de su refitor me sustentãdo veynte y quatro años que a que resido en esta su sancta yglesia de Toledo, y saliendo bien con esta empresa, tomare animo para dar fin a otra obra que al presente tengo entre manos,y echarla a bolar con el fauor de Dios y de vuestra Señoria: cuyo estado prospere nuestro señor en su seruicio,&c.

Prohemio del arbol de consideracion.

PRouerbio fue muy antiguo y muy vsado entre los Griegos, los Silenos de Alcibiades:los quales eran vnas figuras q̃ se podian cojer y descojer,y quando estauan cojidas, representauan vnos mõstruos temerosos y espantables, y quãdo se descojian,descubriã y mostrauã otras figuras muy hermosas,con grãdes y marauillosos secretos,q̃ dentro de si mismas teniã encerrados(aunq̃ por defuera pareciã cosa de burla y escarnio. Tomarõ principio estos Silenos,de vn famoso artifice, llamado Sileno,q̃ fue el autor dellos. Era tan estimado el artificio e inuẽciõ destos Silenos, q̃ quiriendo Alcibiades philosopho vna vez alabar mucho a Socrates (como refiere Plutarco)dixo,que era semejante a estos Silenos. y otras muchas vezes vsaua deste prouerbio. Y por esso le pusierõ por nõbre,los Silenos de Alcibiades. Era este philosopho Sacrates de quien se dixo este prouerbio,otro hombre muy differente en lo interior de lo q̃ mostraua por defuera. En la persona era pobre y despreciado,en el traje desaliñado y suzio,en la comũ conuersaciõ,parecia inabil e idiota:tãto q̃ la canalla y muchacheria le daua grita, y el vulgo hazia burla y escarnio del. Pero O si descojeras este Sileno tã menospreciado, y le miraras en lo interior y secreto,cierto hallaras dẽtro vn animo d̃ verdadero philosopho,menospreciador delas riquezas y delos otros bienes del mundo, y aun la misma muerte,cõ ser la mas terrible cosa del mũdo(como dize el philosopho) el no la temia,antes beuio con alegre semblãte el tosico põçoñoso q̃ le dierõ. En lo exterior juzgaras que era vn hõbre simple: pero si le desemboluieras biẽ,hallaras muy de veras debaxo de aq̃llas muestras y apparẽcias de rusticidad, vn entendimiẽto tan especulatiuo,q̃ media a palmos(como dizen)los mouimiẽtos de los cielos,los aspectos de los planetas, y los profundos y abscondidos secretos de naturaleza,y las calidades,ser,y propriedades delos elementos y elemẽtados.

Oniũ terribi.terribilissi. est mors Aris,

Por manera, q̃ estas figuras conteniã y encerrauã dẽtro de si, otras marauillas y grandezas muy mayores q̃ en la sobre veste,y exterior apparẽcia demostrauã: porq̃ esta es la condiciõ delas cosas verdaderamente buenas: q̃ lo mejor q̃ tienẽ, lo tienen tan abscondido y encerrado,q̃ no se echa de ver,ni se parece, y lo q̃ no es tal,eso es lo q̃ por de fuera publicã y manifiestan a todos. Como vemos en el arbol,q̃ las cortezas y las hojas q̃ es lo menos bueno q̃ tienẽ,a todos lo muestrã pero la rayz en q̃ consiste toda su virtud,muy guardada la tienẽ y abscõdida debaxo de tierra,y la virtud vejetatiua con q̃ crece,y la virtud natural cõ q̃ fructifica,ni aun el coraçon del mismo arbol,no ayays miedo q̃ os lo muestrã(tan guardado,encerrado,y abscõdido lo tiene dẽtro de si mismo)esto mismo podeys ver en la fruta q̃ lleua,q̃ lo q̃ es bueno y de comer,muy cubierto esta cõ la caxcara, y aun con otra sobre caxcara, y con vna camisita con que naturaleze cubre la pepita (como vemos en la pepita de la almendra.)

Mas porq̃ vengamos ya a lo que quiero dezir (no haziendo cõparacion dello a lo q̃ tengo dicho; sino procurando solamẽte sacar dello algũ prouecho y doctrina,q̃ semejãça hallaremos destos Silenos (si queremos parar mientes)en la virtud y excelencia q̃ tenia encerrada dentro de si, vn tan gran varõ como san Iuã Baptista: el qual,debaxo de aquella piel de Camello de que andaua vestido, y de aquel cuerpo tan penitente,tenia encerrado vn espiritu tan heroyco,que mereccio ser alabado por la boca de la misma verdad con estas palabras tan encarecidas

Entre natos mulie. non surrexit maior, Mat. 11

cidas. Entre los nacidos de las mugeres, no se leuanto otro mayor q̃ san Iuã Bap tista. Quien dixera q̃ debaxo de aq̃lla pobre capa, y de aq̃llos hãdrajos de q̃ an dauan vestidos los sagrados Apostoles, estaua encerrado tanto poder y virtud: q̃ con sola la palabra sanauan los enfermos, resuscitauã los muertos, y alançauan los demonios? Bien conoscia la virtud destos tales Silenos, el q̃ dezia. q̃ de ellos no era digno el mundo.

Quem dignus nõ erat mũdus. Hebie. 11.

Pero dexando a parte lo mucho q̃ a este proposito se pudiera dezir (porq̃ seria cosa prolixa) q̃ cosa puede ser mas digna de admiracion, y de alabar y bendezir a Dios, q̃ estar abscondido y encerrado debaxo de aq̃lla cortina de la bẽditissima carne de Christo: todo el ser, poder, sabiduria, eternidad y magestad de Dios? De tal manera, y con tã soberano artificio, q̃ quiẽ no mirara mas que lo defuera (por carecer de los ojos de fe) cõ la qual descogiendo biẽ esta figura, se veian los grandes secretos de la sabiduria, gloria, y poder infinito, q̃ dentro de aq̃lla bendi tissima humanidad estaua encerrado. no le parecia mas q̃ solamente hõbre, y aun sentian muchos (como dize san Matheo, y san Lucas) q̃ en virtud de Belzebue, alançaua los demonios, y aunq̃ el mismo estaua endemoniado (como refiere S. Iuan, q̃ le dezian en la cara. Pero aquellos aquien Dios hazia merced de darles lumbre de fe: para q̃ entendiessen lo q̃ estaua encerrado debaxo de esta figura de forma de peccador, y la rectitud de la vara que parecia serpiente (aunq̃ no lo era) entendian muy biẽ q̃ dẽtro de aquella carne passible, y debaxo de aquellas cortinas del sagrado cuerpo, y de aq̃lla capa de mortalidad tan despreciada y mal tratada, estaua la sabiduria del padre, y aquel abismo de infinito poder, cõ el qual estando en la cruz padeciendo (en quanto hombre gouernaua todo el vniuerso (en quanto Dios) y era gloria de los Angeles, y tenia todas las criaturas subjetas debaxo de su Imperio. Y que de tal manera las gouernaua, y las conseruaua en el ser q̃ el mismo les auia dado, q̃ (si las quisiera soltar dela mano) todas ellas se reduxerã, al pristino y antiguo estado de la nada en q̃ solian estar antes q̃ las criasse.

In virtute belze Matt. 9. & Lucæ 7. Demo. habes. loa. 7.

Vere filius Dei erat, Matth. 27. Ecce agnus De, qui tollit. Ioa. 1. Tu es Christus fi. Dei viui. Mat 16. Captiuãtes in te. in ob si de. dei. 2. Cori. 10.

Bien cayo en la cuenta de lo mucho q̃ estaua encerrado dentro de esta figura, el q̃ auiendo visto con sus ojos padecer y morir al verbo diuino encarnado, affirmaua. Verdaderamente este era hijo de Dios, y tambien el q̃ dezia. Veys aqui el cordero de Dios, q̃ quita los peccados del mũdo, y tambiẽ el q̃ confessaua. Tu eres Christo hijo de Dios biuo. Por manera, q̃ (aunq̃ los q̃ no tenian consideraciõ del tesoro absc̃odido en el compo de aq̃lla bẽditissima carne, ni miraua mas que lo exterior, y lo q̃ se mostraua por defuera) no le juzgauã por mas que hõbre: pero los q̃ passauan mas adelante, y penetrauan cõ los ojos de lince de la catholica fe: lo q̃ se cõtenia y estaua encerrado debaxo dela pobre capa dela mortalidad, llanamente se rendian y captiuauã sus entendimientos (como manda q̃ se haga el Apostol san Pablo, en el dulce captiuerio del obsequio, y obediẽcia de la fe, y le confessauan por verdadero Dios.

Luego ves aqui (aplicando lo q̃ auemos dicho a nro proposito) quan necessario es para sacar gran prouecho, en este sancto tiẽpo dela semana sancta de la passiõ del Redẽptor) q̃ es lo q̃ con estas consideraciones pretendemos) y para coger mucho fruto del arbol de la Cruz, descoger esta figura, descortezar este arbol, y desgajarle, y cortar del, muchos ramos floridos, y meter sus flores en la alquitara de nuestra consideracion, y aplicarle gran fuego de deuocion: para que distile agua biua, de lagrimas de deuocion y de meditacion. Porque sino descogemos esta figura, y desmenuzamos estos diuinos misterios, con la meditacion y contẽplacion: no podremos gozar de sus frutos, ni gustar los admirables secretos, que en esta diuina figura estan encerrados. Porque (aunq̃ ellos de suyo son vn tesoro de infinito valor, y de gran virtud y efficacia, para dar vida al alma) pero si dexamos este tan gran tesoro absc̃ondido en el cãpo de las cortezas de la letra, sin rumiar y considerar con atencion los altos y profundos misterios q̃ debaxo dela letra de la historia estan encerrados: no sacaremos mas prouecho, que saca el labrador quando tiene el grano sembrado en el barbecho, y muy cubierto con la tierra sino llueue: porq̃ (aunq̃ el grano contiene virtualmente en si la substancia del fruto) jamas sera de prouecho, sino es ayudado del rocio del cielo, o de los riegos de la tierra. O seria, como si vno tuuiesse vn preuilegio del rey de vna grã merced, muy cerrado y sellado, y no le quisiesse abrir, para aprouecharse de lo contenido en el: claro esta que ninguna cosa le aprouecharia.

Esta es la razon, porq̃ muchos sacan poco prouecho deste arbol dela cruz y de la passion del Redemptor, y siendo de suyo tan salutifero, cogen poco fruto del, y de los diuinos misterios q̃ en esta semana sancta, celebra con tanta veneraciõ la sancta madre yglesia. Porq̃ (aunque los oyen predicar, los leen, y tratã dellos) no lo hazen con consideracion, ni se quieren detener en la contemplaciõ dellos, ni los riegan, y tratan de ellos con lagrimas de deuocion: sino con descuydo, y a poco mas a menos, y passan por ellos tan de corrida sin la atencion y aduertiçia que se les deue, como si leyessen otra qualquier historia.

Leui. 11. Deu, 14.

Gran cuydado tuuo Dios en aquella ley antigua (como cõsta delos libros del Leuitico y Deutero) que no le sacrificassen animales q̃ no rumiassen, sino los q̃ sabian rumiar (como son los bueyes y corderos, y las palomas, y otros semejantes) para: persuadirnos con esta figura, q̃ rumiemos y tratemos con atencion, y muy de proposito, los misterios deste soberano sacrificio: dõde ofrecemos al padre, para satisfacion de nuestros peccados, este cordero sin mãzilla q̃ (quita los peccados del mundo) Christo nro Redemptor: q̃ tanto rumio, gimio, y lloro, nros peccades, y al fin vino a ser crucificado por nosotros en este sancto tiẽpo, en el arbol de la cruz. Y este nuestro rumiar a de ser tratar con particular consideraciõ, cada vno delos misterios cõtenidos en este sacrificio, dela passiõ y muerte del Redẽptor: para q̃ la fruta q̃ cogieremos deste arbol de vida, nos haga buẽ prouecho, y se reparta con grande aprouechamiento, por todos los miembros espirituales de nuestra alma.

Y no querria que nos acaeciesse en esto, lo que suele acaecer quãdo las lluuias son muy arrebatadas y presurosas: las quales, apenas an començado a caer, quando ya an cessado, y ansi no calan, ni penetran, ni son de algun prouecho: porq̃ no hazen mas que mojar la superficie de la tierra. Pero quãdo la agua es temporal y reposada: haze detenimiento, cala, y penetra, y aprouecha grandemente ala tierra para que pueda lleuar abundancia de fruto. Y este es el effecto principal de estas consideraciones, amollentar, ablandar, y enternecer la anima, para que pueda lleuar abundancia de fruto de deuocion, y de aprouechamiento muy grande en la vida espiritual. Y danos esperança de coger este fruto la sancta madre yglesia, con el verdor destos ramos que nos reparte el dia de oy (que es Domingo de Ramos) para que los lleuemos en las manos en la processiõ que haze: de los quales, vnos son de palma, con que nos persuade la victoria q̃ alcançaremos de nros enemigos

Prohemio del arbol de consideracion.

enemigos,con la consideracion y deuota meditacion dela passion de Christo. Y otros son ramos de oliua,por la qual se significa la misericordia que emos siẽpre de tener en las manos de nuestras obras:en las necessidades de los proximos. Y estos ramos son verdes y no secos, porque no an de ser esteriles,y faltos de virtud de deuocion,y espiritu y consideracion,nuestras obras. Porq̃ no sean semejantes al sarmiento:de aquella parabola del Euangelio,que le mando cortar el señor de la viña y echar enel fuego. Ni tá poco an de tener estos ramos el verdor solamente en las hojas,y en la apparencia exterior: sin esperança de lleuar fruto (como la higuera loca que maldixo el señor)de la qual parece que cortan ramos este dia,los que con solas apparencias de deuocion sin tener verdadera contriciõ de sus peccados,tratan de acompañar a Iesu Christo en la processiõ de su passiõ: estando secos,y sin la virtud de la gracia y amor de Dios. Por no estar desasidos delos peccados,y delas ocasiones dellos, en lo qual son semejantes alos del pueblo de los Iudios:que (aunque lleuauan oy ramos en las manos,y cantauen cãticos de alabança,y arrojauan sus vestiduras por el camino,por do auia de passar el Redemptor:confessandole por rey y por saluador; desde a muy breue espacio de tiempo,trataron de crucificarle,a los quales imitan estos de quien tratamos, boluiendo luego a los peccados passados y confessados (aun antes que salgã de la semana sancta)Son tambien como los perros,que luego bueluen a comer lo q̃ an acabado de vomitar:y ansi se les parece bien en la capa,el poco fruto que an cogido,de los sanctos sacramentos que an recebido,y de la cruz y passiõ del Redemptor,que an visto celebrar en este sancto tiempo. Que es arbol verde florido,y fructuoso,que la sancta madre yglesia pretende plantar,en este sancto tiempo de la semana sancta en nuestra consideracion: para aprouechamiẽto nuestro, Y (porque no sea mayor la cabeça quel el cuerpo de nuestra obra)quiero poner fin a este preambulo, sometiendo (ante todas cosas) todo lo que en este tratado se dixere, a la lima y correccion de la sancta catholica yglesia Romana nuestra madre, y a la censura de qualquiera que mejor sintiere.

Ioan.15.

Matth.21

EL AVTOR AL benigno y piadoso lector.

CONSIDERANDO yo Christianissimo lector,la verdad de aquella sentencia de Platon,q̃ refiere Plutarco,no solamente nacimos para nosotros,si no parte para nosotros,y parte para nuestros amigos.Considerando tambien la justa sentẽcia,y castigo que merecio aquel desaprouechado negociador:q̃ abscondio y soterro el talento(con que pudira granjear mucha hazienda y dar contento,y ganancia a su señor)me e determinado y dispuesto a hazer me labrador,y hortelano,y trabajar(como pudiere)enla viña del Señor:para procurar con mi sudor,y trabajo, y con la pobre açada del talento que Dios me a dado,que de su parte es muy grande (aunque de la mia muy pequeño)plantar en la tierra bendita de esta semana sancta,este arbol de consideraciõ,y hazer vn huerto,y enel vn enxertal de mucha,muy buena,y muy fructuosa arboleda,tomando posturas del arbol de la cruz del Redemptor del mundo,y trasplantando las en la tierra de los piadosos y deuotos coraçones delos que se quisieren aprouechar de ellas, y cortar puas deste mismo arbol de vida,y enxerirlas enlos almendros amargos,y en los espinos delos animos delos peccadores:para que comunicando estas puas la virtud de tal arbol,prendan muy bien,y puedan lleuar, y lleuen dulcissimo fruto de buenas obras.Y (aunque es muy deffectuoso,boto,y mal azerado el instrumento de mi entendimiento:con que se a de hazer la lauor, y agricultura,destas consideraciones) tengo esperança en aquel q̃(como dize el Apostol,) Da el querer y el perficionar, que fauorecera,y hara prosperos mis desseos :pues e salido a sembrar su semilla(no para los sabios que a mi con justo titulo me pueden enseñar,sino para los pequeñitos ignorantes ,*que tienen necessidad de doctrina.Y que aprouara bien la semilla, y prenderan prosperamente las posturas destas consideraciones: llouiendo sobre ellas el rocio dela diuina gracia,en cuya confiança,yo e tenido animo con tan pequeño caudal de semilla salir a sembrar,y a plantar las consideraciones que Dios me a dado,y siendo tan buena y tã fructifera la tierra,y estando tãbien labrada con caridad Christiana,que es el animo espiritual,y deuoto del piadoso lector, donde a sido mi intento plantar este arbol, y hazer este huerto,y enxertal de consideraciones:tengo confiança en aquel, que lo que nosotros(con su fauor)ponemos y plantamos lo haze crecer,y multiplicar(como affirma el Apostol sant Pablo)que aprouara muy bien,y si te pareciere que algunas flores o frutas de las que lleua este arbol de mis consideraciones, las has visto en otros huertos,y en otros arboles,plantados por otros autores.A esto digo, que la mejor pieça de mi arnes,es a auer sacado posturas, y cortado puas de los arboles fructuosos dela doctrina de grauissimos autores,ansi Theologos como Philosophos,y de otras facultades: y en especial de los huertos fertilissimos de la sagrada escriptura,y del derecho,y de algunas historias verdaderas y prouechosas.Y de algunos sumistas,quanto mas,que como es tanto lo que esta escrito,y(como dize el Ecclesiastes) ninguna cosa ay nueua debaxo del Sol, ni ay quiẽ pueda con verdad dezir, esto es nueuo:ninguno puede ya escreuir en estos tiẽpos,q̃ no aya de encõtrar con materias tratadas por otros autores. Y aunque por esta razon,no pueden los modernos inuentar nueua doctrina, ni ma

Non solũ nobis natũ sumus, sed partim.Plutar. in vita Plato & Tulius. 1. de officijs. Matth. 25

Qui dat velle & perficere,Philip.2.

Ipse incrementũ dat 1.Cor.3.

Nil nouũ sub sole. Eccles.1.

ni materias que tratar, que no esten tratadas, y ventiladas por otros. Pero pueden inuentar nueuo estilo, & manera de dezir muy diuersa, y ampliar lo que otros an escrito, y aun añadir algo sobre este fundamento, y pues el intéto de los antiguos en lo que nos dexaron escrito, fue aprouechar a los que despues auiamos de venir, y no esta abreuiada (como dize Esaias) la mano del Señor, *Esa. 59* para dar doctrina a los presentes, para escreuir algo, con que tábien ellos puedá aprouechar a los que despues vinieren: como la dio a los passados. No por que ellos ayan escrito mucho emos nosotros de huyr el trabajo, y dexar de escreuir algo cõ el talento que Dios nos a dado (por pequeño que sea) cõ que podamos aprouechar (si quiera a los hobres que carecé de letras) ya aquellos que no prereden calumniar lo que se escriue. cõ zelo de aprouechar a otros, ni son de aquellos que tiené costumbre de sembrar cizaña enel campo de los sudores agenos. Harto mejor seria, que si ellos tienen mas, y mejor talento de abilidad y sufficiencia, se ocupassen en plantar mas y mejor arboleda, en los entendimientos delos sabios. Pues los que tenemos conocimiéto de nuestra rudeza tenemos atreuimiento para salir a sembrar la semilla que podemos cõforme a nuestra pobreza, para que puedan coger de ella algun fruto (si quiera los ignorantes) dexando el campo abierto a los mas leydos. y que son mayores letrados: para que (pues tienen mayor caudal e doctrina, y mejores instrumẽtos de abilidad) desechen de si el detestable vicio dela occiosidad, de q̃ an de dar a Dios tan estrecha cuenta, y trabajen enla viña del Señor. Y planten mucha y muy buena arboleda, y cepas de buen viduño cò la subtileza de sus entendimiẽtos. Para que todos vamos a coger, y cojamos a manos llenas abũdancia de doctrina y fructo espiritual, y de vida eterna. Vale in Christo.

Soneto

Vn arbol ay con hojas y con flores,
Cargado de vna fruta muy sabrosa.
Que (aun el coger) se muestra deleytosa,
Y dulce sobre todos los dulçores.

Templa con su dulçor los amargores.
Desta vida mortal triste engañosa,
Y da vna vida eterna muy sabrosa
Despues, a sus leales amadores.

Venid al arbol de la cruz, mortales,
Do cogereys a Christo eterno fruto,
Labrando en estos campos celestiales,
Pues del biuir bestial, mũdano, triste, y bruto,
No cogereys si penas infernales,
Sin cabo, ni sin fin, con gran tributo.

Como el que en alta mar va nauegando,
Para llegar al puerto deseado
Con vela, aguja, y carta, y gran cuydado,
La transmontana siempre va mirando.

Anssi el que en este mundo caminando,
No quiere ser perdido, ni emboscado,
Al Redemptor Iesus crucificado,
Considere, y vaya contemplando.

Este es el claro norte que esta puesto
Anssi como atalaya, en cruz muy alta
Para guiar a todos los humanos,
Y en su nombre este libro esta compuesto
Para que enel viendo nuestra falta
Exalcemos agujas y carta los Christianos.

COMIENÇA EL TRATADO del Arbol de consideracion y varia doctrina, del qual se han de cortar el Domingo de Ramos, siete ramos para los siete dias de la semana Sancta. Y el primero es ramo de amor de Dios, para la procesion del Domingo.

Capitulo primero del amor de Dios, acerca del hombre.



EL Domingo de Ramos (entre otros muchos, muy grandes y diuinos mysterios, que la sancta y Catholica Iglesia nuestra madre nos propone) vno es muy notable, la entrada que hizo el Redemptor del mundo en Hierusalem: con el mas solemne recebimiento, y triumpho, que jamas se hizo a ningun principe, ni monarcha del mundo. Porque se desnudaua el pueblo sus vestiduras, y las arrojaua por el camino por do auia de passar, y cantauan canticos de alabança, y le pedian, que los saluasse en las alturas, y hizieron otras solemnidades y grandezas: que antes ni despues se hizieron a los Emperadores Romanos, ni a otros principes de la tierra, como lo refiere el diuino historiador sant Mattheo, *Matth. 20.* enel Euangelio que oy se ha cantado en la procesion.

Y pues este pueblo incredulo, duro de ceruiz, se mostro tan blãdo el dia de oy, que acópaño a Iesu Christo nuestro benditissimo redẽptor, con tan solemne procesion, y recebimiento nunca jamas visto. Iusto sera que nosotros, q̃ con mas viua y verdadera fe le conocemos, y confessamos, por señor vniuersal, y saluador del mundo, q̃ no nos quedemos a tras. Y (aunque no le recibamos con ramos materiales) le recibamos dentro de nosotros mismos en nuestra consideracion cõ ramos de deuocion y espiritu, cortados de aquel arbol de oliua de misericordia, de la sacratissima cruz del redemptor. Y que no los soltemos luego de las manos, en acabando se de cantar la passion, y de celebrarse los mysterios de nuestra redempciõ, que se obraron enel arbol de la cruz: sino que nos arrimemos tan fuertemente a este poderoso arbol, que le traygamos siempre por baculo en que nos sustẽtemos. Y que con gran cuydado (como cosa tã importante) saquemos del posturas que plantemos en la tierra de nuestra consideracion para que prendan y lleuen fructo de deuocion, que siempre permanezca, y vaya adelante con grande aprouechamiẽto nuestro. Y no seamos semejantes al pueblo de los Iudios, los quales apenas auian acabado la obra deste tã solemne recebimiento y tan pomposo: quãdo los mismos que le alabauan, y enssalçauan, y le pedian que los saluasse en las al-

Universidad de Deusto
Biblioteca

turas,y aun le querian elegir por rey(como dize el Euangelista sant Iuan,boluieron la hoja,y dende a muy poco trataró de darle la muerte (y de hecho se la dieron)la mas affrentosa,y dolorosa,q̃ ninguno de los mortales padecio.

Quia volebant facere eum Regẽ Ioan. 6.

A En lo qual tenemos gran ocasion de considerar, la poca estabilidad y firmeza,que ay enla honra,y en los otros bienes del mundo:pues tan poco duran,y tá presto passan de largo,como la creciente del rio,y luego cesan,y se desuanecé: como las gorgoritas del agua, que tá presto como se hazen,se deshazen. Tienen tan poca estabilidad,y son tan fertiles los bienes del mũdo,q̃ la mayor bonança de fortuna,es señal de mas peligrosa tormẽta,y la mayor prosperidad, es vispera de mayor aduersidad. Al que viue mas sano, le succede mas trabajosa enfermedad, y el que esta mas empinado en la rueda de la que llama el mũdo fortuna, esse ha de tener mayor cayda.

Y de aqui nacio aquel refran qué se dize,del hombre muy fauorecido y encũbrado. Quien pusiesse a la rueda dela fortuna vn clauo,porque son tan mudables y caducas,las prosperidades y los fauores del mundo,que jamas durá ni permanecen en vn ser. Lo qual vemos por experiencia en los loores,y alabanças que dezia oy de la persona de Christo, y en la pompa y magestad,cõ que le metio este pueblo en la ciudad,y dende a muy poco le saco della,con el mayor abatimiento y mas affrentoso que se hizo jamas a hombres malos y pernicioſos. Lo qual nota admirablemẽte,el glorioso Bernardo diziẽdo. Cosa es digna de cõsiderar, que fuesse Iesu Christo recebido oy con tá grã triũpho,y del mismo pueblo,y en el mismo lugar,y enel mismo tiẽpo, fuesse dende a poco crucificado. O quá differẽte manera de dezir es. Quita nos le delante y crucificale, q̃ dezir: Bẽdito sea el que viene enel nõbre del Señor: quan differẽte apellido es,Rey de Israel: No tenemos rey sino a Cesar. Quan distinctas cosas son los ramos de oliua verdes,y el madero dela cruz,y los clauos,y las espinas duras. Quan desemejante cosa es arrojar el pueblo sus vestiduras por el suelo: por do auia oy de passar el redemptor, y desde a poco desnudarle al redropelo su propria vestidura. Quan otra cosa es dezir. Salua nos enlas alturas,que dezir por escarnio:pues que saluo a otros, saluese a si mismo.

Ab eodem popu. in eodem tẽpore in eodẽ loco, &c. Ber. in sermone.

Esta poca estabilidad que ay enlas cosas de la tierra, se representa el dia de oy muy al proprio:en dos maneras de muy differentes processiones q̃ celebra la sancta madre yglesia. La vna es la de los ramos:los quales son de oliua,y de palmas: para persuadirnos con los ramos de oliua,la muy noble virtud de la misericordia:la qual es vn arbol que tiene catorze ramos muy principales,que son las catorze obras de misericordia: siete corporales,y siete espirituales. Cuyo fruto es alcançar de Dios misericordia : conforme a la sentencia del redemptor del mundo. Bienauẽturados los misericordiosos,por que alcãçaran misericordia, (q̃ es dezir)q̃ del arbol dela misericordia, que cõ estas obras se exercita,se coje fruto de misericordia,y perdon de los peccados. Y los q̃ quierẽ lleuar en sus manos estos ramos muy fructuosos,del arbol de la misericordia,facilmẽte se desnudá y ahorrá por amor de Dios,de quãto tienẽ, y arrojá las vestiduras dlos bienes tẽporales por el camino por dõde ha de passar el Señor,dando copiosas limosnas,y socorriẽdo largamẽte alos proximos en sus necessidades. Y aũq̃ la fruta destos ramos del arbol de misericordia,se da alos pobres, a Dios se offrece,y el lo assiẽta por su quẽta,y lo da por recebido: conforme alo q̃ el mismo dize,por S. Matheo:lo q̃ hezistes por vno de mis pequeñitos,pormi lo hezistes

Scipsum saluum faciat. Mat. 27.

Beati misericordes qui ipsi. Matt. 5.

Quod vni ex Mat. 25.

Y por ser la oliua señal y representacion de misericordia traxo la paloma que Noe auia embiado a ver si auia ya cessado

cessado la tempestad del vniuersal diluuio, vn ramo de oliua en la boca: por el qual se entendia que ya auia cesado la ira de Dios y el castigo vniuersal del mundo, y que ya queria la diuina magestad, vsar de misericordia. Y ansi lo entendio Noe,quando vio boluer la paloma(que el auia embiado para descubrir campo , y ver si auian cessado las aguas)con vn ramo de oliua en la boca con hojas verdes,y conocio por esto que ya estaua Dios aplacado, y que auiã cessado las crecientes de las aguas: pues auia ramo de oliua verde.

Venit colũ. ramum oliuæ in ore portans. Genes. 8.

Y por las palmas desta solemne procession de oy, se significan las buenas obras, que en todos tiempos del discurso de nuestra vida, emos de traer en el exercicio de nuestras manos. Porque la palma tiene esta propriedad:que en ningun tiempo del año pierde su buen parecer y frescura,siempre esta verde y hermosa:y ansi el bueno y verdadero Christiano,continuamẽte ha de lleuar(mientras durare la procession desta vida mortal)vn verdor de buenas obras, muy agenas de toda corrupcion de peccado,y tener siempre vna manera de vida Christiana muy florida, que nunca se marchite ni pierda su vigor: ansi en la mocedad y juuentud(significada por el verano)en que todas las cosas reuerdecen y florecen , con gran contento , y apazibilidad de los que las miran: como tambien en el otoño de la vejez, en que se caen las hojas de la mocedad , y en el estio de la prosperidad , y enel inuierno de la aduersidad. Finalmente,que en todo tiempo ansi de prospera , como de aduersa fortuna , nunca se ha de apartar de nosotros el verdor de las buenas obras . Porque esta es condicion y propriedad de los que muy de veras siruen a Dios : conforme a la sentencia del Real Propheta. El varon justo florecera como la palma : esto es dezir , que sera semejante a la palma , en que no bolue-

Iustus vt palma florebit. Psal. 96.

ra atras con variedad,ni mutabilidad del verdor y frescura : que le causa la perseuerancia en la virtud. Y desta manera se verificara de los que caminaren en esta procession con palmas de virtud y buenas obras , lo que dize sant Iuan en su Apocalypsi. Que vio vna gran compañia de gentes,que estauan ante el trono del cordero,y que tenian palmas en las manos.

Vidi turbã Apocaly. 7.

La segunda procession que celebra oy la sancta madre yglesia en el ofñcio de la missa , y enla passion que canta en ella , no es de diuersos arboles que se ayan de lleuar en las manos, con canticos de alegria : sino de vn solo arbol, que es el dela vera Cruz . El qual emos de lleuar en las manos de nuestra consideracion, con graue y doloroso sentimiento de los dolores y tormentos, muerte, y grauissima prision q̃ padecio nuestro redẽptor, y se le cargaron a cuestas,y le lleuo a plantar al monte Caluario:como otro Isaac,que lleuo a cuestas la leña con que le auian de sacrificar: para que alli se hiziesse en este arbol , la satisfacion y recompensa del daño que recebimos del otro arbol del Genesis, a cuyo fructo vedado (en gran perjuyzio suyo , y daño nuestro) estendio la mano el padre Adam . Pero es muy differente esta procession segunda , de la primera , porque en la primera, metieron los Iudios al Redemptor con grã pompa y aplauso , y con canticos de alabança,con mucha honra,y solemnidad:y en la segunda procession le sacaron de la ciudad, donde con tan gran gloria,y triumpho le auian metido,y le lleuaron al monte Caluario con grande affrenta y deshonra.

Gene. 18.

En la primera procession lleuauan los Iudios ramos en las manos por honrarle, y en la segunda le hizieron lleuar al Señor el mismo arbol de la Cruz en que le auian de matar , por affrentarle.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Cap. 1. dela primera conſide.

Y pues todo eſto ſe hizo para nueſtro bien y remedio, y vemos que en eſta ſegunda proceſsion va cargado nueſtro Redemptor con eſte arbol de la Cruz: para lleuarle a plantar (como emos dicho) al monte Caluario: para que noſotros vamos alli a coger la fruta ſabroſiſſima y prouechoſiſsima, que de tal arbol y plãtado por tal hortelano ſe deue eſperar: razon es que no perdamos tan buena ocaſion como ſe nos offrece, y que acompañando al Redemptor del mundo noſotros por cuya vtilidad y prouecho ſe obra todo el negocio dela Cruz, vamos con mayor deuocion que lleuauan oy los Iudios, a coger el fructo deſte precioſiſsimo arbol, al monte Caluario. Y el ramo cargado de fruta q̃ yo querria que cogeſſemos del, es eſta conſideracion.

Ramo primero de Amor.

Sea el primero ramo q̃ cortemos, del arbol ſagrado dela cruz y paſsiõ del Redemptor del mundo, cõſiderar muy de veras que tãto amo Dios al hombre pues le dio a ſu vnigenito hijo que padecieſſe y murieſſe por el. Y la fruta q̃ cogeremos del ramo deſta conſideracion, ſera la recompenſa que pide, y los effectos, las cõdiciones y motiuos que tiene el amor.

AVia Dios todo poderoſo criado al hõbre (que fue vna obra marauilloſa, que procedio de puro amor) pues no le podia auer hecho antes que tuuieſſe ſer natural algun ſeruicio, por el qual mereciesſe el beneficio de la creacion. Y no le crio como quiera, ni de la manera que crio a los otros animales que antes del auia formado: ſino imprimiendo en el aquel ſello real de ſu imagen y ſemejãça (como mas largamente trataremos adelante.) Y (lo que mas es de eſtimar) le crio en gracia y amor ſuyo (como mas comunmẽte tienten los ſagrados doctores) y lo refiere el glorioſo ſancto Thomas en la primera parte, y es deſte parecer: fundandoſe en aquella autoridad del Eccleſiaſtico. Dios hizo al hombre recto, aunque algunos tienen por opinion, que le dio la gracia deſpues de auerle criado, en aquellas tres horas que dizen que paſſaron deſde que le crio haſta que pecco. Porque le crio a hora de Sexta, y fue alançado del Parayſo a hora de Nona, como dize Roberto de Licio y otros doctores. Y todo eſto es muy poco en comparacion de vn don que le dio de ineſtimable precio: el qual es la ſumma de todo quanto le pudo dar, que fue darle a ſu vnigenito hijo aquel mayorazgo de la eternidad, en quien eſtan (como dize el Apoſtol) todos los teſoros y riquezas, del ſer, ſabiduria y mageſtad de Dios. Eſte ſobe rano beneficio exagera el Euangeliſta ſant Iuan por eſtas grauiſsimas palabras. Tanto amo Dios al mundo (q̃ es el hombre) que dio por el a ſu vnigenito hijo. Por cierto que ſi ſe pudiera imaginar, que tuuiera Dios nueſtro ſeñor muchos hijos naturales (lo qual es impoſsible, e implica manifieſta contradicion) que era de eſtimar en mucho (como obra de gran liberalidad) ſi offreciera vno dellos a la muerte por el hombre: pero que no teniendo ni pudiẽdo tener mas que vno ſolo (que es el verbo diuino) que eſſe le offrecieſſe, y entregaſſe tan liberalmente a la muerte, hecho hombre por amor del hombre. Coſa es que procede de ſumma liberalidad, y de gran fuerça de amor, y q̃ obliga grandemẽte al hõbre a ſeruir tan efficaciſsimo effecto de charidad.

Y aun (ſi el hombre ouiera ſido hijo de obediencia, y ouiera ſeruido bien y lealmente a Dios) no fuera tanto de marauillar: pero que auiendo ſido tan ingrato y deſobediente a los mãdamientos de Dios, y tan deſagradecido, a los beneficios recebidos de ſu liberaliſsima mano, y ſido tan inutil y deſaprouechado ſieruo: que por eſte tal y tan malo, entriegue el padre ſoberano, vn hijo tal y tan bueno en manos de ſus enemigos. O eſpantable exceſſo de amor.

C

Tho. 1. parte. q. 95. artic. 1. Deus fecit homi. rectũ Eccleſ. 7.

Robertus de Litio in ſerm.

In quo ſũt omnium theſauri. Sap. ad He. 2.

Sic Deus dilexit mundum vt filium. Ioan. 3.

D

Loquebantur de exceſſu quũ Luce. 9.

Eſte es aquel exceſſo, de que hablauan Helias, y Enoch en la transfiguracion, el qual dezian, que auia de hazer Chriſto en Hieruſalem, (como refiere el Euangeliſta Sant Lucas.) Pero ſeñores (Helias, y Enoch) dadnos a entender eſſo que dezis. Como es poſsible, que aya de hazer IESV CHRISTO exceſſo, ni que ſe pueda hallar en el? mas occaſion nos days de marauillarnos, de que digays, que IESV CHRISTO auia de hazer algun exceſſo: que voſotros la teneys de tratar, y hablar, de eſſe que llamays exceſſo. Por eſſo ſera neceſſario, que os declareys, y que nos deys a entender, que coſa es eſſe exceſſo que affirmays que ha de hazer.

Los hombres, como ſomos defectuoſos y deſconcertados, podemos hazer exceſſos: pero IESV CHRISTO (ni en quanto era Dios, ni en quanto era hõbre pudo hazer algun exceſſo. En quanto Dios, muy claro eſta, porque hizo todas las coſas tan cabales, y con tanta rectitud: que las puſo y conſtituyo, (como dize la ſabiduria:) debaxo de peſo y medida. De ſuerte, que va tambien peſado, y medido, todo lo que el haze: que ni puede engañar, ni ſer engañado. Como puede hazer exceſſo, el que es ſumma juſticia y rectitud? pues en quanto hombre, tan poco pudo auer en el algun exceſſo. Porque aun en la compoſicion interior de ſu ſacratiſsimo cuerpo, eſtauan tan bien proporcionados ſus humores: que jamas ſobro ni falto en ellos vn punto, ni vuo exceſſo, ni diminucion, de lo que era neceſſario para la conſeruacion de la vida natural. Y anſi viniera mucho tiempo, y jamas tuuiera enfermedad: por el excelente temperamento de los humores, y por la mucha templança. en el comer y beuer.

In pondere & miſe. Sap. 11.

Y es de cõſiderar, q̃ como era verdadero hõbre, no dexaua de auer en ſu ſacratiſsimo cuerpo, la action, y reactiõ delos quatro elemẽtos, o de ſus calidades, como en los otros hõbres. Porque naturalmente auia de hazer ſu operacion, la potencia nutritiua, y ella auia tambien de padecer por la continua reaction del mantenimiento: por lo qual ſe auia naturalmente de debilitar, y enflaquecer: por diſcurſo de tiempo eſta potencia nutritiua, de lo qual poco a poco ſe auia de ſeguir la muerte. Y anſi dizen comunmente los ſagrados Doctores, ſobre el tercero libro del Maeſtro de las ſentencias, que muriera Chriſto naturalmente por diſcurſo de tiempo, ſi la gloria que eſtaua ſuſpenſa y detenida, en la porcion ſuperior de ſu ſacratiſsima anima, no redundara en el cuerpo: porque ſi redundara eſta gloria, no muriera Chriſto: antes ſu ſacratiſsimo cuerpo. Deſta manera fuera immortal y glorioſo, como trata el Maſtro, enel lugar alegado: cuyas palabras ſon. Si Chriſto nueſtro Redemptor no padeciera, durando la ley, y la ſuſpenſion dela gloria, muriera de vejez. Pero no muriera, ſi redundara eſta gloria en el cuerpo, y ſi quiſiera el, ſoltar las riendas de la gloria del anima: que el de ſu voluntad tenia recogidas, para poder padecer y morir.

Si Xps non fuiſſet paſſus ſtãte lege & gloriæ ſuſpenſenio. fuiſſet mortuus. 3. Sent. diſt. 16.

Y no es eſto mucho de marauillar en la perſona de Chriſto, pues es coſa cierta, que (aun el primer hombre no muriera) ſi no peccara. Pues el peccado fue la puerta por donde entro la muerte, (como dize el Apoſtol ſant Pablo,) y la razon es del Maeſtro de las ſentẽcias en el ſegũdo libro, porque la virtud del arbol de la vida obraua effecto de immortalidad, aquiẽ comia de ſu fructo, y de el reſultaua virtud en el hombre para no morir.

F

Per peccatum mors in hunc mũdum intrauit. Roma. 5. A ligno vitæ datũ eſt homi. non poſſeme-

Luego ſi es anſi, que Adam no muriera

Universidad de Deusto
Biblioteca

por la virtud de aquel arbol (sino estuuiera el peccado de por medio,) con quanto mayor y mas efficaz razon se deue creer, que Iesù Christo (en quien no auia peccado, ni le pudo auer) no muriera, por virtud de la gloria que tenia en su benditissima anima si quisiera el que redũdara enel cuerpo. De todo lo qual se infiere muy bien, que no podia auer excesso en el sacratissimo cuerpo de Christo, pues aunque la gloria del alma no redundara enel cuerpo, viuiera mucho tiempo: por la buena y muy proporcionada proporcion de los humores, y por la templança de su complexion: en que no vuo jamas excesso ni destemplança que es lo que veniamos prouando.

Pues tan poco hizo jamas excesso en comer y beuer, porque (demas de ser continuamente temperatissimo,) ayuno vna vez: (como afirma el Euangelista sant Mattheo,) quarenta dias y quarenta noches. El qual ayuno, y los demas ayunos y abstinencias, fueron para satisfacion de nuestros excessos, y glotonias, y de la gula de nuestros primeros padres: y no por necesidad suya.

Cum ieiunasset quadreginta die. Mat. 4.

Sea pues la conclusion que satisfaga a la pregunta, que propusimos de que hablauan Elias, y Enoch. Que nuestro redemptor Iesù Christo, jamas hizo excesso en comer, ni en beuer, ni en otra cosa alguna: sino en amar. En esto hizo el muy grande excesso, porque fue su amor muy excesiuo, acerca del hombre: lo qual se ve claramente, pues bastando vn solo tormento, y vna sola gota de sangre, para muy entera y bastante satisfacion de todos los peccados del mundo, y de muchos mundos, (por ser satisfacion de valor infinito, por razon de ser persona infinita quien la hizo, quiso padecer tanto: pero fue tan grande el excesso del amor, que el (siendo quien era) quiso emplear en la baxeza del hombre, que no se contento con padecer por el lo que bastaua, y lo que era necessario para su remedio: si no quiso que fuesse la medida de los tormentos, y passion muy llena, y colmada, y superfluente: para que con tal excesso de amor nos incitasse, obligasse, y conuenciesse a querer amar y seruir, a quien nos amo tanto, y con tal terneza de amor: que le parecian pequeños todos los tormentos que padecia por el hombre, tanta era la fuerça del amor. Y vese esto en que estando enclauado en la cruz, y muy cercano a la muerte, dixo: Sed tengo. De lo qual se admira el glorioso sant Bernardo, en vn sermon, y dize. Como es esto Señor, no te quexas del tormento de la Cruz, ni de los clauos, ni de las espinas, ni de cinco mil y tantos açotes: y quexaste de la sed? Si, sed tengo, y muy grande, de la saluacion de las animas, y procede esta sed, de que estoy en este horno de fuego de amor, que es la Cruz, abrasado con llamas de amor, y por esso me parece poco, todo quanto he padecido, y padezco por el hombre a quien yo tan intensamente amo.

Sitio. Matth. 27. De siti clamas & de calice taces Bernar. in serm.

Y para que entienda el hõbre el inmenso amor que yo le tengo, y quede totalmente obligado, y conuencido, con tales prendas de amor a quererme amar, aunque bastauan las muestras muy euidentes de hasta aqui, y las señales y effectos que ha visto de mi amor, en el discurso de mi passion: en todos los miembros de mi cuerpo. Pero porque ningun tormento ha visto padecer a la lengua, porque sola ella parece que se ha escapado hasta aora de particular tormẽto: para que no quede cosa en mi, en que no tenga experiencia de la fuerça de mi amor, dadme essa hiel y vinagre, para que con el gusto de cosa tan amarga, mi lengua sea atormẽtada por el hõbre, a quien tanto ama mi alma.

Luego ves aqui hombre, quan encarecido testimonio de su amor te dio el padre eterno el dia de oy, embiando a su vnigenito hijo al mundo a padecer y morir

por ti: de cuya venida dize el choronista Sant Matheo, en el Euangelio de oy: lo que mucho antes auia propheti-

Ecce rex tuus venit tibi. Matt. 22. ex Zacha 9.

zado Zacharias, diziendo. Ves aqui como viene tu Rey mãso, sentado sobre vna asna, y vn pollino, para significarte en la venida su amor, y en la manera con que viene su grande humildad y mansedumbre. Y viene desta manera, para que no le tengas miedo: pues viene tan manso, y en animales tan domesticos. En lo qual te da a entender, que si te quies llegar a el, no huyra de ti: pues no viene en cauallos briosos, ni en furiosos elephantes, ni en indomitos animales: sino en animales mansos, domesticos espacios os: tanto, que si quieres seguirle, facilmente le podras alcançar, y llegarte a el.

Acerca desta venida del hijo de Dios, con tanta mansedumbre, se offrece esta consideracion. Ya que el padre eterno determino, embiar su hijo al mundo, por remedio del hombre, sin necesidad suya, porque no le embio con la autoridad que el merecia, y como hijo de quien era? porque no le embio cercado de Angeles, de tantos millares como le siruen, y ministran en el cielo, como no le embio rodeado de fuego, como se mostro Dios a Moyses en la çarça? como no le embio con la autoridad, con las muestras de magestad, y poder: que conuenia a quien el era, y como a hijo de tal padre? Antes le embio, manso y humilde, no en carros triumphales (como pudiera) sino sentado sobre vna asna y vn pollino. O vala me Dios, y como me espanta, ver al Señor vniuersal en forma de seruo, a Dios sumamente bueno, en nabito de peccador, al infinitamente poderoso, en carne flaca de hombre mortal, y al hijo de Dios tan disfraçado, y con tan humilde traje, sentado sobre vn asna, y vn pollino, y entre los hombres, al que en el cielo haze bienauenturados, (en quanto Dios,) a los Angeles: Quien no se confunde, y condemna su propria altiueza y presumpcion, viendo tanta magestad, en tanta baxeza, en tanta flaqueza, tanto poder, en tal desprecio, tanta grandeza, en tan humilde traxe, al hijo de Dios?

Milia milia ministr. ci. Dani. 7.

Exodi. 3.

Mucho me espanta y causa temor, aquel rigor y castigos de que vsaua Dios antiguamente, con que tenia por costumbre castigar los pecados de los hombres. En peccando nuestros primeros padres los alanço del paraylo, a los que edificaran la torre de Babylonia, confundio con diuersidad de lengas, que no se entendian vnos a otros, a Datan, y Abyron, hizo que tragasse la tierra viuos, a Sodoma, y Gomorra, destruyo con fuego, a toda la tierra, por peccados de los hombres, assolo con el vniuersal diluuio. Pues que es esto mi Dios, entonces os mostrauades tan riguroso y brauo: y aora tan manso, y humilde, que venis sobre vna asna y vn pollino? Vos mismo soys el que entonces erades, pues como erades entonces tan febero en el castigar, que no os la hazia nadie que no os la pagaua? luego teniades el açote en la mano, para qualquier delicto. Y pues esta oy el mundo no menos abundante de peccados que estaua en los tiempos passados: como aora disimulays tantas maldades, y peccados, yos hazeys sordo, a tantos maleficios como se hazen en el mundo, y no los castigays como ellos merecen? como estays tan trocado, y os mostrays tan mãso? como no echays mano ala espada de vuestra diuina justicia, y castigays, assolays, y destruys al mundo tan danado y corrompido? antes dize el Euangelista, que venis manso, sentado sobre vna asna y vn pollino. Que misterio es este como es posible q̃ vengais tan trocado?

Gene. 3. Gene. 11.

Appariens terra os suũ deuorauit eos. Num. 16. Genes. 7.

Vna de las razones, porque vino el Redemptor al mundo, no en la magestad y authoridad que su persona merecia, es, porque conuenia para remedio

Universidad de Deusto
Biblioteca

del hombre, que viniesse desconocido y disfraçado: tanto, que ni aun el demonio al cierto le conociesse, porque no pretendiesse estoruar su muerte: como la procuro estoruar aun sin saber al cierto quien era: quando persuadio vna noche a la muger de Pilatos, como declara Nicolao de Lyra, que hiziesse, que no le condenasse a muerte, diziendo en cierto recaudo que le embio: Muchas cosas he padecido esta noche por esse que tienes preso, para que te entremetes en su muerte, que tienes tu que ver con esse hombre justo? pues quãto mas lo pretendiera estoruar el demonio, si no por conjecturas, como lo sospechaua, sino muy al cierto supiera quien era, por verle con gran magestad entendiera que venia a reparar el peccado del hombre, y a sacarle de su poder y tyrania, y como los Iudios le auian de acusar: ni los Juezes le auian de cõdenar, si en su apparato y magestad, vieran claramẽte que era hijo de Dios? pues es sentẽcia del apostol sant Pablo, que si conocieran al hijo de Dios, no le crucificaran? pues si no le crucificaran, como se auia de hazer la obra de nuestra redempcion, y que no le conocieron los Iudios: dize lo Esayas propheta por estas palabras. El buey conoce a su señor, e Israel no me conoce a mi. Lo mismo testifica el Euãgelista S. Iuan, diziendo: El mundo no le conocio. Y tãbien affirma esta misma sentencia el propheta Hieremias, por estas palabras. Negaron al Señor, y dixeron, no es el.

Nico. super Matth. 27.

Nichil tibi & iusto illi Matth. 27.

Si eum cognouissent neutiquam crucifixissẽt. 1. Cor. 2

Cognouit vos possesso. suum Israel me nõ cognouit Isaiæ. 1. Mũdus eũ non cognouit. Ioan. 1. Negauerũt dñm & dixe. non est ipse. Hie. 5.

H

Desta razon que vamos tratãdo, nace vna consideracion digna de notar. Si los Gentiles que crucificaron al redemptor del mundo, y le condẽnaron, y los Iudios que trataron su muerte, y le acusaron, si peccaron peccado grauissimo, o si tuuieron alguna escusa de ignorancia, pues dize el Apostol, que no le conocieron, y que si le conocieran, no le crucificaran? Y tambien dixo sant Pedro, en los Actos de los Apostoles, hablando con los Iudios. Yo se que lo heziste por ignorancia. Y el mismo redemptor, estando en la cruz: en que ellos mismos le auiã puesto, alega en su fauor (pidiendo affectuosamente al padre eterno, que los perdonasse) que lo auian hecho con ignorancia, diziendo: no saben lo que se hazen.

1. Corin. 2.

Scio qđ p ignorãtia fecistis act. 1.

Nesciunt quod faciũt Matth. 25.

A esta question satisfaze el glorioso sancto Thomas, en la tercera parte, diziẽdo, que acerca de los Iudios, vnos auia mayores q̃ llamauan principes de la Synagoga. Y estos muy bien conocieron, que en Christo auia todas las señales que del auiã prophetizado los Prophetas, y que era el que estaua prometimo en la ley, y ansi la ignorancia (si la tenian de la diuinidad que estaua en el) no los escusaua de peccado grauissimo: porque era vna manera de ignorancia, que los Doctores llaman affectada. Porque viendo milagros y señales tan euidentes, de q̃ el era el Mexias, de odio y embidia, las peruertiã, y las querian anular y deshazer entre las manos. Y ansi malicioſamente no querian creer, ni confessar, que era hijo de Dios. Y de aqui nacio, la terrible grauedad de su pecado: como lo dize el mismo Redẽptor por el Euangelista sant Iuan. Si yo no viniera, y si no los ouiera hablado, no tuuieran peccado: pero aora no tienen escusa de su peccado. Y despues añade: si yo no ouiera hecho obras en ellos, que ninguno jamas auia hecho, no tuuieran peccado. Por manera q̃ no pudo escusar ignorãcia a estos magnatos y sabios de la ley: pues della podian colegir claramẽte, por las señales que veyan en Christo, que era el Mexias prometido: pero no lo querian ellos entender por sus particulares pretensiones. Porque estos son, de quien habla Iob, quãdo dize, dixeró a Dios. Apartate de nosotros, que no queremos saber la sciencia de tus caminos.

Tho. 3. par. quæst. 47. art. 5.

Si nõ venissem & eis loquutus non fuissem. Ioã. 15

Si opera non fecissẽ in eis ibi.

Recede à nobis scientiã. Iob. 21.

Otros auia entre los Iudios, que eran de los menos principales, y gente popular: que no tenian conocimiento de las escripturas. Y estos no conocieron tambiẽ como los principales y mayores, que Christo

Christo era hijo de Dios: pero aunque esta multitud no lo creya y tenia, dubda dello, y no estaua al vado, ni a la puẽte, ni se acaban todos ellos de resoluer en la creencia desta verdad: aunque se admiraua, de la multitud de los milagros, y de la efficacia de su doctrina (: como dize sant Iuã). Y estos que ansi estauan dubdosos, y perplexos, fueron facilmente engañados delos principales, para que no le creyessen por hijo de Dios: aunque no por esso dexaron de peccar muy grauemente (quãto al genero del peccado) como dize sancto Thomas, aunque en algo fue menor su peccado destos: que el de los Pontifices, y phariseos, que procedio de pura malicia, y de odio y recor, y por esto fue mucho mas graue, que el de los menudos. Y tambien fue mas graue el peccado destos escribas, y letrados, que el peccado de Pilatos: el qual por temor de Cesar se le entrego. Y tambien fue mas graue el peccado destos, que el de los soldados y de aquella gẽte menuda que le crucifico, los quales le crucificaron por mandado del presidẽte, y no por cobdicia como Iudas, ni por odio y embidia: como los principes de los sacerdotes. Por manera, q̃ vnos peccaron en la muerte del redemptor de pura malicia, y conspiraron cõtra el por odio y enemistad: entendiendo q̃ el era el mexias, otros pecaró de ignorãcia, la qual no los pudo escusar de pecado muy graue, aunq̃no fue tã graue como el de los letrados de la ley: de los quales se dexaron peruertir viendo la grandeza de los milagros. Ni tampoco escuso la ignorancia a Pilatos que se le entrego, por mas que se lauo las manos de aquel peccado, aunque pecco de flaqueza, temiendo no le acusassen delante de Cesar: porque no castigaua al que dezian, que se hazia Rey de los Iudios, y que le vsurpaua su reynado.

Ioan. 7.

Vbi supra.

Si hunc dimittis non es ami. Cæsar. Matth. 27.

Cecitas ex parte contingit in Isra. Ro. 11.

Esta diuisiõ del pecado de los q̃ trataró la muerte de Christo, vnos por pura malicia, y otros por ignorancia: trata el Apostol sant Pablo escriuiendo a los Romanos, diziendo, que la ceguedad en parte se hallo en Israel, porque aunque vnos tuuieron alguna ignorancia de quien era Christo, otros peccaron cõspirando contra el de pura malicia: pero el peccado de todos fue muy graue, aũque vno mas que otro.

Por manera, q̃ vino el redemptor del mundo, y le embio el padre soberano, tã disfraçado en semejança, y habito de peccador, y no con la magestad, y clara demonstracion de quien el era: porque conuenia, que viniesse en este traxe de peccador: el que venia a satisfazer por los peccados, y que traxesse ocultada y ascondida la grandeza de su diuinidad, debaxo de aquella carne passible. Porque si viniera con muestras de magestad, cayera se muy claramente en la cuenta de quiẽ era, y no vuiera quien tratara de su muerte: porque ni el demonio la procurara, ni los hombres se la dieran: si todos tuuieran euidencia de quien era, y no vuiera ignorancia alguna de parte de los q̃ le crucificaró. Y ansi pudiera auer algũ impedimẽto de parte de los hombres, para la obra de nuestra redẽpcion q̃ era el fin de su venida: y por esso conuino que viniesse tã dissimulado.

Pero ya que emos visto, porque no embio el padre soberano a su hijo al mundo con la autoridad y muestras que conuenian a quien el era, porque viene oy tan manso, y humilde, el que antiguamẽte se mostraua tã riguroso y brauo? (que es lo que despues de lo q̃ emos declarado propusimos.)

I

No se marauillara de la mansedumbre con que viene el redemptor del mundo, quien quisiere considerar, que Dios nuestro señor en la sagrada escriptura, es comparado al rio: conforme a aquella authoridad del Psalmista: La corriẽte del rio alegra la ciudad de Dios, la razon dela comparaciõ es: porque ansi como el rio corre para todos, y aprouecha a todos, sin negar a alguno la agua que lleua: ansi (y mucho mas al proprio) se puede dezir que es

Fluminis impetus lætifi. Psal. 45.

Dios

Solem suũ oriri facit super ius. & in ias. Matth. 5.

Dios nuestro señor, tan vtil y prouechoso para todos: que a ninguno niega la corriẽte de la agua de su misericordia antes (como dize S. Mattheo) haze q̃ su sol salga sobre los buenos y los malos. Lo qual bié parece ser ansi, pues es tãta su bõdad y misericordia, q̃ da siẽpre mayor premio y galardon, q̃ merecẽ nuestras obras quando son buenas, y muy menor castigo que merecen quando son malas. Y es lo que dizen los theologos por estas palabras. Da Dios premio mayor, y castigo menor que merecemos, porque es cõdicion de Dios, ser muy largo en los premios que da, y muy medido en los castigos que haze.

Premiat vltra condig. & punit citra condig.

Pues, este rio diuino, y caudaloso, de agua viua de misericordia y diuino amor: que es Dios todo poderoso, solia yr antiguamente: quãdo hazia aq̃llos castigos tan seueros fuera de madre, y por esso se embraueccia tanto: que las olas de su justicia, y la riguridad de sus açotes, hazian anegar y perecer a los hombres, y sus crecientes y auenidas, los destruian, y assolauan. Y por esso con razõ se llamaua entõces, Dios de las vengãças, (como le llama el Psalmista.) Pues que remedio para tan gran daño: sabeys que? El remedio es, que este rio tan brauo, y tan riguroso: que haze tanto estrago, que parece que quiere anegar, assolar, y destruyr al mundo: por yr fuera de madre, que entre en madre, que se encierre dentro de los limites del vientre virginal, que se haga Dios hombre. Y estando en estos limites, y metido en estos terminos del vientre virginal, y de las entrañas de vna virgen, vendra tan manso, y apazible: que su corriente alegrara la ciudad de Dios: (como dize el Propheta,) y encerrandose y acorralandose alli, le recibira despues el mundo con grande aplauso, con contento, y alegria, y le festejara, y cantara la gala de su buena venida, con cantiços de alabança, diziendo. Bendito sea el que viene en el nombre del Señor, y se regozijara el mundo, y le haran muy solemne recebimiento, y le meteran en la ciudad con gran triumpho, y con vniuersal regozijo. Porque ven ya venir al Señor, no terrible y temeroso, como antes solia venir: sino manso y humilde, vestido de humanidad, y en carne humana, y sobre vna asna y vn pollino: para mas euidẽte testimonio de mansedumbre. Y por auer venido con esta deuisa de benignidad, no se llama ya Dios de las venganças, como se llamaua antes que se humanasse, y que entrasse en madre este rio tan furioso, sino padre de las misericordias, y Dios de consolacion (como le llama el Apostol, escriuiendo a los de Corinthio.)

Deus vltio. Dominus Psal. 93.

Fluminis impet. læti fi. Psal. 45.

Benedictus qui venit. Matth. 21.

Pater misẽ ricordiarũ & Deus tr. cõsola. 2. Corint. 1.

Y fue cosa muy conueniente, que viniesse Dios en tan humilde traje, y en habito de mansedumbre: porque estaua el hombre tan amedrentado, y temeroso de los açotes y castigos de Dios: que si viniera, y se le mostrara en vna çarça de fuego, como aparecio a Moyses, pensara, que le venia a abrasar, y destruyr por sus peccados. Y si viniera en forma de Angel, estremeciera se de miedo el peccador, y no osara parecer delante del, y se ausentara, y abscondiera: como otro Adam, escarmentado, de quando Dios embio vn Angel con vna espada desembaynada, para que le defendiesse la entrada del Paraysso terrenal: de donde le auia alançado. Y tambien le causara miedo y pauor, acordarse de aquel Angel que embio Dios sobre los reales del Rey Dauid, que mato tanta multitud de hombres. Y si le embiara hecho hombre, pero con insignias reales, y con poder y authoridad, con aquella magestad y poderio: con queha de venir el dia del vniuersal juyzio, turbara se tambien el hombre, y quedara confundido y atonito: pensando que le venia a juzgar, y a embiarle por sus peccados al infierno, y que era muy cierta su condemnacion.

Exodi. 3.

Collocauit ante paradi sum Cherub Gene. 3.

3. Reg. 24.

Pues

Pues esfuerça te ya hombrezillo, y pusila nime, que viene Dios a ti manso y humilde, en forma y habito de hombre, y realmente hecho hõbre. Y ansi no tienes por que temerle: sino porque amarle. Y pues que con instincto natural cada cosa ama a su semejante, siendo el hombre, amarate a ti que eres hombre, y siendo tu hombre, tendras motiuo, y ocasion de amarle a el muy de veras, pues por amor tuyo se hizo hombre.

Simile diligit sibi simile. Arist. in Ethi.

Y demas desto vino en este traje humilde, y en forma de hõbre, porque ansi como (segun doctrina de Aristotelis) quãdo se offrece a la vista algun objeto visible: que notablemẽte exceda a la virtud de su potẽcia, luego la offusca y corrompe: ansi tambien si quando Dios se hizo visible al mundo, haziendose hombre, se mostrara, y apareciera, con muestras de su infinito poder, y cõ insignias de su infinita magestad y grandeza: no osara alçar a el los ojos el hombre cegajoso, por razon del peccado, falto de vista y ciego, no osara alçar los ojos para mirar aquella luz inacessible del sol de justicia: y si los alçara, quedara confuso, y offuscado, admirado de tanta grãdeza y gloria. Porque si este sol natural se obscurece, y nos niega su resplandor: quando vna nuuezilla se pone delante del, y si la luna (que es muy sin comparacion menor que el sol) se interpone entre el y nosotros: en la conjuncion, nos estorua su vista, y causa tãta obscuridad. Y si al hõbre se le ciega la vista, y no puede ver: quando saliendo de vn lugar muy obscuro, le ponen delante de los ojos vna gran lumbre, quanto mas obscuro, y offuscado quedara el hombre, si cara a cara se le mostrara Dios en el mũdo, con toda su justicia y omnipotencia: sino estuuiera de por medio aquella nuue de su benditissima carne, y aquella luna de su lacratissima humanidad, y aquel vitil y linterna, en que vino encerrada aquella luz inacessible? por perspicacissima que sea la vista del hombre, si se pone a mirar al sol, de en hito en hito: quãdo esta muy resplandeciente, desnudo de nuues, se le turba la vista, y queda casi ciego: como haze la perdiz, con la lumbre que le pone el caçador en la calderilla. Pues que fuera del hombre, si se le mostrara Dios con el resplandor de su diuino ser y potẽcia, y le quisiera mostrar, su infinito poder y justicia: sino estuuiera de por medio esta nuue, y viril de su sacrosancta humanidad?

Excelẽs sensibile corrũpit sensum 2. de Anima.

Pues considera hombre quanto deues a Dios, por lo mucho que te amo: pues para condecender con tu flaqueza, y para que le pudiesses ver, tratar, y conuersar, se hizo visible: siendo inuisible, y vso deste artificioso medio para q̃ le pudiesses ver: que esta luz inacessible, y diuino resplandor de su diuinidad, que se abscõdiesse en vna nuue, que se encerrasse en la linterna del vientre virginal, y que se pusiesse debaxo de vn vitil de carne humana, y que alli se encerrasse todo el resplãdor del padre eterno, y toda la luz de la diuinidad, y los rayos de la diuina justicia, y que todo el ser, poder, gloria, y magestad de Dios, estuuiesse alli ocultado: para que estando ansi encerrada, y abscondida esta diuina luz: la puedas ver con los ojos de la fe.

Luego veys aqui, quanto amo Dios al hombre, y quan lexos tiro la barra de su amor acerca de nosotros: pues nos dio a su vnigenito hijo, manso, humilde, y vestido de librea de nuestra misma carne: para que le pudiessemos ver, tratar, y conuersar, y se verificasse del aquello que dize el propheta Baruc. Dios fue visto en la tierra, y conuerso con los hombres.

In terris visus & cum homi. conuersatus. Baruc. 3.

Y es de considerar, que no solamente dize el euangelista, que vino Christo, y que vino desta manera, y en este traje de humanidad: sino demas y allende desto, nos encarece, que vino para nosotros, para nuestra vtilidad y prouecho. Vino dize tu rey manso, y vino para ti: como si mas claro dixera, mira hombre quãto de-

Venit tibi. Matth. 25.

ues

Universidad de Deusto
Biblioteca

K

ues a Dios,y quá tierno y encarecido fue su amor acerca de ti,que auiendole offendido los angeles,y los hombres,quiso, y tuuo por bien remediar a los hombres? y no a los angeles. Y pues hemos llegado a este punto,bié sera(para que no dexemos cosa indigesta)que consideremos en vna sola palabra,que sea la razõ de auer Dios remediado a los hombres y no a los angeles:pues los vnos y los otros offendieron a Dios:y todos ellos eran sus criaturas, y aun mas perfecta la naturaleza de los Angeles:que la de los hombres.

Y para declaració desto notaremos de passo, porq̃ tengo de tratar esta materia enla sexta cõsideració mas de proposito, q̃ aunq̃ el hõbre,y el angel tienen libre al uedrio: como dize sancto Thomas en la tercera parte:pero ay muy gran differencia de la libertad del vno, a la libertad del otro:porque el hombre, puede querer y no querer vna cosa,es muy libre enla election. Porque despues que ha querido, y elegido lo que le parecio,puedese desdezir,y mudar de su querer,y querer lo contrario de aquello que primero quiso y eligio, pero el angel, antes que quiera vna cosa,puede quererla,y no quererla(como el hombre:)pero despues que la quiso y eligio,no la puede tornar a desquerer, ni se puede arrepẽtir ni boluer a tras del esta do en que vino por el pecado,por ser esta propria condicion de su naturaleza. Y de aqui es,que como el hõbre se puede arrepentir (como de hecho se arrepintio de su peccado)vsando bien de la libertad vertible que tenia,tuuo enla condicion de su naturaleza,principio de remedio,porque es condició del hombre poderse arrepentir,lo q̃ no pudo hazer el angel despues de auer peccado:por la propriedad y condicion de su naturaleza. Y por esso no tenia en si principio de remedio el angel, q̃ no puede mudarse de su querer ni arrepentirse: y le tuuo el hombre que puede boluer a tras,y arrepentirse, y desquerer lo que antes auia querido,y aceptado:por

Angelus habet lib. arbi. 3. parte quæst. 59. ar.3.

L

razon dela mutabilidad desu naturaleza, y de la vertibilidad de su aluedrio. Y por ser el hõbre de cõdicion tan variable, conociendo Dios la propriedad de la naturaleza que el le auia dado: no quiso que permaneciesse su indignacion eternalmẽte contra el hombre,porque es de carne, esto es dezir,porque es de variable condicion y de naturaleza mudable.

De lo dicho se sigue esta cõsideracion quan grande es la obligacion que tenemos los hombres a Dios, que nos hizo de tal massa,complexion, y naturaleza q̃ fuessemos capazes de remedio: dãdonos el priuilegio,y libertad y franqueza del libre aluedrio,con facultad (ya que peccassemos)de que nos pudiessemos arrepẽtir con su fauor especial de nuestras culpas,y peccados. La qual franqueza y libertad, no comunico el a los angeles, y por esso no pueden jamas desquerer, lo q̃ vna vez quisieron ni mudarse de vn querer en otro. Porque fue tã grande la liberalidad de que vso la magestad diuina cõ el hombre,que ya que le hizo de tal massa,y de tan fragil naturaleza,que pudiesse peccar,le concedio este priuilegio que se pudiesse arrepentir. Y esto se denota, en aquella palabra que veniamos declarãdo del testo del Euangelio de oy. Vino para ti,que es dezir. Considera hombre, quãto te obligo a su amor el Redemptor del mundo,y con quan fuerte vinculo de amor te conuencio a que le ames: pues vino al mundo,no para remedio del angel que tambien le auia offendido,y era mas noble criatura en lo natural, sino solamẽte para remedio tuyo,y te dio vn libre aluedrio tan bien acondicionado,q̃ te puedas arrepentir de los males y peccados q̃ cometiste:y al angel que era demas noble y excelẽte naturaleza que tu, se le dio tan limitado,q̃ no puede boluerse al biẽ, que vna vez perdio(como declara el maestro delas sentẽcias enla septima distinció del,2. libr.)dõde se hallara la resolució de lo que acerca desta materia tengo dicho.

In vtrãque partem flecti non possunt & surgere ad bonũ non valent.2.Sentẽ. dist.7.

Y no

Y no solamente se ha de considerar el gran priuilegio de amor particular que dio Dios al hombre,que esta encerrado en esta palabra del Euangelio. Vino para ti(quanto a esto que hemos declarado) que fue su venida para remedio del hombre,y no para remedio del Angel: sino para que entendamos la intension deste amor diuino acerca del hombre, en que vino para nuestro remedio:siendo nosotros sus enemigos:y auiendo le offendido tan grauemente. Esto es lo que pondera el Apostol sant Pablo escriuiendo a los Romanos. Y como nosotros fuesse mos sus enemigos nos reconcilio a si cõ la muerte desu hijo:como si dixera. Si ofreciera Dios a su hijo a la muerte por sus amigos,aun fuera testimonio y argumento de grande amor:pero que le offrecielle por sus enemigos, es soberano exceſſo de amor,y que no se puede explicar ni encarecer cõ lenguas de hombres ni de Angeles. Es tan crecido este diuino amor,que queriendo tratar del el glorioso Euangelista sant Iuan,y darnos le a entender,y declarar los muchos quilates y valor que tiene:parece que se hallo falto de palabras para exagerar cosa tan alta y tan diuina,y resume todo el negocio en esta breue, y muy compendiosa sentencia. Tãto amo Dios al hombre,que dio por amor del a su vnigenito hijo: como si dixera no se como,ni con que artificio de palabras os pueda encarecer lo mucho que amo Dios al hombre,y quan intenso,y crecido fue su amor:sino que llego a este punto, y tuuo tantos quilates,q̃ por dar al hombre la vida, offrecio liberalmente a su vnigenito hijo a la muerte. Y es lo que canta la yglesia enla bendicion del cirio Pasqual. O ineſtimable amor de charidad,que por redemir al siervo,entregaste a tu proprio hijo, en manos de la muerte.

Adhuc cũ inimici essemus ad Roma.5.

Sic Deus dilexit mundũ vt filiũ suũ.Ioan.3.

O ineſtimabi. dilect. char. vt ser num redi. filium tradi. in bene. cerei.

Este pielago de amor diuino,esta muy al proprio debuxado en el sacrificio de Abraham,el qual posposto el amor paternal:que tiene tanta fuerça,no solamente enlos hombres:pero aun enlos brutos, y posposta la ley natural que le obligaua a amar a vn solo hijo q̃ tenia: del qual le estaua reuelado que auia de venir el Saluador del mundo,no basto todo esso para vencer al amor que tenia a Dios,y assi a penas auia acabado de dezirle el Angel, Toma a tu amado hijo Isaac,y lleualle al monte,y haz sacrificio del: quando luego,sin mas pensar inconuinientes, y sin alegar, que le estaua prometido q̃ del auia de venir el Redemptor: toma su hijo,y ponele sobre los ombros la leña cõ que le auia de sacrificar,y llegado con el al monte, y adereçada la lumbre y lo demas,echa mano al alfange para darle la muerte. Lo qual fue argumento con q̃ se cõcluyo baltantemẽte cõ esta figura: no solamente el amor que sobre todas las cosas tenia a Dios aquel grã Patriarcha, sino tambien el intenso amor de Dios acerca del hombre:pues por remedio sũ yo lleuo a su vnigenito hijo al monte Caluario,y le hizo que lleuasse acuestas el mismo la leña para el sacrificio (que fue el madero de la cruz) que lleuo sobre sus ombros al monte, y alli echo mano el verdadero Abraham, a la espada de su diuina justicia, y le offrecio a la muerte por dar al hombre vida, en lo qual tambien tenemos nosotros exemplo,de la recompensa muy grande de amor, que nosotros deuemos,a quien tan admirable sacrificio como fue su sacratissimo cuerpo tuuo por bien de offrecer por nosotros: siendo(como eramos sus enemigos)para que ya que nosotros no ayamos de offrecer nuestros hijos ala muerte por el, ni a nosotros mismos(que no tenemos licencia para ello) ni hagamos sacrificio de los hijos proprios: como aquel capitan Iepte:el qual hizo sacrificio de vna sola hija que tenia,por cumplir el voto q̃ auia hecho de sacrificar la primera cosa que se le offreciesse a la vista:quando boluiesse a su casa de vna guerra dõde yua:si boluiesse

Iudic.11.

M

Universidad de Deusto
Biblioteca

uiesse virtuoso). Y ya que no hagamos tanto como esto, justo es (si quiera) q̃ hagamos sacrificio a Dios de nuestros propios apetitos, que pógamos el cuchillo al cuello de nra propria volútad, que quitemos la vida a nuestro proprio querer, que muera el peccado que habita en nosotros, que matemos a este traydor deste hombre viejo: de cuya vida procede nuestra destruycion.

Filij prębeni. cor. tuũ Prouer. 23.

Offrece el verdadero Abrahã su hijo por ti, offrece le tu a el si quiera tu coraçon: q̃ te le esta pidiendo (por Salomõ) a vozes diziẽdo estas palabras tan regaladas. Hijo dame tu coraçon.

N

Pero has de considerar, que este coraçõ q̃ el te pide, no se le has de dar como quiera, ni mal adereçado, no quiere Dios el coraçon entero, sino partido y deshecho y muy desmenuzado. De lo qual da testimonio el real Propheta diziendo. El coraçon contrito y humillado, no menosprecia Dios. Entõces esta el coraçon entero, quando quiere el hombre hazer su voluntad, y seguir sus inclinaciones e intereses, y quãdo no le quiere diuidir: dãdo a Dios la principal parte de su amor, y assi mismo, y a su proximo, la parte q̃ le pertenece, y tambien quãdo quiere tener su hazienda muy entera, y no diuidir la con sus proximos cõ el cuchillo de la charidad: que es cuchillo de dos filos, el vno ha de seruir a Dios, y el otro al proximo. Y haziendo assi este repartimiẽto, no estara el coraçon entero, sino contrito, desmenuzado, y diuidido en partes. Diote a ti el padre soberano a su hijo despedaçado, descoyuntado, y el coraçon abierto, y puesto sin tener cosa sana en vna cruz, traspassados todos sus miẽbros cõ el cuchillo de dolor de Simeõ, de tal manera, q̃ desde la plãta del pie: como affirma Esaias propheta, fasta lo summo de la cabeça, no tenia cosa sana: como quieres tu tener entero el coraçon, q̃ le has de offrecer y sacrificar a el: no perdonando a tus enemigos y malhechores? El tuuo el coraçon herido de amor, y tanto, q̃ rogo al padre por los mismos que le crucificauan: y tu no quies perdonar vna palabrilla, o vna pequeña injuria por su amor? El tuuo el coraçon tã blando q̃ lloro diuersas vezes, y derramo muchas lagrimas por tus peccados: como le quieres tu tener tan duro que no te mueuas a llorar por ellos, ni vna lagrima: auiendo le costado a el, no solamente las lagrimas delos ojos: sino toda la sangre de sus venas? porq̃ fue tã liberal y manirroto, en darte toda su sangre, q̃ (aunq̃ bastaua vna sola gota: para tu remedio y para el de todo el mundo,) vn poquito de sangre q̃ le auia quedado, y se auia recogido al coraçon, le saco longinos cõ su lança (no sin grande y diuino mysterio) para q̃ quedasse su cuerpo benditissimo, hecho fuente manantial, de dõde manasse virtud y efficacia para los sanctos sacramentos, q̃ por grã fuerça de amor q̃ nos tuuo instituyo, y nos dexo en su yglesia. Mira quãta fue la intẽtion de su amor, y vsando el de tanta liberalidad contigo, no quieres tu dar vn jarro de agua por el, ni derramar vna lagrima por tus peccados, y por lo mucho q̃ el padecio por ellos, ni dar vn sospiro ni mouerte a dolor y cõtriciõ, ni hazer penitẽcia de tu mala vida: viẽdo tales y tãtas prendas de amor enel redemptor.

Lãcea latꝰ eius appe. & exi. sanꝯ guis. Matt. 27.

O coraçon inhumano, y no de carne, mucho mas duro que el diamãte: pues el se quebrãta cõ la sangre de vn cabrõ, y tu no quebrãtas tu dureza cõla sangre deste cordero sin mãzilla. O coraçõ de hierro y mucho mas endurecido q̃ las piedras: pues con tantas insignias y testimonios de amor no te ablandas, ni te rindes, y subjetas a su voluntad, y te deshazes, y derrites al calor del fuego diuino deste amor: y mayormente en este sancto tiẽpo, en q̃ las mismas piedras se ablandarõ y perdieron su rigor, y el belo del tẽplo se rõpio, y los monumẽtos delos muertos se abrieron, para condemnaciõ de tu dureza, y de tu mas que duro y azerado coraçon.

Matth. 27.

Ablan-

Cor contr. & humi. Deus non despiciet. Psal. 50.

A planta pedis vsque ad verticẽ. Isa. 1.

Ablandese pues, y enternezcasse el coraçon adamantino del peccador, desmenuzese con el cuchillo de la meditacion delos dolores de Christo, derritasse, puesto a los rayos del sol de justicia: viendo la vengança, y castigo que haze Dios en su hijo, por peccados agenos, y desta cõsideracion vendra a inferir, que castigo merece, y le estara aparejado a el, por peccados proprios. Aprenda a hazer satisfaciõ a Dios por sus peccados pues ve la satisfaciõ q̃ haze el hijo de Dios por ellos: los quales le costaró tã caro, q̃ dio quãto tenia por satisfazerlos. La cabeça diopor los peccados del hõbre, para que la coronasse ẽ de espinas: el rostro diuino en quiẽ se desseã mirar los angeles para q̃ le abofeteassen. Las manos, y los pies para q̃ los enclauassen. El costado para quele abriessen. Su vestidura para q̃ la vẽdiessen. Su bẽdito cuerpo para q̃ le crucificassen. Vn solo discipulo q̃ delos doze que tenia le auia quedado, esse dio a su madre. Al ladron, dio el parayso. A la yglesia esposa suya muy amada, dio su sangre y merecimientos. Su benditissima anima comendo a su padre soberano. Su gracia otorgo a los peccadores. Su sancta yglesia concedio a los justos. Y a nosotros dexo enel sacramento del altar su sacratissimo cuerpo. Por manera, que nos dio todo quanto tenia, y si mas tuuiera mas nos diera. Pues que recompẽsa podemos nosotros hazer a Dios: como dize el real Propheta, por tantos bienes como nos a dado, y por tanto como nos ha obligado, y reſponde el mismo. Yo se cõ que podre satisfazer en alguna manera, a tan gran deuda. Tomare en mi cõsideracion el caliz de la passion de mi redemptor, y de la fuente, y manantial desta consideracion y meditacion de sus dolores, y de su muerte, nacera en mi, vn arroyo de amor: q̃ no se pueda agotar: viẽdo lo q̃ padecio por mi. Y soy cierto q̃ no pretẽde mi Dios otro seruicio ni otra paga de todo lo q̃ el ha hecho por mi, sino q̃ le ame yo a el pues el tã excessiuamẽte me amo ami. Y assi en ninguna cosa hallaremos que insistio tanto, ni que nos pidio con tanta instancia como que le amemos.

In quẽ desiderãt angeli prospicere. 1. Petr. 1.

Quod retribuã dño psal. 115.

Calicẽ salu. accipiam,

ibi. psal. 115.

Esta doctrina del amor es la q̃ el nos enseño en la vida y en la muerte. Esta es la liction que nos leyo en la cathedra de la cruz. Esta es la philosophia y la sciencia que nos traxo del cielo: la doctrina del amor, y la manera que emos de tener, y los principios y reglas, o methodos que emos de guardar en la sciencia del amor, y a quien deuemos mas, o menos affecto e intension de amor. Este es el codigo, esta es la summa y recopilacion de todas sus leyes: la ley del amor. Esta es aquella ley de fuego que tenia Dios en la mano derecha quãdo aparecio enel mõte Pharan, cõ que dize la diuina escriptura, que amo alos pueblos, que es ley de charidad ley de amor: significado por el fuego de aquella ley que traya Dios. Y bien parece que tiene Dios esta ley en las manos: pues se muestra bien el fuego de su amor en las obras que haze por nosotros, pues tratantado siempre nosotros de offenderle, el no trata de otra cosa, sino de hazernos bien y saluarnos. Lo qual esta muy al proprio debuxado en el segundo libro de los Reyes, dõde dize la diuina escriptura: que allegando Absalõ hijo de Dauid grãde exercito cõtra el rey su padre, y auiẽdole puesto en grã de aprieto, y auiẽdole constreñido a salir huyẽdodela ciudad: estãdo fuera della en el cãpo, como se adereçasse los suyos para pelear cõ Absalõ su hijo, no bastaron los dessacatos, y sin razones q̃ le auia hecho el descomedido hijo, para q̃ perdiesse la fuerça del amor paternal, ni el amor mal empleado q̃ le tenia. Y assi les dixo, y auiso cõ grã cuydado a sus capitanes, q̃ mirassen mucho por su hijo Absalõ, y q̃ ninguno le hiziesse mal, ni le offendiesse. Pues como es esso señor rey Dauid? Tã regalado y bien seruido soys de vro hijo Absalõ, q̃ tãto mirays por el? El se desuela

Deuter. 33.

2. Reg. 18.

Seruate mihi puerũ Absalon. 2. Reg. 18.

por

por quitaros el reyno,y pretende vuestra total destruycion,y vos teneys tan particular cuydado de su vida,y con tanta instancia mandays q̃ miré por el. Tátos seruicios y buenas obras os ha hecho vuestro regalado Absalon? O gran fuerça, y muy estraña la del amor,y que bien representado esta el amor de Dios acerca del hombre,en las piadosas entrañas y abrasadas de amor deste piadoso Rey: con el ingrato y desconocido hijo. Las quales nos representan,y dan a entender la inestimable fuerça del amor diuino: pues vsando Dios de officio de amorosissimo padre,y que tanto pretende nuestra salua cion,no bastan todas las offensas, traygiones y peccados que cometemos cada dia contra el, para prouocarle a ira e indignació,y para que nos castigue como merecemos,y nos hunda en los abismos: (cosa por cierto bien digna de nuestras obras) antes estando le nosotros offendiendo,el esta mirando por nosotros, y procurando nuestro remedio, y dandonos angeles custodios desde el punto en que nacemos (como dize sancto Thomas en la primera parte)para q̃ nos guarden,nos amparen y defendan, y miren con gran cuydado por su querido hijo Absalon. O soberanas entrañas abrasadas con fuego de amor diuino.

Statim a natiuitate habet homo ange. ad custodiam. 1. part. q. 113. art. 5.

Capitulo. II. de la recompensa de amor que deuemos a Dios porque nos ama tanto.

DEspues de auer tratado del ramo de amor diuino, y de la fuerça deste amor acerca de nosotros, nos obligamos al principio de tratar de los motiuos y razones que nos incitan y despiertan para amar a quien táto nos amo, y de la recompensa del amor. Y esto es lo que en este capitulo hemos de tratar, para cuya declaració notaremos esta siguiente consideracion.

O

Vno de los principales effectos que haze el amor de Dios en el alma a quien el haze esta merced de venir a morar en ella,es obligarla a que le pague el tributo,y le acuda con la recõpẽsa de su amor con otro amor:y (aun parece que le puede pedir Dios al hombre esta paga por justicia) Porque si tenemos precepto particular en la ley de Dios, que amemos a nuestros enemigos, y malhechores,y q̃ hagamos bien a los que nos hazen mal: quanto con mayor fuerça de amor seremos obligados a amar a nuestros amigos,y a los q̃ nos hazen bien? Doctrina es de S. Thomas en la segũda de la segũda parte,q̃ (aunq̃ es menester mas fortaleza de animo , y es cosa mas difficultosa amar a los enemigos q̃ a los amigos) pero de suyo mejor es y mas meritorio el amor de los amigos, que el de los enemigos:y en especial si es amor preueniente el que ay de parte del amigo: porque el glorioso Augustino dize,que no ay mayor fuerça para obligar a vno a que ame, que preuenirle con amor, y amarle primero,porque tiene tanta fuerça el amor preueniente:que es demasiadamente rudo el que no recompensa el amor, con otro amor.

Diligite inimicos vestros. Matthæ. 5.

P

Secundũ se dilectio amicos melioresṭq̃. 2. 2. q. 27 ar. 7

Nulla maior prouocatio amoquã preueni. amãdo Aug. inde cathechi. rudibus.

De lo que auemos dicho se sigue estas consideraciones muy verdaderas en materia de amor. La primera es,q̃ es el hombre obligado a amar a sus padres mas q̃ a su propria muger (no en quãto son vna carne como dize el Apostol) Sino deba xo de razon de principio,y de mas eminẽte biẽ(como affirma el doctor,sancto en el articulo onze dela question veynte y seys de la segunda,de la segunda parte) La segunda cosideracion es , que el hõbre es obligado a amar a su padre mas q̃ a su madre,porq̃ el padre,es principio mas excelente y mas noble, porque tiene razon de causa,y la madre es administrado

Non sunt duo sed vna caro. 1. Corint. 6

Magis sunt dili. paren. quam vxor ratione principij. 2. 2. q. 26. artic. 11.

ra

da de la materia. Y tambiẽ emos de amar a los padres mas que a los hijos, por la misma razon de ser principio nuestro, y los hijos no:antes el padre da al hijo todo el ser natural que tiene (despues de Dios)sin recebir del cosa alguna:luego mas deuido es el amor al padre, que al hijo. Lo qual es conforme a la doctrina de sant Ambrosio,que allega sancto Thomas enel articulo nono de la question re citada,el qual dize , que primero y ante todas cosas emos de amar a Dios,y en el segundo lugar a los padres,y enel tercero lugar del amor pone a los hijos. Y tábien deuemos amar mas a los mas pariẽtes y mas amigos,que no a los mas estraños:como prueua el mismo sancto Thomas por esta razon,porque para amar a los mas parientes,y a los mas cercanos y mas conjuntos, concurren mas razones,y mas obligaciones,q̃ para el amor delos estraños : y es amor que se funda en conjuncion y ayuntamiento de naturaleza, y por esso tenemos mas obligacion de socorrer a los parientes,que alos amigos en ygual necessidad,(aunque dize Salomon,que el varon amigable, es mas amigo que el hermano . Y el bienauenturado sant Ambrosio,enel libro de los officios dize. No os amo menos por aueros engendrado enel Euangelio, que si os ouiesse tenido por pariẽtes, y lo mismo parece sentir Vario Maximo, quando dize,el vinculo de la amistad es muy valido,y no menor , ni inferior al amor del parentesco. A todas estas, y a otras semejantes autoridades q̃ parece que anteponen el amor de la amistad,al amor del parentesco , responde el doctor sancto, que en aquellas cosas que tocan a la ciuil cõmunicacion,mas amor se muestra comunmẽte a los amigos que a los deudos, y en este sentido se entienden todas estas autoridades,quanto a la comun couersacion(que es mas frequente entre los amigos,q̃ entre los deudos)pero en las cosas que tocan y pertenecen a la naturaleza,

Primo dilig. est Deus. 2. parentes. 3. filij, Amb. &alle, Thomas. ibi. ar. 9.

Vir amicabi. magis erit amicꝰ qnã frater. Prouerb. 18

Nõ minus diligo quos in euang. genui quã si coniugio suscepissẽ 1. de Offic. Amicitię vincu. prę ua . est. nec sanguinis viribus inferior. Vale. Max.

mas obligados somos a amar a los mas pariẽtes,que a los menos, y q̃ alos que no lo son. Y assi concluye diziendo, que somos obligados a socorrer a nuestros padres,y darles de comer,y proueerlos antes que a otros:y esto es amarlos mas que a otros ningunos.

Nutrimento videtur magis opportere parenti. suffi- cere. 2. 2. q. 26. art. 8.

Tambien somos obligados a amar a los peccadores por malos y peruersos q̃ sean:no segun la consideracion de la culpa que ay en ellos,ni en quanto son peccadores:porque quãto a esto mas dignos son de aborrecimiẽto,que de amor: Esto es lo que por estas palabras dize el Psalmista. Yo tuue odio a los peccadores , y en otro psalmo dize,en la mañana matua yo a todos los peccadores de la tierra. Y Dios nuestro señor establecio este precepto enel Exodo. A los que hazen maleficios no los permitas que viuan,y tambien el Apostol S. Pablo tenia tá aborrecidos a los peccadores,que auisa y manda a los de Corintho, que los destierren de si,y que se aparten dellos. Por manera que a los peccadores y peruersos , licencia tenemos(no solamente para no amar los)pero aun para aborrecerlos : quanto a la razon de peccadores, mas quanto a la naturaleza,emos los de amar y desear les todo bien,y en especial su saluacion, y procurar (quanto es de nuestra parte,) su remedio espiritual y temporal , y hazerles limosna, y darles buenos consejos:de manera que (si fuere possible) los ganemos para Dios,y rogar a Dios por su conuersion y remedio. Y(aunque sean nuestros enemigos)es gran psrfectiõ(como dize sancto Thomas)hazerles bien. Y esto cae debaxo de precepto , en caso de estrema necessidad , y obliga sopena de peccado mortal:conforme a lo q̃ esta mandado por Salomon en los prouerbios:Si tuuiere hambre tu enemigo, dale de comer,y si tuuiere sed , dale de beuer:lo qual si es en caso de estrema necessidad(como diximos) se ha de entender,que es de obligacion, y sino lo es,se

Iniquos odio habui psal. 118.

In matutino interficiebus omnib. peccatores terrę. psal. 100.

Maleditos impatiens viuere. Exodo. 18. Recedite de medio eorum. 2. ad Cor. 3.

Tho. vbi supra.

Si esurierit inimi. ciba. illum. prouer. 25.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ra perfection y buen consejo.

Y tambien cae debaxo de preceptos el amor interior de los enemigos, y no excluyr los de la oracion comun que se haze por todos, porque si desta tal oracion quisiesse vno excluyr a su enemigo peccaria mortalmente, y seria claramẽte cõtra aquel precepto diuino, que mandaua Dios en el Leuitico, y no esta derogado: antes corre en ley de gracia. No pretẽdas vengãça de tu proximo, ni te acuerdes de la injuria. Pero presupuesto que en lo interior no aya odio, ni enemistad, y no es vno obligado a mostrar a su enemigo señales particulares de amor: porque estas tales muestras, (aunque arguyen gran perfecion) pero no obligació, ni necessidad: como dize el mismo sancto Thomas en el lugar alegado, aunque se ha de aduertir mucho, no sea fingida la charidad interior que dize que tiene, el que no quiere hablar, ni que le hable su enemigo. Lo qual se deue temer, aunque no creer por cosa cierta, quando dize vno, que tiene perdonado quanto a Dios al que le hizo la injuria, y por otro cabo, no solamente no le quiere hablar: pero pide le por la justicia: no solamente las costas, y daños que resultaron de la injuria, (que esto muy llanamente es licito que se pida, y que lo pague el malhechor) sino aprietale y trabaja quanto puede, porque sea publicamente castigado. Lo qual aunque se podria hazer licitamente (si se hiziesse sin odio de particular enemistad: sino por zelo de justicia) por el bien de la republica (a cuya buena gouernacion y sossiego conuiene, que de los delinquentes sean castigados.) Pero yo tengo por muy difficultoso, que vno persiga a su enemigo, y le moleste grauemente, y gaste en esto quanto tiene, y solicite que sea preso, y publicamente castigado: y que tenga amor y charidad con el que assi persigue, con tanta solicitud de su daño y affrenta. Lo qual quiero fundar en esta razon. Claro esta, que este cadadia ve en la republica otros mayores agrauios y sinrazones, y no se le da nada de todos ellos, ni pretende que sean castigados, antes querria que fuessen perdonados, y que se diessen por libres a los que hazen estos maleficios: como cosa agena en que le va poco, luego señales, que quando en este particular negocio que le tocaua a el, pone tanto concierto en que sea castigado el que le offendio, que no esta libre de odio y desseo de vengança, y que es fiction dezir, que no le quiere mal, pues le haze tanto mal, y se le procura. Sentencia es de Sant Gregorio, que la prueua del amor consiste en las obras, y assi por las obras que haze en este caso, el offendido al q̃ le offendio, se puede entender el amor y charidad q̃ tiene cõ el. Y por tanto aconsejaria yo por cosa mas segura, que qualquiera q̃ ha recebido de otro algun agrauio, que no solamente deponga el enojo y rencor: sino tambien las señales del, y que enteramente alce la mano de la offensa, y de perseguir al enemigo: assi quãto a DIOS como quanto a la justicia, puesto caso que no quiero negar que si realmente no tuuiesse odio, enemistad ni rencor, no sera obligado a las muestras exteriores de amor. Y esto es lo que suelen dezir los sagrados doctores por estas palabras. Que no es vno obligado a mostrar las señales del amor en particular: sino ha de poner el rencor. Todo lo qual es conforme a la doctrina de sancto Thomas en el articulo nono, de la parte que tenemos alegada.

Non queris vltio & non erismemor iniurię Leui. 19

Thom. ibi.

Th. 2.2. q. 25. ar. 9.

De lo que tengo dicho y declarado, de la obligacion del amor acerca del proximo, se sigue esta consideracion. Quanto mayor obligacion tenemos de amar a Dios nuestro Señor, y quanto mas obligatorio, y mas deuido es el amor a nuestro Redẽptor, que a todos los otros bienhechores nuestros, y personas a quien

a quien tenemos obligacion y respecto. Porque si tenemos obligacion de amar a nuestros padres: quanto mas obligació tendremos de amar a nuestro padre celestial: el qual mas verdaderamente es padre nuestro, y padre de los mismos padres nuestros, a quien auemos de amar, y principio primero, y vniuersal de todas las cosas, y que nos preuino cõ el amor, y nos amo antes que fuessemos: y por esso nos dio este ser tã noble q̃ tenemos, y en quien por los muchos beneficios y mercedes que nos ha hecho, y por ser el quien es, concurren tantas razones, obligaciones y respectos, para que le demos nuestro amor, y que es tan digno de ser amado por quien el es. Porque (si somos obligados a amar tanto a nuestros amigos y bienhechores) quien nos pudo hazer mayores obras, de mas verdadera y mas estrecha amistad, que el q̃ quiso dar su vida, por escaparnos a nosotros de la muerte. Y si somos obligados a amar a los peccadores, no quanto a la culpa: si no quanto a la naturaleza (como emos declarado) quanto mas obligacion tendremos, de amar al que vino a redemir a nosotros peccadores: y nos quiso tanto que dize el mismo. No vine a llamar a los justos: sino a los peccadores, y mas q̃ tomo trage disimulado, y habito de peccador por nosotros (siendo innocentissimo) y no pudiendo cometer peccado. Y si tenemos particular precepto de amar a nuestros enemigos, quanto mas particular precepto, y obligacion tendremos de amar a nuestros amigos, y bienhechores: pues quien nos hizo jamas, ni pudo hazer obras demas estrecha y verdadera amistad, que esse mismo Redemptor nuestro? Luego de la rayz de este ramo de amor diuino que nos tuuo Dios, nace la estrecha obligacion que nosotros tenemos, de amar Dios (que es lo que pretendiamos declarar.)

Et proximum sicut teipsum. Matt. 22.

Non veni vocare me justos sed peccatores. Matt. 9.

Diligite inimicos vestros. Matth. 5.

Esta misma consideracion, se puede confirmar con otra razon: porque (si somos obligados a amar a nuestros proximos (como nos manda la ley de Dios, quien nos hizo jamas ni nos pudo hazer obras de mas verdadero proximo, que este diuino Samaritano Iesu Christo: el qual tomando habito de Samaritano y peccador, mostro tan grande affecto de charidad al hombre, que estando tan enfermo, y desauziado en el camino tan trillado del peccado, se compadecio del, y le curo con aquel preciosissimo balsamo de su propria sangre, y le aplico el olio de su misericordia. Todo lo qual es prueua muy bastante, y argumento muy euidente de su inmẽso amor, y por consiguiente quedamos muy obligados a amar a quien tanto nos amo.

Pero porque la condicion humana es muy interesal, y siẽpre pretende prouecho, paga y recompensa, de todo lo que emprende, para que nuestra voluntad se mueua, y despierte para amar a Dios pues (aun el Propheta Dauid dize,) que inclino su coraçon para hazer buenas obras por la buena paga y retribucion que se le auia de seguir sera bien, que veamos quan bien nos esta a nosotros emplear nuestro amor en Dios, y esto quiero prouar por esta cõparacion.

Inclinaui cor me. ad fari. iustiifi. propter retibus. psal. 18.

Possible es, de potencia de Dios absoluta, que estas dos cosas excelentissimas, que tienen los sanctos en la bienauẽturança que son, amar a Dios, y gozar de Dios, que las diuida y aparte este mismo Dios, desuerte que vno vea y goze a Dios, y no le ame, y que otro le ame, y no le vea. Manifiesta cosa es, que si se concediesse este caso) que ni el vno, ni el otro destos dos seria bienauẽturado perfectamente, porque el que vea Dios solamente, no goza del summo bien que ve, y el que ama a Dios y no le goza, no podria sossegar, ni descansar por no ver distincta y claramente a aquel summo bien que ama, porque no puede auer bienauenturança, donde falta gozo, ni donde ay desseo. Y aunque ninguno

destos dos en este estado que emos imaginado, podria tener perfecta bienauenturança: porq̃ esta cõsiste en vision, y amor de Dios todo jũto, pero si ami me diessé a escoger vno destos dos estados, antes escogeria amar a Dios, sin verle, q̃ verle sin amarle, porq̃ no amádole, no puedo posseerle, ni tener su amistad, y amando le aunque no le viesse seria amigo suyo, y agradable a su diuina mageſtad: (lo qual sin amor) es imposible, luego bien se sigue, quan grá bien es, y quá bien nos esta a nosotros amar a Dios, pues seria mejor amarle, que gozarle: en caso que estas dos cosas (que siempre andan juntas en los bienauenturados, que son amor y gozo, se pudiessen diuidir, y apartar la vna de la otra.

De lo dicho se sigue esta consideracion. Ya que (como emos visto) le esta tan bien al hombre amar a Dios, y amarle le es a el tan vtil, prouechoso, y necessario, que le importa a Dios ser amado del hombre, pues por tantas vias y maneras, pretende su amor y se le pide? tanto: que quien reboluiere aquellos diuinos historiales de los Euangelistas, vna sola vez (si bien me acuerdo:,) vso deste vocablo. Temed, y muchas y muy muchas: vso deste vocablo. Amad. Por Sant Lucas dixo vna vez. Temed a aquel que despues de auer muerto el cuerpo, puede embiar la anima al infierno, y por Sant Marcos dixo. Amaras a tu Dios y señor, y lo mismo boluio a dezir por Sant Matheo. Amaras a Dios sobre todas las cosas, y a tu proximo como a ti mismo. Lo mismo dixo por Sant Lucas. Amaras a DIOS de todo tu coraçon: y de toda tu alma: y tambien dize por Sant Iuan. Como amasse a los suyos al fin de la jornada les mostro el amor. Y en el capitulo quinze dize Christo, por el mismo Sant Iuan. Como me amo a mi el padre, ansi os amo yo a vosotros. Estas y otras infinitas autoridades ay en los sagrados Euangelistas, por las quales parece con quanta instancia nos pide DIOS, y nos manda que le amemos: como si el tuuiera alguna necessidad de nuestro amor, tan rastrero y baxo, y nunca se le caya de la boca este vocablo. Amad. Mandaua Dios en el Leuitico, que el que le ouiesse de offrecer primicias, que primero que se las offreciesse, las tocasse en el fuego. Para que Señor quereys que passen por el fuego las primicias que os han de offrecer? Por cierto no auia otra necessidad desto, sino para darnos a entender, quanto estima DIOS el fuego de nuestro amor pues veamos Señor este nuestro amor que nos pedis y pretendeys, para q̃ le quereys? que os ha de aprouechar (que os puede a vos importar: que soys bien infinito, y teneys infinita gloria y bienauenturança, al amor desta miserable criatura, subjeta a tantas miserias: que es vn pedaço de tierra, vn sepulchro lleno de cuerpos muertos, y de hidiondez de vicios y peccados?

Si obtuleris Deo primi. torrebis eas igni Leuit.

Principio es muy commun en Theologia el qual declara Cayetano, en vna question que mueue de la infinidad de Dios q̃ Dios nro Señor es infinito bien, y tiene infinita perfection. Porque ansi como no puede perder algun grado, delos infinitos bienes y perfectiones que tiene, y de su grandeza y mageſtad: tampoco puede adquirir de nueuo, el menor grado de bien, ni de gloria y perfection que se puede imaginar. En tanto es esto verdad, que (si por caso imposible se pudiesse dezir, que tiene vn punto mas, o otro menos de bondad y misericordia, poder, o perfection vn dia, mas que otro, por el mismo caso, el que esta falsedad imaginasse, auia de despeñarse en este inconuiniente de dezir, que dexaria DIOS de ser quien es, y que no seria DIOS, porque por la misma razon, que es DIOS, es bien infinito, y tiene infinita perfection. Y no puede adquirir ni perder algun grado de perfection:

Caye. q. vnica de infi. Dei.

Timete eũ qui postquam occiderit corpus. Luc. 12
Diliges dominũ Deũ tuũ. Mar. 12. & Mat. 22.
Luc. 10.
Ioan. 13.
Ioan. 15.

cion: sobre la que tiene ab eterno. Porque si alguna cosa se le pudiesse añadir, seguir se ya, que la q̃ tenia ab eterno, no era infinita (que es falso e imposible, y el mayor inconuiniente que puede ser) y aũ es principio en buena philosophia: que no se puede dar cosa mas infinita q̃ lo infinito.

Non est dabi. infinitius in fol. 1. phisi.

De este principio quiero tomar argumento para fundar la consideracion que tengo propuesta: inferiendo de lo que he dicho, y pues DIOS nuestro Señor, de tal manera es perfecto, infinito, y summo bien, que ninguna cosa le falta, ni le sobra, ni puede recebir menoscabo, aumento ni diminucion: (como hemos visto) que puede esperar desta miserable criaturilla del hombre? que se le puede pegar del? que bien le puede manar del amor del hombre, despues que muchos, y sobre todas las cosas le aya amado? que prouecho le puede venir y resultar, deste amor del hombre que el tanto dessea: pues ningun bien le falta, que el hombre le pueda dar, ni que el pueda recebir? El hombre tiene muy gran razon de amar a Dios, porque el por ser quien es, merece ser amado, y porque le ha mucho menester, y porque tiene del toda su dependencia, de ser, y conseruacion, y del le ha de venir la bienauenturança, y por esso le viene muy a quenta, le esta muy bien, y le importa mucho amar a DIOS: pero a DIOS que le va, que bien le viene, que ganancia haze de que le ame el hombre? Pues del amor y seruicio de todos los hombres, y de todos los Angeles, y de todas las otras criaturas: ningun bien ni perfection se le puede pegar.

Respondiendo pues a esta question, que tanto ha que propusimos. Conuiene a saber, que le importa a DIOS ser amado del hombre, pues tanto le pretende? Digo, que despues que os ayays desuelado en reboluer todas las leyes del amor, las causas de donde procede, y los effectos que haze, y todo quanto se sabe, y esta escripto del, no hallareys otra causa del amor (que DIOS pretende y dessea que le tenga el hombre,) ni ay otra razon que satisfaga y concluya, deste amor que con tanta instancia nos pide, y que quiere que le tenga el hombre: sino el grande interes y prouecho, y la gran ganancia que de amar a Dios se nos sigue a nosotros. Porque, que seruicios son los nuestros, que puedan acrecentar ni añadir algo a la infinidad, grandeza, y summa perfection que tiene Dios? El qual como sea infinito y summo bien ninguna cosa se le puede augmentar ni diminuyr, añadir ni quitar a su diuino ser, ni tampoco tiene necessidad de nuestro amor, ni de nuestros seruicios ni alabanças, ni de nuestras buenas obras: (aunque fuessen muy cabales y perfectas, y hechas con gran heruor de charidad: quanto mas que ellas son tales, y hechas con tanta tibieza, que las conocia bié el propheta Elaias, quando dixo. Todas nuestras justicias, son como paños muy suzios, y llenos de immundicias. Pero (aunque fuessen muy perfectas y cabales) ninguna cosa podrian añadir ni acrecentar al infinito ser y grandeza de la mageſtad de DIOS: ni todos los loores de los hombres passados, presentes, y por venir: (por muy encumbrados que fuessen en Sanctidad, ni los Canticos de alabança de los espiritus Angelicos, y de las animas bienauenturadas: ansi como ninguna cosa le pueden quitar, ansi tampoco le pueden añadir a la infinita grandeza que Dios tiene.

Iustitiæ nõstræ q̃si pannus menstruæ. Esa. 64.

Luego bien se sigue, q̃ pues ningũ grado de gloria, ni de otro bié le importa a

Dios infinito ser amado del hõbre, ni su amor le puede dar ni quitar,q̃ no pretẽde Dios,ni nos pide este amor,por algũ respecto de biẽ ni interesse q̃ el pueda tener para si,sino solamente por el mucho biẽ y prouecho que a nosotros importa y se nos sigue de amarle. Y en esto nos da Dios euidente testimonio de su amor, y nos significa,y da a entender lo mucho que nos quiere,en querer que nosotros le amemos,como el nos amo,para que podamos gozar de las grandes libertades y priuilegios,y de las indulgencias y perdones de los hermanos y cofadres de la bendita hermandad,y cofadria del amor de Dios.

Y pues ya emos visto, porque Dios pretende tanto que nosotros le amemos, justo es que veamos porque el nos ama tanto y tan tiernamente a nosotros (siendo quien somos) no teniendo necesidad de nosotros, ni de nuestro amor.

Cosa es que me causa grande admiracion,que sea tan crecido y tan intenso el diuino amor acerca del hombre(que tanto y con tanta grauedad de peccados cada dia le offende) que no parece sino que se desperece(como dizen) y que se muere de amores Dios por el hõbre. Esto veremos claramẽte en aquellos amorosos razonamientos, que dize por Salomon en los prouerbios. Mis deleytes y mi contento son estar con los hijos de los hombres. No se yo que aueys visto mi Dios en el hombre,que tan de veras empleays en el vuestro amor,yo no veo cosa en el digna de ser amada,sino es la naturaleza que vos le distes:y aun essa no es tan perfecta como la de los Angeles, ni la supo el conseruar entera como vos se la distes, antes la ha affeado y maculado con grandes peccados y vicios. Yo no veo sino que toda carne ha corrompido su camino(como esta escripto en el Genesis)y que todos los hombres estan cargados de peccados, si quiero estender los ojos por essas ferias, por essas plaças y mercados,no veo sino echar dados falsos,y engañar el que mas puede a su proximo, grandes murmuraciones y disfamias oygo a cada passo. Lleno esta el mundo de vsuras, y illicitas contrataciones, tendido a las belas la malicia,la virtud esta abatida por el suelo, muy resfriada esta la charidad,los rencores y enemistades tienen gran fuerça, mucho ha crecido la deshonestidad, los malos son muy prosperados, los buenos no osan alçar cabeça, porque son menospreciados y abatidos. Y si queremos estender nuestra consideracion a essas partes de Francia, e Inglaterra, lloraremos lagrimas de sangre, viendo la mucha sangre espiritual que ha derramado el demonio, el gran estrago que ha hecho, la mucha cizaña,y mala semilla de grandes errores y eregias que el enemigo vniuersal en essas partes ha sembrado. Pues no se Señor que aueys visto en el hombre para quererle tanto. Bien conocia la malicia del hombre, y la perdicion que ay en el mundo. El Rey Dauid quando dezia, no ay quien haga bien, no le ay fasta vno, porque todos estan corrompidos, y se han hecho abominables, Dios a estendido los ojos sobre los hijos de los hombres para ver si se hallara vno que tenga entendimiento, y que busque a Dios,pero todos han declinado del camino de la virtud, y se han hecho inutiles y desaprouechados. Su garganta es sepulchro abierto, con sus lenguas tratan maldad y engaño, el veneno de las aspides esta debaxo de sus labios, su boca esta llena de maldicion y amargura, sus pies son muy ligeros para derramamiento de sangre, contricion y desdicha esta en sus caminos, y no conocierõ el camino de la paz, y el temor de Dios esta muy lexos de sus ojos. Ves aqui el debuxo y descripcion que haze el real Propheta dela peruersidad, costũbres,y vicios delos hõbres. Luego pues el

De litię meę effecũ filijs homi. prouer.8.

Omnis caro corrũperat viã suã Gene.6.

Non est qui faciat bonũ non est vsque ad. psal.13.

el amor de Dios acerca del hombre, y digno de gran recompensa,y merece en carecerse grandemente, y estimarse en mucho su benignidad y mansedumbre. Y lo que de esta cõsideracio se infiere, es que auiendo Dios criado nuestra anima para su morada,para habitar en ella por gracia,y queriendo venir a morar enella no por necesidad ni prouecho suyo: sino para enriquecerla,y colmarla de su diuino amor,y para comunicarle los thesoros del cielo,y darle su gracia, no quiere entrar cõ violẽcia, ni por fuerça, ni cõtra su voluntad dela misma alma,dõde se viene a hospedar:sino quiere venir cõ su voluntad della,y prestando ella su espresso consentimiento,y aplicando la libertad de su aluedrio,y haziendo lo que es en si para auerle de recebir,y por esso le pide la llaue de su consentimiento,y que abra las puertas de su voluntad, y le ruega vna y muchas vezes que le abra, y que tenga por bien de recebirle. Y esto le pide con grande instancia, con muchas caricias y requiebros, con dulces alabanças y razonamientos, con diuersas promesas y halagos. Abreme (dize)hermana mia,y esposa muy querida. De que otras frasis y vocablos mas amorosos,de que otro artificio mas efficaz ni mas descubridor de su intenso y tierno amor pudo vsar el esposo con la esposa,que dezir, abreme hermana mia y esposa? que traygo la cabeça llena de rocio y suauidad,con el qual expellere,y alexare de ti la sequedad y falta de amor que tienes,y te hartare de agua viua de amor diuino. Que otra promesa se podia offrecer que mas auiuasse y encendiesse al anima tibia y resfriada, llena de frialdades y de carambalos de peccados, que offrecerle el rocio dela mañana,y dezir que tenia los cabellos llenos de las gotas de agua dela noche? Porque esta es vna agua viua de tanta virtud y efficacia, que con ella se mata la sed delos apetitos de la tierra,que no pueden dar hartura,ni satisfazer al anima. Esta es aquella agua que prometio a la Samaritana el Redemptor del mundo,quando le dixo. O si supiesses el don de Dios,tu por ventura le pedirias,y el te daria agua viua. El que beuiere desta agua, no tendra sed para siempre,porque esta es agua de vna fuẽte que mana para vida eterna,cuya virtud engẽdro tan grande amor y desseo de gustarla en esta muger,que luego se la pidio cõ grande instancia,diziendo. Dame Señor essa agua viua para que no tẽga cada dia necesidad de venir a las aguas muertas desta fuente,que son las cosas de la tierra que mientras mas se beue dellas, mas sed ponen,

Dediſſet tibi aquam viuã. Ioan. 4.

No tienen tan viuos los desseos desta agua,ni se la piden a Dios(que es el que tiene la llaue deste algibe) y que puede dar la agua viua de la gracia, vnos hombres delamorados y faltos de diuino amor:los quales por no tener conocimiẽto deste don de Dios, y del valor desta agua viua de su amor,andan siẽpre sedientos,tras los bienes terrenales, los quales aũq̃ les dẽ hasta la boca,nũca estã hartos, ni son bastantes para darles satisfacion y hartura,y menosprecian esta agua viua de la gracia,y no la quierẽ gustar,aunque se la da Dios de gracia, y les ruega con ella:como consta del Apocalyp si,donde dize Dios. Yo dare de gracia al que tiene sed, que beua de la fuẽte de agua viua. Y para q̃ nos vengamos a hartar desta agua nos cõbida,y da bozes por el Propheta Esaias,diziendo. Todos los que teneys sed,venid a las aguas : pero ay de aquellos que se quieren dexar morir de sed,y combidandolos,y rogãdoles Dios con el agua de su diuino amor, van por agua a los arroyuelos suzios, y de aguas muertas de las cosas terrenales,y no quieren venir ala fuente de agua viua:porque les caera aquella maldiciom del Prophe ta Hieremias. Todos los que te hã desamparado seran confundidos, porq̃ dexarõ la vena delas aguas viuas.

Sicienti dabo gratis vibere de fonte. Apoc.21.

Sitientes venite ad aquas. Esa.55

Quite dereliquerũt confundentur quia. Hiere. 17.

Pero

Pero hallareys algunos hombres, que querrian beuer de las aguas viuas, y tambien de las aguas muertas, querrian jugar a dos hitos, querrian (como dizé) gozar de Dios, y del mundo, querrian muchos hombres de los que estan muy arraygados enel múdo, gozar de Dios, pero no querrian perder sus intereses, querrian ellos gozar de Dios, y dizen que no dessean otra cosa, pero tocaldes tantico en la honra, y vereys quan mal prendido temá el amor de Dios y del proximo, y quá colgado le tenian de vn hilito. Deziros han que no dessean otra cosa, sino seruir a Dios, y saluarse: pero miraldes a las manos, y vereys quá differétes son las obras de los desseos. Publican que quieren hazer la voluntad de Dios: pero quieren ellos primero hazer su propria voluntad, en todo y por todo, y no la quieren supeditar y rendir a la diuina. Dizen que aman a Dios sobre todas las cosas, pero amanse con amor desordenado a si mismos. Para confusion de los semejantes, se deue aduertir esta consideracion.

Que son incompossibles, y no se puedé cópadecer en vn subjeto, amor de Dios, y amor desordenado de si mismo. Só estos dos amores muy differentes, y de muy diuersa códicion, porque son aquellos dos amores de quien habla sant Augustin en los libros de la ciudad de Dios, de quien dize, que estos dos amores constituyeró y fundaron dos ciudades de muy differétes leyes, fueros, y costumbres, cuyos ciudadanos son muy contrarios en su trato y manera de viuir. Esta diuersidad destos dos amores, amor de Dios, y del mundo, estan figurados enel Genesis, en aquella lucha y contienda del Angel y Iacob, de la qual salio el patriarcha muy medrado y honrado, porque le cófirmo Dios: quitandole el nóbre antiguo que tenia de Iacob, y dandole nombre nueuo de Israel. Pero juntamente con esso quedo coxo de vna pierna para darnos a entéder a nosotros con esta figura que si queremos salir bien, y con glorioса victoria de la batalla desta vida mortal, y ganar nombre de Israel: que quiere dezir visió de Dios, es menester que seamos coxos, quiero dezir, que no andemos con dos pies, quiero dezir, que no tengamos dos afficiones, ni dos amores, sino que andemos con vn solo pie: que es el del amor de Dios, en este emos de estribar, y con este emos de caminar la jornada desta vida, y muy bié nos esta, que estemos coxos del otro pie, que es el amor del mundo: con tanto que no aya falta, ni indispoсició enel pie derecho con que emos de caminar, por el camino del amor de Dios y del proximo. Pero ninguno ay entre los hóbres mundanos, que se contente con vn pie solo, todos querrian caminar con dos pies, có el vno querrian seruir a Dios, y con el otro querrian caminar muy apriessa hazia su voluntad. Este pie no querriá ellos que coxqueasse, querrian ellos que se hizesse siempre su voluntad, no querrian mellar nada de lo que dessean, no querriá obedecer ni reconocer superior. Pues no es esso lo q̃ quiere Dios, sino q̃ seays coxo, que no tegays mas que vn pie, que no tengays dos afficiones y dos amores, vno con Dios, y otro cótrario con vos, y con vuestros intereses y desseos. Que riades seruir a Dios, y hazer vuestra voluntad, pues no ha de ser assi, es menester que esteys coxo y tullido deste pie del amor proprio, y del amor del mundo, y que no camineys sino có solo el pie, del amor de Dios y del proximo. Esto es lo que nos enseño el Redemptor del mudo. Mas vale entrar coxo, y con vn pie enel reyno de los cielos, que con dos pies yr por el camino del infierno.

Este solo pie con que auemos de andar esta jornada, es finalmente entender que no emos de tener mas que vn solo querer y voluntad, y es dezir, que renunciemos a nuestra propria y desordenada voluntad, y no queramos otra cosa mas de lo que quiere Dios: por mas que les pese

Augustí. de Ciuit. Dei.

Gene.32.

Bonum est tibi aduitã ingrediquã duos pedes Mat.18.

el hombre es tal y tã bueno: como le pinta y debuxa vuestro real propheta, razon tengo yo de dezir, q̃ no se q̃ os aueys visto mi Dios, enel hóbre paraq̃rle tanto

Respondiendo pues a esta pregũta digo. Que yo no hallo otra razon q̃ concluya y satisfaga deste diuino amor acerca del hombre, sino la summa bondad y misericordia de Dios nuestro señor, pues si bien nos queremos examinar y mirar de pies a cabeça, y tantear desapasionadamente nuestra vida y costumbres, antes hallaremos infinitas cosas, grãdes motiuos y razones porque nos deua aborrecer: que vna para que nos deua amar. Porque esta oy el mundo tã estragado y perdido, ha crecido, y reyna tãto la maldad, y la malicia del hóbre ha echado tã fuertes rayzes, que tenia gran razon el Euangelista sant Iuan, quando cayendo bien enla quenta desta verdad dezia, con grã sentimiento en vna de sus epistolas. Todo el mundo esta puesto en malignidad. Y si al principio del mundo estaua Dios tan enfadado, y offendido del hombre, que dize la diuina escriptura en el Genesis. Que viendo Dios q̃ era muy grande la malicia del hombre, y que todos sus pensamientos estauan inclinados a mal, tocado con dolor del coraçó intrinsecamente dixo. Pesame de auer hecho al hombre, yo estoy determinado de quitarle de sobre la haz de la tierra, y luego llamando a Noe le dixo. El fin y destruycion del hombre a llegado, porque esta la tierra llena de maldad, yo le quiero destruyr con vn vniuersal diluuio.

Todos estos males hallo Dios en el mũdo quãdo estaua en su niñez, yaũ no auia (como dizen) el hómbre salido del cascaron, ni sabia comer pan con corteza: pero (ay mi Dios, si agora que a crecido ya tanto el mundo, y que el hombre ha salido del estado dela niñez, y sea hecho viejo decrepito, si vos quisiessedes estender sobre el los ojos de vuestra justicia, y echar de ver como se viue el dia de oy, y lo que passa enel mũdo quãto mas corrõpidos hallariades los caminos de la carne, quantos mas y quãto mas graues peccados, y abominaciones hallariades cy: que hallastes entonces, y quantos y mas terribles diluuios embiariades sobre nosotros: (si vuestra diuina misericordia no detuuiesse el rigor del castigo, y no fuesse ala mano a vuestra diuina justicia) mas mirãdolo bien no me marauillo q̃ entõces vsasedes de tan temeroso castigo, porque no estauã hechas las pazes entre vos y el hóbre: pero despues que se humano vuestro hijo, despues q̃ atiento a su cuẽta nras maldades, despues q̃ se cargo, y tomo sobre sus cuestas nuestros peccados, despues que mostro Dios tanto exceso de amor al hombre, que padecio y murio tal muerte por el, y le costo tanto, razon es, que se moderen ya vuestros castigos. y que cesse el rigor dela justicia, y haga su officio la misericordia: y ansi es, la verdad que se han mitigado y moderado grandemente, despues que se hizo Dios hombre. Porque Dios todo poderoso, que antiguamente castigaua con tan seueros castigos los peccados del hombre, agora se contenta con la contricion y confession de los peccados, y con la satisfacion de la parte. Y por tanto, no es menester ya señor q̃ os pese de auer hecho al hombre, pues tan satisfechos estan los peccados del hombre por la persona de vuestro hijo, despues que el tiene pagadas nuestras deudas en tan buena moneda: como fue su preciosissima sangre en el cambio de la cruz, donde echando tã liberalmente mano a la bolsa de su sacratissimo cuerpo, tan bastantemente os pago por nosotros, hasta el nouissimo quadrãte. Y ansi no es menester ya otro diluuio para remediar la corrupció de la carne, sino aquel de los arroyos de sangre q̃ salio de sus venas, ni es ya tiempo de tanto castigo: sino de vsar de misericordia, no es ya tiempo de rigor: sino de amor y beneuolencia.

Omnis mũdus in maligno. 1. Ioan.5.

Penitẽtet me feciſe homi. Gene.6.

Capitulo. III. de los affectos de amor que mueſtra Dios al hombre, y quanto le obligan a la deuida recompenſa de amor.

SOn tantos los regalos, y tan crecidos los affectos y las mueſtras de amor de que vſa Dios cõ el hombre, deſpues que le compro y le coſto tan ſubido precio: como fue el de aql diuino theſoro de ſu ſangre, que no parece ſino que nos ama tanto, y que eſta tan vencido de nueſtro amor: que tiene enclauados los ojos deſu diuino amor en noſotros, y nos quiere tanto, como ſi el vuieſſe de coger algun fruto del arbol de nueſtro amor.

Y ſi quereys ver los affectos de buẽ enamorado, q̃ tiene cõ nueſtras animas: deſpues que las cõpro y reſcato en el libro de los Cantares lo hallareys debuxado por el Spiritu ſancto, en aquellos colloquios, requiebros, y dulces razonamientos que trata con el anima, llamada con amoroſo nombre de eſpoſa y amiga. O quan hermoſa eres amiga mia, tus ojos ſon como de paloma, como el lirio entre las eſpinas, anſi es mi amiga entre las hijas: mirad que os conjuro hijas de Hieruſalẽ, que no recordeys a mi amada, haſta que ella quiera. Y dize adelante, que eſta el eſpoſo mirando y acechando a la eſpoſa de tras de la pared, y por las rexas, y luego comiença el a llamarla diziẽdo con gran contento y ſuauidad. Leuantate, y date prieſſa amiga mia, paloma mia, hermoſa mia, y vente a mi, mueſtrame tu roſtro, ſuene tu voz en mis oydos, tu voz es muy dulce, y tu roſtro muy hermoſo. Y luego adelante van creciendo tanto eſtos affectos, que haze vna deſcripcion el eſpoſo, de todos los miẽbros de la eſpoſa, y la alaba de la hermoſura de los ojos, delos labios, de los cabellos, de los dientes, del cuello, y de los pechos, y luego dize. Herido has mi coraçon eſpoſa mia. Y deſpues de tantos affectos deſcubridores del intrinſeco amor con que la amaua el eſpoſo, viene a dezir con grandes anſias. Abreme hermana y eſpoſa mia, abreme hermoſa mia, q̃ traigo la cabeça llena de rocio, y mis cabellos llenos de las gotas de la noche, abreme y cenare cõtigo. Por todos eſtos indicios y demonſtraciones de amor ſe ſignifica muy al proprio, y ſe debuxa el amor exceſsiuo y muy intenſo que tiene Dios al anima, y el gran deſſeo que tiene por lo que a ella le toca, y por el gran bien que le ha de reſultar, que le abra las puertas de ſu voluntad para que el entre y ſe apoſente en ella, y la haga rica, y biẽ auenturada: con las joyas y teſoros de la gracia, y para darſelos, y que ella los pueda recebir, le ruega tan encarecidamente que le abra.

Ecce tu pulchra es amica mea oculi tui. Can. 2.

Cant. 4.

Cant. 5.

Pero ay Dios de mi alma y bien mio, y para que rogays vos a mi alma que os abra? para que le pedis licencia para entrar vos en ella? q̃ neceſsidad teneys vos de ſu conſentimiento, voluntad y beneplacito? para que pedis poſada a tan deſſabrida hueſpeda, y rogays que os abra a tã deſgraciado hoſpitalero, para aueros de hoſpedar en ſu caſa? de que ſiruen al alma dormida tantas aldauadas? para que tantos ruegos al hombre deſconocido, para que le pedis que preſte conſentimiento para que entreys, y que os quiera dar poſada? Entraos Señor de rendon, ſin pedir ni eſperar que os abran, que vueſtra es la poſada del alma donde aueys de morar, vueſtra es la caſa, y vos la fabricaſtes con las manos de vueſtra infinita potencia, quebrantad los fuertes cãdados de ſu obſtinacion, derribad las puertas de ſu dureza y pertinacia del peccador, y no eſpereys a que os venga el a abrir. Quien jamas pidio licencia a otro para entrar en ſu propria morada, quien entra por ruegos en ſu caſa y poſſeſsion?

Grande es por cierto y muy intenſo el

peſe a nueſtra propria voluntad y appetitos, de vernos coxquear con el pie del amor proprio y mundano. Y eſto ſe hara, quando eſtuuieremos muy deſaſidos, y enagenados del mundo, y de las coſas de la tierra, y tomaremos la muleta del amor de Dios a que nos aſgamos, y en que eſtribemos para andar el camino de la virtud, y para que merezcamos gozar del diuino amor. Para lo qual es meneſter deshazernos del pie de las afficiones mundanas, y deſcalçarnos el çapato de nueſtra ſenſualidad, y de nueſtra propria voluntad y querer. Mando Dios a Moyſes, quando eſtando en la çarça le queria hablar que ſe deſcalçaſſe primero los çapatos: por los quales ſe entienden las afficiones y los amores proprios, y todo lo que es carne y ſangre, y las coſas de la tierra. Y por eſſo tambien a Abrahã mãdo que ſalieſſe de ſu tierra, que deſamparaſſe ſu patria, que oluidaſſe los parientes y amigos, que oluidaſſe ſu parentela, y la propria naturaleza. Todo eſto ſignifica, que nos emos de alexar de la patria de nueſtra propria voluntad. y de nueſtros parientes amigos y conaturales: q̃ ſon nueſtros deſſeos, nueſtros appetitos y queres, y no querer mas de lo que quiere y manda la voluntad de Dios: ſi queremos tratar con el, y tener ſu amiſtad: No quiſo Dios hablar al propheta Helias, en la compañia de la maluada Iezabel, ni tam poco quiere tratar con el alma, que eſta metida en los tratos y afficiones, y rebuelta en los amores de las coſas terrenales. Mientras Moyſes eſtuuo con el pueblo, y entre el bullicio de la gente, no le dio Dios las tablas de ſu ley, haſta tanto, que ſe ſubio al monte, y ſe alexo de aquellas compañias del pueblo. Pero quando ſe auſento dellos, y ſe ſubio a lo alto del monte. y quãdo ſe aparto del bullicio de la gente, luego le hablo DIOS, y le dio la ley. Quiere DIOS que el alma que ha de tratar con el, eſte muy alexada de las coſas de la tierra, y muy agena de otros amores, a ſus ſolas ſe lo quiere auer con ella, y anſi quiere que el alma que ha de tratar con el que eſte muy agena de amores mundanos, y del amor proprio. Es Dios muy celoſo, no quiere compañia en el amor, no admite amores adulterinos, todo el amor del hombre quiere para ſi, no quiere que ſe diuida el amor del hombre: ſino que le demos a el todo el coraçon, ſin priuarle de alguna parte de todo nueſtro amor, y por eſſo conſtituyo aquel precepto de amor. Amaras a Dios de todo tu coraçon. Donde nos da a entender, que todo el amor quiere para ſi, y que no le amemos a medias, como le aman los que de tal manera le aman, que querrian hazer ſu propria volũtad, y por el amor de ſi miſmos, quebrantan muchas vezes la ley del amor de Dios. Como ſean eſtos dos amores en muchas coſas differentes y contrarios, pues ſegun la ſentencia del Saluador, ninguno puede ſeruir y contentar a dos ſeñores, porque quando pretendiere amar y ſeruir al vno, ha de deſagradar y deſcontentar al otro.

Exod. 3.

Gene. 12.

3. Reg. 19.

Exod. 32.

Ego Deus zelotus. Exo. 20.

Diliges dominum ex toto corde. Deut. 6.

Matth. 6.

Y pues emos de ſeruir y emplear nueſtro amor en Dios (que es tan digno de ſer amado) o enel mundo que es (tan digno de ſer aborrecido) deuriamos conſiderar, quanto mejor nos eſta a noſotros el amor de Dios, y quanto es mas prouechoſo: que no el amor mundano y terreno: que es tan dañoſo, y que tantos males nos acarrea. Y tambien quanto deuemos a Dios pues el miſmo (por lo que a noſotros nos importa) deſſea tanto nueſtro amor, y nos pide (como auiamos començado a declarar) q̃ le amemos, y q̃ le abramos las puertas de nueſtro coraçon, que deſſea grandemente apoſentarſe en el, diziẽdo las palabras q̃ poco ha propuſimos de ſu parte. Abreme hermana mia, abreme eſpoſa mia, cõſidera, q̃ yo no vẽgo por neceſsidad q̃ tẽgo de ti: ſino para ſacar-

Quid feci tibi aut qđ molestus fui respon-de michi. Miche.6.

sacarte a ti de necesidad,y communicar te mis celestiales thesoros,no vengo por falta de posada donde morar:que mi habitacion es la eternidad.Ruegote que me digas,porque no me quies abrir las puertas de tu alma.Respondeme,que te he yo hecho,o en que te he molestado y offendido? porq̃ baxe del cielo a la tierra,a buscarte y ponerte en cobro,que andauas como oueja sin pastor,descarriada y perdida.Porque te abri las puertas del cielo, y te recogi en mi rebaño,a costa de mi sangre? Pues abreme ya esposa mia, y si por ventura no me conoces,daca la mano de tu consideracion,y metela en este costado abierto, y veras como yo soy tu Redemptor,abre los ojos y veras como yo soy tu Dios,tu criador,y todo tu bien, y que tu tienes estrema necesidad de mi, y yo no de ti. Abreme que traygo conmigo gran compañia de choros de Angeles,que te acõpañen y administren,abreme que soy tu esposo,y te traygo del sagrario de mis celestiales thesoros, joyas de inestimable precio,y preseas de infinito valor. Traygote vna joya preciosa de oro fino de amor,y de verdadera charidad. Recibe este oro abrasado y encendido para que seas rica y de buena ventura,no quieras menospreciar tanta honra y prouecho,ni echar de tu casa tanto bie: no despidas ni desheches de tu casa tã bueno y tan prouechoso hueſped.

Eme aurũ ignitum vt locupler fias. Apoc. 3.

A todos estos ruegos y promessas de amor,la miserable y desconocida anima quando esta embeuida y empapada en el cieno de las cosas de la tierra, encenagada y metida hasta los ombros enlas vescosidades de los vicios, y deleytes mundanos, no quiere abrir la ventana de su consideracion, para que entre el Sol de justicia en su alma, no quiere abrir las puertas de la carcel donde esta detenida y aprisionada, para que entre Dios por gracia a sacarla delos bretes y calabocos delos vicios,y ponerla en saluo, no quiere abrir las puertas dela dureça de su coraçon,para que entre el celestial esposo,y la lleue cõsigo,y la hincha de riquezas,y le comunique los thesoros del cielo.Pero si mira bien el hombre el grande interes,y la buena paga que le promete Dios:por recompensa del amor que le pide,y lo mucho que le importa amar a Dios. O valame Dios,cõ que velocidad y presteza,le abre las puertas de su coraçon de en par en par, para que entre y se aposente enel,como quebranta las cerraduras de sus peruersas costumbres,y le haze la casa franca,como se descabulle de todo quanto ay en el mundo,y le da del pie: como otra Magdalena abrasada de amor diuino, la qual dexo la palabra en la boca,a los que la auian venido a visitar:quando le dixeron,que era venido el Redemptor,y que la llamaua. Luego se fue en pos del, como cierua herida con esta yerua de amor:que tan presto obra, y tãto effecto y operacio haze en el coraçõ. Desta misma manera dize la esposa, q̃ yua corriẽdo en seguimiento de la suauidad,y olor de los vnguentos del amantissimo esposo, con esta presteza seguia a DIOS el rey Dauid, y se yua tras el señuelo de su amor, quando dezia. Ansi como desea el cieruo herido llegar a las aguas, ansi desea mi anima llegar a DIOS. Desta manera, y con estas ansias le busca el anima a Dios, sospira y gime, y se desperece por el quando esta herida del diuino amor,y va de vna parte a otra pregũtãdo a su coraçon y a sus potencias y sentidos, por ventura aueys visto por aqui al que ama mi anima? y quando ha discurrido en esta demanda por las calles, y por las plaças, con grandes algaxas y ansias de amor, en busca de su amado, y el por hazerle mayor merced y regalo, para mas aumento de su amor, haze como que le hurta el cuerpo, y como que se ausenta y huye della: para citarla y prouocarla mas en su amor, y desde apoco buelue a parecer, y se le

Surrexit ci to.Ioan.11.

In odorem vnguen. tuo.Gant.1

Sicut desiderat cer-uus ad fon. ita.psal. 41.

le representa y pone delante, con vnos rayos amorosos de diuino resplandor, que illustran a la anima y la inflamman, y encienden y auiuan la hoguera del amor. O que contento, que dulçura, que deleytes, que suauidad, que prendas de bienauenturança tiene entonces el anima,con quanto plazer y regozijo,da a todos parte de su contentamiento. Alegraos (dize a sus potencias) amigas mias, que he hallado la joya que auia perdido, bien empleado sea mi trabajo en trastornar toda mi casa: pues ya e hallado al que ama a mi anima.

Inueni dra chmã quã perdiderã. Lu.15. Inueni quẽ dili. anima mea. Cant. 3. Vendidit omnia & emit. agrũ. Matt.13.

Este amor de DIOS de que vamos tratando, es el thesoro abscondido que hallo aquel hombre del Euangelio, y en descubriendole le estimo en tanto, que vendio todo quanto tenia, y compro el campo donde estaua. Este es el oro cendrado y abrassado, que como diximos(poco antes) nos persuade el mismo DIOS que compremos,para que seamos ricos. Comprad dize oro abrassado.

Emite aurũ ignitũ Apo.3. Qui nõ renunciaue-rit omnib9 quç possidet. Lu.14.

Que es esto mi DIOS,por vna parte nos dezis, que nos deshagamos de todo quanto tenemos, y que quien no renunciare todas las cosas que possee, que no puede ser vuestro discipulo, y por otra parte nos combidays,a que vamos a vuestra tienda a comprar oro abrasado? parece Señor que quereys desaperrochiar las otras boticas dõde se venden las otras mercaderias, y nos persuadis, induzis y prouocays que vamos a comprar a la vuestra, y no qualquier mercaderia sino oro,y oro abrasado hecho fuego. Yaun no quereys esperar a que os lo vengan a comprar, sino que vos mismo parece que andays a rogar con ello: diziendo,Quien quiere comprar oro abrasado y hecho fuego?

Este oro con que nos combida Dios, no es otra cosa sino el amor de DIOS: porque este amor, es aquel fuego de quien hablaua el mismo por Sant Lucas, quando dezia. A que pensays que vine yo al mundo, no vine a otra cosa, si no a pegarle fuego, ni pretendo otra cosa, sino que arda en viuas llamas. Estaua el mundo tan frio y tan elado, estaua tan resfriado en el amor de Dios, que por esso me embio mi padre celestial a la tierra, para traer del cielo fuego de amor con que se caliente el mundo,con que se cauterize la alma muerta, y se purifique su sangre podrida,con que se alancen y destierren las frialdades de los vicios,y se consummam los yelos de los peccados y se deshagan. Y es de considerar, que este fuego no es de la condicion de los otros fuegos, porque aunque enciende y abrasa la anima no la cõsumme:antes calienta y no lastima, resplandece y purifica, y no destruye, da calor, y no congoxa: antes refiesca y da consuelo y aliuio. Deste fuego de amor hablaua el Propheta, quando dezia, el fuego yra delante del. Y porque el aposentador de la venida q̃ hizo Dios al mundo, fue el amor que tuuo al hombre,y la librea de que vino vestido fue de amor,y por esso dize la diuina escriptura:que era la figura de la gloria del Señor como fuego que ardia.

Ignem veni mitte. in terrã & qđ volo nisi vt accen.. Luc. 12.

Ignis ante ipsum prç cedit. psal. 96.

Erat spiri-tus gloriç dñi.quasi ign. ardens Exod.22.

Por manera,que esta mercaderia con que DIOS nos combida, y pide que compremos del oro, y no como quiera,sino oro encendido y abrasado. Oro encendido es el amor diuino, pues con sus viuas llamas nos alumbra el entendimiento,inflama el coraçon, despierta la volũtad para que le ame,purifica los desseos,consume los peccados y los abienta del alma. O quan soberana merced haze Dios a quien le da el coraçõ de oro fino,de oro abrasado, maciço y de peso, y quanta malauentura tiene, el que tiene el coraçon,no de oro de charidad: sino de tierra de peccados, porque este tal coraçon es de aquel metal, de que era el coraçon de aquella gente, de

quien

Universidad de Deusto Biblioteca

Cor eorum vanum est psal.5.

quien dize el Real Propheta. Su coraçon de estos es vano, porque no es solido y maciço el coraçon de los hombres mundanos, no es de oro fino y refinado con el fuego de amor diuino: sino oro elado y frio, y anfi tiene por condicion, que quema, y no calienta, congoxa, y no alegra, abrasa, y no purifica, espanta, y no recrea, altera, y no sana, destruye, y no remedia. Por manera, que si el mundo vende oro en su tienda, no es oro, sino oropel, no es oro, sino lodo, porq̃ el q̃ mas parte alcança deste amor, esta mas puesto del lodo y ensuziado. Y anfi digo yo, que todo el oro que el mũdo nos offrece, y todos los bienes q̃ nos da, no son de oro fino, sino de oro de alchimistas: falso y sophisticado, no nos puede dar oro prouado, sino reprouado, ni oro verdadero, sino fingido, porque no pueda dar fino lo que tiene, y no tiene cosa buena y verdadera: sino fingida y aparente. Y por esso todos los amores del mũdo son dignos de aborrecerse, pero el amor de Dios, es oro fino y muy subido en quilates, es oro abrasado, y oro prouado. La prueua deste amor diuino que tiene Dios a los hombres se hizo en el crisol de su passion, y en la yunque de la cruz, adonde con las martilladas de los clauos, y con la violencia de las espinas, y con la crueldad de los açotes se descubrieron muy bien los quilates y fineza del diuino amor, y se affino en el horno de fuego de charidad, que tan encendido estuuo en viuas llamas: quando padecio por nosotros, y la prueua del amor que nosotros tenemos a Dios, en correspondencia y agradecimiento del que el nos tiene, se ha de prouar en el horno de los trabajos, y en la yunque dela paciencia: con que por amor suyo emos de çufrir todo lo que se offreciere.

Ibant apost. gaudẽtes. actum.5.

Que ricos estauan deste amor diuino, los sagrados Apostoles, y los santos martyres, que resplandor, y que hoguera, de este fuego de amor auia en sus entrañas quando yuan muy vfanos, muy contentos y alegres, quando los lleuauan presos a los concilios, y audiencias de aquellos crueles tyranos: teniendo esperança que auian de salir de alli condemnados para açotes, para saetas, y ruedas de nauajas, y para que los echassen a las bestias fieras que los despedaçassen. Y mucho mas contentos yuan ellos, quando por amor de Dios los sacauan a justiciar: que los principes de la tierra, quando los lleuauan a coronar, mucho mas estimauan ellos vna cruz, y vna hoguera de fuego, y vna ruega de nauajas: que los Emperadores Romanos estimauan los triumphos, y el ceptro imperial, y todas las otras insignias del imperio: (tanta era la fuerça del amor.)

Que fuego tan encendido de este diuino amor, reynaua en el coraçon de vn Sant Pablo, quando estando en vn vn brete cargado de cadenas, dezia con gran contento. Yo soy Pablo atado y aprisionado por el Señor. Que abrasado estaua el fuego deste amor en vn Sant Andres, que estaua el mas contento del mundo, quando le estauan aspando y crucificando en vna Cruz: los pies arriba y la cabeça abaxo, y en vn Sant Bartholome, que por la intension deste amor que tenia a Dios, se dexo dessollar de arriba abaxo, (como hazen a vn carnero,) Que bien auia prendido este fuego de diuino amor en vn Sant Lorenço, el qual despues de auer sido crudelissimamente açotado, : estando los miembros despedaçados de los açotes, le pusieron a tostar en vnas parrillas sobre vn fuego muy encendido, en el qual le reboluian quando estaua bien quemado de vna parte, sobre el otro lado: para que ningũ miembro quedasse que no participasse del fuego, y todo esto q̃ padecia le parecia muy poco, por estar mas abrasado por de dentro con el fuego del amor diuino: que por defuera con el fuego

Ego Paul⁹ vinctus in Domino. Ephe.3.

del amor diuino: q̃ por defuera cõ el fuego del tyrano, y vele la efficacia deste fuego, en q̃ todo lo que padecia le parecia poco. Dezia le a Sixto Segundo el mismo Laurencio, quando le vio lleuar a martyrizar. Adonde vas padre sin hijo? adonde vas sacerdote sin ministro? no me desampares padre sancto: a lo qual respondio el Beatissimo Sixto Papa: No te desamparare yo hijo mio, mayor batalla se te deue a ti que eres moço, y anfi alcançaras del tyrano mayor triumpho, ami como a viejo mas liuiana carrera de batalla se offrece. Y es de considerar que con esta esperança de mayor martyrio que le dio Sixto, quedo mas contento y alegre Sant Laurencio, que si le diera su Pontificado. Sobre las quales palabras dize Sant Leon Papa. No pudo la llama de fuego vencer el fuego de amor en Laurenço, y mucho mas liuiano era el fuego que le abrassaua de fuera: que el fuego de amor diuino que el tenia dentro. Que dire de la fuerça deste amor de Dios, que reynaua en vna tierna donzella como Sancta Catharina? con que contento y alegria passo por aquella rueda de nauajas? Que dire del amor diuino, que hazia tanta operacion en vna Sancta Agatha, que se dexo cortar los pechos por el amor de su esposo IESV CHRISTO, y hazia burla de los que anfi la atormentauan.)

In vita Laurentij.

Superarisflamma non potuit &c. Leo papa.

Y dexando todos los otros exemplos, que se pudieran traer de la grande e inuencible fuerça del amor diuino, y (de la estraña operacion que haze en el subjeto adonde mora) no ay necessidad de hazer mas largo discurso, sino referir solamente aquel caso que passo en la leyenda de los Quarenta Martyres, cuyo martyrio celebra la sancta madre Yglesia, a nueue de Março, dize su hiſtoria, que en tiempo del Rey Licinio, fueron echados quarenta soldados de vna capitania, (porque no quisieron negar la fe de Christo) en vn estanque de agua frigidissima, y antes que los lançassen en el agua les quebraron los dientes a martilladas, y estando en este estanque muy elado: crudelissimo genero de martyrio, estauan muy alegres y contentos, esperando y pidiendo a Dios, que les diesse quarenta coronas para todos: en recompensa del amor con que por el padecian, y entretenianse en alabar este numero Quadragenario, porque le auia CHRISTO consagrado con el ayuno de quarenta dias, y consolauanse con tratar, de como Helias auia visto a DIOS despues del ayuno de quarenta dias. Y ocupandose en estas consideraciones, vieron vn Angel que les traxo treynta y nueue coronas, porque el vno de los Quarenta (no pudiendo sufrir el tormento de la frialdad de la agua, se auia salido a fuera del estanque. Y en este tormento murieron, y quebrandoles las piernas a todos, excepto Melithon que le auian cortado las piernas, y por esso lleuando los otros a quemar, dexaron a este que no podia andar. Pero no pudiendo sufrir su madre el fuego de amor de DIOS, que reynaua en su pecho, no quiso permitir que se quedasse su hijo, sin acabar de recebir el martyrio. Y anfi como amorosa Leona, tomo al hijo medio muerto, y echosse le a cuestas, como aquella que estaua cierta de su Resurrection, no estimaua en nada su muerte, porque no careciesse de la gloria del martyrio consumado, le lleuo con los otros compañeros, y le echo en las andas en que los lleuauan a echar en el fuego, y como luego espirasse, ella misma le arrojo con los otros en la hoguera. Grande y euidente testimonio fue este de-

In legenda & martyr.

la

la insuperable fuerça que tiene el amor diuino en el subjeto adonde mora, pues esta valerosa muger propuso el amor natural de madre, al amor diuino. Y pues los sagrados Apostoles, y los sanctos martyres que diximos, propusieron su vida (que es la cosa mas amable que ay en el mundo) y se offrecieron con tã alegre animo voluntariamente a los tormentos.

Conocian muy biẽ estos sanctos, quã agradable es a Dios, y en quanto estima el el amor del hombre, y los grãdes premios y coronas, y los fauores que da el, a los que le aman. Y ansi quiere prouar, y que sea manifiesto y se vea hasta donde llega el amor del hombre, y quantos quilates tiene de perfectiõ el amor que le tiene. Quando quiso Dios dar el officio de mayoral de toda su yglesia al apostol sant Pedro. Quando le quiso encomendar su rebaño. Y darle la gouernacion y principado del. Y connarle las llaues del reyno delos cielos. Y darle poder vniuersal para perdonar remitir y retener los peccados del hombre, no le dio esta suma gouernacion y plenaria potestad sin prouarle primero y examinarle si daua buena cuenta de si, y que tanto auia aprouechado en las escuelas de Christo. Y si era abil y sufficiente para la buena gouernacion espiritual del hombre que el tanto amaua. Y ansi para auerle de dar este officio, dignidad y preeminencia con facultad para subir en la cathedra, y leer, y declarar las leyes del amor de Dios, y manifestarlas en las escuelas de la yglesia a los Christianos: no le examino en letras ni en philosophia humana, no en eloquẽcia de rethorica. No hizo informacion de la genealogia de su descendencia, y de la nobleza de sus passados. Sino solamente le examino en la sciencia y doctrina del amor. Y ansi le propuso esta questiõ de amor. Di Pedro amas me tu ami? A la qual le respondio Sant Pedro por vna proposicion affirmatiua, remitiendo

Petre amas me? Ioan. 21.

se al saber del mismo Dios (que es infalible) diziendo. Tu Señor sabes que yo te amo. A la qual respuesta torno a replicar el Saluador del mundo segunda y tercera vez. Y respondio tan bien y tan resolutamente que prouo y concluyo la fuerça de su amor, con el saber del mismo Dios, affirmandose siempre en esta verdad. Tu Señor sabes que yo te amo. Concluyo tãbien el sabio pescador con su respuesta, que hallandole el soberano maestro tan perito y bien enseñado en la sciencia del amor en que le auia examinado, luego le doctoro, y le dio potestad para subir en la cathedra del summo Pontificado, y leer en ella los libros de la ley de Dios, y declarar el Euangelio: en el qual se contienẽ las leyes del amor, ansi las que nos declaran lo mucho que nos amo Dios, como los grandes effectos que obra en nosotros el diuino amor, y la obligacion que nosotros tenemos de corresponder con grandes seruicios de amor, a quien tãto nos amo que se offrecio a la muerte por nosotros. Y demas desto le honrro cõ las insignias doctorales, que son las llaues del reyno de los cielos. Todo lo qual de ninguna otra rayz procedio sino del amor que conocio y parecio por su examen que tenia sant Pedro al mismo Redemptor. Y de aqui tambien se infiere el amor que tuuo Dios al hombre en proueerle de tal pastor y mayoral como el Apostol sant Pedro. Y de tal pasto y doctrina como la ley Euangelica, que es ley de charidad, ley de amor.

Este grande effecto de amor muestrã muy de veras los que se offrecen por amor de Dios a la muerte, y tienen gran contẽto quãdo se offrece ocasiõ de recebir martyrio, y morir en la demanda del amor diuino, y ponen su vida al tablero por defẽsa dela verdad Catholica. Aqui es adonde se descubre el cãpo del amor muy de veras, y adonde se muestran sus grãdes y marauillosos effectos. Este es el

N

toque

toque y la verdadera prueua del amor: porque el martyrio es acto perfectissimo, y la obra de mayor amor y charidad, que el hombre puede hazer por amor de DIOS, porque offrece a Dios la cosa mejor y mas amable que tiene: que es la vida natural, que despues de los bienes del alma (como dize Iob.) No ay cosa mas preciosa ni digna de mayor estimacion, es el vltimo, y peremptorio testimonio de amor. Ansi lo q̃ dize el Redemptor del mundo por sant Iuan. No puede vno tener mayor charidad, que offrecer la vida por el amigo. Y ansi dize sancto Thomas, en la segunda dela segũda parte, que el martyrio entre todos los actos humanos es el mas perfecto, segun su genero, quiere dezir, (porq̃ es señal de grandissima charidad:) y dize, q̃ es mas perfecto que la obediencia absolutamente hablando. Y Sant Augustin dize, que el martyrio es el acto que entre los actos humanos tiene mayor perfection, y que encierra e incluye en si la virtud de la fe, esperança y charidad, y la fortaleza, y la paciencia, y otras muchas virtudes: y ansi son mas perfectos los martyres, en razon de martyres, que los doctores: porque los doctores, enseñaron con doctrina y palabras, y los martyres enseñan cõ exemplo y obras. Y tambien son demas perfection que los confessores, y que las virgines, como prueua sant Augustin en el libro de la virginidad, y sancto Thomas dize, que la aureola de los martyres es mejor q̃ la q̃ se da alas virgines, y por esso antepone la sancta madre yglesia los martyres, a las virgines en la ledania de los sanctos. Porque como es mas difficultosa la batalla, es justo q̃ sea mas glorioso, y honroso, el premio y la corona. Esto es lo que canta la yglesia, que voz, que lengua podra referir, lo que tienes aparejado para los martyres. Y es notable consideracion, q̃ es tanta la fuerça y efficacia del martyrio: por ser tan bien fundada en la piedra firme del amor de Dios,

Maiori charitate nemo habet quã vt animam. Ioa. 15 Tho. 2. 2. q. 124. ar. 3. Aug. li. 83. questionũ

Aug. li. de virginitate & super psalm. 67. Tho. in. 4. dist. 49.

Quę vox quę lingua potest referri in Hymnis. mart.

que es doctrina de Scoto, en el quarto, q̃ aunque vno aya cometido muchos peccados mortales, si padeciere martyrio por amor de Dios, se yra al cielo sin passar por el purgatorio, porq̃ es obra tã perfecta el martyrio, que perdona los peccados y los absuelue de culpa, ansi como el baptismo libra dl pecado, y del reato o pena deuida al peccado, y de pena. Como declara tãbiẽ S. Thomas en la tercera parte. Y pues Dios nuestro señor para perdonar en esta vida los peccados, se cõtenta con la penitencia, quando es verdadera, y tiene las tres partes que se requieren, que es confession, contricion y satisfacion, es de creer de su sancta misericordia, que aceptara mucho mas que este dolor de los peccados, los dolores del martyrio, y la voluntad con que se padece por amor de Dios. Y ansi no solamente se perdonara el peccado quanto a la culpa, sino tambien quanto a la pena. Porque el martyrio, aunque no le preceda en el martyr actual penitencia de los peccados, quando no tiene lugar della, incluye, y encierra en si virtualmente, diuplicencia, y arrepentimiento de los peccados que ha cometido contra Dios: por cuyo amor padece el martyrio. Porque es cosa clara, quãdo tal lugar no tiene, q̃ si enel acto del martyrio preguntassen al martyr que esta padeciendo, si le pesa de auer offendido a DIOS, diria que si, y es doctrina de Escoto en el quarto, y de Soto in quartum distinction. 15. quæst. prima articulo. 2.

Scotus. 4. d. 14.

Quantũ ad ple. liber. a culp. & a rea. 3. p. q. 6 ar. 2.

Scotus. 4. d. 14. q. 1. ar 3.

Y no solamente el que muere en el martyrio sin actual penitencia de sus peccados, quando no le dan lugar se salua ra (como tenemos dicho) pero aunque muera sin recebir el agua del Baptismo, el q̃ recibe martyrio por amor de Dios, tãbiẽ se saluara: sino tuuo lugar de recebir el Baptismo, porque teniẽdole esta obligado a recebirle, como a hazer penitẽcia, teniẽdo lugar, porq̃ en el baptismo

C le

Universidad de Deusto Biblioteca

se haze vniuersal absolució delos peccados(como declara sancto Thomas en la tercera parte en el mismo articulo que arriba alegamos.) Y ansi tambien puede tanto , y es de tan gran efficacia el martyrio que se recibe por zelo de amor diuino , que aunque no se baptize vno con agua(como emos dicho) es visto baptizarse en su propria sangre. Por que el mismo Dios que dio virtud al baptismo para perdonar los peccados sin actual penitencia, esse mismo dio virtud al martyrio para perdonarlos tambien sin penitencia,enel caso que tenemos dicho : pues el mismo Dios que dixo por sant Iuan. Sino tornaredes a nacer,y fueredes reengendrados con agua de Spiritu sancto, no entrareys en el reyno de los cielos : esse mismo dixo por sant Lucas. Aquel que me confessare delante de los hombres,yo le confessare delante de mi padre celestial. Por manera,que el baptismo de sangre , que es el martyrio , supple las vezes del baptismo de agua,(como esta dicho) y por esso dize Augustino , que el baptizado , confiessa la fe delante el sacerdote , y el martyr la confiessa delante del tyrano , el baptizado, es lauado con agua elementar , y el martyr con su propria sangre, El baptizado con agua,representa la passion del redemptor , y el martyr con su sangre,la imita. Porque los martyres son de quien dize Sant Iuan en su Apocalypsi. Vinieron de grandes tribulaciones,y lauaron sus vestiduras en la sangre del Cordero. Por manera, que es de tanta virtud el martyrio , que el q̃ le padece por la fe de Xp̃o, o por cõseruar alguna virtud, immediatamente se parte para el cielo. Y ansi lo declara el Florentino en la primera parte:como tambien lo affirma sant Cebrian en vn sermon,por estas palabras. Quãdo por el martyrio es desatada el anima del vinculo de la carne , es lleuada a los cielos con gran triumpho por los Angeles,y por esso dize el derecho. Injuria haze al martyr,el que ruega por el martyr.

Th3. p. q. 69. ar. 2.

Nisi quis renatus fuerit. Ioan 3.

Qui me cõfessus fuerit Luc. 12

Aug. 4. lib. de Bap. par.

De albauerunt vestimẽta in sanguine agni. Apoc. 22.

Archi. 1. p. tit. 5. cap. 4. §. 1.

Ciprianus in sermone.

Extra de cele. missa. cũ Matth.

Capitulo. IIII. de vna

fruta marauillosa que auemos de coger del arbol del amor diuino,que es aprender a hazer oracion . Lo qual nos enseño el Saluador en la oracion Dominical

PATER NOSTER
qui es in cœlis.

VNO de los principales fructos, que podemos coger del arbol del amor diuino de que emos tratado, es, que nos amo tanto nuestro Redemptor,que no se contento: (como diximos enel capitulo passado)con dexarnos tal substituto en la tierra : como el apostol sant Pablo)para que en la Cathedra del Summo Pontificado , nos leyesse y enseñasse la doctrina celestial de la ley de Dios: pero el mismo por su persona,antes que le substituyesse , nos leyo y declaro aquel libro,por de dentro y desuera con letras de amor escripto , tan lleno de mysterios, y celestial doctrina (que es el de la oracion del Pater noster) que tanto importa para nuestra saluacion , y que tan lleno esta de doctrina , y de Philosophia Christiana. Enel qual nos da methodos , reglas , fundamentos, y principios de la sciencia , y doctrina de la oracion , y nos enseña que es lo que auemos de pedir a Dios , y como y con que artificio , de que manera , y con que circunstancias , le auemos de captar beneuolencia,para mouer le a misericordia: cõ esta breue y cõpendiosa oraciõ llena de rhetorica diuina. Padre nuestro que estas en los cielos,sanctificado sea tu nõbre. Sabia muybiẽ el diuino maestro,quã torpes,rudos, y mal enseñados discipulos auiamos de ser en la doctrina del diuino amor, (el qual se adquiere y alcança mediante la oracion) si el no nos instruyesse y enseñasse el artificio de rhethorica espiritual,de que auiamos de vsar con Dios,y nos enseñasse la eloquencia que era necessaria para hablar con el , y para alcançar de su magestad lo que le pidiessemos . Y porque no errassemos , ni tuuiessemos ignorancia en cosa tan importante nos enseño el mismo por su boca,que es lo que le auemos de pedir, y de que terminos auemos de vsar, y con que palabras le auemos de captar beneuolencia. Y por esso dize por el euangelista sant Matheo. Quando quisierdes hazer oracion a Dios,aueys de dezir desta manera. Padre nuestro que estas en los cielos. Lo primero que nos persuade en este exordio es,q̃ le llamemos Padre nuestro: porq̃ no ay cosa cõ q̃ anssi se enternezca el coraçõ del padre acerca de hijo,q̃ quãdo le llama el hijo cõ este nõbre tan amoroso como es padre , y es artificio q̃ nos encarece el mismo Redemptor por sant Matheo : que es efficacissimo acer ca de Dios , por esta razon que propone el mismo. Si los padres aunque sean malos,dan a sus hijos quanto les piden:quãto mas el padre celestial dara a sus hijos lo que le pidieren? Y por esso cõuiene , q̃ quando quisieredes alcançar de Dios alguna meaced.que se lo pidays con este renombre,tan amoroso y regalado. Padre nuestro. Y las cosas q̃ nos enseña en esta oracion que le pidamos,no son la vassura de las riquezas,y bienezillos de la tierra : sino el reyno de los cielos, y los medios que son menester para alcançarle: porque estas cosas tales el dize,y nos promete , que nos las dara por añadidura , y esto haze el quando ve que son para nuestro prouecho , y no para nuestro daño.

Sic orabit Pater noster qui es in cœlis. Matth. 6.

Si ergo vos cum sitis mali quantum magis. Matth. 7.

Et hec omnia adijcientur vobis. Matth. 6.

Muchos hõbres hallareys enel mundo,que hazen grãdes deuociones por la salud del cuerpo,porque les de Dios hazienda,y riquezas,porq̃ les de fauor con los principes,porque salgan bien de los pleytos:y por cosas semejãtes,y casi nunca se acuerdan de pedir a Dios el reyno delos cielos,y el perdõ de los peccados. desto que tanto importa se oluidan mucho,y no tienen quenta , sino con tratar de cosas temporales,desear y adquirir riquezas. Vase les el alma tras qualquier ganancia , vaseles el ojo tras el dinero,y no tratan de otra cosa,ni desean otra cosa,ni piden a Dios en sus oraciones otra cosa:como sea verdad que no saben lo q̃ se piden(como dixo el Redemptor a los hijos del Zebedeo)y que estos bienes de la tierra,y los bienes temporales, porque tanto agonizan,y que tanto desean,muchas vezes redundan en su daño y perdicion delos que los pretenden y desean: lo qual se entendera por lo que fingen los poetas del Rey Mida,del qual dizen, que pidio con grande instancia a Apolo a quien tenian por Dios los Gẽtiles, que le concediesse esta merced , que todo lo que tocasse con sus manos se conuirtiesse en oro,y que le otorgo esta peticion aquel su dios Apolo,y el Midas estaua el mas contento del mundo por auer alcãçado lo que tanto auia desseado:pero ententandose a comer, luego como tocaua cõ las manos al mãjar , se cõuertia en oro,y todo quãto llegaua ala boca se cõuertia en oro y el vino,y el agua se,torna ua oro. Por manera,q̃ vino a estado d̃ morir malamuerte y rauiosa, por auer pedido lo que no entẽdia si le estaria mal:hasta q̃ la experiencia se lo enseño , despues de auer alcançado lo que pedia y desseaua . Esto acaece muchas vezes a los que absolutamente piden a Dios las cosas de la tierra , porque piden a ratos lo que les esta mal, y de donde se les ha de seguir su muerte y destruycion . Y por esso el orador christiano,no ha de pedir a Dios(como enseña el redẽptor en esta oracion)absolutamente: sino el reyno delos cielos,y los medios que se ordenã para el. Aunq̃ las cosas tẽporales se pueden pedir limitadamente, y con moderacion:

Nescitis quid petasis. Matth. 20.

Mida.

Mẽdicitatẽ & diuitias ne dederis sed tũ. Prouer.30.

racion:como el Rey Salomon las pedia diziendo(en los prouerbios)No me des Señor demasiada pobreza, ni riquezas en abundancia: sino solamente lo que basta, y es necessario para mi mantenimiento, y para passar la vida. Y tambien se han de pedir los bienes temporales con diserecion y condicionalmente:porque no boluamos de la oració las manos vazias,ni nos acaezca lo que dize Sanctiago. Pedis mal, y por esso no se os otorga ni concede lo que pedis.

Petitis & non accipitis eo quod male peta. Iac.4.

Y es de considerar,que no condecender Dios con nuestras peticiones: quando pedimos mal,y no sabemos lo que pedimos,es gran misericordia de Dios, y muy mayor, que si nos lo concediesse. Haze Dios en esto, como la madre que por el grande amor que tiene a su hijo pequeño, (aunque le daria sus entrañas) le niega el cuchillo que le pide, porque se podria hsiar cõ el: ansi haze Dios muchas vezes,por el gran amor que nos tiene,que por mas, y con mas importunidad que le pidamos a ratos bienes temporales,o que embie agua a la tierra, o la salud, o las riquezas,o algunas otras cosas: de que por ventura vsaremos mal, se haze sordo, y no nos quiere dar lo que le pedimos, no por falta de amor:sino por querernos mucho, y por tener respecto a lo que nos conuiene. Y ansi parece que nos responde despegadamente, y no a nuestro gusto: como en la peticion que diximos, de la madre de aquellos hijos del Zebedeo, que pedia para ellos el assiento de la mano derecha, y el de la yzquierda: que en tener mando, autoridad, y mano llena en las cosas de la tierra. Y aun tambien se pudiera responder lo mismo a los que se hallan muy acossados de vna tentacion o de otro qualquier trabajo, y pide a Dios que les quite aquella tentacion: en lo qual no saben lo que se piden:porque en el campo de la tentacion esta abscondido el thesoro del merecimiento. Y por esso por mas que se quexaua el Apostol Sant Pablo,de aquella tentacion sensual que tanto le apretaua:de la qual dize el, tres vezes he hecho oracion a Dios,y suplicadole que se aparte de mi esta tentació,y no se la quiso Dios quitar: antes le respondio,que le contentasse con la gracia que le auia dado. Por manera, que no ha de pensar el Christiano, que no le oye Dios,ni que le tiene oluidado, quando le pide alguna cosa y no se la otorga: pues es padre tan misericordioso, que si dilata o niega lo q̃ le pedimos,es por nuestro bien.

Ter. dñm rogaui vt 2.Cor.12.

El primer documento,que nos enseña el Redemptor en el exordio desta oracion del Pater noster, es que captemos beneuolencia a Dios, llamandole Padre nuestro. Marco Tulio,y Quintiliano,en los libros que hizieron de Rhetorica,mandan, que para que sea la oracion congrua y perfecta,y pueda mouer el animo de los juezes, que luego en el exordio y principio della, alabemos grãdemente a los juezes,o personas a quien se endereza la oracion:porque dizẽ, que es vn artificio muy efficaz,para hazer beneuolo al auditor,o al juez a quien se endereza nuestra peticion. Este fundamento de rhetorica: no ignoro Moyses quando queriendo pedir a Dios, que no desamparasse:sino q̃ fauoreciesse a su pueblo,començo su oració alabádo a Dios, y diziendo señor Dios,misericordioso, y clemente,pacientissimo,verdadero, y de gran misericordia. Y despues de auerle captado beniuolencia desta manera, propuso su peticion diziendo. Si yo he hallado gracia en tu acatamiento, suplicote,que no nos desampares:sino que vayas con nosotros. Deste mismo artificio de alabança vso aquella prudentissima Iudith, quando le quiso pedir a Dios, la cõtricion,y destruycion de sus enemigos, començo su oracion demuchas alabanças,diziendo. Dios de los cielos, criador de las aguas,Señor de toda criatura, oye a tu

Dñe Deus misc.& clemẽs patiẽs & multũ misc. Exo. 3.

Deus cęlorũ creator aquarum exaudi me. Iudit.9.

a tu sierua miserable : que tiene confiança en tu misericordia. Deste mismo estilo, manda el Redemptor del mundo que vsemos en la oracion del Pater noster: para que tenga nieruos y fuerça para alcançar lo que con ella se pide. Lo primero que aueys de hazer es, captar beniuolencia a Dios,a quien se endereça la oracion, llamandole. Padre, con el qual nombre se significa la grandeza,e intension del amor que siempre nos tuuo. Porque ansi como el padre natural (por auer engendrado al hijo de su propria substancia) no puede dexar de amar a su propria naturaleza que el mismo le communico ansi el padre soberano tiene mucho amor a los hombres que el crio,y les dio el ser que tienen. La prueua deste amor paternal se puede ver en aquel juyzio tan delicado del sapientissimo Rey Salomon, y en aquella sentencia que pronuncio en el tercero libro de los Reyes: quando no pudiendose averiguar de qual de aquellas dos mugeres era el hijo viuo: sobre que litigauan ,mando que le partiessen por medio, y diessen la mitad a cada vna de las que le pretendian todo. De la qual sentencia succedio, que cauo tanto el amor natural,y el affecto de madre,en la que realmente lo era, y le auia parido:que començo a dar vozes diziendo,no se diuida el infante, antes se le den todo a ella,enel qual affecto de amor se conocio claramente, q̃ aq̃lla era su madre,y q̃ no lo era la que holgaua q̃ se diuidiesse,y ansi se le dieron entero a la q̃ era su verdadera madre, lo qual se conocio en el amor. Pues quãto mas nos amara a nosotros nũo verdadero padre celestial?

3.Reg.3.

Por muchas consideraciones, se llama Dios nuestro padre, lo primero por la predestinacion:lo qual declara el Apostol sant Pablo,escriuiẽdo a los de Ephesso,donde dize. La gracia,y paz de Dios padre sea con vosotros, que os predestino,y adopto por hijos. Tambien se llama nuestro padre,por la creació: ansi lo dize el propheta Malachias. Vno es el padre de todos, lo mismo dize la sabiduria. El padre gouierna todas las cosas ab eterno cõ sabiduria, esto mismo dize el Spiritu sancto,enel Deutero,. Por vẽtura no es Dios tu padre q̃ te posseyo,y te hizo,y te crio? Lo tercero le conuiene a Dios este nombre de padre, por la regeneracion y nueuo ser de gracia q̃ nos dio con la muerte de su hijo. Por lo qual dize el Apostol sant Pedro . Bendito sea Dios, padre de nuestro señor Iesu Christo,que por su misericordia grande nos reengendro en esperança viua , y Sant Iuan dize,que les dio potestad para que fuessen sus hijos a los que creé en su nombre , y el Apostol Sant Pablo que dize , que ya no es el hombre sieruo ,sino libre: y por consiguiente heredero del reyno de Dios. De todos los quales testimonios infiere Sant Chrysostomo, que en este nombre padre,incluymos, y alegamos en nuestro fauor,el auxilio de la ley del perdon de los peccados, la remission de la pena,la satisfacion y remission de la culpa,la adopcion de hijos: la herencia del reyno de los cielos.

Vnus est pater omniũ Mala.2.

Pater cuncta gubernat.Sap.14

Nunquid nõ ipse est pater tuus Deute. 22.

Benedictus Deus es pater.1.Pe . 1.

Dedit eis potestatem filios Dei fieri.Ioa.1.

Acerca deste nombre Padre,con que nos enseña el hijo de Dios que pidamos lo que quisieremos al padre celestial, se ha de tener esta consideracion, y es. Que pues tenemos tan buen padre, que seamos nosotros buenos hijos, y que no degeneremos de quien somos, ni agamos obras, indignas de hijos de tal padre : porque no merezcamos aquella reprehension, que dio Iesu Christo a los Iudios:quando se gloriauan que tenian padre en los cielos:como a los quales no le imitassen,ni le pareciessen en las obras, les dixo . Vosotros soys hijos del diablo , y replicando ellos,que eran hijos de Abraham, les respondio. Si soys hijos de Abraham,hazed obras de Abraham.

Crisosto.super Matth.

Vos ex patre diabolo estis.Ioa.8.

Gracia vobis & pax es.Eph.1.

Muy grãde es la obligacion q̃ tiẽe los

hijos de buenos padres, de parecerles en las obras, en las costũbres, y en la nobleza y valor de animo y tãbiẽ es mucho de agradecer, a los q̃ son hijos de ruynes padres, y de baxa condicion, que hagan tan virtuosas hazañas, y obras tan heroycas: que sean illustre principio, y cabeça de su linage. De lo qual tenemos muchos exemplos en las antiguas historias.

Vale delas histo. ti. 1. cap. 4.

Dize Valerio delas historias escolasticas y otros historiadores: q̃ Membroth, era vn hombre de baxa condicion gran cazador y robusto: como esta escripto en el Genesis, y por ser valeroso por su persona: assi en fuerças y valentia, como en buena gouernacion, fue elegido por rey de los Caldeos, en el campo de Senaar, donde se edificaua la torre de Babylonia, y edifico la ciudad de Niniue, (como leemos enel Genesis. Saul fue a buscar las asnas de su padre, que no parecian, y fuesse al propheta Samuel, para q̃ le dixesse donde las podria hallar, y vngiole por Rey de Israel: mirad que differencia ay de andar en busca de las asnas, y boluer con recaudo de ser Rey de Israel.

Memb. ot robustus venator. Gene. 10.

Saul. 1. reg. 9.

Ieu. 4. reg. 9.

Ieu era vn hombre comun, y fue alçado por Rey de Israel, y fue tan valeroso: que vengo la sangre de Naboth, al qual auia hecho matar Ierzabel mugerdel rey Acab: por dar contento a su marido, y que pudiesse auer vna viña suya q̃ el mucho desseaua, y fue tan valiente este Rey, que vengo muy bastantemente la muerte de Naboth: matando al Rey Ioran, y a su madre Ierzabel. Por manera, que muchas vezes los hombres de baxa condicion: y de poca nombradia, vienen por su virtud y fortaleza, y magnanimidad, y por otras gracias que DIOS les da, a reynar, y a ser muy valerosos y nombrados.

Y Bamba rey

Lo qual tambien se podria confirmar con muchos exemplos de historias de cosas que acaecieron en Espaã, entre las quales no es indigna de consideracion, la election del Rey Bamba de Espaã: cuyas armas vemos oy en la puente de Alcantara, y en otras partes de esta ciudad. Era este Bãba vn pobre quintero, q̃ andaua a ganar su vida arãdo cõ vn par de bueyes, en vn lugarejo de Portugal, que se llama Hircana la vieja, y acaecio assi, que como fuesse muerto el Rey don Rezedundo de España, y no dexasse successor sino vn niño pequeñito, embiaron los Españoles a suplicar al Summo Pontifice, que les diesse el, Rey de su mano y nombrasse al que le pareciesse, para que los gouernasse, y que fuesse su Rey. El Papa se puso en oracion, y dize la historia, que le fue reuelado, que eligiesse por Rey de España, a vn labrador que hallarian labrando con vn buey blanco, y otro bermejo: en vn lugar de España. El qual labrador tenia por nombre Bamba. Y andando diuersas personas por diuersas partes, inquiriendo con gran diligencia, y buscando algun hombre, que se llamasse deste nombre, dize, que aportaron vna vez a cierto lugarejo: donde oyeron vna voz de vna muger, que dezia a gritos. Bamba, dexad los bueyes, y venios a comer. Oyendo esto los mensajeros, y certificados del mismo, de q̃ se llamaua deste nombre, y mirando que los bueyes, el vno era blanco, y el otro bermejo: derribaronse de sus caballos, y haziendo grandes acatamientos y reuerencia, le dixeron, como le venian a buscar, para hazerle Rey de de España, y teniendolo el por cosa imposible, y pensando que hazian burla del, hinco la bara que traya en la mano para gouernar los bueyes en la tierra, diziendo. Quando esta vara lleuare hojas y fruto, sere yo rey, y luego dize Valerio, que se torno la vara verde, con hojas y cõ fruto. Espãtados todos de este milagro, le lleuarõ a la ciudad de Toledo, y le alçarõ por rey, y le vngio (segun la costũbre de entõces) el arçobispo dõ Quirincio, y fue muy virtuoso, y magnanimo, y va

cio, y fue muy virtuoso y magnanimo, y valeroso Rey, y alcanço grandes victorias, vencio en vna grã batalla a los Franceses, cuyo caudillo era el Duque Lope: que auia hecho grandes daños en España, destruyo a Yldefico, y a Paulo, que se auian alçado con Nermes, y Narbona, mato infinita multitud de Alarabes, que auian desembarcado, y hazian grandes daños en la tierra, y les quemo, y echo a fondo docientos y ochenta nauios. Y demas del gran valor de su persona, fue este Rey de mucha prudencia y gouernacion, partio los terminos a los obispados de España, y determino los obispados que auian de ser suffraganeos a los metropolitanos, y hizo otras cosas muy grandes: con ser de tan baxa suerte y condicion.

Por los quales exemplos se ve claramente la consideracion que veniamos prouando, que es mucho de agradecer a los que por su virtud, y excelentes obras suben a grandes estados, y vienen a reynar. Y para mas confirmacion desto, es cosa de marauillar lo que (en tiempo del Emperador don Alonso octauo de Castilla) subio Aldemon, hijo de vn Alfaharero. El qual por solo que le auia dicho vn astrologo que auia de ser Rey, tomo tales brios que atraxo a si grandes compañias de gentes, con que se atreuio a pelear en campo con Albochin Rey de los Alarabes: que señoreaua a toda Affrica, y lo vencio, y mato en la batalla. Y vn hijo deste llamado Abuham, que despues se llamo Miramamolin de Marruecos, se atreuio a pelear con el Rey Don Alonso, en aquella famosa batalla que dizen de las Nauas de Tolosa, es cosa que espanta, que vn hombre de tan baxa condicion, como qualquiera de los q̃ emos nombrado, tuuiesse tan altos pensamientos.

Aldemon.

Y es assi mismo de considerar, que assi como son dignos de alabar, y engrandecer los que siendo leuantados (como dizen del poluo de la tierra) y siendo de obscuro y baxo lugar, suben por su magnanimidad y esfuerço, a grandes estados, emprendiendo cosas arduas y difficultosas: assi son dignos de vituperio y escarnio, los que siendo hijos de nobles e illustres padres, y de alto lugar nacidos: vienen a baxar, y degenerar de quien son: por su poquedad y malas costumbres, y no son semejantes ni parecẽ a sus progenitores, y antepassados en la vida q̃ viuen, y en las obras q̃ hazen: lo qual se puede prouar, y quedara claro por estos exemplos.

La primogenitura, q̃ es lo que en estos tiempos llaman mayorazgo, fue cosa muy estimada antiguamente, y como Esau fuesse primogenito de Isaac, y no le quisiesse dar su hermano Iacob vna escudilla de lantejas que desseaua comer: sino le daua por ella la primogenitura, facilmente se concerto con el, y por vna golosina tan pequeña se la dio, y perdio el estado de primogenito, que se estimaua en mucho, y era como mayorazgo.

Roboan hijo del Rey Salomon fue desobedecido y descompuesto del reyno de Israel, y apedrearon a su mayordomo mayor Aduraz, y se fue huyendo a encerrar en Hierusalem, y el pueblo nombro por Rey de Israel a Ieroboan, por sus malas costumbres, y por la mala respuesta que dio al pueblo: quando le pedia que les hiziesse buen tratamiento, y les moderasse las cargas y tributos que les auia impuesto su padre el rey Salomon. A lo qual respondio con demasiada crueldad diziendo, mi padre os hirio y castigo con açotes, e yo os açotare con escorpiones: y de aqui le vino su daño y destruycion.

Tambiẽ podemos prouar esta cõsideraciõ cõ muchos exẽplos de los reyes de España, de los quales quiero en summa referir algunos q̃ he hallado a este proposito en historias antiguas, por dar algun aliuio al lector, y sacarle a ratos de materias

graues: para que se espacie, y tome algun refresco.

Don Guisalarico rey. Z

El Rey don Guisalarico (no pareciendo a su padre y a los otros reyes de España sus antecessores) no tuuo animo para esperar en Narbona (dõde estaua) a Gandabundo rey de Borgoña, que le venia a dar batalla, y fuesse huyendo affrentosamente a pedir socorro al Rey de los Vandalos. El qual por saber que era tan affeminado, y para poco no le quiso fauorecer, y buelto despues a España, torno a huyr affrẽtosamẽte de Theodorico Rey de Italia que venia sobre el, y al fin vino a morir affrentosamẽte, por no imitar la magnanimidad, y grandeza de sus passados.

Don Ordoño Rey.

Tampoco fue semejante a la grandeza de sus antepassados el Rey don Ordoño, porque fue traydor a su primo el Rey don Sancho de Leon, y se alço cõ el reyno, y era luxurioso, y deshonesto, y para poco: lo qual se parecio bien, quãdo boluiendo el Rey dõ Sancho a cobrar el reyno q̃ le tenia vsurpado, de couarde y apocado no le oso esperar, y el Conde Fernan Gonçales, con cuya hija estaua casãdo, le quito la muger, y la caso con otro, y al fin cerca de Cordoua le mataron los Moros, y murio de couarde y apocado: degenerando de quien era, y a este llamaron don Ordoño el malo.

Doña Hurraca. V

Y mucho mas que ninguno de los que auemos referido, desdixo de la bondad y grandeza de sus progenitores, la reyna doña Hurraca, hija del rey don Alonso el Sexto de Castilla: la qual caso la primera vez con el Conde don Remon, y segunda vez con el rey don Alonso de Aragon: el qual no pudiendo suffrir, ni disimular la deshonestidad de su vida, la echo presa en vn castillo, de la qual prision tuuo maneras como se pudo soltar, y los grandes de castilla la reconciliaron despues con su marido: pero como perseueraſſe en sus malas costumbres, la traxo a Soria, y se aparto della. La qual como tuuiesse poca consideracion y respecto a la excelencia del rey don Alonso su padre, y a la virtud y nobleza de los otros reyes de España sus antecessores, viuia dissolutamente, y con poca verguença: dizen que tuuo amistad con el Conde dõ Gomez de Morgaz, del qual tuuo vn hijo que llamaron don Fernando Hurtado, de quien dizẽ que descendẽ los Hurtados, y aun no contenta con esto, tuuo amores con el Conde don Pedro de Lara: por lo qual los grandes del reyno, le quitaron la obediẽcia: viendo sus incorregibles, y peruersas costumbres. Y como era affrenta de tales subditos tener tal reyna, la descompusieron, y nombraró por Rey a don Alonso su hijo, y del conde don Remon, y vino a morir malamuerte en sant Isidro de Leon: quando tomo los thesoros de la yglesia, y la despojo dellos.

Rey Don Pedro.

No merece ser puesto en oluido, ni ser excluydo del catalogo de los que hã de generado de quien son, y de los illustres linages de do descienden, el rey dõ Pedro que llaman el cruel, hijo del muy esclarecido en virtudes, gran guerrero, caualiero noble y Christianissimo el Rey don Alonso onzeno de Castilla: el qual estãdo en Seuilla, hizo matar al maestre don Fadrique de Sãctiago, y a dos hermanos niños que tenia, y al infante don Iuã su primo, y despues hizo matar a la noble reyna de Aragõ su tia, y ala reyna doña blanca su propria muger: ala qual tenia presa en el castillo de Xerez, y ansi mismo mato a doña Ysabel, y doña Iuana sus primas: hijas de don Iuã Martinez de Lara, señor de Vizcaya, y desterro al Arçobispo don Vasco, de Toledo, y le tomo quanto tenia, y se fue huyendo a Portugal, donde murio de pena. Y al fin despues destas y de otras infinitas crueldades que hizo, muy agenas de quien el era, y dela nobleza delus passados, y muy esclarecidos reyes de do venia: murio como el merecia, y le mato a puñaladas el rey

Rey don Enrique su hermano. Y demas de que no cas̃i, quedo en el mundo a quiẽ le pesasse de su muerte, se verificaron del Saluador del mundo aquellas palabras

Qui gladio perimit gladio. peribit Matth. 26.

Quien cõ cuchillo mata, con cuchillo a de morir, y fue muy desseada su muerte deste Rey.

De los quales exẽplos, y de otros muchos que dexo dezir, por no ser mi principal intento escreuir historias, sino solamente las que se me vienen ala mano: las quales se hallaran mas largamẽte en las historias de España, y algunas dellas en Valerio de las historias eclesasticas, se colige la obligacion muy grande que tiene los buenos hijos, de parecer en las buenas costumbres, y en la virtud y grandeza de animo, a los illustres varones, y esclarecidos padres de do descienden. Y por consiguiente, quan obligados estan los Christianos (porque vengamos a nuestro proposito) que confessan a Dios, por padre celestial en la oracion del Pater noster, de preciarse cõ las obras de ser hijos de tal padre: haziẽdo obras dignas de hijos de Dios, y que no degeneren de quien son: haziendo obras baxas, y de tã gran vileza y menosprecio, como hazẽ los q̃ renunciando (cõ tan gran daño suyo (esta tan illustre dignidad que nos cõcedio Dios todo poderoso, de que seamos sus hijos: (como dize el Apostol y Euangelista sant Iuan) hazen obras de gẽte que tiene al diablo por su padre: como eran las que hazian los Iudios, a quien dixo el Saluador del mũdo: Vosotros soys hijos del diablo.

Vale. tit. 4. y. 5. de sus histo.

Vt filij Dei noui. & si meus. 1. Io. 3.

Vos ex patre dia. estis Ioan. 8.

Por manera, que el primer documento que nos enseña nuestro benditissimo maestro y redemptor en esta oracion dominical es, que quando ouieremos de hazer oracion a Dios, ante todas cosas vsemos deste amoroso nõbre de padre: porque es grãde artificio para mouerle a misericordia, y para que nos de quanto le pidieremos, y tambien para que nosotros nos acordemos, que descendemos de tan alta prosapia y linage, que somos de tan buena casta, y q̃ somos hijos de tan buen padre: para que hagamos obras conformes a hijos de quien somos, y dignas de hijos de tal padre.

B

Lo segundo que nos enseña el Redemptor en esta oracion del Pater noster es, q̃ despues de auerle llamado padre en el principio del exordio le digamos. Que estas. En la qual palabra el orador espiritual capta beneuolencia a Dios cõ quiẽ esta hablando, y a quien endereça su oracion: alabandole de perpetua subsistẽcia, e inmutabilidad: que es cosa que propriamente no puede conuenir ala criatura, sino al criador, el qual no se puede medir con el tiempo, ni ay enel passado ni por venir: sino vn nunc de eternidad, que no conoce ni esta subjeto a differencias de tiempo, siempre esta en vn mismo ser, ni comẽço a ser en tiempo, ni puede acabar de ser, ni ay ni puede auer en el alguna mudança temporal. Y ansi esto que es ser propriamente le cõuiene a Dios: porque la criatura no tiene propria y verdaderamente ser, porque el ser que tiene no es propriamente ser, ni es ser permanente, sino muy de passo. Esto es lo que dize Iob. El hombre esta subjeto a mutabilidad, y nunca permanece en vn ser. Esto mismo es lo que dize sant Augustin, declarando aquellas palabras q̃ dixo Christo por sant Iuã: Sino creyeredes que yo soy, morireys en vuestros peccados, dize ansi qualquier cosa por muy excelente q̃ sea si esta subjeta a mutabilidad, no se puede dezir della que es, ni que tiene ser: porque no puede auer verdadero ser, adonde ay o puede auer mutabilidad. Y por esso nos enseña nuestro soberano maestro, que digamos en esta oracion. Padre nuestro, que estas. Porque diziẽdo que esta, le alabamos de vn ser subsistente, eterno, e inuariable. Desta frasis y manera de hablar, le mando Dios a Moyses que vsase, quando le embio al rey Pharaon para libertar el pueblo de Israel. Porq̃ preguntan

Nunquam in eodem statim permanet. Iob. 14. Aug. super Ioan. 8.

Qui est misit me ad vos. Exo. 3.

tando le Moyses a Dios, si me pregunta ren como se llama el que te embia con esse recaudo, que tengo de responder le dixo, esto es lo que has de responder. El que es, esse me embia. No se podian dar mejores señas para q̃ se entendiesse quiẽ era el que le embiaua, y que mas al cierto manifestassen que era Dios todo podero so, que diziendo. El que es, esse me embia a vosotros, porque este vocablo es, y este vocablo soy, significan, y denotan substancia, y ser infinito, immutable, permanente, y eterno. El qual no pueden te ner las criaturas sino el criador. Lo qual nos da a entẽder el mismo Dios, en el mis mo capitulo por estas palabras. Yo soy, el que soy. Esto entendia bien el prophe ta Iob, quando hablando de Dios dize. Si el no es, quiẽ es? que es dezir, si Dios no tiene ser verdadero, inuariable e infi nito, quien le podra tener esta particular manera deste ser immutable q̃ tiene Dios, nos da el mismo a entender por el real Propheta quando dize. Yo singularmen te soy, y tengo ser, y tambien dize por Esaias. Quiero que sepays, y entendays, que yo mismo soy. Lo mismo dize por el Propheta Hieremias. Yo, yo soy. Tie ne tanta fuerça esta palabra diuina, que so lo Dios, propria, y absolutamente la pue de dezir. Yo soy. Y assi viniendo toda aquella turba multa de soldados, y gen te armada con grande furor, a prender al Redemptor del mundo, en diziendo y pronunciando esta efficacissima pala bra. Yo soy, no vuo hombre q̃ se le paras se delante, ni que se pudiesse tener en si, y luego cayeron todos en tierra como muertos: como dize el Euangelista sant Iuan que se hallo presente. Y por esso di ze en esta oracion. Padre nuestro que eres, que quiere dezir, que tienes propria mente ser permanente, y no participado de otro, y no estas subjeto a differencias de tiempo, ni a la variedad, mutabilidad, y vanidad, a que estan subjetas todas las criaturas. Y tambien es de considerar, que

Ego sum qui sum. ibi. Si ipse non est qui est? Iob. 9.

Singulari sum ego. psal. 140. Quia ego ipse sum. Esa. 43.

Vt dixit ego sum abierunt, & ceciderunt in terram. Ioan. 18.

que diziendo. Padre en singular, y estas, y no estays. Tambien se denota el ser sim plicissimo de Dios, que no es communi cable mas que a el solo: porq̃ no ay mas q̃ vn solo y verdadero Dios: como pro uaremos adelante.

Capitulo quinto, en

el qual en prosequcion de la materia del diuino amor, se declara la ter cera palabra dela oracion Dominical, que es, in cœlis.

LA tercera palabra del exordio dela oracion Dominical que (por gran fuerça de amor que nos tuuo el Redẽptor del mun do) nos enseño: para que supiessemos pe dir al padre celestial lo que nos conue nia, es esta. En los cielos. Auia captado be niuolẽcia a Dios llamandole padre (q̃ es dezir) q̃ es principio vniuersal de todas las cosas, y auia le atribuydo la infinidad del ser inuariable q̃ tiene, diziendo. Que estas, y aora le alaba de su grãdeza y ma gestad, diziendo esta palabra. En los cie los. Para declaracio desto se ha de cõside rar, que esta Dios en los cielos, dando vir tud, y mouiendo los cuerpos celestiales que estan sobre nosotros, y encima de la region elementar de los quatro elemen tos con su diuino poder, saber, y summa prouidencia, y mediante el ministerio de las virtudes angelicas: con que los mue ue, gouierna, y produze, y conserua estas cosas inferiores, mediante las influencias celestiales, y mediante el mouimiento de los cielos: a que estan subjetas (como di ze el philosopho) en los Metheoros. Y es de considerar, que (aunque Dios es el mouedor principal) como causa vniuer sal, y potissima de todos los effectos, y operaciones naturales, tiene diputados angeles, o intelligencias, que los mue uen por su mandado, y que rigen las co sas

Oportet mundum hunc infe. sub esse la tiovt. 1. me th.

Omnia cor poralia re guntur per angelos. 1. p. q. 110. ar 1.

Natura est principium motus. 2. de cœlo. Stabilisq; manẽs dás cuncta mo ueri. Boe. de conso.

Spiritũ pre fecit cuicũ que corpo ri Greg. in homi.

Tho. 1. par. q. 113. ar. 2.

Aug. 3 de li be. arb.

sas corporales (como dize sancto Tho mas en la primera parte, como tambiẽ pa ra todos los effectos de naturaleza tiene causas segundas, mediãte las quales, el co mo causa primera, y principalissima haze todas las operaciones, y produze to dos los effectos de aca baxo. Esto digo porque ha auido algunos que han teni do por opinion, que el mouimiento de los cielos no procede de intelligencias: sino de su misma forma (como refiere Aristoteles, y que la misma naturaleza es el principio del mouimiento, y el moue dor y causa de todo lo que se mueue. Y Boecio en los libros de cõsolatione, ha blando con Dios dize. Tu siendo esta ble, y no estãdo subjeto a mouimiento, mueues todas las cosas. Dõde parece que sintierõ estos autores, que no ay otro mo uedor, ni otra causa del mouimiento de los cielos, ni de las otras cosas naturales, sino el mismo Dios que les dio tal natu raleza. Pero la comun y verdadera opi nion es, que Dios mueue los cielos me diante las intelligencias, que son los An geles, assi lo dize sant Gregorio. De tal manera ordeno y dispuso Dios el mun do, que a cada cielo dio vn spiritu, y assi como diputo vn Angel para el ministerio de cada vno de los hombres: (como dize sancto Thomas en la prime ra parte) assi fue cosa conuiniente, que di putasse vn angel para cada vno de los cie los, que crio para la gouernacion del hõ bre. Lo mismo es visto sentir Augusti no en el tercero libro del libre aluedrio. Y a las autoridades que propusimos, y a todas las demas que parece que tienen el parecer contrario, es cosa facil satisfazer diziendo, que es verdad, que Dios mue ue los cielos: pero no se ligue de ay que los mueua por si solo sin Angel, o intelli gencia: como (aũque es verdad) que Dios engendra al hombre, no por esso se im pide que le engendre, mediante las cau sas segundas y naturales.

Acerca desta materia se suele tratar y reprouar la falsa opinio de algunos phi losophos (que refiere Espinosa sobre los libros de celo) que pretendieron substen tar, que los cielos son animados, y que cada vno era vn animal muy grande, que tenia su anima que le regia y gouernaua ua. Del qual parecer yo no quiero tratar porque es ridiculo, y contra toda buena philosophia, y contra la autoridad de la diuina escritura. De esta opinio fue Pla ton.

Spinosa sũ per lib. de cœlo.

Y tambien ay acerca del numero de los cielos, diuersos pareceres y maneras de dezir: pero la comun doctrina de los que sintieron bien acerca desto, es, que ay siete cielos, en que estan los siete pla netas, (como dize Aristotele s) y encima destos esta el octauo cielo, donde tienen su assiento los doze signos, y donde estã situadas todas las estrellas fixas, las quales son tantas que ninguno las ha podido re duzir a numero: (auque los Caldeos, los Babylonios, y los Egypcios, en vano se desbelaron y trabajarõ en esto) Este octa uo cielo tiene tres mouimientos (como dize el Rey don Alonso en sus alfonsi nas) y Paulo Veneto sobre el primero li bro del cielo y mundo de Aristoteles, di ze, que tiene vn mouimiento proprio q̃ se llama de accesso y de receso: q̃ dura cie ños de Occidẽte a Oriẽte, otro de occi dẽte a oriẽte, demas deste, y otro de oriẽte a occidẽte, q̃ es proprio de la decima es phera: aunq̃ sobre el numero y duracion destos mouimientos ay diuersas varieda des y maneras de dezir.

1. Cœli.

Rey dõ Alonso. Paulus Ve ne. 1. cœli. cap. 3.

Encima deste cielo estrellado, ay el noueno cielo que se llama cristalino, o aqueo, por la gran diafaneidad y trans parencia que tiene: en el qual dizen que estan las aguas de que se trata en el prime rõ libro del Genesis, y que no son estas aguas de la naturaleza de las de aca, ni tie nen pelo y grauedad: en lo qual (por ser materia peregrina ala que yo voy tratan do) no me quiero detener: sino remitir a quien lo quisiere ver tratado amplamẽ

Gene. 1.

te

Universidad de Deusto
Biblioteca

te,y con grande erudicion, a Sant Buenauentura enel segũdo libro sobre el maestro de las sentencias. Encima deste cielo esta la dezima esphera,que cũple su mouimiento proprio,en espacio de veynte y quatro horas, al qual como superior, obedecen todos los otros cielos inferiores,y las regiones delos elementos, y todas las computaciones,y reglas astrologicas se reduzen a su mouimiento: porque en esta decima esphera, se consideran todos los circulos dela esphera material,para entender lo q̃ ay en la celestial.

Bonauentura. 2. sent. q.1.

Y es de considerar, que el mouimiẽto deste cielo,y de todos los otros,durara hasta el dia del vniuersal juyzio, y de alli adelante cessara,porque cessara la razon de su mouimiento,que es la generacion, y corrupcion de las cosas naturales. Esto es lo q̃ tantos años antes conocio el propheta Abacuch,quando dixo. El sol y la luna,y por consiguiente todos los otros cuerpos celestiales,pararan y cessaran de su mouimiento. Esto mismo affirma el propheta Esaias,diziendo. Luziran siete vezes mas el Sol y la luna,pero no se mouieran de Oriente a Occidente. Y tãbien es doctrina del maestro de las sentencias enel quarto libro,que aunque luziran y resplandeceran entonces el sol y la luna, pero no se mouerã.

Sol & luna steterunt in habitaculo suo. Aba.3. Lucebunt septempliciter, et nõ veniet ad occassum sol neque luna. Esa. 30. Sol et luna lucebunt sed stabiliter permanebunt magist.4,li. d. 48.

Demas y allende de estos diez cielos que emos dicho q̃ se mueuen, ay otro cielo inmobil(q̃ se llama el cielo empireo) donde estan los bienauẽturados, y adonde esta Dios todo poderoso, communicando su diuino ser,y bienauenturança a los Angeles,y a los sanctos(que es el intento para que emos traydo esta materia del numero delos cielos. Este supremo cielo no se alcançaron los philosophos naturales, ni pudieron atinar ni llegar alla los astrologos, que confirman mucho enla subtileza de sus entendimientos,y tienen noticia del, y de los infinitos mysterios que enel se contiene, y nos entendimientos humildes de hõbres sin letras humanas,y vna vegezita con sola lumbre de fe. La qual con esta ley trascie de y penetra todos los cielos que alcançaron los sabios del mundo,y no para ay antes passa mas adelante, hasta llegar a este cielo empyreo:donde esta la magestad de Dios comunicando su diuina essencia,por gloria y fruycion a los bienauenturados. Por lo qual da muchas gracias al padre soberano el Redemptor del mundo,y le bendize, y alaba(por sant Matheo,)diziendo. Yo te confesso Señor,con confesion de alabança, que abscõdiste estos secretos de los sabios y prudentes, y los reuelaste a los pequeñitos.

Confiteor tibi pater quia abscõ. hęc. Mat.11

Este cielo imperial,o empyreo, es,adõde con vna particular manera de assistencia, reside la magestad de Dios, aunque en todos los otros cielos, y en todas las otras criaturas assiste,y esta presente: y no puede auer cosa, ni lugar que este sin su presencia. Deste cielo habla el mismo Dios,quando dize por Esayas. El cielo es mi silla, y deste cielo se entienden aquellas palabras del Psalmista. El que mora en los cielos los escarnecera. Y desta manera,se ha de entender esta tercera particula del exordio de la oracion dominical que venimos declarando. Que estas enlos cielos,conuiene a saber. Que estas en todos los cielos, por presencia, por ser,y conseruaciõ:como enlas otras criaturas,y enel cielo empyreo,por otra particular manera de assistencia: que es por communicacion de tu gloria y magestad.

Cęlum mi sedes est. Esa.66. Qui habitat in cęlis irridebit. psal.2.

Para mayor declaracion desta palabra. Que estas enlos cielos, es necessaria esta consideracion,y es que estar Dios en los cielos,no quiere dezir,q̃ esta Dios en ellos,a la manera que estamos nosotros, y todas las cosas corporales, en el lugar adõde estamos,ocupando lugar: porque esto no conuiene sino a las cosas corporales, por razon de la corporidad q̃ tienen. Pero como Dios nuestro señor sea

substancia indiuisible, incomprehẽsible, infinita, no tiene partes que puedan ser comprehendidas en algun lugar, y aunque esta presente en todo lugar, ningun lugar le puede comprehender: (como declara Sancto Thomas en la primera parte)antes el comprehende a todos los lugares:como el mismo dize por el propheta Hieremias. Yo hincho,y comprehendo el cielo,y la tierra, lo qual aduertio bien el propheta Dauid, quando dixo. Adõde puedo yo yr que no te halle? adonde me podre abscõder de tu rostro? si voy al cielo alli estas,si baxo al infierno,alli assistes,si me voy a lo vltimo del mar,alli hallare la mano de tu poder. Hablando el propheta Iob desta assistencia vniuersal de Dios,y de su incomprehensibilidad,dize. Su medida es mas alta que el cielo,mas profunda q̃ el infierno, mas larga que la tierra,y mas estendida que el mar. Por manera,que (aunque es verdad catholica,que Dios esta en los cielos:como confessamos en esta oracion del Pater noster,y que no solamente esta enlos cielos, sino en todas las cosas: pero no esta comprehendido de los cielos, ni de las otras cosas en que esta:como lo estan las otras cosas,que estan en algun lugar las quales estan de tal manera en el, que son comprehendidas del lugar adonde estan,y ocupan parte del lugar, porque esto conuiene solamente a las criaturas corporales. Ni tan poco esta Dios en lugar como los angeles, los quales de tal manera estan en el lugar adonde estan, que no está en otro lugar,fuera de aquel adõde estan presentes:porq̃ a solo Dios pertenece estar en todo lugar,y en todas las cosas(como dize sant Ambrosio,) y lo declara sancto Thomas en la primera parte.

Tho.1.p.q. 8.art.2.

Cęlum & terrã ego impleo. Hiere.23. Quo ibo a facie tua. psal.138.

Excelsior cęlo & longior terra mensura. eius. Iob. 11

Dñe vbiq3 est & semper est Ambro.lib. de Spiritu sancto & alle. Th. 1.p.q. 8.art.4.

Luego emos de venir a concluyr de todo lo que a este proposito auemos dicho,que pues esta Dios en los cielos,(como dize Christo en esta oraciõ dominical)yno estacomo en lugar,porq̃ esto cõ tiene alas criaturas corporales,ni esta en vn lugar,y no en otro,como está los Angeles:luego figuese q̃ ay otra mas perfecta manera de assistencia,con que esta la diuina magestad enlos cielos: que excede,a la manera con que estan las criaturas en las cosas,y lugares donde estan.

Y esta,demas de aquellas tres maneras de assistencia,cõ q̃ esta Dios en todas las cosas(como dize el maestro de las sentencias en el primero libro: que son por essencia,y por presencia,y por potencia, es por fruycion,y communicacion: que es vna particular,y singular manera de assistencia,con que se communica Dios,y se dexa gozar de los bienauenturados en el cielo. Y desta habla el Redemptor quando dize y mãda, que nosotros digamos. Padre nuestro que estas en los cielos,conuiene a saber communicando tu bienauenturança alos angeles, y alos sanctos. Y acerca desta palabra,es mucho de considerar,que diziẽdo esta palabra. Padre nuestro que estas en los cielos, confessamos la obligacion muy estrecha, q̃ tenemos los hõbres(a quien se dio licencia para llamar a Dios nuestro padre)para hazer obras conformes a hijos de tal padre,como tenemos en los cielos,y para caminar por este destierro:con desseo de llegar a nuestra patria,de dõde somos naturales, y adonde nos esta esperando nuestro verdadero padre, para darnos nuestra legitima y celestial herencia.

1.Sen.d.37.

Esta misma palabra, que estas en los cielos,declara el venerable Hugo, en el libro de sacramentos diziendo: que por los cielos,se ha de entender los varones espirituales, que viuen en la carne fuera dela carne:que son cielos: donde mora Dios:conforme a lo que dize la Sabiduria capitulo septimo que mora Dios en las animas sanctas,y en el nono dize: El anima del justo.es silla de la sabiduria. Y sant Augustin dize, que mora Dios por gracia en las animas castas. Esta verdad confirma el criador del mundo por Salomon

Hugo. li.d sacra.1. parte.c.vlt.

Sapien.7. Anima iusti sedes est sapi.Sap.9.

Castas mẽtes per gratiã in habitat. Aug.in

expositio ne ora. domi. Delitiemeę esse cum filijs homi. prouer. 8. Ad eum veniemus & Ioan. 14. Et spiritus sanctus habitat in vouis. 1. Cor. 3

lomon, diziendo. Mis deleytes son morar con los hijos de los hóbres. Esto mismo dize Dios por sant Iuan, hablando del varon justo. Vendremos a el, y moraremos en el. Lo qual entendia muy bien el Apostol Sant Pablo: quando escriuiendo a los de Corintho dize. No veys que soys têplo de Dios viuo, y que su espiritu mora en vosotros? Por manera, que la anima santa se llama casa, o cielo donde mora Dios, (aunque es methaphorica manera de hablar) y por esso dize sant Bernardo sobre los Câticos. La anima sancta cielo es: cuyo sol, es el entendimiento, la luna es la fe, las estrellas son las virtudes, y la razõ porq los justos se llama cielo, es, porq assi como enel cielo material, las estrellas luzen, y muestrã su resplandor de noche, y no de dia: antes no parecen y estan abscondidas, assi enlos hombres virtuosos, y perfectos, la verdadera virtud no luze ni da tanto resplandor enel dia de la prosperidad: como enla noche de la aduersidad. Alli es adõde ella se echa bien de ver, y adonde muy de veras, luze y resplandece. Y tambien se llaman cielo los hombres heroicos y perfectos, por la dulce y celestial conuersacion que tienen con Dios: conforme a lo que dize el Apostol. Nuestra conuersacion esta enlos cielos. Lo qual no pueden con verdad dezir los peccadores, cuyo trato y conuersacion, desseos, pensamientos, y obras, no suben dos dedos de las cosas de la tierra: antes (como dize el Propheta) determinaron enclauar los ojos enla tierra.

Anima sancta cęlum est. Ber. super Cant.

Conuersatio nostra in cęlis est ad Philip. 3

Oculos suos statuerunt declinare in terrã. psal. 16.

Cęli enarrant gloriã riam Dei. psalm. 18.

De estos varones celestiales, en su trato, conuersacion y manera de viuir, se verifica aquellas palabras del Propheta. Los cielos declaran la gloria de Dios.

Capitulo. VI. que trata sobre esta palabra, que estas enlos cielos, adonde residia la magestad de Dios, antes que criasse los cielos, donde aora confessamos que esta en este preambulo de la oracion Dominical.

ESTas tres palabras q̃ emos declarado de la oraciõ dominical. Padre nuestro, q̃ estas en los cielos, son el exordio y preambulo desta oracion celestial, llena de rhetorica diuina, que nos ordeno el redemptor del mũdo: al qual nos dio el padre eterno por letrado, por doctor, y maestro de la celestial doctrina. Y antes que entremos enla declaracion de la oracion del Pater noster, parece que sera cosa agradable, a llanar vna difficultad que se offrece acerca deste preambulo, y es considerar: porque nos manda el Redemptor en el preãbulo de esta oracion que digamos. Padre nuestro, que estas enlos cielos? Adonde auia Dios de residir sino enlos cielos, pues dize el mismo por Esaias. El cielo es mi silla, y la tierra el escabelo de mis pies? Y sant Matheo dize, que el cielo es el throno de Dios: luego antes que criasse Dios los cielos (q̃ no ha sino seys mil y tantos años que los crio) enel principio del mundo, adonde mi Dios moraua vuestra alteza? adonde residia, y tenia su casa y corte vra magestad? adonde estaua la silla y throno de vuestra grandeza? Para declaracion de esto, se ha de aduertir esta consideracion.

Cęlum mihi sedes est. Esai. 66.

Cęlũ thronus Dei est Matth. 5.

Muchos de los philosophos antiguos, como andauan embueltos en las tinieblas dela ignorãcia, y no estauã illustrados sus entendimientos cõ lumbre de fe, vinieron a precipitarse, y dar consigo en muchos, y muy diuersos despeñaderos de errores, y falsedades: entre los quales, el que tuuo el principal lugar, fue dezir. Que el mundo era ingenerable, e incorruptible, y que no auia tenido principio como a Anaxagoras se le antojo. Y tambiẽ fue deste parecer Aristoteles, el qual dize en el primero libro delos physicos, que la materia no fue engendrada, y enel primero libro del cielo y mundo dize, q̃ tampoco el cielo fue engendrado, y assi vinieron a desbaratar muchos philosophos, diziendo, que el mundo auia sido ab eterno, cuyo error y falsedad, repruena sant Augustin enel onzeno libro de la ciudad de Dios: y sancto Thomas enla primera parte. Pero (no haziendo caso destos sabios del mundo, que tan ciegos anduuieron en esto, y enla immortalidad del anima racional, y en otras cosas importantissimas, los que por miseracio̱ diuina estamos enlas escuelas de la sancta madre yglesia, alumbrados, y enseñados por el spiritu sancto, llanamẽte creemos y confessamos, que el mundo tuuo principio, y que le crio Dios todo poderoso de nonada, y por doctrina de la sancta madre yglesia (que no puede errar por ser regida, y gouernada porel Spiritu sancto) confessamos cada dia en el Credo, a Dios nuestro señor, por criador del cielo y dela tierra. Y assi lo affirma Moyses en el primero capitulo del Genesis, diziendo. Enel principio crio Dios el cielo y la tierra.

1. physico.

1. Cęli & mũdo.

Aug. 11. de ciuita.

S. Th. 1. p. 46. ar. 1. & 3.

Creato. cęli & terrę in symbolo

In principio creauit Deus cęlum & terrã. Ge. 1. Mundum nõ semper fuisse solafide tenetur. 1. p. q. 46. ar. 2.

Luego pues es verdad catholica, y de fe (como prueua sancto Thomas en la primera parte) que el mundo tuuo principio, bien se sigue, q̃ los cielos (como parte y tan principal del mundo (tuuieron principio, y los crio Dios quando crio el mundo, y pues esto es assi: Dios nuestro señor que esta en los cielos (como confessamos eneste oracion dominical) que el nos enseño) adonde estaua, donde

moraua y residia su alteza, antes que criasse los cielos adonde aora esta?

Para declaracion desto, es necessario presuponer, quan liberal, y quan magnifico es Dios nuestro Señor, pues todo quanto crio, lo crio para seruicio del hõbre, y por amor de el hombre, y assi enel principio del mũdo hizo vn repartimiẽto general de todas las cosas q̃ auia criado: sin dexar ninguna dellas para si (y sin tener el necessidad dellas (las crio para nosotros. En lo qual tenemos exemplo muy grande en la liberalidad que el vso en esto con nosotros, de alabar y estimar en mucho la virtud de la liberalidad: la qual reluze, y parece muy bien enlos hõbres poderosos, y enlos principes y grandes señores, cuyos deleytes y contentamiento consiste en repartir quanto tienen, y en hazer grandes mercedes. Y por esso es muy celebrada aquella sentencia que trae Suetonio, que dixo Vespasiano. Este dia emos perdido, porque ninguna cosa emos dado. Y assi estan llenas las historias de loores y alabãças, desta illustre virtud de la liberalidad, de lo qual hallariamos muchos exẽplos en las antiguas historias.

Hunc diem perdidimus quia nihil dedimus, Sue. in ita Vespasiani.

I

Grande por cierto fue la liberalidad, de que vso el Rey Cyro que succedio a Nabuchodonosor, en el reyno y señorio de Babylonia. El qual despues de la destruycion, y restauracion dela ciudad de Hierusalẽ, le embio cinco mil y quatrocientos vasos de oro, y de plata que su antecessor auia saqueado, y lleuado del templo de Hierusalem.

Cyro rey

Tambien fue gran liberalidad, la de Ptolomeo Phidadelpho Rey de Egypto, el qual fue tan curiosamente dado alas letras: que tenia en su libreria, mas de veynte mil cuerpos de libros, de diuersas lenguas, y facultades, y como desseasse mucho leer los libros dela ley delos Iudios, y entenderlos: escriuio vna carta a Eleazar pontifice mayor de Hierusalem, rogandole, que le embiasse todos los libros

Ptolomeo Rey.

libros de su ley,y varones sabios que se los declarassen,y los reduxiessen a lẽgua Griega:para que el los pudiesse entender,y en recompensa desto que le pedia, le embio libres,sin rescate, ciento y veynte mil Iudios:que en su reyno estauã captiuos:pagando el a sus señores,a ciento y veynte onças de plata por cada vno, y demas desto,embio grandes presentes para el templo de Hierusalem.

M Rey don Alonso. VIII

Ansi mismo tenemos muy notables exemplos deliberalidad en los magnificentissimos reyes de España, y especialmente enel Rey don Alonso octauo de Castilla : el qual auiendo vencido, con ayuda de los reyes de Aragon, y Granada, a don Miramamolin de Marruecos, en aquella famosa batalla delas Nauas de Tolosa,y auiendo cogido el despojo(q̃ fue grande a marauilla)de oro,y plata, y piedras preciosas,y paños de oro y seda, y caballos,y la tienda de Seda bermeja del mismo Miramamolin:que era de inestimable precio,y infinitos Moros que captiuaron. Y como el Rey don Alonso fuesse liberalissimo, dio la tienda al Rey de Aragon:y todo lo que se auia hallado enel corral,que auia cercado el enemigo de cadenas,se lo dio a los dichos Reyes:sin tomar para si cosa alguna de todo ello,antes le dixo don Diego de Haro,y el lo acepto y holgo mucho dello, que se contentasse el con la honra de la batalla.

N Rey don Alonso. X.

Y no es menos notable exemplo de liberalidad,el que vso el Rey don Alonso decimo,con la Emperatriz de Constantinopla:la qual vino muy affligida, y angustiada a palacio del Rey don Alonso, y rogãdole la reyna doña Violante, que se consolasse y se sentasse con ella a su mesa a comer,respondio, que no comeria a manteles:pues el Emperador su marido estaua preso y captiuo,en poder del Soldan de Babylonia,hasta saber si tenia esperança de lleuar con que rescatarle, y preguntada por el Rey, quãto auia de costar el rescate,respondio,que estaua concertado,en cinquenta quintales de plata, y que auia ydo al Papa,y le auia dado la tercia parte,y al Rey de Francia,y le auia dado otra tercia parte , y que venia a el, con esperança que le daria la otra tercia parte que le faltaua. A lo qual respondio el rey don Alonso , que no queria el dar le la tercia parte:sino toda la cantidad de los cinquenta quintales del rescate, y luego se los dio todos,tomando della seguridad,que bolueria al Papa, y al rey de Francia,las otras dos tercias partes que le auian dado.

O Cid Ruydiez.

Tambiẽ es muy alabada la liberalidad de que vso el muy noble y valeroso caualliero,el Cid Ruydiaz,con el conde don Remon de Barcelona,quando peleando con el,en vna batalla campal muy reñida lo vencio,y prendio,y le ganó la espada colada que fue muy nombrada,y despues de la victoria,y de auer cogido los despojos del campo , le traxo preso a su real,y le aposento en su tienda , y auiendo comido con el a su mesa,luego sobre comida le dio licencia,y le dexo yr libremente a los suyos.

P Valerio. li. 4.

Grandes y muy famosos exemplos de liberalidad,y franqueza fueron estos , y que denotan gran generosidad y grandeza de animo:como cõsta de Valerio de las historias escolasticas,y de otros historiadores : pero no fue menor, sino mas digna de alabança,y de perpetua memoria,la liberalidad,y excelentissima grandeza de que vso el inuictissimo Emperador don Carlos nro rey y señor,padre q̃ fue del preclarissimo, y Christianissimo Rey don Philippe nuestro señor , alqual guarde Dios muchos años , para defension,escudo,y amparo de la Christiana religion,y ensalçamiento de la sancta fe Catholica. Vencio el Emperador Don Carlos quinto nuestro señor, al muy poderoso rey Francisco de Francia en batalla campal junto a Pauia,y le destruyo y desbarato,y le prendio,a veynte y quatro dias del mes de Febrero año de nuestra salud, de mil y quinientos y veynte y cinco , y preso , y a buen recaudo le traxo a sus reales , y de ay le embio a España , y le tuuo algunos dias preso en Valladolid, y fue tanta su liberalidad y clemencia , que desde a pocos dias le solto , y le puso en libertad , y le embio a su Reyno libremente , y sin otra condicion alguna.

Libera. del Emperador dõ Carlos.

Presa del rey de Frãcia.

Del qual exemplo singularissimo, del liberalissimo,y generosissimo animo deste gran Principe : en que tanto se auentajo sobre la liberalidad de todos los capitanes victoriosos , ansi Christianos como Gentiles, y se señalo y mostro magnanimo , y dio testimonio de su generoso animo, mas que todos los principes del mundo, y adonde no allego jamas la liberalidad de Alexandre Magno , ni la de los otros famosos Principes de la tierra.

Y tambien de los otros ádmirables exemplos de liberalidad que emos traydo : se infiere claramente quã grande, y quan digna de alabança es la liberalidad enlos hombres, y quanto mas digna de alabar y bendezir es la summa liberalidad de DIOS: que fue tan largo, y tan estrañamente liberal con el hombre , que crio todas las criaturas, que por el mundo estan repartidas para nuestro seruicio, y nos las entrego, y puso debaxo de nuestro imperio, (que es el intento para que emos traydo todos estos exẽplos de liberalidad) los quales, y todos los otros que pudieramos traer, no llegan con mil leguas, al menor beneficio y merced , de los innumerables , q̃ de su liberalissima mano emos recebido . Pues crio toda la machina del mundo,y todas las criaturas que en el estan contenidas, y las puso debaxo de nuestros pies,quando dixo . Yo os doy poder vniuersal,dominio y señorio sobre los peces del mar , y sobre los animales de la tierra , y sobre los que buelan por el ayre : todo esto subjeto a vuestro imperio, y se gouierne por vuestro parecer y voluntad. Todo lo qual crio,y nos lo entrego,y dio la possession dello : sin tener necessidad de cosa alguna de todo ello, ni reseruar cosa para si , y todo lo crio para nuestra vtilidad y prouecho , y nos hizo merced de todo lo que crio con summa liberalidad.

dominami. picib. Gen.1.

Hizo Dios en esto como suele hazer vn principe magnifico y liberal, quando ha conquistado, y ganado vn Reyno, o vna prouincia, que reparte con gran franqueza a los suyos, todos los despojos del campo, y les dexa hazer sacomano en ellos, y tiene por bien , que no solamente los ayan y gozen,los que peleando en el campo con el enemigo le ayudaron a ganallos? sino que lleuen tambien su parte , los que quedaron en las tiendas en guarda de los reales y fardaje : conforme a la ley de los despojos , la qual como Rey justo y piadoso de buena intencion y de amorosas entrañas, mando guardar el Rey Dauid(como se escriue en el primero libro de los Reyes) en el repartimiento que se hizo de los despojos de los Amalecitas, que auia vencido, los quales mando que se repartiessen ygualmente entre los que auian peleado en la batalla , y los que auian quedado por guarda de los reales enlas tiendas , y de todo lo que alli se repartio , ninguna cosa reseruo para si:como diximos que hizo el Rey don Alonso quando vencio a Miramamolin.

æqua pars erit desced. adprel.& rema.ad sar cinas. 1. Reg. 30.

D Yapli-

Y aplicando esto a nuestro proposito digo, que determino Dios todo poderoso de criar vn nueuo mũdo, y sacarle de poder de la nonada en que estaua antes que le criasse y diesse nueuo ser, porq̃ ni auia cielo, ni tierra aora seys mil y tantos años, ni agua, ni elementos, ni Angeles, ni hombres, ni brutos, ni alguna de las criaturas que aora ay. Y tuuo por bien la magestad de Dios, de sacar el mundo desta confusion y nullidad, y darle nueuo ser por la creacion delas cosas, y luego començo a hazer mercedes, y a repartir sitios, y estãcias y lugares, a sus criaturas, que el auia criado donde estuuiessen y morassen, y les hizo liberalissimo repartimiento de grandes priuilegios y mercedes, y quiso que gozasse todos de su liberalidad y franqueza: dando a cada vna de sus criaturas lo que auia menester, y lo que era conuiniente a su naturaleza. A los Angeles buenos que el auia criado, dio el cielo empireo en que habitassen y gozassen del, y a los que fueron soberuios y desconocidos, les dio el infierno en que morassen para siempre (cosa por cierto muy digna de soberuia) al hombre, como cosa hecha del poluo de la tierra (a quien primero auia concedido el parayso terrenal, y le auia hospedado en el) para trasladarle de alli al parayso celestial, le dio despues de auer peccado la tierra en que morasse, para que cultiuandola, y labrandola con el sudor de su rostro se mantuuiesse de sus frutos. A las aues dio la region del ayre: a los peces, el agua: a los elementos sus regiones: a los planetas siete cielos en que morassen: a cada vno el suyo. Y demas desto les dio en ellas los ecentecos, y epiciclos (que dizen los Astrologos) que son como casas en que estan metidos, y a las estrellas fixas (que son innumerables) les dio la octaua esphera: encima de la qual estan otros dos cielos (como declaramos en el capitulo passado) segun la mas commun opinion. Y encima de todos estos, esta el cielo empireo: donde residen los Angeles, y los bienauenturados, y estan gozando de Dios, y lo estaran eternalmente. Y de esotra parte deste cielo (si parte se puede dezir) no ay cosa criada, ni se puede subir, ni baxar a tras, ni adelante desta vltima esphera. Porque ni ay adelante, ni atras, ni lugar ni tiempo, ni criatura: porque todo quanto Dios tiene criado, se contiene dentro del ambito y redondez deste vltimo cielo. Y no es menester desuelarse en imaginar como estara aquello, porque alli ni ay aquello, ni cosa que pueda estar, sino lo que se ha de entender es, que alli no ay cosa buena ni mala, ni tiempo, ni lugar ni ciatura, chica ni grande, espiritual ni corporal. Pero podria Dios criar alli (si alli se puede dezir) otro mũdo, y otros muchos mundos, y otras muchas criaturas delas especies, y differẽcias que el quisiesse: pero miẽtras no los criare, no ay mas que auia en lo que aora es mundo, antes q̃ Dios le criasse y diesse nueuo ser: que no auia mas que nada.

De donde se sigue, que el nichil, o la nonada, si como es nada, fuera algo, pudiera tener fantasia y presumpciõ de antiguedad, y alabarse que es mas antigua que el mundo, pues antes que tuuiese el mundo el ser que tiene, y que Dios le dio por la creacion, estaua esta nonada enel mundo, pues no auia mas que nada, enlo que aora ay tantas differencias de criaturas, de tan differentes naturalezas como al presente vemos, y se van multiplicando cada dia sus indiuiduos. Y entonces solamente reynaua la nonada, y no auia otra cosa exceto, que auia Dios ab eterno, q̃ no tuuo principio tã grande tan immenso, y tan infinito, como

como lo es, y lo fue, y lo sera para siempre.

Tiempo es ya, despues de todo lo que emos notado, y presupuesto, q̃ respondamos breuemẽte a la question que al principio deste capitulo propusimos. Conuiene a saber, adonde moraua y residia la magestad de Dios, antes que criasse los cielos en que aora esta: como en esta oracion dominical confessamos por estas palabras que vamos declarando: Que estas en los cielos. A lo qual se ha de responder. Y quiero resoluerlo en vna palabra: que antes que vuiesse cielos, y que criasse Dios el mundo, estaua la magestad de Dios adonde aora esta. Conuiene a saber en si mismo, en su mismo ser y essencia, en su misma eternidad y gloria. Y no estaua en los cielos como aora ni en la tierra, ni en otra alguna criatura, porque ninguna estaua criada. Esta respuesta es del Maestro de las sentencias en el libro primero, donde propone esta misma difficultad, y responde a ella diziendo. Antes que criasse DIOS el mundo, habitaua en si mismo, y aora tambiẽ esta en si mismo. Lo qual se confirma con la autoridad del bienauenturado Augustino contra Maximiano, donde dize. Entonces habitaua y moraua Dios en su mismo templo, y el mismo en el libro delas confessiones dize. DIOS mora, y esta en si. Esta misma sentencia dize Hugo en el floro de Sacramentos. DIOS mora y habita en si mismo.

In se habitabat Deus apud se est. 1. Sen. d. 37.

In templo suo habitabat Deus Aug. con. Maxi.

Deus in se Aug. in lib. confe.

Deus est in se. Hugo. de sacr.

Por manera, que quando Dios nuestro Señor crio todas las criaturas, y les dio nueuo ser, y les repartio los sitios, estancias, y lugares, y los officios que tienen, estaua el en su eternidad infinita e immensa, y en essa misma esta oy, y estara para siempre eternalmente: sin tener necessidad (como tenemos nosotros) de lugar adonde estemos y viuamos. No es DIOS nuestro Señor de la condicion de las criaturas corporales, porque estas, tienen tan estrema necessidad de lugar donde puedan estar: que si nos faltasse la tierra, en que estamos, no paranamos hasta dar con nosotros en el centro del mundo: que es el paradero, donde naturalmente yrian a dar todas las cosas graues, sino topassen en el camino la tierra en que se tienen y sustentan, y que los detiene para que no den de ojos en el centro del mundo. Pero DIOS nuestro Señor, como no tiene cuerpo, y es puro espiritu, no tiene necessidad de tierra, ni de lugar en que este, ni occupa lugar, ni ay lugar que pueda comprehender la grandeza, incomprehensibilidad y magestad de DIOS. Esto es lo que de el canta la yglesia: aquel que no cabe ni comprenende todo el mundo, se encerro en el vientre Virginal. Y no es mucho para ser DIOS quien es, que no ocupe lugar, pues los Angeles (aunque estan en lugar no ocupan lugar.) Porque no tienen cuerpo, como declara Sancto Thomas en la primera parte en la question cinquenta y dos, donde declara esta materia.

Quem totus non capit orbis in offi. Sanctę Marię.

Th. 1. p. q. 52. ar. 1.

Luego quando dezimos. Padre nuestro, que estas en los cielos, auemos de considerar, que de tal manera esta DIOS en los cielos, que no tiene necessidad dellos, ni occupa lugar en ellos, aunq̃ esta en ellos: antes ellos tienen necessidad de DIOS para que los conserue en el ser que tienen. DIOS nuestro Señor no tiene necessidad de casa en que morar, antes la casa tiene necessidad de Dios

para que more en ella y la conserue, porque es cosa llana, que los cielos, y los sanctos que estan en ellos, dexarian de ser, y se conuertirian y reduzirian al estado antiguo de la nonada. Si DIOS alçasse la mano dellos, y se apartasse dellos, y los dexasse. Esta es doctrina del maestro de las sentencias. De tal manera mora DIOS y habita en los sanctos, que si DIOS los dexasse, y se apartasse dellos, cayrian luego del ser que tienen.

Sic habitat Deus in sãctis vt si discesserint cadent.1.Sen. dist.37.

Y demas desto, es de notar esta consideracion, que no solamẽte esta Dios en los cielos, por el ser que les da, y por la conseruacion con que los sustenta, Pero tambien esta en la tierra, y en los elementos, y en el mismo infierno: conforme a la sentencia del Psalmista. Adonde puedo yo yr que no te halle? adonde me podre yo ausentar de tu rostro? Si subiere al cielo, alli estas, si descendiere al infierno, alli te hallare, si tomare alas muy demañana, y quisiere passar los estremos del mar, de alli me boluera tu poder, y me tendra tu mano derecha. Y en tanto es esto verdad, que DIOS esta presente en todo lugar, que si el dexasse de assistir, y estar presente en el infierno, luego el infierno dexaria de ser, y no auria infierno. Y de aqui nace esta consideracion, que no solamente es verdad, que esta Dios en todo lugar, pero que todo lugar, esta en Dios: pues el es, el fundamento en que se tiene, estriba, y sustenta todo lugar. Y assi como es verdad dezir, que esta DIOS en todo lugar, assi tambien es verdad dezir, que todo lugar, y todas las cosas estan en DIOS: a la manera, y en el sentido que declara excelentemente el maestro de las Sentencias, en el primero libro, para donde remito al lector, por no detenerme tanto en esta materia.

Si ascendero in cælũ illic es.psal. 138.

Omnia dicuntur esse in Deo. 1. Sent.dis. 35

Y que todas las cosas esten en Dios, el Apostol Sant Pablo nos lo enseña con esta grauedad de palabras. O alteza de las riquezas de la sabiduria de Dios, quan incomprehensibles son sus juyzios, y quan inuestigables son sus caminos: porq̃ del, y por el, y en el está todas las cosas.

O altitudo diuitiarum Sap. ad Roma.11.

Por manera que aunque Dios nuestro Señor esta en todas las cosas, y todas las cosas estan en el: pero particularmente confessamos en esta oracion del Pater noster, que esta en los cielos, con vna particular, y especial assistencia. Porque alli es, adonde el tiene por bien dexarse ver, y gozar cõ summa bienauenturança y gloria, de sus escogidos y bienauenturados por diuina fruycion. Y assi digo, que antes que viuesse cielos, no estaua Dios en los cielos: porque no estauan criados los cielos, ni estauan criados los Angeles, ni los hombres que los auian de gozar, ni tampoco estaua Dios en la tierra, ni en algunas criaturas: porque ni auia tierra: ni estauan criadas las criaturas: porque no auia Dios puesto mano en la obra dela creacion, y por consiguiente, no estaua DIOS en otra cosa, sino en si mismo, en su misma eternidad, adonde estuuo, y esta, y estara para siempre. No auia DIOS puesto casa, ni tenia necessidad della, pusola quando començo a criar, y fabricar tantas especies, y diuersidades de criaturas: como por la grandeza del mũdo estan repartidas, vnas dellas son puramente espirituales, que son aq̃llos espiritus Angelicos, cortesanos celestiales, caualleros de boca, q̃ siẽpre assisten delãte del trono de la magestad de Dios. Y estan en presencia de su diuino acatamiento, muchos de los quales despacha la diuina magestad, y los haze mensajeros, y los embia al mundo para nuestro amparo y defensa, y para custodia y guarda de los hombres, y les encarga negocios muy importantes.

Facit angelos suos spirit9.ps.103

Esto es lo que dize el Propheta. Que haze DIOS a sus espiritus Angeles, que quiere dezir, que los embia por mensajeros: como quando llamo DIOS a aquellos Angeles que dize Esaias en el capitulo diez y ocho, y les dixo, andad yd Angeles con gran velocidad a la gente desmayada y desbaratada, y al pueblo terrible. Y como quando embio el mismo Dios a aquellos dos Angeles que destruyessen a Sodoma, y tambien embio Angeles que ministrassen, y siruiessen al Redemptor en el tiempo de su ayuno, y quando fue tentado del demonio, y otro que le confortasse en el tiempo de su passion, y tambien embio vn Angel al Patriarcha Abraham, con recaudos bastantes, para que no sacrificasse a Isaac su hijo, quando le tenia ya el cuchillo a la garganta. Otra vez embio vn Angel que hiriesse todos los varones fuertes, y robustos del exercito del Rey de los Assyrios. Otra vez embio DIOS vn Angel llamado Raphael, que curasse a Tobias de su ceguedad. Tambien embio vn Angel que dixesse a Ioseph, que tomasse al niño IESVS, y le leuasse con su bendita madre a Egypto. Tambien despacho DIOS vn Angel para los reales delos Assyrios q̃ mato ciento y ochẽta y cinco mil hombres: como dize Esayas Propheta, y lo cuenta largamente la diuina Escriptura, en el quarto libro de los Reyes. Por manera que embia Dios nuestro Señor muchas vezes a la tierra, para negocios arduos y muy graues, algunos destos sus cortesnos, que assisten delante de su diuino acatamiento, y los haze Angeles, que quiere dezir, mensajeros para negocios importantissimos: como vemos tambien, en que embio su magestad al Archangel Sant Gabriel a la sacratissima Virgen nuestra Señora, por embaxador, y con poderes y recaudos bastantissimos, para su diuina, encarnacion, y venida al mundo en carne humana, y a tomar el Fiat, y el consentimiento, que conuenia que ella tuuiesse y prestasse. Y tambien embia DIOS estos sanctos Augeles a la tierra, por guardianes y defensores nuestros: que nos defiendan y amparen de nuestros enemigos. Y particularmente, diputa y señala a cada vno, vn Angel custodio, desde el dia de su nacimiento, como dize Sancto Thomas en la primera parte: aunque otros tienen, que desde el dia que se baptiza: las quales opiniones trata y ventila Origenes sobre sant Matheo, como refiere el mismo Doctor Sancto en el lugar alegado.

Ite Angeli ad gentẽ Esa.18.

Veniet duo angeli Sodomã. Ge. 19.

Accesserũt ang. minist. trib. Mat.4 & Luc. 22.

Ecce angelus de cęlo. Lucç.22.

Gene.22.

2.Paraly.32

Tobiç.3.

Matth. 1.

Esaiç.37. & .4. Reg. .9.

Lucç.1.

Starim a nã tiuit. habet homo angelum. &c. 1.p. q. 113. ar.5.

Crio tambien la magestad de Dios otras criaturas puramente corporales, que son los animales brutos: que totalmente carecẽ de razon, y crio otras, que en parte son corporales, y en parte son espirituales: que son los hombres, y para seruicio suyo, y por su amor y respecto, crio todas las cosas inferiores de acabaxo. Y tambien las superiores de la region celestial, para que mediante las influencias, y los mouimientos de los cielos se haga la generació, y corrupcion de las cosas naturales. Para sustento, gouierno y vida natural del hombre. Y en el cielo vltimo y superior, que es el cielo empireo (como auemos dicho) alli esta particularmente la silla, y el throno de su alteza: porque alli communica el, la grandeza y magestad de su gloria, alli muestra el a sus escogidos, los altos secretos de la bienauenturança. Alli es a donde limpia el las lagrimas de los ojos, que aqui lloraron muy de veras sus peccados, alli haze ricos a los pobres de espiritu,

Universidad de Deusto
Biblioteca

allí enſalça el a los humildes, allí mueſtra el effecto de ſu miſericordia, a los que aqui ſe compadecieron de los pobres, allí hallaran los ſanctos martyres, el premio de la victoria que alcançaron de los tyrannos: allí hallaran los premios de ſu caſto amor las virgines, allí hallaran las coronas que merecieron, por vencer ſe a ſi miſmos los continentes. Porque allí es adonde eſta DIOS por communicacion de ſu gloria, en ſi miſmo, y en ſu miſma ethernidad. Eſta ethernidad, es ſu alcaçar y apoſento Real, y ſu palacio: adonde ſin principio de tiempo habita el que ſe hizo hombre en tiempo por nueſtro amor. Eſta ethernidad, es el ſceptro Imperial. Eſta es el throno de ſu infita gloria. Eſta ethernidad es adonde los bienauenturados eſtan gozando de DIOS, y Dios eſta gozando de ſi miſmo, allí es la eſcuela, adonde auemos de aprender a leer, en aquel libro ſellado por de dentro, y por defuera, de la Trinidad, en vnidad, no por noticia obſcura (aunque cierta e, infalible de fe) como aca, ſino por euidencia y claridad. Allí es, adonde auemos de entender aquel alto ſecreto, de los ſecretos de la etherna emanacion de las perſonas diuinas, y la diſtinction perſonal, y vnidad de eſſencia, que ay en ellas. Allí veremos aquellas diuinas perfectiones, relaciones y atributos: que es vn poço ſin ſuelo de myſterios y grandezas, vna fuente manantial y etherna dela immenſidad, infinidad, mageſtad, y poder de Dios: adonde eſtaua y reſidia ſu mageſtad, antes que criaſſe los cielos: Y deſpues de auerlos criado, eligio el eſte cielo empyreo, para communicar en el los altos ſecretos de ſu gloria a los bienauenturados, y adonde mueſtra el effecto de ſu amor a los eſcogidos, y adonde da los premios y coronas, a los que varonilmente pelearon en eſta vida por ſu amor. Aqui es adonde ſe deſcubre el immenſo amor que tiene DIOS a los ſuyos, aqui es adonde tiene ſu ſilla el amor diuino: el qual es coſa tan ſubida, y buela tan alto, que el amor de Dios, es el miſmo Dios: porque Dios, y el amor que eſta en DIOS, no ſon dos coſas differentes: ſino vna miſma: conforme a aquel principio de Theologia, todo lo que eſta en DIOS, es el miſmo DIOS. Y no ſolamente es verdad dezir, que Dios es amor (como affirma el Euangeliſta Sant Iuan,) pero dize Sancto Thomas en la primera parte. Que anſi como el verbo diuino procede del padre eterno: por via de entendimiento, anſi el Spiritu ſancto procede del padre, y del hijo: por via de amor. Y el bienauenturado Sant Gregorio, dize en vna homelia: que no ſolamente procede el Spiritu ſancto, por via de amor: ſino que realmente es amor.

Quidquid eſt in Deo eſt ipſemet Deus.

Deus charitas eſt. 1.Ioan. 4. Tho.1.p.q. 37.ar.1.

Ipſe ſpiritꝰ ſanctus eſt amor Gre. in hom. Pẽthe.

Delo que auemos dicho y declarado, conuiene a ſaber que DIOS es amor, ſe ſigue, que pues Dios es amor, quiere que los que han de ſeruirle y agradarle, anden veſtidos de la librea del amor, y que anden abraſados de diuino amor, y quiere que ſu yglesia militante, que ſe ha de juntar deſpues con la triumphante, que tambien eſte llena de amor. Eſto nos ſignifico el miſmo DIOS, por el Propheta Abdias, quando dixo. Sera la caſa de Iacob fuego: Que es dezir, que la yglesia (que es la caſa del verdadero Iacob) quiere el, y es ſu voluntad, que ande veſtida de amor (ſignificado por el fuego). Y la razon deſto es, porque como el es amor, quiere que todos los de ſu caſa y corte ſe viſtan, y adeceren deſta grana fina, y carmeſi del amor. Y anſi vemos que fundo ſu yglesia ſobre fundamentos de amor, y la adorno con muros y preceptos de amor, y la doto de Sacramentos de amor, y la proueyo de leyes de amor, y la poblo de Chriſtianos, que eſtuuieſſen llenos de charidad, y de amor de DIOS y del proximo

Erit domꝰ Iacob. ignis abd.c.vnic.

como pecco comenco a tener temor. Ilamole Dios, y temio tanto que no oſaua parecer delante de ſu acatamiẽto, y tomo al temor por eſcuſa de auerſe abſcõdido, y dixo. Oy Señor tu voz, y abſcondime de miedo, por temor que tuue de ti. Mirad qnan antiguo es el temor, pues comẽço a reynar dende el principio del mundo, en la ley de naturaleza. Tambien la Synagoga eſtaua fundada en temor, dixo Dios a Moyſes: Iunta todo el pueblo para que oygan mis palabras, y aprendã a temerme. Por manera, que la Synagoga (aunque era caſa de Dios) no eſtaua fundada en amor, ſino en temor. Y anſi luego a la entrada del templo lo primero que ſe repreſentaua a la viſta, era el cuchillo que auia ganado Dauid del Gigãte Golias. Y eſto era lo que auia meneſter aquel pueblo idolatra: que tantas vezes dexaua la adoracion del verdadero Dios, y adoraua los idolos: q̃ ante todas coſas le amoſtraſsẽ el cuchillo, y el açote, para que ſe acordaſſe de los açotes que auia recebido por ſu idolatria, y por temor del caſtigo ſe corrigieſſe y enmendaſſe: y ſino por amor, a lo menos por temor: no ſalieſſe del yugo y obediencia de la ley de Dios.

Vocem tuã audi. & abſcõ. Ge.3

Congrega ad me po. vt audiant ſermo. & diſcãt timere me. Deu. 4.

En todas las ciudades, lo primero que topays a la entrada es la horca: para que con tal expectaculo aprendan los malhechores a temer. Y por eſſo con razon ſe les moſtraua alos Iſraelitas el cuchillo a la entrada del templo. Pero enel templo verdadero, y caſa de Iacob (que es la Igleſia militãte) que eſta toda fundada en ley de amor, en fundamentos, preceptos, y regalos de amor, y no de temor: Lo primero que nos mueſtran y ponen delante delos ojos, no es la horca, ni el cuchillo con que nos maten, no las armas de la juſticia, y las inſignias del verdugo cõ q̃ nos caſtiguen: ſino las armas, y las inſignias de amor con que nos perdonen: q̃ ſon la benditiſsima Cruz de Ieſu Chriſto, las eſpinas y los clauos, y aquel benditiſsimo cuerpo de nueſtro redemptor, tan mal tratado por amor del hombre. Y ſi quereys paſſar mas adelante, a la verdadera caſa de Iacob (que es la yglesia triũphante) no hallareys alli cuchillo que temer: ſino vn Dios verdadero aquiẽ amar, no hallares y alli el açote con que caſtigo Ieſu Chriſto enel templo alos que negociauan: ſino vn abiſmo de miſericordia, con que da premios de gloria a los q̃ le amaron. Alli hallareys a Ieſu Chriſto. no con el açote enlas manos: ſino cõ las cicatrizes y ſeñales delos clauos, y delas llagas que padecio por vos, y cõ los agujeros llenos de gloria de las eſpinas de ſu cabeça, y dela herida que hizo Lõginos en ſu coſtado: y con las otras ſeñales y teſtimonios del amorq̃ nos tuuo. Pero no eſtaran corriẽdo ſangre las llagas, como quando fueron eſtampadas en aquel ſacratiſsimo cuerpo, quando era mortal, ſi no glorioſas y reſplandeciẽtes, mas q̃e el ſol y la luna, llenas de gloria de amor y charidad. La eſperança de que las auia de ver con ſus ojos, alegraua tanto al pacientiſsimo Iob, que no cabiendo en ſi de plazer dezia. En mi propria carne tengo yo de ver a Dios mi ſaluador, al qual tengo de ver yo miſmo, y mis ojos le han de mirar: y no tengo de ſer entonces otro yo y, del q̃ aora ſoy: ſino el miſmo yo, que ſoy aora. Eſta eſperança me conſuela, la qual tengo muy guardada en mi ſeno. Y el lugar adonde la eſperaua ver eſte ſancto propheta, no era otro ſino los cielos: adonde Dios ſe dexa ver y communicar delos ſanctos, por viſion beatifica. Y eſto es lo que quiere dezir la tercera y vltima palabra deſte preambulo y exordio del Pater noſter, que veniamos declarando: que es eſta.

Fecit quaſi flagelum. Ioan.2.

Et in carne mea videb. Iob.19.

Que eſtas en los cielos.

Ca-

Capitulo. VII. donde se prosigue la declaracion de la oracion del Pater noster, que nos enseño el Redemptor del mundo por el grande amor que nos tuuo. Y la primera peticion es.

SANCTIFICETVR nomen tuum.

Sanctificado sea tu nombre.

Viēdo tratado enlos dos capitulos passados (a proposito del amor diuino de q̄ veniamos tratādo) del exordio, lleno d̄ retorica diuina dela oracio dñical, y auiēdo declarado de q̄ manera, cō q̄ estilo y artificio auiamos de captar beneuolēcia a Dios nuestro señor: para que nos otorgue nuestras peticiones, para mouer y prouocar, aq̄llas entrañas paternales a nuestro amor diziendo. Padre nuestro q̄ estas enlos cielos, parece q̄ tenemos obligacio de seguir el alcance, y proseguir, y lleuar adelante la declaracion dela oracion dominical, pues començamos a tratar del exordio della: porq̄ quedaria defectuosa la anotomia q̄ hiziesse vn medico del hōbre, si auiendo començado dela cabeça, no quisiesse hazer anotomia delos otros miembros, y la dexasse a medio tiempo.

Y aunq̄ mi principal intencion en esta bra, es tratar de consideraciones cortadas del ramo dela cruz de Christo, y de los mysterios dela paisiō del redēptor, y por esso parece q̄ es hazer agrauio a mi intēcion, y ala materia del amor diuino de q̄ venia tratādo, entrometerme en otra materia: antes q̄ diesse fin a la q̄ tenia entre manos. Pero porq̄ desta oracio q̄ nos enseño el redemptor del mundo, tabien podremos cortar ramos de amor de muy excelentes consideraciones, y porq̄ ya auiamos començado a tratar della, a proposito del amor con q̄ nos la enseño nuestro soberano maestro: no tengo por inconueniente suspēder para vn poco mas adelante, el remate dela materia començada del amor: pues en esta oracion tābien hallaremos ramos de amor, q̄ lleuemos en las manos de nuestra deuocio, enla procession de oy. Pues enseñarnos Xpo el estilo y manera de orar procedio de grā dissima fuerça de amor, para q̄ no herremos el camino, en vna cosa q̄ importa tāto: como es hazer vna oracio congrua y perfecta, q̄ mueua el animo del oyador, a q̄ nos otorgue y cōceda lo q̄ le pedimos. Y ansi no salimos dl proposito, ni nos apartamos del camino comēçado del amor: antes tenemos andado grā parte deste camino en auerle comēçado (cōforme a aquella comū sentēcia: la mitad de la obra tiene hecha el q̄ la ha comēzado. Y aunq̄ esta oracio es vn mar oceano tā alto y tan profundo, q̄ teme la pobre nauezilla de mi entēdimiento nauegar por el (por no engolfarse) pero con esperāça firme q̄ gouernara sus belas el fauor del Spiritu sancto, q̄ suele mouer y despertar las lenguas delos niños: me quiero atreuer a nauegar por el, arrimādome al mastil muy firme dela doctrina de los sanctos: de cuyo cāpo fertilissimo he cogido como he podido, y Dios me ha dado a entēder, las consideraciones siguientes.

Dimidium facti qui cēpit habet.

Despues de auernos enseñado el diuino precetor Xpo, enel preābulo dela oracio del Pater noster, cō q̄ artificio auemos de alabar a Dios, ante todas cosas quādo le ouieremos de presentar nras peticiones, y con q̄ estilo le auemos de captar beneuolēcia, y proponerle nuestras necessidades, y pedirle el remedio dellas: luego propone la misma oracion que auemos de hazer, y lo que auemos de pedir en ella, y son siete peticiones. Las quales declara marauillosamēte el bienauēturado sant Augustin, en vn libro que se intitula delas palabras del señor, y tambien en su inchiridion, enel capitulo ciento y cinquenta y vno, adonde pregunta que es la razon, porque el Euangelista Sant Mattheo, pone en esta oracion siete pe-

Disertas facit infantiū linguas. Sa. 10.

A

Aug. in de verbis Dñi

Aug. in Enchiri. c. 15.

Diligentes me diligo. Pro. 8.

In charitate perpetua dilegite. Hie. 31.

Sicut mater vni. amat filii. 2. Reg. 1.

Maiorem chari. nemo habet. Ioan. 15.

ximo. Y quiere que los suyos, se exerciten en la sciencia, y doctrina del amor, y que se aderecen con deuisas de amor. Y es tan amigo del amor nuestro Dios, que dize el mismo. Yo amo, a los que me aman, y para obligarnos a que le paguemos la recompensa deste amor, con otro amor, Dize por Hieremias. Mira que te he amado con amor perpetuo, este amor que nos tiene DIOS, esta significado por la terneza de amor, con que amaua Dauid a Ionathas: cuya muerte lloraua estrañamente, y dezia. Ansi como la madre ama grandemente a su hijo, ansi te amaua yo a ti. De este amor que DIOS nos tiene, da testimonio el Euangelista Sant Iuan, diziendo. Como amasse IESVS a los suyos, al fin les mostro la fuerça de su amor, y es quando puso la vida al tablero por el hombre que tanto amaua: que es el mas euidente testimonio de amor que puede auer: conforme a lo que dize el mismo Redemptor, ninguno tiene mayor charidad, que el que se offrece a la muerte por el amigo. Lo qual auia de bastar, aunque cesaran las demas razones que ay, para que nosotros amassemos a Dios de todo coraçon, y que nos muriessemos de amores por el, y que nos derritiessemos de amor: amando y siruiendo a quien tanto nos amo. Pero (lo que es muy digno de llorar) estamos tan embeuidos enel amor del mundo, y de las cosas del, tienenos tan ceuados, y tan presos el anzuelo del amor mundano, que no nos acordamos del amor de Dios, ni nos exercitamos enel, y aunq̄ ay algunos entre los mundanos, que tienen algunas prendas y desseos de amar a Dios: pero querrianle ellos amar, sin perjuyzio de sus haziendas, y de sus intereses: sin perder vn punto de su honra, y sin perdonar al enemigo, sin hazer obras de penitencia, sin renunciar las pompas del mundo, y finalmēte dizen, que aman a Dios, y no pretenden la honra de Dios, ni q̄ el sea seruido y reuerenciado: sino que la vanidad del mundo vaya adelante, que gane tierra su propria voluntad, que no se menoscaben sus pretensiones e intereses. Mirad como puede auer amor de Dios, adonde el amor propio tiene echadas tan fuertes rayzes: como sea doctrina del Apostol Sant Pablo. La charidad no busca su interes, ni pretende lo que le toca, sino lo que toca a Iesu Christo, el amor de Dios, y del mundo, no caben en vn saco, no se compadecen en vn subjeto, ni se lleuan bien: ni pueden andar juntos, o auemos de tener el vno, o el otro. Son como aquellos dos niños Iacob, y Esau, que no se lleuauan bien el vno con el otro: quādo estauan enel vientre de su madre, y cada vno procuraua de salir primero, y sobre esta pretendēcia peleauan el vno cō el otro. Estos dos hermanos, son estos dos amores, amor d̄ Dios, y amor del mū do: que siempre estan differentes, y tienē vandos y parcialidades, y ansi no podemos amar juntamēte a Dios, y al mūdo, ni podemos militar debaxo delas vāderas destos dos amores tan distantes, y de diuersas cōdiciones y propriedades. El sol siempre anda y camina entre dos polos, el vno llaman los astrologos, polo artico, y el otro antartico. Y sobre estos dos polos, que son como dos puntos, o dos quicios, anda siempre el sol bolteando, y haziendo su mouimiento. Y como la tierra esta en medio dellos, no puedē ser vistos juntamente de todas las gentes: por la contrariedad y distancia que ay entre ellos, el Polo Artico vemos nosotros, el Polo Antartico ven los Antipodas: que gozan del otro emisphe-rio, y estan debaxo de nosotros, y estos no pueden ver el Polo que nosotros vemos como nosotros, tā poco vemos el suyo. Ansi los que estā debaxo del polo del amor de Dios, no veē ni gozā el Polo Antartico, del amor del mundo, y los

Chari. non quērit quę sua sunt. 1. Cor. 13.

Gene. 25.

que gozan del amor mũdano, no gozar del polo artico del amor de Dios: porque son distantes y contrarios estos dos amores.

X Y assi como ay esta contrariedad, entre el amor de Dios, y el amor del mundo: assi tambien la ay entre la sabiduria mundana, y lu sabiduria de Dios: llamo sabiduria de Dios, la que tienen los hombres sanctos virtuosos, y verdaderamente Christianos: que es muy differẽte, de la sabiduria de los sabios del mundo: que como siente el Apostol) saben mas que conuiene, saben, y no tienen saber para moderacion y templança. Pero es cosa de lastima quan engañado anda el mundo, en la confusion destos dos nõbres, sabiduria del mundo, y sabidutia verdaderamente espiritual, y Christiana: que los trastueca, y disfraça, y toma el vno por el otro. Porq̃ (como encarece muy bien sant Hieronymo, en vna de sus epistolas) A venido el mundo a tal estremo, que la locura tiene por sabiduria, al hazer injurias, llama valentia, al opprimir los innocentes, llama potencia, al robar lo ageno, llama astucia, al engañar al proximo, llama prudencia, al saber mucho del mũdo, llama sabiduria, y los q̃ en esto son muy auentajados, y saben echar muchos dados falsos, estos son los letrados, y eloquentes, y los sabios que el mundo estima y alaba. No haze caso este mundo fanfarron y vano, de los verdaderamẽte sabios: que saben vencer sus appetitos y passiones, ni de los que saben vencerse a si mismos, no estima el, a los q̃ saben menospreciar la honra del mundo y hollarla, y que la traya debaxo de los pies: sino alos hinchados y soberuios, que son de su jaez, a estos sublima el mundo y ensalça, no tiene el en nada a los pobres de espiritu, y a los que dicron al traste cõ las riquezas del mundo, y se descargaron dellas por amor de Dios, y que las tienen por estiercol (como otro Sat Pablo,) por ganar a Iesu Christo. Menospreciando los mundanos y escarnecen a los humildes, a quiẽ Dios estima en tanto, q̃ dize por Dauid puso Dios sus ojos en la oracion dlos humildes, y no menospreció sus ruegos. A los soberuios y vanaglorioso, a estos tales pone este loco del mundo sobre su cabeça, lo que no haria, si tuuiesse sabiduria y cordura: antes pesaria cada cosa en su consideracion, y la estimaria en lo que merece, mas al fin preualecera la verdadera sabiduria, y alcançara victoria de la sabiduria mundana. Y (aunque andã trocadas las presas, y lo que es locura, se tiene por sabiduria, y lo que realmente es sabiduria, tiene el mundo por locura) pero al fin, la vara de Moyses conuertida en serpiente, tornara a ser vara, y boluera a su propria naturaleza: y esta misma vara, connertida en serpiente, tragara las varas de los magos, porque la verdadera sabiduria preualecera, y la sabiduria mundana perecera. Assi lo tiene Dios prometido por Esaias. Yo destruyre la sabiduria de los sabios, y reprouare la prudencia de los prudentes. Que bien conocia el poco ser, y estabilidad desta sabiduria del mundo, el Apostol Sant Pablo: quando dezia, la sabiduria del mundo, locura es acerca de Dios.

Sapiunt plusquam oportet ad Rom. 12

Hiero. ad amicum q̃ grotum.

Omnia arbitratus sũ stercora ad Phil 3.

Respexit in orationem humilium. psalm. 101.

Versa est in colubrum & postea. exo. 4.

Deuorabit virga Aarõ virtus eorũ Exo. 7.

Perdam sapientiã Sapi. &c. esa. 29.

Sapiẽtia huius mundi stultitia est. 1. Cor. 1.

Y para conclusion de la materia que veniamos tratando del amor de Dios, y como quiere su magestad, que pues el es amor, que nosotros seamos muy enamorados de su amor, y q̃ andemos vestidos y adornados con la librea del amor: que el tanto estima. Digo, que entre otras differencias muchas y muy grandes, que ay entre la antigua Synagoga, y la Catholica yglesia, y entre la ley de escriptura, y la ley de gracia, es que la ley de escriptura estaua fundada en temor, y la ley de gracia, esta fundada en amor. Y aun dende la primera piedra que se puso en el edificio del mundo, parece que auia començado a reynar el temor, y a alçar cabeça. Lo qual se parece bien en q̃ desde a muy poquito que fue criado Adam, y luego como

ticiones, y san Lucas solas cinco. Y (porque no nos detengamos en esto) la respuesta que da el mismo es, que las dos q̃ dexo de contar sant Lucas, se incluyẽ en las cinco q̃ propuso, y q̃ estas cinco equalẽa las siete q̃ puso S. Mattheo. Saluo q̃ el las quiso poner mas por estenso. La primera delas quales es. Sanctificado sea tu nombre.

Y Non petitur, quod sit sanct. nomẽ Dei sed a nobis habeatur sanctum. 2. 2. q. 83. art. 9.

Enla qual peticion se ha de considerar, que no pedimos en esta peticion, que sea sancto el nombre de Dios en si: sino en nosotros: (como declara sancto Thomas, en la segunda dela segunda parte) diziendo. No se pide esto, como si no fuesse sancto el nõbre de Dios: sino que sea sanctificado, y bendezido de nosotros. Y esto es conforme a lo que dize la glosa, sobre el capitulo sexto de S. Matheo. Lo q̃ rogamos es, q̃ nosotros en ninguna cosa discrepemos de sanctificar el nõbre de Dios. Yq̃ cõ la vida y cõ las obras, y con las costumbres, se parezca, y reluzga en nosotros el nombre de nuestro padre celestial: y esto no porque sanctificãdole nosotros, el aya de ser mas sancto delo que es: sino para q̃ ocupandonos nosotros en este exercicio de alabãça, obre el en nosotros el effecto de su sanctificacion, y entonces sanctificamos nosotros su sancto nombre, quando cõformamos nuestra voluntad con la suya, y obedecemos sus sanctos mandamiẽtos. Y esta declaracion es de sant Dionysio enel libro delos diuinos nombres, el qual dize, que esta sanctificacion, es vna limpieza de vida, libre y perfecta, y agena de todo mal, y de toda inmundicia, y suziedad de vida. Esta sanctidad, y perfection y limpieza de vida nos persuade el mismo Dios enel Leuitico, diziendo. Sed sanctos, por q̃ yo sancto soy, no quiere dezir que seamos tan sanctos como el es: porque esto es imposible enel hombre, cuya naturaleza es inclinada a mal desde su juuentud. Lo qual encarece diuinamẽte el propheta Iob, diziendo. Los q̃ siruen a Dios no son estables, porque si en los Angeles hallo maldad: quanto mas los que habitan en casas de tierra, y tienen fundamẽto de barro seran consumidos?

Oramus ne a sanctifi. nomi. in ali quo discrepe. glossa super. Mat. 6. Sanctitas

In angelis reperit pra uitatis Iob. 4.

Y de aqui se sigue, q̃ solo Dios se puede llamar sancto propriamente hablando: porque solo el, es sancto por naturaleza: como declara sant Hieronymo, enel tratado que hizo del hijo prodigo, diziẽdo. Solo Dios es, en quien no puede hallarse peccado de su propria naturaleza. Y (aunque concede y haze merced al hõbre algunas vezes que no peque) no le conuiene esto en esta vida, ni aun en la otra por su naturaleza, sino por gracia q̃ aqui le communica, y en que le confirma despues enla bienauenturança. Luego lo que pedimos a Dios en esta peticion es, que nos haga Dios sanctos por participacion, dando nos gracia que sanctifiquemos su sancto nombre. Y esto es dezir y suplicar (como declara sant Augustin) que su nõbre que siempre es sancto, y no tiene necesidad de que nosotros le sanctifiquemos, ni se le puede pegar algo de nuestra sanctificacion, q̃ por el prouecho que nosotros sacaremos de sanctificarle (esto es, de alabarle y bendezirle) nos de gracia, para que sanctificando su sancto nombre nos hagamos sanctos, y conforme ala autoridad del Apostol, esto es lo que Dios pretende. La voluntad de Dios (dize) es vuestra sanctificacion.

Solus Deus est in quo peccatum cadere non potest Hie. in de filio prodigo.

Aug. ad probam.

Pero porque Dios nuestro señor, tiene muchos nombres, y muy diuersos apellidos: vna vez se llama fuego: como en el Deuteronomio, dize la escriptura. Tu Dios es fuego que consume, y lo mismo dize el Apostol, escriuiẽdo alos Hebreos. Otra vez se llama, dios de las batallas, y dios de las virtudes, y dios de las venganças, dios de la paz: Sant Iuan le llama cordero. Veys aqui el cordero, q̃ quita los peccados del mũdo. Enel Apocalypsi se llama leon. Vencio el leon del tribu de Iuda. Otras vezes se llama Rey, assi

Sanctitas hęc est de omni scelere liberaperfec. & incõtaminata puritas Dion y. 12. de diui. nomi. Sancti estote quia ego sanctus sũ Leui 19. Natura perna. est ad malum ab adolesc. Ge.

Hęc est vo lun. Dei sãctifi. vestra 1. ap Timo. 4.

Deus tuus ignis cõsu. est. Deu. 4. & ad Heb. 12.

Deus Sabaoth. Esa. 6.

Deus virtutum. ps. 74.

Deus vltionum. qs. 93

Deus pacis ad Rom. 16

Ecce Agnꝰ Dei. Ioa. 1.

Vincit leo de tri. Iu. Apo. 5.

Rex regum 1.Timo. 6.

anſi le llama Sant Pablo, Rey de los Reyes y ſeñor de los ſeñores. El Eccleſiaſtico le llama criador, vno es el altiſsimo criador de todas las coſas. Y pues Dios nueſtro ſeñor tiene tantos nombres, y todos le conuienen (ſegun la diuerſidad de propriedades y condiciones que tiene) es coſa digna de conſiderar, pues el dize que ſanctifiquemos ſu nombre, qual nóbre de tantos como tiene es, el que emos de ſanctificar, y con qual de todos ellos le emos de nombrar.

Gabri. ſuper canon. lect. 66.

A eſta dubda ſatisfaze el doctiſsimo doctor Grabriel, en el tratado que eſcriuio ſobre el canon de la miſſa, diziendo. Que qualquier nombre que nos declara algo delas grandezas que ay en Dios, eſſe es nombre de Dios. Y como ay muchas coſas que nos repreſentan y dan a entender algunas cõdiciones y propriedades, y algunas grandezas, de las infinitas perfectiones que ay en Dios: de aqui es que le llamamos con muchos y diuerſos nombres, y ſanctificamos ſu ſancto nombre, con diuerſas denominaciones y apellidos. Sãctificamos el nombre de Dios, quando le llamamos criador: porque con eſte nombre le cõfeſſamos por principio y origen del qual dependen todas las coſas, y con eſte nombre le llama el Eccleſiaſtico, quando dize. Vno es el altiſsimo criador de todas las coſas. Sanctificamos tãbien ſu ſancto nóbre quando le llamamos Redemptor: conſiderando, que nos compro con el ineſtimable precio de ſu ſangre: conforme ala ſentencia del Apoſtol ſant Pablo. El os compro y os reſcato con gran precio. Tambien ſanctificamos ſu nombre (que es Ieſus) y quiere dezir, ſaluador, quando tenemos eſperança enel que nos ha de ſaluar: creyendo que no ay otro nombre debaxo del cielo dado a los hombres, como dize ſant Lucas enlos Actos de los Apoſtoles, enel qual podamos ſer ſaluos. Tãbien ſanctificamos el nombre de Chriſto, quando hazemos obras de Chriſtianos, y nos conformamos enlas obras cõ eſte ſancto nombre y las regulamos cõ ſu vida y doctrina: conforme ala doctrina de ſant Iuan, que dize. El que eſta en Chriſto deue ſeguir el camino que el anduuo, porque de otra manera, ſino guarda ſus mandamientos mentiroſo es, y no ay verdad en el.

Vnus eſt alti. creator omnium. Eccleſi. 1,

Empti eſtis precio magno. 1.Cor. 6

Non eſt aliud nomẽ in quo. Actu. 4.

Qui dicit in Chriſto nomen debet ſicut ipſe ambulare. 1.Ioa. 2.

Y aunque es verdad, que Dios nueſtro ſeñor tiene muchos nombres, y que todos le conuienen (ſegun diuerſos reſpetos) pero eſpecialmeate nos enſeña nueſtro maeſtro y redemptor, que le llamemos con nombre de padre, porque nos eſta a noſotros muy bien, y recebimos grande hóra y prouecho en tener tal padre, y en que noſotros nos preciemos de ſer ſus hijos. Y con eſte nombre tan amoroſo de padre, ſe denota el grande amor que Dios nos tiene: conforme alo q̃ dize ſant Iuan. Mirad quanta charidad nos tiene el eterno padre que nos concedio que nos llamemos ſus hijos, y que de heeho lo ſeamos. Pues eſte nombre tan honroſo de hijos de Dios, con que tenemos derecho a llamar le padre, pedimos en eſta oracion, que ſea ſanctificado en noſotros por gracia: deſuerte que no hagamos injuria a tan alto renombre, ocupando nos en obras baxas, y ſeruiles, indignas de hijos de padre tan ſoberano, y juſto. Porque no ſe pueda el quexar de noſotros juſtamente, como ſe quexaua de ſu pueblo, por el Propheta Malachias diziendo. Mi nombre es grande, y voſotros le aueys enſuziado. Y tambien forma las miſmas quexas por Eſaias, diziendo. Todo el dia blaſphemays mi nombre. Aquellos enſuzian y blaſpheman el nombre de Dios, que le traen y preſentã por teſtigo de ſus mentiras, quando le juran en vano ſin neceſsidad, y quando juran falſo y ſe perjuran. Y aquellos tãbien enſuzian el nombre de Dios, que quando oyendo eſte ſancto nombre de tanta mageſtad y grandeza, no le hazen la debida reuerencia, y le tienen el reſpecto que

Videte qualem charit. 1.Ioan. 1.

Nomẽ meũ magnũ &c. Malach. 1.

Tota dienomen meũ blaſphe. eſai. 52.

2.Reg. 6.

que ſe deue al nombre que es ſobre todo nombre, porque toco Oza la arca del ſeñor, con menos reuerẽcia y reſpecto que deuia, luego fue herido del Señor, y ſe cayo muerto (como ſe cuenta enel ſegũdo libro de los Reyes) pues quanto mas terrible muerte merecera, el que no tiene reuerencia y acatamiẽto al nombre del Señor: que por tantos reſpectos, y conſideraciones merece ſer reuerenciado y ſanctificado? Y de quien nos enſeña nueſtro ſoberano maeſtro que digamos, ſanctificado ſea tu nombre. En la qual peticion, no ſolamente dize ſancto Thomas en la ſegunda de la ſegũda parte, que pedimos lo que auemos declarado: ſino que tambien pedimos la gloria de Dios, y que vamos a gozar de ſu reyno: aũque eſto mas propriamẽte parece que ſe pide en la ſegunda peticion que ſe ſigue.

Per quã petimus gloriã Dei. 2.2 q.83.ar.9,

Capitulo. VIII. De la declaracion de la ſegunda peticion de la oracion Dominical.

ADVENIAT REGnum tuum.

Venga a noſotros tu reyno.



ESTA es la ſegũda particula dela oraciõ Dominical, enla qual deſpues de auer pedido el orador eſpiritual lo que toca a la honra y reuerencia del padre celeſtial (conforme a la inſtrucion y doctrina de nueſtro maeſtro y redemptor) pide lo que conuiene a nueſtra neceſsidad y pobreza: la qual entonces ſe ha de remediar quando venga a noſotros el reyno de los cielos, como ſuplicamos en eſta peticion. Venga a noſotros tu reyno.

Y para que entendamos, que reyno es el que pedimos a Dios en eſta oracion, ſera bien conſiderar, que aunque ha auido enel mundo muchas diuerſidades de reynos, y de imperios, y los ay oy, todos ſe reduzẽa dos ſpecies de ſeñorios y de reynos. Ay vn reyno, que es propriamente reyno de Dios (aunque todos los demas tambien ſon ſuyos) y eſte es el reyno eterno de la bienauenturança, q̃ ni tuuo principio ni puede tener fin: del qual dize S. Lucas. Y ſu reyno no tendra fin. Y deſte habla el miſmo Redẽptor por ſant Iuan. Mi reyno no es deſte mũdo, y deſte miſmo reyno (como adelante diremos) ſe ha de entender eſta particula que vamos declarando. Venga a noſotros tu reyno. Pero ay otras maneras de reynos o reynados, que tuuieron principio, y començaron en ciertos tiempos a tener reyes, principes, capitanes, y emperadores, que los rigieſſen y gouernaſſen. El primero rey, que dizen algunos que vuo en el mundo, fue Foroneo Rey delos Argiuos, aunque los Griegos dizen q̃ fue Codor Laomor. Y por ſer coſa tan antigua no ſe puede ſaber al cierto, lo que ſe ſabe es, que antiguamente eſte nombre Rey, no era nõbre de dignidad, como aora lo es, ſino nombre de officio, como gouernador, o corregidor: y anſi enel tiempo antiguo a los hombres mas eminentes, no los llamauan Reyes, ſino duques: que quiere dezir, capitanes que rigen y gouiernan. Y deſta manera lo fueron aquellos grandes varones Moyſes, Ioſue, Iedeon, y Iepte, y otros muchos que vuo haſta el tiempo del gran ſacerdote Heli: que eráilos principales que tenian mano en la gouernacion, y regian, y diſponian todo lo neceſſario en la reſpublica: haſta que en tiempo de eſte Heli, pidieron los Iſraelitas a Dios, Rey que peleaſſe ſus guerras, y gouernaſſe ſu reſpublica, y entonces les dio

Et regni eius non erit finis. Luc. 1

Regnum meum non eſt de hoc mundo. Ioan. 18.

por

Da nobis regem.

por rey,a Saul, que fue el primero Rey de Israel, y Heli el postrero que gouerno:y las condiciones que dixo Dios que auia de tener el Rey que eligiesse,está en el primero libro de los Reyes,y como le vngio Samuel por Rey de Israel a Saul: que fue el primero Rey que tuuieron.

1.Reg.8.

Pero quien aya sido el primero Rey de la tierra, ay diuersos pareceres y opiniones,(como començamos a dezir,) algunos dizen,que fue Nino Rey de Niniue,y sant Augustin en los libros de la ciudad de Dios:dize,que el primero rey dela tierra fue Chain: porque este fue el primero que fundo vna ciudad en q̃ reynasse,la qual llamo del nombre de su hijo mayor Enoch,aunque los Griegos, y otras naciones(como dixe al principio) quieren que sean otros los primeros Reyes del mundo. Pero aunque esto no se puede aueriguar baste saber, que todos los reyes que han sido,ya no son,y los q̃ aora son, no seran de mejor condicion que los passados,pues han sido,y son como Reyes de entre mes:que tã presto como el mundo los cõpone, la muerte los descompone.

Aug. 15. li. de Ciuita. Dei.c.1.

El nombre de Emperador, no es tan antiguo como el nombre de Rey,los Romanos le traxeron al mundo,auiendose primero gouernado por Reyes, y les fue tã mal con ellos, que no tuuieron mas de siete Reyes,y el nombre de Emperador, no le inuentarõ ellos para sus principes: sino para sus capitanes genereles, y le eligian ellos cada año por el mes de Enero,a buelras de los otros officiales q̃ nõbrauã:de los quales, el primero era,el del summo Sacerdote que ellos reuerenciauan mucho,y le llaman Rey(aunque no lo era)por honrarle. Despues nombrauan dictadores,consules,tribunos:censores,hediles,y despues Emperadores: que era nombre de officio muy calido. Iulio Cesar se llamaua emperador por officio antes de aquella famosa batalla de la Farsalia,porque era capitan Romano. Y despues que vuo esta victoria fue el primero que se llamo Emperador por dignidad, y gozo deste supremo nombre, y le dexo annexo al imperio Romano, y despues aca todos los que han succedido en el imperio Romano, por su respecto se han llamado,Cesares Augustos,y Emperadores, el qual nõbre ha permanecido hasta oy.

Y es de tan grã dignidad y alteza este nombre emperador,que no ay titulo, ni renombre enel mũdo que yguale a el(excepto la dignidad del Summo Pontificado,y el imperio del Papa) el qual es mayor, que los reynados e imperios seculares,de todos los principes de la tierra. Porque aũque estas dos dignidades y potestades,tienen principio de Dios nuestro señor:como se declara en aquella distinction del derecho q̃ comiença. Quoniam idem mediator. Pero no por esto son de ygual autoridad: antes la del Papa es mayor(como affirma sant Ambrosia en el capitulo duo dela distinctiõ nouenta y seys)donde dize. No tiene tanta ventaja el oro al plomo, como tiene la autoridad pontifical a la real. Y assi leemos en el maestro de las historias esco lasticas, que como el gran Emperador Alexandro viniesse a destruyr a Hierusalem,salio a el el summo Sacerdote vestido de pontifical,y en viendole el Emperador,se derribo del cauallo en que venia,y le hizo gran reuereecia,y le adoro diziendo. No le adoro a el, sino a Dios cuyo principado administra. Y tambien dizen los historiadores,que la Sibila Tiburtina mostro al Emperador Octauiano (aquien los Romanos llamauã Dios) vn circulo muy resplandeciente enel cielo junto al sol,y en medio del,vna virgẽ muy hermosa, con vn niño lindissimo enlos braços,y le dixo. Este niño es mayor que tu,y luego se humillo delãte del y le adoro,y mando que ninguno le llamasse a el Dios(como hasta entonces le llamauan.)

E

Dist.10. quoniam idem mediator. Amb. dist. 96.c. duo.

Alexandro

Nonne sũado. sed Deum in his Scolast.

Sibi. Tiburtina.

Y que

Y que sea mayor la potestad y dignidad del Summo Pontificado,que la real e imperial,ve se claramente, pues el electo Emparador ha de ser cõfirmado por el Papa,y no el Papa por el Emperador (vt habetur extra de electione) y tambiẽ le ha de vngir, como esta determinado enel derecho, y tambien le ha de coronar:como se declara enel capitulo venerabilem, y le ha de tomar juramento de fidelidad,como consta del capitulo tibi Domine. Y lo que mas arguye y prueua la autoridad Pontifical sobre la real,es q̃ la Põtifical es de derecho diuino instituyda,no por hõbres,sino por Christo, cuyas vezes tiene la imperial, es potestad humana,cuyo fundamento y institucion es la Pontifical,y que el Sũmo pontifice puede con sufficiente causa excomulgar al Emperador(como se contiene en el capitulo duo que tenemos alegado) y mas, q̃ le puede deponer y priuar del imperio: como hizo el papa Innocencio. III. que depuso a Othon Emperador,e Innocencio.IIII.al Emperador Federico. Por manera que estos dos imperios y señorios, son los mayores que ay enla tierra: pero tanto mayor es el imperio y potestad del pontifice,que el reynado temporal: quãto el resplandor del Sol, en respecto del resplandor de la luna, porque son dos lumbreras,vna lumbrera mayor, y otra menor. Y assi como la luna como mas inferior, recibe del Sol la lumbre y resplandor que tiene(como se declara en el capitulo solite)assi el Emperador recibe del Summo pontifice la lumbre de su potestad, y aunq̃ las dos son potestades grãdissimas,y de summa autoridad,y por cuyas manos y gouierno han de passar todos los negocios de la gouernacion deste mundo, y pueden hazer,y deshazer,y mandar y vedar:porq̃ son aquellos dos cuchillos de quien dixo Sant Pedro. Veys aqui dos cuchillos: pero mas afilado es el cuchillo del Imperio pontifical, que el Real, pues el pontifice puede elegir, o aprouar la election del Emperador, y descomulgarle, y deponerle quando lo meresciesse,y el Emperador no podria deponer al pontifice, ni quitarle su dignidad. Y no solamente es tan grnde esta potestad ecclesiastica pontifical,pero aun sant Ambrosio(q̃ no era papa sino obispo)echo dela yglesia con muchos descomulgados, al Emperador Theodosio Magno, como consta del derecho.

Extra de elec.c. venerabi. Extra de sacra. vnct. cũ veniſſet de elect. c. vene. dist.63.c.tibi.

Dist.96.

Y dela mayoria y preheminencia desta dignidad,se puede inferir la mayor cuenta q̃ ha de dar a Dios,el que mas mãdo y autoridad ha recebido de su mano,esse ha de dar mas estrecha cuẽta. Porque como dize sant Gregorio en vna homelia. Cosa es muy digna de temer a los que emos recebido grãdes dignidades del autor del mundo,no seamos juzgados cõ mayor rigor:porque tanto crece la obligacion dela virtud,quãto crecen las razones de los bienes que recebimos, y el que no ha aprouechado con el talento, que ha recebido:siendo tangrãde como es el del reynado,señorio,o imperio tẽporal, o espiritual y ecclesiastico,biẽ tiene porq̃ temer aq̃lla sentẽcia q̃ se pronuncio contra aql q̃ no aprouecho,ni mejoro el talẽto q̃ le fue encomẽdado. Echad a esse desaprouechado,e inutil siruo en las tinieblas exteriores:dõde aura lloro,y rechinar de diẽtes. Y como en estos imperios, reynados, y dignidades del mundo, aya tãtos estropieços,y peligros,no sabe el hombre como caminara por ellos, ni se tendra la abilidad, y sufficiencia que requieren, y por consiguiente no se puede saber q̃ tal sera la cuenta q̃ se ha de dar a Dios destos estados tan preheminentes,y como saldra el cargo,y descargo. No es alguno destos reynados y señorios del mundo el que pedimos a Dios en esta segunda peticion,quando dezimos,venga a nosotros tu reyno.

Greg. in hõme. super Mat. 25.

Math.25.

Pues

In.c. solite, de maio. & obed.

Ecce gladij duo hic. Luc.22

Pues para que entendamos, que reyno es este que pedimos a Dios, y que nos enseña el redemptor del mundo que pidamos, es necessaria esta consideracio, y es que este reyno de Dios tiene diuersos sentidos, y se puede entender debaxo de diuersas significaciones, como dize Alexandre de Hales, en la quarta parte, y el Tostado sobre Sant Matheo. Primeramente se entiende por el reyno de dios, el imperio vniuersal, y eterno, y la infinita potencia de Dios, ala qual esta subjeto el cielo, y la tierra, y todas las criaturas, y la gloria y bienauenturança de la gloria, se llama reyno de Dios. Deste reyno habla el psalmista, quando dize. Tu reyno es ante todos los siglos, y tu señorio de generacion en generacion. Y del mismo habla Sant Juan en su Apocalypsi, quando dize. En su muslo esta escripto Rey de los Reyes, y señor de los señores. Deste mismo Reyno habla el Redemptor del mundo, quádo dize por Sant Lucas. Yo tengo dispuesto y ordenado, que comays y beuays sobre mi mesa en mi Reyno: donde no se ha de entender, que ha de auer comida y beuida temporal: que seria grande imperfection donde ay summa gloria y bienauẽturança: sino que el manjar y mantenimiento con que apacienta Dios a los suyos en el Reyno soberano es, no manjar que perece, y esta subjeto a corrupcion: sino de manjar que permanece, y que da vida eterna, y sustento y verdadera vida, a los que van adornados con vestidura de boda, a aquel combite celestial del Reyno delos cielos, donde el manjar es esse mismo DIOS que se comunica a los sanctos por diuina fruycion y bienauenturança. Y declarando en esta significacion esta clausula, como la declara Sant Augustin en vn sermon, haze este sentido. Tu Reyno y poderio vniuersal, y el imperio y dominio que tienes sobre todo el mundo: el qual niegan algunos hereges e infieles diziendo, que no ay DIOS que reyne en el mundo, como lo refiere con harta lastima, el Real propheta diziendo. Dixo el loco en su coraçon, no ay DIOS. Este tu reyno te suplico yo que manifestes y declares al mũdo: abriẽdo les los ojos del anima para que te conozcan, y que les des gracia para que te reconozcan por señor vniuersal, y por verdadero Rey: como diste a los Reyes Magos, que vinieron de tan lexanas tierras a buscarte, y te confessaron por verdero DIOS y hombre, offreciendo oro, como a Rey, y encienso como a Dios, y mirrha como a verdadero hombre: anssi te supplico padre eterno, que des al hombre ciego y desatinado, luz de verdadero conocimiento de la grandeza y magestad de tu reyno, y que venga a el este Reyno por conocimiento, y que le des verdadera noticia de lo que es, para que aborrezca, y tenga en poco los reynos y señorios temporales, y las cosas de la tierra, y vaya en el alcance y seguimiento del reyno de los cielos. Y en este sentido declara Sant Augustin esta clausula, venga a nos ru Reyno en el lugar alegado, diziendo, aunque Dios nuestro Señor reyna en todos, y es señor y Rey vniuersal: pero no lo entienden esto, ni es manifiesto a todos, y esto es lo que pedimos, que venga este reyno en conocimiento de todos, para que todos procuren de venir a el.

En otro sentido se entiende por el reyno de Dios la gracia de Dios, porque mediante ella, venimos al Reyno de los cielos, y llamasse Reyno dispositiuamente: porque nos dispone, y haze habiles para yr al reyno de Dios. Y en este sentido quiere dezir esta palabra, venga a nosotros tu reyno, da nos Señor tu diuina gracia, para que reyne y more en nosotros, y para que tu seas nuestro Rey: no solamente por potencia sino por gracia. Y es de considerar, que vna cosa es ser Rey, y otra cosa es reynar, porque aunque Dios nuestro señor naturalmẽte es Rey nuestro, y rey vniuersal d todos: pero no reyna por gracia en todos, sino solamẽte en aquellos que se quieren subjetar a el, y hazẽ su voluntad, y le obedecen y guardá sus leyes y mandamientos. El demonio reyna en aquellos que no hazen la voluntad de Dios, aunque Dios tiene verdadero dominio y potestad sobre ellos, como señor vniuersal. Y portanto dize Sant Augustin, que ay dos reynos, y dos ciudades enel mundo. Vn reyno, o vna ciudad de Dios, y otra del demonio. El reyno de de Dios cõstituye al hombre en el amor de Dios, hasta el menosprecio de si mismo, y el amor de todo lo que no es Dios, constituye otra ciudad en el hombre, y es de amor de si mismo, hasta el menosprecio de Dios. El primero reyno pedimos a Dios en esta peticion, para que reine y more en nosotros su diuino amor. Y el segundo pedimos, como declara S. Chrysostomo, que le alexe Dios de nosotros, y que reyne Dios, para que reinando el en nosotros por la gracia de la justificacion, podamos dezir con el Apostol que no reina el peccado en nuestro cuerpo mortal, y esto es lo que quiere dezir en este sentido. Venga a nosotros tu reino, que es tu diuina gracia, y no permitas que reine el peccado en nosotros.

Tambien se entiende en otro sentido por el reino de Dios, la yglesia militante, conforme a lo que dize Christo por sant Matheo. Embiara Dios sus Angeles, y extirparan de su reino todos los escandalos. Y esta exposicion, es de Sant Gregorio en vna homelia sobre sant Matheo, donde dize. El reino delos cielos, se dize la Iglesia del tiẽpo presente, porq̃ en aquella bienauenturança dõde ay summa paz, no se pueden hallar escandalos que se quiten. Y en este sentido declara el doctor Gabriel esta sentencia: Venga a nosotros tu reyno, que es dezir guarda, ampara señor y defiende el reino en que viuimos desta sancta yglesia militante, para que de tal manera con tu socorro viuamos en ella, que merezcamos subir del reyno desta yglesia militante, al verdadero y perdurable reyno de la yglesia triumphante.

De este reyno dela Iglesia triumphante, se entiende tambien en otro sentido y muy al proprio, este reyno de Dios que pedimos que venga a nosotros. Y en este sentido quiere dezir esta clausula. Venga a nosotros tu reyno, suplicamos a tu diuina magestad, que despus de auer cumplido nuestro destierro: quando ya salgamos de esta vida miserable y llena de trabajos, nos lleues a tu sancto reyno a gozar de la gloria essencial, y formal de la eterna bienauenturança: que nos pertenece, y es nuestra herẽcia y mayorazgo por razon de ser tus hijos: la qual siempre ha sido ancora firme de nuestra esperança, y el vltimo fin y paradero de nuestros desseos, y adonde se há endereçado nuestras ansias, nuestros gemidos, y sospiros: por vernos alexados, y desterrados de nuestra patria, y se nos ha hecho mil años esta vida breue q̃ emos viuido: por lo qual podemos entonarnos muy bien, y lleuar vna boz de aquella lamentacion del real Propheta. Ay de mi que se ha prolongado mi destierro, morado he mucho tiempo con los que habitan en Cedar: que es valle de lagrimas y tristeza. Ay de mi, q̃ ha sido mucho tiempo mi anima en destierro. Quando sera aquel dia, quando oyre yo aquella suauissima boz, con que llamar a Dios a los suyos, diziendo. Venid benditos de mi padre, y tomad la possessiõn del reyno que os esta aparejado, Enel qual yo tẽgo de gozar de mi Dios y saluador, y le tengo de ver cara a cara: como el es: con clara noticia, y beatifica vision, y cõ gozo de gloria perdurable, y desta gloria q̃ tendra entõces mi alma,

E redun-

Alex. 4. p. summæ q.37. membro.4 Abulensis super Mat. c. 10. q. 21.

Regnũ tuũ omnium sæculorum ps. 144.

Infęmore eius scrip. rex regnum & dominus apo. 19.

ego dispono vobis &c. in Regno meo Luc. 22.

Agust. in sermone domini ad mõtem.

Dixit insip. in cor: nõ est Deus. psal. 13.

Duo sunt regna & duę ciuitates quę cõstituunt duos amores. 14. de ciuit.

Chrysost. super. Mat.

Non reget peccatum ad Rom. 6.

Mittet ange. vt colligant de regno. Mat. 13 Greg. in hom. super Math. 13. c.

Gabr. super canõ. lec. 7.

Heu mihi quia incolatus. ps. 119.

Venite benedicti, percipite regnum. Mat. 25.

Videbimus cum sicuti est. 1. Ioa. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

redundara tambien mucha gloria a este cuerpo resuscitado, y tornado a reunir con el anima: para que no solamente goze deste Reyno de Dios sola el anima, sino todo yo, alma y cuerpo juntamente: auiendo tornado ya a assentar compañia de la antigua vnion. Enel qual reyno dexare ya de mẽdigar por las criaturas, y de andar de puerta en puerta, buscando contento y descanso adonde no le ay. Cessara entonces la hambre de mis desseos y appetitos, tendra contentamiẽto y hartura, conforme al testimonio del Real Propheta. Entonces estare harto quãdo me appareciere la gloria de Dios, y Sant Augustin dize en el libro de las confessiones. Hiziste me señor parati, y por esso esta mi coraçõ inquieto y desassossegado, hasta tanto que repose enti.

Tunc satiabor cum apparuerit ps. 16.

Fecisti me domine ad te Aug. 1. confe.

Y es de considerar, que es tan gran cosa este Reyno de la bienauenturança que pedimos en esta oracion, que es menester trabajar y pelear varonilmente, y morir en la demanda para poder le alcançar. Porque es doctrina de sanct Gregorio, q̃ a grandes premios no se puede venir sin grandes trabajos, y el Apostol Sant Pablo dize. Que no sera coronado, sino quien legitimamente trabajare, esto es lo que dize Sant Matheo: el Reyno de los cielos padece fuerça, y los hombres violentos y esforçados le pueden arrebatar. Esta fuerça se muestra, y echa bien de ver quando se esfuerça el hombre para vencerse a si mismo, y supeditar sus proprios appetitos, y malas inclinaciones: lo qual es tan grande hazaña, que dixo el Redemptor del mundo. Si alguno me quisiere seguir y venir en pos de mi, niegese a si mismo. Si alguno (dize) por que aunque son muchos los que han renunciado sus haziendas, y han dado al traste con las cosas del mundo, y vencen muchas tentaciones del diablo: pero no todos se esfuerçan (aunque dexen todo lo demas) a dexarse a si mismos, y a enseñorearse de sus desseos, y a supeditar y traer sus aficiones debaxo de los pies. Esto es lo que sobre esta misma autoridad dize Sant Gregorio. Por ventura es cosa facil dexar el nombre sus cosas, pero cosa es trabajosissima dexarse el hombre a si mismo.

Ad magna premia non nisi per magn. labore gre. in home.

Non coronabitur nisi qui legi. 2. Timo. 5.

Regnũ cælorum vim patitur Matt. 11.

Si quis vult veni. post me abneget Mat. 16.

Fortasse laboriosum nom. est homi. relinquere sua. Gre. in Home.

Acerca desto me parece que es cosa muy digna de alabar, que tuuo Alexandro Magno siendo pagano tanta continencia, y supo tan valientemente vencer sus inclinaciones y appetitos, y alcãçar victoria de si mismo: como la supo alcançar de sus enemigos. Escriue del Aulo Gelio, y Titoliuio, que auiendo vencido al gran principe Dario, y auiendosele escapado huyendo, fueron presos entre los otros captiuos, y vinieron a su poder, la madre y la muger del principe vẽcido: y era la muger de tan rara hermosura, que en toda Asia ninguna muger auia que se le igualasse, era de muy poca edad, y en los miembros y faciones tenia gracia y gentileza perfectissima, y siendo de su misma edad, o poco mas Alexãdro, y no teniendo a quien dar cuenta sino a si mismo, no le passo por pensamiento (siendo ella tal, y teniendola en su poder) de aprouecharse della: que para vn principe infiel, y que no conocia preceptos de ley Euangelica, y siẽdo tan moço, parece cosa increyble: antes no la quiso ver de sus ojos, por quitar la ocasiõ, aunq̃ todos los suyos le encarecian su estremada hermosura: sino embiola a visitar y aconsolar, y tratarla en ausencia como si fuera su hermana: como lo alaba y encarece Plutarcho, y otros autores. Assi lo mismo referẽ los mismos historiadores de Scipion, el qual despues de auer tomado por fuerça de armas la ciudad de Carthago, que aora se llama Cartagena. Entre otros infinitos prisioneros q̃ alli fueron auidos, fue presa vna dõzella estremadamẽte hermosa y de poca edad tan alindada, y de tan buena gracia que todos ponian

Aulo Gelio de Alexandro.

Plutarcho.

ponian los ojos en ella, y no auia otra que mirar entre tanta multitud de mugeres. Y siendo Scipion moço de veynte y quatro años no quiso gozar de la victoria como pudiera en este caso en offensa desu honor de la hermosissima dõzella, antes de termino de vencerse a si mismo, y mando la traer ante si, y aunque le parecio mas hermosa de lo que le auiã significado, y siendo informado que era illustre en linage, no le passo por pensamiento cosa deshonesta: antes la mando entregar a sus padres, y les dio bastante dote, y hazienda, con que la casassen luego con vn mancebo illustre, con quien antes desto estaua tratado. Grandes exemplos son estos de continencia, y yo no sabria dissoluer este problema, qual fue mayor hazaña y digna de mas alabança, la que hizo Scipion auiendo visto la hermosura de la donzella su prisionera, no dexarse captiuar della, o la fuerça que se hizo a si mismo Alexandro, en no querer ver de sus ojos la otra que tanto le alabauan: por no tener occasion de enamorarse della. Yo quiero dexar la puerta abierta, sin determinar qual fue mas excelente acto de continencia, para que el lector tenga la parte que quisiere. Lo que a mi me espanta es que vuiesse tan gran zelo de honestidad y de continencia, en dos princieps tan moços, y de tales prendas: lo qual es confusion grandissima para los Christianos, que viuiendo debaxo del yugo de la ley de DIOS, con muy menores occasiones que estas, se arrojan y abalançan a obras muy feas, y actos de desonestidad, y se precian de ser deshonestos, y no saben enfrenar sus desordenados appetitos, ni quieren vencerse a si mismos, y domar sus malas inclinaciones (que es lo que veniamos tratando quando declarauamos, como el Reyno de los cielos que es el que pedimos en esta particula. (Venga a nosotros tu reyno) padece fuerça, y los valientes y esforçados guerreros le conquistan y le ganan.

Acerca del entendimiento, y perfecta declaracion desta clausula, se offrece esta consideracion. Pues el reyno de DIOS en este vltimo sentido, es la misma gloria y soberana bienauenturança (como veniamos declarado) porq̃ dezimos y pedimos a DIOS, que este reyno venga a nosotros: pues antes nosotros auemos de yr a el, que el venir a nosotros? El Tostado responde a esta difficultad en el sexto capitulo sobre san Mattheo, diziendo, que el Reyno de DIOS no le podemos nosotros merecer de condigno, ni yr a el por nuestros merecimientos: sino por la misericordia y liberalidad de DIOS se nos ha de dar. Y assi nosotros no podemos yr a el por nuestra propria virtud y buenas obras, porque es sentencia del Apostol Sant Pablo, que no son condignas nuestras obras, y todas nuestras passiones, para alcançar la gloria que se nos ha de reuelar: y por esso no pedimos que vamos nosotros al Reyno de DIOS, que no podemos alcançar por nosotros: sino que el venga a nosotros, por la liberalidad de DIOS que nos le puede dar. Nicolao de Lyra sobre sant Matheo dize, que por esso pedimos que vẽga a nosotros este Reyno de Dios porque nosotros no podemos yr a gozar del: si el primero no viene a nosotros por gracia, conforme a la doctrina del Saluador. Ninguno puede venir a mi, si mi padre no le traxere. Y es lo mismo que dize Sant Augustin sobre estas palabras: Que a este reyno de Dios ninguno viene: sino aquel a quien la gracia le preuiene. Y la razon de esto es: porque aunq̃ la bienauenturança (q̃ es este reyno de Dios) es el fin vltimado del hõbre para do camina, pero no es fin natural, para que con su virtud natural le pueda alcãçar: sin ayuda y fauor de Dios:

Tosta. Matth. c. 6. q. 36.

Non sunt condig. passio. ad gloriam quę re Rom. 8.

Nico. super Math. c. 6

Nemo potest venire ad nisi. Ioa. 6.

Nemo venit nisi quẽ gratia peruenit Aug. super Ioan. 6.

antes este reyno es sin sobre natural, y por esso no se puede alcançar, sino con medio sobre natural: que es la gracia de Dios que nos ha de venir de su mano, y por su liberalidad, y que ha de calificar nuestras obras, y hazerlas de algun valor para poder alcançar el reyno de Dios. Y por tanto dize, que vẽga a nosotros este reyno, y no dize, que vamos nosotros a el, porque nosotros no le podemos alcãçar por nuestra propia virtud: antes emos de venir a reynar en este reyno dela bien auenturança por su misericordia. Y esto es lo que dize S. Pablo, que el reyno de Dios no es del que quiere, ni del q̃ corre: sino de aquel a quien Dios le da por su misericordia. Quiere dezir que aunque las buenas obras son necessarias de nuestra parte, y es obligado el hombre a hazer lo que es en si para ganar el reyno de los cielos, pero no bastaria todo esso para alcãçarle sin la gracia y fauor de Dios, y por esso dize, Venga a nosotros tu reyno por gracia, aunque nosotros somos los que emos de yr a el, y gozarle por gloria. Porque es reyno sobre natural, perpetuo y sin fin: que no se puede alcançar con solas nuestras obras (por buenas que sean) pues son tan finitas limitadas, y de tan poco ser y valor, en respecto de aquel Reyno infinito y bienauenturado, que no tiene fin: como testifico el Archangel Sant Gabriel a la Virgen nuestra Señora, quando le dixo, y su reyno no tendra fin. Lo mismo dize Sant Iuan en el Apocalypsi. Reynara en los siglos de los siglos. Lo mismo confirma aquella autoridad del Real Propheta. Reynara el Señor Dios tuyo en la generacion de la generacion. Y esto baste para declaracion desta segunda peticion de la oracion Dominical.

Non est volentis neq; cu. sed Dei miserentis. ad Rom. 9

&regni eiꝰ non erit finis Luce. 1

Regnauit in sęcula sęculo. apoc. 22.

Regnauit Deus tuus Syõ in Genes. psal. 145.

Venga a nosotros tu Reyno.

Capitulo. IX. de la declaracion de la tercera peticion de la oracion Dominical.

FIAT VOLVNTAS TVA, Sicut in cœlo.

Hagase tu voluntad, &c.



A tercera particula desta oracion Dominical es esta. Hagase tu voluntad, assi como en el cielo, assi en la tierra.

Para declaracion desta peticion, y de todo el artificio desta oracion, notaremos conforme a la doctrina de sancto Thomas en la segunda de la segunda parte, que acerca desta materia de la oracion ha auido antiguamente tres maneras de opiniones erroneas, que trabajaron por defender y substentar algunos herejes de los tiempos passados. Vnos mintieron falsamente diziendo, que las cosas humanas no se regian y gouernauan por la diuina prouidencia, y por consiguiente negauan el effecto della. Este error cõdemna el mismo Dios por el Propheta Malachias, por aquella autoridad que alega el mismo Sancto Thomas. Vosotros dixistes, vano es el que sirue a Dios, y que prouecho tenemos de auer guardado sus mandamientos? El segundo error, fue de otros hereges que affirmauan, q̃ todas las cosas se hazian por necessidad, y no por diuina prouidencia: el qual confunde el sabio Salomon, en el Ecclesiastes, diziendo. No digas delante del Angel, que no ay prouidencia, porque no se ayre Dios contra tus palabras, y destruya, y des-

M

Tho. 2. 2. q. 33. ar. 2. Triplex fuit error.

Vos dixistis vanus est quod seruit Deo. Mala. 3,

Indicas ceram au. nõ est prouidẽtia Eccles. 5

desbarate las obras de tus manos. Otros hereges vuo que concedia la diuina prouidencia, pero dezian que era variable, y que se mudaua: lo qual es contra aquello que dixo el mismo Dios por Malachias. Yo soy Dios que no me mudo. Y porque todos estos son errores que offenden los Ghristanos y piadosos oydos, y que niegan la efficacia de la oracion y el exercicio della, contra lo que nos enseña y manda el Redemptor, diziendo, que hagamos oracion a Dios, y le supliquemos, que se haga su voluntad en el cielo, y en la tierra: no ay para que detenernos en prouar la necessidad dela oracion (que estos niegan) siendo cosa tan prouechosa, tan necessaria, y tan aprouada por la misma verdad que dize ella misma por sant Lucas. Conuiene siempre orar, y nunca desfallecer del exercicio de la oracion. Lo qual confirmo el mismo redẽptor, quãdo enseñãdonos el artincio de que auiamos de vsar quando hiziessemos oracion al padre soberano, nos da este documento que digamos, despues de auerle llamado padre celestial, y sanctificado su nõbre, y suplicado q̃ nos haga herederos de su reyno. Hagase tu volũtad en el cielo, y en la tierra. Y para que no errassemos el camino, en cosa tan importante como la oracion, el mismo nos mueue los labrios, y nos enseña como y de que manera auemos de orar: lo qual no hiziera sino fuera necessario, y y de gran vtilidad el exercicio de la oracion. Y por esso nos manda, que le supliquemos que se haga su voluntad.

ẽgo Deus et nõmutor Malach. 3.

Opportet semper orare. Luc. 18.

N

Muy digna es de considerar la vanidad de algunos hombres del mundo, que no querrian que se cumpliesse la voluntad de Dios en ellos, y querrian retorcer la diuina voluntad, y que se hiziesse lo q̃ ellos querrian y desean, antes que lo que Dios quiere y tiene determinado. Este es vn linaje de hombres, de quiẽ habla sant Gregorio en los morales, y dize. Que trabaja por impedir y estoruar (si pudiesse,) la voluntad y ordinacion de Dios: quando es fuera de su gusto, y appetito. Pero al fin, mal que les pese se haze la voluntad de Dios a quien ellos querrian poder resistir, y por los mismos medios que ellos buscan para que se haga su voluntad, contra la voluntad de Dios: por essos mismos se cumple la voluntad de Dios, y no la suya. De lo qual tenemos exemplo en el Genesis. Auia visto en sueños el Patriarcha Ioseph, que le adorauan la luna, y el sol, y las estrellas: lo qual como el lo contasse a sus hermanos, causo tan gran de embidia y rencor en sus animos, que determinaron de quitarle la vida. diziendo. Venid y matemos le, y veremos lo que aprouecharon sus sueños. Y despues que le echaron en vna cisterna, para que alli pereciesse acordaron de sacarle de alli y venderle alos Madianitas. Y al fin vino a enseñorear, y mãdar toda la tierra de Egypto: donde conociendo la esterilidad que auia de auer en la tierra, encerro con gran prouidencia todo el pan que pudo, para la hambre que auia de suceder. Y constreñido dela falta de pan, Iacob su padre embio a los otros sus hijos a Egypto, donde el era tan poderoso, y ellos puestos ante el, y prostrados en tierra le adoraron. Dõde se ha de considerar lo poco q̃ alcançan los juyzios delos hõbres, vendieron los hijos de Iacob a su hermano Ioseph, por no adorarle como el auia prophetizado, y por esso le adoraron, porque le vendieron: y assi por dõde pensaron ellos estoruar la voluntad de Dios, por ay se vino a cumplir lo que Dios queria: que era que le adorassen sus hermanos, porq̃ no ay cõsejo ni sabiduria contra la voluntad de Dios. Esto tambien esta significado excelentissimamente, en el propheta Ionas, embiaualo Dios y era su voluntad que fuesse a la ciudad de Niniue a predicar, y el no quiso hazer la voluntad de Dios de yr a Niniue, y echando a huyr del, vino a buscar vn nauio en que se embarcar para yr

Genc. 38.

Greg. VI. li. mora.

Non est sapientia non est consi. Prouer. 21. Ionç. 1.

yrse a Tarsis, y alli permite Dios que se leuante vna tempestad enel mar, y echan suertes para ver por cuya culpa se auia leuantado la tempestad: cayo la suerte sobre Ionas, atanle luego, y arrojanle en el mar, tiene Dios alli aparejada vna vallena que le trague, y lleuale esta ballena al puerto dela misma ciudad, donde queria Dios que fuesse, y el no queria. Por manera, que por mas coces que tire la voluntad humana, por los mismos medios que busca para rehuyr la diuina voluntad y la contradize, por essos mismos medios se viene a cumplir la voluntad de Dios. Porque es muy verdadera la sentencia del Apostol. No ay quien pueda resistir ala voluntad de Dios. Y el Propheta Dauid dize. Todo lo que quiere haze enel cielo, y en el infierno, en la tierra, enel mar, y en todos los abismos. Esto se ve muy a la clara en el Exodo. Queria Dios que el Rey Pharaon dexasse en libertad a su pueblo que tenia tá opprimido, para que le offreciesse sacrificios, y no hazia este soberuio principe sino resistir a la voluntad de Dios, y ni bastauan açotes, ni castigos, ni tantas plagas como embio sobre el, para que hiziesse la voluntad de Dios, y castigole Dios al fin de tal manera, porque queria resistir a su diuina volútad: que hizo q̃ se diuidiesse el mar en dos partes, y passando todo el pueblo de Dios a pie enxuto de la otra pare del mar, y yendo todo el exercito del rey Pharaon en su alcance por el mar adelante, mãdo a las aguas que se auian hecho muro, mientras passaron los Hebreos, que se tornassen a juntar, quando yuan a passar los Egypcios, y los cogieron todos en medio, y los ahogaron: sin quedar vno a vida. Todo lo qual succedio a este superbo Rey, porque no quiso obedecer la voluntad de Dios: la qual se ha de cumplir enel cielo, y en la tierra: como confessamos en esta particula de la oracion Dominical, que vamos declarando, Hagase tu voluntad.

Voluntati eius quis resistet? ad Roma 9.

Omnia quæcunque voluit fecit in cælo. psalm. 113. Exo. 13.

Para declaracion de la qual, es menester considerar, que en muchas cosas quiere DIOS nuestro Señor, que hagamos su diuina voluntad. Lo primero que quiere Dios de nosotros es, que nos conuirtamos a el, y que hagamos verdadera penitencia de nuestros peccados: ansi lo dize el mismo por Ezechiel. No quiero yo la muerte del peccador: sino lo que quiero es, que se conuierta y viua. Y tambiẽ dize por el Propheta Ezechiel. Por vẽtura es mi uoluntad la muerte del peccador? Y responde el mismo. No por cierto, sino que se conuierta y viua. Lo qual esta significado enel rey Manasses, el qual despues de auer hecho sacrificios a Baalin, y otros falsos dioses, y a las estrellas del cielo, y siendo agorero y muy dado a la arte magica, y andando siempre cercado de magos y encantadores, y auiendo induzido y trastornado a los moradores de Hierusalem, para que fuessen idolatras como el, y hecho otros grãdes e innumerables maleficios: de que se haze mencion en el quarto libro delos Reyes, y en el segundo del Paralypomenon. Permitio dios por su diuina misericordia, q̃ viniessen sobre el los exercitos delos Assyrios, y le prendieron y captiuaron, y le lleuaron a Babylonia, con grillos y cadenas: atado de pies y manos a muy buen recaudo. Y reconociendo este rey captiuo su peccado, y como le venian estos açotes para que hiziesse la voluntad de dios, luego trato de llorar sus peccados, y arrepentirse de su mala vida: y pormalo que auia sido le oyo dios, y le reduxo a su reyno de Hierusalem, y derribo los idolos, y aq̃llos simulachros delos dioses vanos, y limpio la casa del señor, que el auia ensuziado. Por manera q̃ esto es lo q̃ quiere dios de nosotros, q̃ hagamos su voluntad, conuirtiẽdonos a el y haziendo verdadera penitencia; conforme a lo que dize el Apostol. Esta es

Nolo mortem peccato. sed vt cõuertatur. Eze. 18.

Nũquid volũtatis meæ est mors impij. Eze. 18.

4. Reg. 21. 2. Paraly. 33

1. ad Thes. 4

es la voluntad de Dios vuestra sanctificacion.

Lo segũdo, en que quiere Dios que hagamos su diuina voluntad es, que no solamente nos cõuirtamos a el, y hagamos penitencia de nuestros peccados sino q̃ esta penitencia q̃ hizieremos por el, sea perseuerãte, y que no se canse el peccador que ha viuido mal, con cõfessarse y con arrepentirse, y tener dolor de sus peccados: sino que vaya siempreadelante en el camino de la virtud. Porque no basta començar bien, ni mediar bien, sino acabar bien. Bien començo Iudas, pero acabo mal. Bien començo Saul, y muy bien gouernaua su pueblo, y peleaua las batallas del Señor. Pero despues se canso, y acabo mal. Mas embidia tengo yo al buen ladron que siempre viuio mal, y ala postrera boqueada se conuirtio, y acabo bien, que a todos los sacrificios q̃ hizo el Rey Saul, porque no valen algo los buenos principios, quando se les siguen malos fines. Y ansi es muy verdadero aquel comun adagio. Al fin se canta la gloria. Nunca le da el premio de la victoria al principio dela batalla, sino al fin. Y por esso dize Aristoteles, que el fin es cosa excelentissima, y es causa de las causas. Y el mismo en el libro delos Thopicos dize, que es mejor el fin, que todas las cosas q̃ se enderezan para el fin. Y el mismo en su metaphysica dize, que quien destruye el fin, destruye todo el bien. Por manera, que todo el bien del hombre consiste en tener buen fin, y en acabar bien, y aun que es necessario viuir bié, es mucho mas necessario acabar bien. Porque no recebira la corona, el que començare a pelear: sino el que peleare varonilmente hasta el fin dela batalla: conforme ala autoridad del Apostol. No sera coronado, sino el que legitimamente peleare, y pelear legitimamente, no es començar a pelear bien, y salirse a medio tiempo del palenque: sino continuar el exercicio de la milicia Christiana, cõ animo varonil hasta que se ponga el Sol de la vida presente. Esto es lo que dize el Redemptor del mũdo. El que perseuerare hasta la fin, este sera saluo. Desto tenemos vna excelentissima figura enel Exodo. Mandaua Dios que la vestidura del gran sacerdote tuuiesse vnas granadas bordadas cõ jacinthos, con vnas campanillas de oro entrexeridas, y que estas granadas estuuiessen enlo vltimo de la vestidura, y enla orilla y remate della junto alos pies. Por las granadas que tienen corona, se entiende el fruto de la perseuerancia enla virtud, el qual esta al fin dela vestidura: que es el fin dela vida, donde los sieruos de Dios reciben la gloriosa corona y premio de sus buenas obras. No se ponẽ las granadas coronadas en el principio, ni enel medio, sino enel finde la bestidura: porq̃ no basta para recebir la corona de la gloria, comçar a viuir bien, y hazer buenas obras en el discurso desta vida: sino se continuan estas buenas obras, y llegan hasta el fin dela vida. La perseuerancia dize Marco Tulio, que es permanecer en el bien, y ansi el que no perseuerare en el bien obrar, se puede despedir de alcançar el Reyno de los cielos. Y por esso dize Dios en el Apocalypsi. Soy fiel hasta la muerte, y darete la corona de vida: luego esto es lo que quiere Dios de nosotros, que no nos cansemos en el camino de la virtud: sino que vamos siempre adelante, de virtud en virtud. Y desta manera haremos la voluntad de Dios, y estaremos dispuestos para que el haga su voluntad en nosotros: que es lo que pedimos en esta oracion, Hagase tu voluntad.

Finis habet optimi rationem. 2. phi.

Melior est finis quam omnia quæ sunt ad finẽ 3. Topi.

Qui destruit finẽ def. omne bonum. 8. Meth.

Non coronabitur nisi qui legitime. 2. Tim. 2.

Qui perseueraueritvsque in fine. Mat. 10.

Quasi malapanica facies exiacinthio. Exo. 28.

Tullio. 2. reth.

Esto fidelis vsque & dabo tibi coro. vitæ. Apo. 2.

Otras muchas cosas quiere Dios de nosotros, y es su voluntad que las hagamos, y que cumplamos su voluntad, como es la paciencia en los trabajos. Porque es grande el merito que esta encerrado en conformarnos con su diuina voluntad en ellos, y tambien es muy grãde la merced q̃ nos haze en castigar

nos en esta vida, para satisfazer con trabajos tan breues, las penas que se deuen a peccados tan graues. Porque dize el bienaucturado sant Gregorio en los morales, y esta alegado en el derecho: que Dios nuestro señor no dexa peccado sin castigo, o se ha de pagar aca, o alla. Pues quanta merced haze Dios a quien le castiga aqui, para reseruarle, o aliuiarle de los castigos de la otra vida? Lo qual esta significado enel tercero libro de los Reyes, donde dize la escriptura, que no se oyo martillada ni golpe en la edificació del templo de Salomon: sino que antes q̃ metiessen las piedras y las sacassen del taller, las labrauan y ajustauan tambiẽ, que no se oyo golpe en toda la edificacion de templo, tan sumptuoso y admirable. En lo qual se nos da a entender, que los Christianos que han de ser piedras para el edificio dela celestial Hierusalem, aca se han de desbastar y pulir, con la paciencia en los trabajos, para que alli quadren y vengan bien, y quando mas acossados y perseguidos se hallaren de las tribulaciones, persecuciones y trabajos: entõces han de dezir con gran contento, esta particula que vamos declarando. Haga se tu voluntad. La qual se cumple muy bien con la paciencia, y con la conformidad de la volũtad humana en los trabajos, cõ la voluntad diuina: conforme a la doctrina del Apostol Sant Pablo, muy necessaria es la paciẽcia para vosotros: para que haziendo la voluntad de Dios, lleueys lo que os esta prometido.

Deus delictũ fine vlti. nõ pa. gre. 4. mora. & hab. in decre. d. 1. si peccatum.

& omne. ferra, nõ sũt audita cũ edificarent 3. Reg. 6.

patientia vobis necessaria est ad Hebr. 10.

Es la condicion de Dios muy differẽte dela condicion del mundo, porq̃ el mundo alos que quiere bien, a essos regala y haze buen tratamiento: pero Dios, a los que el quiere bien, a essos açota y castiga. Haze como el hombre cuerdo que tiene vn hijo muy querido, q̃ no le dexa salir con cosa que quiere, y luego esta el açote en la mano por qualquier cosa por liuiana que sea, lo que no haze con vn esclauo, que si es malo e incorregible, luego se deshaze del, y le vende, pero al hijo que tiernamente ama, no le despide sino por poca culpa que tenga grauemente le castiga. Esto es lo que dize el Apostol al hijo que recibe Dios castiga. Y el mismo Dios dize por el Apocalypsi. Yo alos que amo, arguyo y castigo. Esto haze Dios, no porq̃ quiere mal alos q̃ ansi castiga, sino por quererlos mucho, para que se corrijan, y se conformẽ en todo y por todo con la voluntad de Dios: que es la mina de donde han de sacar el oro, del merecimiento, suffriendo con paciẽcia los trabajos, y diziendo: Fiat voluntas tua.

Filiũ quẽ recipit castigat ad Heb. 12. ego quos amo arguo &castigo Apoc. 3.

Pero acerca desta voluntad de Dios se offrece esta consideracion, cosa cierta es, que quiere Dios que se saluen todos: conforme al testimonio del Apostol san Pablo. Dios quiere que todos los hombres se saluen, y que vengan al conocimiento de la verd. Y pues Dios lo quiere, y todo lo que el quiere se haze enel cielo y en la tierra, que es la razon, porque no se saluan todos: antes son muy pocos los que se saluan, en comparacion delos muchos que se condenan: conforme a la sentencia del Saluador. Muchos son los llamados, y pocos los escogidos.

quia vult omnes homines saluos fieri. 1. ad Tim. 2 Omniaque cunque voluit fecit. Iob. 23. & psal. 113. Multi sunt vocati pauci vero. Matth. 22,

A esta difficultad, satisfaze el glorioso sancto Thomas, diziendo. Que emos de imaginar en Dios, dos maneras de voluntad. Vna se llama antecedente, cõ que quiere el (quanto es de su parte,) que se saluen todos, y que hagan obras dignas de vida eterna: pero con voluntad consequente, no quiere que se saluen todos, sino solos aquellos que hizieren buenas obras, y acabaren en buen estado, y por esso se llama consequente, porque tiene respecto a la gracia final y buenas obras. Lo qual declara el Florentino, en la primera parte por este exemplo. Quando viene a vna ciudad vn buen corregidor y de zelo Christiano, querria que todos los hombres de aquella respublica viuiessen bien, y que no hiziessen maleficios dignos

Th. 1. sent. d. penult.

Archi. 1. p. ti. 12. c. 5 6

dignos de muerte. Esta volũtad se llama antecedente, pero no por esso dexa de tener voluntad de ahorcar, y castigar a los que hiziere malas obras. Esta segũda voluntad se llama consequente: auque estas dos maneras de voluntad, no emos de entender que son diuersas y distinctas cosas en Dios (que es substancia simplicissima) y todo lo que ay en el es su misma essencia, en el qual no puede auer diuersidad, ni distinction essencial, sino personal de tres personas distinctas en vna misma essencia, ni puede auer diuersidad de voluntades y querer, sino tratamos destas dos voluntades a nuestra manera de hablar, segũ los effectos que vemos que haze en las cosas, distinctos y diuersos. Y ansi dezimos, que con vna manera de voluntad vniuersal, quiere Dios que todos se saluẽ, y con otra manera de voluntad, no quiere que se saluen, sino los que guardarẽ sus diuinos preceptos: y son aquellos que el tiene escriptos enel libro de su eterna predestinació, y que quiso y ordeno ab eterno que se saluassen. Desta precisa y absoluta voluntad de Dios, habla el mismo enel Exodo. Yo tendre misericordia de quien yo quisiere, y sere piadoso a quien fuere mi voluntad. Y desta misma se entiende aquella authoridad del Genesis. No podemos resistir a la voluntad de Dios.

Misereboricui voluero. Exo. 33. Non possu musresiste. volun. Dei Gene. vlt.

Para declaracion desto, se ha de considerar, que es cosa cierta que la causa de toda la rectitud, nuestra y la regla della, es la voluntad diuina: en la qual consiste la summa rectitud, y de aqui es que en tanto sera mas acertada y recta la voluntad humana, en quanto se allegare y participare mas dela rectitud dela diuina volũtad: como declara Hugo de sancto Victore. Ansi como quanto mas participare vna cosa del calor del fuego y se llegare mas a el, tendra mas calor, ansi el que mas se conformare con la diuina voluntad, y se allegare a la bõdad y rectitud diuina por charidad y buenas obras, tẽdra mas quitas de rectitud y perfection, y esta participacion se alcança quãdo nos allegamos a Dios, conformandonos con su diuina voluntad. Esto es lo que dize la esposa en los Cantares. Los que tienen rectitud te aman y se allegan ati por charidad. Sobre las quales palabras, dize la glossa. Rectos son, y rectitud tienen los que te amã, porque quieren lo que tu quieres, conformandose con tu diuina voluntad.

Hugo. 1. li. c. 1.

Recti diligũt te. can. 1.

Y es de considerar acerca de conformarse la voluntad humana cõ la diuina, que aunque los Iudios querian que padeciesse Iesu Christo, y el mismo queria padecer, y el padre eterno queria que padeciesse, pero aunque todos tenian volũtad de vna misma passion, y querian vna misma muerte: no por esso conformauã los Iudios su voluntad con la voluntad diuina, aunque querian vna misma cosa: porque no tenian vna intencion, ni vna causa final. Porque los Iudios tenian voluntad y desseo de la muerte de Christo por este fin, que era, por affrentarle, y deshonrarle y hazerle mal, y por razõ del odio y rancor que le tenian, y por esso dezian ellos condemnemos le a muerte turpissima, porque es contrario a nuestras obras. Pero el mismo redemptor, y los sanctos, y el padre soberano queriã la passion del Redemptor por otro fin muy differente, que era, porque con ella se auia de satisfazer la honra de Dios, y se auia de remediar y redemir el peccado del hombre. Y ansi, aunque los Iudios querian lo que Dios queria, que era la muerte y passion del Redemptor, no se conformauan con su diuina voluntad: porque teniã dañada la intencion, y muy diuersa delo q̃ Dios q̃ria, y era la causa final dela passiõ, muy contraria a lo que ellos pretendian, y desseauan: y por tanto no conformauan su voluntad, con la voluntad diuina: aũque ellos querian que el muriesse, y el mismo Redemptor queria morir, y el padre soberano queria que muriesse.

Morte turpissima cõdẽnemus Sap. 2.

Por manera que en esta palabra. Hagase tu

tu voluntad,se incluye la obligacion que tenemos a conformar nuestra voluntad con la diuina:pero ay algunos,que en lugar de conformarse ellos con la voluntad de Dios(que es la regla,y el niuel,por quien se ha de niuelar,y gouernar la voluntad humana)querrian ellos que se cõformasse la voluntad diuina con la suya, y no haziendo ellos la volũtad de Dios, querrian que quisiesse Dios lo que ellos quieren,y siendo la diuina voluntad suma y perfectissima rectitud (como auemos dicho),la querrian encoruar,y retorcer hazia su misma voluntad. Estos tales se conforman muy bien con la voluntad de Dios,quando es conforme a sus appetitos y desseos lo que Dios quiere: pero quando Dios quiere que sean perseguidos,y que padezcan afflictiones y trabajos,tiran coces contra esta diuina voluntad que los castiga,y no querrian que se hiziesse enesto la voluntad de Dios:sino que quisiesse el darles descanso,plazeres, prosperidad,y todo aquello que ellos apetecen,o enel tiempo de la prosperidad. Y quando Dios les quiere dar salud, y los otros bienes temporales, muy biẽ se conforman con la voluntad de Dios. Pero si se les buelue la vela de la prosperidad en aduersidad,luego bueluen la hoja, y no se conforman con la diuina voluntad.

Augusſt. su per psalm. Destos tales dize Sãt Augustin sobre vn psalmo. Quando estas sano, tienes por dulce la voluntad de Dios,y quãdo estas enfermo,no te sabe bien la voluntad de Dios:y ansi esta entonces tu volũtad torcida y violentada, porque la apartas del niuel dela diuina voluntad: por quien se ha de regir la nuestra, y con quien se ha de conformar. Porque no nos acaezca lo que acaecio a luzifer y a sus sequaces, los quales por doblegarse a su voluntad desordenada, de quererse ygualar con Dios,y por encoruarse hazia la parte de sus merecimientos:vinierõ a quebrar,y a dar cõsigo en el profundo del infierno,y no por otra razon,sino porque se quisieron apartar de la regla de la rectitud de Dios,y del compas de su diuina voluntad.

De aqui se sigue esta consideracion, que toda la fuente,yel manantial de nuestro daño y perdicion, es que somos tan amigos de nuestra voluntad, que por satisfacion y cõtento suyo,no aceptamos de buena voluntad,lo que Dios quiere y dispone: quãdo no es a nuestro gusto, ni conforme a nuestra sensualidad. Y dezimos solamente con los labios. Hagase tu voluntad,y en todo, y por todo querriamos q̃ se hiziesse la nuestra. Lo qual no solamente es contra esta peticion, en que le supplicamos que se haga su voluntad,sino tambien contra lo que el nos enseño:quando puesto en oracion en el tiẽpo dessu passiõ sacratissima,dixo al padre eterno,padre(si posible es) passe de mi este caliz,pero no quiero yo que se haga mi voluntad:sino la tuya donde nos dio exemplo singular de conformar nuestra voluntad con la diuina, en todo tiempo, no solamente enla prosperidad,sino enla aduersidad:como hazia el Real propheta,quando dezia. Yo bendizere al Señor en todo tiempo,y siempre estara su alabança en mi boca. Siempre,dize,y en todo tiempo,como si dixera, no solamente enel tiempo de la prosperidad: sino tambien enla aduersidad. Porque no era este sancto rey,de aquellos que el mismo reprehende en otro psalmo diziendo. Alabarte han quando les hizieres bien, sobre lo qual dize la glosa. Alaba el malo a Dios en la prosperidad, y blasphema del en la aduersidad. No lo hazia desta manera el Propheta Iob, el qual estaua tan contento con las aduersidades y trabajos,que dezia el con gran alegria:Si recebimos con alegre animo los bienes de la mano de Dios, porque no sufriremos con paciencia los males? Y ansi proseguia su contento, conformando su voluntad cõ la de Dios diziendo. Dios me lo dio,dios me lo quito, sea su san-

Pater si possibile sed non mea voluntas. Matth. 26.

Benedicam dominum omni tempore. ps.33.

Confitebitur tibi cũ benefeceris ei.psal. 48 glo.ibi.

Si bona dominum suſcepimus mala.Iob.2 Dñs dedit dñs abstu. Iob 1.

Dñs dedit Dñs abstu. Iob.1. ſancto nombre bendito. El que desta manera subjetare su voluntad a la voluntad de dios,podra presentar esta petició. Fiat voluntas tua.

Y es de considerar acerca desto , que aunque es verdad que somos obligados a conformar nuestra voluntad con la diuina)no se sigue de ay,que no pueda hazer su officio la sensualidad, en sentir los açotes,y tener dolor de los castigos que le vienen de la mano de Dios : porque la conformidad con Dios,no quita, no impide ni estorua el sentimiento natural. Cosa cierta es, que la voluntad naturalmente se inclina alo que es bueno a su naturaleza,y alo que conuiene a la conseruacion de su ser,y de las cosas que quiere bien,y le son annexas. Y ansi aunque la gloriosa Virgen queria la passion de su hijo,y se conformaua con la diuina voluntad,que queria que el padeciesse para remedio del hombre: pero no por esso dexaua de sentir con amor natural de madre que su hijo padeciesse y muriesse: Y este era el cuchillo que le dixo Simeon que auia de traspassar su coraçon , no obstante que ella queria que muriesse por el remedio del mundo , y porque no se impidiesse su propria redempcion.

Et tuã ipsiꝰ animã dolo gladius. Luce.2.

Ni tampoco impide la conformidad cõ Dios , la voluntad condicional , quando vno quiere vna cosa,si la quiere Dios: como quando el Apostol queria y desseaua,que le fuesse quitado aquel estimulo de la sensualidad,y se lo pedia a Dios: pero no lo queria aquello el Apostol, como declara el Florentino , sino condicionalmente,si le plazia a Dios,y ansi quando supo que era Dios,seruido que le touiesse,no pidio a Dios que se le quitasse.

2.Cor.12.

Flo.1.p. ti. 12.c.1. §. 3.

Acerca desta conformidad que emos de tener con la diuina voluntad , y querer lo que Dios quiere , se offrece esta consideracion. Pues somos obligados a querer lo que Dios quiere , quando se quema vna casa , pues se quema porque DIOS quiere que se queme, por ventura emos la de dexar quemar ? Y no emos de trabajar por apagar aquel fuego ? Quando tienen los enemigos cercada la ciudad , pues no la tendrian cercada sin la voluntad de Dios no emos de estoruar el cerco? O emos la de dexar assolar y destruyr? Quãdo ay falta de agua en la tierra, pues dexa de llouer , porque no es la voluntad de Dios que llueua, no emos de hazer oraciones ,processiones,y plegarias por el agua? No ay dubda,sino que las emos de hazer,pues las haze la sancta madre yglesia alũbrada por el Espiritu sancto,y que emos de pedir remedio a Dios en nuestras necessidades y trabajos.

A todas estas objectiones y preguntas, respondo breuemente. Que en estos y en otros semejantes casos y necessidades emos de hazer oracion,y supplicar a Dios que los remedie:conforme ala doctrina de Sant Buenauentura en la prime ra parte,y como declara el doctissimo doctor Gabriel sobre el Canon: cuya resolucion es. Que todas estas penalidades y trabajos , las emos de querer y tener por bien,quando han venido , y conformarnos con la voluntad de Dios que los ha permitido y tenido por bien : pero aquellos trabajos que no han venido , pero podrian venir , y tememos que vendran , y no sabemos ni tenemos reuelacion,ni aun certidumbre de que los quiere Dios,y los tiene determinados , o que tanto tiempo quiere que duren , como la hambre,la guerra,la enfermedad,y otros castigos semejantes que no sabemos lo q̃ Dios tiene determinado acerca dellos: bien podemos dessear que cessen, y pedirlo y suplicarlo a Dios,y hazer deuociones,processiones y plegarias por el remedio de que tenemos necessidad,y q̃ esperamos de su misericordia y liberalidad. Como hizo el Rey Ezechias que con tantas lagrimas pidio a Dios la prolongacion de su vida. Y se la alargo por quin-

Bona.1.p. dis.48. Gra. super canon.lect. 68.

Vide lachrimas tuas. Esa.38.

Universidad de Deusto Biblioteca

ze años. Y como pidio Iudith la victoria cõtra Holofernes, y otras muchas cosas, de q̃ esta llena la escriptura que le pedian cada dia a Dios sus seruos, y que nosotros le emos de pedir acudiẽdo siempre a Dios en nuestras necesidades, para que las remedie, y pidiẽdole la salud, el agua, la victoria, y todo aquello q̃ no sabemos como esta determinado en su diuino cõsistorio. Porque muchas vezes permite Dios q̃ nos vengan trabajos, y q̃ comiencẽ a darnos guerras para q̃ acudamos a el por remedio para q̃ no passẽ adelãte sino q̃ mediãte nras oraciones q̃ el por vẽtura tiene determinadas para hazernos mercedes, se muestre su caridad cõ nosotros, en cõdecẽder con nuestras necesidades. Y si por tener Dios todo poderoso algunas vezes determinado lo contrario de lo q̃ le pedimos, en su diuino consistorio ab eterno, y no poderse dexar de hazer lo q̃ el tiene dispuesto y determinado, no alcãçaremos lo que le pedimos: no por esso se perdera el fruto de nuestra oracion, ni le dexa a de corresponder algun merecimiẽto. Y ansi no sera totalmẽte infructuosa la oracion, aunq̃ no alcancemos aq̃llo que pedimos, porque no nos conuiene o por otras causas occultas a nosotros, y q̃ Dios las sabe y entiẽde. Porque es la oracion como la saeta de Ionathas, q̃ nunca boluio sin hazer effecto: aunque realmẽte no se puede dexar de hazer lo q̃ Dios tiene determinado, y lo que el quiere cõ volũtad simplicissima, y absoluta, como dize sancto Thomas en la primera parte. Porque ninguna cosa es bastante para hazer q̃ te mude dios de su eternal determinaciõ ni q̃ pueda poner obstaculo o impedimento a su diuino querer y volũtad. Lo qual esta significado en el primero libro delos Reyes. Lloraua el proheta Samuel, porque auia dios priuado al Rey Saul del reyno, y hazia oracion por el, y dixo le dios. Hasta quando has de llorar a Saul? Pues hago te saber que yo tengo determinado que no sea rey de Israel. Y en sabiendo esto el propheta, luego cesso de hazer oracion por el. Tenia dios determinado que no passasse su pueblo el rio Iordan para yr a tierra de Chanaan, y Moyses hizo oracion a dios, y le suplico q̃ le diesse licẽcia para passar al pueblo a aquella tierra, y respondiole dios. No me hables mas en esso que no lo tengo de hazer, y sabida su determinaciõ no te lo rogo mas.

Iudith.8.

Ne vltra loquaris de hac re.Deu.3.

Acerca desta inmutabilidad dela eternal y diuina determinacion, se offrece vn caso digno de considerar que pone Gregorio Ariminense, sobre el primero libro de las sentencias, y tambien le trae el doctor Gabriel sobre el canon, y es. Si su piesse vno por reuelacion que es del numero de los precitos, y que realmente se ha de condenar, si seria obligado a conformarse con dios, y querer su propria cõdenacion, pues Dios la quiere? A lo qual respõde el mismo Gregorio, y Gabriel, y otros doctores, que el que supiesse la voluntad de dios absoluta de su propria cõdemnacion (si uuiesse rectitud en el) seria obligado a querer su propria condemnacion, porque dios la quiere y la tiene determinada, y que no era este tal obligado en este caso, a hazer oracio por su salnacion (si supiesse por reuelaciõ la infalibilidad de su condemnacion.) Y a esta opinion fauorece aquella sentencia del bienauenturado sant Augustin, en el libro de la ciudad de dios. Por ningun hombre reprobado haria oraciõ la yglesia para que se saluasse, si estuuiesse cierta de su condemnacion, ni ninguno haria oraciõ por si mismo, si supiesse q̃ ha de yr al fuego eterno: pero algunos doctores diuersamẽte sienten acerca desta materia: mas como, y de q̃ manera se ayã de entender sus pareceres, y la verdad q̃ tienen, y como sea el hõbre obligado a querer lo q̃ Dios quiere, y como no se puede dexar de cũplir la diuina volũtad: no haze a mi proposito determinarlo mas particularmente, basta auer descubierto el cãpo, y ventilado la materia, y declarado lo substancial della: quien lo quisiere ver mas estensamente lo hallara en sancto Thomas en la primera parte questiõ nona articulo sexto y en el maestro delas sentẽcias en el primero libro delas sentencias en la distinction penultima. Y en sant Anselmo en el libro delas semejanças. Los quales pareceres recolige doctissimamente el doctor Gabriel sobre el Canon, en la lection sesenta y ocho. Y sant Buenauentura sobre el maestro delas sentencias, en el lugar citado lo trata copiosamente.

Greg. de Ari.1.sent. q. vlt.
Gabr.super canon lect. 68.

Per nullo fina. reprobato ecclesia oraret si de sua cõdẽ. esset certa.21. de ciui.c.24

Tho.1.p.q.19.ar.6.

Y concluyendo con la declaracion desta peticion tercera digo, que lo que dize al fin della, conuiene a saber. Como en el cielo ansi en la tierra, quiere dezir, q̃ ansi como los Angeles en el cielo siempre hazen la voluntad de Dios, y por razon de ser bienauenturados, no se puedẽ apartar vn punto de su diuina voluntad y del cũplimiento della: como dize el real Propheta por estas palabras. Bẽdezid a Dios todos los angeles poderosos en virtud, que hazeys su voluntad, y vays adonde os manda la magestad diuina, porque soys sus mensajeros, y os embia a los negocios tocantes a su seruicio, como dize el Apostol: ansi tambien le suplicamos, que de gracia a los hombres, para que hagan su voluntad mientras viuẽ en la tierra, para que puedan yr al cielo. Y esta es excelente exposicion del Tostado sobre sant Matheo, aunque tambien se puede exponer diziendo. Que se haga la voluntad de Dios, ansi en los hombres como en los Angeles, que es dezir: y su plicar a Dios, que de gracia a los hombres para cumplir sus mandamientos, y hazer su voluntad, sin apartarse della, como se la da a los Angeles en el cielo, para que siempre quieran lo que el quiere. O de otra manera pedimos que se haga la voluntad de Dios, ansi en los justos, como en los peccadores, ansi en los fieles, como en los infieles, ansi en el spiritu del hombre, como en la carne, y que todo hombre se subjete voluntariamẽte, y obedezca a Dios, y haga su volũtad. Y desta manera declara esta particula el glorioso Augustino en diuersas partas.

Th.1.p.q.19.ar.6.
Mag.1.sen.dis.47.
Grab.super serm.lec.68
Bona.super 1.sen.d.47.q.1.
Benedicite dominoomnes.ps.102.
Omnis sũt administ.
Heb.1.
Testa. sup Matth.6.c.

Aug.in sermo.de verbis dñi idẽ in libro perseuerantię.

Capitulo. X. dela declaracion de la quarta peticion dela oracion Dominical.

PANEM NOSTRVM quotidianum da nobis hodie.

Nuestro pan quotidiano da nos lo oy.



Omo el hõbre sea compuesto de dos naturalezas (alma y cuerpo) y como cada vna dellas tẽga necessidad, para no desfallecer de refection y sustento, por esso auiendo nos enseñado el Saluador del mundo, en las tres peticiones passadas desta oracion Dominical, a pedir lo que toca a la salud del alma, en esta nos enseña a pedir lo que conuiene a la salud del cuerpo, y a tu congrua sustentacion, diziendo. Da nos señor nuestro pan quotidiano.

Para cuya intelligencia se ha de aduertir esta consideracion, que por pan, no solamente se entiende en las diuinas letras este pan material que comemos: sino todas aquellas cosas que son necessarias y se requieren: para la substentacion y conseruacion dela vida humana. Y ansi declara sant Augustin esta particula, diziendo, que por el pan quotidiano que pedimos en la oracion del Pater noster, pedimos la sufficiencia de nuestra vida. Quãdo

Nomine panis sufficiẽtiã vitę peti. Aug. ad pro.

Universidad de Deusto Biblioteca

Si Dñs dederi mi. panẽ Gene. 28.

do dixo el Patriarcha Iacob, si Dios me diere pan para comer, y vestido con que me cubra tendre al Señor por mi Dios. Claro esta que auia de comer mas q̃ pan, sino que debaxo deste nõbre pã se entiẽde todo lo necessario para la sustentaciõ de la vida natural, y ansi se ha de entẽder esta parte dela oracion Dominical. Da nos señor nuestro pã quotidiano, que es dezir: danos todo lo necessario para passar la vida.

Y es de considerar, que no nos enseño a pedir caça, ni volateria, ni pescados, ycosas exquisitas que buscan los hõbres, mas por gullorias, y golosina, y por satisfazer a su glotoneria, que por necesidad q̃ tengan dellas, sino solamente nos prouoca a pedir pan, enseñandonos que nos cõtentemos con lo necessario, y dexemos lo superfluo: conforme a la doctrina del Apostol sant Pablo, teniendo los alimẽtos necessarios, y vestido cõ que nos cubrir, cõ esto nos deuemos contentar. Y ansi hazia oracion a Dios el sapientissimo Salomon pidiendo no cosas superfluas ni demasiadas, sino las necessarias y conuinientes, diziendo. No me des Señor pobreza, ni riquezas, sino solamẽte aquello que es necessario para mi mantenimiento, y que sea lo necessario, declara el mismo en el Ecclesiastico, diziendo. El principio de la vida del hõbre es agua, y pan, y vestido que cubra la turpitud del cuerpo, y casa en que more.

Habẽtes alimẽta & quibus. 1. Tim.

Tñ victui meo tribue necessaria. prouer. 30.

Initium vitæ. Eccl. 29.

Y aunque es gran perfection, consentirse el hombre con los manjares necessarios para la sustentacion humana, y dexar los preciosos y sabrosos, por abstinẽcia, y por hazer penitencia de sus peccados: no por esso se sigue, que es offensa de Dios comer con moderació y sin exceso los principes y los hombres ricos y poderosos, mas y mejores manjares que los que no lo son: aunque basten para la sustentacion del cuerpo otros menos costosos y mas comunes. Porque este fue vn error de algunos antiguos q̃ confunde el Apostol sant Pablo, escriuiẽdo a Timotheo, donde dize. Estos tales vedan los casamientos, como si fuessen malos, y mandan debaxo de precepto la abstinencia delos manjares, y vedan q̃ vsen dellos los hombres con hazimiento de gracias: pero ninguna cosa se ha de excluyr que cõ hazimiẽto de gracias se percibe. Y ansi quando Christo embio a los Apostoles a predicar, no les mando que comiessen solamente pan y agua, antes les dixo: En qualquier casa que entrardes comed y beued de lo que os dieren, pues no es de creer que entrarian todas vezes a comer en casas donde vuiesse solo pan: sino tãbien carne y pescado, y otros manjares, y que por esta licencia vsarian dellos. Y quando el Redemptor del mundo hizo aquel vanquete general, y dio de comer a aquella multitud de gente en el desierto, no les dio solo pan: sino peces, y pan (como dize el Euangelista sant Iuan) y aũ el mismo Redemptor nos dio licencia para comer con moderacion lo que se offreciere: quando dixo por Sant Matheo, lo que entra por la boca, no ensuzia al hombre, sino lo que sale. Lo mismo se colige del nono libro del Genesis, quando despues del vniuersal diludio dixo Dios a Noe. Todos los peces del mar pongo debaxo vuestro poder, y todo lo que viue, y se mueue os doy por manjar. Y si no fuera licito al hombre comer delos animales de la tierra, y de las aues y peces, de que le podia aprouechar la licencia que le dio, quando dixo. Yo os doy las yeruas de la tierra, y los arboles q̃ lleuan fructo, y los animales de la tierra, y las aues del cielo, y todo lo que se mueue, y que viue, para que os aprouecheys dello para comer.

prohibẽt nubere quasi abstinere a cibis. 1. ad The. 4.

in quãcũq; domum intraueritis manete ibi, & inde exite. Luc. 10.

Ioan. 6.

Quod intrat per os nõ coinquinat. Mat. 9.

Gens. 9.

Gene. 1.

Y aunque esto es ansi, que se puede vsar de los frutos, y delos animales, y de todo lo que Dios crio: pero no se ha de entender tan generalmente, que todos, y en todo tiempo, y en todo lugar puedan vsar de todos los manjares: sino con moderació par-

A

particular, y con respecto a las calidades delos tiempos, y de las personas, y de la posibilidad de cada vno, y con las otras circunstancias que el varon discreto puede considerar. Ni tampoco por esta licẽcia se ha de entender, que el ayuno y abstinencia, ayan de perder algun derecho: antes dexar los manjares preciosos por amor de Dios, y vsar solamente delos q̃ son necessarios para la humana sustentacion, y ayunar y tener grande abstinẽcia en comer y beuer, es gran merecimiẽto y perfection: como leemos de algunos sanctos, que no solamente se contentauan con pan, y con algunas yeruas y manjares de poca importancia: pero aun (lo que es mas) los mezclauan con ceniza, para que les supiessen peor y mereciessen mas. Y ansi se verifica dellos lo que dize el real Propheta. Yo comia la ceniza como pan. Estos tales, no tomauan este nombre pan en largo sentido, quando se dize. Nuestro pan quotidiano da nos le Señor, por todas las vituallas y mantenimientos, como se puede tomar: sino solate en estrecho sentido, por el mantenimiento necessario para la sustentacio de la vida natural. Tenian ellos gran consideracion al valor de la virtud de la abstinencia, la qual aunque no siempre obliga, ni cae debaxo de precepto: pero no se puede negar, q̃ es virtud illustre y muy digna de alabar, como por el contrario es mala, y digna de condenar la glotoneria, y la gula, y exceso de q̃ enel comer y beuer, ta licenciosamente vsan los mũdanos el diade oy: como sea verdad q̃ el exceso enel comer y beuer es reputado por vicio muy feo, ansi acerca dlos fieles como en todas las naciones de gẽtes subjetas a leyes de razon natural, y por esso estaua mandado enel Deuteronomio, q̃ si tuuiesse vno vn hijo rebelde, y de malas costumbres, gloton, y beuedor, y fuesse a quexarse del a los viejos dela ciudad: que eran los gouernadores, diziendo. este nuestro hijo es incorregible, y no nos obedece, y es gloton, y no trata sino de comer y beuer, es muy dado a luxurias y combites: mandaua Dios que le apedreassen y muriesse por ello, y que quitassen tã mal hõbre de en medio del pueblo: porque era muy detestable este vicio acerca del, y por esso dize Christo. Parad mientes que no se agrauien vuestros coraçones, con comer y beuer demasiado.

Cinerẽ tanquã panẽ mã. ps. 101.

Lapidibus obruatur Deut. 21.

Attendite ne graue tur. Luc. 21.

Este vicio de la gula es muy feo, porque haze a los hombres semejantes a las bestias. conforme ala sentencia de aquel gran philosopho Seneca. A los que obedecen al vientre, no los ponemos en el numero de los hõbres, sino delas bestias. Lo mismo dize Marco Tulio en sus paradoxas. Dio te dios ynaturaleza, animo humano q̃ no ay enel mundo otra mejor cosa, ni mas diuina, y tu te abates tanto, comiendo y beuiẽdo demasiado: que no ay differencia entre ti y las bestias. Deste linage de hõbres glotones, habla el Real Propheta, quando dize. Su garganta es sepulchro de cosas muertas, por los muchos animales que por ella entran y se sotierran en su vientre. Y por esso quiriendo los Bragmantinos notar de comedor a Alexandre, y alos suyos, en vna epistola que le escriuieron le pusieron estas palabras. Vosotros soys sepulchros de cuerpos muertos. Esta abundancia y desorde de manjares, condena Seneca diziendo. Que mata a la mayor parte de los hombres, que no mueren tantos a cuchillo a manos de los enemigos: como a manos de su propria gula. Porque qualquier animal que buela por el ayre, y q̃ nada por el agua, y que discurre por la tierra, se sepulta en nuestro vientre, y por la contrariedad de sus cõplexiones venimos a morir, y porque nos mantenemos de cosas muertas. Y ant Chrisostomo affirma, q̃ el exceso delos mãjares cõsume, y corrope, y pudre el cuerpo y le enferma, y al fin le condena a muerte. Y Auicena medico sapientissimo dize, que no ay cosa peor

Sepulchrũ patens guttur eorum. psal. 5.

Bragmantinos Alexã.

Seneca. 10. rethori. & ad Luci.

c. nihil de con. dis. 5.

Feu. 3. c. 7.

peor,ni mas dañosa que la hartura. Y Hipocrates en sus aphorismos dize, que la replection y demasia de los manjares engendra todas las enfermedades e indispociciones,y que la dieta las restaura. Aquel grá philosopho moral Boetio,tiene por bienauenturada la primera edad, que llamauan dorada los antiguos:porq̃ se contẽta con las frutas, y mantenimiẽtos del campo,y no curaua de guisados y potajes,ni mezclaua el vino con la miel.

Hipocras in aphorif. parti.2.

Felix nimirum prima ętas.Boe.2. de consola.

Destos hõbres golosos se quexa Dios por el Propheta Osee,diziendo. Rellenaronse:hartaronse,y oluidaróse de mi. De lo qual da verdadero testimonio la diuina escriptura enel Exodo, dõde dize, que el pueblo de Israel despues de auer comido y beuido hasta hartar, se leuanto a idolatrar,y adoro al bezerro de oro. Y ansi fue el castigo que se siguiodesto, q̃ mato Moyses con los hijos de Leui,por mandado de Dios,casi veynte y tres mil hombres. Por este exceso dela gula, murieron Ophni,y Fines hijos de Heli sacerdote,y el mismo padre,porque no los corregia se caya muerto de vna silla.En vn combite despues de auer comido y beuido muy bien,fue muerto Amõ hijo de Dauid,por su hermano Absalon.Simon Machabeo con dos hijos suyos fue muerto en vn combite por Ptolmeo. Los hijos de Iob en vn combite fueron muertos,y se les cayo la casa encima. Aman despues del combite que le bizo el Rey Assuero,fue puesto en vn palo. Olofernes, despues de harto y de auer beuido biẽ,fue degollado por Iudich. Sãson despues de vn combite fue menospreciado, y derribo la casa sobre si, y sobre infinita multitud de gente que estaua en ella.

Ad impleti sunt saturati sunt. Osęc.14.

Populus postquã cępit mandu care & bibere. 32 Exod.

1.Reg.2.

2.Reg.13.

1.Mach. 15.

Iob.1.

Heft.7.

Iudith.13.

Iudicũ. 16.

B

Por manera,que el comer demanado, el vanquetear,y el exceso en los manjares es cosa dañosa, y de donde se siguen grandes males. Pues si la gula,y el exceso y destemplança enel comer, haze tan ruynes operaciones:quanto peores effectos hara,y quanto mayores daños acarreara el exceso enel beuer? Que lengua sera tan eloquente que pueda dis cãtar los males y grandes inconuinientes que en el vino estan encerrados, y que se siguen de beuer demasiado y destempladamente? Bué testimonio desto nos dara Loth: el qual por estar agrauado del vino, cometio dos actos de incesto con sus dos hijas. Tambien podriamos presentar por testigo en esta causa a Noe,el qual beuio tanto del vino dela primera viña que vuo enel mundo,y que el auia plantado: que se embriago,y quedo tan fuera de su juyzio:que descubriendose desonestamente fue escarnecido de su hijo Chan, y llamo a los otros hermanos con gran risa para que le viessen como estaua. De don de se sigue quan abominable vicio es el dela borrachez, y quan condenado sea por todos los sabios, podriamos lo prouar por muchos exemplos y autoridades de grauissimos varones. Seneca dize en vna epistola.La borrachez es vn demonio blando,vn veneno dulce, vna rauia voluntaria,vna tentacion de la honestidad,y vna infamia dela verguença. Y el glorioso sant Hieronymo en vn libro q̃ hizo delas questiones Hebreas,dize. Todos los que se dan a la borrachez se han de tener por hijos de Belial, porque el vientre repleto de vino,facilmente viene a parar en actos de luxuria,y en otros grãdes daños q̃ tocaremos enel capitulo.17. Pero acerca del vso del vino se ha de tener esta consideracion,que todos los que condenan el vino no lo condenan absoluta y vniuersalmente: sino quando se beue puro y destemplado,sin mezcla y tẽperamento de agua:que es la que mitiga su furor,y le quita lo malo que tiene. Lo qual no se alcançaua al principio del mũdo,ni se entendia que se remediasse la furia del bino con la mixtura de la agua, y ansi lo beuiá puro y los trastornaua y les hazia daño : hasta el tiempo de vn hombre prudente, llamado Philo, que fue el primero que echo agua enel vino, como dize Plinio enel libro septimo. Con el qual auiso,el bino que siendo puro es dañoso,le haze muy prouechoso y medicinal, y auiua el ingenio,y aumenta las fuerças,y alegra el cotaçó: como dize el Psalmista. Lo mismo dize el Ecclesiastico. El bino moderado es alegria del cuerpo y del anima,y sanidad es la beuida tẽplada. Y el apostol sant Pablo escriuiendo a Timotheo le aconseja, que para esforçar el estomago beua vn poco de bino templado. Plinio tambien en el libro veynte y tres affirma,que es muy prouechoso el vino templado,y que multiplica las fuerças, y fortifica los neruios,esfuerça el estomago,y se aumenta la sangre,y prouoca la vrina, da gana de comer,y causa alegria en el coraçon humano. Socrates Philosopho dezia: Que ansi como la lluuia tẽplada aprouecha mucho a la tierra,para la production de las yernas, y la arrebatada las arranca y destruye:ansi el vino templado, engendra buena sangre y buenos humores, y el vino puro todo lo estraga y destruye: y en especial es dañosissimo a los niños(como dize Auicena) porque es añadir fuego a fuego. Y Aristoteles en su politica manda,que no se de vino alos niños, ni a las amas que crian. Y Platon entre las otras leyes que establecio enel segundo de republica, fue vna que no se diesse bino a los moços: hasta que fuessen de edad de diez y ocho años,y que no lo beuan los juezes,ni los que tienen officios publicos, ni tampoco las mugeres : las quales son comunmente tã afficionadas en nuestros tiempos a este liquor ,que creo que si se estableciesse aora esta ley,aunque tuuiesse annexa gran pena pecuniaria,no la dexarian de quebrantar muchas vezes al dia,no lo hizierã ansi las antiguas Romanas,entre las quales era cosa tan fea beuer vino,que dize Plinio q̃ mato vn Romano a su mueger:por no mas de que supo que auia beuido vna vez de vino , y siẽdo preso por ello le dieron luego por libre Y de aqui creo que nacio vna costumbre antigua que auia en Roma , que los deudos dauan paz a las mugeres con vn beso.porque pudiessen percebir si auian beuido vino para castigarlas por ello. El rey Salomon enlos prouerbios haze precepto particular que alos reyes no les dẽ vino. Lo mismo establecio por ley Solõ entre las otras leyes q̃ dio a los Athenienses,y con tanto rigor,que mandaua. Que si el principe se emborrachasse lo matassen luego:y la razó desta ley,es,la necessidad que ay enla republica de buena gouernacion:la qual no puede hazer el rey qué esta fuera de si. Y tabien porq̃ es muy necessario que los reyes tengá hijos que sucedan en sus estados,para la paz y tranquilidad del reyno : para lo qual es muy grande impedimento el vino tn templá ça. Porque segun dize Aristoteles en sus problemas, haze alos hombres impotẽtes para la generacion,y tambié porq̃ el principe dado al vino,como aya de venir por este exceso a desuariar, por fuerça ha de hazer injusticias y crueldades. Como dize Quinto Curcio, que hizo Alexandro Magno,q̃ fue tocado desta enfermedad(como siẽtẽ algunos autores) el qual auiendo beuido vna vez mas de lo q̃ conuenia estãdo fuera de si, mato a muchos de sus intimos amigos,y a los que el mas queria y estimaua, y tornando luego en su juyzio se queria matar por lo q̃ auia hecho. Y aun por estas semejantes muertes que hizo,se cree que le dieron las yeruas y ponçoña de que murio. Y tambiẽ el Emperador Tiberio,por el demasiado vino q̃ beuio hizo grãdes desatinos y crueldades, y como dize el mismo Quinto Curcio beuia tan desordenadamente,que en lugar de llamarle Tiberio le llamauá muchos Biberio. El q̃ tuuo primeria enel beuer, y excedio a todos los hõbres del mũdo eneste,dizẽ q̃ fue el emperador Bonoso: dl se dixo aql dicho gracioso : q̃ el Emperador Bonoso,no auia nacido para viuir

Plinio,7 li.

Vinum lætificat cor. psal.103.

Exultatio aíę & corpo. vinum moderatũ & sani. est sobrius potus eccli.31

Modico vino utere. 1.ad Tim.5.

Plin.lib.23.

Socrates.

Auice. ten. 3.p.

Arist.7. politicæ.

Pla.in de repu.lib.2.

Plin.lib.14

Nolli regibus dare vinum. prouerb. 31

Solon.

Aristo.in problema.

Quintus Curcius de Alex.

Tiberio emperador.

Bonoso emperador.

Universidad de Deusto
Biblioteca

viuir sino para beuer. No deuia de vsar este principe delos remedios que escriue Plinio,q̃ son muy a proposito para estoruar la beodez:como es comer rauanos y berzas antes de beuer,y açafrá,y liuianos assados de cabron,y almendras amargas: y otras cosas q̃ da por remedio el dicho autor enel libro.23.y enel septimo de su natural historia,dize. Que tambien obra este effecto la miel, y que no solamente aprouecha para no emborracharse: sino tambien para desemborracharse. Y la piedra llamada Dionisia,dize Solino que es muy prouechosa para preseruacion de la beodez tomada en poluos.

Plin.7.natu. histo.li.23.

Solino in polistor.

Bien creo yo q̃ los discipulos de Baco,que tan estudiosos y bien enseñados estan enla ciencia del beuer, q̃ no querrá vsar de ninguno destos remedios contra la beodez : antes son tan afficionados a este infame y desonesto exercicio, q̃ cóprarian a peso dineros el apetito y gana de beuer(como hazen algunos)que a posta buscan cecinas, y salchichas, carnes salpresadas,y pescados salados,por poder beuer mucho. Y porque tratar tan diffusa y amplamente del excesso destos, parece que es exceso ,y que se me podria imputar a culpa:quiero passar adelante, y poner silencio en tratar deste vicio abominable del beuer,y comer demasiado, que emos traydo a proposito de la declaracio desta particula dela oracion dominical q̃ veniamos declarando. Nuestro pan quotidiano danos le oy,acerca de cuya exposicion deziamos,que por pan,se ha de entender no solamente el pan material: sino todo mantenimiento que sirue para comer y beuer,y que es necessario para la vida natural,y no lo que es superfluo y dañoso,como los manjares curiosos,y el vino puro y no téplado en demasiada cantidad. Al qual son tan afficionados muchos hóbres viciosos y glotones, que có mas deuocion pediriá a Dios el bino en abundancia, que el pan y los otros mantenimientos necessarios, y que no de tan buena gana presentarian estos tales esta petició. Panẽ nostrum quotidianũ da nobis hodie,como esta,vinum nostrũ quotidianum da nobis hodie.

Capitulo. XI. donde

de le prosigue la declaracion desta tercera peticion del Pater noster.

PANEM NOSTRVM quotidianum, &c.

Nuestro pan quotidiano.

EL bienauẽturado S. Augustin en vn sermon,mueue vna difficultad acerca de la declaracion desta particula de la oracion dominical. Nuestro pá quotidiano, &c.diziendo. Que es la causa que el Redemptor del mundo nos manda en esta oracion,que le pidamos pan : por el qual se entiende(como emos declarado)todo lo necessario para nuestra sustentacion: pues nos manda en este mismo capitulo sexto por S. Matheo, que no tengamos cuydado de lo que auemos de comer y beuer:pues claro esta que no se lo pediria mos en esta oració,sino tuuiessemos cuydado dello.

Aug.in ser mone. Dñi admontem

Nolite solliciti esse. Math.6.

A esto se responde,q̃ no prohibe Dios ni veda el cuydado delas cosas tẽporales: sino la solicitud y congoxa có q̃ algunos cobdicia y tratan delas cosas de la tierra, oluidados dlas cosas del cielo. Y esta mis ma exposició es de Beda sobre aq̃llas palabras de S. Matheo . Primero buscad el reyno delos cielos,y todas essotras cosas se os dará por añadidura. Esta curiosidad, y demasia de solicitud de allegar riq̃zas, y de las otras cosas tẽporales,arguyẽ defcõfiãça dela diuina misericordia,y grã pegamiẽto alas cosas perecederas y caducas y por esso no es licito procurarlas , guardarlas,ni adquirirlas có exquisita y curiosa diligencia,ni con las agonias, ansias,y cõgoxas q̃ tienẽ los auarietos en allegarlas riquezas que tan presto han de dexar: por-

Beda super illud Mat. primũ quærite.

D

Hac nocte repetit animam tuam Luc.12.

porque al mejor sabor les dan cõ la puerta enlos ojos,y oyen aquella boz que so no enlos oydos del rico auariẽto,o loco, esta noche te arrancará el anima del cuerpo,cuyas seran las riquezas que has allegado? Este desmoderado cuydado q̃ nace de tener poca confiança en Dios , condena Salomon enlos prouerbios, diziendo. Nunca mato Dios de hambre la anima del justo. Y el Propheta Dauid dize. Yo fuy moço,y aora soy viejo , y nunca he visto a hombre justo desamparado, ni a sus hijos mẽdigando, y buscando pan. Porque el pá,y las cosas temporales,(que se significan debaxo deste nombre) es de creer que nos lasdara,si nos conuienen el que nos da el reyno de los cielos, de gracia y por su misericordia. El qual emos de pedir y pretender ante todas cosas, primera y principalmẽte y las cosas de la tierra, conuinientes ala necessidad de la vida humana segundariamente,y ordenadas para este nu. Y por esso,primero nos enseña el soberano maestro,que pidamos en esta oracion el reyno delos cielos:como cosa importantissima,en la segũda petició, diziendo. Venga a nosotros tu reyno, y despues en esta tercera (como cosa menos principal, y que no emos de poner en ella nuestro vltimado fin)dize,que pidamos la congrua sustentacion dela vida:significada por el pan material que pedimos en esta particula. Nuestro pá quotidiano danos le oy, y como no nos falte lo primero y mas principal, que es el reyno de Dios, que es la gracia cõ que se ha de alcãçar,poco va,en que algunas vezes nos falte la abundancia del pan material,y delas otras cosas dela tierra : pues estas si las niega,o las dilata Dios a sus hijos:no es porque los quiere mal,sino por hazerles mas bien. Quiere Dios muchas vezes q̃ merezcamos con la paciencia,y por esso nos dilata lo que le pedimos: como hizo a la Cananea . Y quiere Dios ver por experiẽcia lo q̃ tiene en nosotros no porq̃ no sabe muy bien lo q̃ ay en el hombre,el q̃ hizo al hõbre:sino para que tengamos occasion de merecimiento en los trabajos,y para que reluzga nuestra fe,y de olor de buen exemplo:como quã do tento Dios a Abraham. Pero si alguna vez nos faltare el mantenimiento , o las otras cosas de q̃ tenemos necesidad, entonces ha de andar mas viua la confiança en Dios pidiendo. Nuestro pan quotidiano,y sin dubda emos de confiar q̃ nos lo dara nuestro padre celestial,si nos conuiene,y q̃ no matara de hãbre a sus hijos, el que prouee las aues y los otros animales de mantenimiẽto, y de todo lo q̃ han menester. Lo qual el mismo nos lo prueba,y da a entender por este exemplo. Las aues del cielo no siembran,ni cojen pá,y Dios las prouee de mantenimiẽto y vestidos: quãto mas os proueera a vosotros de lo q̃uieredes menester el padre celestial? Estaua encerrado Daniel en aq̃l lago, dõde no auia otra cosa sino leones, ni mãtenimiẽto,ni esperança de socorro humano, y alli no le falto Dios:antes despacho al propheta Abacuch,q̃ le lleuasse pá y cierto guisado que tenia para si. El mismo socorro embio Dios al Propheta Helias, mãdole Dios que hizieste cierto viaje al torrẽte de Carith,y estãdo alli abscõdido le prouey o cueruos q̃ le lleuauã pá,y carne dos vezes al dia,y salido de alli , porq̃ se le secovn arroyo de dõde beuia:estãdo muerto de hãbre y de sed, prouey o vna muger viuda q̃ le diesse pá y agua(y lo q̃ mas es)estãdo esta pobre viuda para morir de hãbre:porq̃ no tenia sino vn poquito de harina,de q̃ pẽsaua hazer vn pan para ella y para su hijo , y morirse luego (por la gran esterilidad que auia) y luego la prouey o Dios , por medio deste propheta,desuerte que nũca le falto harina ni azeyte. Por manera,que al propheta prouey o por despenseros a los cueruos,y ala viuda,dio por prouisor al mismoprophe ta. En lo qual se vee el cuydado que Dios tiene delos suyos(hablãdo a nra manera, porq̃ en Dios no puede auer cuydado) y

Tentauit Abraham. Gene.22.

Respicite volati. q̃ non serunt manent, & Math.6.

Daniel vlt.

3. Reg. 17.

como los prouee de lo que hã menester, sin que ellos tengan solicitud y congoxa: la qual quiere desarraygar de nosotros el redemptor, y el temor de que nos ha de faltar lo que vuieremos menester, y no la diligencia, y honesto cuidado que como hombres de razon deuemos tener en buscar y proueer lo necessario a nuestra sustentacion, y pedirlo a nuestro padre soberano: como el mismo nos lo enseño en esta oracion diziendo. Nuestro pan quotidiano danos le Señor. Y por tãto es tã alabada la prouidẽcia de Ioseph, Gene.41. enla prouision q̃ hizo en Egypto: como se trata enel Genesis, allegãdo, cõprãdo, y conseruando el pan que auia de ser tan necessario para los siete años de esterilidad y hãbre, que auia de auer en aquella tierra. Con lo qual no solamente enriquecio al rey de Egypto, y prouey o a sus vassallos: pero socorrio a su padre y hermanos, que estauã en estrema necesidad. Lo qual no se deue llamar ni merece nõbre de culpable solicitud: sino de industria, y de loable prouidencia. Y es cosa muy natural al hombre prudẽte y discreto, que vse de arte y de prouidencia, para las cosas de adelante, y que prouea lo mejor que pudiere las cosas por venir: para que quando vengan se aproueche del remedio de su preuencion y diligẽcia. Esto es lo que dixo aquel gran philosopho Seneca. Si desseas ser prudente, preuiene y apercibe lo que esta por venir, y considera lo que puede acaecer, para prouarnos esta doctrina q̃ vamos tratando dela prouidencia, nos remite ala hormiga, y nos la propone por dechado y exemplo, el sabio Salomon, diziendo en sus prouerbios. Vea tomar liction a las escuelas de la hormiga hombre perezoso, y aprenderas sabiduria: viendo como allega enel estio, y encierra en alholies desus agujeritos, lo que ha de comer enel inuierno.

Si prudens esse cupis in futurum prospectũ intende. Sene.de.4.virtutibus.

Vade ad formicam opiger.prouer.6.

Este pã quotidiano q̃ pedimos a Dios en esta oracio tãbien le declarã los sagrados doctores en otro sentido, diziendo. Que se entiende por el, el pan sacramental, y en este sentido le declara sant Hienymo, y el tostado, y otros muchos doctores. Porque este es aquel pan, de quiẽ dize el mismo Redempror por el Euangelista sant Iuan. Yo soy pan viuo que descendi del cielo. El qual se llama pan, porque se masso por obra de espiritu sancto, y cõ fuego de amor se cozio cõ suma caridad enel horno del vientre virginal, y se nos da, y comunica enla plaça de la sancta yglesia para darnos vida.

Abulẽse super Mat.6. c.

Ego sum panis vi. qui. &c. Ioa. 6.

Este diuino pan, llama sant Matheo supersubstancial: porque nos da sobre natural substancia, y vida de gracia. Y S. Lucas le llama pan quotidano, porq̃ aunque no le recebimos todos cada dia, por el respecto y reuerencia que se le deue: pero cada dia emos de pedir la dignidad, y sufficiencia que se requiere para auerle de recibir. Y esta exposicion es del Tostado sobre sant Matheo, el qual dize, que no solamente se ha de entender por el pã, el sancto sacramẽto del altar: sino todos los sacramentos dela yglesia, porque son mãtenimiento del alma, por la gracia q̃ comunican. Y tãbien es exposicio de S. Cebriã, sobre la oracion del Pater noster, q̃ se ha de entẽder por este pan el pã sacramẽtal. Este pan diuino, es aquel de quien habla el real Propheta, diziendo. El pan cõforta el coraçon del hombre. Este es aquel pan, de quien dize Salomon. El pan abscondido es muy suaue. Este es aquel pan, de quien dize la Sabiduria. Distes les pan del cielo, que tiene en si toda delectació, y olor de suauidad. Este es aquel pan, de quien esta escripto en el libro del Genesis. Gruesso es y muy substancial su pan, y dara deleytes alos reyes. Este es aq̃l pan, q̃ esta significado por aq̃l pan q̃ comio Helias, de quiẽ esta escripto en el tercero de los Reyes: q̃ Helias en su virtud pudo caminar quarenta dias, y quarẽta noches, hasta q̃ llego al mõte de Dios: y en cuya virtud con grande esfuerço podemos nosotros andar el camino desta vida, hasta que

Panem super substantialẽ. Mat.6

Panem nostrum quotidianum. Lucç.11.

Tosta. sup Math.6.

Cypria. super oratio. Domi.

Panis cor homi. forpsal.103.

Panis absc. suauis. prouer.9.

Panem de cęlo pręstitisti eis. Sapien.16. & psalm. 77.

Pinguis est panis eius prebebit delitias regi. Gen.49. 3.Reg.19.

lleguemos al monte soberano de la gloria. Este es aquel pan que mando hazer Abraham, de tres medidas de harina, que significauã aquellas tres substancias, cuerpo, y anima, y diuinidad: que en este pan bendito se contienen. Este es aquel pan de trigo que dize Esaias, que es abundante y pingue, y que no es licito comerle sino a los Sanctos (esto es) alos que estan en estado de gracia, y en lugar sancto, q̃ es la yglesi militante. Este es aquel pã de quien dixo Achimelech sacerdote a Dauid, que no le podiã comer sino los q̃ estauan limpios, y agenos de toda suziedad: porque este pan, es pan de hijos regalados, que estã vnidos por gracia, y por limpieza de conciencia al padre celestial: y no es pan de perros, que son los q̃ viuẽ en mal estado, y se rebuelcan en el cieno y muladares delos peccados.

Gene.18.

Panis erit vberrimus & pinguis Esaiç.30.

1.Reg.21.

Este diuino pã, diximos que le llama S. Matheo, supersubstancial: a differencia del pan material, que aunque es substancial, pero no es mas que esto: pero este pã sacramental, tiene otra virtud y propriedad, mas excelente y admirable que esta, y es, que el manjar, o el pan material, conuierte se enla substãcia del que le come: pero este pan soberano y manjar diuino, no se conuierte enla substãcia del que le recibe, antes conuierte al q̃ le recibe en si mismo: y por esso se llama con mucha razon, supersubstancial, por esta virtud y eficacia que tiene: que el que dignamente le recibe, queda hecho vn hombre diuino, en cierta forma, y le conuierte Dios, y le encorpora en si mismo por gracia, y le haze vna cosa consigo: conforme a aq̃lla aautoridad de S. Pablo. El q̃ se allega a Dios, es vn mismo espiritu cõ Dios.

Math.6.

Qui adhæret Deo vnus spirit9 est cum eo. 1.Cor.6.

Tãbien se llama este diuino pã, pã quotidiano, como le llamamos en esta oracion. Danos nro pan quotidiano. Y la razon es, segun Alexandro de Hales: porq̃ todos los fieles somos vn mismo cuerpo, aunq̃ somos diuersos miẽbros, y la boca deste cuerpo, son los sacerdotes que cada dia le reciben, y ansi recibiẽdole ellos cada dia, virtualmente le recebimos los q̃ somos miẽbros deste cuerpo mixtico de la yglesia, lo qual se confirma con aq̃lla autoridad del Psalmista. Yo soy participan te de todos los que te temen.

Alexand.4 p.q.37.

particeps ego sum omnium timẽtium te psal.118.

Otros entiẽden por este pan q̃ aqui pedimos, el pan dela penitẽcia, y es pedir, q̃ nos de Dios gracia para q̃ hagamos verdadera penitẽcia de nros peccados. Y este pan tenia cõfiãça el propheta Dauid q̃ le daria dios, quãdo dezia. Mãtenernos has señor, cõ pã de lagrimas, darnos has lagrimas por beuida. Y de otras muchas y diuersas maneras, y en otros sentidos declarã los sãctos este pã, y todos le cõuienẽ: pero la exposicio q̃ mas parece q̃ quadra y satisfaze es, entẽder por este pã el pã sacramẽtal, el qual verdaderamẽte se puede llamar pã supersubstãcial: porq̃ es de mucho mayor substãcia y virtud, q̃ el pan material, pues q̃ da sustẽto y vida sobre natural, de gracia, y đ vida eterna. Yes pã quotidiano porq̃ cada dia nos mãtenemos cõ el, o recibiẽdole actualmẽte, cada dia como hazẽ los sacerdotes, o virtualmẽte, como le recibẽ todos los fieles, q̃ estan vnidos por gracia eneste cuerpo mysticođla iglesia, yansi le recebimos todos, quãdole recibe el sacerdote. Porq̃ ansi como el pã material, no solamẽtemãtiene ala boca, por dõde se recibe y entra enel cuerpo, sino tambiẽ a todos los otros miẽbros: ansi este diuino pan, no solamente da vida, y sustento a los sacerdotes que actualmẽte le reciben: sino a todos los miembros de la yglesia, que por gracia estan vnidos con Christo.

Cibabis nos pane lachr.psa. 79

Acerca desto podria alguno pregũtar, pues es tan grande el mantenimiento y substãcia, deste diuino pã sacramẽtal, si seria biẽ recebirle cada dia, o en vn dia muchas vezes: pues el pã material por ser tã substãcial, y tã a proposito de nuestra substẽtació le comemos cada dia, y cada dia muchas vezes? Y porq̃ tengo de reboluer sobre esta pregũta enla.5. cõsideració del

Iueues ſancto, y tratar la mas diffuſamente, porque alli es ſu proprio lugar, lo que aqui quiero dezir, es que para declaracion deſto, ſe ha de preſuponer eſta conſideracion que en el dicho lugar emos de tratar, q̃ en la primitiua yglesia comulgauan cada dia, como lo mãdo el Papa Anacleto, y lo trae ſancto Thomas en la. 3. parte. Y como parece por el capit. per acta de conſeruatione. Y deſpues ſe alargo mas eſte negocio, y comulgauan los fieles cada domingo: como dize S. Auguſtin enel libro de la doctrina eccleſiaſtica. Deſpues el Papa Fabiano reduxo eſta coſtũbre a comulgar las tres paſquas del año: como ſe cõtiene enel capitulo Si non. Y deſpues ſe eſtablecio precepto de comulgar, alomenos vna vez en el año: no cerrando la puerta a los q̃ ſe hallarẽ diſpueſtos para comulgar mas a menudo. Y eſta ordenacion hecha por grauiſsimas cauſas es del cõcilio Lateranenſe, enel capitulo omnis, y dize el Arçobiſpo de Florẽcia: que aunq̃ ſe eſtablecio eſte precepto por quitar la ocaſiõ de peccar mortalmente a los perezoſos: pero q̃ ſe ha de acõſejar alos q̃ viuen bien y ſon recogidos y deuotos, que frequẽté, y recibã a menudo eſte diuino pã. Porq̃ anſi como el q̃ ſe deſcuydaſſe, y oluidaſſe d̃ comer el pã material muchos diaſſe le debilitaria la virtud, y ſe diſpondria para la muerte: anſi el que ſe oluidaſſe de la recepcion, y frequẽcia deſte ſancto ſacramento mucho tiempo, ſe le debilitaria la virtud eſpiritual del alma, ſe le cõſumiria el calor dela deuociõ, y ſe inclinaria y diſpõdria para la muerte d̃l pecado mortal: contra cuyo veneno y corrupcion tiene grã virtud y efficacia eſte diuino pã. Por que anſi como aq̃l angel deſtruydor (de quiẽ ſe trata enel Exodo) no podia hazer daño enlas caſas, en cuyos vmbrales eſtaua la ſangre del cordero: anſi no tiene fuerças el demonio para herir y hazer daño en las conciencias adornadas con la carne, y ſangre del cuerpo verdadero del cordero ſin manzilla de nueſtro redemp̃tor: que ſe recibe enel ſancto ſacramẽto. Y conforme a eſto ſe puede dezir, que el q̃ por feruor de deuociõ, y feruor de charidad ſe allega a recebir a menudo el ſanctiſsimo ſacramento del altar (eſtãdo diſpueſto y aparejado para recebirle) haze muy bien: conformandoſe con Zacheo, que facilmente recibio y hoſpedo a Ieſu Chriſto. Y eſto es conforme ala doctrina de S. Auguſtin enel capit. quotidie, donde dize. Celebrar cada dia no lo alabo ni lo condeno: pero comulgar cada Domingo, a todos lo aconſejo: ſino les agraua algun peccado mortal. Y tratado eſta materia el miſmo en vn tratado que hizo delas palabras del Señor, añ da mas larga licencia diziẽdo. Pues eſte pan es quotidiano, recibele cada dia, para que te aproueche cada dia. Y el bienauẽturado S. Ambroſio enel libro delos ſacramẽtos dize. Cada vez que ſe celebra el ſancto Sacramento, ſe celebra para remiſsiõ de los pecados: y por eſſo ſiempre tengo de recebir la medicina, pues ſiẽpre peco. Y a eſte parecer ſe allega ſancto Thomas enla tercera parte, cuyas palabras ſon. Si alguno ſe hallare cada dia, aparejado para recebir el ſancto ſacramẽto, coſa loable es q̃ cada dia le reciba: pero porq̃ occurren en los mas delos hõbres muchos impedimẽtos de deuocion, por indiſpociones del cuerpo, y del anima: no conuiene a todos allegarſe cada dia a eſte ſancto Sacramẽto, ni tãpoco muchas vezes al dia, por la ſignificaciõ que tiene eſte ſacramẽto de la vnidad dela paſsiõ de Chriſto, q̃ murio ſola vna vez, como dize el apoſtol S. Pablo, eſcriuiẽdo alos de Corinthio. Todo lo qual es ala letra de Sãcto Thomas, y al fin ſe reſuelue en que es mejor y mas loable frequentarle por amor, que abſtenerſe por temor los que realmente eſtan aparejados, aũque otros doctores graues dan por conſejo, que los legos no le recibã muy ordinariamente, ni cada dia, y anſi el que por temor reuerencial ſe abſtiene

Cap. per acta de con. diſ. 2.
Tho. 3. p. q. 80. ar. 10.
Aug. in de doct. eccleſiaſti.
cap. ſi non frequentius de con. diſt. 2.
Extra de pẽ niten. c. omnis.
Arch, 3. p. tit. 14. 5. 6.
Exod. 12.
Quotidie celebrare, &c. ſed dominicis. cõmuni. exorto. Aug. de con. diſt. 2. quotidie.
Aug. in de verbis dñi.
Semper debeo recipe qui ſemper pecco. Ambr. 1. de Sacramen.
Si quiſſe para. quoti. inuenerit laudabile eſt qđ quoti. ſumat. 3. p. q. 80. ar. 10.
Xps Semel per nobis mortuꝰ eſt. 1. Cor. 11.

ſtiene de recebirle muy amenudo, no haze mal, conformãdoſe con el Centurió, que dezia. Señor, yo no ſoy digno, ni merezco que entres en mi morada. Y los q̃ le reciben con mas frequencia, ſi los mueue deuocion hazen biẽ. El mana del cielo daua diuerſos ſabores a los q̃ le comiã, como dize la Sabiduria, y anſi todos le comian cõ ſuauidad, y les ſabia biẽ, y les hazia muy buẽ eſtomago. Y anſi eſte pã celeſtial, ſabra muy bien a todos los que le recibieren con guſto, y deuocion, y al que le diere ſabor de deuociõ frequentarle, es bien que le frequente: y al que le diere ſabor de humildad y reuerencia recebirle no tan quotidianamente ſe puede abſtener alguna vez: ſi entiende q̃ le recebira deſpues con mas deſeo, reuerencia, y deuocion.

Y aunq̃ en lo vno y lo otro puede auer mucho merecimiẽto haziẽdolo, o dexãdolo de hazer por reſpeto de mas deuocion y eſpiritu: pero eſtando todas las coſas parejas e yguales, anſi de aparejo como de deuocion, y de todo lo demas q̃ ſe requiere, me parece muy acertado el parecer de Durando enel lib. 4. y es q̃ es coſa mas fructuoſa la frequencia, q̃ la abſtinẽcia dela comunió. Y la razõ es, porq̃ (aunque es verdad) q̃ eſtando yguales ẽte diſpueſtos, el que recibe eſte diuino pã a menudo, y el q̃ le recibe raramẽte, el miſmo fruto recibe el vno y el otro (quãto es de parte del autor dela obra) que es Dios, a quiẽ los dos reciben, pero demas deſto, el q̃ le recibe a menudo quãdo celebra, de parte dela obra q̃ ſe obra eneſte myſterio, no ſolamẽte recibe, y granjea grã talẽto de merecimiẽto para ſi: pero tãbiẽ gana biẽ y aprouechamiento para todos los fieles del mũdo, y ocorre alas animas de purgatorio, que tanto aliuio y refrigerio reciben con eſte ſancto ſacrificio de ſus penas. Y ganan reſcate y libertad por la virtud deſte pan ſoberano, y deſte ſancto ſacrificio, q̃ ſe ofrece al padre celeſtial, para ſatisfaciõ delos peccados de los viuos, y de los muertos q̃ partieró en charidad, y delas penas, q̃ por los peccados cometidos en eſta vida padecẽ las animas de purgatorio. Todos los quales bienes, y los demas q̃ ſe ſiguẽ de celebrar, no los ganaria el ſacerdote, ni gozarã dellos los que eſtã eſperando eſte refrigerio enel purgatorio, ni los q̃ tanta neceſsidad tenemos deſtos ſuffragios, y ſacrificios en la tierra ſi el ſacerdote no celebraſſe, ni quiſieſſe vſar dela poteſtad q̃ tiene. Luego bien ſe ſigue, q̃ en ygual caſo muy mejor es celebrar, que dexar de celebrar: aunq̃ no ſe dexe por mas q̃ por reſpecto y reuerẽcia. Y anſi me parece, que dexar de celebrar el q̃ eſta diſpueſto para ello es culpable negligencia, y ſemejãte ala del ſieruo deſaprouechado, q̃ abſcondio el talento q̃ le auia encomẽdado el padre de familias: para q̃ grangeaſſe y aprouechaſe cõ el, y el le tuuo muy guardado y abſcõdido. Y anſi deue temer no ſe pronũcie cõtra el aq̃lla temerola ſentẽcia. Atalde de pies y manos y echalde enlas tinieblas exteriores: pues no quiſo vſar del talento dela poteſtad q̃ Dios le cõfio (no para tenerle ſoterrado y abſcõdido) ſino para q̃ pudieſſe aprouechar a ſi, y a otros, y adquirir y grangear cõ el, merecimiento para ſi miſmo, remedio para los viuos, y ſocorro para los muertos: celebrãdo por todos. Y eſto es lo que dize ſant Auguſtin. Recibe eſte pan quotidiano cada dia, porque te aproueche cada dia.

Y porq̃ ay algunos q̃ ſe eſcuſan de celebrar, y comulgar a menudo, diziẽdo, que ſe recibe el ſancto ſacramento cõ mas deuociõ, quando ſe recibe algo raramente, y no con frequẽcia ordinaria, y muy cõtinua: oygan los q̃ ſon deſte parecer a Iuã Ierſon en vn tratado q̃ hizo de celebratione, donde dize. Poſsible es q̃ tẽga mas deuociõ, el q̃ ſe allega tarde, que el que ſe llega a menudo a la comunicacion del pan Sacramental: pero mas coſa cierta es, que tenga mas deuocion: el que ſe allega cada dia: porque adquiere

Dñe non ſum dig. vt in tres. Math. 8.
Ad quodquiſq; volebat conuerti ebatur. Sap. 16.
Duran li. 4 diſt. 13. q. 4.
Ligatis &c. mittite eũ in te. ex Math. 25.
Accipe quotidie, vt quotidie tibi proſit, Aug. in li. de verbis Domini.
Ierſon de celebratio.

Habitus est in opere delectari. 2. ethi.

habito al bien, y el habito causa delectacion (como dize Aristoteles en las ethicas.) Y si lo dexas porque sientes aora en ti poca deuocion, recibe el sancto sacramento, y tendras mas deuocion, y recibe le muchas vezes, y destos actos se engendrara habito de deuocion: porque de muchos actos, se engendra el habito, (como

Ex planib9 actibus fit habitus,

dizen los Philosophos) quanto mas, que como sabes tu que tendras mañana, o otro dia mayor deuoció que tienes oy para recebirle? Y pues la deuocion es dõ de Dios, como sabes tu que te la dara el mañana mas que oy? ni que obligacion tiene para ello? quanto mas, que el demonio que oy pretende quitarte la deuoció no dormira mañana, y tambien te la procurara quitar mañana como oy: y portã to es mejor tomar el cõsejo del sabio Salomõ. Lo que pudiere luego obrar tu ma

Quodcunque potest. manus tua instãter operare. Eccl. 9

no derecha, luego a la hora lo pon por obra. De dõde se sigue, que el que oy tiene disposicion, y esta en buẽ estado (aunque no tenga tanta deuocion como el querria, y fuera bien que tuuiesse) no deue dexar, y dilatar la recepcion deste diuino pan y super substancial para mañana: pues no sabe, ni tiene certidumbre si aura mañana para el, y aunque la aya, por ventura tendra menos deuoció que oy, y (caso que tenga mas) por lo menos se perdera la ganancia que oy pudiera adquirir para si y para sus proximos: lo qual no se puede negar, y ansi no ay para que hazer dilacion, y suspender y alargar los terminos dela communion (quando ay disposicion bastante) por esperar a tener mayor caudal de deuocion: sino tener confiança enel que la puede dar, que ya q̃ no la tengamos con mucha abundancia, antes que lleguemos, que el nos la dara, quãdo nos lleguemos a recebirle, con desseo de tenerla. Porque el que nos da lo principal que es el pan, es de confiar de su liberalidad que nos dara la deuocion, y todo lo necessario y conuiniente, para la digna recepcion deste pan quotidiano q̃ le pedimos en la quarta particula desta peticion, diziendo. Nuestro pan quotidiano, y super substancial, que es el pan sacramental, danos le oy. Pues no es sordo para oyr nuestras justas oraciones y plegarias, ni es corto para darnos todo lo q̃ le pidieremos: conforme al testimonio del propheta Esaias. No es abreuiada la mano del Señor.

Non est abbreuia. manus Dñi. Esai. 59.

Y aun en los legos (quanto mas en los sacerdotes que lo tienẽ por officio) es loable, y muy saludable consejo, que se dispongan y aparejen para recebir a menudo este saludable manjar, y pan de vida, y que no se contenten con recebirle vna vez en el año: como permite el derecho enel capitulo omnis: para no incurrir en peccado mortal, y en la excommunió de las cartas generales: sino que comulguen a manudo, y se alleguen muchas vezes con bastante disposicion y aparejo, a la mesa dela sancta madre yglesia, que siempre esta puesta para todos los que se quisieren llegar a ella. Y aunque la frequẽcia deste diuino pan es muy prouechosa, justa, y razonable para todos los fieles Christianos, que tanta necessidad tienen para su mantenimiẽto y congrua sustentacion espiritual deste soberano pan. Pero mas necessaria, y obligatoria es la frequencia del, para los sacerdotes que lo tienen por officio, y les dio Dios potestad para consagrar: que es el mas alto y preheminente officio, y dignidad que ay en la tierra, y que no se concede a los angeles del cielo. El doctissimo doctor Nauarro, dize en su manual, que el sacerdote que dexa de celebrar sin justa causa, alo menos tres o quatro vezes en el año, en las fiestas mas principales, pudiendo y teniendo aparejo para ello, pecca mortalmente: aunque no tenga cura de animas, ni obligacion de celebrar. Y lo prueua por esta razon, porque cada vno es obligado a no recebir en vano la gracia del Señor: y pues el sacerdote ha recebido tãta gracia y fauor de Dios, de poder celebrar

c. Omnis de peniten. & remi.

Nauarro. c. 25. num. 29

G

H

brar, es negligencia culpable de peccado mortal, no celebrar, si quiera las Pasquas, o las fiestas principales del año.

Y enlo que toca a lo que tambien propusimos, si es licito recebir este diuino pan sacramental (pues es tan prouechoso) mas que vna vez al dia, digo que no, porque con la vnica recepcion, se representa la vnica passion del Redemptor (como dize sancto Thomas en la tercera parte) excepto en ciertos casos que señala Alexandre de Hales, en la quarta parte: como el dia primero de Nauidad. Y con esto me parece que auemos satisfecho ala question que propusimos, si es bien recebir cada dia este pan quotidiano, que pedimos en esta oracion al padre celestial, y si le podemos, y deuemos recebir mas que vna vez al dia. Y quié no se satisfiziere con lo que emos declarado a cerca desto, lea los autores que para respuesta y satisfacio desto emos traydo, y alegado: en los quales lo hallara mas copiosamẽte, porque yo por no detenerme tanto no he dicho acerca desto: sino lo mas necessario. Y porque tengo de boluer a esta materia en la consideracio del Iueues, no mequiero detener mas en esto: aunque auia mucho, y muy bueno que dezir desta materia: porque me esta llamando muy apriessa la quinta particula de la oracion Dominical, a quien en este lugar toca la vez de su exposicio, y porque adelante tengo de tornar a tratar desta materia.

Nõ est pluris, S. Tho. 3. p. q. 80. art. 10. Alex. 4. p. q. 52. mẽb. 3.

Capitulo. XII. de la quinta peticion de la oracion Dominical que es.

ET DIMITTE NOBIS debita nostra, sicut & nos, &c.

Y perdona nos nuestras deudas, como nosotros perdonamos a nuestros deudores.



Espues q̃ el doctor y maestro soberano nõ, nos ha enseñado como emos de pedir al padre celestial tantos bienes como se contienen en las peticiones passadas, nos enseña en esta como le auemos de pedir, que nos libre de tatos males como se pueden offrecer, y se nos offrecen a cada passo. Entre los quales males vno es (y no tiene el postrer lugar) tener rẽcor, y enemistad con nuestros proximos: del qual se puede seguir, no alcançar nosotros dela diuina magestad perdon de nuestras culpas y peccados. Y para que no aya impedimento para que le podamos alcançar, nos enseña a pedir y suplicar al padre eterno, que nos perdone el a nosotros, las muchas y grandes deudas que le deuemos, y para mouerle a este perdon, alega que tambiẽ nosotros perdonamos a nuestros deudores, las offensas y agrauios que nos han hecho. Como si mas claramente nos enseñasse a hazer vn argumento que llaman los artistas a forciori, que es muy efficaz, y tiene gran fuerça, diziendo. Nosotros (siẽdo malos y peccadores) perdonamos los agrauios y sinrazones que nos hazẽ: pues quanto mas justa cosa es, que tu mi Dios siendo bueno y sancto (como eres) nos perdones nuestras offensas y peccados, y nos remitas nuestras deudas?

Estas deudas que pedimos a Dios que nos sean perdonadas, son nuestros peccados, y cõ este nombre los llama sant Lucas, diziendo. Perdona nos nuestros peccados, pero S. Matheo no las llama peccados, sino deudas, diziendo. Perdona nos nuestras deudas, y todo es vna misma cosa: pues por los peccados quedamos obligados a pena eterna, quãdo son mor-

Dimitte nõbis peccat. nost. Luc. 11.

Dimi. nob. debita nost. Mat. 6.

mortales,y a pena temporal,quando son veniales. Y no se han de tener en poco estos peccados veniales,para dexar de pedir a Dios perdon de ellos. Porque aunque son pequeños en respecto delos mortales, y se perdonan aqui con el agua bendita, y con la bendicion episcopal, y con la oracion del Pater noster, y con otros remedios faciles:pero son disposicion para peccados mortales. Esto es lo que dize Salomon. El que menospreciа las cosas pequeñas, poco a poco viene a caer en cosas mas graues. Lo qual tambien affirma el bienauenturado sant Augustin diziendo. Que los peccados veniales,no se han de tener por cosa pequeña,pues muchas bestias pequeñas pueden matar vn hombre:que es dezir, que por pequeños que sean los peccados veniales, pueden disponer para la muerte. Y esto es lo que quiere dezir aquella regla de sant Augustin,en la distinction.25.del capit.vnius.Ningũ peccado es tã venial, que no se pueda hazer mortal. La qual no se ha de entender que vn mismo acto que aora es peccado venial, se haga despues acto de peccado mortal: como declara sancto Thomas en la primera de la segunda parte,ni tampoco se ha de entẽder,que muchos peccados veniales juntos,puedan constituyr vn peccado mortal.Lo qual tambiẽ es falso,porque todos los peccados veniales del mundo no pueden obligar a pena eterna, como obliga vn solo peccado mortal: sino lo que se ha de tener en este caso es, conforme a la declaracion de sancto Thomas,y del Florẽtino enla primera parte. Que el peccado venial se puede hazer mortal dispositiuamente:porque puede disponer al hõbre vn peccado venial (por venial q̃ sea) si se comete muchas vezes,y ay costumbre y frequencia enel,para cometer otros peccados mas graues,que lleguen a quilates de peccado mortal. Y tabien se puede entender que vn peccado venial se haga mortal:segun Pedro de Palude, quando de tal manera,y con tal intencion habla vn hombre vna palabra ociosa (que de suyo es peccado venial)que no se abstendria de hablarla,aunque fuesse peccado mortal. Ya en este caso,aquella palabra ociosa no seria peccado venial, sino mortal:por razon de la complacẽcia de peccar mortalmente. Y pues estos daños se pueden seguir de los peccados veniales,razõ es que pidamos a Dios, que nos perdone nuestras deudas(aunque sean veniales) y que no nos dexe caer en ellas. lo qual pedimos a Dios en esta oracion. Perdona nos nuestras deudas, o nuestros peccados(aunque sean veniales)y es de tã ta virtud esta oracion del Pater noster, q̃ dize sant Augustin en su Inchiridió, que ella basta para que se perdonen los peccados veniales:los quales(entre otros daños que tienen) tienen este, que aunque es verdad que los peccados veniales(por muchos que sean) no pueden lleuar al hõbre al infierno, pero el que fuere alla por razon de algun peccado mortal, no solamente sera atormentado eternalmente,por el peccado mortal en que partio: sino tambien sera atormentado con pena eterna,y sin fin por los peccados veniales con que partio,aunq̃ no son estos los que le lleuarõ al infierno:sino el peccado mortal en que murio. Y esta es determinacion de sancto Thomas en la primera dela segunda parte.

Pedimos tambien, y mas principalmente a Dios en esta parte,que nos perdone los peccados mortales: la qual peticion a ninguno otro se puede pedir, ni ninguno la puede conceder, sino Dios todo poderoso: a quien es cosa propria y particular(como canta la yglesia)auer misericordia y perdonar.Biẽ concia esta propriedad de Dios, el Real Propheta, quando dixo.Tu eres el que me has perdonado la maldad de mi peccado. Lo qual como es cosa tan grande,y que conuiene a solo Dios,caulaua grande admiracion en los Iudios, ver que perdonaua Christo

Qui minima spernit paulatim decidit.Eccle. 19.

Multæ bestiæ minimæ occidũt Aug. in de decẽ cordis

Aug.dis. 25 c.vnius oratium. 5. crimis.

Tho.1.2. q. 88.ar.4.

Tho.ibi. Arche.1. p. ti.10.c.1. §.

Petrus de Palud. in 4

Aug.in Inchiridion

Tho.1.2. q. 87.art.5.

cui propriũ est misereri semper & parcere.

Tu remisisti iniquitatem peccati me.psal.31.

Christo los peccados, y admirandose dezian.Quien es este que perdona los peccados?pues esto es lo que le pedimos que nos perdone todos nuestros pecados, assi los veniales,como los mortales:pues a solo el conuiene poderlos perdonar, y nos los perdona siempre que nosotros le pedimos perdon dellos , lo qual es muy necessario. Y por tanto nos enseña nuestro soberano maestro que le pidamos que nos perdone nuestras deudas, porq̃ (aunque el es el autor principal dela gracia y perdon)es menester que pongamos nosotros algo de nuestra casa (que es la oracion)y que se lo pidamos,y supliquemos. Y por esso dixo aquel padre de familias a aquel siruo a quien auia perdonado los diez talentos que le deuia: como refiere sant Matheo. Yo te perdone toda la deuda porque me lo rogaste,donde puso ala oracion por medio del perdon de la deuda,que es lo que el hizo de su parte. Y quando sano al Paralytico, le dixo. Ten confiança,para que el pusiesse algo de su casa. Esto es lo que dize sant Augustin. El que te hizo sin ti,no te saluara sin ti:que es dezir, el que nos dio el ser que tenemos sin q̃ se le pidiessemos , no nos perdonara , sino hazemos esta diligẽcia de nuestra parte:que es hazer oracion , y pedirle perdon de nuestros peccados . Y por ser esto tan prouechoso nos manda el redemptor q̃ pidamos y supliquemos a Dios,que nos perdone nuestras deudas. Y es cosa cierta,que si nosotros se lo pedimos como,y de la manera que deuemos, que no nos negara el perdon : pues es el de quiẽ dize el propheta Dauid. Yo propuse de confessar mi pecado , y tu luego a la hora me perdonaste la maldad de mi peccado.

Para mas entera declaracion desta particula. Perdona nos nuestras deudas,se offrece esta consideracion , y es , entender como se compadece pedir que se nos perdonen nuestros peccados,con aquella autoridad de Iob,enel capitulo nono . Yo temo mucho mis obras , porque se que no perdonas al que pecca:pues si no perdona al que pecca,paraq̃ le tẽgo yo de pedir que me perdone? quanto mas, que assi como es acto cõtra justicia,no dar premio por las buenas obras : assi tambiẽ es acto contra justicia , no castigar las malas. Porque justicia es dar a cada vno lo que merece,contra justicia seria no ahorcar a los ladrones,y tambien dexar sin castigo a los homicidas:luego parece que pedir este perdon de nuestros delictos a Dios,es pedir que haga contra justicia en no castigarlos.

A esto se responde, que no pedimos q̃ nos perdone Dios nuestros peccados absolutamente,sin ninguna pena ni satisfacion:sino lo que pedimos es,que la pena eterna que justamente se deue al peccado mortal,se nos perdone,cõmutandola enpena temporal. Porque el peccado no puede quedar sin pena y castigo : como dize la glossa de Nicolao de Lira sobre la autoridad de Iob que alegamos . No perdonas al que pecca. Porque o le ha de castigar Dios,o le ha de castigar el hombre con contricion y penitencia , y de la vna o de la otra manera no quedael peccado sin castigo :pues le correspõde contricion y satisfacion. Y eneste sentido se a de entender, que no perdona Dios al q̃ pecca, sin que se arrepienta , y satisfaga a Dios por el peccado que contra el cometio. Y tambien se puede declarar esta authoridad en este sentido , que no perdona Dios al que pecca, mientras esta en la complacẽcia, enel acto, y enel estado de peccado mortal : Sino al que a salido del y le a satisfecho. Y por esso no dize Iob, que no perdona Dios al que pecco:Sino al que pecca, que es al que esta enel acto del pecado . Luego lo que pedimos a Dios en esta peticion es,no el perdon absoluto de nuestros peccados:sino la conmutacion de las penas eternas del infierno,en penas temporales de purgatorio, o de trabajos en esta vida. Esta es doctri-

na

Quis esthic qui peccata dimittit? Math. 9. Mar.2. Luc̃.5.

Omne debitum remisi tibi quia rogasti me. Math.18.

Confide fili.Mar.2.

Qui fecit te sine te non saluabit te sine te.Auguſt.

k

Ego dixi cõfitebor , &. tu remisisti psal.31.

Quia non parcis delinquẽti. Iob. 9.

Iustitia est rede, cuiq; quod suum est.l.iusti. ff. de iusti. & iure. eo.

Vel homo punit vel Deus punit Nico. super illud Iob. non parcis delinquenti

Hic vre hic Seca. Aug. in de vtilitate pœnitẽtię.

na de S. Augustin,en vn libro q̃ hizo de la vtilidad de la penitencia:dõde dize. Aqui señor en esta vida,aqui abrasa. Aqui quema. Aqui castiga,para q̃ alla nos perdones para siempre,y dize mas. Y pues el peccado ha de ser castigado aca o alia,castigale tu primero en ti:porque tu no seas castigado por el en la otra vida, juzgate a ti,para q̃ no seas juzgado alla. Lo qual es muy cõforme ala doctrina del apostol S.Pablo,el qual escriuiẽdo alos de Corinthio, dize. Si nosotros nos juzgamos a nosotros mismos,no seremos juzgados.

Si nosmet-ipsos iudicemus non vtique iudicaremur.1.Cor.11

En esta primera parte desta peticion. Perdonanos nuestras deudas,vso de grande artificio el soberano maestro,para persuadirnos el perdon de nuestros enemigos,que nos queria persuadir en la segunda parte,dõde dize. Como nosotros perdonamos a nros deudores. Sabia el muy bien,quan arduo y difficultoso negocio es perdonar las injurias. Y por esso vso de este artificio,d̃ q̃ primero q̃ nospropusiesse esta aspereza y difficultad, nos mouio las entrañas,y las ablando para perdonar a nros proximos:proponiẽdo nos primero la necessidad q̃ nosotros tenemos, de pedir a Dios q̃ nos perdone el, nuestras offensas y peccados. Dize Dios por el Ecclesiastico. Perdona tu a quien te ha offendido,y quando tu pidas q̃ te perdonẽ, seran perdonados tus peccados. Y es cosa tan necessaria perdonar las injurias,q̃ dize el mismo redẽptor. Si vosotros no perdonardes alos hõbres:tampoco os perdonara a vosotros el padre celestial. Sobre las quales palabras dize Augustino en el Inchiridion. El que no concede perdõ al que se le pide,no tiene porq̃ pensar que le perdonara Dios ael sus peccados. Esto es delo que haze burla el Ecclesiastico, diziendo. El hombre guarda la ira y enemistad. Con el hombre,y pide a Dios medicina,con el q̃ es semejante a si no vsa de misericordia,y ruega por sus peccados al altissimo,El siẽdo de carne guarda ira, y pide a Dios que le perdone:quien roga

Relinquę proximo tuo nocenti tibi & dep. tibi pecca. soluentur. Eccli. 28.

Si non dimiseris. nec pater vest. dimittet pecca. vest. Math.6. Aug. in Inchiri.

Homo homini seruat iram &quę rit a deo medelam. Eccli. 28.

ra a Dios por los peccados deste?

Desta autoridad se infiere esta consideracion,que nos haze muy grande honra el enemigo,quando nos injuria y affrentã:pues nos da occasion(con perdonarle vna injuria)de q̃ podamos pedir con buẽ titulo a Dios nuestro señor. Que nos perdone,tantas como le hazemos cada dia, y que podamos dezir. Perdona nos señor como nosotros perdonamos a nuestros deudores.

M

Tambien es cosa digna de consideracion,porq̃ dize. Como nosotros perdonamos a nuestrosdeudores:pues el perdonar pecados,no cõuiene sino a sõlo dios que es el objeto principal contra quiẽ se cometen todos los peccados? Y a quien offendemos quando peccamos?

A esto se responde,que los peccados se pueden perdonar de vna de tres maneras: o por propria autoridad,y ansi solo Dios contra quien se cometẽ los puede perdonar,que es perdonarlos quãto a la culpa, y remitirles la pena eterna: cõmutandola en pena temporal:conforme a lo que dize el Psalmista. Bienauenturado el varõ, a quian no imputa Dios el peccado: quiere dezir,al q̃ no le haze Dios cargo del, para castigarle enel infierno.

Beatus vir cui non imputabit dominum peccatũ.psal.3

De otra manera se puede perdonar el peccado por commission, y desta manera perdona el sacerdote al penitente los peccados que le confiessa, y confessaria si se le acordassen:quando dize. Yo te absueluo,y te doy por libre de todos tus peccados,y esta licencia y comision dio Dios a los sacerdotes,quando dixo. Los peccados que vosotros perdonardes seran perdonados.

Quorumre miseri,peccata remittuntur eis. Ioan.20.

N

Ay otra manera de perdonar peccados,que es,no perdonar las culpas, sino las injurias, y los agrauios que se hazen contra Dios, mediante los peccados: con perjuyzio de tercero,y con agrauio y daño del proximo: como son la infamia de la persona, y el robo de la hazienda,y otros semejantes casos: en los quales

quales juntamente con offenderse Dios, se damnifica el proximo, y recibe agrauio y menoscabo. Y estos tales (que son peccados con cola)no los perdona Dios sin satisfacion dela parte:cõforme a aqlla regla del Derecho. No se perdona el peccado sino se restituye lo tomado: antes quiere Dios, que pues el nos perdona a nosotros los peccados que cometemos contra el,que nosotros tambien perdonemos,y nos desistamos del odio y rencor,que teniamos contra aquellos q̃ nos agrauiaron,y que les perdonemos lo que es de nuestra parte. Esto quiere dezir. Perdona nos Señor nuestras deudas, como nosotros perdonamos las sinrazones, y agrauios que recebimos.

Nõ dimittitur peccat. nisi restit. ablatum.14. q.6.c.1.

Acerca delo qual se ha de considerar, que aunque es perfecion perdonar totalmente al enemigo,y no solamente no tenerle odio ni rencor:sino demas y allende desto,no pedirle recompensa,ni satisfacion delos daños y menoscabos: sino hazer lo que dize el Saluador. Si te hiriere alguno enel carrillo derecho, dale el yzquierdo,y si alguno te quisiere quitar la tunica,dale tambiẽ la capa:por lo qual se entiende el total perdon delas injurias, y delos daños y menoscabos. Pero(aunque esto seria lo mejor y mas perfecto, y de mayor merecimiento acerca de Dios) no somos obligados, sino solamente a perder el rẽcor,y a deponer el odio y enemistad:y no a perder los gastos, y daños q̃ se siguierõ dela injuria que recebimos: antes los puede el injuriado pedir por justicia: como dize la glossa en el capitulo,Si quis,y enel capitulo illicite.

Si quis te percusserit in max. dex. prębe illi & alterã Luc.6.

O

in.c.Si quis cõtristatus & distinct. 90. in c.fiil licite.23. q. 4.

Y tambien se ha de considerar,que aũque es verdad que somos obligados a perdonar la injurias:ha se de entender quando estan hechas: pero si las podemos resistir y defendernos buenamente para que no las recibamos,no es imperfecion resistirlas,y defendernos del enemigo, para que no salga con su intenciõ. Y ansi esta determinado por aquella justa ley. Licito es repeler la fuerça con otra fuerça. Pero ha se de entender que se haga con moderacion,y no por vengança:sino a mas no poder,y por no hallar otra euasion, y remedio para escapar de peligro,y dela violencia del enemigo: y por defension de la persona, (como declara sancto Thomas en la segunda dela segunda parte,)y aunque pudiesse huyr, si es persona calificada a quien seria afrenta escapar huyendo se puede defender,y aunque la persona que se defiẽde sea religiosa. Porque la defensa es,de derecho natural, que tambien conuiene a los religiosos : como a los que no lo son. Porque no se han de tener por muertos los religiosos(por religiosos que sean) como determina el derecho , en la question diez y seys,cuyo comiẽço es. Placuit. Y aquella opinion de Hugo,que tiene q̃ pecca mortalmente el que mata al agressor porque no le mate,no es prouable, antes se determina lo contrario en aquella clementina,Si furiosus. Como declara el Florentino enla segunda parte,donde dize,que el que mata defendiendose,no es homicida. Y tambien dize lo mismo enla Summa Syluestro:y aun dize mas y alega muchos lugares del derecho para ello (y es caso digno de notar) que si estando vno celebrando le viene otro a matar,se puede defender,y si no tiene otro remedio, le puede matar defendiendose:aunque dexe el officio començado, en el estado en que estaua a la sazon. Y despues es obligado a tornarle a proseguir. Lo qual se ha de entender con tanto, que concurrã las condiciones que señala la dicha Clementina. Si furiosus. Y lo mismo es delos que estan baptizando,ordenando, o confessando:que pueden por entonces cesar dela administracion del sacramento, por defender su persona: saluo quando vuiesse peligro del alma: como quando estuuiessen baptizãdo vn niño que se quiere morir:porque en tal caso, a de posponer el peligro de la muerte corporal suya al

Vim vi repellere licet de homici. significasti. 2.

Tho.2.2.q. 64.ar.7.

16.q.1.placuit.

Clemẽtina Si furiosus de homici. Florẽt.2.p. tit.7.c.8.

Licitum est prętermisso officio de periculo se expedire Syluest.verbo bellũ. 5.

peli-

peligro espiritual,de que muera el proximo sin agua de baptismo.

Y aun tiene tanta fuerça la defensa de la propria persona, por fundarse en ley natural,que dize Sylvestro,y el Florentino. Que si vno quiere forçar vna muger, y ella se mata(sin quererle matar)sino solamente pretendiendo defender su honestidad,que no comete peccado, ni es homicida, y q̃ aquella muerte se ha de imputar al agressor, q̃ pretẽdia cosa tã illicita, y no ala q̃ no pretẽdia matarle sino defender su castidad, ni haze cõtra esto,q̃ por matarle en tan mal estado, es causa de la muerte espiritual dl agressor, porq̃ el fue la causa de su daño,y no ella, q̃ vso de su derecho:y por esso el mismo es el que se mato en este caso. Y porque algunos tienen el parecer y opinion contraria, digo que se vendran a conformar las dos opiniones,diziendo:que lo que auemos dicho:Ser licito,se ha de entender, sino se pudiesse ella remediar,y escapar de aquel peligro por otra via,defendiendose,o huyendo,o dando bozes, o aprouechando se de otro qualquier remedio : pero si se hallasse tan oprimida, y en tal estrecho, que no pudiesse escapar de sus manos del malhechor: sino defendiẽdose,y si defendiendose le matasse, no seria a su cargo esta muerte,ni tampoco la muerte espiritual:sino a cargo del agressor. Esto se puede confirmar con aquello que mandaua Dios enel Exodo,y es. Que si alguno fuesse hallado quebrantando las puertas de vna casa,y le matassen cometiendo aquel delicto:que el matador fuesse dado por libre. Pues quanto mas graue delicto es,querer forçar y violar la honestidad de vna muger,y robarle su honor : q̃ robar vna casa. Y por consiguiente, quanto mejor empleada es la muerte en este violador que enel ladron? Y por esso dize sancto Thomas,que en semejantes casos, sino se vsa de mayor violencia que se requiere, no es obligada la muger a proueer,ni mirar por la vida agena: sino por la justa defensa de su persona y honestidad.

Sylvest.verbo homici. 5.

Arch. 2. p. tit.7.5.2.

Nauarro enla Sũma cap.15.

Si effringis inuẽtus fuerit & mortuus percussor nõ erit reus. Exod. 22.

Plus tenetur salutẽ suę proui. quã alienæ 2.2. q. 64. ar.7.

Y aunque en los casos que emos tocado puede ser licito el homicidio, concurriendo las condiciones estrechas que diximos:no por esso se ha de entẽder,que es nuestra intencion,alabar,ni permitir el homicidio,ni dar occasion a que ninguno quite a si ni a su proximo la vida (que es cosa tan preciosa)y que solo Dios como la puede dar,la puede quitar(absolutamente hablãdo)porque ninguno tiene licencia y facultad para matar a otro: sino quando las leyes diuinas lo permiten. Porque aunque permitan algunas vezes las leyes humanas(por algunos respectos al bien comun)que el marido pueda matar al adultero,y a su muger en qualquier parte que los hallare adulterando, y el padre a la hija,y el hermano a la hermana,y al que pecca con ella:hallando los en fragrante delicto:como se cõtiene en la ley quarta,libro octauo de homicidio, cuyas palabras son. Si lo hallare y haziendo cõ su muger,do quier que le halle, o si lo hallare en su casa y haziendo con su hija, o con su hermana, no cayga en pena de muerte el matador : no por esso se sigue, que es licito en conciencia el homicidio en estos casos : antes es peccado mortal, no obstante que no le castiguen las leyes humanas en algun caso: cõforme ala ley Gracus. Como aunque permitẽ las leyes los lugares publicos,y no castigan la simple fornicacion:no por esso se sigue, que sea licito fornicar,antes es peccado mortal,y dezir lo contrario es heregia:como declaro el concilio de Viena, y otros muchos concilios:que claramente determinan. Que toda copula carnal, fuera de legitimo matrimonio, es peccado mortal (aunque sea de soltero con soltera) y assi como no se castiga este peccado,por euitar otros mayores,como es de Sodomia: assi tambien se permite alguna vez, y en algun caso,que no se castigue el homicidio,y le permite la ley en el adultero que mata

Ley.4.li.8. ti.23.de homici.in nouа recopil. de Atiença

l.Gracus. de adulte. inter hæc gl.c.3. 3. q. 2.

conci. de Vie.c. merito.15.q.

mata a su muger,o a los demas contenidos en aquella ley que alegamos,porque por temor desta pena se abstengan los hombres y las mugeres casadas de cometer el crimen de adulterio . Pero porque esto se dissimule,y no se castigue , no se ha de entender,que dexa de peccar: antes pecca mortalmente,el que mata a su muger,o al adultero,o a otro qualquiera por propria autoridad . Assi lo dize Sylvestro en la summa, tratando de homicidio. Lo mismo dize sancto Thomas , en el quarto. Lo mismo dize sant Augustin enel primero y enel quinto de la ciudad de Dios,por estas palabras . El hombre priuado,no puede matar al reo y malhechor por su propria autoridad : por muy merecida que tenga la muerte. Por manera,que la muerte no se ha de dar a alguno por malo y peruerso que sea : sino al que esta vencido en juyzio, y por officio de juez competente:y no por persona particular,como affirma sancto Thomas en la segunda de la segunda parte. Aunque Napolitano , y otros algunos sienten lo contrario,arrimandose a la ley ciuil que lo permite,y no tienen razõ:pues es mas obligatoria la ley diuina,que las leyes positiuas,y por ley diuina esta establecida esta ley enel Exodo, y en el Deuteronomio. No mataras,y esto affirma el Arçobispo de Florencia enla segunda parte.

Occidere adulteram non licet in cõcien. Sylvest. verbo adulte. Tho.in. 4. dist.37. Priuatus homo occidere non potest etiam reum & male fac. propria autoritate.1. de ciuita. Dei.et 5 etiam. Tho.2.2.q. 64 art.3. l adulte. 5. de adulte.

Non occides. Exo.20

Y aunque todo lo dicho es verdad, pero enlo que toca a matar el marido a la muger por su propria autoridad q̃ diximos q̃no lo puede hazer con buena conciencia ha de auer esta cõsideracion. Que si despues de estar la muger casada conuencida en juyzio , se la entrega el juez al marido para que la pueda matar , que no peccaria en matarla: como tampoco peccaria el verdugo si se la entregassen para que la matasse:porque entonces tiene vezes el marido de ministro de justicia,y assi la podria matar sin peccar mortalmente:sino viuiesse de por medio odio y rencor. Assi lo tiene Couarrubias enla segunda parte de sponsalibus, y es conforme ala disposicion de la ley primera, cuyas palabras son. Si la muger casada hiziere adulterio,ella y el adulterador, sean en poder del marido , y haga dellos lo que quisiere.

Couarru 2 p.in epito desponsa. c.7.nu.17 ad finem. Lex prima ti.20.li 8. de reco . de Atiença.

Acerca desto se ha de aduertir vna notable consideracion,y es . Que (aunque es verdad)que el juez puede condenar a muerte al delinquente,y entregarle al executor para q̃ le mate,por este o por otros delictos prouados bastantemente: pero no podria condenarse a muerte a si mismo,ni es parte para darse la muerte : como lo es para darla a otros:aunque el aya cometido otros muchos y mas graues delictos,dignos de muchas muertes. Assi lo determina sancto Thomas,diziendo. Que matarse a si es totalmente illicito. Y assi declara sant Augustin este precepto. No mataras,diziendo. No mataras a ti ni a otro,y pues no puedes a otro , mucho menos a ti. Y la razon es, porque no tiene el hombre jurisdicion sobre si,aunque la tenga sobre otros: solo Dios es el que por su autoridad puede quitar la vida como el solo es el que la puede dar. Assi lo dize el enel Denteronomio. Yo puedo matar y dar la vida. Y como el juez, no sea juez de si mismo:sino de la cõmunidad,haria injuria a toda la cõmunidad dela republica, y vsurparia el officio de justicia,que no le dieron para matarse a si mismo:sino para matar a otros. Y es sentencia de Aristoteles,que el que se mata a si mismo,haze injuria a toda la comunidad. Y por esso dize sant Augustin en el primero libro dela ciudad de Dios. Esto dezimos , y esto affirmamos y aprouamos:que ninguno se pueda dar la muerte a si mismo. Cosa cierta es, que aunque ay muchos casos en que es licito matar a otros:pero ninguno ay, en que sea licito matarse el hombre a si mismo. Y assi cõdena el mismo Augustino a Architofel que se mato a si mismo : porque el mal consejo que auia dado a Absalon,no vuo effecto

Seip. occidere est omnino illi. 2.2.q.64. art.5.

Ego occidã & ego viuere faciam. Deutero.32

Arist.5.ethi corum.

Hoc dicimus & affir.nemi . fibi mor. debe.infer. Aug. 1.de ciui.c. 23.

2.Reg . 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca

2.Reg. 17.

Sta super me & interfice.1.Reg. vlt.

Macha.2.

1. de ciuita. Dei.23.

Titoliuio li.1.& Ouid. 5. faſtorũ.

Diocleciano.

Habet in hiſtoria eccleſiaſtica.

X 23.q 5.c. ſi nõ licet. 5. nõ accides.

vno effecto,para que Dauid ſu padre y todos los ſuyos fueſſen muertos:como ſe eſcriue enel ſegundo libro de los Reyes:ni tampoco es licito matarſe el hõbre, quando ve que no puede eſcapar devn peligro o de vna enfermedad:como hizo el Rey Saul,deſpues q̃ ſe auia echado ſobre la pũta de ſu eſpada, que viendoſe cercano ala muerte, rogo a aq̃l Amalecita q̃ le acabaſſe de matar,porque no fueſſe menoſpreciado delos Philiſteos. Y tambien aquel valentiſsimo Razia,por no ſer preſo delos enemigos ſe metio vna eſpada por el cuerpo,y no eſperando a morir de eſpacio de aq̃lla herida,ſe arrojo por los muros encima delas láças dlos enemigos:dõde quebradas las ceruizes,y herido en muchas partes,ſe arranco las tripas,y las arrojo ſobre los contrarios: y anſi murio como eſta eſcripto en el ſegundo libro delos Machabeos. Tambien condena Sant Auguſtin a Caton Vticenſe,que ſe mato a ſi miſmo:quando Iulio Ceſar vencio a Pompeo,teniendo por coſa muy graue ſubjetarſe a el. Tampoco es licito matarſe,por auer cometido algũmaleficio,o algun caſo graue:como hizo Lucrecia deſpues q̃ ſe vio violadapor Tarquino,como refiere Titoliuio,y Ouidio. Tampoco ſe puede matar vno a ſi miſmo por euitar algun peccado,como hizo aquella muger no menos honeſta,q̃ hermoſa: dela qual eſtaua enamorado el Emperador Diocleciano,y como embiaſſe por ella,y ella lo dixeſſe a ſu marido,y el le dixeſſe que no ſe podia dexar de obedecer al Emperador:ſe mato a ſi miſma, por no cometer aquel delicto,y fue muy mas graue el peccado que ella cometio por ſu voluntad, que el que cometiera por fuerça,y contra ſu voluntad,ni pudiera ſer tan graue crimen el adulterio, como lo fue el homicidio de ſi miſma.

Y aunque es verdad que Sanſon ſe mato a ſi miſmo: pero hizo lo por inſpiracio diuina(como dize S. Auguſtin)y anſi no pecco en matarſe:como pecco el rey Saul,quãdo ſe mato dela manera que poco a diximos,como afirma S. Auguſtin. Y aunque Nicolao de Lyra trabaja por eſcuſarle,ſiguiendo la opinion de los Hebreos enel primero libro delos Reyes:pero comunmente ſe tiene,que pecco peccado de homicio,y que ſe condeno.

Aug.26.q. 5.nec mirũ.

1.Reg. vlt.

En todo lo que emos dicho,acerca del perdon delos enemigos y malhechores, de que veniamos tratando en la declaracion deſta quinta parte dela oracion Dominical. Perdonanos nueſtras deudas, como noſotros perdonamos a nueſtros deudores,no me parece que emos ſalido del propoſito,declarãdo como, y de que manera ſomos obligados a perdonar las injurias,y agrabios,y ſi ſe puede tomar vengança dando la muerte el marido a la muger adultera,y ſi ſe puede vn hombre matar a ſi miſmo,y lo demas q̃ acerca deſto emos dicho:que todo entra enla materia delas injurias,y ſinrazones o deudas que emos de perdonar,para poder hazer eſta oracion,perdona nos ſeñor,como noſotros perdonamos a nueſtros deudores.

Capitulo. XIII. donde ſe proſigue la materia del perdon de los enemigos,que ſe contiene enella quinta peticion.

VNA delas differencias q̃ ay entre la ley de gracia,y la ley de eſcriptura,es que aquella ley antigua,era ley de rigor, y y no de perdon: y anſi ſe llamaua Dios en aquel tiempo. Dios delas venganças:lo qual ſe vera claro, en que los Hebreos pidieron a Moyſen,que les dieſſe carnes,que eſtauan ya ahitos de aquel manjar del cielo,y para caſtigo de ſu deſacato, diolelas Dios por ſu mal.

Deus vltionum dñs. pſal.93.

Da nobis carnesvt comeda. numeri.10.

Por-

Percutę Almalech & non parcas 1.Reg. 15.

Oculũ per oculo dẽte prodẽte. aí.Exodi.

Locuti ſũt aduer. ego autem orabã. ps. 108.

Pater ignoſce illi.Mat. 26.

Porq̃ dize la eſcriptura, q̃ aũ no auiã acabado de comer las carnes,quãdo vino ſobre ellos el furor de Dios,y hirio al pueblo cõ vna plaga muy grãde, y mato tantos delos Hebreos q̃ no lospone en numero la eſcriptura. Tãbiẽ caſtigo Dios cõ tãto rigor,la reſiſtencia q̃hizo Almalech, quando no dexo paſſar al pueblo ð Dios por ſus tierras, q̃ nõbro Dios a Saul q̃ puſieſſe todo ſu reyno a cuchillo y q̃ no perdonaſſe a hõbre ni a muger, ni a los animales de aq̃lla tierra. Pero enla ley de gracia ha ſe mudado Dios el nõbre,y como ſe ſolia llamar Diosdelas vẽganças, ſe llama Dios delas miſericordias:porq̃ entonces mãdaua dar,ojo,por ojo,y diẽte, por diẽte,y aora mãdaua dar,amor, por odio, hõra por infamia,clemẽcia,por crueldad, yperdõ por injurias enſeñãdonos a perdonar las offẽſas y las injurias recebidas, diziẽdo,enella oracio. Perdona nos ſeñor, como noſotros perdonamos nr̃as deudas alosq̃ nos hã offendido. Delo qual nosdio marauilloſo exẽplo diziẽdo por ſu propheta Dauid. Ami me hã perſeguido cõ lẽgua maluada,y me hã cercado cõ odio y aborrecimiẽto,y me hã cõtradezido y expugnado,ſin alguna razõ: y la recõpẽſa que yo les daua por eſtas injurias era,q̃ rogaua yo por ellos al padre celeſtial.

Eſta doctrina de perdonar las injurias, es vna philoſophia tan alta,y vna ſciencia tan difficultoſa, por ſer muy contraria a nueſtros apetitos y propria ſenſualidad: que no ay quien quiera perdonar vna palabra que le dixeron,ni vna afrenta que le hizieron:ſino ſon aquellos que ſiguen el camino dela vida Chriſtiana,y que reconocen,y tienen por maeſtro al Redemptor del mundo. El qual eſtandole ſus enemigos crucificando, eſtaua el haziendo por ellos oracion al padre diziendo. Perdonalos ſeñor,que no ſaben lo que hazẽ. Vna delas coſas en que mejor ſe puede conocer la perfeccion Chriſtiana en el hombre,es en perdonar las injurias. Los infieles que no tuuieron conocimiento dela ley de Chriſto,ni le tenian por maeſtro y preceptor, ni les auia el enſeñado el perdon delos enigos:(como nos lo enſeño a noſotros en eſta peticion q̃ vamos declarando)no era tanto de marauillar,q̃ ſe quiſieſſen ſatisfazer de ſus enemigos,y tomar vengãça de ſus injurias. Como leemos por eſſas hiſtorias,de grandes ſatisfaciones,y crueles vẽgãças q̃ hizierõ perſonas agrauiadas,q̃ queria dar mal por mal y mayor,por agrauio menor:como leemos dela cruel vengança,que hizo Abimelech hijo mayor de Gedeon en los Sichimitas,porque le auia echado de la ciudad:que la entro vna noche por fuerça de armas,y mato quantos auia en ella, niños,y viejos,hombres y mugeres,y que mõ a los que ſe auian recogido a los templos:y altin derribo la ciudad, y la hizo arar cõ ſal. Y no menos deteſtable fue la crueldad que vſo eſte con ſeſenta hermanos que tenia,que los mato a todos: excepto ſolo vno que ſe le pudo eſcapar. Crudeliſsima fue tambien la vengança q̃ hizieron los Cartagineſes,con Attilio capitan Romano,en vengança de que le auia embiado los Romanos a darles guerra:que le metieron en vna jaula toda llena de pautas de hierro muy agudas,y metido ſin poderſe ſentir,ni arrimar, ni rodear:le hizieron morir cõ eſte ẽ exquiſito genero de tormento.

Abimalech Iudich. 9.

Attilio Capitã Romano.

Que dire dela crueldad de q̃ vſo Tulia, cõ Tarquino ſu padre rey dlos Romanos: q̃ lo hizo matar, y deſpues de muerto,y arrojado el cuerpo en vna plaça,hizo paſſar por encima dl,el carro en q̃ yua,tomãdo guſto de q̃los caballos y las ruedas,deſtripaſsẽ.y delnẽbrase juntamẽte el cuerpo,del q̃ tan mala hija auia engendrado.

Tulia.

Que dire dela crueldad delos Scitas(gẽte ferociſsima)de quien dizen los hiſtoriadores,q̃ mataua toros,y caballos,y metian dentro los hombres que queria atormentar, atados de pies y manos, y dauan les alli de comer: para que corrompiẽdoſe la carne delos animales muertos,

Scitas.

en que eſtauan metidos los guſanos cõmieſſen los hombres viuos, y anſi murieſſen mala muerte en aquel tormento.

Aſtiages. Que dire dela crueldad de Aſtiages rey de los Medos: que hizo ſecretamẽte matar vn hijo, que tenia Arpago el mayor amigo que tenia, en vengança de que no auia matado aun nieto ſuyo proprio, el qual deſpues ſe llamo el rey Cyro, y cõbidando a comer al Arpago vn dia, le dio a comer en diuerſos guiſados, al triſte padre la carne de ſu mismo hijo: y por fruta de poſtre, le hizo poner en vn plato los pies y manos, y la cabeça del hijo, q̃ auia comido: para atormentarle, quãdo como cieſſe q̃ el mãjar q̃ tãbien le auia ſabido, era la carne de ſu hijo.

Tiberio. Que dire dela infame crueldad del Emperador Tiberio el qual mandaua matar ſin culpa infinitas donzellas, y hazia que primero q̃ las mataſſe, touieſſen con ellas publico ayuntamiento los verdugos, y gente de canalla. Era tanta ſu crueldad, q̃ hazia comer y beuer mucho a los q̃ queria atormẽtar, y luego hazia les ligar fuertemente las vias de la vrina, y con eſte tormento los hazia rebentar.

Cayo Caligula. Que dire de la crueldad de Cayo Caligula: que ſe quexaua de la infelicidad de los tiẽpos: porq̃ no auia hambres y peſtilencias, y deſſeaua q̃ el pueblo Romano no tuuiera mas de vna cabeça por poderſela cortar de vn golpe.

Neron. Que dire dela crueldad del Emperador Neron? que con ſer tan natural el amor dela patria, hizo poner fuego a la ciudad de Roma por muchas partes, y mãdo que ninguno lo apagaſſe en ſiete dias, y el eſtaua congran contento viendo como ardia deſde vna torre. Eſte mato a ſu madre, ya Octauia, y Sabina ſus mugeres, y a los maridos que primero tuuierõ: eſte dezia, q̃ ſe tendria por dichoſo, ſi en ſus dias ſe hundieſſe el cielo cõ la tierra. Eſte fue el mayor perſeguidor que jamas tuuo la ygleſia: hazia deſſollar muchos Chriſtianos, y echarlos en camas de tejas, y de vidrios quebrados: hazia cortar a muchos las orejas las narizes y los labios, las manos y los pies, y q̃ no les dexaſſe mas que los ojos, cõq̃ ſe vieſſe martyrizar. Eſtos y otros generos de crueldades abominables que (por ſer tan nefandos dexo de dezir) ſon de Ioſepho, en el libro de ſus antiguedades, y dela guerra Judaica, y de Valerio Maximo; y de otros autores muy graues. Y Tomaua Dios a eſtos tyranos crudeliſſimos, para miniſtros que labraſſen coronas de gloria a los ſanctos, y tãbien para que recibieſſen caſtigo, los que eran malos y peccadores. Y por eſſo Totila Rey de los Godos crudeliſſimo, era llamado açote de Dios. Y el gran Tamorlan crudeliſſimo capitan, preguntado vna vez porque era tan cruel con los hõbres: Reſpondio: Voſotros pẽſays que yo ſoy hombre, y eſtays engañados: porque no ſoy ſino la ira de Dios, y aũque andó huyendo de hiſtorias de crueldades por no no detenerme, quiero echar el ſello a eſta materia, con referir vn eſtraño caſo que acaecio a Alboino rey de los Longobardos, que eſcriue Paulo Diacono, y le trae Pedro Mexia en ſu Silua.

Ioſepho, l. 1. Vale. Max.

Totila, açote de Dios.

Gra Tamorlam ira de Dios.

Paulo Diacono, del rey Alboino.

Eſte rey tuuo vna guerra muy reñida, con Chunimundo Rey delos Girpidas, y al fin lo vencio y lo mato, y haziendo le cortar la cabeça, del caxco della hizo hazer vn vaſo, en que guſtaua el de beuer, por vanagloria de ſu victoria, y deſpues ſe caſo con vna hija del rey vencido, llamada Roſimunda, y auiendo tomado, en vna cõquiſta que hizo en Italia muchas ciudades della, y entre ellas a la ciudad de Pauia: eſtando demaſiadamẽte, alegre en vn combite muy ſolẽne que hizo en Verona, beuio, y mando que dieſſen a beuer a ſu muger, en el vaſo q̃ auia mandado hazer dela cabeça de ſu padre, y dixole beue con tu padre, y toma plazer cõ el. Fue tan grande el dolor y affrenta que ella recibio con aq̃llas palabras: que luego determino de matarle por vẽgar la muerte de ſu padre (coſa q̃ ya tenia oluidada) y tra

trabajo, por perſuadir a Paradeo, de quiẽ ella cõfio eſte ſecreto, q̃ mataſſe al rey ſu marido: y como el no quiſieſſe cometer eſta trayciõ, aunq̃ tenia entrada y aparejo para ello: ſubio el odio, yrẽcor, y deſſeo d̃ vẽgarſe deſu marido a tãtos quilates, en el animo dela apaſſionada reyna: q̃ ſabiẽdo ella, q̃ eſte Paradeo tenia amores con vna dama ſuya: le embio a llamar, en nõbre d̃ ſu dama vna noche, y eſtuuieron jũtos en vna cama: pẽſando el que eſtaua, no con la reyna: ſino cõ ſu enamorada. Deſpues de lo qual le dixo la Reyna, di Paradeo, ſabes con quien has eſtado? Y reſpondiẽdo el que con la dama dela reyna, reſpondio ella: viues engañado, que no has eſtado ſi no cõ migo q̃ ſoy la Reyna Roſimda, q̃y has hecho coſa por dõde tu moriras a manos d̃ mi marido el rey, ante quiẽ te acuſare de q̃ me has forçado: ſi tu no le matas, (como te he rogado) viẽdoſe en tal aprieto el Parodeo, le prometio de matarle. Y dado orden en como auia de ſer, ella con certo, q̃ eſte y otro ſu amigo entraſſen en el apoſento a cierta hora conuiniente, y auiẽdo ella primero echado fuera la gente, y atado bien el eſpada ala empuñadura, para q̃ no ſe pudieſſe aprouechar della (que la tenia ala cabecera) entraron ſecretamente y lo mataron. El que auia entrado a ayudar al Paradeo, ſe llamaua Elminje, el qual acabado eſte hecho ſe eſcapo con la Roſimunda: cõ todo el teſoro q̃ pudieron juntar, y ſe fueron a Rebena. Y ya ſe auian caſado eſte matador y la Reyna biuda: de la qual, como ſe vuieſſe enamorado Longinos Exarco de aquella tierra, la requirio de amores, y le aconſejo q̃ mataſſe a Elminje ſu marido, y q̃ ſe caſaſſe cõ el. Y ella, como ya auia començado a tener coſtumbrar de matar maridos, preſto lo puſo por la obra, y le dio al marido cierta ponçoña en vn vaſo: pero como el marido ſintio luego la fuerça de la ponçoña que ſu muger le auia dado, echãdo mano ala eſpada ſe la puſo a ſu muger a los pechos: haſta que le hizo beuer lo q̃ dela ponçoña auia quedado en el vaſo. Y anſi murieron los dos miſerablemente, por la crueldad de q̃ vſo ella cõ ſu marido el rey Alboino, y el matador cõ ſu ſeñor el rey, y el miſmo rey, en preciarſe de beuer con el caxco del rey vencido, y dar de beuer enel a ſu hija Roſimũda. Y al fin ſe vino a vẽgar y ſatisfazer crueldad, cõ crueldad.

Tãbien pudieramos aqui cõfirmar nra intencion, con traer muchos exẽplos de grandes vengãças que ſe han hecho, anſi dela ſagrada eſcriptura, como delas hiſtorias de Eſpaña. Todos los quales por abreuiar quiero paſſar en ſilencio (aunq̃ eran dignos de ponderar) y eſpecialmente la crueldad de doña Sancha, madre de los infantes de Larara los quales mato por trayciõ dõ Ruyvelazquez ſu tio. Y ſobre eſta razõ ſe cobatio co el dõ Mudarra Gõçalez de Lara, y lo vẽcio, y lo truxo preſo, y lo puſo en poder dela dicha doña Sancha madre delos infantes muertos: la qual (aunq̃ era ſu hermana del dicho dõ Ruyvelazquez) lo mãdo colgar por los ſeñas de dos vigas, y q̃ todos los pariẽtes, y los demas q̃ quiſieſſen vengar aq̃lla trayciõ le acañaueaſſen cõ cañas toſtadas: y eſto ſe hizo anſi, y le deſmẽbraró y deſpedaçaron. Y tãbiẽ ſe dio la miſma muerte a ſu muger doña Lãbra, por cuyo cõſejo ſu marido auia cometido la trayciõ, y los pedaços delos dos fueró ayũtados en el cãpo, y ſobre ellos allegado vn grã mõton de piedras para memoria del caſtigo deſu trayciõ: como cuẽta Valerio de las hiſtorias Eſcolaſticas, en el. 9. lib. El qual tãbiẽ haze relaciõ dela cruel vẽgãça q̃ hizo el rey dõ Fernãdo primero de Caſtilla, con vn valleſtero Moro que tiro vna ſaeta al rey dõ Alõſo. 4. de leon, y le mato y deſpues ſe caſo con ſu hija doña Sãcha. Fue eſte rey dõ Fernãdo a vẽgar la muerte de ſu ſuegro a Viſeo en Portugal, y cõbatio la fuertemẽte, y la entro por fuerça de armas, y mato, y captiuo todos los Moros que auia en ella: porq̃ entõces era de Moros, y ſiendo preſo el valleſtero que auia

Doña Sancha.

C

Vale. de las hiſto. eſcol. lib. 9. tit. 4.

muerto al Rey Don Alonso su suegro, le mando sacar los ojos, y cortar los pies y manos, y arrastrar y a quartear: por vēgança de la muerte del Rey don Alonso quarto de Leon, su suegro.

Pero aũque en todos los casos q̄ emos dicho, a auido bastante vengança de parte de los agrauiados, no es de marauillar que no supiessen perdonar las injurias y agrauios, los que no eran discipulos de Christo, ni auian aprendido esta celestial doctrina que el nos enseña en esta oració del Pater noster, en la qual pedimos a Dios. Que nos perdone, como nosotros perdonamos a nuestros deudores y malhechores. Y si algunos eran Christianos eran regidos por passion, y no por razó, y esta passion les ocupaua los entendimientos, de suerte, que no perdonassen las injurias por amor de Dios: sino que tomessen cruel vengança dellas. Pero aquellos a quien Dios a hecho merced de traerlos a las escuelas del Christianismo, adonde se lee y enseña esta doctrina de gran perfection y merecimiento, que es perdonar las injurias: aunque las sientan como hõbres, las disimulā como Christianos, y remiten, y perdonan las offensas que reciben, y la vengança dexan para el que dixo. Dexadme a mi la vengança que yo castigare alos que os hazē agrabio, y os hare sin quexa. Porque aunque la vengança, dize sancto Thomas en la segunda de la segũda parte que puede ser licita con las deuidas circunstancias, pero vna dellas es, que no sea el q̄ toma la vēgança persona particular, por injuria particular, sino el principe, o las personas que el tiene diputadas para la administració de la justicia: porque estos tales son ministros de Dios, como dize el Apostol, que hā de tomar vēgãça delos que hazē mal. Y ha se de tomar esta vengança, por zelo de la hõra de Dios y de sus ministros: como quando Heliseo maldixo alos mocos que hazian escarnio del, y salio vn osso de la montaña que los mato a todos los q̄ le escarnecian y burlauā del dizien do. Aua el caluo, aua el caluo. Lo qual permitio Dios por satisfacion dela honra de su propheta. Y el propheta Helias, se vengo delos que le venian aprender para lleuarle al rey Ochozias, y hizo que baxasse fuego del cielo que los abrasasse. Y el Papa Syluestro, excomulgo a todos los que se hallaron en la sentencia de su destierro. Porque las injurias que se hazē contra personas particulares se deuen perdonar, y las que se hazen cõtra personas publicas, y ministros de Dios, con zelo de su honra, y por el respecto que se deue a la justicia, se deuen castigar: sino fuesse quãdo es vn peccado de cõmunidad, que no se ha de castigar a todo el pueblo: sino a algunos del para correction de los demas: como se escriue en el Exodo. Que castigo Dios a muchos de aquellos idolatras que adoraron el bezerro: pero no a todos, y en el libro delos Numeros, mãdo Dios por el peccado de la multitud, que ahorcassen alos principales del pueblo, y no a los menores. Esto es lo que dize sancto Thomas, que el peccado de la multitud no se deue castigar en todos, sino en algunos principales: para correcion delos demas, y q̄ se deue dar perdon a los otros (aunque ayan cometido grandes delitos e injurias) porque no se deue lleuar el castigo dela communidad, por todo rigor: sino castigar a vnos, y perdonar a otros. Y assi podran hazer esta oracion los que perdonaren estas injurias y delitos. Perdona nos nuestras deudas, como nosotros perdonamos a nuestros deudores.

Y para conclusiõ desta materia del perdon delos enemigos, que tãto ha que començamos a tratar lo q̄ resta por dezir es q̄ el q̄ quiere alcãçar perdõ delas deudas q̄ el q̄ quiere a Dios, ha de perdonar a los q̄ le piden perdõ delas injurias que le hã hecho. Assi lo dize sant Augustin enel Inchiridion, y en el libro del sermon del Señor, donde dize. Que no guardamos esta regla

Mihi vni dic. & ego retri. Deut. 2.

Vindicatu rã põt esse licitã cum debitis circunstantijs 2.2.q. 108. art.1.

De minister est vindex ei qui male agit. ad Rom. 13

Afcẽde cal ue. 4. reg. 2.

4. Reg. 1.

23. q. 4. 3

Exo. 32.

Tolle cunctus principes. Num. 25. Tho. 2.2.q. 108. ar. 1.

Aug. in inchiridion. & in de verbis domini

gla dela oració del Pater noster, sino perdonamos a los q̄ nos piden perdon, y que con que cara nos presentamos ante Dios para pedirle perdon de nuestras deudas, los q̄ no queremos perdonar a nuestros deudores: a los quales (es de considerar) q̄ aũque les podemos pedir por justicia los daños, y la misma injuria (como dize la glossa en el capitulo contritatus,) pero aunque no nos hagan satisfacion, somos obligados a no tenerles odio ni rencor, (como esta determinado en el derecho) pero no se sigue de aqui, que somos obligados a mostrar señales de amor exteriores, al q̄ nos ha injuriado: como es hablarle y cõuersarle, aũque esto seria perfectiõ.

Gloss. c. si quis contri stat. 90. distinct.

De peni. dist. 5. c. vlt.

Y para declaracio desto, notaremos vna singular doctrina de S. Thomas, y es q̄ ay vnas señales de amor, q̄ tenemos al proximo interiormẽte en comun cõ todos: como quãdo hazemos oracion por el pueblo, o por todos los Christianos, y estas, somos obligados a tener con los enemigos, de tal manera, q̄ el q̄ excluye desi al enemigo dela oracio vniuersal q̄ haze por todo el pueblo, peccaria mortalmẽte: porq̄ ya daria testimonio del rencor interior, que en ningũ caso es licito, y haria cõtra a q̄l precepto diuino. No te quieras vẽgar ni te acuerdes dela injuria. Otras señales ay de amor exteriores, q̄ mostramos a vnas personas, y no a otras: como es dar limosna, q̄ la quiero dar a este, y no a aq̄l, y quiero hablar y conuersar cõ vnos, y no cõ otros: y estas tales señales, no es de necessidad mostrarlas al enemigo (sino fuesse en caso de extrema necessidad) el qual tãbien obliga para cõ los enemigos, como para cõ los amigos, cõforme ala regla de S. Ambrosio. Sino le mãtuuiste, le mataste. Esto es lo q̄ dize Salomõ en los prouerbios. Si tuuiere hãbre tu enemigo dale de comer: pero ha le de entẽder, q̄ fuera de caso de extrema necessidad, no obliga este precepto, de dar de comer al enemigo, ni las otras muestras exteriores y testimonios de amor (aunq̄ son de gran merecimiẽto y perfeciõ. Y lo q̄ acerca desta materia auemos dicho, y lo q̄ por la breuedad dexamos de dezir, se hallara tratado por Scoto largamẽte, en la distin. 30. del tercero, y por el arçobispo en la. 2. parte.

S. Tho. 2.2. q. 25. ar. 9.

Non quæras vltionẽ nec memoreris iniuriç. Leui. 19

Si non pauisti occidisti Ambr. dis. 86.

Si esurierit inimicus tuus ciba illũ. prouer. 25.

Scotus 3. di stin. 3.

Arch 2 p. ti. 8. c. 3.

Tãbie ay otra cosa, q̄ considerar acerca desta particula q̄ trata del perdonar a los enemigos, y es, si sera obligado el offensor a pedir perdõ al offendido de la offensa q̄ le hizo? Y parece q̄ si: cõforme a aq̃lla autoridad de S. Matheo. Si traxeres tu dõ a offrecerle al altar, y te acordares q̄ tu hermano tiene alguna cosa cõtrati, esto es q̄ le has tu offẽdido a el, dexa alli tu dõ par del altar, y ve primero y recõciliate cõ tu hermano. Y como esta recõciliacion no se pueda hazer de otra mejor manera q̄ pidiendole perdon dela injuria, luego parece q̄ somos obligados a hazer esta diligẽcia de pedir perdon al offendido.

D Si offers munus tuũ vade & reconciliare fratri tuo. Mat. 5.

A esto se puede satisfazer cõ vna notable distinction, q̄ haze el doctor Gabriel sobre el canon, cuyas palabras son. O la parte sabe quiẽ es el q̄ le offendio, o no lo sabe: sino sabe quiẽ es, y es oculto el offensor, en tal caso no deue yr el offensor a pedir perdõ al q̄ offendio (aũque la offensa sea notoria) porq̄ se infamaria a si mismo, y daria materia de escãdalo al offendido, y le daria ocasiõ para q̄ se ayrasse, y tomasse vengãça del: y assi se põdria a peligro de fama, y de vida: bastaria en este caso tener dolor y cõtriciõ del peccado, cõ proposito de cõfessarle, y satisfazer al offendido los daños de hõra o de haziẽda, en q̄ le agrauio. Y esto es lo q̄ dize la glossa, sobre la autoridad de S. Matheo q̄ allegamos. Si truxeres tu dõ al altar &c. porq̄ seria cosa absurda, no sabiendo el injuriado, que yo soy el que le injurie, yr le a pedir perdon.

Gra. super canon lect. 76.

Ibi.

Pero si el offensor es notorio, y manifiesto al q̄ recibio la injuria, deue el q̄ le offendio, pedir perdon al offendido vocalmente, y recõciliarse con el, quando se puede presumir q̄ se aplacara con esto: pero si le viesse de indignar mas (segun

juyzio de buen varon)o si estuuiesse ausente y no pudiesse ser auido, bastaria la reconciliacion interior, con proposito de hazer la deuida reconciliacion: auiendo commoda disposició,y oportunidad. Pero estando presente el injuriado, y no auiendo justo temor de enojo, o de otro inconuiniente,es obligado el injuriador a pedir perdon al injuriado:y ansi lo dize Nicolao de Lira sobre sant Matheo, y Siluestro dize,que el que hizo la injuria, es obligado no solamente a restitucion delos daños:sino tambien a pedir perdon dela injuria al offendido, o que no le deue absoluer el cófessor. Pero si estuuiesse ausente,bastaria el proposito: como tambien basta,y se deue absoluer el penitente,quando tiene algun cargo de hazienda,y no puede satisfazerle a la parte por estar ausente,o por no tener con que satisfazer de presente: porque en este caso basta proponer de hazer la deuida satisfacion quando viniere a mas prospera fortuna,y quando vuiere disposicion de satisfazer,con tanto que haga lo que es en si. Y ansi tambien se podria differir el pedir perdon al enemigo,quãdo no se entendiesse q̃ seria indignarle de nueuo, y prouocarle a ira:si se le pusiesse el enemigo delante para pedirle perdon. Y por esso en tal caso no se le deue pedir, sino tener el animo aparejado para pedirle perdon, quando este libre de passió el injuriado.

Nico.super Mat.5.cap. Injuriator tenetur nedum petere veniam, &c. Sylue. ver. iniu.q.5.

E

Y porque enla vltima parte desta quinta peticion pedimos al padre celestial, q̃ nos perdone como nosotros perdonamos,es cosa digna de saber,si el q̃ no quiere perdonar al enemigo la injuria que le hizo,si deue hazer esta oracion:pues miẽte en dezir,que perdona sus deudores?

Bonauentu tu.& Chrysosto.super Math.ca.5.

A esto responde sant Buenauentura,y S. Chrysostomo sobre el capitulo. 5. de S. Matheo,q̃ embalde pide a dios q̃ le perdone sus peccados,el q̃ no quiere perdonar al proximo sus injurias: pero q̃ peor seria dexar de dezir la oracion del Pater noster,la qual no la dize este tal en su nõbre,sino en persona dela yglesia, que no puede mentir:la qual tiene costumbre de rogar a Dios por sus perseguidores y enemigos. Y enel officio del viernes sancto haze por ellos particular oració, diziendo.Roguemos a Dios por nuestros perseguidores, Iudios, herejes, y paganos. Esto es lo que dize S. Buenauentura por estas palabras. Muchos ay que no querié do perdonar a los que los han offendido, huyen de hazer esta oració del Pater noster,por no dezir esta clausula. Perdona nos,como nosotros perdonamos a nuestros deudores,y son locos, por no querer orar como Christo oro,y nos enseño a orar. Sepan estos, que no oye el padre de buena gana la oracion que no dicto y ordeno su hijo. Y tambien dize Augustino,que no puede dezir en persona propria y en nobre suyo q̃ le perdone Dios, el que no quiere perdonar a su proximo: pero aunque este tan endurecido el coraçon del hombre,que no quiera perdonar al enemigo,no deue dexar de hazer esta oracion en nombre dela yglesia: la qual es tan benigna,que perdona a los enemigos y malhechores:por mas que la persigan. Y haziendo esta oracion en su nombre dira verdad. Y ansi lo dize Sãcto Thomas en el quarto.

Ibi.

Aug. in dẽ verbis dñi.

Tho. in. 4. Sentdist.17

Capitulo.14.de la sexta peticion de la oracion Dominical.

ET NE NOS INDVCAS in tentacionem.

Y no nos traygas en tentation.

AVia pedido a Dios en nuestro nombre el Redẽptor del mũdo enla peticion passada,q̃ nos perdone nuestros peccados,y porque las tentaciones comũmẽte son los medios, por dõde ellos se vienẽ a cometer y cõtinuar, por esso(tomando el negocio de rayz) pide

pide aora que se quite este inconuiniente diziendo . No nos traygas en tentacion. Sabia el muy bien las çancadillas, y los lazos que nos arman nuestros enemigos a cada passo,y que no tenemos vna hora de paz,ni seguridad con ellos: sino que(como dize Iob)es nuestra vida, vna continua batalla sobre la tierra., y de todas partes ay espias y assechanças contra nosotros,y recuentros,y peligros. Leuantasse la sensualidad por vna parte contra nosotros,y tiranos vna flecha de deleyte, por otra parte nos combate el mundo , y nos enrreda con engaños , y falsas promessas. Acomete nos el demonio con vicios y torpezas:que hara el pobre hombre,y adonde yra para escaparse de tantos enemigos,y de sus engaños y tantaciones?con los quales no ay esperança de hãzer pazes,ni alcançar treguas. O miseria grande,adonde quiera que estoy me tienen cercado mis enemigos, y adõde quiera que voy los lleuo conmigo: que bien entendia el rigor deste trabajo,el glorioso Bernardo enel libro de la miseria del nombre,quando dezia. Mis enemigos me han cercado, y me han tomado los passos,el vno dellos que es esta carne, y este cuerpo que taygo con migo, ni le puedo hazer huyr de mi , ni yo puedo huyr del:porque esta atado con migo,no tẽgo licecia para matarle,y estoy obligado a tuitentarle y mãtenerle, y(lo q̃ peor es)regalandole,le engordo, y le doy fuerças contra mi,y si le quiero affligir, y matarle de hambre,pongole a peligro, y anda quexoso y descontento : y si esta harto,haronea,y tira coces contra mi. Que dire del enemigo del mundo,astuto y engañoso?que no haze sino arrojar saetas de muerte por estas ventanas de mis sentidos:representandome siempre phantasmas,de mil engaños y falsedades. Que dire del tercero enemigo, que es el demonio:sino que como es inuisible,no le puedo ver para reparar sus tiros, aunque siempre me anda cercando como leon q̃ brama,y tendiendo y adereçãdo su arco , aparejando las saetas,y los vasos dela muerte, que son las tentaciones, y los lazos para enredarme:las quales como sean de su jaez.y de su librea el spiritual,son tan inuisibles como lo es el.

Vita homi. militia sup terram. Iob.7.

Bern . in li. de miseria humana.

Arcum suã tetẽdit & in eo para. ps. 7.

Pues que otro remedio le queda al hombre tan acossado,y perseguido de tantos y tales enemigos: sino armarse con estas armas,que nos dexo el redemptor en esta oracion del Pater noster,y dezir con mucha deuocion. Et ne nos inducas in tentationem,no nos tengas en tentacion?

F

Para cuya declaració se ha de tener esta cõsideracion. Y es,q̃ no pedimos en esta parte que no seamos tentados , sino que nos fauorezca Dios,y no permita q̃ caygamos en manos de la tentacion (aunque seamos tentados) ni que alcance el enemigo de nosotros la victoria que pretende enla tentacion : porque la tentacion (de suyo)no es mala ni daños:antes podemos sacar della muy gran fruto, conforme ala doctrina de Sant Augustin , en el libro catorze de la ciudad de Dios, cuyas palabras son . Si mientras viuimos en esta miserable vida , no tuuiessemos tentaciones no viuiriamos rectamente: porque sino vuiesse tentaciones que vencer,adonde estaria la fortaleza , la constancia , y las otras virtudes que tienen su exercicio en las cosas difficultosas ? Y ansi dize Santiago . Gran gozo y alegria aueys de tener hermanos, quando se os offrecieren graues tentaciones . Este gozo sentia bien el Apostol sant Pablo, quando dezia. Gloriamonos en las tribulaciones,porque sabemos q̃ la tribulació trae consigo ala paciencia. Es la tẽtacion vn regalo que embia Dios a los suyos,para prueua y testimonio de su bondad : y por esso dixo el angel Raphael a Tobias. Porque eras acepto a Dios fue necessario que te probasse la tentacion. Tratãdo el glorioso Augustino el grã prouecho

Nisi tentatio.habere. non recte viueremus, Aug.14. de ciuita. Dei.

Omnegaui existimate eum in gra. tenta.in ciderits.Iac. 1.

Gloria,in tribula.sciẽtes quoniã tribu.patio operaturad Rom.5.

Quia acceptus eras Deofuit nocte.vt tẽta. proaber te. Tob.12.

Universidad de Deusto Biblioteca

Aug. sup. psal.60.

de la tentacion sobre vn psalmo, affirma que la tentacion viene por nuestro prouecho, y que no se podria saber quien es el hombre: sino por la prueua dela tentacion. No puede (dize el) recebir corona, sino el que vence, ni puede vencer, quien no pelea, ni puede pelear, quien no tiene enemigos y tentadores. Y de aqui concluye diziendo. Luego siguese que es prouechosa la tentacion, si se sigue victoria.

Greg.23. mora.c.27.

Tambien es doctrina del bienauenturado sant Gregorio en sus morales. Que en permitir Dios que seamos tẽtados, via de diuina dispensacion con nosotros, y quãdo nos castiga nos amonesta que no nos dexemos engañar del demonio, y quãdo los vicios nos tientã, nos persuade las virtudes, y quãdo nos açota, nos humilla, y con las tentaciones nos prueua: porque ninguno conoce sus fuerças en la paz, y quando faltã batallas, faltan señales del esfuerço, muy viſoño soldado es el q̃ se gloria en la paz.

Por entender el prouecho y vtilidad dela tentacion, dezia el real Prophe ta hablando con Dios. Prueua me señor, tiẽtame, abrasa mis renes, y quema mi coraçon. Tẽto Dios a Abrahã, y descubrio se luego la fe y obediẽcia q̃ tenia a Dios: quiriendo por su amor hazer sacrificio de su proprio hijo. Permitio Dios q̃ fuesse tentado Ioseph dela incontinẽcia de su señora, y gano corona de castidad. Tuuo por bien la magestad de Dios que fuesse tentada Susaña, por la desonestidad de aquellos malos viejos, para que constasse, y se manifestasse al mundo su honestidad: y della se verifico, lo que dize el apostol S. Pedro. Sabe Dios librar alos buenos dela tentaciõ. Anſi lo tiene Dios prometido por el Apocalypsi. Yo te guarda re enla hora dela tentacion que ha de venir. Y Sanctiago en su primera epistola dize. Bienauenturado es el varon que sufre la tentacion, porque siendo prouado recebira la corona dela vida: luego bien se sigue que no es mala de su cosecha la tentaciõ, antes es muy prouechosa: sinos queremos aprouechar della, y no rendirnos, y dexarnos vencer y supeditar della. Y por tanto no pedimos en esta oracion que no seamos tentados: sino que nos de fuerças y fauor para que no seamos vencidos. Y esto es lo que quiere dezir aquella autoridad del Apostol. No os aprehenda tentacion sino la humana. Por ventura es bueno que nos aprehenda la tentaciõ humana? no quiere dezir que no seamos tẽtados, ni que no nos acometan tentaciones, que (esto mas es de angeles q̃ de hombres) sino que no seamos vencidos dellas como hombres flacos. A los Angeles pertenece no ser tentados, y a los hombres conuiene no dexarse vencer delas tentaciones, los angeles como estan confirmados en gracia no puedẽ peccar, y por esso no pueden ser tentados, ni tienẽ enemigos que los tienten: no tienen carne y sensualidad que los incite a peccar, no tienen aquella ancila hostiaria de la concupiscencia, que los mueua y prouoque al mal: como aq̃lla del Euangelio, q̃ tẽto tãreziamente al apostol S. Pedro, q̃ le hizo jurar, y perjurar y negar, y renegar a Christo: la qual es tan maluada, y nos aprieta tanto a nosotros con sus importunas tentaciones, que nos mueue y haze tambien a nosotros dar de ojos, y caer en graues peccados, y negar con nras malas obras a nuestro redemptor y maestro: sino nos tenemos bien a las crines, y nos asimos fuertemente a las riendas, del amor, y del temor de Dios: que han de gouernar y tener a raya este caballo desbocado de la sensualidad, pues es cosa humana, y muy comun alos hombres ser tentados. Mas porque (haziendo lo que es de nuestra parte) no nos esta mal que seamos tentados, pues podemos con el diuino fauor salir cõ victoria: por esso no pide el Apostol, que no nos venga tentacion humana, pues podemos sacar prouecho de la tentacion (que como a hombres flacos suele suceder) si nos esforçamos para vencerla:

Proba me dñe & tenta me. ps.25
Tentauit Deus Abraham. Gene. 21.
Gene. 39.
Daniel. 13.
Nouit dñs pios de tentatione eripere. 2. Pet. 2.
Apoc. 3.
Beatus vir qui sufertẽtio. Iaco. 1. cap.
Tẽtatio vos non aprehẽdat nisi humana. 1. Cor. 10.
Tu ex illis es. Math. 26

cerla. Pero esta tentacion (que es humana y natural) se podria hazer infernal, y diabolica, y ser causa de nuestra condemnacion, si prestassemos el consentimiento que pretende la tentacion, y nos detuuiessemos y rebolcassemos en ella, y nos deleytassemos y cõsintiessemos, y le diessemos obediẽcia. Pero emos de mostrarnos hombres contra ella, y hombres valerosos, y muy esforçados, y trabajar por salir con victoria, y anſi venga en buẽ hora la tentacion humana: si emos de sacar merecimiento della. Y por esso no quiere el Apostol que dexemos de tener tentacion humana, que es que seamos tentados (como es cosa ordinaria a los hombres) sino que no nos aprehenda, ni seamos vencidos dela tentacion. Y esto es conforme a lo que nosotros pedimos en esta peticion. No nos traygas en tentacion: y quiere dezir (mas claramente hablando) aunque permitas que seamos tentados, no permitas que seamos vẽcidos.

G

La manera que en esto emos de tener es, no obedecer a la tentacion quando se offreciere, ni darle oydos, como hizo Eua, tomandose a palabras y respuestas con el demonio, quando la vino a tẽtar: sino resistiendo, como nos enseño Iob, quando tentandole su muger, y persuadiẽdole que maldixesse a Dios, le respondio. Tu has hablado como vna delas mugeres locas: si los bienes recebimos con alegre animo dela mano de Dios, porq̃ no recebiremos los males? la tentacion, jamas se ha de obedecer y seguir, sino resistir y vencer: porque esta tentacion es aquella muger Egypciaca, que incito y combido a peccar al sancto Ioseph, pero el no la quiso escuchar: antes se escapo della, echando a huyr, y le dexo la capa en las manos. Esta tentacion, es aquella Thamar, que dexadas las honestas vestiduras de la continencia, vestida toda de desonestidad, se sieta enel camino dela concupiscencia, adornada con habito de mala muger para caçar las animas, y para induzir a Iudas a sus amores illicitos. Esta tentacion, es aquella Iahel que combida a a Sisara (que es el spiritu que huye de la batalla de las tentaciones) para que repose en su tabernaculo, y le da leche de delectacion para adormecerle, y luego le mata quando esta dormido. Esta tentaciõ es aquella Dalida q̃ despojo al fuerte Sanson del cabello de su fortaleza, quando estaua durmiendo a sueño suelto en su regaço, y le entrego a los Philisteos para q̃ le sacassen los ojos: Porque este es el effecto principal que pretende la tẽtacion, cegar al hombre para que no vea su perdicion, y entregarle en manos de sus enemigos infernales. Y por tanto es menester (aunque de su cosecha no sea mala la tentacion: antes podriamos sacar prouecho della ahuyentarla, no buscarla, ni offrecernos a ella, sino quando ella viniere resistirla, y apartarnos de las occasiones della) y pedir al padre celestial el diuino fauor, para que no seamos vencidos, diziendo. No nos traygas en tentacion. Iuntamente con esto, es menester castigar este enemigo de nuestra carne, hostigarla, y no regalarla, ni poparla. Es este enemigo de la sensualidad de la condiciõ de Agar sierua de Sarra muger d̃ Abraham, que mientras mas la regalan, y mejor tratamiento le hazen: mas brios tiene para tropellar a su señora, la razon. Y por esso no es menester hazerle buen tratamiento, sino castigarla, y affligirla, como hazia Sarra a esta Agar su sierua. Y esto es lo que dize Salomon. El que trata regaladamente a su sieruo, sentirle a contumaz y rebelde. Cuenta Ysopo vna fabula que se podria moralizar a este proposito, y es. Que andãdo vn labrador por el campo, hallo vna serpiente muy affligida, y casi muerta de frio, y compadeciẽdose della, tomola, y abrigola, y metiose la enel seno para que mejor se calentasse: La qual como con el calor tornasse en si, luego le entosigo, y estando el pobre labrador para morir reprehendio ala serpiẽte

Iudicũ. 4.
Iudic. 16.
Gene. 16.
Qui delicate pauit ser ua. senti. cõtuma. prouer. 29.
Gene. 3.
Quasi vna de stultis mulie. locuta es. Iob. 2
Gene. 39.
Gene. 38.

te de desagradecida, porq̃ le auia hecho tan mala obra:en recompensa del buen tratamiento que el le auia hecho,y respõdiole la serpiente. Tu tienes la culpa de tu daño:porque si fueras auisado,deuieras saber que es proprio a mi naturaleza derramar veneno,quando ay calor. Y pues tu me calentaste,y abrigaste,toma lo que te vino:pues tuya es la culpa de tu daño.

Esta misma condicion tiene esta mala bestia y serpiente de nuestra carne, que si la regalamos,y tratamos bien, nos hinche de veneno de concupiscencia, y nos destruye y mata. Y por esso es necessario q̃ la suppeditemos,y maltratemos,y que hagamos sacrificio della:conforme a aquel precepto del Apostol sant Pablo. Dad vuestros cuerpos,y offreceldos en sacrificio viuo:sacrificio se naze quando se mata el animal que se ha de offrecer, o quando se offrece para matarle,y assi es menester hazer sacrificio deste animalazo sensual,para que tengamos vida espiritual. Y desta manera,no seremos traydos en tetacio sensual y cupliremos lo que nos manda el Apostol. Mortificad vuestros miembros,porque los que son de Iesu Christo crucifican su carne con sus vicios y concupiscicecias. Y no es menester descuydarnos en castigar esta mala sierua de nuestra carne,porque traemos con ella la soga arrastrando,viuimos en gran peligro de nuestra vida espitual:sino domamos y castigamos,y enfrenamos bien este caballo rixoso y feroz. Traemos al enemigo con nosotros,y por esso es necessario viuir muy recatados. Nacio y fue concebida esta mala sierua de nuestra carne en peccado,ha se criado en pecado,ha se hecho viciosa con la mala costumbre del peccado:y por esta razon cõuiene assentarle la mano con la disciplina,cõ el ayuno y abstinencia: como hazia sant Pablo,quando dezia. Yo Castigo mi cuerpo,y desta manera le reduzgo a seruidũbre. Y porque esto no se puede hazer sin el fauor diuino pedimos a Dios. Et ne nos inducas in tentationem.

Vt exhibe. corpora vestra hostia. vi. ad Ro. 7.

Mortifica te corpora vest. Collo. 3.

Castigo corpus in eum &c in serui. 1:Cor. 9.

Tambien suplicamos a Dios en esta peticion,que no nos dexe caer en las tentaciones del mundo, cuya pretension es engañar nos con sus astucias:como quando los phariseos tentaron a Iesu Christo por tomarle a palabras,y para esse intento le propusieron vna pregunta de calũnia:Si es licito dar el tributo a Cesar? a la qual respondio el Redemptor del mundo. Porque me tentays hipocritas? Lo q̃ es de Cesar,dadlo a Cesar. Combida el mundo alos hombres cõ vn poco de hazienda mal ganada,y luego le dá la obediencia,y se van tras el: lo mismo hazen alos que promete honra, y vengança de sus enemigos,luego se rindé a qualquier tentacion,y por el menor punto de honra y de satisfacion,y por vna blanca de interes,o por cumplir su propria voluntad: luego dexan a Dios,y al mundo siruen y obedecen,y le tienen por señor:y se dexá vencer de sus fallas promessas y engaños, y con el ceuo delas nonadas que les promete,y no se las da:pican enel anzuelo,y caen de golpe en la ratonera del infierno. Destas tentaciones nos auisa el Saluador que nos recatemos,para q̃ no caygamos en sus lazos, por estas palabras. Velad y no entreys en tẽtacion. Y destos lazos del mundo pedimos a Dios q̃ nos libre en esta peticion. Et ne nos inducas in tentationem.

Vt caperẽt eum in sermone Mat. 22.

Tambien pedimos q̃ nos libre delas tẽtaciones del diablo, el qual anda tẽpre a la redonda(como dize sant Pedro)buscãdo manera para tragarnos,como leon rauioso. Desta tentacion se entiẽden aq̃llas palabras del psalmista. Salua me señor de la boca del leon: que quiere dezir, libra me señor delas tẽtaciones del demonio, el qual se llama leon:porque con sus bramidos: espanta y atemoriza a los hombres,y con las fuertes vñas de sus tentaciones los despedaça. Con estas vñas pretendio despedaçar al propheta Iob,offreciẽdole tantas y tan diuersas tentaciones,quitando

Circuitque res quẽ deuoret. 1.petr.5.

Salua me ex ore leonis.psal.21.

tandole la hazienda,la salud,y los hijos, y todo quanto tenia y posseya.y con todos estos crueles bramidos,nunca le pudo espantar este leon rauioso:antes dize el testo que en todas estas cosas no pecco Iob.Harto se embrauecio este leõ, y dio bramidos de terribles tentaciones contra el Apostol S. Pablo:delas quales se quexaua el,escriuiendo a los de Corintho,diziendo.Han me dado vn espiritu de sathanas que me despedace,pero como entendia que por la gracia de Dios salia de la batalla vencedor,y no vencido, dize. En lo demas,yo se que esta depositada para mi vna corona de justicia que me ha de dar el justo juez.La qual tãbien se nos concedera a nosotros, si resistimos a las tentaciones,y vencemos este leon: tomãdo el consejo del Apostol sant Pedro.Resistid al leon,estando fuertes en la fe.

In his omnibus non peccauit Iob.3. Iob.

Datus est mi.stimulꝰ sathã.qui me colafizet.2.Cor. 12.

Cui resistite fortes in fide.1.Pet.1

Estas tentaciones delos leones:, son aquellas que dize el apostol sant Pablo, que vencieron los sanctos por amor diuino.Los sanctos(dize)se mostraron fuertes enla batalla, quebrantaron las bocas delos leones,venciendo sus tẽtaciones y assechanças.Y de Sanson se escriue en el libro de los Iuezes,q̃ despedaço vn leon, como si fuera vn cabrito.Porque el varõ espiritual ha de ser vn Sanson en vencer las tentaciones deste leon rauioso del demonio:pero porque las fuerças deste leõ son grandes para podernos vencer, y las nuestras muy flacas para poderle resistir (quanto es de nuestra parte) es menester acudir a Dios por socorro.Y por esso dixo Dauid.Saluame Señor de la boca del leon que es el demonio. Y es lo q̃ el mismo Propheta pide en otro psalmo. Pisaras Señor,y pondras debaxo de los pies al leon y al dragon.Y es lo mismo que nosotros pedimos en esta peticion. Et ne nos inducas in tentationem: como si dixessemos,no permitas que seamos vencidos delas tentaciones deste Leon furioso,y deste dragon terrible que nos quiere tragar.

Obturauerunt ora leonũ ad Heb. 11.

Dilacerauit leonẽ quasi hedum. Iud.14.

Salua me ex ore leo. psalm. 21. Conculcabis leonem &c. ps.90.

Licencia es de pintores y cosa muy comun debuxar y pintar al demonio cargado de cuernos,y aunque es verdad, q̃ no puede tener cuernos, ni tiene cabeça en que tenellos:porque no tiene cuerpo, antes es puro espiritu:pero sospecho que tomo origen esta costumbre, de aquella vision que vio sant Iuã en su Apocalypsi, dõde dize. Vi vna señal,vi vn dragõ grande q̃ tenia siete cabeças,y diez cuernos. Y este dragon es el demonio,y las siete cabeças son los siete peccados mortales, y los diez cuernos, son el quebrantamiento de los diez mandamientos,cõ que nos acometeterriblemente este dragon, y cõ esta tentacion nos procura el de apartar, del amor de Dios,y del proximo: q̃ son dos pilares fortissimos en que se funda la ley de Dios, y estos pretende el derribar en nosotros,con los cuernos muy afilados de sus tẽtaciones. Con los quales acomete a la potencia imaginatiua, y a las otras interiores potencias, y tambien a la vista,y alos sentidos exteriores: offreciendoles,y representandoles objetos deleytables,instigando a mirarlas, y a pensar en ellas,y despues a cobdiciarlas, y en la presencia,o enla imaginacion destos objetos,planta el con grãde astucia sus tentaciones. Cõ estas tales cornadas traspassa el nuestras entrañas, y nos haze perder la vida:sino estamos bien aduertidos, en cerrar las vẽtanas de los sentidos,por dõde dize Hieremias que entra la muerte,y en tapar los portillos de la imaginacion, y dela vista:arrimandonos a aquel dicho comun. No es licito mirar,lo que no es licito cobdiciar. Estas representaciones, o phantasmas,planta el en nuestro entendimiento,porque sino se las representasse, no las podria cobdiciar:cõforme a la manera de entender que nos enseña Aristoteles,quando dize. Conuiene que el que ha de entender,que primero se le represente la especulacion de las phantasmas, que son las noticias, e imaginaciones de las cosas:porque sino se las representasse, no

H

Signũ appa ru. draco. magnus habens capita septem & cornu Dece Apoc.12.

Per fenestras intrauit mors Hiere.9. Non licet aspi. quod non licet concupis.

Opportet intelligentẽ phantasma speculati 4.de anima

no las podria desear, ni consentiria en ellas.

Lo primero q̃ haze el demonio quando viene a tentar al hombre es, representarle, y ponerle delante el contento que tendra en vẽgarse del enemigo, y quan estimado y honrrado quedara si venga la injuria y se satisfaze. Y en auiendo representado esta fantasia al entẽdimiento, luego da otra comada muy terrible a la voluntad, para que cõsienta en aquello que le ha representado, y engañala con mue stras, conficiones y aparencias de bien: conforme a lo que dize el poeta Horacio. Somos engañados con la especie de bien y rectitud. Y ansi nos acomete este dragon, haziendo nos entender, q̃ es biẽ sustentar la honra, que es bien tener contentamiento, y que esto se nos seguira de la vengança. Y como estas especies, y cubiertas que el pone a los males, son a gusto de la voluntad, luego pica en el anzuelo. No nos trae el ala memoria el desassosiego que se nos ha de seguir de la vengança, la perdida dela hazienda, el andar huydo de la justicia, el viuir siempre con temor del enemigo: porque esto es malo y disconuiniente, y por esso no lo representa el, ni lo trae ala memoria: sino hazele en creyentes que viuira muy a su plazer, y que tendra gran contento cõ la vengança del enemigo, o con la hazienda mal ganada. Esto es lo que dize el Apostol. El demonio se transfigura en Angel de luz, haziendo que parezca bueno lo que es malo, y lo que encierra en si grandes males. Pues esto es lo que pedimos a Dios en esta parte diziendo. No nos traygas en tentacion, no permitas Señor, que nos engañe el demonio con sus tentaciones enmaxcarando los males que nos representa y offrece al entendimiento, con especie y aparencia de bienes, y guarda nuestras potencias y sentidos interiores y exteriores, de las heridas temerosas de sus cuernos deste ferocissimo dragon, que son sus abscondidas astucias, y paliadas maneras de tentaciones. Y esto es dezir. Et ne nos inducas in tentationem.

Fallimur specie recti hora de arte poetica.

Transfigurat se in ange. Luc. 5.2 Corint. 11.

Capitulo XV. de los remedios de que emos de vsar contra la guerra que nos haze este dragon que es el demonio.

PVES emos tratado de las heridas que con sus tentaciones haze este dragon, que es el demonio en las animas, razon sera q̃ busquemos algunas talanqueras, y refugios adonde nos podamos escapar deste dragon, y delos cuernos que tiene: segũ sant Iuan enel Apocalypsi, para que no perezcamos en sus manos, ni vengamos a sentir los effectos de sus terribles y anlados cuernos: que son las especies, y differencias de tentaciones, con que nos combate por tantas partes. Y que procuremos algunas armas con que nos defender, y con que nosotros le offendamos: alcançando triumpho y victoria, del que de nosotros la pretende alcançar: de suerte que viniendo por lana (como dizen) vaya tresquilado: conforme alo que dize sant Ambrosio. El diablo es vencido y menospreciado, y se come a bocados a si mismo: quando con las armas que penso vencer es vencido. Por manera, que aunque el venga muy armado de cuernos de tentaciones para vencer, tambien podemos nosotros tener armas de fortaleza para nos defender, y hazerle huyr. Las quales auemos de hallar enla diuina escriptura, que es la casa de armas, donde se hallã remedios contra las tentaciones de todos nuestros enemigos: porque della se verifican aquellas palabras de los Cantares. Mil escudos estan colgados della, y que la sagrada escriptura, sea armas y defensa cõtra las tentaciones. Dizelo claramente Salomon, en

Apocal.12.

Illuditur diabolo, & seipsũ &c. de pœni. distin.1.

Mille clipei pendent ex ea. Can. 4.

Dei sermo clipeus est omnibus, prouer. 30. cornuta erat facies moi. Exo. 34.

enlos prouerbios. La palabra de Dios, es escudo para todos. Esta efficacia, y fortaleza dela diuina escriptura, esta significada enel Exodo, donde dize. Que quando baxo Moyses del monte, con las tablas en que estaua escripta la ley de Dios que traya la cara llena d̃ cuernos: por los quales se entiende la fuerça y vigor que tienẽ las tablas dela ley de Dios, en las manos de sus sieruos. Pues desta casa de armas de la diuina escriptura, querria que sacassemos algunas armas con que nos defendiessemos de nuestros enemigos.

I La primera, y muy principal arma, y la espada muy cortadora a que emos de echar mano, y la talãquera a q̃ nos emos de acoger contra las fuerçes deste enemigo, que nos anda cercãdo como leõ que brama es, tener firme esperãça enel fauor diuino, y confiar qùe nos dara fuerças y socorro contra el. Porque (si su ayuda nos faltasse) no podrian bastar nuestras fuerças, para escaparnos dela fortaleza de los diez cuernos deste dessemejado animal, que llama dragon el Apocalysi (como emos dicho.) Y ansi de diez principales remedios y defensas de que emos de tratar, puse este, enel primer lugar: porque sin el fauor y socorro diuino, todos los otros remedios serian de ningun effecto.

Nisi Deus adiuuit me habitasset in inferno anima mea psal. 39.

Nisi Dominus custo. ciui. frustra vigi. ps. 93.

Esto confiessa el propheta Dauid, por estas palabras. Si el Señor no me vuiera ayudado, ya vuiera yo morado en el infierno. Y en otro psalmo dize. Si el señor no guarda la ciudad en vano trabaja el q̃ la guarda. La razon desto es, porque sin la gracia de Dios no es posible vencer las tentaciones, y por esso emos de estribar y fundar nuestra intenciõ en ella, por que ella es al principal autor desta victoria. Y por esso dixo Dios a sant Pablo, quando se quexaua de aquella gran tentacion basta te a ti mi gracia. Y esta gracia y fauor diuino sabia Iob que es todo el nieruo de nuestras fuerças, para vencer al demonio, y escapar cõ victoria de sus tentaciones, y por esso dezia. Pon me señor

Sufficit tibi gratia mea. 2. corint. 12

pone me iuxta te & cuiusuis manus pugnet contra me. Iob. 17.

a mi cerca de ti, y pelee todo el mundo contra mi. Porque esta gracia y ayuda de Dios, es aquella torre inexpugnable de Dauid, que estaua edificada con tantas defensas y amparos, y tenia los escudos y armaduras delos fuertes. Todo lo qual quiere dezir, la fortaleza del fauor de Dios, que es necessaria para defendernos de nuestros enemigos: juntamente con que nosotros hagamos lo que es de nuestra parte.

Sicut turris dauid cum propugnaculis. cãt. 4.

Las segundas armas que nos defiendẽ de las tentaciones, son la oracion, con las quales nos manda el Redemptor que nos armemos, quãdo dize. Velad y orad, por que no entreys en tentacion. No ay cosa que ansi nos assegure contra las tentaciones, y nos haga q̃ viuamos en paz y seguridad como la oracion. Y por esso encarga tanto el Apostol a Timotheo. Ante todas cosas os ruego, que hagays supplicaciones y oraciones, para que viuamos vida quieta, segura, y sossegada. Estaua cercado de enemigos el pueblo de Dios, y ponese en oraciõ Iosaphat su caudillo, y comiença a dar bozes a Dios diziendo. No tenemos otro remedio, sino embiar a ti nuestros clamores, en nuestras tribulaciones y trabajos, y tu nos oyras, y estaremos seguros: aũque venga sobre nosotros el cuchillo, la pestilencia, y la hambre, tu nos saluaras, y porque no sabemos como nos escapar destos males ni que auemos de hazer, este solo refugio nos queda, de leuantar los ojos a ti. Y luego embio Dios el remedio, y la buena paga desta deuota oracion: porque hizo, que los enemigos se matassen vnos a otros, y ansi hallaron todo el campo lleno de cuerpos muertos, de los mismos q̃ venian a matarlos. Donde se verifico lo que dize sant Pedro. Sabe Dios librar a los suyos de la tentacion: no quiere Dios sino que le pidamos fauor y socorro, y q̃ hagamos oracion, para librarnos de las tẽtaciones y trabajos. Y delos q̃ no quieren vsar deste remedio, se quexa en su nõbre

Vigilate & orate ne intretis. Mat. 26

Obsecrõ primũ fieri obsecrationes. & oratio. vt quietam & tranquilam vitã agamus 1. Timo. 2.

2. para. 20.

Scit Deus suos attẽtatos eripere. 2. pet. 2.

Nō eſt qui inuocet nomen tuum. Eſa.64.

Oratio deū lenit. Iudith 8.

Orāte pro eis ſacer. propitius erit dns. Leui.4.

Sepe ioue vidi Ouidi. 5. de triſtibus.

Carmine diſplacātur Hora. epiſ. ad Ceſarē.

Vale.lib.5. cap.1.

Idem.lib.5. cap.10.

In Deo pręces veſtras ponite quæ

bre el propheta Eſayas, diziendo: No ay quien llame tu ſancto nombre. No ay cosa que ansi ablande y enternezca el furor dela ira de Dios, como la deuota oraciō, ansi lo dize Iudich. La oracion ablanda a Dios. Eſto es lo que el tiene prometido enel Leuitico. Haziendo por ellos oracion el ſacerdote, tendran propicio y fauorable a Dios. Aun aquellos ciegos de la antigua gētilidad, teniā por tā fauorables las oraciones, que haziā ala vanidad de ſus dioſes, que dize el poeta Ouidio. Muchas vezes he viſto, que queriendo Iupiter embiar rayos y tempeſtad al mundo, refrena la mano, con el encienſo que le offrecen los que ruegan. Y Horacio en vna epiſtola que eſcriuio a Ceſar, dize. Con el verſo aplacan ſu ira los dioſes. Y Valerio Maximo dize en el ſegundo libro, que quando auia alguna differencia, y paſsion entre el marido y la muger, que yuan los dos al templo de Venus, y que hazian alli ciertos ſacrificios y oraciones, y que boluian muy pacificos a ſu caſa. Y enel quinto libro, cuēta el miſmo autor, que ſe dauan tanto los antiguos philoſophos ala oracion, que como Xenophon gran philoſophio, eſtuuieſſe orando enel templo, y offreziendo ſacrificios (ala vſança de aquel tiempo) que llego vn menſajero a dezirle, que le auian matado en vna batalla el hijo mayor que tenia, y que no hizo mudança, ni ceſo de acabar ſu oracion, y de offrecer ſu ſacrificio (ſin hablar palabra) Pues ſi eſtos infieles, que tampoco fruto podian ſacar de ſus ſupersticiolas oraciones, con tanto heruor las hazian a ſus dioſes vanos: quanto con mayor cuydado y deuocion deuemos los fieles hazer oraciones y plegarias al verdadero Dios, para pedir el verdadero remedio de nueſtras neceſsidades y trabajos. Y que eſte remedio ſe alcance mediante la oracion, Boecio lo affirma en el tercero libro de conſolatione, diziendo. Preſentad vueſtras oraciones y peticiones delante de Dios: que ſi

ſi recte ſūt. Voc.3. de con. Intret oratio mea in conſpectu tuo. pſal.87 Vigilate & orate. Mat.26.

Exo.17.

Hiero. diſt. 36. ſi quis.

ſon juſtas, no pueden dexar de ſer efficaces. Y por eſſo dize el Real propheta. Entre mi oracion en tu acatamiento (como ſi dixera) porque yo le qđe no boluera vazia. Bien conocia el valor de la oracō el que nos manda. Velad y orad, porque no entreys en tentacion. Deſto tenemos figura enel Exodo, quando Moyſes tenia las manos leuātadas al cielo, vēcia el pueblo de Dios a Amalech: pero quādo las abaxaua, luego era vencido. Amalech, (ſegun la interpretacion de ſant Hieronymo, quiere dezir, varon de ſangres: por el qual ſe entiende el demonio, que no pretende ſino el derramamiento de la ſangre eſpiritual del hombre. Eſte es vencido por noſotros, quando nos damos al exercicio dela oracō: ſignificado por el leuātamiento delas manos, y entōces nos vence, y ſe apodera de noſotros: quando abaxamos las manos, ceſſando del exercicio dela oracion. Y por eſſo pedimos a Dios. Et ne nos inducas in tēcationem. No nos traygas Señor ni permitas que caygamos en eſta tentacion, de ceſſar del exercicio dela oracion.

El tercero remedio que ay contra las tēcaciones, es delecharlas, y reſiſtirlas luego a los principios, porque ſi dexamos hazer rayzes, y fortificarſe, los vicios, ſon deſpues muy dificultoſos de deſarraygar: y por eſſo auemos de trabajar, de deſecharlos primeros mouimientos, antes que vengan a crecer, y a parar en conſentimientos. Eſto es lo que quiere dezir aquella auhoridad del Pſalmiſta. Bienauenturado es el que ata los pequeñuelos, y da con ellos en la piedra. Eſtos pequeñuelos ſon los primeros mouimientos delas tentaciones (como eſta declarado en el derecho) los quales entonces los atamos, y damos con ellos alas paredes, quando ponemos reſiſtencia a ellos en ſus primeros principios. Eſto eſta figurado en el tercero del Geneſis, quando dixo Dios al demonio.

Beatus qui tenebit & allidet ſuos ad petram. pſalm.9.

De penitentia. diſt.3. Ipſa conteret caput tuū. Gen.3.

Sermo Dei clipeus ignitus. prouer.30.

Scuto circūdabit te. &c. pſal.90

Gladiū ſpiritus qui eſt verbū Dei. ad Ephe.6.

Viuus eſt ſermo Dei & penetra. omni gladio anci. ad Heb.4.

Non in ſolo pane viuit homo Deut.8.

In ipſa ſcriptura inueniuntur re-

monio. Ella quebrantara tu cabeça. Por la cabeça (que es el principio del cuerpo) ſe entiende el principio de la tentacion: enel qual ſe ha de hazer gran reſiſtencia al demonio, para que no proceda adelante, y corrompa, y deſtruya todo el cuerpo de la vida Chriſtiana en el hombre.

Otras armas ay que offenden grādemente al demonio, con las quales nos cōuiene armar, que ſon la lecciō dela ſagrada eſcriptura, y la frequentacion de la doctrina delos ſanctos, occupando nos en leer coſas prouechoſas y morales, y en oyr ſermones y miſſas, y en darnos ſiempre al eſtudio, y exercicio de las diuinas letras, y dela eſcriptura ſagrada. Porque eſſe es aquel eſcudo, de quien dize Salomon. La palabra de Dios, es eſcudo abraſado. Y eſte es aquel eſcudo, de quien habla el Real propheta, quando dize. Cercarte ha con el eſcudo, y no tēdras temor delos temores de la noche: que ſon las tētaciones del demonio. Eſta palabra de Dios, no ſolamente es eſcudo para defendernos, ſino eſpada para offender al enemigo. Y por eſſo deſpues que vuo dicho el Apoſtol, que tomemos las armas de Dios para defendernos del demonio, añade luego. Tomad el cuchillo del eſpiritu: que es la palabra de Dios. Y es tan prouechoſo y efficaz eſte cuchillo cōtra las tentaciones, que dize el miſmo en otra epiſtola. Viua es la palabra de Dios, y mas penetradora que el cuchillo de dos filos. la efficacia, y effecto marauilloſo q̄ haze eſta eſpada, o cuchillo de la palabra de Dios y ſu doctrina, nos enſeño el Saluador del mundo: quando ſiendo tentado del demonio enel deſierto, ſe defendio del, y le vencio con vna autoridad de la ſagrada eſcriptura, en el Deuteronomio, diziendo. No en ſolo pan viue el hombre, ſino en toda palabra que procede dela boca de Dios. Y el bienauenturado S. Gregorio dize en ſus morales, q̄ ſiēpre ſe hallan remedios en la ſagrada eſcriptura contra las tentaciones del demonio. Y por eſſo la auemos de tomar por armas para defendernos dellas.

media contra omnes. tenta Gre. in mrā,

Tābien es ſingular remedio contra las tentaciones, para vencerlas y derribarlas por el ſuelo, la frequentacion del ſanctiſsimo Sacramento del altar: anſi lo dize el Propheta Dauid. Aparejaſte me Señor la meſa, y puſiſtela delante de mi, contra aquellos que me atribulan. Por la meſa ſe entiende lo contenido en ella, que es el pan Sacramental que eſta ſiempre enla meſa del altar, para que participando noſotros del, tengamos virtud, para vencer alos demonios que nos atribulan, y perſiguen con ſus tentaciones: porque tiene eſte pan tan gran virtud, que es fuerça grādemente al anima para vencer al demonio. En figura de la fortaleza deſte pan, yua vna vez el Propheta Helias muy fatigado de la perſecuciō de Iezabel, y echoſe a dormir en el camino, y recordole vn Angel, y diole vn pan con que ſe esforçō, y confortole tanto, que dize el teſto, que enla fortaleza de aquel pan, pudo caminar faſta que llego al monte de Dios llamado Horeb: por eſpacio de quarenta dias y quarenta noches. Porque los que comen eſte diuino pan, ſe hazen tan valientes y esforçados, que caminan con grande animo por el camino deſte mundo, faſta llegar al monte de la bienauenturança. Porque eſte es aquel pan que dize el real Propheta, que conforta el coraçon del hōbre, eſte es aquel pan de quien dixo Abraham a aquellos tres Angeles q̄ le aparecieron a la puerta del tabernaculo. Pondreos vn pedaço de pan para que ſe conforte vueſtro coraçō. Eſte es aquel pan de quien dize el Geneſis, el pan de Aſer es pan pingue y ſubſtancioſo, y dara deleytes a los Reyes.

Parafti in conſpectu meo menſam aduerſus eos qui tribulāt me pſal.22.

Ambulauit in forte cibi quadra dragint. 3.Reg. 19.

Panis cor homi. confirmat. pſalm.103.

Ponam buccelampanis vt confor. cor veſtro. Gene.18.

Aſer pinguis panis & prębebit. Ge.49.

Tambien es muy prouechoſo remedio contra las tentaciones, la meditacion de la paſsion del Redemptor del mūdo y de ſus tormētos, y de ſu ſacratiſsima cruz: la qual es arma que offende tanto al demonio, y que le cauſa tan grā temor, que

no

no osa parar adonde quiera q̃ ve las armas de la cruz: acordandose que fue vencido en ella, y assi estan bien seguros del, los que se ponen debaxo de la sombra deste marauilloso arbol. Y por esso estaua tan cubierto deste arbol el Apostol sant Pablo, que dezia. Enclauado estoy yo con la cruz. Y sentia táto prouecho desta cruxifixion, que dezia en esta misma Epistola. No plega a Dios que me acaezca a mi gloriarme, sino en la cruz de mi señor Iesu Christo. Es tan singular remedio contra las tentaciones del demonio, la meditacion de la cruz y passion de Christo, que por esso (de loable y Christianissima costumbre) lo primero que hazemos quando nos leuantamos, y acostamos, y quando comemos, y beuemos, y quando entramos en la yglesia, y quando entramos en la guerra, o en la mar, o en otro qualquier peligro: y en todas nuestras obras y exercicios es, armarnos con estas armas y adornan nuestra cabeça con este capacete y armadura de nuestra salud, que es la cruz de Iesu Christo: en la qual recebimos la salud y remedio de nuestra redempció, y en cuya virtud esperamos recebir la saluacion de nuestras almas: y con spiritu y deuocion, endereçamos a ella los ojos de nuestra consideracion. Lo qual esta figurado en el libro de los Numeros, en aquella señal que dize la escriptura, que puso Moises en el desierto de aquella serpiéte de metal, en la qual todos los que ponian los ojos, y la querian mirar, eran sanos de las plagas que hazian en ellos las serpientes de fuego. Y assi (y muy mejor) los que quisieren alçar los ojos a mirar a Iesu Christo en esta señal de la Cruz (que tomo forma de serpiente y habito de peccador) siendo como era innocentissimo luego sanara de todas las enfermedades de los peccados, y seran libres de las mordeduras de las serpientes de fuego infernal: que son las tentaciones de los demonios.

Confixus sum Cruci. Gala. 2.

mihi absit gloriari nisi in cruce. Gala. 6.

Quem cũ aspicerent sanabantur Nume. 21.

Otro remedio es muy prouechoso cótra las tentationes del demonio, y es la honesta occupacion. Dize el glorioso Bernardo en vn sermon, Que la ociosidad, es madre de las mentiras, y madrastra de las virtudes, y que es ama de leche q̃ cria las tentaciones, y mátiene los malos pensamientos. Y el Ecclesiastico se conforma con este parecer diziendo. Mucha malicia enseño la ociosidad: y por tanto es singular remedio contra las tentaciones, la ocupacion honesta y virtuosa. Consejo es de sant Hieronymo, y esta puesto en el derecho. Siempre te ocupa en alguna buena obra, para que quando viniere la tẽtacion te halle ocupado. Y el maestro de las sententias en el quarto libro dize esta sentencia. No facilmente es vẽcido del tentador, el que esta ocupado en algun buen exercicio. Y aun el poeta Ouidio acerto a dezir. Que las occiosidades hazen variar el alma a diuersidad de malos pensamientos. Y el Iurisconsulto dize en vna ley. Que a los ociosos y negligentes, no los ha de fauorecer el derecho. Y por el contrario, la diligencia y el cuydado es muy prouechoso, como dize el mismo Legislador en la ley pupillus, y enel capitulo clerici, se determine, que los beneficios no se den a los negligentes y holgazanes: sino a los q̃ han sudado, y trabajado mucho en los officios diuinos, y que no comen el pan de balde. Y por esso Salomon en los Prouerbios, condena tanto la occiosidad, y alaba mucho a la muger lauorosa, y que es amiga del trabajo, y que aborrece la ociosidad, diziendo della. Busco lana y lino, y hizo obras aprouechandose del consejo de sus manos, hizose como naue en q̃ truxo el pan de lexos, madrugo y leuantose de noche, y proueyo a los de su casa de despojos, y a sus seruos de mãtenimiẽtos, y no paro aqui su diligẽcia: sino que considero de comprar vn cãpo, y le compro, y planto enel vna viña, con el fruto del trabajo de sus manos: aplico su mano a cosas fuertes, y sus dedos tomaron el huso:

Ociosi tas est mater negacitatis Ber. in ser.

Multã mali. docuit ociosi tas. Ecclesiasti. 33.

Semper ali quid boni facito, vt te diabolum s inueniat occupatum de cõse. dis. 5. nunquã. Non facile capiturante tẽtatione qui bono vacat exercitio. 4. sent. dist. 1. Variãt dãt otia mentẽ Ouid. de remedio amoris. Non in negligentibus iura sub venirit l. non ff. ex quibus ca. mai. clazi. l. pupillus. 5. fin. ff. de his. Beneficium dari debet cleri. qui diui offi. fideli. in suda runt. c. clerici. quoq3. 1. q. 2. & in genera. c. de episc. & cleri. Prouer. 13.

huso: considero las necessidades de su casa, y no comio el pan en occiosidad. Y viene a concluir diziẽdo. A esta muger tan diligẽte, y enemiga de la occiosidad, dalde del fruto de sus manos, y sus mismas obras pregonen, por las puertas y cãtones sus alabaças. No es esta muger del laez de aquellas que condena por occiosas el Apostol sant Pablo escriuiendo a Timotheo, diziẽdo. Ay vnas biudas mocas que estan occiosas, y por esso andan callejeras de casa en casa, y no solamente son occiosas: sino parleras y curiosas, que hablan lo que no conuiene. Y a vn el Rey Pharaon tenia por tan mala la occiosidad, q̃ les dio con ella en cara a Moysen y Aaron, y a todo su pueblo, diziendo estais muy holgados ya veis os dado a occisidad, y por esso me pedis essas demãdas. El sapientissimo Salomon, alaba la honesta occupacion: y condena la occiosidad diziendo el que labra su tierra hartar se a de panes y el que se da a la occiossidades loco. Y esta misma occiosidad condeno el Redemptor del mundo, quãde reprehẽdio por s. Matheo a aquellos holgazanes q̃ estauã en la plaça mano sobre mano, diziendo. Porque estais a qui occiosos todo el dia? y la razon porque es tan condemnada la occiosidad es, por que es puerta por dõde entra la tẽtació. Y por tanto el que quiere biuir seguro de tentaciones, a de cerrar esta puerta de la occiosidad a cal y canto: y a vn plega a Dios que baste.

Occiosæ discunt circũire. 1. Thim. 5.

Vacatis otio & ideo. Exo. 6.

Qui operatur terram &c. Qui autem sectatur otium stultissimus Pro. 12,

Quid hiestatis tota die occiosi? Mat. 20.

Otro remedio ay muy conueniente para vencer las tentaciones, y es huyr totalmente las occasiones de los peccados. otros enemigos se vencen acometiendo los cara a cara, pero las tentaciones de los enemigos espirituales, no se an de vencer acometiendo, y aguardando: sino huyendo, y boluiẽdo las espaldas. No es valentia, sino vana presumpcion, pensar vn hõbre o vna flaca muger quea de ser bueno, metiendo se en vna occasiõ q̃ es mala. Seria semejante este tal, al q̃ se arrojasse enel fuego, pensando que no lea de hazer daño: cuya temeridad esta cõdemnada por Salomon, con esta sentencia, el que ama el peligro perecera enel. Y de aqui se sigue esta consideracion.

Qui amat periculum peribit in illo Eccli. 3.

Pues las ruynes occasiones son tan peligrosas, y no se deuen buscar sino huir: quan grã cuidado a de auer en los padres, de apartar a sus hijos de malas cõpañias: y especialmente a las hijas, de vnas vezinas sospechosas, y de algunas siruientes liuianas, y de vnas vejezuelas q̃ entran a visitar a las donzellas, y a vn a las casadas, y entran y salen, y parlã con ellas a solas: con achaque de dar les a hazer lauores y telas con que se texe muchas vezes la vrdiembre de su perdicion dellas, y dela infamia y deshonrra de los padres. Estas tales mugercillas, fingiendo q̃ viené a comprar o vender algunos dixes muchas vezes vienen alquiladas por hombres trauessos y liuianos, para traer cartas, recaudos, y mẽsajes secretamente, q̃ son cõbates, y tentaciones que bastan para derribar la torre del omenaje quanto mas la flaqueza de algunas mugeres, q̃ se vienẽ a perder por estas, y otras mas pequeñas occasiones, y tambien se pierden otras muchas, por dexar se visitar de algunos, con titulo de hõnestidad fingida, y con respecto de vezindad o de parentesco en quinto grado: lo qual, a ratos viene a parar en tantos daños, que podemos pedir a Dios, que paren en bien estas conuersaciones. Y los que andan occupados en ellas deué rezar con mucha deuocion, esta parte de la oracion dominical que vamos declarando. Et ne nos inducas intentationem. Porque dessas visitaciones y conuersaciones, suelen muchas vezes saltar centellas, q̃ bastan para abrasar los grãdes montes: y aunque al principio son pequeñas, suelen parar en grandes llamaradas, por q̃ de estas occasiones se siguen palabras blandas, y destas palabras blandas, razonamiẽtos, amorosos: que abrasan los coraçones y destruyen las almas.

Todo lo qual procede, de no huir el cuerpo al principio a la tentacion, y no apartarse de la occasion, sino holgarse de tratar y conuersar, con personas sospechosas y peligrosas. Por que es muy verdadera aquella sentencia del poeta Terencio. Las ruynes conuersaciones, corrõpen las buenas costumbres. Decretado esta enel derecho, que muchas vezes las compañias de los malos, induzen a grandes peccados a los innocentes: quanto mas a los que no lo son. Razon tenia el Poeta Ouidio de dezir: que vna vua podrida corrompe vn razimo sano. Y mucho mas el Propheta Dauid, quando dixo, con el varon innocente seras innocente, y con el malo seras peruerso. Desta consideracion, tenemos exẽplo muy notable enel Apostol san Pedro, el qual, quãdo estaua en cõpañia de Iesu Christo, y de los Apostoles, confesso al Redemptor por hijo de Dios viuo, y quando estaua con los Iudios en casa de Cayphas le nego tres vezes, y a vn con juramẽto. Luego mucho hazen al caso para biuir bien buscar compañias buenas, y huir ocasiones malas. Esta doctrina de huir las occasiones de los peccados, se confirma con aquella authoridad de san Ilidro, que esta enel derecho. Mucho vale ausentarse corporalmente de donde se offrecen tẽtaciones. Tãbiẽ se corrobora esta doctrina, cõ aql mãdato q̃ mãdado Dios a Loth expressamente que saliesse de aquella tierra abominable de los Sodomitas diziendo. Mira que te mando, que no solamente no quedes en la ciudad, pero ni en los lugares comarcanos, la ciudad de Sodoma, significa el peccado, y los lugares comarcanos, son las occasiones del peccado. Y por que estas occasiones de los peccados, q̃ son mirar, hablar, conuersar, y de tenerse en las occasiones dellos, es cosa tan peligrosa por esso estan estas grauissimas palabras enel derecho. El officio de cada vno es, hermanos muy amados, no solamente tener los ojos castos: sino tambien la lengua y el coraçõ. Enla castidad de los ojos, se da remedio contra las tentationes que pueden entrar por el sentido de la vista, conforme aquella authoridad de Hieremias. Mi ojo a robado mi alma. Y enla castidad de la lengua, se prohiben las parlerias, y las conuersaciones sospechosas, de donde se siguen comunmente graues tentationes: y en la limpieza del coraçon, se vedan los malos desseos q̃ se siguen destas ruines occasiones. De dõde procedio, q̃ aquella muger de Putiphar, de quien se haze mentiõ en el Genesis viniesse a cobdiciar a Ioseph: sino porque su señora puso los ojos enel? y desta occasion se siguio, que le solicito, y le prouocco cõ grande instancia a su desonesto amor: pero el, por no perecer enesta tẽtacion, quiriendo le ella detener por fuerça, le dexo la capa en las manos y echo a huyr. En lo qual tenemos exemplo de huir las tentaciones, y apartarnos de las occasiones de los peccados: y a vn haziendo nuestro debito, y todo lo possible enesto auemos de presentar a Dios esta peticion. Et ne nos inducas intentationem.

Otro remedio ay muy excelente, con que se vençen las tentaciones de nuestros enemigos, y es la cõsideracion de la fragilidad y breuedad desta vida: la qual pues a de durar tan poco, quien no se esforçara a pelear varonilmente, y trabajar en la pelea de vida tã breue, pues le a de corresponder a trabajos mõmentaneos, vida bienauenturada y etherna? q̃ otra cosa es (dize Santiago) nuestra vida: sino vn vapor, q̃ tan presto como apparece, se desuanece? Llamo dios vna vez al Propheta Esayas, y dixo le, da vozes y pregona respondio el Propheta, que es lo que tengo de pregonar? y respondio le Dios. Lo q̃ as de pregonar con grandes bozes esto da carne es heno, porque ansi como el heno luego se marchita: ansi tambien la carne (por la qual se entiende la vida humana) facilmẽte perece, y no tiene duracion ni

Colloquia mala corrũpunt bonos mores Terent.

Sæpe malorũ cõsortia ad crimẽ inducũt 22. q. 1. sæpe.

Vua q3confecta liuorẽ ducit ab vua. Oui.

Cũ viro innocente innocens eris & cum peruerso peruerteris. psal. 17.

Tu est Christus fil. Math. 16.

Cepit de tertio & iurare. Mat. 26

Valet corporaliter euelli inde absque illecebe desemiuit Isid. dist. 81. valet.

Ne stes in omni circa regione Ge. 19.

Officiũ sin gulorũ charissimi est

6. q. 1. ex merito.

Occulus meus depredatus est animã meam Thre. 3.

Iniecit oculos in Ioseph, Ge. 39

Quæ est vita nostra nisi vapor? Iacob. in Cano. c. 4.

Esaias. 40.

ni permanecia, de donde se sigue, con quan buen animo emos de lleuar las aduersidades y trabajos desta vida, pues son tan breues, y al fin les a de corresponder tan gran premio: como lo affirma el Apostol san Pablo, escriuiendo a los de Corinthio. Esto que toca a las tribulaciones que padecemos enesta vida, es momẽtaneo, y liuiano, y obra en nosotros vna gran carga de gloria. Bienauenturado trueco el que se haze de pena transitoria y liuiana, en inmensidad y ethernidad de gloria. Esto es lo que dize el Ecclesiastico. Poco tiempo sufrira el paciente, y despues gozara del premio de la alegria, lo qual confirma el Apostol Santiago con este exemplo. Parad mientes, que el labrador espera con gran paciencia el fruto de la tierra que a cultiuado y labrado, hasta q̃ se allegue el tiẽpo de la cosecha: y ansi el verdadero Christiano a de çufrir con paciencia los trabajos de la vida presente, pues no puedẽ durar mas q̃ la misma vida (la qual es tan breue) que dize el Apostol. El tiempo breue es. Esta breuedad parece que tomaua por consuelo de sus trauajos. El Propheta Iob, quando dezia. la poquedad de mis dias se acabara presto, y esta misma, auemos nosotros de tomar por armas, para defender nos de las tentaciones de nuestros contrarios, y para pelear varonilmente contra ellos: pues es vna contienda y batalla, que por mucho que dure, no puede durar mas de hasta que se ponga el Solde nuestra vida, y el premio de la victoria que ganaremos, no es menor que la misma bienauẽturança, y el gualardon de nuestros trabajos a de ser el mismo Dios: como lo tiene el prometido enel Genesis, diziendo. Yo sere tu gualardon muy grande.

Magnũ gloria pondus operatur. 2. Cor. 4.

Vsque in tẽpus sustinebit patiẽs. Eccli. 1.

Ecce agricola spectat. præciosum fructum. Iaco. 5

Tẽpus breue est. 1. Corint. 7.

Paucitas dierũ finietur. breui. Iob. 10.

Ego merces tua magna nimis Gene. 14.

La vltima consideration, y remedio para vencer todas las tentaciones que se pueden ofrecer es, considerar muy de proposito, la estrecha cuenta que el dia del juyzio, auemos de dar a Dios de los peccados que cometemos: quando nos dexamos vencer de las tentaciones. Quien sera tan falto de juyzio, que si considerare profundamente la estrecha cuenta que a de dar a Dios el dia del juyzio, de todas sus obras, y de sus pensamientos, y desseos, que no procure de sacar fuerças de flaqueza, y vençer qualesquier tentaciones que se ofrezcan? Es tan prouechosa esta consideracion, que dize el Ecclesiastico acuerdate siempre en todas tus obras de tus postremerias, y para siempre no peccaras. El bienauenturado san Gregorio, dize en vna Homelia. De tal manera te as de auer en los plazeres desta vida (si los ay) que nunca se aparte de tu memoria la amargura del dia del juyzio.

Memorare nouissima tua Eccli. 7.

Ita agẽda lẽtitia est vt nũq̃ disc. a te. Gre. ho. 39.

Aquellos Philosophos antiguos, como no estauan alumbrados con la lumbre de la fe (como por la diuina misericordia lo estamos los Christianos) no tenian noticia desta verdad Catholica e infallible del dia del juyzio. y ansi vinieron a caer en grandes errores: entre los quales fue vno dezir, que no auia Dios que castigasse los malos. La qual opinion refiere, ya vn parece que se quiere allegar a ella Marco tulio, enel libro de la naturaleza de los dioses, y Estacio enel libro segundo, y el mismo Marco Tulio enel quarto de sus inuectiuas contra Cathilina, dize, que los antiguos, porque los malos tuuiesse temor de hazer mal, finieron que auia dioses, que tenian aparejados tormẽtos en los infiernos para los malos. Pero otros muchos ouo entre los antiguos, que (aunque eran gentiles) tuuieron alguna noticia delas penas y tormentos de la otra vida. Y ansi lo sintio horacio quãdo dixo, que los buenos por amor de la virtud dexan de peccar, y los malos por miedo de las penas, y Platon dize, quãdo los defunctos vinierẽ a aql lugar, alli serã juygados los q̃ an viuido pia y justamẽte, y los q̃ an viuido mal. Y mas adelãte añade estas palabras. Dizẽ

Quidã dixerũt totã de Dijs fictam esse Tul. de natura deorum.

Statius libro. 2. The. bay dos

Tuli. 4. inuectibarũ.

Oderũt peccare. boni. virt. amore & male. formi. pẽne. horra. 17. Epist.

Plato. in phedron.

que todos an de ser lleuados despues de esta vida a vn lugar para ser juzgados, y despues de la sentencia an de partir para el infierno: pero el animo puro que passo honestamente su vida, habitara en lugar decente, porque tendra a los dioses fauorables. Y tambien parece que tuuo alguna noticia desta verdad, el Poeta Ouidio, quando dixo, ay memoria en los hados, que a de venir tiempo, que la mar y la tierra, corregida por el Rey del Cielo a de arder, y la pesada carga del mundo padecera trabajo. Tambien en las Sibilas hallamos testimonio del vniuersal juyzio. La Sibila Tiburtina dixo estas palabras. La señal del juyzio sera, que su dara la tierra y se mojara, y el Rey del Cielo (que a de ser por todos los siglos) sera presente en carne, para que juzgue el mundo, y vera a Dios el fiel y el infiel, y vendra con los Sactos enel termino del siglo, y estará presentes las animas con su carne, y el las a de juzgar: y el fuego abrasara el cielo y la tierra, y el agua. Estas palabras, y los versos en que las dixo esta Sibila, recita sant Augustin en los libros dela ciudad de Dios. Y desta misma verdad, da fe y verdadero testimonio la Sibila Erithea, diziendo. Vendra enel acatamiento la abominacion de los peccados, y descendera fuego terrible, que quemara todo lo criado, y no avra mas habitacion delos hombres en la tierra, y vendra del Cielo vna boz de, vna sonorosa Trompeta, que llamara a todos paraque vengan al examen, y tornara marauillosamente a hazer se vnió de anima y cuerpo, para que todo el hombre junto, reciba el premio, o la pena, y alli apareceran los Principes y Reys, y veran al cordero enel trono terrible, para que reparta a cada vno lo que merece, y no avra differencia del pobre al rico: sino igual examen de merecimientos, y juzgara a los buenos y a los malos, y a los buenos lleuara a riba, y a los malos entregara al infierno con la suerte de los demonios.

Esse quoq; in fatis remiscitur affore tempus. 1. Metham.

Iuditium signũ testus sudore ra. bescet. Tiburtina.

Agu. 18 de Ciui. Dei.

Veniet in conspectu. Sibila erith.

Y a vn que para bastante prueua y testimonio de qualquier negocio bastan dos testigos (como determiná las leyes) y algunas vezes basta vno, como para prouar que vno esta baptizado o que vna yglesia esta consagrada: como esta declarado enel capitulo paruulos, y el Redemptor del mundo dize que enel testimonio de dos o tres testigos consiste toda cosa, y a vn que en materia de testamentos quieren las leyes (por justas causas) que aya siete testigos: como se contiene en la instituta de testamentis, y algunas vezes tres o quatro, y otras vezes cinco, domo dize Siluestro, no obstante que se podria dar caso en que valiesse el testamento sin algun testigo. Como si vn soldado estando en la batalla para morir de las heridas que a recebido, escriuiesse con su propria sangre enel escudo o en la vayna, o en la tierra, con la espada su vltima y postrimera voluntad, y se muriesse. Este tal testamento sin testigos seria valido (como esta declarado enel derecho) y tambien suple la falta de los testigos, la presencia del Emperador: como dize la ley, omniũ capitulo de testamentis, como diremos mas largo enel capitulo 49. Por manera, que avn que para prouar o dar a entender la verdad infallible del vniuersal juyzio, bastauan los testigos que emos allegado, pero para q̃ el animo del hõbre se despierte para biẽ obrar, con la memoria de la cuenta que a de dar a dios el dia del vniuersal juyzio quiero corroborar esta verdad, con razõ y cõ authoridades de los sanctos: no por que ay necesidad de prueua (pues es proposicion de fe) sino para que tratando la materia del juyzio estrecho por donde emos de passar, nos apartemos del mal, y y nos lleguemos al bien.

Duo testes sufficiunt ff. de testibus, l. vbi nu. 4. q. 3.

De cõsecratione dis. 4 cap. paruulos & cap. cum itaq3

In ore duorũ, vel triũ

Math. 17. & Deu. 19.

Inst. de test. §. fin. &. ca. de test. l. hac consul. Syl. verb. testa. q. 5.

Cap. de militè testa. l. milites.

Cap. de testa. l. omniũ.

Que aya de auer juyzio vniuersal (de mas de que nos lo enseña la fe) se puede entender claramente por esta razon.

Dios

Lex Iust. ff. de Iusti. & iure eo.

L. & virtutum de statu.

Lege si lon gius ff. de Iudi.

Dios nuestro señor es iusto, y por razon de ser iusto, a de dar a cada vno lo que le pertenece, por aquella diffinicion de iusticia que esta enel derecho, en vna ley q̃ comiença justicia. Iusticia es vna virtud, que da a cada vno lo que es suyo. Y ala justicia pertenece dar premio a las virtudes como dize la ley & virtutum, y castigar los vicios: como determina la ley, si si lõgius. Pues como aya tantos delictos en los hombres, y estos no los castiga Dios en esta vida como ellos mereçen: luego es necessario el vniuersal juyzio, donde se an de juzgar las obras de todos, y se les a de dar a cada vno lo que merecẽ por sus obras. Pues si queremos probar con authoridades, esta verdad del dia del juyzio llena esta de ellas la sagrada escriptura. Escrito esta enel Deutero nomio. Cerca esta el dia de la perdicion, juzgara el señor a su pueblo, Iudith dixo enel capitulo diez y seys. Ay de la gente que se leuãta sobre mi pueblo, el señor todo poderoso tomara vẽgança dellos, y el dia del juyzio los visitara. Iob affirma esta misma sentencia diziendo. Huid delante de la espada vẽgadora de la maldad, y sabed que a de auer juyzio. El Rey Dauid dize en vn Psalmo, juzgara en las naciones, hinchira las faltas, quebrantara las cabeças de muchos en la tierra. El sabio Salomon dize en su ecclesiastes. Al justo, y al iniusto juzgara el señor tambien dize la sabiduria, quien estara contra tu juyzio, quien estara en tu acatamiento sin remor quando vinieres por juez de los biuos, y de los muertos: lo mismo testifica el Propheta Esaias. El señor vendra a juzgar, cõ los mas viejos del pueblo y con sus principes. Y el mismo Dios dize por Hieremias. Yo litigare con vosotros enel dia del juyzio. El Propheta Iohel dize. Grãde es el dia del señor, y muy terrible, qui en le podra çufrir? lo mismo dize el Propheta Malachias, quien podra pensar el dia de su venida, y quien podra çufrir de ver le? Lo mismo dize el Propheta Sophonias. Cerca esta el dia del señor, grande dia de ira, y de tribulacion, dia de angustia, de calamidad y de miseria. Y no solamente tenemos tantos testimonios de Prophetas que en diuersos tiempos nos prophetizaron: y declararon la verdad del dia del juyzio: pero el mismo Redemptor del mundo nos la declaro diuersas vezes. Vna vez dixo por sant Matheo, los que no os recibieren, y oyeren vuestra doctrina peor librarã que los de Sodoma, y Gomorra, enel dia del juyzio. Otra vez dixo por el mismo euangelista mas remissamente seran tratados el dia del juyzio, Tiro y Sidon, que vosotros. Y mas adelante enel capitulo doze dize los de Niniue se leuantaran el dia del juyzio contra esta generacion y la condenara, no quiero detenerme en traer testimonios delos Apostoles que ay infinitos, como es aquello de sant Pablo. Todos sean de manifestar ante el tribunal de Christo, para que refiera cada vno y de quenta del bien o mal que a hecho, y como es aquello de sant Pedro vendra el dia del señor como ladron, este dia del juyzio vio san Iuan en su Apocalipsi, en aquella aguila que introduze: la qual dezia. Vi los muertos, grandes y pequeños que estauan deiante del acatamiento del trono, y los libros estauã abiertos, y los muertos fueron juzgados: segun lo contenido en los libros, y el mismo Dios dize enel vltimo del mismo Apocalipsi. Veis a qui que ya vengo, y traigo el premio cõmigo, para dar a cada vno segũ sus obras. Esta misma verdad se hallara en muchas partes del derecho, y en los decretos de los sanctos: como enel capitulo quid ergo, y enel capitulo qualis. Dize sant Gregorio qual sale cada vno desta vida. tal se presentara enel juyzio de Dios: pues si queremos reuoluer los volumines de los sagrados Doctores, a cada passo hallaremos

Iuxta est dies perditionis Deu. 32. Ve genti. in surgente su pet Genus Iudith. 16. Fugite ergo a facie gladij Iob 19. Iudicabit in nationibus psal. 109. Iustũ & impiũ Eccles. 3 Quis stabit contra iuditium sapien. 12 Dñs. ad iudi. veniet cũ. Esaye. 3. In iudicio cõtendã vobiscũ Hiere. 2. Magnus dies Dñi. jo. he. 2. Quis poterit cogitare Mala. 3.

Iuxta est dies Dñi. magnus Sopho. 1.

Tolerabilius erit Terre Sodomo &c. Mat. 10

Ibi cap. 11.

Viri Niniitæ Mat. 12.

Omnes manifestabũtur 2. Cor. 5

Aduenit dies Dñi 2.

Vidi mortuos magnos po. 20

Ecce venio apo. vltimo

23. q. 5. cap. quid. ergo & 25. dis. cap. qualis.

grandes testimonios del vniuersal juyzio. Sant Ambrosio enel libro de los oficios dize. Ninguna cosa ay q̃ mas aprouecheparala honestidad dela vida, que creer el juyzio que ha de venir. Sant Bernardo sobre los canticos dize. Vendra aquel dia del juyzio, en el qual valdran mas los coraçones puros, que laspalabras astutas, y la buena conciencia, que la bolsa llena: quando el juez no podra ser engañado con palabras, ni corrompido cõdones. San Hieronymo dize en vna de sus epistolas. Todos estaremos ante el tribunal de Christo, y alli se manifestara como a viuido cada vno. Y porque no nos detengamos mas en esto, quiero poner fin a esta materia, con aquella autoridad de S. Augustin en el segundo libro de la ciudad de Dios. Tiene firmemente toda la yglesia de Dios, que Iesu Christo verdaderamente vendra a juzgar los viuos y los muertos, y anssi lo creemos, y confessamos: como nos lo enseña la sancta madre yglesia Catholica, en la oracion del Credo.

Nil est qd magis proficiat Ambr. de offi.

Veniet & dicis Ber. super canti.

Hierony. ad Asellam

Tenet omnis ecclesia Dei vere Christus de cẽlo venturus ad Iudi. 2. de ciui. c. 1.

Capitulo. XVI. de la sexta peticion de la oracion Dominical, en que se trata porque permite Dios que seamos tentados.

Vnq̃ estos diez remedios que emos referido en el capitulo precedẽte, son muy conuinientes para vencer las tentaciones, y son muy prouechosos contra las heridas, que pretende hazer en nuestra alma, aquella mala bestia del demonio, que es el dragõ que diximos que auia visto S. Iuan en su Apocalysi, con siete cabeças, y diez cuernos: pero es cosa digna de saber, pues estas heridas de las tẽtaciones del demonio, y de los otros enemigos, nos ponen en tanto riesgo de perdernos, y en tanto peligro de ser vẽcidos: para que permite Dios (pues nos quiere tanto) que seamos tentados, y para que da licencia al enemigo, para que nos acometa con sus tentaciones: pues tantas vezes nos perdemos en ellas?

Apoc. 12.

A esta questionresponde el maestro de las sentencias, enel tercero libro. Que permite Dios que seamos tentados por nuestro bien y prouecho, porque no fuera cosa loable enel hombre que viuiesse bien, sino vuiesse quien le mouiesse, persuadiesse, e instigasse a que viuiesse mal. Y dize mas, q̃ es cosa mas gloriosa no consentir en la tentacion, que dexar de ser tentado. Porque como auian de ganar tã honrosas vitorias como ganaró los martyres, y tal corona como ganaron las virgines, y los continentes, sino vuiera tentaciones? en que se auia de conocer la paciencia de Iob, tã estimada y alabada por el mundo: sino fuera por la resistẽcia que hizo alas terribles tentaciones del demonio? como se supiera la continẽcia de Ioseph, sino resistiera a la tentacion de su señora? Y de que otra mina se puede sacar oro mas fino, y de mayores quilates, que de la tentacion?

3. sentẽ. dis. 23.

Gene. 39.

Esto que auemos dicho, es doctrina del Maestro delas sentẽcias, acerca dela qual se offrece esta consideracion. Pues la tentació es tã prouechosa, y se puede sacar tã grã merecimiẽto dellas: lies cosa licita buscarla, desearla, y pedir a Dios q̃ seamos tẽtados? porq̃ las cosas q̃ son prouechosas, y de donde podemos sacar occasió de merecimiẽto, por vẽtura no tenemos licẽcia para desearlas, y pedirlas a Dios? A esta questionresponde Sant Buenauentura en el segundo libro, que no es licito offrecernos a las tentaciones, conforme al exemplo que tenemos en nuestro maestro y Redemptor: el qual quãdo fue tentado por el demonio dize sant Matheo, que fue lleuado al desierto para ser tentado, y no dize que se fue el. Sobre las quales palabras dize la glossa, q̃ fue lleuado para instruyrnos q̃ no nos offrezcamos nosotros, ni salgamos al camino a la tentacion. Y anssi como no tenemos licencia para buscar las tentaciones, tampoco la tenemos para desearlas. Porque aunque dize Sanctiago. Tened hermanos gran gozo quando cayeredes en diuersas tentaciones, entendiesse delas tentaciones q̃ se nos offrecen, sin buscarlas ni procurarlas: porque quando ellas se offrecen de suyo, conuiene que nos alegremos: porque parece qne nos da Dios prendas de su amor, y que nos quiere bien: pero no por esso las auemos nosotros de pretender, pues no tenemos certidumbre dela vitoria. Y algunas vezes son en daño nuestro y salimos de sus manos bien descalabrados, y hechas las cejas: y por esso no se ha de buscar ni desear la tentacion. Y seria presumpcion confiar de nosotros que la podremos resistir: y especialmente tiene esto verdad en las tentaciones sensuales, las quales dize el Maestro de las sentencias, que son de tan mala digestion, q̃ comunmente dexan enel anima algũ rastro de peccado. Y anssi lo affirma S. Augustin, enel libro diez y nueue de la ciudad de Dios, por estas palabras. Algun vicio es quando la carne desea contra el espiritu.

Bona. 2. sent̃. dist. 24. quæst. 3.

Ductus est Iesus in deser. vt ten. Mat. 4.

Omne gaudium existi. cum in graues tenta. inci. Iac. 1.

Tentatio q̃ fit ex car. non est sine peccato Magist. 2. sentẽ. dist. 21. Non nullũ vitiũ est cũ carocõcupiscit aduersꝰ sp̃i. 19. de ciuit. Dei.

In his quæ nobis insũt

Pero ha de auer acerca desto esta consideracion. Que si la tentacion no passa de primer mouimiento, ni es voluntaria, no es peccado: porq̃ en tanto vna obra es peccado, en quanto es voluntaria, y offrecerse estos primeros mouimientos es cosa natural, y por esso de suyo, y sino passan la raya de primeros mouimientos, no son culpables: porque (aun Aristoteles dize) Que enlas cosas que nos bienen de parte dela naturaleza, ni merecemos loa, ni vituperio. (Mas porque quando se offrecen estos mouimientos y tentaciones al anima, si son sensuales) como la hallan descuydada, tiene a ratos alguna morosidad, y se detiene algo en detecharlas: por esso se atribuyen comunmente a peccado venial. Y destamanera se ha de entender la autorida del maestro, y de los demas doctores, que condenan por peccado venial estas tentaciones. Pero si realmente quando se offrecen resiste el alma quanto puede cõ el diuino fauor, y no tiene detenimiento voluntario, ni consentimiento, ni delectació, ni le vienen por su culpa las tentaciones, no solamente no pecca: pero antes merece, y sale con vitoria dela batalla de la tentació, y se aprouecha delas armas desu enemigo (aunque la tentacion sea sensual (como declara muy bien el doctor Gabriel sobre el canon, diziendo. La tentacion carnal puede ser sin peccado, y es conforme a la doctrina de sant Augustin. La concupiscencia que mora enlos miẽbros mortales, si se mueue por su ley, fuera dela ley dela volũtad, no tiene culpa, en quien no consiente: pues tampoco tiene culpa enel que duerme. Y sant Buenauẽtura, en el .2, libro dize. Que si los peccados veniales tienen alguna razó de culpa, es quando de alguna manera se pueden euitar y no se euita. Esto es lo que dixo la bienauenturada sancta Luzia a Paschasio tyrano. No se puede ensuziar el cuerpo, sin el cõsentimiento del alma. Si contra voluntad hizieres violar mi castidad, doblarse me ha la corona. Esta misma sentencia confirma Sãt Anselmo, diziendo. Los appetitos no hazen injusto al que los siente: sino al que los consiente.

natura nec laudamur nec vitu Arist. in Ethi.

Carnalis tẽtatio potest esse sine peccato. Grab. super can. lec. 78.

Concupiscẽtia absq; cul. est in corpore nõ consentiẽtis si absq; culpa est in corp. dormiẽtis. 1. de ciui. cap. 21

Bona. 2. sẽten. dis. 41. q. 4.

In legẽda S. Luciæ.

Ipsi appetitus nõ iniustũ faciunt sentiẽtem sed consen. Aug. de cõcep. virg.

De todo lo dicho se infiere en buena consequencia lo que tenemos tan prouado. Que las tentaciones desu cosecha, no no son malas, sino quando nosotros no queremos que sean buenas: porque entonces son ellas dañosas y nos deguellã,

quando nosotros les damos el cuchillo de nuestro proprio consentimiento, con que nos maten, o del detenimiento, morosidad, o complacencia, con que nos disponen para la muerte. Y para que no vengamos a este pũto, ni nos traygan las tentaciones a este inconuiniente nos enseña el Redemptor del mũdo que lo pidamos, y supliquemos al padre celestial, y le presentemos esta peticion. Et ne nos inducas in tentationem: que quiere dezir en buen Romance. Suplicamos te Señor, q̃ nos libres y defiendas con tu diuino amparo, para que no caygamos en el effecto que pretende la tentació, y nos des fauor y ayuda para que no seamos vencidos della: sino que se bueluan los tentadores
1.Regũ.19. las manos vazias, sin hazer la presa q̃ pretenden en nuestras almas: como se bolvieron los ministros del rey Saul, quãdo vinieron a prender a Dauid, y no lo hallaron.

Capitulo. XVII. en

que se declara la septima y vltima peticion dela oracion dominical, que es esta.

SED LIBERA nos a malo.

Libra nos de todo mal.

Lucæ. 11. ESTA es la vltima particula desta oracion dominical, la qual no pone sant Lucas tratando desta oració (aunque la pone sant Matheo) porq̃ (como dizen algunos expositores) parece que se incluye en la passada: porque pidiendo que no
Math.6. seamos vencidos dela tentacion, virtualmente pedimos a Dios, que nos libre de los males, que se nos pueden seguir de ser vencidos della. Pero por que cõmunemente se tiene por differẽte peticion de la sexta, sera necessario para acabar nuestra atarea desta exposicion dela oracion dominical, dezir algo, de los males de que pedimos a Dios que nos libre en esta vltima petition. Sed libera nos a malo.

Y para fundamento de lo que auemos de tratar, notaremos esta consideracion, y es que los males que padecemos en el destierro de esta vida miserable, y los que se padecen enel purgatorio, y enel infierno son tantos, que querer los contar, y reduzir a numero seria mucho mas difficulto so: que contar las hojas de la Sibila (como dezia los antiguos) y q̃ cõtar las estrellas del firmamento, lo qual solo Dios puede hazer, como dize Dauid. El cuenta el nu
Qui numerat multitu. stelarum psl. 146. mero de las estrellas, y q̃ contar las arenas de la mar, que dize Hieremias, que no se
Nec metiri arenę Hiere. 33. pueden contar. Esta consideracion entendia bien el Psalmista quãdo estando en la contemplacion deste abismo de males. Dezia cercado me an tãtos males que no
Circundederũt me mala quorum non est numerus psal. 39. tienen numero. Pero por muchos y innumerables q̃ son todos los males del mũdo se pueden reduzir a dos especies y differẽcias de males, vnos son males de culpa, y otros son males de pena, y delos vnos males, y delos otros, pedimos a Dios que nos libre, y nos defienda: quando nos enseña que digamos sed libera nos a malo.

Sabia muy bien el soberano doctor de les gentes Christo, que desde nuestro primer orijen y principio fuimos cõçebidos en peccado: conforme a aquella authoridad del Psalmista fui cõçebido en iniqui
Et in peccatis concepit me mater me. Psal. 50 dad, y en peccados me cõcibio mi madre. Y por ser concebidos desta suerte, caimos antes que nasciessemos de ojos, enel hoyo y abismo de la culpa. Y quedamos tan heridos y derrostrados desta caida, q̃ della se nos an seguido todos quãtos males padecemos, y a vn que sanamos deste mal y enfer

enfermedad de la culpa, mediante la celestial medicina del baptismo, pero no por esso quedamos libres delos males de pena: los quales nos consumen la virtud, y nos debilitã y enflaqsen tanto: q̃ para poder aribar y cõualecer, y hazer obras de vida, y q̃ sean meritorias: es menester (como dizẽ) dios yayuda, quiero dezir, q̃s necessario el fauor diuino, yel ayuda de la gracia, y q̃ nos de Dios la mano para hazer qualquiera buena obra. Y porque es tan grande nuestra flaqueza, y los males que padecemos tan peligrosos, por tanto emos de pedir al soberano medico, que nos cure y aplique las medecinas necessarias, y los remedios que conuienen diziendo. Sed libera nos a malo.

Esta peticion nos ordeno el soberano maestro, porque sabia el muy biẽ que fuimos antes peccadores q̃ nacidos, por q̃ nacimos cõ la enfermedad del peccado (q̃ es la mas peligrosa que se puede imaginar) y
Misere mei domine quoniam infirmus sũ sana me. psl. 6. por esso se quexaua de la grauedad della el Real Propheta: quando pide a Dios q̃ le sane della diziendo. Ten señor misericordia de mi q̃ estoy enfermo, sana me, q̃ está mis hueSSos cõturbados de la grauedad de sta enfermedad, y deste mal que padezco. Sabia el Redemptor tambien las recaidas tan peligrosas q̃ nosotros hazemos enestos males de culpa actual, y los malos y terribles accidẽtes q̃ se nos siguen dellos: por auer quedado nuestra humana naturaleza, despues de la enfermedad cõtajiosa del peccado del primero hõbre, despojada de los bienes gratuitos, herida en los bienes naturales, llena de malas inclinaciones, muy prompta para caer en los vicios, muy desflaquecida y desmayada para el exercicio de las virtudes: e in abilitada para hazer vna obra meritoria de su propria virtud. Y por que estando eneste estado tan miserable, conoçia el medico çelestial que no tenia el hombre enfermo, es fuerço ni virtud (por estar tan desflaquecido) para leuãtar se del peccado, para que no sea oprimido y perezca en la tormenta de tantos males: por esso le enseña a pedir socorro al medico soberano con esta oracion. Sed libera nos a malo: porque la moneda que emos de ofrecer a este piadosissimo medico, dize S. Grisostomo, que es la oracion deuota.

No placatur pecu. sed oratione deuota Gre. super Math. 8.

Y es de considerar, que no solamente auemos de hazer esta oracion, suplicando a Dios que nos libre de los males particulares nuestros, sino tambien de los males vniuersales: que tocan a toda la vniuersal yglesia, y que libre Dios, y defienda y ampare, esta nauezica de la yglesia, tan perseguida de tantos enemigos e infieles, por tantas y tan diuersas vias, como la molestan y persiguen. Por vna parte los Erejes, por otra los Turcos, por otra los Moros: y es cosa de gran lastima, quan pocos son los fieles, en comparaciõ de la muchedumbre que ay de enemigos, infieles que la persigué. Entre los quales, vno de los que mas tean mostrado contra ella, a sido el maluado Mahoma, que (con ser vn hombre de tan baxa condicion) fauoreciendole el demonio, y permitiendo lo Dios por nuestros peccados, y a vn para merecimiento y corona de los Catholicos Christianos, pudo sembrar tanta semilla de errores y falsedades, y hazer tanto estrago enel mundo: que la mayor parte del tiene occupada, de dõde tanta infinidad de animas por su causa cada dia se condenan y se pueblan los infiernos. Y lo que mas me espanta es, que ganasse tanto, credito a cerca de los hombres mũdanos y los engañasse cõ sus embelecos y ficciones, siendo vn hombre de baxa condiciõ, y sin letras saluo de nigromancia, y de las calidades que aora diremos.

O Pomponio Leto. Platina en la vida delos Pontifices.

Pomponio Leto enel compendio de la historia Romana affirmaq̃ era debaxo y obscuro linage, a vn q̃ platina dize q̃ era noble: pero la primera opinió es la comũ Su padre era idolatra, y su madre era judia y

venia de Ismael hijo de Abraham, y de Agar su sierua. Ycomo era hijo de padres de tan diuersas leyes, cada vno enseño e instruyo al hijo en su ley. Muertos sus padres nauegando por el mar fue captiuado por vnos cosarios que llamauā los Lenitas. Estos lo vendieron despues a vn mercader, el qual lo metio en sus negocios, y le seruia tambien, que le confiaua quanto tenia, y le queria mucho. Muerto este merceder, la muger contēta dela persona y abilidad del moço, para que le tratasse la hazienda que era muy gruessa, de que el marido la auia cōstituydo por vniuersal heredera, por no tener hijos, casosse con este Mahoma, y de pobre y sieruo le hizo señor y muy rico. A esta sazon vino huyendo de Constātinopla vn grā de ereje llamado Sergio, con el qual trauo grandissima amistad, y con ayuda y fauor suyo, acordo de fingir que era propheta embiado de Dios, con algunos engaños que el sabia hazer, porque era instructo enla arte magica y nigromancia, y juntamente con esto el era muy enfermo de gota coral, y como estuuiesse muchas vezes sin sentido: quando tornaua en si, hazia entender a su muger, y a todos sus amigos y conocidos, que quando aquello succedia, era porque le venia a hablar el Angel de Dios, y a reuelarle lo q̄ auia de hazer, y que no pudiendo suffrir el acatamiēto del angel de Dios, se adormecia. Todo lo qual començauā ya muchos a creer, y como muriesse la muger, y quedasse muy rico, y heredero de grandes bienes, con sobornos, y presentes, y con la industria del herege Sergio, su grā de amigo, se atreuio a llamar propheta de Dios, y que era embiado para darles ley en que viuiessen, y hizo vna seta llena de diuersos errores y falsedades, y pusole por nombre Alcoran. Y porque ninguno se la contradixesse, vso de vna cautela, de hazer como vna ensalada de leyes: porque en algo concuerda con los Iudios por atraerlos a si, y en algo cō los Christianos, porque no le contradixessen, y en otras muchas cosas se conformo con los erejes de aquel tiempo, y acepto la circuncision. Dezia que Christo nuestro Redemptor era resuello y anima de Dios. Alabo mucho a nuestra Señora. Nego el diuino mysterio de la sanctissima Trinidad, por no enojar a los Sabelicos, que sustentauan este error. Porque le siguiesse la canalla de la gēte viciosa, concedio vicios y carnalidades abominables. Con estas, y semejantes libertades atraxo a si mucho numero de gente liuiana, engañados por sus falsas persuasiones, y luego muchos hombres malos y viciosos amigos de libertad, se llegaró a el, y comēço a hazer exercito, ya allegar compañias, ya acometer muchas tierras del imperio Romano, y conquisto a Damasco, y despues a toda Egypto, y a Iudea. Y despues dio buelta a hazer guerra alos Persas, gente potentissima, y los vencio, y les hizo tomar su maluada secta: y alfin, siendo de edad de quarenta años, le dieron ponçoña los suyos, y murio año de seyscientos y treynta y dos: como dize Antonio Sabelico) Y como el vuiesse hecho entender a los suyos, que despues de muerto auia de subir alos cielos) los Sarracenos que le seguian aguardando este milagro, le tuuieron por enterrar, hasta q̄ no podian suffrir su corrupcion, y le lleuaron en vna caxa de hierro, y lo pusierō enla ciudad de Mecha: donde por nuestros peccados esta el dia de oy muy venerado y honrrado de los suyos y su triste anima esta, y estara ardiēdo para siempre en los infiernos. Lo que mas me admira en este caso, es como enlos principios deste cancer, y tan terrible y contagiosa enfermedād, no le salio al encuentro, y procuro de atajarle y remediarle, el Emperador Eraclio: pues pudo con el fauor diuino vencer a Cosdroe Rey poderosissimo, y solamente se contento, con embiar a sacar la cruz de nuestro Redemptor que estaua en Hierusalem: quando

Antonio Sabelico.

Mahoma

P Mahoma venia sobre ella, porq̄ no viniesse a su poder de Mahoma. Por cierto que no vuiera cundido tanto esta pestilencia, si este Emperador hiziera la resistēcia en tonces a Mahoma, que despues hizo en nuestros tiempos al gran Turco Solimā discipulo y succesor suyo: quādo venia con exercito de seyscientos mil hombres, y començo a entrar por las prouincias de Vngria, y de Austria, con determinacion de conquistar toda la Christiandad. El inuictissimo Emperador Don Carlos nuestro señor: el qual en nuestro tiempo, año de. 1533. Con animo inuincible, con el tercio de la gente que el Turco traya, confiado enel fauor diuino le salio al encuentro: cuya presencia no oso esperar Solimā, y aū (antes que llegasse) se fue huyendo a grandes jornadas, con gran perdida de sus gentes, y de su reputacion. Y queriendo se desquitar el año passado de mil y quinientos y treynta y siete, vino el mismo Soliman con grande armada sobre Ytalia, y se boluio por temor delos exercitos, que por mar y por tierra embio el inuictissimo Emperador y señor nuestro, contra el poderio tan grande que traya el gran Turco: de cuyo poder, deriuado de su anteceſſor y abominable principio y cabeça de secta, y de linaje, que fue Mahoma que (como dizen algunos autores) fue primero ladron y salteador de caminos, y ha venido a tan grande augmento de estado. Deuemos pedir a Dios nuestro señor, que nos libre, y ampare, y que defienda la religion Christiana de su tyranico poder, y de las persecuciones daños. Y males que nos haze, diziendo con mucha deuocion. Sed libera nos a malo.

Continuando esta materia de los males, y de los malos q̄ pedimos a Dios nuestro señor en esta vltima petició que nos libre, digo: que tratando esta materia el bienauenturado sant Ambrosio, en vn sermon, dize estas palabras. Esta nuestra vida tan llena de males, que la muerte se puede tener por remedio dellos, y por esso la hizo Dios tan breue, porque sus molestias) que no las puede vencer la aduersidad ni la prosperidad) se acaben con la breuedad del tiempo. Y el bienauenturado sant Gregorio dize enlos morales. Si subtilmente se considera la vida humana, hallaremos que no es otra cosa, sino vna continua miseria. Y da la razon diziendo. Porque seruir ala corrupcion dela carne en tātas necessidades como tiene, y andar siempre buscādo remedios cōtra los trabajos, tener congoxa en buscar mātenimientos contra la hambre, en proueer vestidos para el frio, tener continuo cuydado de la salud del cuerpo, andar siempre rodeados de enemigos: Que otra cosa es, sino vna gran miseria? tambien nos ayuda a llorar estos males, de que pedimos a Dios que nos libre enesta peticion que vamos declarando, el glorioso Augustino. Quan breue (dize) es, y quan llena de males esta vida presente: en la qual no ay seguridad enlos bienes: sino temor enlos males, no se halla gozo, sino falso deleyte. Ay trifteza que consume, y cobdicia q̄ cogoxa: en la qual viuir mucho tiempo en el torméto, y la larga vida que desseamos, es miserable destierro de nuestra patria, viuir siēpre en prisiones, y no poder salir desta carcel del mundo, sino passando por la muerte, que es todo esto sino vna lastimosa miseria? Y lo que me espanta es, que con auer tantos males en esta prision de la vida presente, no ay quié quiera salir della. Considerando el propheta Iob, los muchos y muy graues males de nuestra vida, se quexa en alta boz diziendo. El hombre nacido de la muger viue poco, y esso que viue esta cargado de miserias, las quales son tantas, que conuiene que pidamos a Dios socorro, diziendo. Sed libera nos a malo.

Ay otro mal introduzido en el mundo, de que tambien debemos suplicar a Dios que nos libre, y remedie, tan gran tentació, como es el exceſſo en el comer y be-

mors remedium esse putetur. Ambro. in sermo.

Gregō. 11. mora.

Aug. serm. 17. de verdomini.

Homo natus de mulie. bre. viuens tempore. Iob. 14.

Tantis malis vita repleta est vt

Q

y beuer, y la demasiada curiosidad, y glo toneria: dela qual communmente se siguen otros muchos inconuenientes, vicios y peccados, como diximos enla declaracio de otra particula delpaternoster. qmayor malpuede ser q el appetito insaciable que tienen algunos enel comer y beuer, que se pueden llamar ydolatras de su vientre: pues le adoran y tienen por Dios (como dize el Apostol sant Pablo) haziendo le tantos sacrificios de animales, y volateria de diuersas especies, y ofreciendo le vinos tan exquisitos, adquiridos con tanta solicitud, y tomando tanto gusto y contento eneslas cosas: como sino nacieran mas de para comer y beuer. Andan siempre estos tales de vanquete en vanquete, relleuabdo su vientre con excesiuos y costosos manjares, y eneste huelgan de gastar quanto tienen: y esta el pobre Lazaro, sospirando a la puerta por las migajuelas que se les caen de la mesa y no se las quiere dar. Dan comidas sumptuosas, gastan quanto tienen con gran prodigalidad eneltos excessos, y si llegais a pedir les vn real para vn casamiento de vna huerfana, o para alguna extrema necessidad: luego fingen proueza, y allegā y q̄ an menester lo q̄ tienē para sustentar su familia: como otro Nabal, q̄ no quiso socorrer al pobre Dauid, que con tan gran comedimiento y cortesia le embio a pedir algū soccorro de mantenimiento: en tiempo de grā necessidad y sobrando le tanto, respondio: que todo lo auia menester para si y para los suyos.

Onor ūde q̄ vēter est. ad phili. 3.

1. Reg. 25.

Es cosa de lastima, la curiosidad ēel comer que tienen algunas personas poderosas y ricas, traen caçadores por el campo, pescadores por las aguas, y a ningun animal perdonan por mar ni por tierra, para que les traigan quanto Dios tiene repartido por el mundo, no para otro fin: sino para comer mucho, y dar contento a su goloso appetito. Y para esto tienen cozineros, pasteleros, y officiales que empanen. Rellenen, sostiñquen y disfraçen las aues y caça, y adereçen diuersidades de potajes, guisados y salsas que les despierten el appetito para que puedan comer harto. Gran mal es que reyne tan de veras este vicio de glotonia el dia de oy en los Christianos. Y por esso es cosa conuiniente suplicar y pedir a Dios que destierre este mal y le aparte de nosotros. Sed libera nos a malo.

Y no es menor el excesso que se vsa del beuer, que del comer, antes es mayor, y mas graue peccado: porque el excesso enel comer, hincha al hombre y le entorpeçe: pero el excesso enel beuer, saca al hombre de juyzio, y le haze estar fuera de si mismo. Y por esso condenan los Sagrados Doctores la borrachez por peccado mortal, y ansi lo afirma S. Thomas en la segunda de la segunda parte, y Alexandre, y otros Doctores que refiere Siluestro. Y tambien determinā que peca mortalmente, no solamente el que se emborracha: sinon tambien el que procura emborrachar a otro, y le haze perder el vso de la razon, ytābien (por dar obra a cosa illicita) se le imputa el homicidio, al que esta borracho, y merece pena de muerte (segun la mas comun opinion) que sigue Ricardo enel quarto libro, y de mas de esto cae en iregularidad, yes cosa iusta que sea castigado por el delicto que comete, el que voluntariamēte se pone en tal peligro, por tomar la occasion cō sus manos, de hazer qualquier delicto beuiendo demasiado. Y si incurrē en graues penas los que se emborrachan no se yo que pena se deuiera dar a aquellos dos viejos, de que haze mencion. Paulo Diacono en su historia, q̄ se beuieron los años el vno al otro, y se desafiaron a beuer en vna comida, en la qual el vno beuio cinquenta y ocho vezes: por que auia cinquenta y ocho años, el contrario, y el otro beuio sesenta y seys, por que tantos años auia el otro. Bien se dolia destos el Propheta Esayas, quando dezia

Tho. 2. 2. 150. Art. 2.

Syl. verbo. ebrietas.

Ric. 4. dist. 15.

Paulo diacono.

Ve vobis qui mane consur. ad ebrietatem. Esaias. 5.

dezia desdichados de vosotros, que os le uantais de mañana para yr a borrachear y beuer hasta la noche.

Son tantos los males que encierra en si este vicio de la borrachez, que dezia el diuino Platon, que pareciaque los dioses auian concedido el vino a los hombres para vengarse dellos, y tuuo razon, segū los muchos males y daños que acarrea el vino. De lo qual tenemos buen exemplo enel patriarca Noe: el qual por el excesso del vino que beuio de la primera viña que ouo enel mundo, que el mismo auia plantado, vino a ser descubierto, y menospreciado por su hijo. Y no nos dexara mentir Loth, pues por beuer demasiado, y con excesso, vino a tener cuenta cō sus proprias hijas. Y aunque es tan antiguo, y tan perjudicial este vicio del beuer tambien es muy grande y muy antiguo el excesso enel comer: pues el vicio de la glotonia tuuo principio enel mismo principio, del linaje humano, que fue Adam, y Eua, nuestros primeros padres: los quales por la golosina de la fruta de aquel arbol vedado, fueró alançados del paraysso terrenal. Y Esau, de pura golosina y cobdicia de vn guisado, vēdio su mayorrazgo a su hermano menor, y por la glotonia de aquel vanquete de Herodes, vino a perder la cabeça sān Iuan Baptista. Los hijos del Sacerdote Heli, murieron por el peccado de la gula. Amon, por estar muy bien beuido fue muerto en vn combite, por su hermano Absaló. Simō Machabeo, y sus dos hijos, despues de auer comido y beuido mucho en vn combite, fueró muertos por Tholomeo. Los hijos de Iob, dize la escriptura, que comiendo y beuiando vino, se les cayo la casa encima. Holofernes, estando muy harto, y tomado dl vino, fue muerto por vna muger. Es este vicio de la borrachez tan malo, que con gran razon le condenan por infame, los Sacros Canones, y inhabilitan para officios y dignidades a los que son dados a este vicio: y especialmente si son Sacerdotes: los quales deuen ser priuados de officio, y beneficio: como esta determinado en aquel capitulo crapula, y los legos deuen ser priuados de la comunion: como dize el capitulo episcopus, y los hōbres de armas deuen ser priuados del cingulo militar, como dize la ley, omne delictum. Y pues tantos, y tan grandes inconuenientes, daños y males se siguen del comer y beuer excesiuamente, pidamos a Dios con mucha deuocion, que nos libre deste maldiziēdo. Sed libera nos a malo.

Plato.

R

Plantauit & inebriatus. Ge. 9.

Gene. 19.

Gene. 3. cap.

Gene. 25.

Mar. 6.

1. Reg. 2

2. Reg. 13.

1. Macha. 25

Iob. 1.

Iudic. 3.

In capit.

Acrapula. de vita. & ho. cleri. Cap. Episcopus. 35. dis. Lege omne delic. 5. penul. ff. de Re militari.

S

T

Ay otro mal de que es necessario suplicar a Dios que nos libre, que es la ociosidad: madre de todos los vicios y cruel madrastra de todas las virtudes. Es tan digno de alabança el honesto trabajo, que dize el iuris consulto, que alos negligentes que no se quieren dar al trabajo, que no los an de fauorecer las leyes. El trabajo es medio muy cōuiniente para hallar el descanso, y por esso trabajan los hombres en la moçedad, para poder tener descanso en la vejez, por esso trabajan los hombres en la guerra, para poder tener descanso en la paz y biuir quietos. Para esso trabaja la hormiga enel verano en allegar mantenimiento, para tener descanso enel inuierno, y comer a su plazer lo que allego con su trabajo. Esto es lo que dize el Ecclesiastico. Yo trabage poco, y hallege gran descanso: por manera, que el trabajo es la mina de dōde sessaca el descanso, y de la ociosidad se saca mucho trabajo y por esso reprehēdio aquel padre de familias a aquellos holgazanes que estauan en la plaça mano sobre mano, diziendo, que hazeis a qui todo el dia ociosos? Este vicio de la ociosidad, es mal muy grande, por que del se siguen otros muchos males: como declara el Real Propheta, quando hablā do de los ociosos dize. No se occupan en los trabajos de los hōbres, y por esso los hallo la soberuia, y se hinchieron de maldad.

Non enim negligentibus iura subueniunt le. non. n. ff. ex quibus.

Pro. 6.

Modicum laboraui & inueni multam requiē Eccli. vlt.

Quid statis hic tota. Mat. 20.

In labore homi. non sunt. ps. 72.

Universidad de Deusto Biblioteca

Vt operaretur Ge. 2.

Homo natus ad laborem Iob. 5.

Qui operatur Terram satura. pane pro. 12.

Panem ociosa nõ comedit. prouer, vltimo.

Ociosi tas & volup. sunt arma hostis Aug. Epis. ad Rusticum

Semper aliquid boni facito vt te dia inueniat occupatũ de Consi. dis. 5. nunq3.

2. Reg. 12.

In sudore vultus tui. Ge. 3

Qui non laborat non mãducet. 2. Thesa. 3.

Seneca.

maldad.

Crio Dios al hombre para que trabajasse, y se occupasse en algo (como dize el Genesis) y ansi es cosa natural al hombre el trabajo, y por esso dize Iob. Crio Dios al hombre para trabajar, y al aue para bolar, y del mismo trabajo se le sigue el premio (conforme a la sentencia de Salomon) el que trabaja hartar sea de pan, y el ocioso no merece tener hartura. Quitiendo el sabio Salomon a labar mucho a la muger fuerte dize. No comio el pan con ociosidad.

Es la ociosidad vn mal tan grande, q̃ le toma el diablo por armas, para vencer y derribar al hombre en graues peccados. Esto es lo que dize Augustino en vna epistola. La ociosidad, y el deleite, son armas del enemigo, para captiuar las animas miserables: ypor esso es saludable consejo el de san Hieronimo. Siempre trabaja en hazer algun buen exercicio, para que quando el demonio te viniere a tentar te halle ocupado, y es de considerar que el Rey Dauid nunca cayo en pecado de adulterio, quando estaua occupado en la persecuçion de Saul: Sino quãdo estaua ocioso en Hierusalem, y se le uantaua de su estrado. El hombre ocioso, come el pan de balde, y es semejante a las bestias, que se les a de dar de comer aun que no trabajen pero el hombre auisado, a de tener merecida la comida con su honesto trabajo quando se llegare a comer. Ansi lo mando Dios a nuestro primero padre. Enel sudor de tu rostro comeras tu pan. Y el Apostol san Pablo manda expressamente, que no coma el que no trabaja: y aunque no fuesse sino por que (mirando lo bien) es grãdissimo trabajo no trabajar, y la ociosidad es mas trabajosa que la occupació, auian los hombres de procurar siempre vn honesto exercicio, bien entendia aql Philosopho moral Seneca, que tan gran trabajo es la ociosidad pues dixo esta notable sentẽcia. La ociosidad es muerte porque todas las perdidas que hazemos eneste vida, se pueden restaurar y so la la perdida del tiempo, que se expende en ociosidad es irrecuperable. Y por esso la llamo muerte este Philosopho a la ociosidad, por que no se puede tornar a cobrar lo que con ella se pierde. Es tan breue la vida del hombre, y corre tan aprissa conforme a la sentencia de Iob. Mis dias son mas ligeros que el correo, q̃ es gran lastima que la gastemos en ociosidad, pudiendo aprouechar nos del tiempo, y hazer enenl obras dignas de vida etherna, y eneste breuedad de tiempo cõuertirnos a Dios: como hizo el buen ladron, que tan bien se aprouecho de aql poquitico de tiempo que le quedaua, que en vn momento negocio, y granjeo el Reyno de los cielos. Y a imitacion suya, seria cosa muy acertada que tomassemos el consejo del Apostol san Pablo. Mientras tenemos tiempo, no estemos ociosos, sino occupemonos enhazer biẽ: especialmente, que sabemos la estrecha quẽta que emos de dar a Dios del tiẽpo mal gastado, y que el mismo sera testigo cõtra los que le an espẽdido en ociosidad Esto es lo que dize Hieremias, llamaras contra mi al tiempo, y dira paga lo que deues: como dize Dios por san Matheo. Que mal pagalo que deue el hombre ocioso a Dios, y que mal recompensa el tiempo (que es joya tan preciosa y talento tan valioso) que le da Dios eneste vida, para que se aproueche del, y coja fruto de buenas obras, pues este es el fin para que Dios nos dio la vida que tenemos y nos cõserua en ella, para que hagamos fruto de aprouechamiento. Esto es lo que dixo el redemptor del mundo. Yo os e puesto a qui para que lleueis fruto y fruto que permanezca, y el fruto claro esta que no se puede coger, sino mediante el trabajo: como vemos en lo mucho que trabaja el labrador para coger el fruto de lo que siembra pues como esta vida m il era

Dies mei velociores sũt cursore Iob. 9.

Dum tẽpus habe. opere. bonũ ad Gala. 6.

Vocabis cõtra me tempus Thre. 1.

Redde qd̃ deues. Mat. 25.

Possui vos vt fructum affera. jo. 15.

miserable sea atahona, y lugar de trabajo y no nos la dieron sino para que trabajassemos, gran locura es querer holgar y descansar, enel lugar del trabajo: porq̃ el q̃ esto hiziere, vẽdra a trabajar quando auia de descansar: que es despues de los trabajos desta vida. Porque esta claro, q̃ no vino Iesu Christo para persuadir la holgãça: sino el trabajar eneste vida para ganar para la otra. En figura desto, dize la diuina escriptura, q̃ se occupo Dios todos los seis dias de la semana en la obra de la creacion, y enel septimo dia descanso, y alço mano de la obra: para dar nos a entender, que mientras dura la semana desta vida, es necessario trabajar, y no estar ociosos: sino entender siempre en obras que approuechen. Para que el vltimo dia descansemos, quando se aya acabado la semana desta vida que nos dã para trabajar: porque la bienauenturança es, a donde esta depositada nuestra holgança: Si aqui trabajamos varonilmente. Este es el cambio, a donde se remiten todas las libranças de los que aqui sudan y trabajã en la viña de dios. Este es el vanco, a donde se haze copiosa paga a los buenos trabajadores, y dira Dios, llama a los obreros, y dales el jornal y salario de lo que trabajarõ: no dira. Llama a los ociosos, ni holgazanes: sino a los obreros, y trabajadores.

Requieuit ab omni opere Ge. 2.

Rede illis mercedem. Math. 20.

Y aunque no tuuiera otro mal la ociosidad, sino los malos pensamientos que so annexos a ella, bastaua para huir della cien mil leguas: por que de los malos pẽsamientos, se siguen los malos consentimientos, y los malos consentimientos, vienen a parar en malas obras. Por que la ociosidad es maestra q̃ enseña la maldad: conforme a aquella authoridad del Ecclesiastico. Mucha malicia enseño la occciosidad. Y la razon es, porque siempre se occupa en desseos el anima del ocioso, como no tiene otra cosa en que entender, y ansi entre los males que refiere Ezechiel que tenia Sodoma por que fue destruida, pone en cuenta la ociosidad, y dize, que fue vno de los vicios q̃ tenia. Cosa es de considerar, que mientras estuuo occupado el Rey Salomon, en la edificacion del templo, y de su Real Palacio no se exercito enel peccado de la idolatria, ni se dio al vicio de la concupiciençia: pero acabada la obra, como comẽço a estar ocioso, luego se embolluio con muchas mugeres las proprias eran setecientas, y las concubinas trezientas, y començo a adorar idolos. Por tanto acerto bien el Poeta Ouidio, quando dixo. Quita la ociosidad, y pereceran todas las artes de cupido.

Multã mali. docuit ociositas eccli. 33.

Iniquitas Sodomę est otium ipsius. e ze. 16.

3. Reg. 11.

Otia si tolas perire cupidi. artes. Oui. de reme. amoris.

Por ser la ociosidad tan cierta occasion de desonestidad, reprehende grauemente el Apostol san Pablo, escriuiẽdo a Thimotheo: la ociosidad de las mugeres biudas: de quien dize, que por razon de estar ociosas, aprendẽ a dar buel tas por las casas, y por las calles, cosa natural es, que la tierra que no es trillada, ny arada, ny esta vsada al açadon, cria muchos cardos, y espinas, grama, y abrojos y otras malas yeruas, que chupan y consumen la virtud de la tierra, y se crian enella animales ponçoñosos: y ansi tambiẽ enel anima del hombre que no esta vsado al trabajo, y se da a continua ociosidad, naçen malos pẽsamientos, y se crian animales ponçoñosos: que son el consentimiento de diuersos peccados. Aristhoteles dize ẽel libro de los animales: que naturalmente aborreçen la ociosidad todas las cosas. Lo qual se ve claramente, en que hasta los cielos, y los mismos planetas que estan en ellos, estan en continuo mouimiento desde que Dios los crio, y nunca an descansado, ny cessado vn punto deste mouimiento, pues por que a de estar ocioso el hombre criado para el Cielo, y sin occuparse en alguna obra y exercicio prouechoso?

Ociosę discũt circum ire domos. 1. ad Timo. 5.

Nullũ ens naturaliter est ociosum Arist. 11. animalium.

Y pues la ociosidad es mal tan detestable

stable, y se sigue tantos males della, con razon pedimos a Dios que nos libre deste mal, y nos de gracia para occuparnos en bien diziẽdo. Sed libera nos a malo.

Capitulo XVIII. de otro mal muy grande, que es el de la ingratitud: del qual emos de suplicar a Dios que nos libre en esta septima peticion.

SED LIBERA nos a malo.

VN que emos tratado particularmẽte, de muchos males de vicios y pecados que se incluyẽ en esta vltima petitiõ, libra nos de mal otro queda tan feo, y tan odioso, y con que tanto se offende Dios, y parece tan mal a las gentes, que merece que del se haga particular capitulo. Y este mal, se llama ingratitud de los beneficios recebidos. Y es de cõsiderar, que le tenia por mal tã grãde el Real Propheta, que por huir del incita y combida a su anima a la virtud contraria del agradecimiẽto, quãdo dize. Bendize anima mia al señor, y no te olvides con desagradecimiento de las muchas mercedes que te a hecho. Y en otro psalmo dize, que recõpensa podre yo dar al señor, por lo mucho q̃ me a dado? Entre otros peccados muy graues q̃ refiere el Apostol san Pablo escribiendo a Timotheo, pone en cuenta al peccado de la ingratitud, diziendo. Ay vnos hõbres muy enamorados de si mismos, y son inobedientes y desagradecidos: y de aqui es, que como la ingratitud nace de amor desordenado de si mismo, siempre es peccado (como determina S. Thomas en la segunda de la segũda parte) vnas vezes mortal, y otras venial. Y avn que ay algunos peccados que en alguna manera tienen cubiertas, y alguna apparencia con que poderse escusar (y avnque no dexã de ser peccados.) parece que la necessidad los descarga y escusa en alguna manera, y en tanto es esto verdad, que ay hurto que no es peccado: quando se ofrece caso de extrema necessidad, ni se puede llamar hurto: porque en tiempo de necessidad extrema, todas las cosas son communes: Como determina Graciano diziendo que la necessidad no tiene ley, antes ella puede hazer ley. Y es vna de las reglas del derecho, q̃ la necessidad haze licito lo que no es licito segun la ley: Pero el peccado de la ingratitud, jamais tiene escusa, y por esso siempre es peccado. Puede vno escusarse de ayunar por estar enfermo, y de dar limosna por ser pobre, y de aprouecharse de lo ajeno, quando esta constituido en extrema necessidad, y puede se excusar de homicidio, quando defendiendo su persona mato al que le venia a matar: pero no se puede excusar de ser agradecido, por q̃ para esto basta sola la volũtad: quando no pueda aver obra. Esto es lo q̃ dize Seneca. Que los beneficios, no cõsisten en lo que seda: sino en la voluntad, y en el animo del que da: y por esso basta la voluntad, quãdo falta la posibilidad. Y aqui se verifica aquella regla del derecho. La volũtad se reputa por obra.

Benedic anima mea domino & no, si obliuisci. psl. 102.

Quid retribuam domino pro, psl. 115

Erunt homi. se ipsos amantes in grati. 2. Thimo. 3.

2. 2. q. 108. ar. 1.

Cap. scimus 12. q. 1. & gra. 1. q. 1. remissione 5. sed notandum.

Quod non est licitum in legenecessitas licitũ facit. 5. Decre. de regule iuris

Habetur in Clementina si furiosus de homicidio.

Seneca.

Voluntas pro facto reputatur de regulæ iuris lib. 5.

Es tan graue, y tan odioso peccado el de la ingratitud, que dixerõ algunos que los peccados perdonados, tornan al hõbre desagradecido: fundãdo se en aquella parabola de sant Matheo de aquel siervo ingrato, que con auerle perdonado el padre de familias diez mil talentos, no quito el perdonar vna poca cosa que le deuia

Math. 18.

deuia otro criado de casa: antes le asio de los cabeçones, y le queria ahogar diziendo, paga lo q̃ deues. Y dize el testo, q̃ por esta ingratitud le entrego el señor a los atormentadores, para que le pusiessen en la carcel, hasta que pagasse lo que le auia perdonado. Por la qual semejança parece que en el hombre ingrato, tornan a rebiuir los peccados perdonados.

Esta materia trata sancto Thomas en la tercera parte, y el maestro delas sentẽcias enel quarto libro, y esta declarada enel derecho, tratando de penitencia, en la distincion quarta: y la resolucion della, consiste en esta consideraciõ, y es. Que los peccados passados q̃ vna vez perdono Dios nuestro Señor. Y de que el peccador hizo verdadera penitencia, nunca bueluen, por mas ingrato y desconocido q̃ vno sea: despues q̃ ya vna vez fue perdonado, ni quanto a la culpa, ni quanto a la pena: Pero dize se, q̃ bueluẽ los peccados enel recidiuante, porq̃ se hazen mas graues, y son mas culpables, y dignos de mayor pena: por la circunstancia de la ingratitud, de boluer otra vez al vomito del peccado, de que estaua perdonado y dado por libre el hombre. Estomismo affirma Graciano por estas palabras. Aq̃llos peccados se dize q̃ bueluẽ, a cuyo vomito se buelue el peccador despues de perdonado: el q̃l tãto mas grauemẽte sera castigado, quãto a sido mas desagradecido, vsando mal del perdon que a recebido.

Tho. 3. par. q. 88. ar. 1. 4. Senten. distin. 22. De peni. distin. 4.

Grati. de peniten. dis. 4. 5. verum.

Y de aqui se sigue otra cõsideraciõ, q̃ estãdo las dõ mas cosas iguales, el q̃ mas beneficios a recebido del señor, pecca mas grauemẽte, quãdo comete algũ peccado: q̃ el q̃ a recebido menos, y sera mas grauemente castigado, por esta circũstãcia de la ingratitud, de los mas, y mayores beneficios q̃ a recebido. Y de aqui es, q̃ por vn mismo peccado, de vna misma especie, sera mas grauemẽte castigado el Christiano, q̃ el infiel, y el clerigo, q̃ el lego, y el perlado que el subdito. Y ansi lo affirma el Papa Vrbano, y es cosa clara enel derecho: luego pues tan gran mal es la ingratitud, y

Vrbanus Papa. 12. q. 1. Scimus.

traẽ consigo tã malas circunstancias, pidamos y supliq̃mos a Dios, q̃ nos de gracia paraque le sepamos agradecer los beneficios recebidos, y q̃ nos libre del peccado de la ingratitud, diziendo. Sed libera nos a malo.

Este vicio de la ingratitud, es de muy antiguo linaje. Es tan antiguo como el mũdo, y su contẽporaneo, porque luego como el mũdo fue criado en su primero prncipio, se sembro en los cielos esta semilla y mala cizania de la ingratitud, luego al principio dela criacion de aquellos espiritus angelicos: de alli trae su origẽ y depẽdencia. Y como la ingratitud es peccado espiritual, y los Angeles son puros espiritus, hallo en ellos esta semilla tierra muy conuiente a su naturaleza, y ansi prendio tambien, y cundio tanto q̃ infinito numero dellos fue derribado al profundo del infierno. Y aunq̃ las raizes del peccado de los Angeles malos fue sober uia, y propria estimaciõ: pero el fundamẽto fue delagradecimiẽto dela excelẽte naturaleza q̃ Dios les auia dado: porq̃ en lugar de reconocer el soberano beneficio de su criacion, y de la naturaleza tan noble como auiã recebido, y de reconocer subjecion y vassallaje a su criador, pretendieron su igualdad, y hazer se semejantes al altissimo (como dize Esayas) lo qual procedio de muy culpable desagradecimiẽto. Y como aprouo tãbiẽ, y creció tãto esta mala semilla de la ingratitud en el Cielo, procuro el maldito sẽbrador del demonio, de sacar de aqui vna postura y plãtarla enel Paraysso Terrenal, en la misma naturaleza humana. Cortode alli vna pua, y enxirio la en aquel arbol vedado, y aprouo tãbiẽ, q̃ como los Angeles malos fuerõ ingratos al criador: ansi tãbiẽ fueró nros primeros padres desagradecidos, y oluidados dl beneficio dela creaciõ, y de la excelẽte naturaleza que dela liberalidad de Dios auian recebido: que era (como dize el Psalmista) poco menos perfecta que la de los Angeles. Y ansi fueron

In infernum dethraheris Esayæ. 14.

Ero similis altissimo Esayæ. 14.

Minuistieũ Paulo. ab Angelis psl. 8.

I tan

tan desagradecidos como ellos, y si los Angeles malos pretendieron la igualdad de Dios, ellos le quisieron vsurpar la ciencia del bien y del mal, y pues deste mal se nos siguieron a nosotros tantos males de culpa y de pena, presentemos a nuestro Dios esta peticion. Sed libera nos a malo,

Este vicio de la ingratitud, es vn pecado muy feo y abominable y que parece mal a todo el mundo, infama y apoca grãdemente al q̃ le tiene, arguye gran vileza y mucha falta de virtud y bondad es de hõbres baxos y soezes, nõ reconocer los beneficios recebidos: porque assi como recompensar los, es de hombres valerosos; assi no reconocerlos, es de hombres apocados y malos. Lo qual podriamos prouar con muchos exemplos.

Muy condenada es enel Rey Saul, la ingratitud que tuuo con Dauid: El qual 1. Reg. 17. auiendo por su respecto quitado del mundo al Gigante Goliath, que era oprobrio y afrenta del pueblo de Israel, y dado le la muerte, en lugar de tener agradecimiento a tan gran beneficio, y hazer le grandes mercedes: le pesó de su prosperidad, y de la buena opinion que auia ganado con el pueblo, y que todos le alabassen y 1. Reg. 18. bẽdixessen, no lo podia sufrir. Y vna vez con animo de matar le, le arrojo vna lança (aunque no le mato) porque le guardaua Dios para mayores cosas. Y tambien se mostro ingrato a Dauid el Rey Saul, quando pudiendo le matar muy al seguro, quando le vio entrar en vna cueua, y 1. Reg. 24. no le quiso aprouechar del, ny le hizo otro mal: sino cortar le vn poco de la ropa 1. Reg. 26. y otra vez le hallo durmiendo, y no hizo mas de tomar le la lança y el escudo, y aun luego se lo torno a boluer, y sabiendo este hecho despues el Rey Saul, fue tan desagradecido que le persiguio mucho mas que antes.

Y si queremos tender las velas por las antiguas historias, tãbien hallaremos notables exẽplos de ingratitud, assi en la sagrada escriptura: como en otras historias y acaecimientos que an passado enel mundo. Reyno tanto este abominable vicio de la ingratitud en Sedechias Rey de Hierusalem, constituido por Nabuco donosor Rey de Babilonia, y dexãdo alli para que Reynasse por el en toda Iudea, q̃ se cõfedero con el Rey de Egipto, y se rebelo contra Nabuco donosor, y le nego el tributo q̃ le estaua obligado a pagar. Y sabido este hecho de grande ingratitud por Nabuco donosor, vino con gran poder sobre el ingrato Sedechias, y le prendio, y le saco los ojos y le mato a sus hijos, y le lleuo preso y captiuo, y murio en la prision: castigo por cierto bien merecido a tan grande ingratitud.

Y aun si queremos reboluer las historias de Espaã, tambien hallaremos notables exemplos de ingratitud. Cuenta el Arçobispo dõ Rodrigo, y Valerio de las historias escolasticas, q̃ en tiempo que los Godos reynauã en Espaã, como embiudasse doña Amalasenta de su marido el Rey dõ Alarico de Espaã, y no le q̃dasse mas de vn hijo, q̃ se llamaua dõ Amalarico: el qual fue muerto en vna batalla q̃ tuuo cõ el rey Childelberto de Frãcia. Esta sña como succediesse enel Reyno por muerte d su hijo, y como ella por ser muger no le pudiesse gouernar enbio a llamar a vn sobrino suyo, q̃ se llamaua dõ Theudio por grãde amor q̃ le tenia, e hizo lo alçar por Rey de España, y tãbien le dio a Italia, q̃ a la sazõ auia heredado, por la muerte de vn hermano suyo q̃ fallecio sin hijos. Este Rey dõ Theudio, fue tã desagradecido a esta Reyna su tia, quãdo se vio Rey de España y de Italia, q̃ la hizo desterrar del Reyno, y desterrada, la hizo matar en vn vaño, por q̃dar se Rey absoluto, sin tener a quiẽ tener respecto. Biẽ correspõdio este cõ agradecimiẽto a tantos beneficios como auia recebido desta Reyna su tia. Pero Dios q̃ castiga los agrauios y sin razones pmitio, q̃ vn fiel criado desta Reyna muerta cõ tãta sin justicia, se finjio loco y chocarero po

poder vengar la muerte de su señora, y assi (como truhan que dezia gracias y donaires,) tenia entrada en el aposento del Rey, y el gustaua mucho de sus dichos. Este aguardando sazon y coyuntura de tiempo, entro vna vez con vna porra que el acostumbraua a traer, y dio vna tal porrada al Rey en la cabeça, q̃ le dexo muerto, con la qual muerte pago el ingrato Rey, el desagradecimiento que el auia tenido en matar a la Reyna, que tanto bien le auia hecho: porque Dios no sufre sin razones, ni le aplaze la ingratitud.

Z Tãbien tenemos notable exẽplo, del pago q̃haze dios a los ingratos de los beneficios recebidos, en q̃ despues q̃ Espaã fue destruida por los moros, por medio del traydor y desagradecido a su Rey, el Cõde don Iulian en espacio de dos años, por occasion de los amores q̃ el desdichado Rey don Rodrigo tuuo cõ la hermosa Caba su hija: quedo por Rey de España Velezearin, al qual mataron los desagradecidos vassalos, despues de muy buen tratamiento que les auia hecho, y de grandes preuillegios que les auia concedido. Y en menos de quinze años, mataró despues deste otros catorze Reyes: los quales mientras mas bien hazian, y mejor trataua a los Caualleros de España, mas presto los despachauã (tãto era su desagradecimiento,) y acaecio assi, que despues q̃ ouieron dado la muerte a Adulame q̃ era su Rey, eligieron y nõbraron por Rey de España, a vn Caballero que se llamaua Cabat. Este, antes que saliesse del palacio donde le auian elegido, se retraxo a vn aposento diziẽdo, que yua a cierto negotio secreto, que le aguardassen alli todos los electores. Y mando a los porteros que tuuiessen recaudo en las puertas, y no dexassen entrar ni salir a ninguno, y tenia ebscõditos ciertos amigos y deudos de quien se fiaua: a los quales hizo este razonamiento. Parientes y amigos, ya sabeis como estos que me an elegido por Rey, son los mismos que an dado la muerte a tantos Reyes mis antecessores que ellos mismos eligieron, y lo mismo hará de mi que hizieron de ellos por tanto yo estoy determinado de castigarlos, por las injustas muertes q̃ an dado a mis predecessores: con sobra de ingratitud de las mercedes que dellos recibieró Y con dar la muerte tambien merecida, a todos estos electores, escapare yo de la muerte que me an de dar: como la an dado a los otros Reyes que an nombrado. Y aprouando aquellos sus amigos esta resolucion, luego los embio a llamar vno a vno, y en entrando el primero, luego le dieron de puñaladas, y lo mismo hizieron al segundo, y al tercero, y a todos los demas como venian entrando, y sin saber que entrauã a morir, ni lo que se auia hecho delos otros, les dauan la pena que merecian, y desta manera, mato mas de dozientos Caualleros, que auian sido en las muertes de los otros sus antecessores, y sin dubda le auian de matar a el. Y desta manera los gano por la mano, y (aunque despues biuio muchos años pacificamente en su Reyno) no dexo la muerte de tomar del vengança, por auer sido tan ingrato a los que le auian alçado por Rey: que al fin, aunque los suyos no le mataron, vino a morir a manos de los de la prouincia de Tanjar. Enel qual acaecimiento los Electores pagaron la muerte que merecia su ingratitud, por auer dado la muerte a tantos Reyes, de quien auian rebidos tantos ditados y mercedes, y el mismo Rey tambien murio la muerte que merecia por auer matado a los que le auian alçado por Rey.

Conde don Iulian.

Cabat Rey.

Tambien es muy condenada por los historiadores, la ingratitud de que vso el Rey don Alonso onzeno de Castilla, con don Iuan Alonso de Haro. El qual por seruicio del Rey, auia

Rey don Alonso xi.

vencido y prendido a don Iuan Nuñez de Lara, y quitado le muchos prisioneros y ganados y de mas desto hizo otras cosas notables en seruicio de la corona Real en vida de su padre el Rey don Fernando quarto de este nombre: siendo niño el dicho Rey don Alonso, y estando muy apretado de guerras q̃ le hazian los Reyes de Aragon, y Nauarra, y de Granada y Portugal. Y en todos estos trabajos le ayudo este don Iuan Alonso de Haro, con su persona, y con todo su poder y vassallos, y le hizo cobrar a Castro Xeriz, y Palençuela, Dueñas, Lerma, y Cañete, y otros muchos y muy principales pueblos y fortalezas, y por su buena diligencia los posseyo su padre, y aora los posseya pacificamente este Rey don Alõso onzeno su hijo: y fue tan mal agradecido a estos y a otros muchos seruicios este Rey don Alonso que lleuando combidado el dicho don Iuan Nunez de Lara al dicho Rey, a vn lugar suyo llamado Augustejo a correr monte, por que se holgasse le hizo dar muchas lançadas a dos hombres de acaballo, que para este effecto tenia abscondidos en cierta parte. Mira que bien agradecido fue este Rey, a quien estaua tan obligado por los muchos seruicios que el, y su padre auian recebido deste cauallero.

Y no fue menos ingrato este mismo Rey don Alonso, a los seruicios que le auia hecho el maestre dõ Gonçalo Miñez de Alcantara: el qual por su seruicio, vencio y mato en batalla campal, al Infante Picaco, hijo del Rey Almohaçen: quando vino con gran poder a hazer guerra a Aljezira y Gibraltar. Y este maestre le destruyo, y mato a el y a los suyos, y en lugar de agradecerle tã notable seruicio, (siẽdo induzido por Alõso Hernãdez Coronel su enemigo) le cerco en vn Castillo de su maestrazgo, y dádo le la puerta el q̃ laguar daua, subio el mismo Rey a la torre del omenaje: y saliẽdo le a recebir el maestre y entregando se le el mismo de su voluntad, vestido de las vanderas y pendones q̃ auia ganado en su seruicio a los moros, alli delante del con sobra de ingratitud, y de crueldad, le hizo dar la muerte.

Pero la maldad del dicho Alonso Hernandez Coronel, en induzir al Rey a esta crueldad y desagradecimiento, no la dexo Dios sin castigo: porque por la misma via y dela misma manera, cõ q̃ por su cõsejo aiua el Rey dõ Alõso cercado, y prẽdido y muerto al dicho maestre dõ Gõçalo Miñez: por essa misma, permitio Dios que el Rey don Pedro hijo deste Rey don Alonso, prendiesse y matasse a este don Alonso Hernandez Coronel: en pena del malefitio de que auia vsado, en induzir al Rey a que matasse al dicho maestre a quien estaua tan obligado, por los seruicios que le auia hecho. Y pues este vicio de ingratitud es tan malo, y tiene por acompañados tantos males, razon es que pidamos a Dios, que nos libre del. Dizié do Sed libera nos a malo.

Capitulo. XIX. de otros males muy grandes y dañosos, que son traycion y crueldad, de los quales emos de suplicar a Dios que nos libre.

SED LIBERA nos a malo.

TRO mal ay en el mundo no pequeño, del qual tenemos necesidad de suplicar a dios que nos libre, y q̃ no reyne en nuestras almas. Y este tiene por nombre traycion: el qual es vn

vn mal grande y muy peligroso, porque no puede andar el hõbre seguro de traydores, ni sabe adonde, ni como se pueda librar dellos. Entre los otros trabajos de que se quexaua el Apostol san Pablo que le perseguian por mar y por tierra, se quexa mucho deste mal, diziendo. Padecemos peligro en los falsos hermanos, y estos son los traydores, que finjiẽdo que son nuestros hermanos, y debaxo de finjida amistad, nos meten la lança hasta el regaton, y nos tratan muy peor que si fuessen enemigos descubiertos: pero al fin paran en mal, y nunca mueren buena muerte: sino tal qual ellos la merecen. Lo qual quiero verificar con algunos exemplos que he leydo en la sagrada escriptura, y en algunas historias verdaderas. Y de donde podre tomar principio para tratar de traydores, sino del caudillo y capitan de todos ellos, y del que mayor traycion cometio que todos los traydores: que es el falso y engañoso discipulo, traydor de traydores, y el mas desconocido y desleal de todos, Judas, vno de los doze collegas de aquel sagrado collegio de Christo: el qual siendo tan beneficiado de su maestro, y auiendole poco antes lauado los pies, y sentadole a su mesa, y comunicado le su sacratissimo cuerpo, le vendio, y con vn beso finjido de paz, le entrego en manos de sus enemigos. Pero como Dios nuestro señor, es enemigo de traydores, aunque por entonces dissimulo la traycion, como tambien oy dissimula con tantas offensas como recibe de los pecadores, le respondio con estas palabras de dulçura y mansedumbre, por mouerle a contricion de su peccado. Amigo a que as venido? como si dixera. Mira lo que hazes, q̃ es crimẽ lesæ magestatis, entregar a tu maestro, a tu Redẽptor y Señor, en manos de sus enemigos. Pero al fin como esto no aprouechasse contra su dañada y cobdiciosa intẽcion, permitio Dios (mereciendo lo el) por no quererse arrepentir de tan gran maldad, que muriesse ahorcado, y desesperado, y que su alma pague la pena etherna que merecia su maluada traycion.

Periculum in fal fratribus. 2. Cor. 11.

Aue Rabi Math. 26.

Tambien tenemos exemplo del castigo con que castiga Dios el peccado, de la traycion en Absalon hijo del Rey David, el qual como fuesse traydor a su padre, y le pretẽdiesse quitar el Reyno, guiado por consejo de Architophel, el vno y el otro pararon en mal: despues que hizieron salir huiendo de la ciudad al mansuetissimo Rey David, por q̃ el cõsejero y complice de la traicion, se ahorco el mismo en su misma casa, y Absalon murio ahorcado de vn arbol: por debaxo del qual yua corriẽdo en vn mulo, y asieronse le los cabellos de vn gajo del vn arbol y quedo colgado. Este premio ouo el que cometio y el que aconsejo esta traicion, de alçarse con el Reyno de David. 2. Reg. 17. 2. Reg. 18.

La traicion es vn veneno, que tiene tan intrinseca, tan secreta, y abscondida su malicia, que no ay quien sepa escapar se ni huir de vn traidor. Arma con tanta cautela sus lazos, y hazelos su malicia tã inuisibles, que es menester gran destreza y auiso, para no caer en ellos, lo qual que dara claro por estos exemplos.

Despues q̃ Nabucodonosor tomo, y saqueo la ciudad de Hierusalem, y lleuo captiuos al Rey Sedechias, y a los principales del Reyno, dexo en su lugar a Godolias, y vn cauallero Israelita determino de matar a traicion a este Godolias, q̃ estaua en lugar del Rey, el qual se llamaua Ismael, y luego lo puso por obra. Fue se muy a compañado, y en son de paz a Palacio a hablar a Godolias, y siendo muy bien recebido y hospedado de Godolias, y auiendo le sentado a su mesa a comer, echádo se a dormir el Godolias muy seguro del traydor que auia acojido 4. Reg. 25.

en su casa,leuãtosse el traydor de Ismael, que no dormia por secutar su traycion,y mato a Godolias, y a quantos estauã con el,y a otros muchos dela ciudad,y luego dize Valerio,que salio al encuentro a ochenta hombres, que tuuo auiso que trayan vn gran presente al muerto, y matolos a todos,y tomo les quanto trayan:no ay quien este seguro de traydores.

Valerio titulo 6. cap. 1.

Lo qual tambien se confirma con lo que acaecio a Simon Machabeo, con el qual vso su yerno Tholomeovna grã traycion. Estando determinado este Tholomeo, de matar a Simon su suegro a traycion,le combido a comer en vna casa de plazer que tenia enel campo, a el y a sus hijos Iudas, y Mathachias. Y como tuuiesse este traydor abscõdidos otros muchos traydores como el,en vn aposento, salieron todos de sobre salto, y como estauan desapercebidos y descuidados de tal traycion, dieron sobre ellos de repẽte y los mataron cruelmente a todos.

1.Macha.16

Y en las historias de España,hallaremos tambien grandes exemplos de hombres q̃ fueró contaminados deste mal tan peligroso de la traicion: como consta de dõ Biterico, el qual mato malamẽte,y a traycion a don Tuyba, muy virtuoso Rey de los Godos: Pero no se quedo sin la recõpensa que merecia su traycion. Porque se conjuraron contra el ciertos Caualleros parientes amigos y criados del Rey muerto, y dieron le tantas heridas,q̃ lo dexaró muerto:y ansi pago la pena del talion.

dõ Biterico.

Que dire de la traycion del Cõde don Iulian, y del pago que ouo, el qual por vengarse de la injuria que le auia hecho el Rey don Rodrigo, enamorandose de su hija Caua: se confedero con Miramamolin Rey de Marruecos,y vinieron ambos con gran poder sobre Cepta y Gibraltar, y mataron al infante don Sancho sobrino del Rey, que venia por Capitan del exercito que auia embiado para defensa del Reyno. Y despues desto, auiendo peleado el Rey con los moros y cõ el Cõde don Iulian,echo a huir todo el exercito Español y fueron vencidos los Christianos. Y el traydor del Conde con el Rey moro siguyendo el alcançe, tomaró a toda España, y se enseñorearon della en menos de dos años(saluo las Asturias) y el dicho Rey don Rodrigo nunca mas parecio vino ni muertõ: creesse que quedaria muerto entre los de mas sin ser conocido. Pero no permitio la iusticia diuina (que no dexa bien sin gualardon, ni mal sin castigo) que se fuesse alabando este Conde traydor de su traycion y alcuota, por que los mismos moros que el metio en España,le tomaron todo quãto tenia y posseia y apedrearon a su muger, y despeñaró de vna torre de Cepta a vn hijo que tenia, y el murio desposseido, pobre, y miserable, en vn Castillo de Aragon: todo lo qual fue pequeño castigo para tan gran traycion.

Conde don Iulian.

D

No quiero dezir de la traycion q̃ hizo don Ruy Bazquez a los siete Infantes de Lara, la qual no quedo sin castigo: porque dõ Mudarra Gonçalez tomo la mano para vengarla, y lo desafio y lo vencio en campo,y lo prendio y lo hizo matar. Ni quiero detenerme en referir,como fueró castigados con crueles muertes los Condes dõ Rodrigo,y dõ Diego, y don Iñigo Vela, y Fernan Lainez, por que auian muerto al infante don Garçia de Castilla su hermano, ny tan poco quiero detenerme en cõtrar,la cruel muerte que padecio aquel Cauallero traydor llamado Vellido, q̃ mato a traycion al dõ Rey Sancho segundo de Castilla, y le arrojo vna lãça, que le entro por las espaldas y le salio por los pechos, y pues la traycion es vn mal tan peligroso y tan odioso, y no ay quien sepa librarse deste mal, pidamos a Dios que nos libre del, diziendo con mucha deuocion. Sed libera nos a malo.

Don Ruy Bazquez Valerio de las histo. li. 9 titulo. 6. cap. 7.

E

Ay otro mal de que deuemos pedir a Dios cõ copia de lagrimas,que nos quiera librar y defender, y llamase crueldad: el qual

F

el qual es vn peccado inhumano, y que mas parece de bestias fieras, que de hombres humanos. El qual es tan grande, que no solamente le castiga Dios en la otra vida con graues castigos:pero tambien en esta, y muchas vezes vemos por experiencia,la secucion de aquella sentencia del Saluador,quien con cuchillo mata con cuchillo muere. Y ansi vemos que el fratricidio que cometio Chain,matando a su hermano Abel con tan demasiada crueldad que dizen algunos (a vn que lo calla la escriptura) que le mato con los dientes. Y (a vnque se dilato la pena temporal que merecia algun tiẽpo) pero siendo ya viejo, permitio Dios que fuesse muerto por Lamech con vna saeta, y entonces se cumplio enel lo que a otro proposito dixo Esayas: ansi como mato fue muerto.

Qui gladio peri. Gladio peribit Mat. 26.

Gene. 4.

Sicut occidit ita interfectus est Esaye 27.

Iedeon fue Iuez,y reyno en Israel mucho tiempo,y tuuo setenta hijos varones ligitimos. Y vno bastardo que se llamaua Abimelech: el qual por cobdicia de reynar fue tan cruel cõ todos sus hermanos, que a todos ellos los degollo sobre vna piedra con sus proprias manos, y solo se escapo el menor llamado Ioachin. Pero porque veais el castigo desta crueldad: acaecio q̃ enel cerco de la ciudad de Thebas, vna muger derribo sobre su cabeça desde vna torre vna piedra que casi le mato, y estando ya para morir, le acabo de matar vn escudero suyo a instancia suya: porque no se dixesse que le auia matado vna muger. En lo qual fue semejante al Rey Saul,q̃ estando para morir de las heridas que los Philisteos le auian dado, rogo a vno de los suyos q̃ le acabasse de matar: porque no se dixesse que auia muerto a manos de los incircuncisos (como se escriue en el x.capi.del primero libro del Paralipomenõ) y como el no lo quisiesse hazer,se arrojo el mismo sobre su espada No es digna de silẽcio la crueldad de Manasses. hijo y successor del Reyno del S. Rey Ezechias: este era idolatra,y puso con grã respecto, y reuerencia sus ydolos enel sancto templo de Hierusalem: y porq̃ fue reprehendido de muchos prophetas, en lugar de corregirse y enmendarse, vso de tata crueldad q̃ los hizo matar a todos,y estauan las plaças de Hierusalem corriendo arroyos de sangre de aquellos sanctos prophetas, y el sancto tẽplo profanado:porque se cumpliesse aq̃lla propheciadel propheta Helias. Destruyeron tus altares,y metieron a tus prophetas a cuchillo, y procedio tan adelante su crueldad,q̃ porq̃ Esayas propheta tio suyo le reprehendia sus maldades, le hizo aserrar con vna sierra por mita del cuerpo, y estando le los aserradores aserrando, tomo le gran sed de lo q̃ sentia y pidio agua, y vso de tanta crueldad,q̃ no consintio que se la diessen(como cuẽta Valerio) Buen sobrino era este que tan inhumanamente trato a su tio:pero no oluido dios el castigo de tan estraña, y nunca vista crueldad,porq̃ embio Dios cõtra este malvado Rey Manasses, al Rey de babilonia por verdugo q̃ le castigasse como el merecia:El qual, despues de auer le assolado, y destruydo la tierra le lleuo captiuo a Babilonia,y le dio grãdes tormentos. Pero es tanta, y tan inmẽsa la diuina misericordia,q̃ como el tornasse sobre si, y tuuiesse dolor y repentimiento de sus peccados,y pidiesse misericordia a aquel piadosissimo señor,que dixo.En qualquier hora q̃ el peccador gimiere su peccado no me acordare mas del:admitio su penitencia, y le oyo,y le perdono,y le reduxo a Hierusalẽ,y luego destruyo los idolos q̃ auia fabricado:y reparo la casa sancta q̃ auia destruydo. Lo qual dize Valerio, y afirma q̃ se puede atribuir,a los meritos y grãdes seruicios q̃ auia hecho a Dios Ezechias su padre:pero considerad, a que trance y punto le traxo su crueldad.

4.Reg.21.

Altaria tua destruxerũt 3.Reg.19.

Valerio de las histo.ti. decrueldad. cap. 3.

Si impius egerit pe. ad omni. peccatis Ezech. 18.

Vale.tit. de crueldad.c. 3.

Rey Don Fruyla.

Tambié hallaremos en las historias de España, grandes exemplos de castigos que a Dios embiado, y permitido por este maldito vicio de cruel-

1. paralipomenon 10. cap. & primum Reg. 31.

dad. El Rey don Fruela señor de Leon, fue sobre manera crudelissimo como tãbiẽ lo auia sido su hermano y anteceſſo. El Rey don Ordoño, y por su demasiada crueldad, no la pudiendo ya çufrir, se alçaron contra el todos sus vassallos: por que no hazia otro officio, sino prender a vnos, y matar a otros, sin culpa ni razon alguna. Pero quiriendo Dios todo poderoso, que no se fuesse alabando este malo y tirano Rey, de las crueldades que auia hecho, permitio que se hinchiesse todo de vna lepra mortal de pies a cabeça. y biuio atormentado della catorze meses: y al fin dellos murio como rauiãdo deste terrible mal.

Rey don Sancho.

No es razon de poner en oluido la crueldad del Rey don Sancho 4. de Castilla, el qual porque se auia rebelado cõtra el, el vno de los dos vandos q̃ auia en la ciudad de Badajoz, la entro por cierta occasiõ, y hizo matar por justicia quatro mil hõbres y mugeres, entre los quales muchos auria que no tuuiessen culpa sino solamente las cabeças principales y caudillos: Pero al fin pagaron justos por peccadores.

Theo. Emperador.

Y tambien fue estrañamente cruel, el Emperador Theodosio, el qual por vengança de cierto alboroto que auia auido en la ciudad de Thesalonica, enel qual ciertos juezes suyos auian sido apedreados, hizo cortar las cabeças a siete mil hõbres: sin ser oydos, ni cõuẽcidos y sin prõnũciar sentẽcia cõtra ellos: y andauã sus ministros cortãdo cabeças, a diestro y a siniestro por toda la ciudad: como suelen los segadores segar las cañas d los panes enel campo. Aun que despues a instancia del bienauenturado san Ambrosio, Arçobispo de Milan hizo penitencia, desta mas q̃ inhumana y terrible crueldad.

Rey don Pedro.

No quiero contar las crueldades del Rey don Pedro de Castilla, porque parece que offenden las piadosas orejas: bastara dezir, que despues de auer mandado matar (y en su presencia) a don Pedro Maestre de Calatraua, y a Ruy Gonçalez de Castañeda, y a otros infinitos Caualleros de los principales del Reyno: entre los quales mato a sus tres hermanos, don Fadrique, y don Iuan, y don Diego, tambien mato a su propria muger doña Blãca. De las quales injustas y crueles muertes, tomo la vengança que se pudo tomar don Enrrique Su hermano, el qual le dio vna sola muerte de tantas como merecia.

Y dexando otros infinitos exemplos, que se pudieran traer a este proposito, cõtentando nos con estos pocos, que auemos collejido de Valerio de las historias escolasticas, y de las historias de España, y de la Sagrada Escriptura, por no dilatar tanto la materia del amor de Dios, ny alexar nos tãto della: por cuyo respecto auemos tratado de la exposicion del pater noster, que (como emos dicho) es vna oracion que por grã fuerça de amor que nos tuuo, nos la enseño el Redemptor del mundo. En la qual nos persuade el seguimiento de las virtudes, y nos dissuade los vicios de que a este proposito auemos tratado. Y retumiendo lo que en la declaracion desta oracion dominical auemos dicho, digo que diziendo (como dezimos) enesta oraciõ, que es Dios nuestro padre estamos obligados a amarle y seruirle, pues nos haze obras de padre verdadero. Y diziendo que esta en los Cielos, nos combida a que tomemos a las de desseos y buenas obras, cõque bolemos sin parar hasta allegar a nuestra patria. Y que sanctifiquemos su sancto nombre y le alabemos, pues enel consiste nuestro remedio y saluacion. Y pues tenemos derecho al Reyno de los Cielos (por ser de nuestro padre) no le perdamos por hazer nuestra voluntad: sino que hagamos nos otros la voluntad de Dios, como se haze enel Cielo y en la tierra. Y por que este Reyno no le merecemos, ni le podemos alcãçar por nuestras fuerças, auemos le de pedir a Dios, y tambien que nos de pan

pan substancial de gracia, para que podamos caminar para el estado de la gloria. Y para que no aya obstaculo, ni impedimento que nos pueda estoruar alcançar tan gran bien, le auemos de pedir el perdon de los peccados, y suplicarle que no hagan el effecto y operaciõ en nosotros las tẽtaciones que ellas pretenden. Y que nos libre de los males de culpa, y de los males de pena: que a cada passo se nos ofreçen en esta vida miserable. Y no permita que nos tropellen los vicios de la gula, de la occiosidad, de la ingratitud, y dela traycion y crueldad. Y para que se nos otorgue todo lo que pedimos a nuestro padre soberano en esta oracion, ponemos fin a ella con esta particula, amẽ: que quiere dezir. Ansi sea. Y acabada esta esta atarea, es justo que boluamos a la materia del amor de q̃ veniamos tratãdo.

Capitulo. XX. donde se prosigue la materia del amor de Dios, que se auia començado antes dela expoſicion de la oracion Dominical, y se tratã las razones que nos combidã al amor de Dios.

Viendo salido dela Ribera del amor, tanto tiempo a, donde estauamos occupados en tratarde sus maranillas y excelencias, y auiendo nauegado (como auemos podido) por el Mar grande y espacioso de las consideraciones, que a cerca de la exposiciõ de la oracion Dominical se an ofrecido (conforme a la pobreza de nuestro ingenio) y auiendo nos detenido tanto en esta naue gacion, siguyendo la fuerça de los vientos q̃ an traydo nuestra pobre nauezilla de vna parte a otra, discuriendo de Isla en Isla, de vna materia a otra, y de otra en otra: segun la diuersidad de las materias q̃ sean ofrecido. Tiempo es ya de boluer al puerto del amor diuino, de donde Salimos, y saltar en tierra, para descansar y tomar algun refresco, dando fin y conclusion a esta sabrosa materia del amor de Dios que veniamos tratando: quando hizimos a la vela, comencando a nauegar por la exposicion del pater noster.

Y no me parece que enesta digresion auemos salido del proposito, pues venia mos tratando la gran fuerça de amor, que el padre soberano nos mostro, en dar nos a su hijo, no solamente por Redemptor: sino tambien por Doctor y maestro que nos enseñasse el camino del cielo, donde auiamos de gozar del fruto de nuestra redempcion. Y esta fuerça de amor nos mostro tambien el mismo Redemptor, no solamẽte redimiendo nuestras culpas con su sangre: sino dãdo nos la celestial doctrina, que en las siete peticiones de la oracion del pater noster se contienen: las quales por puro amor nos enseño, dandonos luz para que no nos perdiessemos en camino tan cerrado, y tã difficultoso, como antes de su venida al mundo, y de su predicacion, solia estar el camino del Cielo. Hizo enesto, como suelen hazer las guias que enseñan los vados, y lugares seguros por donde se an de vadear los Rios que van muy crecidos, y como los que descubren los caminos, quando estan muy cubiertos de nieue, para que no se pierdan los caminantes. Solia estar el camino del Cielo muy cerrado, porque ninguno le auia hollado, ny caminado por el, y por esso fue menester q̃ el mismo Redẽptor le amojonasse, con los siete pilares que en esta oracion que nos enseño se contienen. Para que teniendo

teniendo siempre ojo a las consideraciones que ay enellas, vamos sin perder el camino muy derechamente a la Isla florida del Cielo, y a aquellas Indias soberanas, tan llenas de oro fino de amor, y charidad, y de piedras preciosas de bien auenturança, para donde se endereça el fin de nuestro viaje.

H Tornando pues a boluer las velas de nuestras consideraciones, al mismo puerto del amor de Dios, de donde salimos tanto tiépo a, sera la primera consideracion, a cerca deste amor: que es tan grande la fuerça del amor diuino, quando de veras prende enel coraçon humano, que no ay saeta enerbolada que ansi obre, y haga su effecto enel coraçon del animala quié hiere, como haze la saeta del amor diuino: quando llega al alma, y la hiere y traspassa de parte a parte. O vala me Dios con quanta velocidad y presteza la derriba, y haze rendir. Como la haze desangrar, y haze manar de ella toda la sangre corrompida de los amores mundanos que la tenian violentaday oprimida. Luego los destierra y alança, quando este diuino amor se apotenta en ella, porque es amor celoso, y no admite compañia, ny permite que se aposente algun amor que sea vicioso en el alma donde el mora. Haze tanta operacion, que es semejante a la saeta de Ionatha 1 (que como dize la diuina escriptura) nunca supo boluer a tras, y al cuchillo de Saul, que nunca boluio sin hazer effecto. Y si a donde quiera que llegaua la saeta de aquel Dios falso y fingido de Cupido, hazia tanta operacion (como finjen los poetas) que no auia quien se le parasse delante. A los mas sabios del mũdo a los Reyes y Principes de la tierra derribaua facilmente, y los traya a su mesa, domaua las fuerças de los indomitos y nunca vencidos Capitanes: vencia y prostraua los varones recogidos y honestos, y hazia estrago y destruycion en todos los estados de gentes: como se echa bien de ver en vn poderoso Rey Salomon. El qual siendo tan valeroso y tan sabio, de tal manera le hirio la saeta deste falso Dios, que se rindio al amor de tantas mugeres alienigenas, y por respecto suyo vino a adorar la vanidad de los Idolos que ellas mismas adorauan. Esta fuerça, o violencia se mostro tambien en vn tan sancto y tan perfecto varon, como el Rey Dauid, hecho a la traça del coraçon de Dios, que con solas las armas de la occasion de mirar a Bersabe, luego le hirio, le tropello, y le traxo debaxo de sus pies. Pues si tãta fuerça teniael amor deste dios falso, en la opinion de los Gentiles, que como gente ciega se yuan empos del y le adorauan: quanto mayor fuerça tendra la saeta del verdadero amor y diuino, para herir y penetrar, y hazer llagas de amor enel coraçon del hombre?

3. Reg. 11.

Inueni virũ secundum cor meum primo Reg. 31.

Sagi. Ionathæ non redijt retro. & gla. Saul non est reuersus in naīs 2. Reg. 1.

Y auiendo considerado la fuerça del amor diuino a cerça del hombre, tambien se a de considerar la gran fuerça que tambien tiene el amor del hombre a cerca de Dios: pues le vence, y le tiene como atado en cierta forma, y le haze hazer todo quãto quiere, y que no sequte la justa sentencia de la condenacion del hõbre: quando anda de pormedio la deuota oracion. Lo qual esta significado claramente enel Exodo, en que sintiẽdosse Dios herido del amor de Moyses, le pedia el mismo Dios licẽcia para castigar a su pueblo rebelde, y dezia dexa me Moyses: paraque se ayre my furor contra esta gente, y respondetan presto Moyses, que no le queria dexar: sino que los perdonasse, o que le borrasse a el de su libro. Paraque señor pedis vos a vuestra criatura licencia, y le dezis que os dexe, pues nosotros somos los que os auemos de pedir a vos, que no nos dexeis de vuestra mano, ni nos desampareis? Dezir Dios. Dexame Moyses, es mostrar, que es tanta la fuerça de las coyundas del amor que tenia Dios a su siervo Moyses, y que nos tiene a todos, que, se halla

Exo. 32.

Aut de le me de libro vitæ.

se halla Dios como atado (a nra manera de hablar) para no tomar vẽgãça de nuestros pecados. Destas ataduras de amor, y desta yerua enerbolada, se sentia lastimado y herido el esposo en los cantares quando dezia, có tiernas quexas de amor Herido as mi coraçon hermana mia.

Vulnerasti cor meum So. cãti. 4.

I. Pero paraque veamos de Rayz el grãde effecto deste amor, sera necessario, declaremos, que razones y motiuos ay para amar a Dios. Sea para esto la primera cõsideracion que mana de lo que a tras queda prouado, quãdo declaramos que Dios es amor, y es. Que pues Dios es amor (como dize sãn Iuan) que cosã pueda ser mas digna de amor, que el mismo amor? ny que otra razon se puede hallar, que mas nos incite y prouoque al exercicio del amor: que ser el mismo amor, aquel a quiẽ auemos de amar? pues auemos de amar a Dios, el qual (como auemos declarado) es charidad y amor,

Deus charitas est 1. Ioan. 4.

Y paraque veamos y entendamos bien los motiuos del amor, hallar los emos debuxados por el propheta Dauid, en vn Psalmo q̃ me parece que haze mucho a este proposito. Ponese el Real Propheta a hablar cõ Dios, y dize, amarete yo a ti Señor mio, fortaleza mia, esfuerço, refugio y amparo mio, librador, ayudador y defensor mio, y abundancia de mi salud: Todas estas razones y respectos tengo yo (Dios mio) para amarte, y todos ellos me obligan por justicia, y me constriñen a que yo emplee todo el caudal de mi amor en ti. Pero que valor tiene mi amor, ni que quilates de merecimientos (por intenso que sea) para hazer la paga y recompensa que mereçe tu amor? pues con tantos, y con tan supremos beneficios me tienes tan obligado a que te ame. Y pues es ansi, que yo soy tan pobre y necesitado, que de mi propria cosecha no tengo hazienda con que te pueda pagar suplico te (Dios mio) que suplas lo que a mi me falta, y me des de tu hazienda al

Diligamte fretitudo meapsal. 17.

go con que te pague: pues todo a de venir de tu mano, el amor y la recompensa que yo deuo a tu amor. Añade señor este beneficio a todos los que me as hecho, q̃ pues es tanta mi pobreza que no tengo có que te pagar la deuda de tu amor, que me otorgues tu la preciosa moneda de tu diuino amor: para que con tu misma hazienda te pague mi deuda, y con tu mismo amor, satisfaga la deuda que deuo a tu amor.

Mas que digo yo pobre de mi? que pagãdo te lo que te deuo desta manera, entro en nueua obligacion, y saliendo de vna deuda entro en otra, y descargandome por vna parte, quedo por otra mas cargado: por que pagando te con tu misma moneda de tu amor, quedo mas adeudado: porque recibo nueua merced. Pero hago yo esto mi Dios, por conocer tu condicion, y saber cierto que es muy agradable a tu Magestad hazer me tantas mercedes, que se anada deuda sobre deuda y que se amontonen vnos beneficios sobre otros: para obligarme mas, y hazerme mayor deudor. Y pues esto es ansi, que tienes tan real condicion, adonde podre yo con mas ventaja depositar mi amor q̃ enel mismo cambio de tu diuino amor? pues tengo tan cierta la ganancia que das ciento por vno, y pagas el amor baxo y desquilatado devn gusanillo de tierra como yo, con el thesoro inestimable de tu diuino amor. El qual es de tanta virtud y efficacia, que (si fuesses tu seruido de otorgarme le) esto y muy cierto, que non solamẽte desterraria de mi (pues es fuego) la tibieza y frialdades de mis flaquezas y defectos: pero de mas de esto inflamaria, y abrasaria mi coraçon, para que siempre te ame, y abiuaria mi entendimiento, para conocer las muchas causas y razones que me obligan a amarte.

Entre todos los motiuos y respectos q̃ ay para amar a Dios (que son infinitos) tres ay, que nos obligan grandemente, y nos llaman a este amor lo primero, que

es

es amor justo, lo segundo, que es amor deuido, lo tercero, qne es amor prouecho so. Y no es necessario buscar mas razones que estas, por que (a vn el amor del mundo) parece que nos obliga a amar a vno, o porque es tan bueno que su misma virtud nos pide por justicia que le amemos (pues lo bueno por la misma razon que es bueno) es digno de ser amado: y la misma voluntad naturalmente se va en pos del bien, y le tiene por objeto. O por que vno nos quiere bien, merece que le amemos, que su mismo amor nos obliga ala recompensa del amor. O porque esperamos de aquel a quien amamos algun prouecho: porque la esperança de la buena paga, y de nuestro proprio interes nos prouoca a amar a aquel, de quien depende nuestra vtilidad y prouecho. Y si qual quiera destas cosas basta para, emplear nuestro amor en vna persona quãto mas obligacion tendremos, quando concurrieren todas juntas como las hallaremos enel amor diuino (si bien lo queremos considerar) haziendo este discurso?

Si tenemos respecto abondad y virtudes, quien se puede imajinar tan bueno como el mismo Dios: que es la misma bondad y perfecion. Quien tan perfecto como Dios nuestro Señor, cuya bondad es infinita: y la fuente manantial de don de se deriua y depende, toda la bondad y perfecciõ que por todas las criaturas esta repartida? Y assi es cosa muy llana y muy aueriguada, que (aunque Dios no ouiera hecho por nosotros todo quãto a hecho) solamẽte por ser el quiẽ es, le auiamos de amar, y estauamos obligados por ley natural a emplear enel nuestro amor. Por que es doctrina comun delos Philosophos, que el amor es vna inclinacion que tenemos al bien. Y de aqui es, que quanto vna cosa es mas buena tato es mas digna de ser amada, y assi Dios nuestro señor por si solo, es muy digno de ser amado (aunque no nos ouiera redemido, ni hecho bien alguno de quãtos nos a hecho) por ser sumamẽte bueno y perfectissimo, y en quien estan todos los thesoros de la bondad, sabiduria, gloria y majestad de dios, y todos los atributos y excelencias, q̃ todos los entendimientos delos hõbres, ni de los Angeles, que son, y pueden ser, no los pueden medir ni tantear.

Pues di hombre, a donde puedes tu emplear mejor tu amor y tu afficion que eneste mismo Dios? Ni en q̃ cambio mas seguro puedes depositar tu amor? A que fuente puedes yr à beuer adonde assi te hartes y satisfagas, como a este manantial de amor? Que puedes pedir ni desear que no lo halles en Dios? Si eres afficionado a sabiduria, el es la sabiduria del padre, tã sabio es como el: Su sabiduria (dize Dauid) no tiene numero, y todas las cosas hizo con sabiduria, dize en otro psalmo Quien supiera inuentar vna traça, para criar con tal concierto tanta diuersidad de criaturas dentro de la concauidad del cielo, con tan diuersas propriedades, y cõ distincion de naturalezas? Vnas espirituales, y otras corporales, y otras juntamente corporales, y espirituales: sino la sabiduria de Dios? Quien supiera criar tantos Cielos, con tan diuersas calidades e influencias, con tantos planetas y estrellas, y con tan estraños mouimientos: que vn mismo planeta (segun affirman los Astrologos) tiene tres mouimientos juntamente, vno con que se mueue dẽtro de su epiciclo, o casa en que le crio Dios, y otro mouimiento natural y otro mouimiento rapto? Y todos estos planetas, y los mismos Cielos en que estan, y los elementos: todos ellos hazen sus officios con tanta orden y concierto, y guardan tambien el sitio y estancia donde Dios los puso quãdo los crio: que nũca salen de aquel compas.

Si saliesse vn dia el agua de madre y diesse puerta abierta a sus fuentes y manãtiales, facilmẽte pereceria la tierra, y todos los animales y frutos della: como acaecio enel diluuio en tiempo de Noe. Y si saliesse el fuego de la rejion en que Dios le puso fuera de su Esphera, a todo el mũdo abrasaria en biuas llamas. Si el ayre se ausentasse de nosotros, quien podria respirar y biuir? Si no conseruasse Dios la tierra en su firmeza y estabilidad, adonde yriamos todos a parar?

Sapien. eius non est nume. psa. 146.

omnia in sapi. fecisti. psal. 103.

Gene. 7.

probeit de litias Regibus gene. 49.

vadam & effluam delitijs & vidi quod, hoc est vanitas. Eccle. 2.

Pues si eres aficionado a deleites, adõde los podras buscar ni hallar verdaderos sino en Dios, dequien dize el Genesi, que da deleites a los Reyes? que valen todos los deleites desta vida y que contento pueden dar, pues son tan transitorios y momentaneos? biẽ los conocia el Rey Salomon, pues dize enel Ecclesiastes. Yo quise yr a buscar deleites, y auiendo los hallado, e visto que esto es vanidad. Y mas abaxo dize quien gozo de tantos deleytes como yo e gozado, pero tambien esto es vanidad y solicitud del alma. Y de mas de ser los deleites tan trãsitorios, son tan fastidiosos, que luego dan en cara y ahitã. Parece le a vn hõbre pobre, q̃ le darian gran deleite y contento las riquezas si las tuuiesse: pero pregũtal de (despues que ya las a adquirido y las possee) quanto mas descanso tenia sin ellas, que con ellas, y quanto mejor, y mas a sueño suelto dormia y reposaua: porque, quando era pobre, no tenia la solicitud y congoxa que tienen por annexa y por acompañada las riquezas. Y por esso con gran razon son comparadas a las espinas, porque ya quando el hombre las posse (O vala me Dios) como pican y lastiman, que desangre de contentamiento derraman, que desassosiegos y congoxas train desvelado al hombre rico, que pena, que cuidados le acarrea el guardar las, conseruar las, y augmentarlas. Que afligido anda el miserable rico, que congoxado en defender las de los ladrones, que çoçobras tiene con las aduersidades de los tiempos: quando se le queman las viñas, y se le mueré los ganados, y se le vã sus deudores con la hazienda. Que temores tiene, de si se le an de hundir las cargazones que floto para las Indias. O tristes de los ricos del mundo, que tantos enemigos tienen que temer: y bien auenturados los que atesoran para el Cielo, y despachan cargazones muy bien surtuas, para las verdaderas Indias dela bienauenturanca, y embian sus haziendas asseguradas adelante, donde ladrones es no se las podran robar, ni tempestades se las podran echar a fondo, ni ninguna aduersidad las puede a ruynar ni destruir: donde no ay trabajo en adquirirlas ni congoxa enaugmentarlas, ni temor de perderlas.

neque latrones fodium mat. 9.

Es tan gran carga esta de las riquezas, es tan pesada y fastidiosa, que muchos de los Philosophos naturales las aborrecia, y las arojauan en la mar, y se descargauan dellas: y no las podian ver de sus ojos. Pues aquellos verdaderos Philosophos: Apostolos sagrados y Discipulos de Christo, tenian tã aborrecidas esta vassura de las riquezas de la tierra, que voluntariamente andauan rotos, desnudos, pobres, afligidos, y menos preciados de todos: y siendo perseguydos de todo el mũdo con sola la pobreza tenian paz, con ella se holgauan, y se hallauan muy bien en su compañia. Bien parece que auian aprendido del soberano maestro, aquella doctrina y documento de perfecciõ christiana. No querais possee oro, ni plata, ni la encerreis en vuestras bolsas. Y en otra parte nos enseña. No atheseoreis thesoros en la tierra. De lo qual da la razon el Apostol san Pablo diziendo, que los que andan agonizando por ser ricos, Cayn en muchos lazos del diablo, y vẽdran despues a caer en la quenta, y diran enel infierno lo que esta escripto por la sabiduria que nos aprouecho la Iactancia y abundancia de las riquezos? Ceguedad es digna de gran lastima, que se desuelen anto

nolite possidere argentum neq; aurũ Mat. 10.

nolite thesaurizare thesauros in terra. Mat. 9.

qui volunt diuites fieri incidunt in la 1. Timo 6

diuitiarũ jactãtia quid contalit nobis. Iaz. 5.

L

Vidi stultũ cuius messẽ finje. com. Iob. 5.

tanto los hombres por hazerse ricos, y q̃ no temã de encargar sus conciencias, a thesorando hazienda mal ganada, para que la gozen sus herederos, y la lasten ellos enel infierno. Esta locura códena el Propheta Iob, con mucha razon dizien do. Yo vi al loco confirme rayz, y esta muy lexos de la salud, sera apremiado en la puerta, y no aura quiẽ le socorra. cuya mies comera el hambriento, y los sedientos beueran sus riquezas. Este es el prouecho desta locura y frenesia de allegar riquezas mal ganadas, que las gozaran los herederos hábrientos, y sedientos q̃ no se hartaran de la herécia, y el padecera y sera castigado quando passare por la puerta de la muerte, yde estrecha quenta a Dios de los bienes mal ganados que allego para otros.

De esta doctrina podrias (alma mia) sacar esta consideracion, que si eres afficionada a riquezas, no sean riqzas de la tierra que los ladrones te las pueden hurtar, y (aunque no te las hurten) tan presto, las as de dexar a otros, y no a de quedar para ti: sino la quenta estrecha que as de dar a Dios, de como las ganaste y adquiriste.

Diuitias quas deuorauit euo. Iob 20.

Quanto mejor es empleartu coraçon, no en riquezas de burla que tan poco valen, y sea de pagar dellas el escote q̃ dize Iob por estas palabras. Las riquezas que trago, vomitara, y Dios se las sacara de su vientre. Y el Propheta Dauid, llora la locura de los semejantes, diziendo. Dexaran a los ajenos sus riquezas, y sus sepulchros seran su casa para siempre. Luego para que son estas riquezas, pues como dize Salomon, no an de aprouechar para el dia postrero, enel qual dize el Propheta Daniel. Dios destruyra todas sus riquezas, y san Iuan enel Apocalipsi, dize. En vna hora se destruyran y desampararan tantas riquezas.

Relinquent alienis Diuiti. suas Psal. 48.

Diuitiæ nõ prod. in die vlt. Prob. 11

Diuitiæ corũ dissipabit Dan. 11.

Vna hora destitutæ

Y con todo esto que e dicho de las riquezas, no quiero yo que totalmente aborrezcas todas las riquezas: antes que ria yo que fuesses verdaderamente rico, y muy afficionado a riquezas, y que te desperezcas por ellas, y que seas muy goloso y enamorado dellas: pero querria yo que fuessen aquellas riquezas verdaderas, que se pueden llamar riquezas a boca llena, y que te pueden hazer rico y bienauẽturado: no estas riquezas de la tierra, que no sacan al hombre de necesidad, antes le meten en ella, y el que mas alcança dellas, esse tiene mayores necesidades, y es mas pobre. Porque estas son aquellas riquezas de quien dize la sabiduria. Las riquezas del mundo, yo dixe que no son mas que nada, en comparacion de lo que es algo. San Matheo no las llama riquezas, sino fallacia de riquezas. Y san Marcos las llama engaño de riquezas, porq̃ ellas engañan a los hombres que las tienen por riquezas (y no lo son) como lo entendia muy bien el Real Propheta quã do dizia. Los ricos tuuieron pobreza y hambre, y por esso como a pobres y hãbrientos los llora el Redemptor diziẽdo. Ay de vosotros, ricos. Y enel capitulo do ze dize san Lucas. El que athesora, no es rico a cerca de Dios. Rico querria yo que fuesses (hermano mio,) pero no destas pobres riquezas, y llenas de necesidades q̃ buscan con tanta agonia los hõbres mũdanos, y jamas los hartan. ni tienen descanso con ellas, sino solicitud y congoxa: aq̃llas riquezas querria yo para ti q̃ se posseen con contento, y no fallidian ny empalagan, ny desasosiegan y atormẽtan, como las riquezas desta vida que estan sophisticadas, son fallas y finjidas, y nó cumplen su palabra, por que no dan el contento que prometen, ny le pueden dar (porque no le tienen). Son vnos bienes enmaxcarados, los bienes y riquezas del mundo. No tienen sino vna sobre veste, vn dissimulo, vnamaxcara, vn disfraz, y apparẽcia de bienes, con que encubren muchos males, y los tienen disfaçados dentro de si, y no son lo que por de fuera

sun tantæ tdiuitiæ. Appoc. 18.

Diui. nihil esse dixit Sap. 7.

Math, 13.

Marc. 4.

Diui. esurierunt & esurierunt. psalm, 33.

Ve vobis di ui. Lucæ. 6.

Qui Thesa. non est in Deũ Diues Luc, 12.

fuera parecen: es muy differẽte de la mue stra lo que tiene el paño por de dentro. Y (pues esto es assi) bien se sigue que no son estas riquezas de burla, las que sean de buscar, que son fallas, engañosas, y perecederas, solas aquellas riquezas se deuen buscar, que son ethernas y perpetuas y que no se pueden perder: las quales no se pueden hallar sino enesse mismo Dios. Y esta es la mina donde se a de buscar el theseoro de las verdaderas riquezas, porque el es el q̃ dixo por Salomon. Comigo estan las riquezas y la gloria.

Mecum sũt diuitæ & gloria pro. 9

Y si eres afficionado a hermosura, y se te van los ojos tras ella, adonde la podras hallar eneste vida, aunque andes a buscar la por todos los hõbres de vno en vno? porque dellos dize el Propheta Dauid. Abominables se an hecho en sus pecados y maldades, porque todos peccaron en Adam (como dize san Pablo) y tam bien dize san Iuan si dixeremos que nó tenemos peccado, no ay verdad en nosotros. Pues si quies yr al Cielo a buscar esta hermosura, alli la perdieron quando peccaron muchos de los Angeles, y en ellos hallaras la sealdad de peccado: conforme a la sentencia de Iob. En los Angeles se hallo maldad, pues si quieres dar buelta por el Paraysso Terrenal, alli hallaras que nuestros primeros padres, de hermosos se tornaron feos y disformes (por razon del peccado) y a Adan se endereça aquella quexa del Propheta Ezechiel. Abominable heziste la hermosura, y si quieres escudriñar los rincones de los coraçones humanos, enellos hallaras cien mil sealdades de malos pensamientos y consentimientos. Razon tenia el Propheta de dezir. No te canses en andar eneste demanda, porque no ay quien haga bien, ny podras hallar vno, que no este afeado cõ manzilla de peccado. Y si quieres verificar esta verdad, entra por esta canalla del mũdo, examina la biuienda que se vsa oy enel, que otra cosa hallaras, sino suziedades, sealdades, y abominaciones de peccados. Lo que se vsa es engañar a los proximos, robar en poblado, cortar caras, vengar injurias, disfamar a los proximos, opprimir a los innocentes, grã remission en algunos juezes, en castigar los peccados publicos, y en limpiar las respublicas de los hombres viciosos: muchos cohechos y sobornos, castigar a los pobres por peccados liuianos, con castigos muy seueros, y dara otros por libres por muertes de hombres. Tambiẽ hallaras vna profanidad, y presumpcion de linajes con falta de virtudes, y vna vana estimacion con gran cargazon de vicios. Hallaras vna publica dissolution en muchas mugeres, y vn excesso muy estraño en los atauios y en los trajes. Pues adõde auemos de ye a buscar hermosura: si todo el mundo esta lleno destas, y de otros peores abominationes y sealdades? Pues si quies buscar la hermosura del alma, la limpieza de la vida, la correció de las costumbres, el zelo del bien publico: no lo hallaras en todas partes. Por los tiempos presentes parece que se podria dezir lo q̃ esta escrito enel Genesis. Toda carne a corrompido su camino. Y el Psalmista tiene lastima desta corrupcion de costumbres y dize, todos estan corrompidos y se an hecho abominables. Quien meteria oy la mano en su seno, que no la sacasse llena de lepra como hizo Moyses: bien podemos affirmar (segun nuestra vida y costumbres) lo que dize Esayas Propheta. Son nuestras obras suzias como paños ensangrentados, esto es lo que llora Hieremias en vna lamentacion diziendo. A se ausentado dela hija de Sió toda su hermosura, y en otro capitulo dize, que se a hecho fea, y mas negra que los carbones. Y pues esto es assi, por demas es cansar nos en buscar hermosura enel mundo, pues discurriendo por todas las partes del, le hallamos tan lleno de inmũdicias, y suziedades de peccados.

Omnes in Adam peccauerunt Roma. 3.

Si dixe. quod peccatum non habemus 1. Ioa. 1.

Et in Angelis su. reperit prauitatem Iob.

Ab omni. fecisti decorem Eze. 16

Non est qui faciat bonũ psal. 13.

Omnis caro. corupe. Ge. 6.

Corup. sunt & abomi. psal. 13.

pertulit ma. leprosam. Exo. 4.

Sicut panus menstruate. Esa, 64.

Egressa. est a filia Son. Tre. 1.

De nigratia est super. carbo. Tre. 4.

Luego el que es aficionado a hermo

sura

sura, vaya se a la fuente, y dexe los arroyos de agua turbia, vayasse a buscar la hermosura, el que ladesséa a aquella fuente de la hermosura y dela gracia, que es esse mismo Dios: y alli podra muy a su plazer henchir el cantaro de su consideracion. Vaya a buscar esta hermosura a la persona de Christo, donde no pudo auer manzilla, ni fealdad de peccado: porque es impeccable por naturaleza. El es la misma hermosura de la luz eternal, como dize la sabiduria: es tan hermoso que cõ razõ se dize del, que es hermoso sobre todos los hijos de los hombres. Este es el hermoso Absalon, del qual dize la escriptura que era hermoso a marauilla y que no auia otro tan hermoso en Israel, y que desde el pie a la cabeça no auia enel alguna macula. Este es el hermoso Ioseph, de quien dize el Genesis. Era Ioseph muy hermoso de rostro, y de muy lindo aspecto. Razõ tuuo de enamorarse de su belleza y hermosura la esposa en los cantares. Mi amado (dize ella) es muy hermoso, blanco y colorado, y escojido entre millares. Es tan hermoso que con mucha razon le llama la sabiduria espejo sin macula: porque ansi como el q̃ se mira a vn espejo, ve vna semejança de si mismo que le representa lo que el es, ansi en su manera, mirandose y entendiẽdose a si mismo el padre eterno, produze vna noticia de si mismo que es el verbo diuino, hijo de Dios eterno, verdadera ymagen del padre soberano, y semejança suya. Es tan inmensa la hermosura y perfeccion desta imagẽ que excede infinitamente a toda la hermosura del mundo, porque aunque se hallaró algunos muy amigos de Dios que no tuuieron peccado actual, pero ninguno fue tá fauorecido, q̃ se escapasse de peccado original. Y ansi es vniuersalmente verdadera aquella sentencia del Apostol. Todos peccaron en Adam. Porque algunos a auido, que si no tuuieron peccados mortales actuales, no se excaparõ del original, y sola la bẽditissima virgen Maria nuestra Señora, fue hermosa sobre todas las mugeres, y hermositsima entre todos los sanctos: porque no tuuo peccado orijinal ni actual, mortal ni venial (como adelante prouaremos) loqual le conuino por gracia: y no por naturaleza: pero su sacratissimo hijo fue mucho mas hermoso sin cõparacion. Porque esta tá lexos de tener mucula y fealdad de peccado, que implica contradicion poder le tener (como tambien adelante prouaremos: lo qual le cõuiene a el, no por gracia (como a la virgen) sino por naturaleza. Luego esta es la fuente donde a de venir a coger agua, y a henchir el cãtaro de su deuocion, el que fuere faficionado a hermosura. Y de que otra hermosura se deue enamorar el hombre y emplear su afficiõ, sino enesta, que es verdadera hermosura, y no finjida ni afeitada? Y si en otra parte se hallare alguna hermosura, sera participada y deriuada desta fuente. Y no era menester buscar otras razones, ni motiuos o respectos para amar a Dios, sino esta de mas de las ĩjauemos dicho: por las quales consta, que es muy digno de ser amado, y que estara muy bien empleado enel nuestro amor: pues por ser el tá bueno, nos obliga a que le amemos, y ansi es amor deuido, amor justo y para nosotros muy prouechoso.

Candor lucis eternæ Sap. 7.

Speciosus pre filiis homi. ps. 44.

Absalon decorus nimis 2. Reg. 14.

Erat Ioseph pulchra facie, & decoro aspectu. Gene. 39.

Dilectus meus candi. & rubi. electus ex mi. canti. 5.

Speculum sine macula Sap. 7.

Omnes in Adam peccauerunt ad Roma. 3.

Pero, si toda via van adelante los amores y afficiones humanas, y se quieren emplear en los deleytes y riqzas en la honra y en los otros bienes del mundo, considere el hombre, quanto mejor acertara en yr a buscar esta hórra y los bienes tras que anda, y todo quanto puede desséar en el criador, que no en las criaturas. Ensancha pues hombrezillo los senos de tu coraçon, y desséa quanto quisieres, y pide quanto pudieres: que todo lo hallaras en Dios, y mucho mas que puedes desséar, y de alli lo puedes cojer a manos llenas: para que quieres andar mendigádo de puerta en puerta por las criaturas (que son tan defectuo

sas,) y emplear enellas tu amor: pues ny cada vna dellas de por si, ni todas juntas pueden matar la sed, ny satisfazer la hambre de tu alma, ni henchir la medida de sus inclinaciones y appetitos? Solo aquel puede hartar y dar contento al alma, que la crio para si y no para que permanezca enesta venta y meson de la tierra que le dio para de prestado, y no para que morasse enella de asiento y de proposito: sino para que se hospedasse miétras se cumple el termino de su destierro. Dexa pues hombre perdido de buscar agua en los arroyuelos de los amores de las criaturas, y en los pozos de los vicios, q̃ son de agua salobre, mas aparejada para añadir, que para quitar la sed: quãto mas que luego se agotan, y se secan sus manatiales, ni tan poco querria que fuesses a las lagunas, y tremedales de los bienes mundanos caducos y perecederos a cojer agua, que no te la pueden dar: Sino como la tienen hidionda, llena de sauandijas y de ranas, que no hazen sino cãtar y chirriar, y mostrar el cõtento que no tienen. Ni tan poco vayas a las cisternas desportilladas de los deleites, ni a los amores de las cosas de la tierra: las quales, o estan del todo secas, o se van, y se salen por mil partes. Vete, vete a cojer agua que beuas, a aquella fuente de agua viua que mana para la vida eternal: que prometio Dios a la Samaritana, la qual tiene tal virtud y propriedad, que totalmente, y para siempre mata la sed: y nunca tendras mas sed si beues della, ni tendras necessidad de henchir cada rato el cantaro de tu amor de las aguas muertas de las criaturas. Y considera tá bien, que esta agua tan preciosa no te a de costar blanca: con solo querer la, la alcançaras, si la quieres luego la tendras contigo, y aun con ella te esta rogando el que tiene el poder, y el querer para hartarte a ti, y a tus Camellos (como dixo Rebeca a los mensajeros de Abraham. Porque tu voluntad, y todos tus appetitos, y los Camellos de tus desséos, podran beuer desta agua hasta hartar, y de gracia, de balde y sin dineros, para que no te puedas quexar q̃ es muy costosa: como se quexaua Hieremias quãdo dezia auemos vẽido a tal estado que nuestra propria agua la beuemos a costa de nuestro dinero. Rogando esta con esta agua biua, y dando bozes el señor q̃ tiene la llaue deste aljibe, y cuya es la agua desta Ribera, diziendo por S. Iuan. Quien tiene sed venga a mi, y yo le dare agua q̃ mana para la vida eterna.

Qui bibuerit ex hac aqua non sitiet. Ioa. 4

Quin & camelis tuis po. Ge. 24.

Aqam nos pecunia biui. Thre. 5

Qui sitit veniat ad me Ioa. 7.

O quan loco seria y falto de juyzio el que estando muerto de sed, y le combidasse con vn jarro de muy buen agua, no la quisiesse recebir, y especialmente si tuuiesse aquella agua tal virtud que no solamente le hartaria, y satisfaria de presente: sino que beuiẽdo la vna vez no tendria mas sed en toda su vida: cierto que se estimaria esta agua en tanto, que qualquiera haria almoneda de quanto tiene para comprarla. Pues tu eres este loco desuariado y echa cantos que te esta Dios combidando con esta agua de Angeles, con esta agua viua de su gracia, para que cojas quanto quisieres, y te aprouechas della, y te proueas para la vida eterna, y no la quieres: antes te vas a echar de buços en los cenagales de agua suzia de los vicios, por los quales despides y echas de tu casa, el liquor preciosissimo del amor diuino y no le quieres: antes dizes con aquellos maluados que reprehende el Propheta Iob. Apartate de nosotros, q̃ no queremos la ciencia de tus caminos. O quanto mejor acertarias, si te fuesses a vañar y a hartar en aquella fuente manãtial de amor y de gracia del costado de Iesu Christo: adonde hallarias, que mana sangre para darte virtud y vida de gracia, y agua de saluacion para lauarte a ti y a todos los peccadores del mundo, de

recede a nobis sciẽciam viarum tuarum nolumus Iob. 21.

Universidad de Deusto
Biblioteca

todas las inmundicias y suziedades de peccados, y para matarte la sed y cobdicia de las cosas temporales: donde no se puede hallar hartura descanso ny contento.

N Cosa es digna de gran consideració (antes que passemos adelante) que es la razon, q los vicios y las riquezas, y las haziendas temporales que có tanta ansia y agonia buscan los hombres, nunca los hartan ny satisfazen: sino q mientras mas tienen, mas quieren: como vemos en vn auariento, que por mas, y mas riquezas que le deis, mas desea tener, y nunca dize, basta me lo que tengo, ya estoy harto. Esto es lo que dize Salomón en los prouerbios del fuego, que no sabe dezir ya basta. Es amontonar riquezas enel auariéto, echar azeyte enel fuego, que mientras mas echá, mas se auiua y enciende. Lo mismo haze vn deshonesto, que mientras mas deleytes tiene mas sed tiene de deleites. Y por esso el vicioso deshonesto y el auariento, es comparado al hidropico, que mientras mas beue mas sed tiene. Esto dixo muy bien el poeta Iuuenal, crece el amor del dinero, quanto crece la pecunia y el mismo dinero. Esto mismo dize el Ecclesiastico. Insaciable es el ojo del cobdicioso: y por esso dize Aristoteles, q todo su fin del auariento es allegar riquezas. Las quales no le pueden hartar ni satisfazer (como dize san Ambrosio) pues demos le a vn auariento muy cobdicioso de hazienda, todo quanto dessea, y quanto pidiere por la boca, en dando se lo, ello mismo le mueue el apetito para cobdiciar mas. La razon desto, da el Florentino en la segunda parte diziendo, que es por demas pensar que sea de hartar el auariento, aunque le den todo el dinero del mudo: porque no se aplica el remedio a donde esta la enfermedad, no se aplica el agua adonde esta la sed. Si se muriesse vno de sed, y le pusiessedes los pies y los manos enel agua, claro esta q no le apagaria la sed: porque la sed no esta alli, sino enel estomago. Si a otro le doliesse mucho la cabeça, y le pusiessedes vn emplasto en las rodillas, o si le doliessen las rodillas, y le sacassen vna muela, poco le aprouecharian estos remedios tan ridiculos para poder sanar destas enfermedades: porque no se aplica la medicina a donde reyna el mal humor. Cosa cierta es, que la cobdicia desordenada de las riquezas esta enel coraçon, alli mora y tiene su assiento, y como el dinero este enel arca, y no se pueda poner enel coraçon, o enel alma: luego bien se sigue, que por mas dineros que le deis al auariento, no le puede apagar la sed, ni sanara desta enfermedad de la cobdicia: porque no se aplica la medicina adonde esta la llaga, que es enel coraçó. Y de aqui es, que es prouechosissimo el amor de Dios enel hombre, y que es efficacissimo remedio contra todos sus males, y medecina contra todas nuestras enfermedades: porque esta medecina, reside y se aposenta, y tiene su asiento enel alcaçar del coraçó humano, adonde esta la sed, y la hambre, y las ansias del amor de Dios: y por esso no puede dexar de satisfazer a sus desseos, y hartar sus apetitos, y hazer grandemente de effecto, y aprouechar grandemente al alma: pues se aplica el emplasto y la medicina del amor, adonde esta la herida y la necessidad.

Y pues el amor de las cosas de la tierra, no puede matar la hambre de nuestra alma, ni ay otra medicina que pueda sanar las heridas de nuestro coraçon, ni dar verdadera salud a nuestras almas: sino el diuino amor. Gran ceguera es la que tenemos en nuestros entendimientos, en andar nos tras estos bienes fantasticos y fingidos de la tierra, y emplear en ellos el amor (q es joya tan preciosa) y desperdiçarnos por ellos siendo bienes de burla, y q no merecen el illustre nombre de bienes: segun son transitorios y defectuosos, y por aficionar nos a ellos, no queremos echar mano de los bienes espirituales: q realmente son, y se pueden llamar bienes a boca llena, y estos son las virtudes del alma, q proceden y manan dela fuente del amor de Dios: las quales destierran los appetitos desordenados, y los amores de las cosas dela tierra: que no nos pueden dar contentamiento ni hartura, y es de considerar que si los seguimos y cobdiciamos, no es por los bienes que contiené y que hallamos en ellos: sino porque nos train engañados, có el ceuo que ponen enel anzuelo de los deleites: donde picamos, y gustando lo que no nos cóuiene, quedamos presos. Y no tomar gusto, ni saborearnos en los verdaderos bienes, nace de que estamos tan acostúbrados a las ollas d Egypto, y a los ajos y çebollas de nuestros vicios, que tenemos perdido y estragado el gusto, como El enfermo que no puede llegar ala boca el mãjar por precioso que sea, y en viendole da mil arcadas. Assi a nosotros nos dan fastidio los verdaderos y sustanciosos manjares, y el mana de la gracia y virtudes: y por esso no los queremos gustar ni llegar a la boca, ni queremos echar mano de la fruta del arbol del amor, ni queremos saber a que sabe la dulçura del amor diuino. Pero, o vala me Dios (si lo començassemos a gustar) que dulçura, que suauidad, que contento, y q verdadera hartura tendriamos en el anima: y como aborreceriamos, y hariamos ascos de las ollas fastidiosas de Egypto a que estamos acostúbrados. Que fastidio sentiriamos, de manjares tan gruessos y tan bastos, como son los peccados y los vicios: en q tomá tanto sabor y deleite (como cuerpos en las carnes hidiondas de los cuerpos de los animales muertos) los q no an prouado, la suauidad y dulçura delos manjares espirituales, quan suaue seria a su ganta el amor diuino, a quiẽ de veras le prouasse. Como se comeria (como dizen) las manos tras el, y quan mal le sabria el amor mũdano. A la prueua de ste suaue manjar dl amor espiritual, nos combida el Real Propheta diziendo. Gustad, y vereis quan suaue es el Señor y el bienauẽturado San Gregorio dize. Si gustassedes la suauidad del espiritu, muy dessabrida os pareceria toda carne

O si vn poquito deste sabor diesse Dios a mi alma, si le diesse gracia para que tomasse gusto, y se saboreasse en su amor: como aborreceria todo lo que es carne y sangre, y todo lo que es mundo y vanidad, y se yria tras el diuino amor y sino lo hazemos, no es por otra razó sino porque no auemos prouado el sabor de suauidad que tiene. Porque quiẽ podria dexar de amar a Dios, y seguirle e yrse tras la suauidad de sus vnguentos: Si conociesse deveras quã suaue es dios? esto es lo que pedia a Dios el Psalmista alumbra Señor tu rostro sobre tu sieruo que es dezir. Da te Señor a conocer, de xate gustar de tu sieruo, paraque conozca la grandeza de tu amor, da gusto a mi voluntad paraque no se quiera apacentar con la vellota y grosseros manjares que hazen tan mal prouecho, que son los vicios. Da lũbre y luz amis ojos que an tenido ceguera y flaqueza de vista, paraque puedan mirar las cosas eternas: porque, con que ojos podra ver la luz inaccesible de tu grã majestad, quiẽ los tiene acostũbrados a la obscuridad, y tinieblas de los vicios? y quiẽ determino (como dize el propheta) declinar los ojos en la tierra? No era marauilla d clinar los ojos en la tierra: pero enclauar los, y poner los en ella de acuerdo, y con determinacion, y con animo deliberado: esto es gran maldad. O abominable estatuto. O detestable determinacion, determinar, y con grande acuerdo, enclauar los ojos en la tierra,

Ignis nũq̃ dicit sufficit pro. 30.

Crescit amor numi Iu. sati. 14.

Insaciabilis oculus cupi. Eccli. 14.

Finis aua. aumẽ. pe. Aris. 1 poli.

Amb. dist. 47. sicut hi.

Archi. 2. p. ti. 1. c. 2. 51

Gustate & videte quã suauis est Dominus psl. 33.

Gustato spiritu decipit omnis caro Gregorius in Homelia

Illumina faciem tuam super seruũ psl. 118.

Oculos suos statu. de olin in terrã. psl. 16.

Universidad de Deusto
Biblioteca

poner los de proposito en la vanidad y apartar los de la virtud. Entonces ponen y enclauan los hombres los ojos en la tierra muy de veras, quando, oluidados de Dios, y de las cosas del cielo se dan tanto a los vicios, y condescienden con el gusto de sus proprios appetitos: que se dexan tropellar dellos, y oluidados de las cosas celestiales, y que brantando los diuinos mandamientos, y desobedeciẽdo la voluntad de Dios, tienẽ tan puestos los ojos en su propria voluntad: que no pretenden sino dar le contento y satisfazerla: aunque la voluntad de Dios sea agrauiada y pierda su derecho. Andan popádo a la fiera Agar, y es maltratada su señora. Regalan a sus proprios appetitos, y se rinden y dexan vencer dellos, y los obedecen y tienen por señores, y no los quieren vencer, ny opponerse a ellos, con gran couardia y poquedad, al primer combate se dan por vencidos, y les entrygan las llaues de la fortaleza de su propria voluntad: y assi ellos se dexan vencer de si mismos, rindiendo se a sus proprios appetitos y desseos: como sea verdad muy aueriguada. Que la mayor y mas glorioſa victoria que vn hombre puede alcançar en esta vida mortal, es vencerse a si mismo, y alcançar triumpho de sus propios desseos y appetitos, por que el, y ellos son los mas denodados y temerosos enemigos, que el mismo hombre tiene, y de quien menos seguridad puede tener y de quien mas se deue recatar, porque destruyen y deguellan al anima: y esto solo nos resta por declarar para el siguyente capitulo.

Capit. XXI. que trata como vencer se el hõbre a si mismo, y triumphar de sus proprios appetitos es la mayor victoria que se puede alcançar en esta vida.

MVY encarecidos sõ de los antiguos historiadores, los inuincibles animos que tuuieró muchos Principes, y valerosos Capitanes, y nunca acaban de contar las grandes victorias que alcançaró: como Alexandre de Dario, Cesar de Pompeyo, Paris de Hector, Dauid de Golias, Sanson del Leon, Hercules de la Serpiente: y otros valentissimos varones alcançaron grandes victorias de sus enemigos. Y entre los de mas, no es de oluidar el grande animo, y el esfurço nunca visto devn hombre baxo, hijo de vn pastor llamado Tamorlan, que poco antes de los nẽpos de nuestros aguelos, año de mil y trezientos y nouenta, se hizo Rey como de burla, y vino a ser vno de los mayores, y mas temidos Principes del mundo: cuyas victorias y hazañas, podian competir con las de muchos Emperadores Romanos, tanto que viniendo contra el, el gran Turco Bayazeto (como dize el Papa Pio, y Platina en la vida de Bonifacio,) con infinito numero de gentes, le vencio, y le prendio, y le hizo meter en vna jaula de hierro, muy cargado de hierros. Y assi le mandaua poner debaxo de su mesa, y le daua a comer los huessos y las reliues q̃ se caian de su mesa, y quando caualgaua, le hazia poner en aquella jaula por poyo para subir en su cauallo. Cosa que nos da bien a entender quien es el mũdo, y lo poco que deuemos fiar de sus prosperidades: pues de tal manera trato a este principe, q̃ era el mas poderoso de los que auia enel mundo, y el mas temido y acatado: en solo vn trance de vn dia de batalla.

Macha. 2.

Tamorlam

Papa Pio 2. de Geogra.

platina in vita Boni.

Tambien es digno de memoria, el grande esfuerço de aquellos tres varones, Abisay, Senuy, y Banayas, que fueron a Betlen estando cercada de los Philisteos, y passando por medio de sus exercitos, llegaron hasta el pozo, y sacaron

2. Reg. 23.

ron la agua que quisieron, y tornaron a boluer por mitad dlos exercitos de los enemigos: a pesar de todos ellos, y la ofrecieron al Rey Dauid: el qual no quiso beuer della, considerando el grã riesgo y peligro que auia costado a los Caualleros.

1. Macha. 9

Grande fue la valẽtia de Ionatas, q̃ está do con su exercito ribera del rio, Iordá y los enemigos de la otra parte, como ny los suyos, ny los contrarios osassen passar por el rio para pelear: se arrojo muy esforçadamente el, primero en el rio, y viendo el animo de su Capitan, luego se arrojaron los suyos empos del y hirieron brauemente enlos enemigos, y los vencieron y mataron: excepto a los que traxeron presos.

P

Valerio de las histo. li. 3. titulo 5.

Y entre las hazañas y valentias de muy esforçados Caualleros, sin verguẽça podremos contar vna hazaña muy muy notable, q̃ hizo el valeroso guerreador, y esforçado Cauallero Español, el Cid Ruy diaz. El Rey don Sancho segundo de Castilla, tuuo vna batalla campal y muy reñida, con el Rey don Alonso de Leon su hermano: en la qual fue preso, y lo lleuauan a mas andar muchos de los contrarios. Lo qual como viesse el Cid (q̃ estaua solo) tomo vna lança y mato onze Caualleros, y otros muchos soldados, y libro a su señor, y lo traxo en saluamento. Fue tan grande la valentia y esfuerço deste Cauallero, que de infinitas batallas en que se hallo, jamas se halla que fue vencido. Siempre salia vencedor, y aun despues de muerto le pusieron los suyos en vn Cauallo, con tal artificio su lãça en la mano, en vna batalla que tenian con el Rey Bucar, que puso tanto temor a los enemigos su presencia pensando que estaua biuo que los vencieron.

Q

Tampoco es razon passar en silencio, y callar los valerosos hechos, el grande esfuerço y valentia de las belicosissimas mugeres llamadas Amazonas. Las quales vencieron la comun estimacion dela flaqueza natural de las mugeres, yaun sobre pujaron la valentia y esfuerço de muchos Capitanes, de los muy nombrados y estimados por sus armas enel mũdo. Dize Iustino, y Diodoro Siculo, que escriuen la historia de Iustino. estas valentissimas mugeres. Que como sus maridos dellas fuessen todos muertos, por ciertos contrarios, que tenian junto al rio Termodõta (que es en Capadocia) sus mugeres con animo varonil, determinaron de yr a tomar vengança de los que auian matado a sus maridos lo qual pusieron luego por obra, y hizieró dos Reynas y Capitanas, que gouernassen los exercitos, y apoderaró se luego de los lugares de donde erã los que auian muerto a sus maridos, y los vencieron y mataron, y despues se conseruaron en aquellas prouincias en grã paz y justicia. Pero considerando, que por no auer varones entre ellas, se consumiria y acabaria muy presto su Reynado, trataron de casarse con cierta nacion de gentes comarcanas, y si en ciertos dias que se ayuntauan con ellos quedauan preñadas, si parian hija, luego la imponian enel exercicio militar: y si parian hijos, o los embiauan cõ los padres, o los enseñauan a hilar y a texer, y a los seruicios de la casa. Y a las niñas q̃ mauanles la tetilla derecha, porque no les estoruasse el vsar de la lança. Entraró estas con sus exercitos que yuan creciẽdo cada dia en Europa, y conquistaron muchas prouincias della, dõde se hizieron muy ricas, y se boluieron con gran des despojos, que auian ganado de los enemigos en las guerras. Y despues hizieron otras salidas con q̃ ganaron grã prez en las armas, y grande honrra y fama por el mundo: hasta que vino Hercules sobre ellas con gran poder, y estã do la vna destas Reynas ausente con la mayor parte dellas en cierta guerra, la

Diodoro Siculo.

otra que se llamaua Antiopa (que estaua muy segura de tal peligro) fue vencida y desbaratada, y muchas dellas muertas y captiuas: aunque primero vengarõ bien su muerte, y hizieron (aunque era pocas) gran daño en los enemigos. Y lleuo Hercules las armas desta Reyna por rescate de Menalipe su hermana. Sabido esta desgracia y vencimiento por la otra Reyna destas Amazonas que era yda a vna guerra, dio la buelta cõ gran preiteza a su tierra, y allego otro nuebo exercito de las reliquias de las Amazonas que auian quedado, y dellas que ella traya, y con socorro del Rey Sigilo, vino en Europa en busca de Hercules: pero como los que auian venido en su fauor, las desamparassen al mejor tiẽpo, y las dexassen solas, peleando varonilmẽte sin mostrar flaqza por la yda de las cõpañas fueron desbaratadas y muertas por los Griegos muchas dellas. Las quales boluiendo a su tierra tornaron a rehazer su exercito, y con otra Reyna que despues eligieron llamada Pantasilea, vinieron en socorro de los Troyanos: por el odio antiguo que su nacion tenia a los Griegos. Donde esta Reyna fue muerta por Achiles, y las demas se boluieron a sus tierras. Y otra Reyna que despues succedio a esta llamada Thalistria, torno a leuantar y reparar este reyno delas Amazones, que ya yua de caida por los grandes danos que auian recebido en las guerras.

Quiero ya agora preguntar porque vengamos al punto, a todos estos tã esforçados Principes y denodados capitanes, y estas valerosas mugeres que tuuieron animo para tan grades conquistas, y a cometieron tan difficultosas batallas, y alcançaron tan gloriosas victorias, venciendo a tantas naciones de diuersos enemigos: si se supieron vencer a si mismos: si alcançaron victoria de sus proprios appetitos, si derribaron y tropellaron a su sensualidad? por cierto q̃ creo que responderian, q̃ todos los enemigos exteriores se les hazian pocos, y solo este enemigo secreto de la seniualidad, no le pudieron domeñar ny resistir aunque pudieran si quisieran: antes los tiranizaua, y los traya a mal traer, y no se podian escapar de sus manos: sino muy lastimados y bien descalabrados. Sino preguntemos solo a esta vltima Reyna delas Amazones, de la qual escriue Quinto Curcio, que se enamoro en ausencia, y sin auer le jamas visto de Alexandro Magno, y dexo su Reyno y le desamparo, y fue en busca del, el qual haziendo le el recebimiento q̃ ella merecia, le dixo, q̃ si queria algo de sus tierras y de sus tesoros, selo dixesse que todo selo daria, y respondio ella, que no queria nada de esso, porque ella tenia lo que le bastaua: que no venia sino por tener le por marido de prestado, hasta tanto que del se hiziesse preñada, y esta peticion le presento muchas vezes hasta q̃ estuuo con el treze dias. Mira como se dexo rendir esta fortissima Reyna de su propria sensualidad y de si misma. Y el mismo Alexandro dela hermosura della

Quinto Curcio

Que dire del fuerte Sãson, que tã captiuo estaua de Dalida, que le descubrio el el secreto d̃ sus cabellos, y se echo a dormir en su regaço, y por sus engaños fue entregado en manos de los Philisteos, que le sacaron los ojos, y le ataron de pies y manos: y de ay le le siguio la muerte a el y a ellos.

Iudicũ. 16.

Que dire del valentissimo Hercules que pudo vencer tantas y tan Barbaras naciones, y vna sola muger Deyanira, le captiuo y hizo rendir a sus amores, y despues le embio vna camisa empoçoñada, con que hizo morir: al que domaua y mataua los animales fieros.

Que dire de Dauid Rey tã poderoso y que

2. Regũ. 11.

y que alcanço tan grãdes victorias, que tan facilmẽte se rindio a su propria sensualidad, y a la primera vista, se dexo captiuar de vna flaca muger Bethsabe. Y dexando otros infinitos exemplos, que a este proposito pudiera traer, por no hazer tan largo este processo, de lo dicho vengo a inferir esta consideracion que vẽcer el hombre a si mismo, domar sus pasiones, y refrenar sus sensuales appetitos, y subjetar la sensualidad a la razon, es mayor valentia, y hazaña mas digna de alabar: que vencer todos los enemigos exteriores.

T

Melior est qui domi. ani. nos. ex pugnante urbiũ. pro. 16.

Suma potẽcia est se ipsum vincere. Seneca

Imperare sibi maximũ impe. est Sene Epis. 25.

Qui volet esse potens ani. domet ille feroces Tu. de con. me. 5. Tuli. in ora ti. pro mar.

Y paraque ninguno tenga en poco, alcancar victoria y triumphar de si mismo, y trabaje por ganar honrra cõsigo venciendo se a si, quiero prouar esta cõsideracion primero cõ authoridades, y despues cõ razones. Salomõdize en los prouerbios. Mas fuerte es el q̃ le enseñorea de su animo: que el que vence muchas ciudades. Y el gran Philosopho Seneca, suma potencia es vencer se el hombre a si mismo: porque muchos alcançaron victoria de muchos Reynos, y pocos la alcãçaron de si mismos, y por esso esta victoria es mayor y mas noble. El mismo Seneca confirma esta sentencia escriuiendo a Lucilo, diziendo el mayor Imperio que puede alcançar el hombre, es tener imperio sobre si mismo. Esto mismo sentencia Boecio, quãdo dixo. El que quiere ser muy poderoso domese a si mismo, y la ferozidad de su animo, y no sometа su cuello a las riendas de la voluntad. Este es el artificio de Rethorica, con q̃ Marco Tulio defendia a Marcelo, en vna elloquentissima oracion q̃ hizo en su fauor, donde dize esta sentẽcia. Ninguna fuerça ay tã grãde, que con armas y cõ otras fuerças mayores no se pueda vencer: pero quien vẽce a su animo, y resiste sus impetus, y tiẽpla la victoria, y leuanta al enemigo y le fauorece, no solamente juzgo yo por fuerte al q̃ esto haze: pero juzgo le yo por muy semejãte a dios. Este mismo parecer se confirma, cõ lo q̃ dixo Demostenes a Alexandro, para persuadirle que no destruyesse la ciudad d̃ Athenas. No te pudo, o Alexandro, dar otra cosa mayor la fortuna que el poder, ny la natura leza, que el perdonar: no puedes tener otra virtud cõ q̃ mas te allegues a Dios, que dando a los hombres delo que tienes, quando te lo pidieren, y perdonando los quando te offendieren: porque, aunque nos vẽcen los Dioses en todo lo demas, y nos tienẽ ventaja en todas las cosas, sola la clemẽcia nos haze cõellos iguales. Tu as domado a los grayos, vẽcido a los Lacedemonios, quebrantado las fuerças de los Thebanos, y tienes animo para yr a cõbatir a los Persas y a los Indos: todas estas victorias son de hombres, pero vencer tu animo, refrenar tu ira, y domar tus appetitos e inclinationes: en esto seras tenido por mas q̃ hombre, y seras semejante a Dios. No creas a la ira, que es enemiga de cõsejo, no des credito a la victoria, q̃ de su natural es soberuia: sino trabaja de vẽcerte a ti mismo, pues vences a todos con gloria, con armas, y cõ virtud. Esta loable fortaleza, y la gloriosa victoria que alcãça el hombre q̃ se vence a si mismo y a sus proprios appetitos, es de quien habla San Isidro en sus Soliloquios, quãdo dize, Aprende aprende vẽcerte, y a sufrir, por q̃ mayor virtud es perdonar, q̃ vengarte, y mejor es vencer la maldad con blandura, y la malicia cõ bondad: que tomar vengança.

Demos. ad Alexandrũ

disce mala ferre potius quam rese. Isi. 2 Solilo. cap. 21.

La excelencia desta victoria que alcança el hombre que se vence a si mismo es tan grande, que siente aquel gran Philosopho Boerio, que en ella consiste la felicidad del hombre, y dize en el quarto libro de consolatione. Paraque andais (o hom-

Quid ergo o mora extra queritis felicita. ere Boe. libro 2. prosa. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

bres mortales) abuscar la felicidad en las cosas que estan fuera de vosotros? dẽ tro de vosotros mismos la teneis: quiero mostrar os la summa de la felicidad. Pregunto yo a vosotros, teneis alguna cosa mas preciosa que vos mismo? no tengo dubda, sino que respõdereis, que vos mismo soys lo mas precioso que teneis: luego si vos, os posseis a vos, y os venceis, y sois señor de vos mismo, esto es lo mas, y lo mejor q̃ podeis posseer. Pues ni vos lo podeis pder, ni la fortuna puede quitaros auos, de vos mismo, ni sacaros de vuestro poder. Por la qual razon, parece que concluye este Philosopho, que posseer se el hõbre a si, y ser señor de si mismo, es la mayor felicidad desta vida, y de aqui se sigue, que como el posseer a si mismo, no sea otra cosa sino tener rendido y vencido a este enemigo de yo mismo, que cõ mis mismas armas de mis proprios appetitos y desseos me haze guerra: que es mas glorio sa hazaña, y merece mas loa, el que se vence a si mismo, y deguella su propria voluntad: que el que vence a los otros enemigos y los mata: porque es victoria mas sangrienta y difficultosa, y que se alcãça con mayor trabajo, y con grã derramamiento de sangre espiritual, poner el cuchillo a la garganta a nuestros appetitos, y hazer rẽdir a nuestra ꝓpria voluntad, que vencer a los enemigos dexteriores.

Tratando el glorioso san Gregorio de lo mucho que es negarse el hombre y vencer a si mismo, dize sobre san Matheo. Dexar el hombre todo quãto tiene, no es cosa muy trabajosa, pero dexarse a si mismo, esso es cosa de grã dificultad: poco es para el hombre renunciar lo que tiene, pero gran cosa es renunciar lo que es, y esto es lo mismo que vencerse assi mismo y renunciar la propria voluntad. Este yo mismo, es vn enemigo muy poderoso, esta propria voluntad, Dios nos libre

Laboriosũ non est relinquere sua sed valde labo. reli. se Gre. in homelia super. Ma.

della, y de sus fuerças: es vna sierpe de tãtas cabeças, quantos son los humanos y sensuales appetitos, y aun que corteis vna cabeça, sale otra de traues, y si la, vẽceis y la matais, luego torna a reuibir, y a daros guerra: y es menester tornar con ella denueuo a la batalla, como dize aquella fabula de la serpiente de siete cabeças, de quien dizen los Poetas, que el que se combatia con ella, si mataua la vna cabeça, luego se leuantaua otra cabeça contra el y le queria tragar, y despues de auer las derribado a todas, pensando que no auia ya con quien pelear, tornaua a rebiuir, y era necessario tornar a començar la batalla. Son tambien semejantes estos appetitos, a aquel Gigante Anteo, con quien dize Lucano que peleo Hercules, y q̃ era tan dessemejado y terrible enemigo, que cada vez que le derribaua Hercules y le venc ia, se leuantaua mas feroz, y tornaua con mas fuerças a la batalla. Y como el ingenioso Hercules entendio sus mañas, y vio que no aprouechaua derribar le para vẽcer le, soliuio le sobre los braços, y tuuo le assi enel ayre tanto tiempo, hasta que se murio. Deste exemplo parece que podriamos sacar esta moral consideracion, y es. Que para vencer este Gigantazo de mi mismo, y alcançar victoria de mi propria sensualidad, ya que no le podemos derribar para vẽcerle, que le procuremos de leuantar: quiero dezir, que si no nos pudieremos aueriguar cõ este enemigo que soy yo, derribando le y enflaqueciendo le, con las armas de los ayunos y disciplinas, si no le pudieremos cantar con abstinencias, leuantemos le en alto, soliuiemos le de la tierra, sostengamos le sobre los braços muy poderosos del amor y del temor de Dios, y sobre las dos manos de la consideracion de la gloria del cielo que perdemos, y de las penas del infierno a que nos obligamos: quando offendemos a Dios, y teniendo desta manera

V

Lucano.

viuo ego iã non ego ad Gala. 2.

manera leuantado este yo mismo, vendra a perecer y a morir, quanto al mundo, al demonio, y a la carne, este Gigante indomito de nuestra propria voluntad, y podremos dezir con el Apostol. Biuo yo, ya no yo, porq̃ no biuo segun mis appetitos y propria voluntad: antes biue en mi Christo.

X

Laudabilior est virtus 2. 2. q. 104. articulo. 3.

Es tan arduo negocio vencer el hõbre su propria voluntad, q̃ dize Santo Thomas en la segunda de la segũda parte, que por esso es la virtud de la la obediancia mas digna de alabança, que las otras virtudes morales, y ꝑ q̃ niega la propria voluntad. Y por esta misma razon dize san Gregorio en sus morales que por tanto la obediencia se ante pone a los otros sacrificios, es mejor obedecer que sacrificar: porque enel sacrificio se da la muerte a la carne ajena, y por la obediencia se da la muerte a la voluntad propria: luego grande hazaña es vencer el hombre a si mismo, y dar la muerte a este capital enemigo de nuestra propria voluntad.

Obedientia victimis iure præpo. Gre. vlti. moralium.

Para entera prouança y declaracion, de esta consideracion quevamos tratando, conuiene a saber, quan arduo negocio es alcançar victoria el hombre de si mismo, es menester presuponer esta verdad. Que tanto es mas glorioſa la victoria del vencedor, quanto es mas grã de la fortaleza del vencido. Esto es lo que dize Isopo. Que del valor del vencido depende la gloria del vencedor: la qual es tan grande quanto es el que fue vencido. Presupuesta esta consideracion, y principio manifestissimo, pregunto yo, qual es de mas valor, el animo de vn solo hombre, o los cuerpos de todos los hombres del mundo? La respuesta esta muy clara.

Victor tantus eris victi. Isopus.

Cosa llana es, que vale mas el animo humano, que todos los cuerpos juntos.

Bõa animę magis bona

Anssi lo siente Aristotheles en las Ethicas, quando dize. Los bienes del anima son mas bienes, que los bienes del cuerpo. Y la razon desto, da el mismo en su methaphisica, diziendo: q̃ aquello es lo mejor, que se allega mas a su primero principio: pues como el animo humano, o el anima racional, se allegue mas a Dios, y le sea mas semejãte que las cosas corporales, bien se infiere en buena consequencia, que es mejor, mas perfecta, y de mas valor que todas las cosas corporales. Y de aqui se sigue lo que pretendiamos prouar. Que es mayor victoria, y negocio mas arduo y mas glorioso vẽcer se el hombre a si mismo rendir su animo, y alcançar victoria de sus proprios appetitos, y no dexar salir con la suya a sus inclinaciones y desseos: que matar hombres, y vencer y degollar los cuerpos humanos: pues por gran carneceria que haga en ellos, no puede matar mas, que la carne corruptible: y venciendo se a si mismo, y matando sus appetitos, y no dando les vna hora de vida, alcãça victoria de enemigos mas que corporales, y sale victorioso, y triumphante, de su animo y de sus desseos: que son purametne espirituales. Y por tanto sera mas glorioso este triumpho, que si ouiera vencido vn exercito de hombres armados. Conociendo ser esto assi el Apostol san Pablo nos auisa que estemos bien apercebidos, y a buen recaudo. Que tenemos guerra, y auemos de pelear contra las maldades espirituales. Grandes victorias alcanço Alexandro, y llenas estan dellas las historias: Pero q̃ le aprouecharon todas ellas, y auer vencido tantas ciudades. Y reynos, y dado la muerte a tantos enemigos, pues no supo vencer su mismo animo, con que auia vencido a todos? ny supo ny atino a esta alta Philosophia, q̃ es vẽcer se el hõbre a si mismo: antes se dexo muchas vezes vencer de sus appetitos y passiones.

Illud est meli. quod 1. prin. est. propin. ſ. Methaphi.

&c aduersus nequiti. spirituales Ephe. 5.

Dize

Universidad de Deusto
Biblioteca

Dize se del, que estádo vna vez muy ayrado y alterado contra vno, le reprehendio Aristoteles su maestro diziendo. O Alexandre, oyeme con atencion, que te quiero dar vn gran documento. Quien es el que a vencido todo el mundo, y puesto le debaxo de tu Imperio? no es otro sino tu mismo animo y coraçó muy noble: pues véce en este caso tu voluntad, alcança victoria de ti, que as podido vencer al mundo, y seras mas glorioso vencedor: que en vencer a los estraños has sido.

Y

Esta victoria de mismo, es tan gran bien, y tã digno de ser estimado quanto es gran mal, y miserable la seruidumbre, y ser esclauo de otro, y estar en ajeno poderio: como lo esta, el que se subjeta a sus mismos appetitos, porque de libre se haze su captiuo, y aunque es suyo, no es suyo, ni tiene verdadera libertad, quando se dexa vencer dellos: antes es su captiuo, y se puede llamar esclauo (que es la summa de las miserias) como affirma Seneca, escriuiendo a Lucilo, y Ciceró enl libro dela naturaleza de los Dioses, cuya sententia es. Ninguna cosa podemos dezir ni imaginar que sea mas desdichada que la seruidumbre. Y el mismo Ciceron enel segũdo de los Philipicos dize. La seruidũbre es el vltimo mal de todos los males, y por ser la seruidumbre tan gran mal, la compara el Iurisconsulto a la muerte, porque no hallo otra cosa peor a quela comparar quando dize. La seruidumbre comparamos a la muerte: y aun algunos a auido que tienen la seruidumbre aun por mas trabajosa que la misma muerte, del qual parecer deuian de ser los Cartajinenses, pues dize Orosio, q̃ ellos y su misma Reyna con los mejores de la ciudad pusieron fuego por muchas partes a su ciudad de Cartago, y quando ya estaua bien abrasada, ellos mismos se arojaron enel fuego: por no venir en seruidumbre de los Romanos. Razon tiene aquel Poeta de dezir. No se puede vender bien vendida la libertad, aunque den por ella todo el oro del mundo. Este don celestial, sobre puja a todas las riquezas. Pues esta libertad q̃ es tan precioso don Celestial pierde el hombre, quando se dexa vencer de si mismo, y se haze esclauo y prisionero de su propria voluntad, y da la llaue de su señorio y libertad, a sus appetitos y concupiciencia: y se dexa captiuar y aprisionar deste enemigo de si mismo: el qual le tiene tan oprimido, que no le da lugar a que siga la razon, ny que obedezca al espiritu: sino que ande al passo de sus appetitos, y passiones, y que sirua a sus desordenados desseos. Aunque realmente con el diuino fauor, el se podria muy bien descabullir y soltar de las prisiones. Y que esto sea seruidumbre, preguntemos selo al Euangelista San Iuã, y dizirnos ha. El que haze el peccado, es sieruo del peccado. Lo mismo affirma el Apostol San Pedro, en vna epistola. El que es vencido de otro, sieruo suyo es. Y su compañero el Apostol San Pablo se conforma con su parecer diziendo. Aueis os hecho sieruos de aquel aquiẽ obedeceis. Y aun Marco Tulio, cayo enla verdad desta cõsideraciõ, quando dixo. Todo hombre sabio es libre, y todo hombre loco es sieruo: pues no sabe vẽcer a sus desseos. Estos tales, no solamente los llamo yo sieruos: sino malissimos esclauos, aunque descienda d'alta familia, Y el glorioso Augustino enel catorzeno de la ciudad de Dios dize, que la principal causa de la seruidũbre, es el peccado. Quiriendo vna nacion de gentes que se llamaua los Bragmanos, afrentar a Alexandro Magno le notaron desta esclauoniay seruidumbre de animo de que tratamos, en vna carta que le escriuieron quecontenia estas palabras (segun refiere la historia. Tu despojas alos enemigos exteriores, y crias y regalas a tus enemigos interiores, subjetas a los hombres a tu seruidumbre. Y tu sirues a tus vicios, y eres su esclauo.

Miseriã seruitute nil possumus dicere aut cogitare infelicius Sene. Epis. 25. ad Luci. & Cic. de natura deorum. Idẽ 2. Philipicorum.

Seruitute morti comparamus Iurisconsul. l. Seruitutem cõparamus 5. de reg. iuris. Orosius. li. 4.

Non bene pro toto libertas venditur auro hoia.

Qui facit pecca. filius est peccati Ioa. 7. Aquo quis Superatur eius seruus est. 2. pe. 2. Serui facti estis ei9 cui obedistis ad Roma 6. Omnis sapiẽs liber & seruus est est stultus Cicer. in paradoxa. Prima causa seruitutis peccatorũ est. 14. de ciuit. Dei. ca. 15. Hostes exte. spolias vt interiores inhisto. Alexan.

in libro de moribꝰ philosophorũ.

Con lo contenido en esta carta parece que se conformo Diogenes Cinico gran Philosopho, quando dixo al mismo Alexandro. Tu eres sieruo de mis sieruos. Y preguntado por Alexandro, que porque le llamaua sieruo de sus sieruos, respondio. Porque yo soy señor de mis appetitos, y dela sensualidad que es tu señora, y la traigo debaxo de los pies y menos precio a mis desseos: pero tu eres sieruo de tus appetitos, y eres esclauo dellos y los obedeces y estas subjeto a ellos: y por esso digo que tu eres sieruo de mis sieruos, porque obedeces a la soberuia, y a la yra, y a las otras passiones, que yo tengo subjetas como a esclauos.

Z

in gestis Romanorũ

Esta misma consideracion se corrobora y confirma, con exemplo de vn valeroso varon, illustre Romano que siendo de edad de ochenta años, y no auiendo conocido muger, estando vna vez alabando el Senado su prudencia, y las otras virtudes que tenia, y engrãdeciendo las victorias que auia alcãçado, mando callar a todos, y dixo. Sabed generosos ciudadanos, que de vna sola victoria me puedo gloriar, que e domado al enemigo de mi carne, y que e refrenado, y subpeditado los enemigos interiores de my concupiciencia, todos los dias que e viuido hasta agora que estoy muy cercano a la muerte.

De gestis grecorum.

En los hechos de los Griegos, se escriue otro exemplo muy notable a este proposito del grade Alexandro: el qual siendo vna vez combidado per el Rey de Cycilia, hizo este Rey que despues de la comida, saliessen muchas Damas hermosissimas a hazer sarao. Entre las quales auia tres, de estraña y nunca vista hermosura: de las quales se enamoro tã to Alexãdro, que se le echo de ver, y selo conocio muy bien el Rey en su semblante.

Y paraque no se dexasse vencer de su propria concupiciencia, hizo sacar vna pintura y poner se la delante: en la qual estauan debuxadas tres hermosissimas donzellas, y sobre la cabeça de la primera estaua por titulo, prudencia, y sobre la dela segunda justicia, y sobre la cabeça de la tercera estaua escrito, victoria grande, y encima de todas estaua la castidad, q̃ ponia vna corona a la prudencia, con este titulo. Sin mi que soy la castidad ninguna cosa sabes, y luego coronaua a la justicia diziendo en vn retulo.

Sin mi que soy, la justicia no puedes reynar; y a la postre corono ala tercera, que era la victoria con esta letra Sin mi no puedes triumphar. Y como Alexandro entendiesse bien la pintura, y el intento paraque se la auian mostrado conociendo, que si no se vencia a si mismo, y alcançaua victoria de sus appetitos no merecia reynar, ni alcançar victoria de sus enemigos, pues se dexaua captiuar d'si mismo, y no era señor de sus mouimientos, y que siendo esclauo dellos no merecia reynar: tomo el auiso de la castidad, y resistio a sus desordenados appetitos, y se vencio a si mismo y a sus desseos. Y luego mando el Rey que saliessen alli vnos sabios varones y grandes Philosophos: entre los quales se propuso, y ventilo esta question.

Qual era la mayor victoria que se podia alcançar eneste mundo, y todos se resoluieron enesta conclusion. Que la mayor, y mas glorioſa victoria

Universidad de Deusto
Biblioteca

victoria que en esta vida mortal se podia alcançar: era vencerse el hombre a si mismo.

A

Constantino Emperador.

Muy alabada es, y con mucha razõ la virtud, y gran fortaleza que tuuo el Emperador Constantino en vencerse a si mismo, y en resistir a sus desseos, y al respecto de su propria salud, en este caso muy notable que le acaecio. Estãdo este Emperador lleno de lepra, y declarando los Medicos que no tenia otro remedio, sino vañarse en vna balsa muy grãde llena de sangre caliente de niños tiernos: y resueltos los suyos en este parecer, traxeron de muchas partes, mas de tres mil niños, quitados con grã violencia de los pechos de sus madres, para degollar los en vna picina que hizierõ en el capitolio, para que se vañasse el Emperador con la sangre q̃ dellos saliesse. Venido pues este principe al lugar deste lastimoso sacrificio, se presentaron delãte del todos las madres de los innocentes que auian traido a esta carneceria, llorando, messando sus cabellos, y arañando sus caras, y despedaçãdo sus pechos: y haziendo tantas lastimas, que mouieron a piedad el animo del gran Constantino. Y mãdo que se detuuiessen los ministros, que ya comẽçauã a echar mano de los niños para degollar los, y hizo este publico razonamiento. Oyd me compañeros y amigos: bien sabeis que en todas nuestras victorias, siẽpre auemos proueydo y mãdado, q̃ cayesse en pena de muerte, quiẽ matasse algun infante, y que se le concediesse la vida, al que no ouiesse llegado a la edad de la pubertad: pues la misericordia que siempre emos concedido a los hijos de nuestros enemigos, la auemos de negar a los hijos ẽ nuestros vassallos? No es razon que nos dexemos vẽcer de nuestro proprio amor, los que a tãtos enemigos auemos vẽcido. Que aprouecha auer vencido a los Barbaros si nos dexamos vencer de nosotros mismos? Vencer a los enemigos, hazesse con la virtud de los exercitos: pero vencer nuestros desseos, hazesse con la virtud de nuestro animo. En essotras batallas, nos auemos mostrado mas fuertes que los enemigos, pues porque en esta nos auemos de dexar vencer de nosotros mismos? Quãdo nos vencemos a nosotros mismos, y tropellamos nuestra propria voluntad, y los enemigos de nuestros desseos, nos podemos llamar victoriosos. Y quando anteponemos la voluntad de Dios, a la nuestra y la obedecemos, y nos dexamos vencer della: entonces nos auemos de gloriar de ser vencidos. Porque el que se dexa vencer del mal, quiere captiuar su voluntad: Pero el que se dexa vẽcer de los buenos desseos, alcança gran victoria siendo vencido.

Y por tanto, yo quiero dexarme vencer de la piedad en esta batalla, porque, a aquel juzgo yo por verdadero señor, que se muestra verdadero sieruo de la piedad. Por tanto yo mando, q̃ se buelua todos los niños a sus madres, que yo quiero quedar vencedor de mi mismo, y por mejor tengo morir quedando en salud la vida de los innocentes, que cõ su muerte injusta cobrar yo vida cruel. Y luego les mando dar todos sus niños a las madres, y les hizo dar mãtenimiẽtos, y otras mercedes, y les dio licencia para que se boluiessen alegres a su tierra propria: a las que auian venido tristes a la ajena. Y agrado tanto a Dios este acto de clemencia, cõ que este inuictissimo Principe se vencio a si mismo en este hecho, y resistio a los desseos, y appetitos que tenia de su propria salud: que le traxo Dios a la fe, y al sacro baptismo, y fue miraculosamente sano de la enfermedad de la lepra.

Pare-

Pareceme, que queda prouado bastantemente, quan glorioſa cosa es vencerse el hombre a si mismo, y triũphar de sus desseos, de sus passiones y appetitos, y domar sus affectos e inclinaciones: pues haziendo esto gana renombre de libertad, y dexando se vencer, de si, y de sus annexos, entra en captiuerio, y en miserable seruidumbre: que es lo que nos obligamos a prouar. Lo qual prueua marauillosamente Ciceron, en su Rethorica diziendo aquel seã de tener por libre, que no esta subjeto a la seruidumbre de los vicios: porque solo el que se da ala virtud, esta en su poteſtad y es libre. Y quiero poner fin a esta materia diziendo q̃ esta es la mayor y mas perfecta valentia, vencerse el hombre a si mismo, sufrir con paciencia las aduersidades, no ayrarse cõtra los enemigos, sobrepujar la furia de nuestro animo, resistir a los mouimiẽtos sensuales refrenar nuestros deseos: y alcançar victoria de nuestra propria voluntad.

Liber esti. est qui nuli turpitudi. Tuli. in Re. lib. vlti. c. 10

Y auiendo dado este ramo de la victoria de si mismo que lleuen todos en las manos, y los de las consideraciones del Amor, y de las virtudes que emos repartido, para esta solemne procession del sancto dia de oy (que es Domingo de Ramos) sera razon que cortemos otro Ramo, para el lunes sancto que se sigue, con que acompañemos a nuestro Redemptor en la procession de su passion sacratissima.

RAMO

Universidad de Deusto
Biblioteca

RAMO PARA EL LVNES

SANCTO, Y ES LA SEGVNDA CONSIDERACION DE LA PASSION DE NVESTRO REDEMPTOR.





CAPITVLO I. DE LA GRAN FVERCA QVE TIEne lamor de Dios, como le parecio bien en el amor de la bien auenturada Magdalena. A cuyo exemplo tenemos nosotros obligacion de amar al Redemptor, que tanto nos amo: Que padescio por nosotros voluntariamente. Y de la congruidad que ouo para que encarnasse y padecsse, el hijo de dios, mas que el padre, o el Espiritu Sancto.

El

Ioan. 12.

EL DIA de oy nos propone el glorioso Euangelista san Iuã, en el Euangelio que se a cãtado en la missa, vna hazaña muy notable, que procedio de gran fuego de amor, que hizo aquel grande exemplo de peccadores Magdalena. La qual prostrada delante de aquellos benditos pies de Iesu Christo, donde ella auia hallado la medicina, y total remedio de su alma, los vngio con precioso vnguento, y los limpio con sus cabellos: de donde se siguio (como suele acaecer en semejantes obras) la murmuracio delos discipulos, y en especial del maluado Iudas, diziendo con sobra de malicia, y no con falta de cobdicia. Mejor fuera que se vendiera este vnguento por trezientos reales, que vale muy bien validos, y se repartieran a los pobres. Y es de ponderar lo que aduierte el Euangelista: que no lo hizo el por caridad que tuuiesse con los pobres, sino porque era ladron, y tenia bolsillos y falsopetos enque abscondia lo que sisaua y vsurpaua, de las limosnas que el (como receptor y despensero de aquel monesterio de la vida pobre y sagrado collegio de Christo) auia de recebir, y dello auia de hurtar, aprouecharse, y tomar para si mucha parte: como lo tenia de costumbre, conforme a la exposicio de Nicolao de Lira sobre este passo.

Nico super Ioan. 12. ca.

Deste seruicio y regalo, que esta bien auenturada penitente Magdalena hizo el dia de oy al Redemptor del mundo, que procedio de aquel pecho abrasado en amor diuino, y de la murmuracion de aquel discipulo ingrato, y de los otros: tenemos occasion de cortar de la letra deste sancto Euangelio, vn ramo muy hermoso: cargado de fruta de amor de Dios, que lleuemos en las manos de nuestra consideracion, y lo que se a de considerar es.

Ramo. 11. y 11. Consideracion

QVANTA OBLIGACION tiene el hõbre de amar y seruir a Dios que tanto le amo, y de quien a recebido tantos bienes y mercedes, a imitacion de la Madaglena, y no corresponder cõ ingratitud a tan soberanos beneficios, a imitacion de Iudas.

Si bien queremos considerar las grãdezas que a hecho Dios por el hombre y los beneficios y mercedes que de su liberalissima mano a recebido (siendo el tan ingrato) quedaremos como espantados y atonitos, considerando, que todas las grandezas y marauillas que a hecho en el mundo, todas an procedido de puro amor que tiene al hombre: sin que del, ni de ellas se le pueda seguir ni resultar a el ni vn grado de gloria, ni otro biẽ ni prouecho. A esta cõsideracio nos combida el Ecclesiastes diziendo. cõsidera hõbre las obras de Dios, y quedaras como atonito y espantado. Y quiẽ no se admirara de las obras de dios hechas en prouecho del hombre: Si discurriendo por el Catalogo de los beneficios y mercedes que le a hecho, comẽçare a considerar, el beneficio de la criacion y nueuo ser que Dios le dio? Dime hombre, que seruicios auias tu hecho a Dios antes que fuesses, que te dio ser natural, y no como quiera: sino tan noble y tan illustre como es el ser racional? pudiera Dios darte ser de bestia, y hazerte bruto animal, y no quiso, sino hazerte hombre de razon, principe y señor, de todos los animales del mar, y de latierra, y del ayre: y darte vniuersal imperio y dominio sobre todos ellos. Lo qual consi-

Considera opera Eccles. 7.

Dominami piscibus &c Ge. 1.

Omnia subiecisti sub pedibus eius pſ. 8.

Omnia sub ie. sub pedibus eius Pſ. 8.

B

Ad imaginẽ Dei factus est homo Sen. 1.

derauase profundamẽte el Real propheta quando dezia. O summa liberalidad de Dios: todas quantas criaturas criaste, pusiste debaxo de sus pies del hõbre, las aues del Cielo, los peces del Mar: y todas las bestias del campo.

Y demas desto, dio Dios tanto fauor al hombre, honrrole tanto quando le crio, que puso enel sus armas, y el sello Real de su Imagen y semejãca: dotãdole de memoria, entẽdimiẽto, y volũtad.

Mas que es todo esto, ny quanto se puede dezir y encarecer, en comparacion de auer se Dios hecho hõbre por el hombre? y no auer se despreciado (siendo el quien era) de ayũtarse a nuestra humana naturaleza, y vnirse a ella con vnion hipostatica, y siendo Dios immortal, hazer se hombre mortal y passible, y cargarse de todos los defectos, necessidades y passiones humanas que no tocan en culpa: Y no auiendo querido remediar al Angel que tambiẽ le auia offendido (siendo criatura puramente espiritual y mas noble) y pudiẽdo le remediar si el quisiera, pero no quiso, sino remediar solamente al hombre como exagera el Apostol san Pablo escriuiendo a los Hebreos. No quiso ayuntar se a la naturaleza angelica, sino a la humana. Adõde ay que considerar la grã merced que nos hizo el señor en ayuntar se a nra naturaleza haziẽdo se hõbre delo ql se seguira q̃veremos enel cielo despues de la resurreccion cõ estos mismos ojos de cãrne que tenemos, la sacratissima humanidad de Iesu Christo nuestro Redemptor. Lo qual no podran hazer los Angeles: porque como son puros espiritus, no tienẽ ojos corporales para poder ver con ellos la carne y cuerpo glorioso de nuestro Redẽptor no obstante q̃ es su naturaleza mas perfecta que la nra en todo lo demas, y no tienẽ la pesadumbre desta carne. Lo ql estimaua en mucho, y con gran razon el pacientissimo Iob, quando dezia, en mi propria carne tengo yo de ver a my Saluador, y estos ojos mios le an de ver. Pues quien dexa de cõsiderar, q̃ cõtento, q̃ alegria, q̃ gloria recibira el hõbre, quãdo vea aq̃lla benditissima humanidad (q̃ aca vio con los ojos de fe) clara y distinctamẽte, cõ los mismos ojos corporales q̃ aca tuuo? Y tenga por objeto de la vista, lo q̃ aca a tenido por objeto del entẽdimiẽto, y quãdo vea aq̃llas cicatrices y heridas dlos açotes, delos clauos, y delas espinas, q̃ cõ tanto dolor, y cõ tanta fuerça de amor padecio por nosotros: hermosissimas, y replandecientes, y todas llenas de gloria.

Nus q̃; Angelos aprẽ; sed semen Abrahę a p. ad Heb. 2.

Et in carne mea videbo Deum sal. quem visu. sum ego ip se. Iob. 19.

Considera tu pues (hõbre) quãta obligacion tienes, de amar y seruir a quien tantos beneficios te a hecho, y sobre todos auer puesto su vida al tablero, y ofrecido se ala muerte por amor tuyo. en lo q̃l parece q̃ te quiso obligar a que le amasses, mostrando te tal exceso de amor, que no solamẽte te amo mas tiernamẽte que a todas las otras criaturas q̃ auia criado: pero en cierta manera parece q̃ te amo mas que a si mismo: pues pospuso su vida a la tuya, y por librarte a ti de la muerte espiritual, se ofrecio el ala muerte tẽporal. Y aun si tu le ouieras seruido bien y lealmẽte, y le ouieras hecho obras de amigo, no era tanto de marauillar: pero siendo tu su ennemigo, y haziendo le obras, y tratamiẽto de enemigo, y offendiendole como enemigo: q̃ le mostrasse el tã amigo tuyo, q̃ a costa de su propria vida te diesse a ti la vida, y que de su voluntad aceptasse la muerte, por librarte a ti de la muerte. O obra digna de grandissimo agradecimiẽto: O soberano amor, digno de grã recõpẽsa de amor. Esto es lo q̃ con estas encarecidas palabras dize el Apostol S. Pablo como nosotros fuessemos sus enemigos nos recõcilio con su propria sangre.

Adhuc cũ inimi. esse. ad Ro. 5.

Pero veamos que es la causa, que auiendo nos amado Dios tanto, y auiendo nos dado tantas prendas de su amor

Universidad de Deusto
Biblioteca

le amamos nosotros con tanta tibieza, y le seruimos con tanta negligẽcia? yo no sabria dar otra razon desto, sino que nos trae el mundo y el demonio engañados, y paraque dexemos el amor de Dios, y nos vamos tras el amor de las cosas terrenales, ponevna maxcara a los vicios, y vna sobre veste a los peccados y los dora por defuera como a pildora, paraque no parezcan lo que son: ni se eche de ver su fealtad y negrura. Promete nos contento, y no nos le da por que no lo tiene, promete nos deleites, y no nos da sino xaropes amargos: promete nos contentamiẽto, y danos mil desfabrimientos y çoçobras. Quien jamas hizo algun mal, y cometio algun peccado, que tomasse algun gusto y contento enel, y q̃ no le enfadasse y le diesse luego en cara? sino preguntemos selo a Ammon, hijo del Rey Dauid, que apenas ouo acabado aquel acto nefandissimo con su hermana Thamar: quando no vio la hora de echar la fuera del apossento, y la mando echar medio a empuxones: y cerrar la puerta: cosa que tanto el auia desseado, y que por sus amores auia llegado esta al fin de la vida Porque esta es la condiciõ de los vicios que nunca cumplen su palabra, porque no dan el contento, y los deleites q̃ prometen, para çeuar y engañar a los hombres: antes acarrean congoxa, y mil desfabrimientos. Dize el mundo vengate de tu enemigo, y quedaras satisfecho y contento: pero si a caso le mata, pregunta lde al agressor si cũplio conel el mũdo lo que le prometio? y que contento tiene andando de cimenterio en cimenterio, huyẽdo de la justicia. Pues si a caso le prenden, pregunta lde, que contento tiene en la carcel, o quando despues le lleuan a la horca, o (a bié librar) a las galeras?

Por cierto que cumplio muy bien el mundo con el lo que le prometio. Prometia la sensualidad deleites, a quien roba la muger a su proximo: mirad si cumple lo que promete, que aun Aristothe les dize, que passada aquella borrachez todo animal naturalmente esta triste. Y para prueua desto, tomesse el parecer de vna muger casada que a offendido a su marido: la qual (si tiene sãgre enel ojo) siempre anda triste y afligida, llena de sospechas y temores: si lo a entẽdido la vezindad: si lo a de venir a saber su marido. Pues si el marido esta ausente, y a cõcebido del adultero. O vala me Dios, q̃ miedos, que sobresaltos, q̃ angustias le sobreviené, esperando (si viene el marido, y la halla en aquella disposicion) el peligro y riesgo de su fama y de su vida porque muchas vezes acontece, por semejantes delictos morir mala muerte las mugeres a manos de sus maridos. Veis a qui quan bien cumplio la sensualidad la palabra que le dio (quando la metio enel lazo) de dar le plazeres y deleites: por cierto que ella les da el pago que ellas merecen, y como quien ella es. O valame Dios, y quanto mas seguramente biuen, y con mas contento, los que se exercitan en obras virtuosas: los quales biuen a su plazer, y con descanso: no tienen a quien temer, pueden andar su cara descubierta: y biuen con mucha libertad. Esto es lo que dize san Pablo escriuiendo a los Romanos. Haz bien y no temeras la potestad.

Luego ves aqui la razon, porque la gente mundana y viciosa dexa de emplear su amor en Dios (que estan digno de ser amado,) y le emplea en las cosas de la tierra, y en los vicios y bienes del mundo (que son tan fallos, y tantos males tienen encerrados dentro de si) y es porque no tapan los oydos a los enganos, persuasiones, y falsos prometimientos de nuestros enemygos, y les quieren dar credito, y dexar se engañar dellos

Aristo. de natura ani.

Eiecit eam foras & clausit ostium. 2. Reg. 13.

Ironia.

Omne animal triste post coitum.

Fac bonum et non timebis potestatem.

dellos. Y ansi les acaece lo que dize san Hyeronimo: que suele acaecer a los que van nauegando por el Mar donde ay sirenas, si no tapan los oydos a sus dulces y engañosos cantares que agenos de todo sentido, de puro embeuecimiento de la melodia de sus bozes: se precipitan en el mar, y mueren mala muerte. Este mismo es el paradero de los que se andan tras los amores y deleites, de los vicios y bienes desta vida, que los abouan y enuelesan de tal suerte: que no acordando se de Dios, ny de si mismos: vienen a dar cõsigo enel profundo del infierno. Y por ser tan grande este peligro, nos auisa el mismo san Hyeronimo, diziendo, los que caminamos a la patria celestial, deuemos hazer nos sordos a los mortiferos canticos de las sirenas.

Nos ad patriam festinantes etc. Hiero. in prologo Iosuę.

Pero dexando aparte esta gente, que por estar dormida amodoriada y fuera de juyzio, y que la trae el mundo engañada, se emplea en los vicios, y vilezas dela sensualidad, y se enamora de si misma, y d las bujerias de la tierra: y tornando al amor tan crecido que nos tiene Dios (de que veniamos tratando) digo, que deuemos cõsiderar, quanto deuemos a Dios, pues nos amo tanto que murio por nosotros, y nos amo primero, antes q̃ tuuiessemos nosotros ser para poder le amar. Y tambien, quanto deuemos a los sanctos Martyres que siguerõ sus pisadas, y a los otros sanctos que nos dexaron exemplo y dechado, de lo mucho que deuemos amar, a quiẽ tanto nos amo: pues ellos tan liberalmente ofrecieron sus haziendas, su sangre, y sus vidas, y todo quanto tenian: por la gran fuerça de amor diuino, que interiormente los abrasaua. Y tambien quanto deuemos a la bienauenturada Magdalena, por auer nos ẽseñado, a ser buenos enamorados del verdadero amor de Dios: menospreciando por el, todos los deleites y regalos, que le soliã dar contento. Y no teniendo otro cuydado, sino de cõtemplar y poner totalmente su coraçon enel q̃ amaua su anima: y emplear su amor en aquel, a quien tan a rienda suelta auia offendido, y tan de veras: q̃ la fuerça deste amor, la tenia tan trasportada y eleuada en Dios, q̃ la hazia oluidar de si misma: y del seruicio y administracion q̃ se deuia al Redemptor: teniendo le vna vez por cõbidado. Y no tenia otro cuydado, sino de acudir a aquellos pies benditissimos, dõde ella auia hallado el total remedio de su alma, y el perdon vniuersal de todos sus peccados, y ansi miẽtras Martha andaua muy cuydosa, en la administraciõ y prouision de la comida, y quexosa de Maria, porq̃ no la ayudaua, oluidada ella de todo lo demas (como quenta el Euangelista san Lucas) se estaua ella asentada a los pies del señor oyẽdo su palabra. Conocia ella muy bien aq̃llos benditissimos pies, y sabia que eran los mismos q̃ ella auia regado, cõ lagrimas de verdadera contriciõ en casa del Fariseo, y los auia limpiado cõ sus cabellos y los auia vngido con vnguentos preciosos: de cuyo olor y suauidad, dize el Euangelista, q̃ estaua llena toda la casa, este olor es, el amor diuino q̃ tenia en la buxeta de su coraçon, q̃ le abrasaua las entrañas: el qual descubrio cõ las lagrimas de verdadera penitẽcia, del qual redundo tan buen olor de buen exẽplo, y amor diuino en la Iglesia de Dios.

Lucę. 10.

Repleta est domus odore vnguenti. Lucę 10.

Y fue tan intenso, este olor del amor de Dios, y tan perfecto, que no solamente (por recompensa del) le perdono Iesu Christo nuestro Redemptor todos sus peccados: pero d mas desto, merecio ser alabada de la intension y fuerça deste amor, por la boca de Dios: quando dixo. Perdonados le son muchos peccados, porque amo mucho. Y tambien fue su abogado, y la defendio delas murmuraciones de los

Dimissa sunt ei peccata multa, quia dilexit multũ. ibi.

indignanti sunt dicen. vt quid. Mat. 26.

Discipulos: los quales (como dize S. Matheo) se indignaron, y començaró a murmurar diziendo. De que sirue esta perdicion de vnguento? mejor fuera que se vendiera por trezientos dineros, y se repartieran a los pobres. Y entonces tomo la mano el Redemptor, por ella, vsando officio de aduocacia por razon del amor que andaua de por medio, diziendo, porque lois molestos a esta muger? ella a hecho vna buena obra en my: adonde quiera que se predicare este Euangelio, se dira que a hecho esto en memoria mia. Ninguna defensa pudiera ser mas bastáte que defender la Christo, ny ninguna alabáça pudo ser mayor que esta, ny todos los hóbres, y todos los Angeles, pudieran enfalçar tanto a la Magdalena: como esta alabança la enfalço, y subliimo: por ser alabança de Dios, que sabe qual es lo bueno, y qual es malo, y qual obra es digna de alabança, o de vituperio, y quien es digno de odio, o de amor de Dios: y quien se a de saluar, y quien se a de condenar. Porque este es vn secreto, que le tiene Dios reseruado en su pecho para si solo, y no quiere que nosotros lo sepamos: ansi tambien, solo Dios sabe quien merecee, y tiene partes para ser alabado: y por esso digo, que es gran de alabança esta: porque la alabo la misma verdad: que ny puede engañar, ny recebir engaño. Si la alabara algun hombre, se pudiera achacar que procedia con afficion, o que no conocia bien a la parte, o que ponia algo de su casa por lisonja: pero alabar la el mismo Dios, a cuyos ojos todas las cosas: (como dize el Apostol) estan manifiestas, y que sabe las cõdiciones y propriedades que el le dio, alabar al hombre, el que hizo al hombre, summa alabança es: porque el solo conoce las virtudes y excelencias que puso, y plãto en el: pues es el author de todas ellas.

Omnia nuda sunt & aperta corã ocu. ad He. 4.

Lo segundo, fue esta grande alabança, porq̃ fue alabada de la mayor, y mas excelente virtud que ay entre todas las virtudes, que es el amor: porque ansi como el oro excede en valor y hermosura a todos los metales: ansi la charidad (que es el mismo amor) excede en dignidad y perfeccion, a todas las otras virtudes. Esto es lo que dize el Apostol. La mayor de todas las virtudes, es la charidad y la rozon es: porque todas las otras virtudes. Si no estan engastadas en charidad (aunque se hallen juntas en vn mismo subjeto) ninguna cosa valen: y la charidad es la que les da lustre, y haze de grã valor. Lo qual affirma el mismo Apostol. Si yo tuuiere tanta virtud, que pueda hablar cõ las lenguas de los hombres y de los Angeles: y aunque tenga Espiritu de prophecia: y aunque tenga toda la ciencia criada: y si tuuiere tãta fe, que por mi mandado se passen los montes de vna parte a otra: si con todo esto no tẽgo charidad soy tanto como nada, quiere dezir, que todas estas virtudes sin la charidad, son de ningun valor: porque de ella, y con ella, tienen todas las demas virtudes dependencia y connexion, y ella es inclusiuamente, todas las virtudes. Con la fe cree, con la esperança confia, con la paciencia sufre con la fortaleza vence, con la misericordia se compadece, con la mãsedumbre calla, con la liberalidad reparte, con la justicia desagrauia, con la humildad se abate, y finalmente todas las virtudes exercita. Esto es lo que dixo el mismo Apostol. Todo lo sufre, todo lo cree todo lo espera.

Mayor autem harũ est charitas. 1. Cor. 13.

Si linguis ho. loquar & ange. 1. Cor. 13.

Cha. omnia sufert. 1. Corin. 13.

G

O fuerça grãde, y admirable poder el del amor, q̃ cosa ay tã ardua que no acometa: que cosa tan difficultosa que no emprenda: q̃ cosa tã fuerte, q̃ no sobrepuje: es tan fuerte, que por esso le compara la diuina Escriptura en los cãtares, a la muerte. Fuerte dize es el amor como la muerte: y la razõ dela cõparaciõ es, porque, ansi como no ay quiẽ se le pare

Fortis est ut mors dilec. Can. 4.

para delante a la muerte, ny quien pueda resistir a su poder: porque a los muy fuertes y poderosos vence facilmente, y los haze venir a su melena, y a todos los mortales tropella, y abate: ansi el amor todo lo allana, todo lo sobrepuja y vence. Pero ay esta differencia, que la muerte muestra su fortaleza, y vsa della con rigor, con aspereza, con sentimiẽto y dolor, y con total destruyciõ del subjeto: pero el amor, de tal manera es fuerte: que vence con suauidad, cõ blandura, con deleite y contentamiento: no destruye, ny consume, no affdige, ny acaba al subgeto en quien esta: como haze la muerte que todo lo rompe y desbarata: antes al que tiene rendido el amor, y al que señorea y tiene vencido, le da grandes gustos gran suauidad, y particular regozijo: y aun de mas desto, le da vna manera de vn nueuo ser, y de vida muy agradable, que procede del mismo objeto del amor: el qual enbia al amante, como vnas especies de deleite y contentamiento, y le daua vna manera particular, de vn nueuo ser que no tenia antes: sin el qual le parece que no podia ya biuir sin el amado, ny aun querria (aunque pudiesse) tã absorto esta enel que ama. Porque de alli siente que le viene vna extraña manera de ser, q̃ en cierto modo le viuifica y sustenta, y le haze casi vna misma cosa conel amado. Porque el amor, es vna virtud voitiua y transformatiua: que de tal manera, y con tal vinculo ata los extremos, que de dos voluntades haze vn mismo querer, y de dos coraçones, haze vna sola voluntad: y de suerte que no quiera el vno, mas de lo que quiere el otro. Por manera, que es tãta la fuerça del amor, que ansi como de dos naturalezas, alma, y cuerpo resulta sola vna persona, y no dos: ansi de dos animos differentes de dos personas que se tienẽ verdadero amor, resulta vna misma voluntad, y vn mismo querer: y no dos voluntades y quereres.

Pues si esto acaece (como la experiẽcia nos enseña) enel amor mundano, q̃ el, y el subjeto adonde esta, y el objeto adõde va a parar, estan llenos de mil imperfecciones: quanto mas al proprio acaecera enel amor de Dios. El qual como el subjeto en que se a de aposentar, este dispuesto con la gracia preuiente, que el Espiritu Sancto enbia por aposentadora deste amor, y como el termino donde va a parar sea el mismo Dios: quanto mas fuerça y virtud tendra este diuino amor, para vnir y transformar al anima, enel mismo Dios aquien ama: y ansi se verificara aquella sentencia de S. Pablo. El q̃ se allega a Dios por amor: se haze vn espiritu conel mismo Dios.

qui adhæret Deo vnus spiritus est cum eo. 1. Corin. 6.

Luego gran cosa es, y muy digna de procurar con todas las fuerças humanas el amor de Dios: pues es cosa tan preciosa, y que califica tanto al hombre, y le ennoblesce: que el mayor bien, y la mayor riqueza que el hombre puede pedir a Dios, es el amor de Dios: porque entre los tesoros y riquezas, que Dios a comunicado a los hombres, es muy principal, dar les gracia para q̃ verdaderamente le amẽ, y que sea ricos del amor de Dios y conforme a esto pida quiẽ quisiere a dios el dõ de sabiduria y el don de prophecia. Pida quien quisiere el don de castidad, y el don de humildad: que yo, vna sola cosa quiero pedir a mi Dios: que es el don de su amor. Porque si todo quanto le puedo pedir me da, y quanto me puede dar, me otorga: y solo su amor me niega, no me vale todo nada: y si me da solo su amor y me niega todo lo demas, no e menester mas que este amor de Dios, para gozar de Dios.

Porque (pues es regla muy cierta del maestro de las sentencias) que todo lo que esta en Dios, es el mismo Dios: luego dando me Dios su amor, me da a si mismo porgracia. Porq̃ dios, y su amor

qui'd quid est in Deo est ipse Deus. 1. Sẽ. d. 8

Universidad de Deusto
Biblioteca

son vna misma cosa, y no dos: luego pida quien quisiere lo q̃ quisiere a Dios, que yo no le quiero pedir: sino solo su amor, porque, que me podra a my faltar teniendo el amor de Dios: pues teniendo le, tendre al mismo Dios?

Que bien fundada estaua en la estima deste thesoro del diuino amor, esta
Math. 12. gloriosa Magdalena, de quien oy haze tanta mencion el Euangelio: pues menospreciando las riquezas, los trajes y atauios y pompa del mũdo, y los vicios y deleytes, a que estaua acostumbrada, en ninguna cosa del mũdo empleaua su coraçon: sino enel amor de Dios.
Math. 26. A caça deste amor fue a casa del Pharisco, y se prostro a los pies de Iesu Christo: llorando y sollocando. Herida de la yerua deste amor, le vngio con aquellos vnguentos preciosos.
Venit Maria Magdalena. Mate. 28. Como cierua herida le fue a buscar al monte Caluario, con estas ansias de amor, le fue a buscar al sepulchro: sin temor de las guardas, ny de otros inconuinientes. De noche, y sin esperar a que
Ante luce fuerunt ad monu. Lu. 24. amanesciesse, va por essa ciudad adelante, y sale al campo: cosa que suele ser muy temerosa andar de noche, y por el campo a las mugeres.
Y andar por los cimenterios entre los muertos: pero a ella ningun inconuiniente le puso temor. Porque segun
Nihil difficile amanti. aquella commun sentencia, no ay cosa difficultosa para el que ama: y llegada al monumento, comiença a preguntar por el que amaua su anima.

No tuuo tanta fuerça de amor, aquel Capitanazo dela Iglesia san Pedro: que con tãta flaqueza le rindio a la boz de
& tu galileus es. Mat. 26. aquella ancilla hostiaria, y de puro miedo que le puso quando le dixo. Y tu Galileo eres, luego nego a Iesu Christo, y juro y perjuro que no le conocia: pero esta valerosa muger no lo hizo ansi: antes no tuuo temor de las guardas, ny delos peligros de la noche, ny ouo cosa que le hiziesse difficultad (tanta era la fuerça del amor que la abrasaua) y por tanto es muy digna de ser alabada, pues tanta parte le cupo deste tesoro tan excelẽte del diuino amor: y como sabia quan grande, y quan quilatado estaua enella este amor, el mismo Redemptor que auia depositado enella este tesoro del amor, la alabo diziẽdo, que amo mucho, y por esso le fueron perdonados muchos peccados. En lo qual, se nos dio a entender, que el amor nos alcança, y haze tener derecho al perdon de los peccados: y por tanto acerto bien a escoger esta amorosa muger entre los tesoros de Dios: pues escogio el mas precioso de todos, que es el amor: como affirma el Euãgelista S. Lucas, dizi- Optimam partem elegit. Lu. 10.
endo. Maria escogio la mejor parte, que es el amor de Dios: que es la joya mejor y mas rica, que ay enel Sagrario y tesoreria de Dios.

Era tan firme este amor diuino en la Magdalena, que ny en la vida, ny en la muerte se podia apartar del Redẽptor. Auia aprẽdido tambien en su coraçon esta yerua del amor, que ny aun despues de muerto podia estar sin el: y por esso le acompaño quando le lleuauan a crucificar, y despues de crucificado y muerto, no se podia su coraçon sosegar en su ausencia: y despues ya de enterrado, tambien le fue a buscar al sepulchro.

Es el amor vn betun muy fuerte, es vna atadura la del verdadero amor, que no se acierta a desatar (como el nudo que dizen de Gordeo) que se hazia mas ciego, mientras mas trabajauan por desatar le. Es el amor como el clauo, q̃ mientras mas golpes le dã mas fixo etta. Y por esso dize san Dionysio, que ata fuerte mente los extremos: y Dionisius de diuinis nomi. c. 4.
ansi por muy poderosa que sea la persecucion, no puede apartar al

que bien ama, de aquel en quien tiene empleado su amor. Esto se verifico bie enel Apostol san Pablo, que dezia el como bueno y firme enamorado. Quié
Quis nos separabit a charitate Christi ad Roma. 8. tendra tanto poder, que me pueda apartar de la charidad de Christo? por ventura bastara la tribulacion, la persecucion, la angustia, el cuchillo, la hambre, o otro qualquier trauajo: no por cierto, estoy tambien atido, y enclauado conel clauo del amor a mi Dios: q̃ ny la muerte, ny la vida, me podran apartar del. Conesta doctrina se conforma el glorioso san Grysostomo diziGrisost. ora. 5 aduersus Iudeos endo: que es proprio del amante, antes perder la vida que apartarse dl que ama. Esta fuerça del amor, es semejante al fuego: que no puede estar secreto ny encubierto, tiene tanta actiuidad: haze tanta operacion, que el mismo se publica y descubre, sus centellas y su resplãdor luego se muestran, no solamente en las obras: sino en las palabras: porque como las plabras, sea pregoneras y descubridoras de los conceptos interiores, y secretos que estan enel alma (como dize Aristotheles) de aquies, que el que
Voces sunt animum passionum notæ. 1. Peri. verdaderamente ama, luego descubre el amor en las palabras, en los meneos, enel semblante, en estar como arrebatadoy pensatiuo: y en otros infinitos exercicios, y operaciones que haze, luego da muestras, y publica el fuego secreto del amor, y se descubren centellas, y llamaradas de fuego de affició: de tal suerte, que al tono de sus afficiones, anda todo lo interior y exterior del amante, y todo quanto haze y dize, son testimonios del amor, Porque ansi como los exercicios dolos enfermos, son gemidos que corresponden al dolor que padecen, y las bozes de los tristes son sospiros, y las bozes de los agrauiados son quexas, y las bozes de los que estan contentos son risadas: ansi las bozes delos amantes son profundos pensamientos, razonamientos amorosos, dulces y suaues colloquios: como vemos en esta bienauenturada Magdalena que oluidada de todo el seruicio de la casa, y de la administracion de la comida: en solo esto se occupaua, y mostraua el intenso amor que tenia al Redemptor, en estar siempre en su presencia: en contemplar enel: en oyr su doctrina, y no tenia cuidado de otra cosa, ny se queria emplear en otra cosa: tanta era la fuerça del amor, del qual se verifica lo que dize san Bernardo en los cãtares.

O amor impetuoso, que no dexas pensar en otra cosa, ny hablar de otra Ber. in cantica. cosa, ny tratar de otra cosa: sino de aquello que amas.

Capitulo. II. que trata de la falta de amor diuino que tenia Judas, y de la sobra de ingratitud en vender a su maestro.



OSA es digna de consideracion, quã lexos estaua deste amor de Dios (de que acabamos de tratar enel precedente capitulo) el maluado discipulo Iudas, que tan atreuidamẽte murmuraua, de aquel seruicio y regalo, que auia hecho la Magdalena al redemptor diziendo (como emos visto enel Euangelio de oy) Paraque sea desperdiciado aqui este vnguento? mejor Ioã. 12. fuera vender lo, y que el precio dello se repartiera por los pobres. Hizo tanta lastima y sentimiento, enel sacrilego coraçon del cobdicioso discipulo, lo que le parecia q̃ se le defraudaua y perdia de interes, del precio del vnguento

(si se vendiera) que en acabádo esta sentencia de vngir con el al Redemptor, luego los dexo a todos con la palabra en la boca, y se fue, con determinacion de recompensar y desquitar su perdida, a celebrar la venta, de aquella preciosa Margarita de inestimable valor, de la Real y diuina persona de Christo.

Y con esta determinacion, vase a los Principes de los Sacerdotes, y dize, que me quereis dar, e yo os le entregare en vuestras manos? O nefanday detestable determinacion? O ingratitud, jamas vista ni pensada: poner en venta y almoneda, aquella persona diuina, en quien estauan encerrados todos los tesoros de la sabiduria, poder, y magestad de Dios: y entregar en manos de sus enemigos a su maestro: su pastor a los lobos carniceros: su Criador y Redéptor a los verdugos y sayones: a aql de quié tantos fauores, beneficios, y mercedes auia recebido. O suma y abominable ingratitud.

H

Gene. 37

Grâde fue el maleficio del cruel fratricidio, de que vsaron con Ioseph sus hermanos, quâdo le empozaron y metieron en vna cisterna: y (sacádo le despues de alli) le vendieron a los Madianitas por treinta dineros: pero quanto mayor maleficio fue, vender por treinta reales, y hazer tal barato d aquel que se auia hecho hermano suyo? que con este vocablo nombra el Euangelista san Lucas a todos los Apostoles, quando dize. Tus hermanos te estan aguardando a qui fuera) y no solamente era su hermano: sino su maestro, su criador y redemptor.

Fratres tui foras stãt Luce, 8.

Esta ingratitud, es semejante a la de algunos desalmados peccadores, q̃ por cobdicia d treinta reales, que son las nonadas d los deleites, yntereses y vicios, truecá la amistad de Iesu Christo y por vna parte le besan enel carillo del sacramento, y por otra parte le venden, y le truecan por Barrabas y (dexádo le a el) se bueluen a sus vicios y peccados: y (lo que mas es de llorar) llegan se como otro Iudas, con vn beso fingido de paz y de amistad, y buenos propositos de enmendar su vida, y no los tienen. Lo qual se ve muy claramente, en que no sean desenredado de los peccados, y de sus traua quentas, o alomenos no an dexado las ataduras dellos: llamo yo ataduras las occasiones, y conuersaciones que tenian antes: las quales son escandalo, y muy euidente peligro para tornar a ellos.

I

A cerca de loqual, a de auer enel ver daderamente Christiano esta consideracion. Y es, que no solamente es obligado el q̃ se allega a recebir a Iesu Christo enel Sacramẽto, para recebirle dignamente, a ver se apartado del peccado mortal, cessando de la obra y exercicio del: sino tambien es obligado, a apartar se de los peligros y occasiones, q̃ podian tornar a induzir le y atraer le a el: por que son estas occasiones, trauones y cadenas muy fuertes para tornar a recidiuar, y recaer en los peccados passados. Lo qual esta significado por el Euangelista san Iuan: quando despues de auer hecho nuestro Redẽptor aq̃lla obra marauillosa de la resurrecciõ de S. Lazaro: despues que ya auia salido del sepulcro amortajado y estaua ya biuo mando que le desatassen, y le dexassen que se fuesse: para dar nos esta doctrina, que no solamente es necessario salir del sepulcro del peccado mortal, donde el demonio tiene enterrado al peccador: sino que juntamente con esso dexe las ataduras, y la mortaja, y las insignias de la muerte espiritual: q̃ q̃ son las occasiones del peccado. Esto mismo esta significado enel Genesis. Mando Dios a su amigo Loth y a su muger, que se salliessen de la ciudad de Sodoma, que la queria abrasar y destruir, por los peccados de los morados res de ella. Y mando a la muger que no mi-

Soluite illi & sinite auire, Ioa 11.

Gene. 19

rasse a tras, ni boluiesse los ojos a mirar el fuego de la ciudad: lo qual nocũplio ella como le fue mandado, y boluio los ojos a mirar la ciudad, de donde Dios la auia sacado, y librado de aq̃l peligro, y dize el testo q̃ luego se boluio en estatua de sal. En la qual figura se nos da a entender, quan peligrosa cosa es boluer a mirar la ciudad de nuestra vida viciosa, y tornar a la afficion y sabor de los peccados passados: el qual sabor se significa por la sal en que se conuirtio esta muger, porque boluio la cabeça a tras. Harto mejor lo hizieron

1 Reg. 6.

aquellas vacas, de quien enel primero libro de los Reyes se haze mencion: que lleuauan la arca del Señor, donde dize el testo: que gemian, pero que no boluian la cabeça a tras: quiere dezir. Que el hõbre que se allegado al arca de los diuinos Sacramentos, y que se a subjetado al yugo de la ley de Dios, y a tomado sobre sus hombros la carga suaue de la penitencia: aunque le parezca pesado, y se les haga de mal, a las vacas de la sentualidad, y de la carne este yugo: Pero vna vez puestas enel camino, no an de boluer a tras a mirar con los ojos de su afficion, a la ciudad abrasada de su concupiciencia, y de los peccados de donde Dios por su misericordia le a sacado: sino tener firmeza, y perseuerancia enel camino dela virtud, y caminar siempre adelante: sin boluer passo a tras hazia el acto de los peccados passados, ni a las occasiones dellos.

K

Pero dexando ya aparte estas occasiones de los peccados, y tornando al vicio dela ingratitud, de que yuamos tratando, en condemnacion de la ingratitud de Iudas, digo, que es vn peccado que offende tanto a Dios, que no solamente eneste vida, sino en la otra toma Dios justa vengança de los ingratos, y desconocidos, como debuxa el Espiritu Sancto, y nos lo da bien a entender

Mate. 21.

por el Euangelista san Matheo, por aquellos labradores, a quien el padre de familias auia confiado su viña, paraque la cultiuassen y labrassen: y le acudiessen con los reditos, y emolumentos della. Los quales se alçaron con todo, y se hizieron fuertes en la viña. Y despues de auer muerto a diuersos mensajeros q̃ auia embiado por el precio del arrẽdamiento (embiando les a su proprio hijo, porque le tuuiessen respecto) tambiẽ le quitaron la vida.

Planto Dios en la tierra de nuestro cuerpo, al anima racional, paraque el hombre le acudiesse con fruto de buenas obras, y le correspondiesse con la renta de agradecimiento, q̃ se deuia a tá alto beneficio y soberana merced, y en lugar de reconocer nosotros q̃ es suya toda la hazienda, y que nosotros no tenemos nada en ella: pues (conforme a la doctrina del Apostol) no tenemos cosa propria, y que no la ayamos recebido de su mano: que tienes hombre q̃ no lo ayas recebido de Dios? despedimos, y matamos en nosotros mismos las diuinas inspiraciones: con las quales nos llama, cita, y prouoca, para que le acudamos conel fruto de agradecimiento, y de buenas obras que le deuemos. Y aun no contentos con esto matamos al heredero, q̃ es el hijo de Dios, primogenito del padre (quanto es en nosotros) quâdo indignamente le recebimos enel Sacramẽto: digo que le matamos: no porque el aya de morir otra vez: sino enel sentido en que habla el Apostol quando dize que tornamos otra vez a crucificar al hijo de Dios, en nosotros mismos, quando peccamos (quanto es de nuestra parte) no quiriendo que biua en nosotros por gracia, ni aun querria el peccador que vuiesse Dios que supiesse sus maldades, ni diuina justicia que le castigasse por ellas. Y desta manera le matamos, o le despedimos afrentosamẽte, y le desechamos de nosotros: diziẽdo lo que dizẽ los ma-

Quid habẽ quod non accepisti, ad Co 4

Iterum crucifi. filium Dei, Hebre 6.

Recede a nobis sciẽtiam viarum tuarum no. Iob, 21.

Universidad de Deusto
Biblioteca

los por Iob. Apartate de nosotros, que no queremos saber la sciencia de tus caminos. De lo qual no se puede seguir otra cosa, sino la justa condemnacion de los ingratos labradores: conforme a lo que dize san Matheo. Vendra el señor de la viña, y destruyra y echara a perder a los malos y desagradecidos renteros, que son los peccadores obstinados en su malicia, porque en pena de su maleficio, les dara vna ceguera tan grande en el entendimiento como hizo a aquellos que venian a perseguir a los de Samaria de tal manera, q̃ viendo, no vean y entendiendo no entiendan (como dize Dios por san Matheo) que es el reprobo sentido que dize san Pablo, escribiendo a los Romanos: en que permite Dios muchas vezes que caigan, los que no se an querido aprouechar de tantos mẽsajeros como les a embiado: que son las sanctas inspiraciones, y buenos pensamientos que enbia Dios al alma del peccador paraque se enmiende. El qual si no se enmendare, y corrigiere de su mala vida (por sobra de desagradecimiento) vendra el señor de la viña (que es Dios) y entregara la viña, que es el anima ingrata a aquellos infernales labradores) que son los demonios) para que de tal manera la labren en el infierno, con penas y tormẽtos sempiternos, que ellos paguen la pena de su ingratitud: y la diuina justicia quede satisfecha.

Malos male perdet Mat. 21.

Vtvidentes non videãt Mat. 23.

Tradidit illos in reprobũ sensum Ro. 1.

L En la qual pena, incurrio el dia de oy aquel ingrato discipulo Iudas, y la esta, y estara pagando para siempre: porque por desordenada cobdicia de recõpensar lo que se le auia de seguir de interese (como poco antes diximos) del precio del vnguento (si se vendiera) vẽdio en publica almoneda a su maestro, y con fingidas muestras de amor, y con falso beso de paz, entrego aquel cordero sin manzilla que poco antes auia indignamente recebido en el Sacramento) en manos de sus enemigos: por el vil y baxo precio de treinta reales: de donde le resulto la muerte desesperada como el la merecia, y la del infierno con que eternalmente biuira muriendo, sin que tenga fin la pena de su ingratitud y maleficio: que procedio de pura auaricia, y cobdicia de treinta reales.

O nefando sacrilegio. O desordenada cobdicia. O facinoroso y desagradecido discipulo: y como tuuiste atreuimiento de vender a tu maestro? que poco te auia costado a ti, aquel teloro celestial de infinito valor de que hizieste tan gran barato. Como te pudo sufrir el coraçon que vẽdiesses a quien tãtos bienes y mercedes te auia hecho: no fuera razõ cõsiderar el amor que te tuuo, quando te escogio entre tantos que pudiera admitir al officio del Apostolado: que era el oficio de mas dignidad, y mas alto y preheminẽte que auia en el mundo, y que te hizo vno de los doze de aquel sagrado ayuntamiento, y vno de los collegas de aquel collegio mayor del Apostolado: para que fuesses vna de aquellas doze collũnas de su Iglesia. Conssideraras, cõ que humildad se prostro aquella soberana magestad, que tiene los Cielos, y la Tierra, y los infiernos debaxo de su Imperio. Aquel, en cuyo acatamiento tiemblan los Angeles con temor reuerencial delante de tus pies para lauarlos, y besarlos. O obra, de la qual se auian de admirar los Angeles, temblar los hombres, y estremecer se los demonios: y hazer particular sentimiento todas las criaturas: de ver al Señor vniuersal, arodillado delante de los pies, que andauã en los tratos y conciertos de la venta de aquella diuina persona de Christo. Y si esto no bastaua para desistir de tan abominable determinacion, tuuieras cõsideracion al secreto que tuuo tanto tiẽpo (por honrra tuya) de tu infame delicto: pues aunque lo sabia (como Dios) no

M no lo quiso manifestar ni descubrir a nadie hasta el dia de la Cena: y aun entonces no lo quiso dezir clara y distinctamente: porque no se leuantassen cõtra el los otros discipulos, y le matassen (como dize el tostado sobre S. Matheo) sino debaxo de aq̃lla proposiciõ tã vniuersal, que se podia entender de qualquiera de los otros Discipulos que cenauan a su mesa. El que mete la mano en el plato me a de vender. Pero ya que como hombre desagradecido, auias de celebrar esta venta de la persona del Redemptor del mundo, no le vendieras a sus mortales enemigos: vendieras le a los otros Discipulos, que ellos te dierã sus redes, y lo demas que tenian: q̃ (por poco que era) sacaras de ello mas de los treinta reales. Pero porq̃ estas las auian ya dexado por seguyr al maestro, vendieras le a alguno de aquellos ciegos, coxos, o endemoniados, que el auia sanado: que ellos te dierã mucho mayor precio por saluarle la vida. Vendieras le a Ioseph ab Arimatia, o a otro de aquellos secretos Discipulos que tenia, q̃ ellos te dieran por el quanto quisieras, y (si esto te pareciera poco) vendieras le a la Magdalena, que ella le estimaua en tanto, que te diera por el su Castillo y todas sus riquezas (que valian mucho) y si esto no te matara la sed, vendieras le a la sacratissima virgen que le auia parido, que ella te diera por el quãto tenia, y lo que pudiera allegar entre sus deudos y conocidos. Y si esto tambien se te hiziera poco, vendieras le a los Angeles del cielo, que sabian el valor de esse thesoro mejor que los hombres? y no hizieras tan gran barato de lo que tan poco te auia costado, y valia tanto.

Tostado super Mat. 26. cap.

Qui intingit mecum manum in cati. hic me tradet. Mat. 26.

Capitulo. III. en que se trata como la muerte de nuestro Redemptor fue voluntaria.

AVIENDO tratado de la trayciõ y aleuosia, de que vsõ con el Redemptor del mundo, El ingrato discipulo Iudas, por la qual fue preso por los Iudios y traydo a la muerte: se ofrece tratar esta consideraciõ. Si fuera posible, que Iesu Christo nuestro Redemptor estouara esta vẽta, y hiziera de manera que no saliera con su intencion el maluado Discipulo, y le frustara del fin que pretendia, y que no se celebrara la venta, que el auia procurado y solicitado: y por consiguyente, si pudiera escusar de ser entregado a los Iudios paraque le crucificassen: que es dezir en buen romance, y declarar vna consideracion que tratan los Sagrados Doctores. Sy la sacratissima muerte de Christo, fue absolutamente necessaria e inebitable, o si fue voluntaria. y si fuera posible de xar de morir.

N

Esta materia, trata delicadamente el tostado sobre sant Matheo, y el bienauenturado Sancto Thomas en la tercera parte. Y en lo que se resuelue: despues de auer vẽtilado subtilissimamẽte esta doctrina, es: que aunque la pasion del Redemptor fue necessaria para nuestro remedio, y la tenia Dios determinada ab eterno: por medio de nuestra saluacion, y aunque fue necessaria, para q̃ se cumpliessen las escripturas, y lo que della auian prophetizado y affirmado los sanctos Prophetas (que no podian mentir porque hablauan por boca del Espiritu sancto, pero esta necessidad, no fue forçosa, y como la que nosotros tenemos para morir, pues morimos constreñidos y forçados, y mal que nos pese auemos de morir. No fue desta condicion la muerte de Christo, porque no fue constreñido, ny forçado, y si el no quisiera de su propria voluntad morir, no bastara todo el poder del vniuerso mundo para dar le la muerte. Y la razon desta verdad es: porque (como

Tostado super Mat. cap. 17. q. 102.

Fuit nece. Christũ pati non necessi. coactio nis. Tho. 3. p. q. 46. arti. 1.

por

Universidad de Deusto
Biblioteca

por razon de ser verdadero Dios) tuuiesse poder infinito, ningunas fuerças ni poder, podian bastar para dar le la muerte contra su voluntad: pues todo lo que es finito, ningun effecto puede hazer contra lo que es infinito. Pero fue tan excesiuo, e immenso el amor q̃ tuuo al hombre, que se quiso el mismo voluntariamente ofrecer a la muerte, no solamente por sus amigos: sino por sus enemigos como exagerael Apostol (q̃ es mucho mas) y el de su propria voluntad, tuuo por bien padecer y morir, por dar vida al hombre (lo qual sin su voluntad y beneplacito fuera imposible) y ansi quiso el ser vendido, porque el hombre (cuyo remedio el pretẽdia) fuesse rescatado, y ser preso: porque el hombre fuesse libre, y morir: porque cõ su muerte voluntaria alcancasse al hombre vida eterna. Esto es lo que el mismo Redemptor dixo por san Iuan. Yo ofresco mi vida de mi voluntad, y ninguno es bastante para quitar me la: poder tengo para perder la, y para tornar la a cobrar. Y auque bastaua que dixesse el mismo Redemptor, que el se ofrecia de su voluntad a la muerte: Esayas lo auia propheti zado mucho antes. Ofrecio se (dize) a la muerte el mismo, porque quiso y fue su voluntad. Y por ser tan voluntaria la muerte de Christo, dize el Tostado sobre san Matheo. Pudiera Christo escusar su muerte si quisiera, ausentando se de Hierusalen: quãdo andauan por prender le, o quitando la vida a los q̃ trataua de dar le la muerte, o de otra manera: pero no conuenia, y era contra lo que Dios tenia prometido por tantos testimonios, de Patriarchas, y Prophetas, y por tãtas significaciones y figuras, en que su sacratissima muerte estaua representada. Esto es lo lo que le aconsejaua a Christo los Apostoles. Salte de aqui, que Herodes anda por matarte. Por cierto biẽ librariamos nosotros, si el tomara este consejo que le dauan los Discipulos de ausentarse, porque no le diessen la muerte. Y quien nos auia de redemir, si el se ausentara y huyera el cuerpo a la muerte? ny nosotros fueramos redemidos, ny los que le lo aconsejauan tampoco. Y aque proposito auia el abaxado del Cielo a la Tierra, y se auia hecho hombre mortal y passible, y auia tomado oficio de Redemptor: Si estando ya tan cerca nuestro remedio, nos dexara al mejor tiempo enel cosso, en manos de los toros infernales: Sin acabar la obra de nuestra redempcion a que auia venido? por cierto muy mejor lo hizo nuestro benditissimo Redemptor, que no se quiso ausentar, ny huir de la muerte: sino esperar a que se cũpliessen las escripturas, y todo lo que de su Sacratissima muerte y passion estaua prophetizado: y el mismo voluntariamente se ofrecio a la muerte, por satisfazer la honrra dl padre, y por quitar la presa de las manos al demonio: que tenia tiranizado el mundo, y por condecender con nuestras necesidades.

Qui cum enemi. esse mus ad Ro. 5. ca.

Ego pono ani. meam & nemo tolit. potes. habeo. Io. 1.

Oblatus est quia ipse voluit. Esa. 53.

Posset euitare mortẽ vadens. Tost. super Mat ca. 17. q. 102.

Exi hinc quia Hero. vult te occi Luc. 13. Iron. ii.

Era su muerte muy desseada, de aquellos sus amigos que estauan detenidos enel limbo, y que tanto tiẽpo auia que la esperauan, y por las nueuas que les llevo san Iuan Baptista de su venida al mũdo, estauan en su espera: paraque los sacasse de aquel lago. Era tambien muy desseada su muerte, y muy necessaria para todos los hombres del mundo: porque conella auian de ser redemidos, y ella auia de ser el precio de su rescate. era tambien muy conuiniente, paraque se reparassen las sillas dl Cielo: que por la caida de los Angeles malos quedarõ vazias. Y sobre todo era su muerte muy bastante, para desagrauiar y satisfazer la honrra de Dios offendido: pues por ser muerte de persona infinita, se auia de satisfazer con ella bastantissimamẽte, la culpa y offensa del hombre: que por parte del objeto (que era el mismo Dios) era infinita.

Y pues tantos remedios se an de seguir (Dios de mi vida) de vuestra muerte: no ay paraque rehuseis la carrera: no es razon q̃ sigais el parecer de vuestros discipulos: que como gente ignorante, y que aun no estaua alumbrada por el Espiritu Santo: no entendiendo lo que a vos y a todo el mũdo importa vuestra muerte por amor que os tenian, quisieran ellos que os ausentarades: paraque no os dieran la muerte vuestros enemigos. Cosa por cierto dañosissima para ellos, y para todo el linage humano. Harto mas acertado consejo fue el de Cayphas (aunque no tambien intencionado) quando dio aquel parecer tan resoluto. Conuiene que muera vn hombre, porque no perezca toda la gẽte. Y el dixo la verdad (aunque no con buena intencion) que era muy conuiniente y necessaria la muerte de Christo, paraque se saluasse todo el mundo. Y el mismo Redemptor confirma este parecer de Cayphas diziendo por san Iuan. Conuiene que sea ensalçado, y puesto en la Cruz el hijo de la virgen: paraque no perezcan los que creyeren enel. Luego de lo que auemos dicho, que da muy clara esta consideracion: que la muerte de nuestro benditissimo Redemptor fue necessaria hablando como dize santo Thomas en la question q̃ alleganos de necessidad de fin o de presupposicion, y es dezir q̃ fue necessaria, presupuesto que la tenia Dios ordenada ab eterno: paraque se siguiesse della el fin de nuestra redempsion. Como el mismo nos lo dio a entẽder por san Lucas enel capitulo vltimo, diziẽdo. Necessario es, que se cumplan todas las cosas que estan escritas de my, en la ley de Moysen, y en los Prophetas, y en los psalmos: y la razon desta necessidad es Porque por este camino, tenia Dios determinado ab etherno el remedio del hombre. Y esta llaman los Theologos necessidad de presupposicion, porque (presupuesto que Dios lo tenia determinado en su diuino consistorio) no se podia dexar de cumplir: pero (aunque esto es ansi) no por esso se sigue, que no fuesse voluntaria la passion de el Redemptor, ny que el padeciesse con rehũdo ny forçado, ny que su muerte fuesse fuera de dicha voluntad: ansi como no impide la libertad del albedrio del hombre, ny le pone necessidad, paraque se condene, saber Dios ab etherno el fin en que a de parar cada vno. Que por esta proposicion absoluta Dios no tiene necessidad en las cosas: antes entendiendo que Dios tenia determinado de la muerte y passion del Redemptor, no necessito, ny violento la voluntad suya: paraque por fuerça, y constreñido y contra su voluntad padeciesse. Antes es verdad, q̃ Dios la tenia determinada, tambien es verdad, que fue voluntaria su passion, y que el la quiso aceptar, por remedio nuestro: conforme al testimonio del Prophet Esayas. Ofrecio se a la muerte porque quiso.

Opportet exaltari fili. homi. Ioa. 8.

Necesse est impleri que scripta sunt de me Lu. vltimo.

Expedit vt vnus homo moriatur Ioa. 11.

Considera pues hombre, la grande obligacion que mana desta fuente de la voluntaria muerte de Christo, que es te conocer, y seruirle con todas tus fuerças tan gran merced: pues (aunque estaua dada la sentencia de su muerte, absolutamente no enel diuino consistorio) el mismo de su propria voluntad la quiso aceptar y voluntariamente, sin ser constreñido, ny forçado se quiso entregar en manos de sus enemigos: paraque le quitassen la vida (por amor tuyo) y aunque Iudas le entrego, el quiso de su propria voluntad ser entregado, y aun (lo que es mas de estimar) el mismo se entrego: y el lo dize por san Iuan. Yo pongo mi anima, y ninguno me la puede quitar. Y no solamente el se quiso entregar: mas el mismo padre eterno por amor nuestro

Prescientia Dei non pone necessi. in rebus. Th. 1. p. q. 23. ar. 6.

Oblatus est quia ipse voluit. Esa. 53.

Ego animã mea pono. Ioa. 10.

nuestro le entrego (siendo el su hijo natural, y nosotros sieruos desaprouechados) buē testigo tenemos desta verdad, enel Apostol san Pablo: que admirandosse de vn hecho tan marauilloso dize, a su proprio hijo no perdono: antes le entrego por nosotros en manos de sus enemigos. Tambien hizieron este entriego de la persona de Christo sus conocidos, y gente de la Sinagoga (como affirmo Pilatos) diziendo. Tu misma gente, y tus Pontifices tę an entregado a my. Por manera, que no parece sino que Dios, y las gentes conspiraró contra el buen Iesu: todos parece que entraron en concilio, e hizieron liga y conjuracion, contra el author de la vida: para quitar le la vida, y ansi lo affirma el maestro de las sentēcias en su tercero libro diziēdo. El se entrego, el padre le entrego, Iudas le entrego, los Iudios le entregaron, y aun (lo q es peor) nosotros mismos: por quien el fue entregado de tantos, le tornamos a entregar en manos de la muerte, y le tornamos a vender, y aū a crucificar (quanto es de nuestra parte) como lo dize el Apostol san Pablo, escriuiendo a los Hebreos. Otra vez tornais a crucificar al hijo de Dios. Pues que hara el hijo de Dios: que hara el cordero sin manzilla tan perseguido de todos y entregado a la muerte por voluntad suya, por sentēcia del padre, por accusacion de sus enemigos y con naturales: sino derramar lagrimas, y dezir grandes quexas a su padre: Dios mio: Dios mio, porque me as desamparado. Tambien se quexa de sus amigos por el Propheta Hyeremias diziendo. Todos mis amigos me an desamparado. Quexasse tambien a todos los que biuen enesta miserable region, diziendo. Todos los que passais por el camino, parad mientes, y mirad con atencion: si ay algun dolor que yguale a mi dolor. Y pues tan falto estays my Dios de cōsuelo, y tā triste esta vuestra anima hasta la muerte, y esta ya la teneis acceptada, y conuiene que trageis este bocado tan amargo, para remedio del hombre, y para que se cumplā las escrituras: tened señor paciēcia, paraque hallemos en vos dechado de paciencia, y pues no hallais enel mūdo quien os cō suele, esperad vn poco: que del cielo a de venir el consuelo, ya despacha vuestro padre celestial vn Angel d aquella corte soberana que os cōsuele: del qual dize el Euangelista san Lucas. Aparecio vn Angel del Cielo que le confortaua.

Propio filio non peper. sed. Ro. 8.

Gens tua et pon. tui tra diderunt te mihi, Ioa. 18

Ipse se tradidit, pater tra. Iudas tra. 3. sē. d. 20 lit. c.

Iterum crucifigentes ad Heb. 6.

Deus meus Deus meus ut quid dereliquisti me Mat. 27

Omnes amici mei desereliquerunt me, Tre. 1.

O vos omnes qui transitis per viā attendite Tre. 1.

Apparuit Angelus de cęlo cōfortans eū Luc. 22.

Delo que auemos dicho podemos inferir esta consideracion, quan terrible fue la tristeza, y graue el sentimiento que tuuo el Redemptor de su passion: pues (aun antes que llegasse a ella) fue menester consuelo del Cielo, y que baxasse de alla vn Angel: quando estaua en aquella agonia tudādo gotas de sangre, a confortar y dar consuelo, al que era consuelo de los desconsolados, y a dar algun aliuio enel huerto, al que (en quanto Dios) hazia bienauenturados a los Angeles del Cielo. Y tambien se vee la acerbidad desta passion: enque la rehusaua tanto segun la sensualidad y la porciō inferior del alma) que hazia cō grandes angustias esta oracion al padre Padre mio, si posible es, passe de mi este caliz de la passion: pero no se haga mi voluntad, sino la tuya. Bien sabia el que no se auia de escusar su muerte, tan necessaria para el mundo: pero enesto mostraua el, que era verdadero hōbre: y es como si dixera. Bien se yo, que esta passado por el diuino cōsistorio que yo muera, y que es mi muerte muy necessaria por diuersos respectos: pero al fin esta carne haze su officio, y siente los puntos, y como verdadero hōbre q soy, rehusso la carrera: y por esso digo que si posible es que passe de mi este Caliz: mas pues ya tiene el padre eterno respondido por Cayphas: que conviene

viene que vno muera por todo el pueblo, y este vno sois vos, y no puede ser otro, que con su muerte remedie al mūdo: aceptad señor mio, y consentid la sentencia de vuestra muerte (q̄ por mas y mas que os quexeis no se puede reuocar) ni se a de interponer apelacion a ella. Porque esta la diuina justicia dando bozes, que no ay otro remedio mas conuiniente para su satisfacion, q̄ vuestra muerte. Y caso que quisiesedes apelar. no se a que tribunal o a que sala, o en que audiencia, y ante que juez os podeis presentar: adonde halleis reuocacion de la sentencia, que esta pronunciada de vuestra muerte. Porque si vais a vuestro padre soberano, el es el que dixo por Cayphas, que es muy conuiniente vuestra muerte. Si vais a la Synagoga, y a vuestro pueblo querido, aquel que sacastes de Egypto, y librastes del poderio de Faraon, y mantuuistes tanto tiepō cō aql mājar del Cielo: el remedio q̄ hallareis enel, es dezira boz en grita crucifiquē le crucifiquē le: no q̄remos librar a este, sino a Barrabas, pues si quereis parecer ante los juezes, que tienen obligacion de administrar justicia, y de castigar alos culpados, y absoluer a los innocentes: responder os an con sobra de obstinacion, lo que esta escrito por la sabiduria. Condemnemos le a muerte turpissima, pues si os quereis quexar de todos estos trabajos a vuestros Discipulos, a quien prometistes las llaues del Reyno de los Cielos, cō plenaria potestad para perdonar los peccados: no los hallareis, todos andā huidos y ausentados, y vno dellos os nego con grandes juramentos, otro os vēdio, y todos ellos os an desamparado: y pues en todos estos consistorios, y entantas y tan diuersas partes, hallais (my Dios) tampoco refrijerio y consuelo: quexa os a vuestra sacratissima madre q es madre de piedad, de misericordia y consolacion, que ella os consolara: mas que aprouecha? que no tiene fauor cō los juezes ante quien pende esta causa: quanto mas que aunque aquel cuchillo de dolor de vuestra passiō sacratissima tiene atrauessado su coraçon (como Symeon prophetizo) y quisiera ella padecer mil muertes, antes que veros a vos padecer el menor tormento: pero con todo esso no estoruara ella vuestra muerte (aunque pudiera) porque se impidiera la satisfacion de la honrra del padre, y porque se estoruara su propria redempcion, y la de todos los hombres, y no salieran los Sanctos Padres del Limbo, ny se abrieran las puertas del Cielo ny se repararan las sillas de los Angeles que todos estos remedios sabia ella que auian de proceder de vuestra sangre.

Expedit vt vnus homo mori. Mat. 26.

Crucifige crucifige eum. Mat. 26.

Morte turpissima cōdem. eum. Sapi. 2.

Cuius ani. doloris gla. Luc. 2.

Y pues tan poco recaudo hallais en todas partes de remedio, para escusar vra muerte, ny de consuelo: razō teneis señor muy baltāte, para quexar os como os q̄xais por el prophete Dauid buscado e quien me cōsuele, y no le hallo: y por el Propheta Oseas. El consuelo se a abscondido de mis ojos. vn solo portillo parece que queda, y vn solo refugio adonde buscar consuelo. Quexaos my Dios a las criaturas insensibles, que ellas (contra su propria naturaleza) por ver padecer al mismo author de natura leza, daran muestras de sentimiento, y y se doleran de vuestra passion y trabajos.

Cōsolantē me quesiui & non inue. Ps 68.

Consolatio abscondita est ab oculis meis. Ose. 13.

Quebrantan se en tiempo de la passion las piedras vnas con otras: ponen luto las luminarias del Cielo: rompen se los velos del templo: abren se los monumentos de los muertos. Que es todo esto (alma mia) sino vn grande estimulo y exemplo, que te dan las criaturas insensibles, paraque te mueuas a compassion, por los dolores y muerte de tu Redemptor, y paraque entiendas, quanto mas insensible eres tu que ellas: pues no padeciendo el señor por ellas, sino por ti: Ellas dan tan grandes muestras

P

Universidad de Deusto
Biblioteca

ſtras de ſentimiento en la muerte de ſu hazedor: y tu (guſanillo de tierra) por quien muere tu Criador, y por quiē padece tan crueles tormentos: no te compadeces del, ny quieres q̄brantar la dureza, ni deshazer las opilaciones de tu obſtinacion, y dela perſeuerancia que tienes en tu mala vida, y en la continuacion de tus peccados. Hazen ſe pedaços las piedras duras dando ſe vnas con otras, y quieres tu eſtar muy entero en el odio aborrecimiēto, y enemiſtad de tu proximo? Rompeſe el velo del Templo, y no quieres tu romper el hilo de tu mala vida, ny deſmenuzar tu coraçon, con lagrimas de contricion verdadera, ny caſtigar y hoſtigar, con actos de penitencia tu carne: que a ſido la cauſa de tus malos recaudos. Reſtituyē los ſepulchros los cuerpos muertos, y no quieres tu reſtituyr los dineros mal ganados? el Sol ſe obſcurece y eclipſa, y no quieres tu tener ſentimiento, de la muerte que padece Chriſto por tus peccados: O dureza, e ingratitud nunca viſta ny penſada.

Es tan grande la ingratitud que tiene el hōbre a Dios, por eſte ſoberano beneficio, de padecer y morir por el, que tengo por opinion prouable, que ſi como fue ſeruida la Mageſtad del hijo de Dios, redemir con ſu muerte el peccado del hombre, quiſiera redemir el peccado del Angel: que el Angel fuera mucho mas agradecido que es el hombre. Porque ſi el demonio deſpues que peco, no ſe a arepētido de ſu peccado, procede, de que ſu voluntad es obſtinada (como declara ſancto Thomas en la primera parte) y es de ſu naturaleza, irreflexible: no eſta ſubjeto a mutabilidad, ny es variable: lo que vna vez quiere, no lo puede dexar de querer. Pero el hombre, que es de naturaleza vertible y variable, y puede mudar ſu parecer, y querer oy, vno, y mañana otro: grā culpa tiene, en no mudar ſe del mal eſtado al bueno, y no arepētirſe de ſus peccados: pues lo ſufre ſu naturaleza, y es de tal metal, q̄ ſe puede mudar de vn querer en otro, mayormente, teniendo tales prendas como tiene, en la paſsion que (por amor ſuyo, y por ſu prouecho) padecio el Redemptor: dela qual ſe puede aprouechar, y coger gran fruto: el qual nos dexo el, abundantiſsimo, y de gran virtud, y efficacia en la penitencia, y en los otros Sacramentos de la ſancta madre Igleſia.

Voluntas demo. obſtinata eſt in malū. 1. p. q. 63. ar. 2.

Capitu. IIII. en que ſe trata ſi pudiera ſer remediado el hombre ſin que padeciera Chriſto Nueſtro Redemptor.

Viendo viſto como, y de que manera fue voluntaria la muerte de nr̄o Redēptor, y q̄ el de ſu propia voluntad quiſo, y tuuo por bien de morir por remedio del hōbre: parece que conuiene declarar, ſi pudiera por alguna otra via reparar ſe la miſeria del hombre, ſi fuera poſsible eſcoger Dios otro medio, para remediar al hombre caydo enel peccado: y finalmente, ſi pudiera ſer el hombre perdonado, y abſuelto de la culpa que auia cometido: ſin que el hijo de Dios padeciera, la paſsion tan terrible, y la muerte tan cruel que padeſcio.

Eſta materia trata el maeſtro de las ſentēcias enel tercero libro, cuyo parecer y reſolucion, conſiſte enella concluſion

Alio modo poſſet Deꝰ liberare q̄s per mortem Mag. 3. ſen. d. 20. lite. a

ſion dezimos, y affirmamos, que pudiera Dios (a cuyo poderio eſtan ſubjetas todas las coſas) eſcojer otro medio para redemir al hombre, ſin que el hijo de Dios muriera: pero ny vuo, ny pudo auer otro medio mas conuiniente que ſu muerte, para ſanar nueſtra miſeria. La qual concluſion prueua con eſta razon el maeſtro: porque ninguna otra coſa nos podia librar de la deſeſperaciō de ſer remediados, ny darnos a entender quanto nos eſtimo Dios, que con que el hijo de Dios infinitamente bueno (quedando ſe el quien era tomando lo que no era) tuuieſſe por bien de aſſentar compañia con noſotros, y ſufrir nueſtros males con ſu muerte, y vencer al demonio nueſtro aduerſario por juſticia, muriendo por noſotros. Y aunque es verdad, que con ſola ſu potencia nos pudiera librar de ſu poder, pero no quiſo moſtrar eneſto ſu potencia, ſino ſu juſticia: por laqual nos ſaco del poderio del demonio (que in juſta y tiranicamente nos tenia tiranizados) ſatisfaziendo tan baſtantemēte a la diuina juſticia, lo que noſotros le deuiamos (aunque pudiera con ſolo mandar lo remediarnos.)

Qui uos fecit ex nehilo Gre. in mo,

Sola juſſionis virtute. Lee in ſer. Dominicę palmarum

Eſta doctrina del maeſtro de las ſentencias, ſe confirma con la authoridad de ſan Leon Papa, en vn ſermō del Domingo de Ramos, donde dize eſtas palabras. La omnipotencia del hijo de Dios, que en ſu diuina eſſencia es igual al padre, bien pudiera librar al linaje humano, con ſolo mandarlo, y con ſolo el Imperio de ſu voluntad: pero fue coſa muy congruente a las obras diuinas, que la aduerſidad de la malicia del enemigo, fueſſe vencida por hombre, pues auia vencido a hombre. Y el bienauenturado ſan Auguſtin, en los libros de la Trinidad, dize eſtas palabras. Dezimos y afhirmamos, que fue poſsible a Dios (a cuya poteſta a eſtan ſubjetas todas las coſas) remediar al hombre por otra via: pero no pudo auer otra tan conuiniente para ſanar nueſtra miſeria que ſu ſagrada paſsion. Y el bienauenturado ſan Gregorio, en ſus morales dize. El que nos pudo dar el ſer de nada bien le pudiera reparar ſin morir y padecer. Lo miſmo prueua Hugo de San cto Victore, enel libro de Sacramentos diziendo, no ſea de limitar la diuina potentia: antes ſe a de tener, que como pudo Dios con ſola ſu voluntad criar al hombre, anſi pudiera con ſola ſu voluntad reparerle. Y ſan Anſelmo, enel libro que llama cur deus homo: conuiene eneſte miſmo parecer diziendo. No quiſo Chriſto que paſſaſſe el Caliz de la paſsion ſin beuerle: pero eſto fue por que quiſo, ¡que bien pudiera euitar la muerte, ſi quiſiera.

Sicut ſolo nutu potuit creare ſolo. Hu. de Sa.

Nolluit transmitere cali. Anſelmus li. cur Deꝰ ſomo.

Por manera, que de todas eſtas authoridades deſtos grauiſsimos authores, ſe puede inferir eſta conſideracion: que pudiera Dios todo poderoſo aceptar otro medio para remediar al hombre, y paraque quedara libre de l peccado: ſin paſſar por el cuchillo de la muerte (hablando de la potencia de Dios abſoluta, pero porque ay muchas authoridades enla diuina eſcriptura que ſuenan eſta ſentencia: que no nos pudieramos ſaluar, ſi Chriſto no muriera por noſotros: como es aquella authorinad de ſan Ambroſio, que allega el maeſtro de las ſentencias enel tercero libro. Tā grande fue nueſtro peccado, que no pudieramos ſaluar nos, ſi el hijo de Dios no muriera. A la qual, y a las de mas, que ſon a eſte propoſito ſe a de reſponder lo que dize ſan Buenauentura, enel tercero libro: que ſe a de entender que esverdad que no pudieramos ſer ſaluos quāto es de nueſtra parte, ſi Chriſto no muriera preſupueſta la ley ordenada por Dios, q̄ ſe auia de redemir nueſtro peccado por la muerte de Chriſto, pero

Tantum fuit peccatum noſtrum. Mag. 3. lib. diſt. 18 ex Amb. nu. 5.

Bona ſuper mag. in 3. d. 20. q. 6. nu. 41.

Diciꝰ aliū modū poſſi bi. fuiſſe. Aug. de Tri ni. c. 13.

esto no impide, ni limita la diuina potencia, para que el no pudiera remediarnos por otro medio qual el quisiera elegir. Lo mismo dize sancto Thomas en la tercera parte, que (hablando absolutamente) possible fuera a Dios escoger otro medio que el dela passion para librarnos: mas por que entre todos los medios possibles para satisfazer a Dios offendido, y para leuantar al hombre del peccado, fue el mas conuiniente hazerse Dios hombre, y padezer y morir: por esso escogio Dios este medio, y no otro, porque no se pudo imaginar otro medio mas noble, ni mas agradable a Dios para satisfació de nuestros peccados, que la passion y muerte de su hijo, por esso la llama el Apostol, sacrificio en olor de suauidad.

Absolute loquẽdo possuit Deo alio modo liberare quam per pa. 3. p. q. 46. ar. 2

Hostiam Deo in odorem suauitatis. Eph. 5

R Y tambien fue esta passion, medio conuinientissimo para curar nuestras enfermedades. Auia peccado el hombre por soberuia, y appetito de ser semejante a Dios, en la sciencia del bien y del mal, y por inobediencia, porque quebranto el diuino mandamiento, de no comer de aquel arbol, que a nosotros tan caro nos costo, y porque las enfermedades se han de curar con remedios contrarios, como dizen los medicos: Por tanto fue cosa muy conuiniente, que se curasse esta soberuia del primero Adam, con la profundissima humildad del segundo, y que el peccado que auia procedido de inobediencia, se curasse cõ aquella obediẽcia admirable que tuuo el Redemptor al padre soberano. Esto affirma sant Pablo escriuiendo a los Philipenses. Humillose a si mismo hecho obediente al padre hasta la muerte, y muerte de cruz. Fue tambien esta sacratissima muerte del redemptor, medio efficacissimo para el rescate del hõbre, y para atraher Dios a si mismo por amor, al que tan alexado estaua del por el peccado: conforme a lo que dize el psalmista. Muy lexos esta delos peccadores la salud. pues que otra obra de mayor fuerça, ni que con mayor efficacia, y que como porvia de justicia sacasse al hombre del demonio, se podria imaginar q̃ la muerte de Redemptor? Y que otro medio mas efficaz podria auer para sacar al hombre del amor de si mismo, y de sus desordenados desseos, y afficiones, y cõuencerle, y obligarle al amor de Dios: que verle a el padecer y morir por darle vida? Esto es lo que dize Hugo. Para mostrar Dios al hombre quanto le amaua, no quiso librarse de la muerte: sino con su misma muete: para que haziẽdo por el obra de tan soberano beneficio, le descubriesse el affecto de su charidad. Esta grande efficacia deste medio, que eligio Dios para nuestro remedio nos mostro, y descubrio el mismo redẽptor, quando dixo. Quando yo fuere en alçado sobre la tierra, yo traere ami todas las cosas: quiere dezir, que quãdo el fuesse puesto enel arbol dela cruz, atraeria a si mismo al hombre: en quien virtualmente se contiene el ser de todas las cosas.

Eritis sicut Dij scientes Ge. 3.

Humilia. semet. factus obediens. ad Phili. 2.

Longe a peccatis salus psal. 118.

Vt ostenderet Deus quantum diligeret hominẽ. hugo de arra sponsi.

Fue tambien medio conuinientissimo, porque pues el demonio con su astucia auia engañado al hombre, haziẽdole entender que seria como Dios, si comiesse del arbol vedado: conuenia que con la sabiduria del hijo de Dios fuesse vencida esta maliciosa astucia. Esto es lo q̃ dize el maestro delas sentẽcias. Vnio el redemptor, y fue vencido el engañador. Armole el lazo en la cruz, y puso alli su sangre por manjar, y desta manera fue vencido el demonio por la sabiduria diuina: conforme a aquella autoridad de Iob. La prudencia suya vencio al soberuio y le hirio: porq̃ fue vencida, y derribada por el suelo, la elation y soberuia del hõbre a q̃ el demonio le auia indezido, cõ la abjectiõ y abatimiẽto dela cruz. quãdo padeciendo el redemptor muerte tan affrẽ

Venit redemptor et victus est decep tor Mag. 3. sen. d. 20.

affrontosa (siendo quien era) se hizo, (como dize Dauid) oprobio de los hombres, y abatimiento y desprecio del pueblo.

S Y acerca desto se ofrece esta considera cion: que de tal manera fue conueniente la muerte de Christo para satisfaciõ del peccado, y ouo tãtas congruencias para q̃ por este medio sehizziesse la obra de nuestra redempciõ: que si se juntara todo el poder humano y angelico y la virtud y sanctidad, y el valor de todas las criaturas, se hallara en solo vn hombre: no fuera poderoso para redemir el menor peccador del mũdo: ni a q̃ para redimirse asi mismo (por sactissimo y perfectissimo que le quisiessemos imaginar. Y la razon desta consideracion es de sant Buena ventura, sobre el tercero libro de las sentencias. Por que aquel tal hombre, siendo purohombre (como lo auemos de imaginar en este caso) fuera peccador, y deudor: cõforme a la sentẽcia del Apostol todos los hombres pecaron en Adan: pues siendo este tal hombre peccador antes tubiera necessidad de ser redemido, que poder o posibilidad para redemir a otros, y antes tubiera el necessidad de quien le reconciliara con dios, a quien el auia offendido, que gracia y facultad para satisfacer por otros, ni por si mismo. Ydemas desta razon, ay otra que corrobora esta misma consideracion, y es: que pues la offensa que hizo el hombre a Dios, fue infinita por parte del objeto (como en el mismo lugar allegado declara sant Buena bentura) luego bien se sigue, que ninguna pura criatura podia hazer esta satisfacion, y redemir al hombre, ni todas las criaturas juntas: pues todas son finitas, y limitadas en su ser.

Bonauentura 3. sen. q. 3 nu. 12.

Omnes in Adam peccauerunt. ad Roma. 5.

Ibi.

La tercera razon, procede de vn presupuesto que presupone el mismo doctor, y es: q̃ no deuemos menos a Dios por auernos redemido, que por auernos criado: pues si alguna pura criatura nos pudiera redemir, y dehecho nos redimiera, tanta obligacion le tuuieramos por auernos redemido, como tenemos a Dios por auernos criado: y por consiguiente, tanta obligracion tuuieramos de seruir a la criatura como al criador. Y pues esto es falsissimo disparate, (que offende las piadosas orejas) luego sigue sse muy bien, que ninguna pura criatura (por excelentissima y perfectissima que fuera) nos pudiera redemir, ni satisfazer a Dios bastantemente por nuestros peccados: y ansi fue necessario que fuesse persona diuina la que auia de hazer esta satisfacion.

Ad maiorẽ homi. dignita. accessit &c. 3. p. q. 46. ar. 3.

Y tambien fue conueniente, q̃ esta persona diuina que auia de hazer esta satisfacion, la hiziesse en carne humana, y se ayuntasse a nuestra naturaleza, y fuesse hombre verdadero. Y la razon desto es de sancto Thomas, en la tercera parte, donde dize: que conuenia, e importaua mucho a la dignidad del hõbre q̃ se hiciesse esta satisfació por Dios hecho hõbre: por q̃ ansi como el hõbre auia sido vẽcido por el demonio, ansi el demonio fuesse vencido por hombre, y ansi como la muerte auia alcançado triunpho del hombre, ansi el hombre Dios, alcançasse victoria de la muerte, y ella quedasse vencida del que auia sido victoriosa: y ansi nosotros deuemos muchas gracias a Dios por esta gloriosa victoria, y podemos dezir con el Apostol a Dios muchas gracias, que nos dio victoria por Iesu Christo. Por la qual, y por las otras razones que emos tocado, viene a concluir el bien auentrado sancto Tomas: que fue mucho mas conueniente, que fuessemos

Deo gratias qui dedit nobis victoriã per Iesũ Christum. 2. Cor. 2.

Ibi.

librados por la passion de Christo: que por sola la voluntad de Dios, o por otra qualquier via.

Y para mayor declaracion desta materia se offrece otra consideracion muy digna de saber, y es: ya que fue cosa tan congruente y necessaria (en la manera que emos declarado) q̃ el mismo Dios en persona viniesse a hazer el officio de nuestra redempcion, y que otro que Dios no nos podia redemir, y satisfacer bastantemente por nosotros al padre. Parece que auiendo llegado a este punto, nos esta llamando otra difficultad q̃ se sigue desta, y es: Ya q̃ el peccado del hombre se auia de satisfazer, y esta satisfacion se auia de hazer por persona diuina, y el peccado se cometio contra Dios (que es tres personas y vna essencia) que es la razon, porque esta satisfacio la hizo la persona del hijo de Dios, y no la persona del padre, ni la del Spiritu sancto: pues todas tres personas fueron ygualmente offendidas del hombre, quando offendio a Dios?

Exo. 3. Es tan ardua esta materia, que es menester descalçarnos los çapatos de nuestra ignorancia: como otro Moyses, para llegarnos a esta çarça: y por esto remitiendo a los que la quisieren ver tratada profundissimamente, al glorioso sancto Thomas en la tercera parte, y a otros doctores scolasticos, que tratan della muy de proposito. No notare yo a cerca desto sino vna sola, y muy breue consideracion, o dos.

3. p q. 3 ar. 8. Lo primero que se ha de considerar, es, que tambien pudiera hazerse hombre, y ayuntarse a nuestra humana naturaleza la persona del padre, como la persona del hijo; y ni mas ni menos pudiera encarnar, y hazerse hombre el spiritu sancto, ya efficaz fuera la muerte y passion del padre, si se quisiera hazer hombre, o la del spiritu sancto, si se quisiera vnir a nuestra humana naturaleza, y padecer por nosotros: como lo fue la muerte y passion de la persona del hijo. Y la rrazon desto es: por q̃ el mismo poder infinito tiene el padre y el espiritu santo, que tiene el hijo de Dios: y ansi, la misma efficacia tuuiera la passion de qualquiera de las tres personas diuinas, q̃ tubo la passion y muerte del hijo de Dios. y esta es determinacion del maestro de las sentencias, en el tercero libro donde dize como pudo encarnar el hijo, pudo, y puede oy encarnar el padre, y el espiritu sancto.

Sicut filius homo factus est. ita patar & filius & spiri. sanctus. 3. sentẽ. d. 1.

Sea la segunda consideracion, que aunque es verdad que pudiera hazerse hõbre, y morir y padecer por nosotros qualquiera de las tres personas diuinas, que fue cosa mas conueniente que se hiziese hombre la persona del hijo, q̃ la persona del padre, o la persona del espiritu sancto. y la razon desta cõgruydad es de sancto Thomas en la tercera parte: por que el peccado del hõbre que se auia de redemir, se auia principalmente endereçado contra la sabiduria de Dios. sereis como dioses, dixo el demonio, y tendreys sabiduria del bien y del mal: y porq̃ toco este peccado en el atributo del hijo: el qual es sabiduria del padre como dize el Apostol, por tãto quiso el mismo tomar la mano, y satisfacer por el pecedo que se auia endereçado cõtra la diuina sabiduria. esto esta significado, por lo que dixo el propheta Ionas a los marineros: quãdo se le to aquella grã borrasca en el mar, y se queria hundir el nauio, por la gran tuerça de la tormenta: pues que por mi respecto se a leuantado esta tempestad, echadme ami en el mar. loqual declara sant Bernardo en vn sermon diziendo que estas palabras se pueden aplicar a nuestro redẽptor, q̃ dize hablãdo cõlas otras personas diuinas. pues por respeto de sabiduria, se a leuãtado en el mar del mundo

Thomas. 3. p. q 3. ar. 8.

Christũ dei virtutem & sapientiam p. cor. p.

Scio quod propter me tempus. Ionę. 1.

mundo la tempestad del peccado, y yo soy la sabiduria eterna: embiadme a mi al mundo para amansar essa tempestad.

Tambien fue muy conuiniente la encarnacion y muerte del hijo, mucho mas que de las otras diuinas personas: por vna razon que da el maestro de las sentencias, en el tercero libro diziendo que era cosa razonable, que aquella persona, a quien conuenia la filiacion eterna, se le diesse la filiacion temporal: porque si el padre eterno encarnara, lla marasse hijo de la Virgen. Por manera que fuera padre e hijo, y como el verbo diuino sea hijo del padre eterno, los infieles confundieran los nombres de las personas diuinas: llamando dos personas con vn mismo nombre de hijo, y lo mismo fuera encarnãdo el Espiritu Santo. Porque el, y el verbo diuino tuuieran nombre de hijo. Pues para euitar esta confusion, fue mas conuiniẽte que la misma persona diuina que era hijo de Dios, fuesse hijo de la Virgen, y se hiziesse hõbre: y por esso dize el mismo hijo de Dios, por el propheta Esayas Ami me embio el señor: como si dixera, fue cosa muy conuiniente que yo viniesse a hazer el officio de Redemptor: porque justa cosa es que de dõde nacio la muerte, resucitasse la vida. Y pues la muerte vino al mundo por apetito de sabiduria, yo que soy sabiduria eterna, quiero tomar esta empresa de vencer al peccado, y dar al hombre la vida con mi muerte. Y tambien porque el hombre es imagen y semejança de Dios, y pues esta imagen esta destruida y aruynada, no quanto a la naturaleza: sino quanto a la gracia: yo que soy imagen y semejança de Dios padre, quiero emprender esta demanda, de reparar esta segunda imagẽ y semejãça de Dios. Esto es lo que dize san Ambrosio, declarando aquella autoridad del psalmista del psalmo 82. Dios quiẽ es semejante ati? y responde el mismo diziendo. El hijo de Dios que es imagen del padre, esse es semejante a ti.

Ma. 3. li. d. 1

Me misit Dominus. Esa. 8.

Filius qui est imago pa. Amb. sup. psalmo. 82.

Capitulo 5. en que se trata ya que auia de morir el Redemptor, porque muriomuerte de Cruz.

Despues de auer declarado, quan necessaria fue la muerte de Christo para nuestro remedio, y como ninguna pura criatura nos pudiera redemir, y como fue cosa decenete, que (aũque qualquiera persona diuina, si se hiziera hombre y quisiera morir por nosotros satisfiziera bastantissimamente a Dios por todos los peccados del mundo) que la persona del hijo saliesse a esta causa, y hiziesse esta satisfacion: pero despues de todo esto, resta por declarar, ya que el verbo diuino auia de morir, porque escogio muerte de Cruz, antes que otra manera de muerte, pues qualquiera muerte fuera bastantissima para el effecto de nuestra redẽpcion y esta era tan afrentosa, que no se daua sino alos ladrones y desuenturadas caras. Quãdo a de morir por justicia vna persona muy calificada cortan le la cabeça en vn cadahalso, y sobre vn repostero, y con otras circunstancias de vidas a la calidad de su persona, y no le dan muerte afrentosa de horca como a los hombres comunes: y pues por la justicia diuina estaua determinada la muerte de Christo, siendo el quien era y hijo de tal padre, porque le fue dada muerte tan afrentosa como la muerte de Cruz?

para declaracion desta pregunta, es menester presuponer esta cõsideració: que ansi como fue cosa muy decente q̃ la satisfacion, y redempcion del-hõbre se hiziesse por la persona del hijo de Dios: mediante su muerte (segun auemos declarado enel capitulo precedente) ansi tambien fue cosa muy decente, que ya q̃ el auia de morir por nosotros, q̃ esta su muerte fuesse muerte de Cruz y no otra (aunque qualquiera fuera bastantissima.)

V Y para prueua desta consideracion notaremos: que mucho antes que el Redemptor del mundo fuesse crucificado, fue muy estimada y venerada la figura de la Cruz por muchas naciones de gẽtes: Y en especial por los Egipcios, tanto que (por honrrar la mucho y estimar la) la tenian ellos esculpida, en el pecho de aquella Sirapis, que ellos adorauan y tenian por Dios. Y como estos era muy instruydos en Astrologia tenian gran quenta con las Estrellas, y con los signos y planetas, y con las figuras que los representauã: y ansi a ciertos puntos, y disposiciones de los movimientos de los cuerpos celestiales, hazian imagines y figuras, y tenian vnas por mas dichosas, y anũciadoras de mayor prosperidad que otras, para los effectos que ellos pretendian. Y entre todas las figuras de que hazian mucho caso, tenian la figura de la Cruz por mas efficaz, y de mayor virtud y dignidad que las otras figuras, y la acatauam, y la tenian en gran veneracion.

Lo qual me parece que es confusion nuestra, y que condena el desacato que algunos Christianos tienen el dia de oy, a la venerable figura y digna de grã reuerencia la señal de la Cruz: por auer se obrado en ella, la obra de nuestra Redempcion, por nuestro maestro y Redemptor Iesu Christo, y por auer le puesto en ella su sacratissima humanidad, a quien la diuinidad estaua ayuntada. Y esta tan preciosa figura de la cruz a perdido tanto punto de reputacion acerca de algunos Christianos, que la ponen enel suelo sobre sus armas mundanas, en las sepulturas y enterramientos, por donde todos passan, y la traen a ratos debaxo de los pies. Y lo mismo se hallara, en algunos reposteros y dosseles que siruen para el suelo, o para los vancos, bufetes y escabelos do se sientan. Lo qual se deuria aduertir y remediar, pues es cosa cierta, que el Emperador Theodosio hizo ley expressa: que no se esculpiesse la señal de la Cruz, en piedra que ouiesse de ser hollada y puesta enel suelo. La qual ley guardauan estos Egipcios de quiẽ veniamos tratando: pues tenian tanto respecto y reuerencia a la señal de la Cruz. Todo lo qual affirma Marsilio Fisicino, y otros muchos authores, y dize mas: que mirada la figura de la Cruz, por pura Geometrica consideracion, es figura muy perfecta: porque tiene dos lineas rectas, de la juntura de las quales se puede hazer vn circulo perfecto, y tiene quatro gulos rectos.

Marsi. Fisci no. de triplicita.

Y ansi antiguamente antes que las letras se inuentassen, tenian las gentes muchas figuras, que les representauã y hazian entender, las significaciones delas cosas, como dize Cornelio Tacito, y Diodoro Siculo: como por la figura de la aueja, entendian al Rey, por la raposa al hombre cauiloso, por el Buey entendian el trabajo, la diligencia por el halcõ, y ansi por estas, como por otras muchas figuras, entendian ellos lo que nosotros entendemos por las letras. Y entre todas las imagines, caracteres y figuras, que ellos tenian, la que estimauan en mas, era la figura de la Cruz: porque esta tenian ellos por señal, que les representaua vida y salud. En lo qual parece que nos dauan estos a entender, la salud

Corn. tacito lib. 14.

Diodor. li. 4.

salud y remedio que vino al mũdo, por medio dela Cruz.

Pero entre los Iudios, y los Romanos, no auia este respecto y reuerencia a la señal de Cruz, y assu figura: antes la tenian por ignomynia y afrenta y por esso a los ladrones y mal hechores: por dar les mayor afrenta y castigo, los mãdauã crucificar: hasta que el Emperador Constantino Magno, mãdo (por hõrra de la Cruz) que ningun mal hechor fuesse crucificado: porque le fue milagrosamente mostrada vna Cruz enel ayre, y oyo vna boz que dezia constantino, enesta señal venceras, y luego vencio con esta deuisa, a su enemigo Maxencio: gran perseguidor de la Christiãdad (como dize Eusebio en sũ Escolastica historia.) Pues como la Cruz (q̃ de otras naciones era muy estimada) fuesse cosa muy afrentosa, y abatida entre los Iudios: Porque hallauan escrito en el Deuteronomio. maldito es el hombre que esta colgado enel madero: por tanto para mayor afrenta, y oprobrio de la persona de Christo, no se contentaron, con que le fuesse dada qualquier muerte: sino la mas afrentosa, y abatida que se pudiesse hallar. Diziendo lo que refiere la sabiduria, condemnemos le a muerte turpissima.

Eusebio 99 de historia scolastica.

Maledict9 homo qui pender in ligno. Deu. 21.

Morte turpissima cõdemnemus eum. Sap 2.

Y porque la muerte de Cruz era tan ygnominiosa, por esso a grandes bozes pedian los Iudios a Pilatos, no que le diesse qualquier muerte sino muerte de Cruz. Crucificale. Crucificale. Entendian ellos que estamanera de muerte (de mas de ser muy afrentosa) era terrible, y de gran dolor y sentimiento: por entrar con gran violencia los crudelissimos clauos en las manos y pies, que son lugares neruiosos, y llenos de venas, y por consiguyente, se auia de sentir en ellos mas intenso y graue dolor. Y por condecender con el odio y aborrecimiento q̃ le tenian, no se contentauan con que fuesse secutada enel qualquier especie de muerte, sino muerte de Cruz: por darle mas pena,

Crucifige cũ. Mat. 26

Y

X Lo que yo a cerca de la terribilidad desta manera de muerte, que padecio nuestro benditissimo Redemptor, queria que considerasses (alma mia) y el fruto que yo desseo que cogiesses deste arbol es: contemplar con mucha deuocion, el dolor que sentirian aquellas manos delicatissimas, y aquellos benditissimos pies del Redemptor: quando derribando la cruz en tierra, aquellos crueles ministros de la muerte del Cordero sin manzilla, enclauaron en ella de pies y manos el sacratissimo, y delicatissimo cuerpo del Redemptor: cuyo dolor no pudo naturalmente dexar de ser muy intenso, por razon dela delicadez y terneza de su complission: y mucho mayor, y mas excessiuo sentimiento. Tendria: quando ya despues de bien enclauado, sompesaron, y leuantaron aquellos Sayones la Cruz en el ayre: con aquel preciosissimo cuerpo, ya en enclauado enella para que estuuiesse derecha. O vala me Dios, que sentiria mi buen Iesu: quando cargando todo el peso del sacratissimo cuerpo, apesgasse sobre la dureza de aquellos clauos: por lo qual fue de intensissimo dolor, esta muerte de Cruz en la persona del Redemptor: por parte de esta especie de muerte que era muy terrible, y mucho mas, por la delicadeza de aquella benditissima carne, formada por obra de espiritu sancto: en las purissimas entrañas delavirgen. Y ansi es cosa muy lastimosa oyr al redemptor del mundo quexarse de la aspereza de los dolores que padece en la Cruz: donde esta dãdo bozes a todos los que passan, y diziendo por Hieremyas. O todos los que passays por el camino, parad mientes, y mirad si ay algun dolor

Attendite et videte. Thre. 1.

semejante a mi dolor. Por cierto vos teneis muy gran razon, Dios de mi alma que muy mayores son los dolores interiores del alma, y los exteriores dl cuerpo que vos padeceis, que todos los dolores desta vida: y digo desta vida, por que los dolores del anima separada, que esta enel Purgatorio o enl infierno (como affirma sancto Thomas en la tercera parte) son mayores que los de la passion de Christo.

Dolor aīe separatę excedit et est mayor q̄3 dolor passio. Christi. Th. 3. p. q. 46. ar. 6.

Pero boluiédo a la materia, de la grā de estima en que tenian antiguamente los Egypcios a la figura de la Cruz (que tan abatida cosa era a cerca dl los Iudios) digo: que pues aquellos sin lumbre de fe, sino por el conocimiento que tenian de la perfection desta figura, la teniā en tanta veneracion: quanto mayor deuocio deuemos nosotros tener a la beatissima Cruz, en la qual sabemos, que se obro el remedio de nuestra salud, y se rompio el instrumento, y la escriptura del decreto de nuestra condemnacion, y le enclauo, y fixo Christo en la Cruz (como dize el Apostol san Pablo) y q̄ fue el Sagrario donde estuuo aquel tesoro, y preziosa reliquia del Sacratissimo cuerpo de Christo: y que fue el instrumento, con que se hizo la obra de nuestra redempcion. Y por esso los que sabemos que recebimos en ella tan grā beneficio, tenemos muy estrecha, y particular obligacion, de reuerenciarla, y adorarla, cō adoracion de latria (como dize san Buenautura) y tener gran deuocion conella: porque aunque es criatura insensible (y por tanto no puede merecer, pues no tiene anima,) nipotēcia sensitiua) basta para esto que nos representa a Christo que padecio en ella, y auer la Dios escogido entre todas las criaturas del mūdo por cama donde estaua la diuinidad, dētro de aquella benditissima humanidad, y adōde tuuo por bien Iesu Christo nuestro Saluador, de recebir el martyrio de su muerte. Y adō de nosotros receuimos vida, y suymos espiritualmente reengendrados con su muerte. Y por esso con justa causa reuerencia, y adora la sancta madre Iglesia, diziendo Dios te salue Cruz preciosa, que fuiste escogida por ara, donde se ofrecio el soberano sacrificio de la persona de Christo, y fuiste adornada con las preciosas Margaritas dl sus miēbros. Y en otro hymno dela passion, canta. Dios te salue Cruz, vnica esperança en este tiempo de la passion: da a los piadosos justicia, y a los culpados perdon.

Salue crux preciosa hoc passio. tēpo.

Delens quod aduersū nos erat chirogra. collo. 2.

Cruci debe. duplex hon. latriæ et vene. Bona. 3. Sen. d. 9. q. 4. et arche. 3. p. ti. 12. c. 9. 5. 5.

Es tan digna de veneracion esta sanctissima Cruz, que quiriendo entrar en Hierusalem el Emperador Heraclio, y lleuando la Cruz en las manos cō mucha deuocion: despues de aquella famosa victoria, que en su virtud de la sancta Cruz auia alcançado: como el fuesse vestido, y atauiado con pompa y fausto de Emperador, con atauios muypreciosos, nunca pudo entrar con ella en la ciudad, y fue detenido sin saber por quien, hasta que se apeo de su cauallo, y se despojo de todos aquellos atauios pompossos: por consejo de Zacharias, Perlado Hierosolimitano. Y ansi desnudo, y descalco, pudo facilmente entrar en la Ciudad con la Cruz: lo que no auia podido hazer antes: porque no tenia aquella decencia, y respecto, que se deuia a la Cruz en que murio Iesu Christo, y auiendo la sacado el Redemptor desnudo, y descalço de la ciudad de Hierusalem donde el la metia: y va el precio samente vestido, y atauiado, y encima de vn cauallo: con gran pompa y autoridad.

Presupuesto lo que emos dicho, de la dignidad y veneraciō de la sancta cruz queda muy clara la consideracion que propusimos: que fue cosa muy decente, y que nuestro señor Iesu Christo auia de morir por nosotros, que muriesse muerte de Cruz: para dar nos testimonio de lo mucho que nos amaua, el que

que a tan penosa, y tan afrentosa manera de muerte se quiso subjetar por amor delhombre. Porque aunque la Cruz fue muy estimada, y respectada de otras naciones en otros tiempos, entonces era muy abatida y despreciada: y por esso se la dieron sus enemigos, porque era muerte turpissima, y muy deshonrrada a cerca dellos. Y por esso tābien la quiso el mismo Redemptor aceptar, y escoger entre todas las especies de muertes, por ser tan abatida: para nos dexar exēplo de humildad, humillandose hasta la muerte, y no qualquier muerte: sino muerte de Cruz (como exagera el Apostol san Pablo.

Humiliauit se, usq; ad mortē mor. autem cru. Phi, 2.

Y tambien escogio esta muerte del arbol de la Cruz, porque era muy conuiniente para la satisfacion del peccado del primero hombre: el qual offendio a Dios por el fruto de aquel arbol del Paraysо Terrenal: paraque la satisfacion del peccado cometido por el arbol, se hiziesse enel arbol. Y fue vna manera de restitucion que se hizo en arbol, de la obediencia que se hurto en arbol cōforme a la doctrina de san Augustin en vn sermon. Adam quebranto el precepto, robando la mançana del arbol: mas lo que el perdio enel arbol, Iesu Christo lo hallo enel arbol. Y por tanto fue muy a nuestro prouecho que muriesse Christo enel arbol de la Cruz paraque haziendo se en arbol, la restitucion de la obediencia que se auia hurtado en arbol fuesse para nosotros la fruta y el prouecho delte precioso arbol.

Quod Adā in ar. perdidit Christus in arbore inue. Aug. in ser. de passio.

Fue tambien por otra razon muy cō uiniente, que fuesse muerte de Cruz. Porque la Cruz, tiene quatro extremidades, que correspōden a las quatro partes del mundo: porque el fruto de este arbol se auia de estender, y communicar, alos hombres de todas las partes de la tierra: mediante la predicacion delos Apostolos, y los braços del Redēptor estendidos en ella, nos dan a entender: que quiso Dios atraher a si todas las cosas, y llamar y prouocar a coger el fruto deste arbol de la Cruz, cō la vna mano al pueblo Hebreo, y con la otra al pueblo Gentilico: como dize san Grisostomo, y lo trae sancto Thomas enla tercera parte: paraque se cumpliesse lo que auia dicho el mismo Redēptor por san Iuan. Quādo yo fuere leuātado sobre la tierra: esto es quando fuere Crucificado, yo atraire a mi todas las cosas, y pues tanto bié se auia de seguir al mūdo, de la Crucifixion de Christo, con gran razon escogio esta muerte, y no otra: y por esso dize el Euangelista san Iuan fue cosa muy conueniente, q̄ fuesse ensalçado en la Cruz el hijo de la Virgen.

Gri. in. ser. de passi. & aducit Th. 3. p. q. 46, ar. 4.

Si exaltatꝰ fuero a terra, Io. 12.

Opportet exaltari fi. hominis, Io. 3.

Tambien fue muy conueniente la muerte de Cruz, por otra razon que es de san Augustin en vn sermon: porque este madero de la Cruz estaua significado por muchas figuras del testamento viejo: estaua figurado, por aquella arca de madera en que se saluo Noe, y los otros animales en tiempo del vniuersal dilubio: y ansi en esta arca del madero dela Cruz, se saluo el linaje humano, del dilubio y crecientes de los peccados. Este madero, estaua tambien significado, por aquella vara en que leuanto Moyses la serpiente enel desierto: de quien habla el Saluador quando dize. Ansi como ensalço Moyses la vara, y enella la serpiente: ansi cōuiene que sea ensalçado el hijo de la Virgen, paraque quien leuantare los ojos a el no perezca esta es tambien aquella vara con que Moyses diuidio el mar, y perecio el rey Pharaon y su exercito, y el pueblo de Israel quedo libre: porque con esta benatissima Cruz nos libro el verdadero Moyses del poderio del demonio, y nos abrio, y descubrio el camino de nuestra saluacion. Esta misma es aquella vara con que hirio Moyses la piedra y saco agua para todo el pueblo: porq

Augu. inser. de passione.

Fac tibi arcā de lignis Ge. 6.

Sicut exal. Moises ser pta Ioa. 3.

Elena virgā tuā & extra ma. super Exo. 14.

Percuciens virga bis sili. nume. 20.

con esta Cruz ablando Dios la dureza del peccado, y salio agua de gracia de la verdadera piedra que es Iesu Christo con que se hartassen los peccadores, y con que se lauassen las immundicias de los peccados. Este mismo madero de la cruz, es el q̃ echo el mismo Moyses enel agua amarga, y se conuertio en agua dulce. De todos los quales exemplos consta, quan conuiniẽte cosa fue, que estendiesse el Redemptor sus braços enel madero de la cruz: para sacar nos del poder del demonio. Assi como para vencer a Amalech era menester que Moyses estendiesse los braços, y los tuuiesse leuantados enel ayre, como dize la Escriptura: assi paraque nosotros alcançassemos victoria del demonio, y fuessemos libres de su tiranica seruidumbre conuenia que el Redemptor del mundo estendiesse los braços enla Cruz, y padeciesse esta muerte para vencer al demonio. Luego muy conueniente cosa fue, que ya que el hijo de Dios auia de morir, muriesse muerte de Cruz: aunque qualquiera otra muerte que el quisiera escoger, fuera bastantissima, para satisfazer por todos los peccados del mundo, y para restaurar los daños que hizo el peccado de Adam enel hombre.

Petra autẽ erat Christus. 1. Co. 10.

Cum missi set lignum in aquas in dulce. verse sunt. Exo. 15.

Cum leuaret Moyses manus vincebat Israel Exo. 17.

Capitu. v. en que se trata: Si no peccara nuestro primero padre, si viniera al mũdo el hijo de Dios, y passara por la muerte.

AVN que my intencion en estas mis rudas consideraciones, no es tratar de materias escolasticas y difficultosas: porque estas, mas necessidad tengo yo de aprender las, que sufficiencia para enseñar las a otros: sino solamente de cosas morales, y q̃ despierten a los desçuydados, a pensar, y considerar con attencion, los misterios dela passion del Redemptor, que en todo el discurso desta semana Sãcta, trata la santa madre Iglesia. Pero ay tanta trauazon en las materias tocantes a la passion del Redẽptor, que son como eslauones, que van trauados vnos de otros: y assi, auiendo tratado de la muerte del Redemptor, y declarado como fue voluntaria, y que el quisso de su voluntad morir por remedio del hombre, y no qualquiera muerte, sino muerte de Cruz: por las congruencias y razones que emos dicho: luego parece que nos esta llamando, y dando bozes, otra materia que es muy anexa a estas que emos tratado, y nos pide por justicia que no la pongamos en oluido: aunque yo, por ser mas apropossito de tratar se, y disputar se en escuelas: que en estilo vulgar, la quisiera passar en silencio: pero por escapar me de sus quexas, la aure de proponer, y dezir della vna palabra, dexando lo demas para los mas doctos, que lo vean en los doctores sagrados que dello tratan.

Ya emos visto y declarado, como todo el intento de la venida del hijo de Dios al mundo, y todo lo que el pretendio aceptãdo la muerte, y de hecho muriendo enla Cruz, no se endereço a otro fin: sino para remediar, el estrago q̃ auia hecho el peccado del primer hombre, y reconciliar le con Dios, y hazer con su muerte bastantissima satisfaciõ a Dios, de la offensa que auia recebido por el peccado del hombre. Lo que despues desto resta por declarar es: si Adã no peccara, si viniera el hijo de Dios al mundo, y se hiziera hombre, y padeciera el trabajo de la muerte.

Esta materia trata el glorioso Santo Thomas en la tercera parte, y dize que es muy difficulosa, porque aquellas cosas que dependen de sola la diuina voluntad, sobre todo entendimiento de criatura

criatura, no pueden ser manifiestas a nosotros: pero porque la potẽcia de Dios no sea de limitar, se resuelue en que pudiera Dios encarnar, aũque el hombre no ouiera peccado: pero sobre si encarnara, o no, dize que ay dos opiniones contrarias. Y diuersos pareceres entre los sagrados Doctores.

Christus Potuit peccato nõ existẽte incarnare. Th. 3. p. q. 1. art. 3.

Alexandre de Hales, en la tercera parte, y escoto enla distincion septima, y questiõ tercera, son de este parecer: que aunque el hombre no peccara se hiziera Dios hombre. Y la razon principal de ellos es: porque assi cõuenia a la perfeccion nobleza, y authoridad del hõbre. Y no es de creer (quiriẽdo le Dios tanto) que le priuara de la honrra que auia de conseguir, de la vnion del verbo diuino con la humana naturaleza.

Alexã. 3. p. q. 2. ar. 1. i Mẽb. 13. & Scot. dist. 7 q. 3 1. dub. & dist. 19. q. vnic. & dist. 32. Tertii.

Y aunque estos Doctores tienen esta opinion, otros muchos, y de muy grande authoridad, tienen la opinon contraria. El bienauenturado san Augustin, envn libro que hizo de las palabras del señor, declarãdo aquella authoridad de san Lucas. Vino el hijo de la Virgen a buscar, y a saluar lo que auia perecido. Haze esta consequencia: si el hijo de la Virgen, vino a saluar al hombre que auia perecido: luego si no ouiera perecido no viniera. Y la glosa ordinaria, declarando aquella authoridad del Apostol escriuiẽdo a Thimotheo Christo vino a este mundo para Saluar a los peccadores dize. Ninguna causa ouo para venir Christo al mundo, sino para saluar a los peccadores: porque donde no ay llagas, y donde no ay enfermedades, no ay necessidad de medico, ny de medicinas, por las quales authoridades, y por otras muchas, se mueue el bienauenturado sancto Thomas, a tener la parte negatiua desta question, y dize: q̃ si Adã no peccara, q̃ Iesu Christo no encarnara, y (entre otras) da esta razon: porque en todos los lugares, que la diuina escriptura trata de la obra dela encarnacion, dize: que fue para remedio del peccado: luego sino ouiera peccado, no auia necessidad del remedio que nos procedio de auer encarnado. y assi no auia paraq̃ se hiziesse la obra de la encarnacion, ny para que el hijo de Dios tomasse carne mortal, y padeciesse en ella: y assi no muriera, pues no encarnara, si el hombre no peccara: pues su encarnacion y su muerte, fueron medios ordenados por la diuina misericordia, y sabiduria de Dios, para satisfazer por el peccado: luego sino peccara Adam, no auia paraque Christo encarnasse, ny muriesse.

Aug. dever bis domini

Este parecer, se confirma con la authoridad de san Augustin, sobre aquella authoridad de san Iuan. El verbo se hizo carne, donde dize, vino Christo en carne, para matar los vicios dela carne, luego si la carne no tuuiera vicio, ny peccado q̃ matar, no auia para q̃ viniesse a hazer se hombre.

Aug. super verbum caro factum est. venit Christus vt de carne carnis vitia extingueret

Sic Deus dilexit mun. Ioa. 3.

Tambien haze mucho a este proposito, aquella authoridad del Euangelista san Iuan. Tanto amo Dios al mundo, que dio por el a su vnigenito hijo: paraque el que creyere enel, no perezca. Sobre la qual authoridad dize la glosa inter lineal verdaderamente, la salud nos vino por el hijo de dios, porque no vino por otra causa: sino por saluarnos: luego si esta fue la causa de su venida, y cessando la causa, cessa el effecto: luego no auiẽdo necessidad de saluarnos como no la ouiera, sino ouieramos peccado no fuera necessaria su venida.

Vere salus per fili. Dei interlinealis ibi.

Y el Apostol san Pablo dize, escriuiendo a los de Galacia, quando vino la plenitud del tiempo, enbio Dios a su hijo subjeto a la ley, paraque redimiesse a los que estauan subjetos a la ley: y esta ley es la ley del peccado: luego pues vino para redemir a los que estauan debaxo dela ley del peccado, si no ouiera, peccado no viniera, pues el peccado fue la causa, y razõ de su venida. En la qual authori-

Vbi venit plenitudo. Gala. 4.

Christus venit vt peccatores saluos face. 1. Tim. 1.

Lucę. 19.

Vbi sup.

Universidad de Deusto Biblioteca

authoridad, y en las demas q̃ emos traydo, y pudieramos traer, no se allega otra causa dela encarnacion, y dela venida al mundo de nuestro Redemptor: sino la redempcion y reparo del hombre caydo: luego paraque se auia el de hazer hombre, y paraque auia de nacer en el mundo: sino para morir? y paraque auia de morir, sino ouiera peccado que redemir? por donde parece que se puede sustentar muy bien, que sino ouiera peccado que satisfazer, no se siguiera el effecto de su benditissima encarnacion y de su sacratissima muerte.

Prima opi- magis imi. judiciũ raci onis sed. 2. magis con sonat sacre Scri. Bona. 3.p. d.1.q.2

Estos dos pareceres y opiniones, trata san Buenauentura en la tercera parte sobre el maestro de las sentencias, y dize: q̃ el primero parece que imita mas el juyzio dela razon, pero que el segũdo es mas conforme a la sagrada escriptura, y a la piedad de la fe, y a las authoridades delos sanctos. Y el Doctor Grabriel, despues de auer ventilado esta question, y tratado la parte affirmatiua, y negatiua, ý colegido la diuersidad de pareceres que ay enella enel tercero libro: la tiene por muy difficultosa, y dize que es problema, que se puede tener y sustẽtar la vna y la otra parte, y remite la determinacion della, a Dios sabidor de todas las cosas, paraque la declare quando fuere seruido. A cuya imitacion, yo tãbien la remito a su diuino saber: sin determinar lo q̃ se deue tener en ella: pues estos sanctos, y grauissimos authores, hablan con tanto tiento sobre ella, y dexan el campo abierto paraque, pues no esta la vna, ny la otra parte de terminada por la Sancta madre Iglesia: cada vno siga la opinion que mejor le pareciere.

Gabriel. 3. Sen. d.2. q. vnica, dubio, 3.

Y los que somos cortos de entendimiento, y no alcançamos a coger la fruta deste arbol tan alto: como es determinar, y saber al cierto: si se hiziera Dios hombre y si muriera (en caso que Adan no ouiera peccado) contẽtemonos cõ saber, que fue voluntaria su passion, y el la acepto por nuestro amor: paraque aprendamos a ser bien agradecidos, y a corresponder con grãdes seruicios a tã soberana merced, como nos hizo en morir por nosotros. Y que aunque fuera possible ala diuina magestad, escoger otro medio mas facil para rememediarnos, no quiso: sino ofrecer se a muerte tan afrentosa, como era la muerte de Cruz. Para obligar nos mas a su amor, y tambien nos deuemos contentar, con coger esta fruta del arbol de la passion: que aunque pudiera muy bien qualquiera de las personas diuinas, hazer la obra de nuestra Redempcion: pero fue cosa mas conuiniente, y de mayor congruencia, que se vistiesse esta ropa de nuestra humanidad la persona del hijo (que era sabiduria del padre) que la persona del padre, ny que la del Espiritu Sancto: pues el hijo es la sabiduria de Dios, y el peccado se auia endereçado contra la sabiduria diuina. Y con esto ponemos fin a esta segunda consideracion del Lunes Sancto: por començar a tratar los misterios de la pssion, que el Martes sancto nos representa la santa Iglesia nuestra madre.

Fin dela segunda consideracion.

RAMO PARA EL MARTES SANCTO, Y ES LA TERCERA CONSIDERACION DE LA PASSION DE CHRISTO.



Capitu.1. que trata dela gran paciencia que tuuo en el discurso de su passion el Redemptor del mundo, y de la gran fuerça del amor, y como se muestra enlos buenos casados su effecto.

EL dia de oy (que es Martes sancto) cãta la santa madre yglesia la historia de la muerte y passiõ de nuestro redẽptor Iesu Christo: como la refiere el sagrado Euangelista sant Marcos, y nos la propone delante, a los que biuimos en la batalla de las tentaciones ordinarias desta vida: para que nos esforcemos, y tomemos animo, viendola delante de los ojos, para pelear varonilmente, cõtra los vicios que tan cruel guerra nos hazen: pues no podemos (mientras biuimos en la carne) hazer pazes con ellos, ni escusar esta, mas que ciuil batalla que traemos dentro de nosotros mismos, ni echar ahuyr de nuestros enemigos, sino que auemos de pelear con ellos mal que nos pese: pues no es otra cosa la vida del hombre, (como dize Iob) sino vna continua batalla sobre la tierra. Pero seguirse ha desta cõtienda conel fauor diuino: Si nosotros queremos tomar por dechado esta passion sacratissima, que haremos carneceria en nuestros peccados, y tomaremos

Marc:4;

Vita homi. militia sup Iob.7,

Universidad de Deusto
Biblioteca

mos cruel vengança dellos: pues no solamente nos han tropellado, y maltratado a nosotros muchasvezes: pero fueron causa, q̃ nuestro mayorazgo, nuestro principe y capitan, y el primogenito del padre muriesse. Y porque la victoria contra estos capitales enemigos se ha de alcançar mediante las armas de la penitencia, y della tenemos tan buen exemplo en la muerte y passion del redemptor. Y en la penitẽcia que el hizo por peccados agenos: vsa deste artificio la sancta madre yglesia, de ponernos delante de los ojos de nuestra consideracion el dia de oy, la passion de nuestro capitan, y de nuestro mayorazgo: para que nos esforzemos para la batalla, y para alcãçar victoria de nuestros enemigos. Haze esto como la madre varonil, que con feruoroso desseo y zelo muy grande de la justa vengança, de la muerte de su primogenito muy amado (muerto a manos de sus enemigos) mostrasse a los otros hijos, las vestiduras ensangrentadas del hijo muerto: para que con tal expectaculo, tomen grande brio y corage para vengar la fraternal muerte, como hizo aql esforçado rey Antiocho: quando para embrauecer a los Elefantes, con que auia de salir a la batalla contra el pueblo de Israel: les mando poner delante delos ojos paños teñidos y ensangrentados: que fue vn ardid con que se embrauecieron tanto, quanto le pareció bien enel estrago que hizieron en los enemigos. Ansi oy nos representa y pone delante de los ojos de nuestra cõsideracion la sancta madre yglesia, las insignias de la muerte y passion de nuestro redemptor, (el qual haziendose hombre por nosotros se hizo nuestro hermano) y las vanderas de la cruz, los clauos y las espinas, y aquellos paños sanctissimos de su carne: que se texeron por obra del spiritu sancto enel vientre virginal, y los benditissimos miembros de nuestro mayorazgo vañados en sangre, atormentados y descoyuntados: para que viendo nosotros tal expectaculo, nos esforcemos a la batalla, y a conquistar con sobra de corage, y animo varonil a nuestros vicios y peccados: que fueron la causa de su muerte.

Ostendit Elephãtib9 sangui. vuę & morę. Mac. 6.

Y de todo el processo, y mysterios de la passion del Redemptor, de que podemos sacar tan grãde exemplo y doctrina, para vencer a nuestros enemigos: pues a este proposito, y para este effecto se nos propone el dia de oy. Querria yo de tan excelente arbol cortar solo vn ramito que lleuassemos en las manos de nuestra consideracion.

Ramo.iij.y.iij consideracion.

A

Y ES CONSIDERAR CON atencion, la soberana paciencia, con que sufrio el Redemptor tantas injurias y tormentos, y tan terrible muerte y passion, de sus mismas criaturas: para que deste dechado saquemos lauores, y aprendamos a tener paciencia en nuestros trabajos.

Sicut se habet oculus noctue cir. lumen Sole. ita intellec. nost. circa manifes. naturę. Ari.

Sentencia es de Aristoteles principe delos Philosophos: que ansi como se a el ojo de la lechuza, en respecto de los rayos del sol: ansi se a nuestro entendimiento, en respecto de las cosas mas claras de naturaleza. Quiso dezir en esto: que ansi como la flaqueza de la vista de aquel animal, no puede sufrir los rayos del sol: ansi es tan flaca la vista de nuestro entendimiento, que se offusca y no tiene fuerças, ni valor para penetrar los secretos de las cosas naturales (por claras y manifiestas que sea.) Pues si esto passa ansi en los secretos de natu raleza: quanto mas difficultoso sera para la flaqueza de nuestro entendimiento, y quanto menos alcãçaremos de los altos

altos secretos y misterios delas obras sobrenaturales. pues se alexã mucho mas sin comparacion de nuestros entendimientos: por ser obras que exceden, y salen de los limites de naturaleza? La cõsideracion destas obras sobrenaturales, ponia tanta admiracion y espanto al propheta Dauid, que dezia: Quan admirables y magnificas señor son tus obras: todas las cosas hezistę cõ summa sabiduria. Con gran razon se admiro la reyna Sabba, de ver las grandezas, y mageſtad del rey Salomon: que no sabia de si misma: quando vio el estraño artificio, las riquezas, y authoridad de su casa, y del templo de Salomõ, y oyo su doctrina, y conocio los altos secretos de su sabiduria, y començo a dezir, no daua yo credito a los que me contauan estas marauillas, y hasta que yo las he visto por mis ojos, no las podia creer: pero aora digo, que no es nada lo que me auian dicho, encomparacion de lo que veo.

Quam magnificata sũt opera tua domine. Psal. 103.

Probaui quod dimidia pars narrata mihi non sit. 3. Reg. 10.

Pues si fue justa y razonable la admiracion desta reyna, porlas grandezas que vio en casa del rey Salomon, y por tener experiencia de su profunda sabiduria: quanto mas, y con mayor razon nos deuemos nosotros de admirar, de las obras sobre naturales, y de infinito poder que haze Dios? Que entendimiento aura por delicado y perspicaz que sea, que no se ofusque y entorpezca, con la contemplacion de aquellos rayos del Sol de justicia: si se parare a considerar, aquel inmenso pielago de su diuina sabiduria: con que rige y gouierna todas las cosas visibles e inuisibles: aquel abismo de infinidad, que ni tuuo principio, ni puede tener fin: aquella eternidad de gloria, que tiene aparejada para los que le siruen: aquella comunicacion de sus bienes eternos, y de su beatifica vision, conque beatifica a los sanctos: aquella generacion eterna, y emanacion de las personas diuinas: aquel poder absoluto no recebido, ni comunicado de otro: la creaciõ y produccion de las criaturas Grandes por cierto, y muy grandes son estas grandezas, y dignas de tanta admiraciõ que quiriendo el poluo y ceniza del hombre especularlas, y pensar en ellas depropoſito, desfallecerle a la vista del entendimiento natural: si no le gouierna con la fe, y quedara atonito y espantado, de tantas marauillas: como otra reyna Sabba.

Pero mirando, y especulando este negocio profundamẽte, y de rayz, digo: que hazer Dios todo poderoso, obras de infinita potencia: como es hazer algo de nada que es lo mismo que criar (por ser cosa natural a el) mas es cosa digna de alabar, y bendecir en Dios nuestro señor, que despantar y marauillar. Sino pudiera el (por caso imposible) criar, y dar nueuo ser a las cosas, sin presupposicion de materia: si ouiera alguna cosa, que el no pudiesse criar, y darle el ser que el quisiesse: siendo (como es) todo poderoso e infinito, esso fuera cosa despantar, y que ninguno lo pudiera creer: por que es cosa imposible, y que implica manifiesta contradicion: por que teniendo (como tiene) infinito poder, para todo quanto quisiere, y por bien tuuiere, que crie, y de nueuo ser a las criaturas: es negocio mas digno de reuerenciar, de alabar, y bendecir que no de espantar ni deadmirar, Por que el criar, dize santo Thomas, es obra, que pertenece a Dios, y que no puede conuenir a la criatura, ni la puede hazer si no el mismo Dios. Lo mismo dize el glorioso Augustino, en el tercero libro de la Trinidad, y añade que ni los angeles por perfectos que sean pueden criar la menor cosa del mundo.

Impossibile est quod creaturę cõueniat creare. Tho. 1. p. q. 45. ar. 5

Neq; Angeli possũt creato. esse alicuius rei Aug. 3. de Trinitate.

Y ansi tambien si por caso imposible ouiesse alguna cosa que no entendiesse Dios, y que se pudiesse ocultar, y

absconder

abſconder de ſu diuino entendimien to:eſſo era coſa de eſpantar, y no auria entendimiento que lo pudieſſe enten der. Porque teniendo(como tiene) ſabiduria infinita: grande error ſeria dezir,ni imaginar, que pudieſſe darſe alguna coſa que el no pudieſſe entender y la razon deſto eſta clara. Porque pues Dios nueſtro ſeñor ſe conoce a ſi miſmo y entiende ſu diuino ſer, y ſe comprehende ſiendo (como es) infinito: como declara ſancto Thomas en la primera parte. Luego mas facil coſa es de entender,que conoce y entiende,clara, y diſtintamente todas las coſas fuera de ſi: pues todas ellas ſon finitas, y el ſolo es abſolutamente infinito. Y por ſer tan grande eſte conocimiento,dize el Apoſtol ſant Pablo. Todas las coſas eſtan deſnudas y abiertas delante de ſus ojos.

Deus perfecte cognoſ. ſe ipſũ 1. p q. 14 ar. 3

Omnia nuda ſunt & aperta coꝝ occulis eius He. 14.

Luego bien ſe dexa entender que a Dios nueſtro ſeñor (por razon de ſer Dios) le conuiene ſer infinitamente ſabio,e infinitamente poderoſo, y que ha de tener todas las otras infinitas perfectiones,ya tributos que tiene y le pertenecen por ſer Dios. Y por eſſo no nos deuemos de eſpantartãto q̃ tẽga todas eſſas infinitas perfectiones,pues le conuiene eſſencialmente: de tal manera q̃ ſi alguna de ellas le faltaſſe (lo qual es impoſsible) no ſeria quien es: quanto nos da motiuo y occaſion para alabar, y bendecir tan infinito poder, ſaber y mageſtad.

B

Pero porq̃ vengamos ya al punto, lo q̃ ami cauſa grãde admiracion y eſpãto entre todas las obras de Dios es,la grãdiſsima y admirable paciẽcia que tiene Dios nueſtro ſeñor cõ los peccadores q̃ tan a rienda ſuelta le offenden y como los eſpera vn año y otro año,a que ſe cõuiertan y que ſe emienden de ſu mala vida y hagan penitencia de ſus peccados,y que no ſolamente los eſpera,ſino que el miſmo los llama,el los inſpira,y los cõbida con el perdon, ſiendo ellos cada dia peores,y acrecentando peccados ſobre peccados, y amontonando offenſas ſobre offenſas, y que los ſufra Dios cõ tanta paciencia,y que los eſpere y los aguarde,y que no tome vengança dellos, ni los hunda en los abiſmos: antes los regale y les haga cada dia nueuas mercedes. Yq̃dexaſſe muy encomendado a ſu lugarteniente y principe de la yglesia ſant Pedro: que tambien el eſperaſſe al peccador, y le perdonaſſe aunque peccaſſe ſiete vezes, y ſetenta y ſiete vezes: que es dezir, que le perdonaſſe tantas quantas vezes quiſieſſe reconocer ſu peccado, porque ſe toma alli numero determinado, por indeterminado. Y todo eſto no importandole a el nada ſu conuerſion del peccador, y pudiendo juſtiſsimamente por vn ſolo peccado mortal hũdirle en los abiſmos,y caſtigarle eternalmente enel infierno: quedandoſe el tan Dios como antes,tan poderoſo,tan juſto y tan bueno como antes. Eſto es delo que yo me eſpanto,y lo que cauſa grande admiracien en mi animo: que no criar denueuo cien mil differencias de criaturas,ni cion mil coros de angeles,ni criar otra nueua tierra,y otro nueuo mundo,y otros nueuos cielos y planetas, y otros cien mil quentos de criaturas nunca viſtas. Eſta ſumma paciencia que tiene Dios con eſta nonadilla del hombre,es lo que a mi me cauſa admiracion, y que pudiendo con tanta facilidad anichilarle como pudo criarle: que le conſerue en ſu ſer offendiendole cada dia con el miſmo ſer y potencias que el le dio, y q̃ no quiera tomar vengança del hombre tan deſagradecido. Eſto es delo que yo nunca me acabo de admirar, y lo que bendize y alaba mi alma en Dios mi ſeñor. O paciencia ſoberana,la que tiene Dios en ſuffrir vn peccador enuegecido,endurecidoy obſtinado en vn peccado,q̃ no reſponde a tantas aldauadas, llama-

Si peccauerit ſeptieſes ſeptuagieſ. ſepties. Math. 18.

llamamientos y recaudos, de ſanctas inſpiraciones que le embia Dios, y que ſe haze ſordo a todas ellas, y ſe eſta repoſado y muy dormido en los peccados.

An diuitias patientię Dei cõtẽnitis? Ro. 2.

Eſta paciencia de Dios encarece diuinamente el Apoſtol ſant Pablo. Poruenrura,dize, menoſpreciays y teneys en poco los teſoros de la paciencia de Dios: que como le maldixeſſen, no maldezia, y como le amenazaſſen, no amenazaua? Grande fue el exemplo de paciencia que nos dio el redemptor del mundo, en el proceſſo de ſu ſagrada paſsion: quando pudiendo caſtigar y abraſar en los infiernos a los que le eſcarnecian y atormentauan, ni aun vna ſola palabra les reſpondia: pudiendo con ſola vna palabra, y (aun ſin ella) ſino con ſola ſu voluntad, vengarſe dellos, y entregarlos a los verdugos infernales, para que los caſtigaſſen como ellos merecian. Pero fue tan grande ſu paciencia a cerca dellos, que ſe marauillaua Pilatos vehementemente (ſegun dize el Euangeliſta) de como aun no reſpondia palabra a tantas injurias y afrentas.

Ita vt miraretur prę ſes vehemẽter. Mat. 27

Grande fue por cierto la paciencia de Iob y muy digna de alabança: quando ſiendo tan perſeguido de los amigos, y delos enemigos, y de ſu propria muger, y del demonio, y de los guſanos que le comian las carnes, y de los dolores y tormentos: que no tenia coſa ſana dede la planta del pie haſta la cabeça. Y deſpues de tantas perdidas como auia hecho, de hazienda, de hijos, y de ſalud: eſtando en vn muladar, rayendo con vna teja la materia de ſus llagas podridas, tuuo tanto caudal de paciencia, que dezia ſi recebimos con buen roſtro los bienes de la mano de Dios, porque no ſufriremos los males? Gran de por cierto fue el teſoro de paciencia que tuuo eſte ſancto Propheta Iob, en tantas miſerias como por tantas partes le cercauan, deſpues de tanta proſperidad: pero quanto mas digna es de encarecer la paciencia de Chriſto, pues el otro padecia por fuerça y conſtreñido, y no podia(aunque iquiſiera) dexar de padecer? pero nueſtro redemptor, ningun trabajo padecio jamas, forçado, ni conſtreñido de otro: ſino de ſu propria voluntad. Mucho mas ſe deue a vno que haze algo por otro de ſu bella gracia, y porque lo quiere hazer, y podria no hazerlo ſi quiſieſſe: que no al que lo haze por fuerça, y aunque le peſe. Y anſi, de mas de que fueron grauiſsimos, los tormentos y trabajos de la paſsion del Redemptor (como deziamos en el capitulo paſſado) le deuemos mucho, porque los quiſo el aceptar, y los padecio por noſotros de ſu boluntad. Eſto es lo que encarece el propheta Eſayas. Fue offrecido a la muerte porque quiſo. Los hombres no tenemos los trabajos porque los queremos, ſino porque nos los dan aunque no los queramos: pero el Redemptor del mundo, tuuo los porque los quiſo tener. Tuuieron otra coſa muy graue los trabajos de Chriſto: que aunque los padecio enel cuerpo, no pararon ay, con muy mayor ferça deſcargaron ſobre ſu ſanctiſsima anima, con vn ſentimiento tan biuo, y con vna triſteza tan profunda, que le hazia ſudar gotas de ſangre: lo que no hizieron los trabajos de Iob, ni leemos que aya acaecido jamas a ninguno de los hombres (por muy atormentado que aya ſido) y eſto le nacia de mas de la fuerte imaginacion y repreſentacion de los tormentos, y terribliſſima muerte que auia de padecer) de la gran laſtima que el ſentia de

Si bona de manu Dñi ſuſcepimus mala &c. Iob. 2.

Oblatus eſt quia ipſe voluit. Eſa. 53.

N quan

Universidad de Deusto
Biblioteca

quan pocos ſe auian de aprouechar de ſu paſsion. Y aun de mas de todo eſto ſentiria mucho, que le laſtimauan ſus enemigos, no ſolamente en la perſona, ſino tambien en la honra y en la fama, llamandole hechizero, y affirmãdo que tenia demonio, y que en virtud de belzebuch alançaua los demonios. Las quiales affrentas no padecio Iob (por muy trabajado q̃ fue) ni otro ningun trabajo que paſſaſſe de ſu perſona, hijos, y hazienda: luego mucho mayor fue la paciencia de Chriſto, y mas digna de admirar: mayormente ſiendo el quien era.

Demoniũ habes Io.7. In virtute Velcebuch eiicit demonia. Lu. 11.

1.Reg.18. Grande fue tambien la paciencia de Dauid, y el ſufrimiento en las ſin razones que le hazia el rey Saul: q̃ vna vez le arojo vna lança penſando enclauarle con la pared, otra vez le embio maliciosamente a los Philiſteos, para que le traxeſſe cien prepucios dellos: penſando que le quitaran la vida. Otra vez le embio a matar a la cama, y le matará de echo, ſino fuera por la induſtria de ſu muger Michol. Y deſpues deſtas y de otras muchas aſſechanças, y perſecuciones que del auia recebido: dando ſe le Dios vna vez en las manos, y pudiendole muy a ſu ſaluo aprouechar del: quando le hallo en vna cueua ocupado en cierto negocio ſecreto: muy deſcuydado y ſeguro de tal peligro, no quiſo tomar del la juſta vengança que pudiera: antes ſe contento con cortarle vn poco de la ropa, y otra vez con el vaſo de agua y la lança, y luego ſe lo boluio: ſin hazerle mal la vna vez ni la otra.

Ibi.

1.Reg.19.

1.Reg.24.

1. Reg, 26.

No menos teſtimonio de paciencia moſtro el miſmo rey Dauid: quãdo ſiẽdo afrentado con muy feas palabras y muy deſcomedidas, de Semey familiar de ſu hijo, y enemigo Abſalon: queriẽdo Abiſay caſtigarle y tomar del la vengança que merecia, no lo conſintio: antes le fue a la mano, diziendo con mucha paciencia, dexale, dexale, maldezir: poruentura con la paciencia de eſta injuria y oprobrio, redimira Dios mis peccados.

2. Reg. 16.

Gene. 3

No ſe puede negar ſino que fue muy notable acto de paciencia eſte: pero al fin Dauid era hombre, y hombre peccador, y por qualquier peccado mortal delos que auia cometido, merecia mayor caſtigo que eſte: pero Ieſu Chriſto nueſtro ſeñor, que no tenia peccado, ni le pudo tener: que fueſſe tan perſeguido y afrentado, y no de ſus enemigos ſolamente: ſino de enemigos, que eran ſus miſmas criaturas, a quien el auia dado todo el ſer, y cõſeruacion que teniã, y de aquellos cuyos enfermos el auia ſanado, y cuyos muertos auia reſuſcitado, y cuyos endemoniados auia librado: y que no tomaſſe mas que cruel vengança dellos, ni los hundieſſe en mil infiernos. O admirable paciencia: manſedumbre y benignidad de Dios.

Y dexando aparte todo lo demas, que otra coſa es meneſter encarecer dela ſoberana paciencia del redemptor, ſino que vinieſſe aquel maluado diſcipulo Iudas, tan beneficiado de ſu maeſtro (como dize ſant Marcos en la paſsion que oy ſe ha cantado) a prenderle con tanto tropel, y turbamulta de gente armada, y el redemptor con vna diuina paciencia, y modeſtia nunca oyda le dixo. Amigo a que as venido? Sabiendo el muy mejor que el miſmo traydor, la trama que tenia vrdida de ſu muerte. O benigniſsimo y pacientiſsimo cordero: amigo llamays al corredor de vueſtra muerte, y al tercero dela venta real de vueſtra diuina perſona. O grandechado de paciencia. Alço la mano aquel ſacrilego, endemoniado, y dio el dia de oy vna cruel bofetada, en aquel roſtro diuino de Ieſu Chriſto: eſpejo

Mar.14.

In quen desiderãt angeli proſpi, 1.Petri. 1.

eſpejo en que ſe deſſean mirar los angeles, y reſponde el cõ ſumma paciencia. Amigo por que me has herido? Y (lo q̃ es mas digno de conſiderar en eſto es) que ſuſtẽtaua el miſmo redemptor (en quanto Dios) aquel braço y mano ſacrilega, para que ſe moulefſe contra el, y le daua fuerças, ſer, y conſeruacion, para que le hirieſſe y affrentaſſe, y tambiẽ conſeruaua el alma de aquel maluado, enel ſer que le auia dado quando la crio: ſiendo ella la que preſtaua conſentimiento para hazer aquel acto, y cometer aquel peccado nefandiſsimo de ſacrilegio: porque aunque Dios nueſtro ſeñor, no es author ni cauſa del peccado: como prueua ſant Auguſtin, en el libro de las ochenta y tres queſtiones, y ſancto Thomas enla primera de la ſegunda parte, y como comunmente declaran los ſagrados doctores, ſobre aquella autoridad de la ſabiduria. No hizo Dios ala muerte: quiere dezir al peccado, el qual el ſe hizo, ſin que pudieſſe Dios mano enel, como dize ſant Iuan por eſtas palabras: ſin el ſe hizo la nonada. Y aunque todo eſto es verdad, como largamente prueua el maeſtro de las ſentencias en el ſegũdo libro: no por eſſo dexa Dios de ſer (antes es cauſa efficiente) de los actos interiores, y exteriores, y de los mouimientos con q̃ de comete el peccado y ſe pone por obra por q̃ aũque el peccado es priuaciõ: eſtos actos y mouimientos, ſon coſa poſitiua, y por eſſo ha de concurrir Dios con ellos, como cauſa effectiua. Eſto es lo que dize ſant Anſelmo. Toda calidad, y toda obra, y qualquier coſa que tiene ſer haze Dios, y dize qualquier coſa que tiene ſer, porque el peccado como no tiene ſer actual, antes es pura priuacion de la gracia no le hizo Dios.

Deus autor mali non eſt Aug. in lib. 83. queſti.

Deus non eſt cauſa peccati .1. 2. q. 79 ar.1.

Deus mortem non fecit Sap 1.

Sine ipſo factum eſt nihil. Io.1.

2. Sẽ.d.37

Quid quid habet aliquã eſſentiam a Deo eſt. Anſel. de concor. prædeſti.

Y ſant Buenauentura tratando eſta materia, ſobre el ſegundo libro de las ſentencias, pone eſta concluſion. Todas las acciones, todas las obras, y todos los mouimientos haze Dios. Eſto miſmo affirma ſant Auguſtin enel ſegundo libro del libre aluedrio, diziẽdo. El acto malo q̃ exercita el peccador (no la culpa deſte acto) tiene a Dios por cauſa efficiẽte. Por manera q̃ la reſolucion deſta materia es: que entendamos que para la obra cõ que comete el hombre el peccado, como es menear la mano para herir al proximo, o tener conſentimiento dello, concurre Dios para poderla hazer, como cauſa vniuerſal: ſin cuyo cõcurſo y ayuda, ninguna coſa, que realmente ſea coſa ſe pude hazer, ni effetuar. Pero el peccado no le puede Dios hazer, ni es author del, aũque es author del acto dela voluntad, con que preſta conſentimiento el hombre para querer le hazer: como affirma Sancto Thomas en la primera de la ſegunda parte, diziẽdo. Dios es cauſa del acto del peccado, pero no es cauſa del peccado. Lo qual eſta muy claro en el exẽplo que propuſimos de aquel ſacrilego, que alço la mano, y dio vna bofetada a Ieſu Chriſto. Coſa cierta es, que el peccado aunque le cometio aquel hombre maluado: pero tambien es coſa cierta que no pudiera el produzir, aquel acto dela voluntad con que quiſo hazer aquella operacion, ni tan poco pudiera hazer aquel mouimiẽto exterior, de mouer el braço y alçar la mano para aquel effecto de herir aquel benditiſsimo roſtro: ſi el miſmo Dios no concurriera conel, como cauſa efficiente y muy principal de aquel mouimiento.

Omnes actiones & omnes motus facit Deus Bona ſuper. 2 ſent. d. 37. q. 1.

Aug. 2. de libero arbi. cap. 3.

Deus eſt cauſa actus peccati ſed non eſt cauſa peccati. 1. 2, q. 89. ar. 2.

Luego veys aqui, como Dios nueſtro ſeñor, es cauſa de todas las operaciones, y de todas las coſas que realmente ſon coſas, y tienen ſer: y por eſſo aſsiſte, y concurre al acto o ala obra que haze el peccador: como cauſa principal de aquel effecto, y ſin la qual no ſe podria poner en execucion: no digo que es Dios cauſa del peccado: ſino dios actos y mouimientos, y delas operaciones

Universidad de Deusto
Biblioteca

con que se comete el peccado: assi quá to a lo interior del consentimiento: co mo quanto a lo exterior de la obra. Por que estos actos, son cosa posситiua, y q̃ tienen ser, y como los peccados no tie nen ser, sino antes son pura priuació de la gracia de Dios, no los puede hazer Dios: antes es cosa imposible, e impli ca manifiesta contradicion hazer Dios peccado.

D

Delo que auemos dicho se sigue esta consideracion: que solo el peccador tie ne la culpa, y por el mismo caso paga ra la pena del peccado q̃ comete: pues el solo, es el verdadero author de la ma licia y vileza, que encierra ensi esta pri uacion del peccado: pues el quiere co meterle, y auiendole Dios puesto en las manos de su consejo, y dado le las lla ues de su vida y de su muerte, no quiere aprouecharse, ni vsar del beneficio de la libertad que Dios le dio en su proue cho: sino en su daño. Como sea verdad, que es Dios tan bueno que concurriria conel, para hazer obras meritorias con que se saluasse, si el las quisiesse hazer. Y es cosa digna de muchas lagrimas, que no se quiere aprouechar del auxi lio diuino, y del fauor de Dios, para q̃ le ayude a hazer obras merecedoras de vida eterna: antes se aprouecha de su cõ curso y ayuda, para hazer los actos illi citos, delos abominables peccados que comete: y no parece sino que esta dan do vozes a Dios, para que le menee el braço para herir al enemigo, y que con curra con su voluntad para formar con sentimientos deshonestos, y para robar y disfamar, y para poderlo poner por obra. Esto es de lo que se quexa el mis mo Dios por el propheta Esayas, di zziendo, aueysme hecho que os sirua en vuestras maldades: que es dezir, que reys hazer los actos de los peccados, y que yo concurra convosotros para que los podays hazer.

Seruire me feciſtis in iniquita. veſtris. Esa. 43.

Tambien se sigue de aqui, que pues es tan necessario el concurso, assis tencia, ayuda y fauor de Dios, para qualquier cosa que ouieremos de ha zer, y si es buena el es el author y causa principal de la obra: que no tenemos de que tener vana gloria, por muy per fectas q̃ sean nuestras obras, pues es el, el que principalmente las haze, y les da ser y perfection, y ninguna cosa po demos hazer sin su fauor y ayuda. Lo qual dixo el mismo por el euangelista sant Iuan, sin mi ninguna cosa podeys hazer.

E

Sine me nihil poteſ. facere, Ioa. 15.

Tornando al proposito de donde salimos, quando entramos (en conse cucion de aquella materia de la pa ciencia,) en la doctrina del concurso vniuersal de Dios para todas nuestras obras, digo: que tenemos muy nota ble exẽplo la de paciencia de Christo, de que veniamos tratando, en el gran patriarca Isaac: quãdo le tẽdio sobre la leña su padre Abraham, para sacrificarle atado de pies y manos. Vala me Dios que sentiria el innocente hijo, quando se via atar, y poner sobre la leña: si al çaua los ojos arriba, via reluzir el cuchi llo del padre: si miraua hacia abaxo, via ya començar a arder el fuego: los moços que le podian soccorer, se auiã quedado a la subida del monte: El no podia huyr, porque estaua atado. O que sentiria el que se via en tal aprieto, con tanta paciencia, esperaua el fin, y el paradero de aquel negocio. Pues mucho mas digna es de considerar aquella paciencia del verdadero Isaac, Christo redemptor nuestro, gozo y alegria de los angeles: que sentiria su santissima anima, que tristezas, q̃ angũ stias, q̃ algaxas tendria, y que tratadores de muerte, quãdo se vio en la soledad del monte

Gene 22.

F

monte Caluario, en manos dela diuina justicia de su eterno padre: desamparado de sus discipulos, encima de si via desenuaynado el cuchillo de la diuina justicia, para tomar vengança en el de todos los peccados del mundo. Viase atado de pies y manos, no con cordeles que se podian quebrar, sino con duros y crueles clauos: los discipulos que le auian de dar algun aliuio y cõsuelo, todos se auian quedado a la subida del monte de la cruz: porque todos le desampararon, y sobre todo viase todo cercado ala redõda, del fuego de amor q̃ tenia ala hõra del padre, porel qual amor, y por la satisfacion de su honra padecia: y tambien le abrasaua el fuego de amor de los hombres, cuyo remedio desseaua tanto, que se le hazian pocos, y pequeños todos los tormentos que padescia: porq̃ esta es propriedad del amor, parecer que lo possible todo es po co y que no es nada por mucho que sea lo q̃ se haze por el amado.

Estaua Dios presso, y abrasado del fuego de amor del hombre, y este fuego era de quien dixo el mismo redemtor por sant Lucas. A que pensays que vine yo al mundo? Sabeys a que? A pegarle fuego y abrasarle, y no pretendo otra cosa sino que arda. O señor mio y de mi alma, el mundo que vos criastes, y fabricastes con vuestras manos, y don de tenes tantas diuersidades de criaturas a vuestro seruicio: quereys abrasar, y que arda con llamas de fuego? no os cõtẽtays cõ auer le destruydo vna vez por agua, sino que otra vez le quereys destruyr con fuego?

Ignen veni mittere in terram & quid vollo niſi. Lu. 12.

El fuego que truxo Christo al mundo, y con que pretende abrasar el mundo, no es el fuego material que consume, sino el fuego de su diuino amor, q̃ inflama los coraçones. Este diuino fuego se acẽdio y começo a arder enel hor no del viẽtre virginal: quando por grã fuerça de amor se hizo Dios hombre: y prẽdio tanto este fuego en nuestra naturaleza, que se le pego tãbien nuestra pasibilidad, y mortalidad, q̃ del hijo de Dios q̃ es eterno, y eternalmente engẽdrado del padre: es verdad dezir que es temporalmente concebido enel viẽtre de su madre, y de Dios inmortal, es verdad dezir que es hombre mortal, y de Dios impasible, es verdad dezir q̃ esta subjecto a pasibilidad, a tormentos, y a la misma muerte. Y finalmente, tuuo tãta efficacia este fuego de amor diuino, que hizo que se verificassen de Dios todo poderoso: estos dos estremos tan distantes: Dios y hombre, finito e infinito, mortal e inmortal: biuo y muerto, enterrado enel sepulchro y beatificador de los angeles en la gloria: porque esta comunicacion de los Idiomas, se siguio de hazerse Dios hombre por el hombre.

Este fuego de amor diuino esta significado por aquel fuego de la çarça, que vio Moyses que ardia, y no se quemaua: porque este fuego es de tal propriedad y condicion, que abrasa y derrite los coraçones, y no los cõsume: antes il lustra, viuifica y da nueuo y marauilloso ser al alma. Y pues este fuego haze esta operacion y tiene este effecto: a donde puedes yr alma mia a buscar vna cõtella deste fuego de amor diuino, y vna aficua desta lumbre celestial, con que se encienda, se inflame, y se abrase mi coraçon, en fuego de amor de Dios, y se consuman las friuldades de los amores del mundo, sino al horno de la Cruz? en enel qual se esta cozyendo aquel pan biuo que descendio del cielo: como dize el mismo redemptor por sant Iuan, yo soy pan biuo que descendi

Rubus cũ arderet non combure. Exo. 3.

Ego sum panis viuꝰ qui. Io. 6.

cendi del cielo, para darte a ti sustentacion y vida. A donde yras a ascender la candela de tu deuocion, sino a este brasero de la cruz: donde hallaras siempre este fuego de amor que nunca se apaga, porque esta significado, por aquel fuego material, de quien dixo Dios en el leuitico. Siempre ardera fuego en mi altar?

Semper ardebit ignis in altari meo. Le. 6.

Capitulo. ij. en que

se declara, porque hizo Dios particular precepto del amor, y nos mãda que le amemos: pues naturalmente, tenemos obligacion de amarle, aun q̃ no nos lo mandara.



COMO todo el principal fundamento de estas nuestras consideraciones, sea tratar de la muerte y passion que nuestro redemptor padecio por nosotros, y como querer el padecer y morir, aya procedido de puro amor: no podemos, auiendo de tratar del effecto (que es la passion) dexar de tratar muchas vezes de la causa, que es el amor, esto digo, porque aunque en este, y en otros capitulos passados repitamos algo de la materia del amor, no creo q̃ aura lector a quie le sea fastidioso (especialmente si es buen enamorado del amor de Dios) leer muchas vezes las excelencias, propriedades y cõdiciones deste amor: quanto mas dizie do, y tratandose a diuersos propositos, y con diuerso estilo, y diziendo diuersas cosas del y de sus effectos: los quales son tãtos, que por mucho que digamos de ellos, quedaremos cortos.

Pues auiendo declarado, como el fuego que traxo Christo al mundo es el amor, y que el fuego con que abraso al mundo es el amor que tuuo al mundo. Es agora de considerar que Dios nuestro señor es muy afficionado al amor, y la razõ es: porque como Dios es amor (como dize sant Iuan,) y como cada cosa ame a su semejente, (como affirma el Ecclesiastico) de aqui es, que ha de amar Dios al amor, y le ha de ser muy deuoto y afficionado: Y ansi todas las cosas que Dios ha hecho enel mundo, las hizo por respecto del amor. Si le preguntays a Dios, quien le hizo baxar del cielo a la tierra y hazerse hombre? responderos ha que el amor, si le preguntays, quien le hizo padecer tantos tormẽtos y tan cruel muerte y passion? dezirosha que el amor: si le preguntays, que es lo que ha de hazer en el mundo? dezirnos ha, que enseñar a los hombres la sciencia del amor, y como an de amar a Dios, y a los amigos y enemigos: y si le preguntais, quien sois vos señor, que tanto nos encomẽdais el amor? dira os que es amor. Y en tanto es verdad, que Dios es amor, que la emanacion, y produccion del Espiritu Sancto que (es verdadero Dios) se haze mediante el eterno amor. Y de aqui tambien se sigue, q̃ como Dios nuestro señor es amor, quiere que nosotros nos vistamos, y adereçemos con la librea del amor, y que seamos sus enamorados, y que le amemos sobre todas las cosas, y que nos abrasemos con su diuino amor: y ansi no nos quiso mandar, que nos dessangremos por el, como el hizo por nosotros, ny que nos crucifiquemos: sino que le amemos, y por esso establecio este precepto, amaras a Dios tu señor d̃ todo tu coraçon, y con toda tu alma. Y esto, no lo manda el ny lo quiere porque le importa algo nro amor: sino por lo mucho q̃ nos importa a nosotros q̃ le amemos. Y ansi, niguna cosa cõ tãta instãcia nos

Deus Charitas est. 1. Ioa. 4.

Omne animal diligit sibi simile. Eccli. 3.

Diligite inimicos vestros. Mat. 5.

Diliges dominũ Deũ ex toto cor de Deu. 30.

nos predico, enseño, y encomendo, como la sciencia de la charidad, y la doctrina del amor. Y por esso, vna vez dize por san Iuan, mirad q̃ os encomiendo que os ameys como yo os he amado, y en el capitulo quinze, dize. Este es mi precepto, q̃ os ameys vnos a otros. Otra vez dize por sant Lucas. Amad a vuestros enemigos. Otra vez dize por sant Matheo. Amaras a tu proximo como a ti mismo. Otra vez dize por sant Marcos. Amaras a Dios sobre todas las cosas, y a tu pronimo como a ti mismo: por manera que este era el tema de su sermon: esta era la resolucion de su doctrina: esta era la sciencia que nos enseñaua la sciencia del amor, y ansi digo, q̃ si deuemos mucho a los inuentores de las sciencias, y tambien a los inuentores de todas las artes mecanicas, por lo que nos dexaron escripto, y porque nos enseñaron las cosas necessarias, para la buena gouernacio de la republica, y para la manera dela vida politica: q̃ deuemos mucho mas a nuestro soberano maestro, porque nos enseño la doctri- del amor. Dize Aristoteles, que a los padres y a los maestros no les podemos pagar lo que les deuemos: pues si deuemos mucho a los maestros que nos enseñaron philosophia, o las otras sciencias del mundo, quanto mas deueremos a nuestro maestro y redemptor, que nos enseño esta doctrina celestial del amor? Y nos dio methodos, reglas, y documentos de amor, y nos declaro las leyes del amor, y nos enseño a quien y como auemos de amar: y no solamẽte a los amigos, sino a los enemigos. Dize la diuina escriptura, que vio Moyses a Dios, y que tenia en la mano derecha vna ley de fuerza con que amaua a los pueblos: esta ley es la ley del amor diuino: la qual nos declaro y predico el redemptor en todo el discurso de su vida. Esta es la sciencia que nos enseño, y la licion que nos leyo en la cathedra de la Cruz: a cuya imitacion el Euangelista sant Iuan, nunca otra cosa enseñaua a sus discipulos: sino q̃ se amassen vnos a otros, y preguntado por ellos vna vez para que les dezia y repetia tantas vezes que se amassen, respondio, como dize san Hieronymo sobre la epistola de S. Pablo a las Galatas. Porque es tã necessario el precepto del amor, que todos los otros sin el, no bastã para la saluacion, y solo el basta. Y por ser tan importante, insistio mas el redemptor en persuadirnos este amor, que en todo lo demas que nos enseño. Y por esso (si me acuerdo bien) no hallareys en todo el codigo de sus leyes diuinas y en todos los anales de sus euangelistas, mas que vna vez este vocablo, temor: quãdo dixo te ned a aquel que despues de aueros muerto os puede embiar alos infiernos y muchas vezes hallareys este vocablo, amor: yaun aquella vez que vso de este vocablo, temed: no creo que le tomara en la boca, sino para inducirnos a su amor.

Vt diligatis inuicẽ sicut Ioa. 15.

Hoc est præceptum meum vt diligatis inuicem. Ioa. 15.

Diligite inimicos vestros. Lu. 6

Diliges proximum tuũ sicut te ipsũ Mat. 12

& proximum sicut te ipsũ Mar. 12

Si solum hoc precepisset sufficeret. Hiero. super epist. ad galatas. Pa.

Timete eũ qui posquã occidere. Lu. 12.

Parentibus & magistris non possumus. redere equi. 1. Ethi.

Et ignea lex in manibus eius. Deu. 33

Pero veamos para q̃ establecio Dios precepto de amor, y nos mãda tan expressamente q̃ le amemos? pues naturalmente le deuemos el amor, y estamos obligados a amarle por ser el quien es: claro esta que el bien es tã digno de ser amado que lleua tras si la voluntad, con mucha mayor fuerça que la piedra Imã atrae a si el hierro. Porque el brio es obiecto de la boluntad, y por esso la lleua tras si, a donde quiera q̃ va: de tal manera, y con tal fuerça que la volũtad no se puede inclinar naturalmẽte, a querer cosa q̃ no sea bueno, o q̃ no tenga razõ y respecto de bueno, como declara sancto Thomas en la. 2. de la segũda parte por estas palabras. La volũtad se abalãça al bie, o alo q̃ tiene razõ de bie. Y de aqui es q̃ si el hõbre apetece el deleyte, no es en quãto es malo y offensa d̃ Dios:

Voluntas tendit in bonũ. v. quod habet ratio. boni, 1.2.q. 8, ar, 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

sino porque tiene alguna apparencia,y mueſtras de bien: si deſſea vengarſe del enemigo, no es porque es peccado, sino por ſatisfacer ſu honra. Y anſi vemos que es el diablo, tan abiſado y tan aſtuto en las tentaciones que nos offrece,que nunca nos repreſenta los peccados deſnudos y como ellos son: sino veſtidos,ſolapados, y arreboçados debaxo de vnas eſpecies de bienes: y con eſte disfraz ſe dexan engañar muchos, no mirando el beneno que trae en aquel anzuelo: porque ſi el propuſieſſe el peccado deſcubierto, y moſtraſſe las tachas ſecretas y los males que tiene encerrados, pocos le appetecerian, y echarian mano del: no ſe arrojaria la voluntad a amar lo malo, porque aun Ariſtoteles dize,que el fin de la voluntad es el bien, o lo que tiene apparencia de bien, y dado el miſmo en las Ethicas la diffinicion del bien dize: que el bien es el que todos appetecen. Y es lo miſmo que dize ſant Dioniſio: que todas las coſas appetecen lo que es bueno, ysi ſe van tras lo malo, es porque ſe pone mascara de algun bien, y deſta manera engaña ala volũtad. Eſto miſmo ſintio el poeta horacio, quando dixo: Somos engañados por la eſpecie del bien: luego pues tiene eſta condicion, y proprie dad el bien, que traua y lleua empos de ſi con gran fuerça la voluntad, quanto con mas fuerça y poderio lleuara tras ſi la volũtad el biẽ: que no es bien como quiera, ſino ſummo bien? Luego para q̃ era meneſter mandarnos Dios nueſtro ſeñor, cõ particular precepto, q̃ le amemos, y eſtablecer ley y mandamiento de amor: pues tanta obligacion natural tenemos para amarle, por razon de ſer biẽ: y no como quiera, ſino ſummo biẽ? Eſto es lo que auemos de declarar.

Finis voluntatis eſt bonum vel apparens bonũ, phiſi.

Bonum eſt quod õnes appetunt, 1, Ethi.

Bonũ õnia appetunt, Dioni 4 de diuinis no.

Falimur ſpecie recti hora. de arte poe.

Para ſatiſfacion deſto notaremos, q̃ es coſa tan ahidalgada el amor, es tã deſintereſſado, que adõde quiera q̃ ſe emplea no pide oro, ni plata, ni pretẽde otro reſpecto, ni interes: ſino la paga de amor, porque con ſola eſta recompẽſa, ſe pue de ſatisfazer lo mucho que merece el amor. Y por eſſo dixo el redemptor. Yo amo alos que me aman: como ſi dixera. No puedo hazer mejor paga, ni tengo otra mejor moneda, con que ſatisfazer al amor delos q̃ me aman, ſino con emplear yo enellos el teſoro de mi amor. Pues conociendo nueſtro Dios quãto nos importa anoſotros eſta, moneda de oro nno de ſu amor, cõ q̃ nos paga el nueſtro amor, paraq̃ pueda aſſentar biẽ eſte matiz y eſmalte de ſu amor ſobre nueſtro coraçon: por eſſo nos manda que le amemos. Porq̃ el amor de la criatura empleada en Dios, parece que en alguna manera le obliga y conuiene, a amar a quien le ama, y por eſſo eſtablecio Dios eſte precepto del amor. Amaras a tu Dios, para que en premio, y paga đla pobreza deſte nueſtro amor, aya occaſion de emplear el muy de propoſito en noſotros el teſoro de ſu amor, para enriquezer nueſtra proueza, yenchir nueſtra miſeria de infinitos bienes. Por manera que nos manda que le amemos, para tener el miſmo occaſion de amarnos: y quiere el nueſtro amor, para tener fundamento enque fundar el ſuyo, y paraeſſo nos mando q̃ le amemos.

Ego diligẽ. me diligo, pro. 6

Para entẽder mas de rayz la razõ, porq̃ nos mãda Dios q̃ le amemos, pues le deuemos de pura obligaciõ eſte amor, no taremos eſta cõſideracion. Que es Dios tã bueno, y tã miſericordioſo, q̃ no nos quiſo mãdar: ſino mãdamiẽtos muy faciles, y ſuaues: tãto q̃ la miſma ſuauidad de ſus mandamientos, nos mouieſſe y combidaſſe, a hazer lo q̃ por ellos nos manda. No ſon los mãdamientos de la ley de gracia, como los de la vieja ley, que eſtauan llenos de mil difficultades y aſperezas, y anſi eran difficultoſas de cumplir. Y por eſſo ſe quexauan los

Inponut onera importabilia q3 neq3, Ma 23

los Iudios, que les imponian cargas que no las podian lleuar, ni las auian podido lleuar ſus padres. Mandaua Dios en el Leuitico, que ninguno fueſſe oſado, de poner fuego ajeno en los encenſſarios: y porque Nadab, y Abiu, quebrantaron eſte mandamiento, luego dize el teſto, que embio Dios fuego que los abraſo, y murieron alli enel tẽplo, y luego anſi como eſtauan veſtidos con las tunicas de lino, con que auian de encenſar: los mando Moyſes echar fuera del templo, como agente que auia profanado el templo. Mandaua Dios, que la hija del Sacerdote que fueſſe hallada en cierto caſo de deſoneſtidad, que la quemaſſen luego. Por manera, que la ley vieja era muy riguroſa: pero la ley de gracia, como eſta toda fundada en amor, y no en temor como la ley de eſcriptura: no tiene preceptos difficultoſos de obedecer, ny mandamientos peſados de cumplir: y por eſſo con gran razon dize el miſmo legiſlador. My yugo es ſuaue, y my carga es liuiana. Buen teſtimonio deſto es, que nos mãda el, y nos encomiẽda mucho: no que nos diſciplinemos, ny que peregrinemos, y vamos a romerias, ny que le demos, y gaſtemos en ſu ſeruicio quanto tenemos: ſino ſolamente nos manda y nos pide que le amemos: ſiendo el de ſuyo tan digno de ſer amado, y ſiendo todo quanto nos manda: tan ſuaue, tan dulce, y tan ſabroſo, y que nos eſta a noſotros tambien, amar al ſummo bien: el qual estan amable, que ſin ninguna difficultad ny peſadumbre le podemos amar. Si nos mandara el, que no le amaramos, eſſo fuera coſa muy difficultoſa, y pudieramos appelar para ſu juſticia, de ſentencia tan aſpera, y pudieramos replicar. Como ſeñor quereis que no os amemos, que ſois ſummo bien: quiẽ podra dexar de amar ny podra aborrecer, al ſummo bien: ſino ſon los obſtinados que tienen dañado el paladar, y perdido el guſto, y deprauado el entendimiẽto, y cõfirmado en mal: pero yo ſeñor, que conozco quan bien me eſta a my vueſtro amor: como podre dexaros de amar? que por razon que ſoys infinito bien, os lleuais tras vos con gran fuerca y poder my voluntad? a penas puedo yo ſin gran difficultad, tener my voluntad a raya, para que no ſe abalance, y ſe vaya deſperecida de amor, tras vnos biennezillos de nonada: q̃ ſon eſtos juguetes de la tierra, como ſon la hermoſura, el deleite, la honrra, y las otras coſas deſta vida, que no tienẽ mas que vna ſobre veſte, y vna apparencia y demonſtracion de bienes, y eſtan llenos de males, y de cõtrapeſos, y jaretes, y no ſe yra my voluntad con gran heruor, y con anſias de amor en ſeguimiento vueſtro: ſiendo vos infinito y ſummo biẽ, ſin mezcla de algun mal? No, no Señor, no quiero yo andar abouado tras eſtas bujerias de la tierra, ny tras ſus amores y afficiones: ſino yr me en compañia de la eſpoſa, empos de la fragancia y ſuauidad de vueſtros vnguentos. Iamas pienſo yo apartar my voluntad de vos: no le quiero hazer eſſe agrauio eſſa fuerça ny violencia: ſino dexarla q̃ goze de ſu objeto, pues eſta tambien empleada enel.

Iugum meum ſuaue eſt, Mat, 11

In odorem unguẽtorũ tuorũ curri. Dan. 1

Que bien entendia el Apoſtol San Pedro, eſtos principios de la ciencia y philoſophia del amor: quando preguntando a el, y a los otros condiſcipulos el Redemptor del mundo, y proponiendo les eſta queſtion de amor. Por ventura quereis voſotros apartar os de my, y deſemparar me? reſpondio con gran firmeza de amor. Adonde nos podemos yr, y porque te emos de dexar, que tienes palabras de vida eterna? Conociendo quan bien les eſtaua eſta aſsiſtẽcia con Dios, aquellos tres diſcipulos ſan Pedro, ſan Iuan, y Santiago, que ſe

Quo ibimꝰ quia verba vitę eꝛher. habes Ioa 6 Mat. 17

Universidad de Deusto
Biblioteca

hallaron enel myſterio de la trasfigura cion, ſe les hazia tan de mal apartarſe de la preſencia del maeſtro, de cuya diuinidad, y grandeza tenian prendas, y auian començado a gaſtar, que ſe quiſieran quedar alli con el en aquel Monte Thabor, y nunca apartarſe del: y por eſſo dixeron, hagamos aqui tres Tabernaculos. Bien conocia quan excelente coſa es para el hmobre, eſtar ayuntado a ſu criador, el propheta Dauit: quando dezia: muy bueno es para my eſtar pegado a my Dios. Eſto es lo que tan encarecidamente dezia el Apoſtol ſan Pablo, hallando ſe por muy dichoſo, en eſtar vnido por amor y caridad con Dios. Quien ſera baſtante y poderoſo, para apartar nos de la charidad y del amor de Chriſto (Baſtara por ventura la tribulacion, la perſecucion. La anguſtia, la hambre, el cuchillo, o otro qualquier trabajo? no por cierto: no podran todas eſtas coſas apartar nosdel amor de Dios. Es el amor vinculo de perfecion, que ata fuertemẽte al hombre con Dios: tanto que no ay quien deſate eſte nudo, ny quien pueda deſatir eſta lazada, del que vna vez tiene guſto, y aprouado a que ſabe el diuino amor. Y por eſſo nos prouoca, y combida el real propheta, a que guſtemos, y hagamos cala, y cata del amor, paraque entendiendo quan ſuaue es, dexemos quãto tenemos, como dezian los Apoſtoles, y nos vamos tras el; y lo que dize el propheta es, guſtad, y vereis quan ſuaue es el ſeñor: luego veis aqui, como es coſa deleitable, allegar ſe a Dios mediante el amor, y quan fuerte es, y quan dulce y ſuaue. Y pues todas las coſas appetecen, y ſon inclinadas al amor, y tãbien nos eſta a noſotros emplear le en Dios: por eſſo no auia neceſsidad, que ſe nos mãdara por particular precepto que amemos a Dios: que es tan digno de ſer amado, y en quien halla repoſo, y cabida nueſtro amor; y adonde eſta tambien empleado. Pero quiſo Dios nueſtroſeñor, hazer precepto particular del amor, y mandarnos que le amẽmos de todo coraçon: porq̃ no nos deſcuidemos del exercicio d̃l amor, pues es coſa tan importante, y en que nos va la vida del alma.

Mihi autẽ adherere Deo bonũ eſt, pſal. 72

Quis nos ſeparauit a chari. Chriſ. Ro. 8

Guſtate& videte quã ſuauis eſt Dominus, pſal. 33

Y porque acabamos de dezir, que el amor es fuerte, y tanto que ninguna coſa baſta para apartar al hõbre del amor de Dios, digo: que es tan fuerte, que ſolavna coſa puede apartar al hombre del amor de Dios, y no ay otra que tenga fuerças, ny ſea baſtante para hazer eſte apartamiento: ſino ſolo el peccado mortal. Porque anſi como ſola la muerte, puede hazer diuiſion y apartamiento, de la vnion que ay entre el alma y el cuerpo: anſi ſolo el peccado mortal, q̃ es muerte del alma: puede apartar al hõbre que eſtavnido con Dios por amor de eſſe miſmo Dios. Y por eſta gran fuerça que tiene el amor, le compara la eſpoſa a la muerte. Fuerte es dize ella, el amor como la muerte. Y de aqui ſe ſigue, que anſi como ningun mal, ni daño le puede venir, ny trabajo ſe puede ofrecer al hombre, mas terrible que la muerte: anſi tan poco puede tener otro trauajo, ny miſeria que ſea mayor, ny que iguale a eſta, que la muerte eſpiritual del alma. Porque aunque es gran trabajo deshazerſe, y desbaratarſe, la vnion tan conjuncta que ay, entre el alma y el cuerpo: la qual mediãte la muerte temporal ſe desbarata: pero muy mayor es ſin comparacion, el de la muerte eſpiritual, de vn peccado mortal por que mediante eſte apartamiento, ſe aparta Dios (que es la vida verdadera del hõbre) de ſu alma, y no ſe puede imaginar igual trauajo, que eſtar vn hombre apartado de Dios, y alexado del por el peccado. Eſte apartamiento de Dios, ſentia Chain por terrible trabajo: quando le

Fortis eſt vt mors dile&io. Can. 8.

Omnis qui inuenerit me occidet me Ge. 4

le deſpidio Dios, y le deſterro de ſi, para que anduuieſſe de tierra en tierra, a lo qual reſpondio Chain. Adonde tengo d̃ yr yẽdo d̃ſpedido d̃ Dios, q̃ todos los hõbres y las beſtias fieras me perſeguirã y me deſpedaçarã? mira q̃ ſentimiẽto tenia Chain, de yr apartado y alexado de Dios, y quan poco caſo haze vn peccador, de alexarſe, y auſentarſe de ſu propria voluntad de Dios, y de ſu diuina gracia por la vileza d̃ vn peccado mortal. Y pues la auſencia, y el apartamiento, y a lexamiento de Dios, es tan gran miſeria: deuriamos conſiderar muy de propoſito, lo que ſentiran los peccadores en la otra vida: quando los deſpida Dios, y los alexe de ſi, y los deſtierre de ſu diuina y glorioſa preſencia: intimãdo les aquella triſte ſentencia de ſu perpetua condemnacion, con que los deſpedira, y deſterrara de ſi miſmo, diziẽdo. Yd os, malditos de mi padre al fuego eterno que os eſta aparejado, a voſotros y alos diablos. El qual trabajo, y ſumma miſeria, les vendra a los malauenturados, por auer ſe apartado del amor de Dios, y no auer querido obedecer aquella ley y precepto ſuauiſsimo del amor, que propuſimos. Amaras a tu Dios y a tu ſeñor el qual es vn mandamiento tan juſto, y tan comedido, y que nos eſta tambien a noſotros obedecerle, que no ay eſcuſa que ſe pueda admitir para dexar de cumplir le. Eſotros mandamientos, podrian tener alguna eſcuſa: pero el mandamiento del amor es tan abſoluto, que no admite eſcuſa, ny ay contra el excepcion alguna: no es regla que padece inſtancia, ny ſe puede contradezir: es como primer principio, que ny ſea de negar, ny arguir cõtra el. Si nos mandara Dios, que repartieramos nueſtra hazieda a los pobres, pudieramos excuſar nos diziendo: que la auemos mucho meneſter, y que no tenemos oro ny plata que les dar, ny aũ con que nos mantener. Pudieramos allegar pobreza y neceſsidad. Si nos mãdaſſe ayunar podriamos dezir que ſomos flacos de cabeça. Si nos mandaſſe diſciplinar, y andar romerias y eſtaciones: podriamos reſponder: que ſomos viejos, o enfermos: pero o ſoberana miſericorda de Dios, que no nos pide, ny demanda coſa que no tengamos, ny q̃ ſea cara de auer, ny que ſea meneſter buſcar la preſtada, ny gaſtar nueſtra hazieda en comprar la: porque no nos pide, ſino ſolamente nueſtro amor: como ſi dixeſſe no te quiero pedir coſa difficultoſa (hombre miſerable) ny que te cueſte tu hazieda, ſino que me des tu amor: eſſo que no te cueſta nada, eſſo que tienes de tu coſecha, eſſo que no es meneſter echar mano a la bolſa, ny abrir las arcas para dar me lo: ſino que lo tienes tu ſobrado dentro de tu coraçon: eſſo es lo que te pido, y cõ lo que yo me contento. Hijo dame tu coraçon, dame tu voluntad, dame tu amor, pues no te cueſta nada. Eſto es lo que pedia Dios a ſu pueblo enel Deutero nomio, incitando le, y prouocando le a que le amaſſe, con eſtas palabras. Eſte mandamiento con que yo te mando que me ames, no eſta puesto ſobre ti en la media region del ayre, ny eſta ſubido en alguno de los Cielos, paraque te puedas excuſar diziendo: quien podra ſubir tan alto, paraque pueda traer eſte mandamiento a ca baxo para cumplir le? Tan poco eſta de eſſotra parte del mar, paraque põgas por eſcuſa: quiẽ podra nauegar por eſſe mar adelante, para traer de alla, con q̃ podamos obedecer eſſe mandamiento? ſino dentro de ti, y en tu miſmo coraçon: hallaras con que cũplir eſte mandamiento. Conſidera que yo e puesto delante de ti la vida y el bien, paraque ames a tu Dios. Eſtas palabras formales dixo Dios a aquel pueblo idolatra, para induzir le a ſu amor, y que ſe apartaſſe de la

Ite maledicti in ignem ether. Mat. 25.

Fili prebẽ mihi cor tuum. Pro. 23.

Mandatũ quod preci pio in cor tuo eſt. Deu. 30.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de la adoracion de los Idolos: dádo les da entend ', quan facil cosa es lo que les pide: pidiendo les solamente su amor.

Pues quien sera el hombre de tan desnaturado entendimiento, que pidiendo le Dios su amor, se le quiera negar: pues no puede tener otro objeto mas deleytable, ny mas digno de ser amado el amor de la criatura, que esse mismo Dios? o bien empleado amor, que se emplea en Dios, aun el amor que se emplea en las criaturas, es cosa deleitable, y da cõtento al anima del que bien ama: pues quanto mejor empleado es el amor, y quanto mas dulce y agradable: quando se emplea en Dios? pues entonces le ponemos, y apossentamos en su proprio lugar y termino, y le ennoblecemos, y calificamos, poniendole en tan alto lugar: y no defraudandole del appetito, y natural inclinacion que Dios le dio, criandole para si: paraque goze de su infinito ser y bienauenturança. Ansi lo dize el maestro de las sentẽcias. Hizo dios la criatura racional, paraque entendiesse al sumo bien, y entendiendo le le amasse, y amando le le possey esse.

Fecit Deus creaturã rationalem vt summun bonũ intelligeret. Ma. li.2 d.1. Omne ani. diligit sibi simile Eccli 3.

Y aun por otra razon tambien, somos obligados a amar a Dios, porque dize el Ecclesiastico: que cada cosa ama a su semejante, y pues Dios, por gran fuerça de amor se hizo semejante a nosotros: quãdo se ayunto hipostaticamente con nuestra naturaleza humana, y se hizo mortal y passible, y subjeto a trabajos como nosotros: grãrazon tenemos para amarle.

L

Y aun aca por propriedad occulta vemos, que se aman vnos animales a otros, y vnas personas a otras, y de vna sola vista que se ven, acaece que se afficionan, y se quieren por estremo vnos a otros: y si veys jugar o reñir dos hombres, que nunca antes los auiades visto ny hablado os officionays al vno, y no al otro, y querriades que el vno ganasse o venciesse, y no el otro: sin conocer los, ny auer recebido mejores obras del vno, que del otro. Lo qual prouiene (como dize Tholomeo, y otros Astrologos) por alguna propriedad occulta, y secreta semejança que ay entre ellos, o por auer tenido ambos, vn mismo signo por señor en su nacimiento, o por auer nacido debaxo de vna misma Estrella y constelacion. Y pues Iesu Christo nacio, y se hizo hombre, y quanto al cuerpo: ansi como se quiso subjetar a la muerte, ansi tambien se quiso subjetar a los effectos, e influencias de los planetas, y de los cielos, a que nosotros estamos subjetos: de su proprio querer y voluntad. para mostrar la verdad de la humana naturaleza, que auia ayuntado Dios asi mismo, y se quiso subjetar a las calidades de los elementos que el auia criado: auiendo frio y calor, hambre, sed, y cansancio como nosotros: por hazer se nuestro semejante. Y pues quiso estar subjeto a estas qualidades, que proceden delos Cielos, y delos elementos, y de las influencias de los cuerpos superiores: por ser (aun en esta subjection voluntaria que el tuuo) semejante al hombre. Y aunque esta subjecion que en el fue voluntaria: es en nosotros natural, y la auemos de tener (aunque no queramos) por el gran dominio que tienen estos cuerpos superiores sobre nosotros: quanto al cuerpo, y a la vida natural. Grande es la obligacion que tenemos, de

Tolomeus in centilo quid.

K

de amar a quien, aun en esto de su volũtad, se quiso hazer semejãte a nosotros sin tener necessidad para ello. Y no es cosa difficultosa de entender, que se quisiesse Christo nuestro señor, subjetar a los elementos voluntariamente, y sufrir la aspereza, y rigor de sus calidades y tãbien a los mouimientos de los cuerpos superiores: pues se quiso subjetar a la muerte corporal, cuyos tributarios y pecheros somos todos los hombres.

Capitulo 3. del effecto marauilloso de amor que ay en los buenos casados: por virtud del Sacramento del matrimonio.

M



N professecion de la materia del amor de Dios de q̃ emos tratado, notaremos quã grãde exẽplo, y verdadero testimonios (entre otros) nos dio el todo poderoso Dios de lo mucho que nos amaua, en la institucion del Sancto Sacramento del matrimonio: El qual, por amor, q̃ nos tuuo, nos dio por remedio, contra los vicios y malas inclinaciones, que por razon del peccado del primer hombre, se sembraron, y echaron tan fuertes rayzes en la tierra miserable de nuestra carne. Y aunq̃ es mas perfecto el estado de la virginidad, y el dela religion q̃l del matrimonio: pero es vn estado, q̃ tiene menos difficultades y estropieços, para poder biuir christianamente, y parece q̃ es vn camino carretero, por el qual, haziendo lo que deuen los buenos casados se pueden saluar, y gozar de Dios, y del mundo (como dizen) sin estar subjetos a tantas reglas, y asperezas, disciplinas, ayunos, obediencias y otras penitencias y trabajos, que son annexos a la religion, y son obligados a guardar los, los religiosos: pero el casado que biue christianamente, gozando del seruicio y regalo de la muger, y del contento que dan los hijos, y ganando hazienda, y occupado se en exercicios de plazer: se puede saluar a pie enxuto, cõ solo que guarde los mandamientos de Dios conforme a la sentencia del Redemptor, si quies entrar en la vida guarda los mandamientos: y (aunque de la muger y de los hijos, nacẽ algunas difficultades) pero todas las allana y haze faciles, el amor que este Sancto Sacramento trae conbigo, e infunde con grã fuerça en los buenos casados, y que se aman y se quieren por amor de Dios.

Si vis ad vitam ingredi serua mãdata. Mat. 19

N

El effecto marauilloso que obra este sancto Sacramento del matrimonio de amor, se vee a ojos vistas en el marido y la muger, que siendo a las vezes de diuersas tierras y prouincias, y aun de Reynos y naciones estrañas: luego como los ayunta la santa madre Iglesia, y les echa encima el yugo, y carga suaue del matrimonio, se tienen tanto amor (aunque no se ayan jamas visto) que moriria el vno por el otro. Cosa marauillosa es, que con tanta facilidad dexe el hõbre (como mãda Dios por san Matheo) a su padre y a su madre, por el amor de su muger, y que ella con tanto contento delampare su patria, su naturaleza, y propriedad donde nacio y sea criado, y no tenga en nada salir de entre sus deudos (aunque sean padres y hermanos) y se vaya (aunque sea a las Indias y a qualquier parte del mũdo) con vn hombre

Propter hanc relinquet homo patrem & Mat. 19.

que

Universidad de Deusto
Biblioteca

que nunca le auia viſto ny conocido, y que de ſe confie a eſte ame, y que el vno ny el otro, no tengan cola propria y particular, que no ſea del otro: ſino q̃ todo ſea comun de dos, anſi la hazienda, como la voluntad, los cuerpos, los coraçones, todo es comun entre ellos, no ay coſa particular. Lo qual procede de la gran virtud del amor, que haze eſta vnion tan fuerte en ellas, mediante la gracia del Sacramento del matrimonio. Deſta fuerça de amor matrimonial, tenemos muchos exẽplos en la Sagrada Eſcriptura. Tenia Iacob dos mugeres, que entonces no eſtaua prohibido tener muchas: que ſe llamauan, Lia y Rachel. Y como eſtuuieſſe determinado de recoger ſu hazienda, y yr con ſus mugeres a ſu patria, dio parte a las mugeres de ſu determinacion: las quales ſin mas acuerdo, de caſo tan graue como era dexar a ſu padre Laban, y a los ſuyos, luego ſe reſoluieron de yr ſe con ſu marido, y no eſperaron a que viniеſſe el padre, que auia ydo auer ſu ganado, y le hurtaron los idolos q̃ el eſtimaua en mucho, y ſin tomar liccia del ſe fueron con ſu maridos a la tierra de Chanaan.

Gene.31.

Gene.24.

Eſtando determinado el Patriarcha Abrahan, de caſar ſu hijo cõ Rebecca: embio a vn ſieruo ſuyo a ſu tierra, que era Meſopotania, a negociar eſte matrimonio cõ Bathuel padre de la donzella, y el lo tuuo por bien: con tãto, que la miſma Rebecca lo quiſieſſe aceptar, y llamando la, le preguntãron, ſi queria yr ſe con aquel hõbre a caſar con Iſaac, a la tierra Auſtral. lo qual ella acepto de buena gana, y luego dexando alegremente ſu tierra, y ſus padres que la auian criado, y todo lo demas, ſe fue con vn eſtranjero a caſar con Iſaac. mirad quan bien prendio el amor matrimonial, en el coraçon deſta donzella. Lo miſmo vemos en los caſamientos de las infantas, princeſas y grandes ſeñoras deſtos, y de otros Reynos, que auiendo las criado ſus padres, cõ el regalo, authoridad, y mageſtad que requieren y demandan ſus eſtados, las caſan los padres, cõ Principes y Reyes eſtrangeros, y ellas no tienen en nada dexar los regalos, caſas, y conuerſacion de los padres, y ſe van de buena voluntad a Reynos eſtraños, no viſtos, ny conocidos, con los menſajeros que vienen por ellas, y no ven la hora de ver ſe con los Principes eſtrangeros, con quien eſta tratado y concertado el matrimonio. Es tan grãde la fuerça del amor que cauſa eſte Sacramento, que aun antes que ſe celebre obra, eſte tan grande effecto de amor.

Es tan poderoſa eſta fuerça de amor en el matrimonio, que para desbaratar la vnion de amor que ay entre los buenos caſados, no baſta pobreza, ny enfermedad por cõtagioſa que ſea, ny priſiones, ny todas las aduerſidades del mũdo: ſino ſola la muerte (que es la que lo desbarata todo, y lo deſcopone) y aun a qui no ſe acaba el amor, ni en la muerte pierde ſu derecho y juriſdicion: pues vemos muchas vezes q̃ deſpues de muerto el vno, y comido de guſanos, el que queda biuo eſta caſi muerto, atormentado de triſteza y de paſsiones: cuyas lagrimas y ſentimiento, ſon buenos teſtigos del amor que en el coraçon eſtaua apoſentado, y tenia tomada la poſſeſsion de la volũtad (que es el Throno del amor). En lo qual ſe parece claramente, quanta fuerça tiene el amor matrimonial, y quan bien fundadas tiene ſus rayzes en los buenos caſados: pues no puede la muerte vencer le y desbaratar le.

Pues ſiendo tan grande el amor en el matrimonio carnal, entre el marido y la muger: quanto mas intenſo, y mas firme amor, deue tener el hõbre Chriſtiano a ſu Dios y ſeñor: pues ſu alma eſta

eſta deſpoſada con el, y acontrahydo matrimonio eſpiritual con el verdadero eſpoſo, en el Sacramẽto del Baptiſmo, y vnido ſe con el con vinculo de amor, y dela gracia que recibe, y con la fe que alli profeſſa, y ſus padrinos en ſu nombre: deſte matrimonio eſpiritual, habla el propheta Oſeas: quãdo dize. Yo me deſpoſare con tigo en fe. Deſte matrimonio eſpiritual, habla el Apoſtol ſan Pablo: quando eſcriuiẽdo a los de Corinthio, dize en perſona de la Igleſia. Yo os e deſpoſado con vn varon, para que le guardeis la honrra de la caſtidad, y limpieza que ſe le deue. Y por ſer eſto anſi, el anima q̃ offende, y no guarda lealtad a ſu verdadero eſpoſo Ieſu Chriſto, comete crimẽ de adulterio eſpiritual, y es mayor crimen el que comete en eſto, que el de la muger que offende a ſu marido: por razon del mayor amor, que es obligado a tener al criador que a la criatura: por eſtar deſpoſada con el conforme, a la authoridad del Apocalipſi. Alegremonos, y regozigemonos, que es ya llegada la hora de las bodas del cordero. Y anſi deue muchas gracias a Dios, y eſtar muy alegre el anima, que eſta ayuntada a Dios que es cordero ſin mancilla, por la gracia que le comunicõ en el Baptiſmo, y comunica en el matrimonio, y en los otros ſacramentos: los quales ayuntã al hombre con Dios, mediante la gracia que le comunican.

Eſpõſabo te mihi in fide Oſeç. 2.

Deſpõdi vos vniviro 2. Corin. 11.

Gaudeam9 quonian venerunt nuptię agni. Apo 19.

Pero dexemos aora eſte amor tan verdadero de los caſados fieles que con tãta razon ſe aman y ſe quieren, cumplẽdo aquel precepto del Apoſtol ſan Pablo. Varones amad a vueſtras mugeres como Chriſto amo a ſu yglesia, y ſe offrecio por ella a la muerte: y veamos la fuerça del amor, ſi llega, y ſe eſtiẽde haſta los caſamientos de la ley de naturaleza, y tambien a los caſamientos de los infieles que no tuuieró fe, porque eſtos tales caſamiẽtos no eran matrimonio, ni ſe les comunicaua gracia: para que acabemos de entender, el grãde effecto y fuerça del amor: que es el intento para que tratamos eſta materia.

Viri diligite vxores veſtras ad. Ephe. 5.

Es tan grande, y a ſido ſiempre en todas las naciones, comunmente el amor entre marido y muger, q̃ todo el daño y corrupció d̃ la humana naturaleza, procedio del amor deſordenad q̃ tuuo nro primero padre a ſu muger porq̃ por ſu amor, por no darle pena ni entriſtecerla (tanto era lo que la amaua) vino a quebrantar el mandamiento de Dios, y por complazer la a ella, ſe obligo a todos los trabajos, y miſerias que le ſuccedieron. Y anſi parece que quiſo tomar por eſcudo eſte amor de la muger, del pecado de deſobediẽcia q̃ auia cometido: quãdo dixo. Por amor deſta muger que me diſte por compañera, comi del arbol. No ay trauajo eſpiritual, ny temporal a que no ſe offrezcan comunmente muchos hombres caſados, por cõplacer a ſus mugeres: no parece, ſino que ſe hazen querer dellas tanto, que les dan hechizos y beuedizos, y que los hazen oluidar de ſi miſmos, y occuparſe, y enbeuecerſe totalmente en el amor de ſus mugeres, y las mugeres en el amor de ſus maridos. Eſcriue Quinto Curcio, que ſiendo aquel gran Principe Dario, vencido por Alexãdro, y deſpojado de ſus Reynos y Señorios: nunca jamas en tan gran perdida moſtro ſentimiẽto, ny flaqueza, ny tenia mas triſte ſemblante que antes: y quando le vinieron a dezir que era muerta ſu muger, no pudo contener las lagrimas, y ſollozaua como vna criatura. De Iulia, hija de Iulio Ceſar eſcriue Plutarcho, que tenia tanto amor al gran Pompeyo ſu marido, que eſtando el en vnos juegos, y fieſtas que ſe celebrauan en Roma: como le ſalpicaſſe la ropa la ſangre de vn herido, y la mandaſſe lleuar a ſu caſa paraque le traxeſſen

Mulier quam dediſti mihi, Gene. 3.

Quintus Curtius de Dario,

Iulia,

xeſſen otra limpia,entendiendo ſu muger que quedaua herido o muerto, a la hora mal pario vna criatura, y eſpiro ella del ſobre ſalto: bué teſtimonio fue eſte del amor que ay entre los caſados.

P Aquel gran Philoſopho Eſpañol,Seneca, natural de Cordoua, mádo le ma matar injuſtamente (como lo tenia de coſtumbre matar a quien ſe le antojaua ſin preceder ningun delicto) aquel cru deliſsimo Emperador Neron, y la corteſia que le hizo porq̃ auia ſido ſu maeſtro: fue que eſcogieſſe la muerte que el quiſieſſe, y que eſſa le darian: Parecio le al Philoſopho eſcoger eſta eſpecie de muerte,que le abrieſſen vna vena y le dexaſſen deſſangrar haſta que ſe murieſſe. Lo qual ſe cumplio anſi, que le abrieron las venas, y le dexaran ſalir toda quáta ſangre tenia en ſu cuerpo. Lo qual ſabido por Paulina ſu muger (era tanto el amor que tenia a Seneca ſu marido) que le quiſo ymitar en la muerte, y luego ſe hizo romper las venas aunque no pudo ſalir con ſu intencion, en morir de aquella miſma muerte que ſe auia dado a ſu marido, porq̃ ſabido por el cruel Emperador caſo tan eſtraño, le mando atar las venas, y tomar, y detener la poca ſangre que le quedaua.

Baptiſta Fulgoſo. Tambien es notable teſtimonio del amor cõjugal, aquello que affirma Baptiſta fulgoſo, y es: que ſaliendoſe vna vez vn pobre hombre con ſu muger, a buſcar la vida en vn puerto de mar, y alexando ſe el marido vn poco de ſu muger por alguna neceſsidad, llego vna fuſta de moros y la captiuaron. Y quando boluio el marido, y vio que hazian a la vela, y le lleuauan a ſu muger: dio grãdes bozes alos Coſſarios que ſe detuuieſſen, y luego ſe echo a nado para poder los alcançar, y ſe metio en la fuſta adõde lleuauan a ſu muger captiua, diziendo, que le lleuaſſen tambien a el, que mas queria biuir captiuo con ella: que ſin ella eſtar en libertad.

Fernan Gõçalez. Tambien ayuda ſu parte para la prueua del amor de los caſados, aquella notable hazaña, que hizo ſu muger de aquel valeroſo Capitan Fernan Gonçalez: cuyas hazañas ſon tan nombradas por el mundo. Al qual teniendo preſo en vna torre el Rey de Leon, y temiendo ſu muger no le hizieſſe de hecho matar el Rey: pidio licẽcia para entrar lo a viſitar. Y entrada donde el eſtaua, le viſtio de ſus miſmas ropas, y habito mugeril, y quedando ſe ella en la priſion con los veſtidos del marido, ſe ſalio el, y ſe puſo en libertad: veſtido con los atauios, y adereços, con que auia entrado ſu muger, al qual le dio el carcelero facilmente la puerta: entendiendo que era ſu muger q̃ le auia entrado a viſitar.

R Y no es de marauillar que ſe fingieſſe muger eſte principaliſsimo Cauallero, y ella ſe fingieſſe hombre: pues otras ficciones ſemejantes, y mucho mas dignas de admiracion, an hecho muchas perſonas, ſiendo realmente hombres, y engañando al mũdo por tomar habito mugeril, y muchas mugeres mintiẽdo ſe varones, cõ habito y mueſtras de ſexo maſculino, an hecho grandes en belecos, y notables engaños: de los quales no quiero referir mas de vno (que es el mas eſtraño que ſe puede imaginar) y es de aquella muger, que tuuo tan diabolico atreuimiento de fingirſe hombre, y llegar a eſtado de ſer ſummo Pontife: de lo qual haze mencion Platina, en las vidas de los Pontifices, y lo trae Pedro Mexia, varon doctiſsimo y muy leydo en ſu Silua. Lo qual en ſumma paſſo de eſta manera (ſegun affirmá eſtos y otros authores fide dignos.)

Platina. Pedro Mexia. capi. 9.

Vna muger Ingleſa, fue muy aficionada a los amores deſoneſtos de vn ſapiẽtiſsimo varon, y como el la ouieſſe enſeñado, e inſtruydo en el exercicio de las letras, y ella tuuieſſe muy grãde abilidad

lidad, quiriendo ellos paſſar a la ciudad de Athenas, donde florecia grãdemente el eſtudio de las letras. Y mudo ella el habito mugeril, en habito de varon, y lo parecia tan al proprio, y a lo natural: como ſi de hecho lo fuera. Y auiẽdo eſtado alli algun tiempo ella exercitãdo ſus letras, determino de paſar en Roma, y toda via con habitos de hombre, y teniendo la todos por tal, vino a leer vna cathreda, y a tener eſtudio publico, y al canço tan gran reputació de letras, y de ſanctidad fingida, que ſubiendo de vn officio en otro: quãdo vaco la ſede Apoſtolica, por muerte de Leon quarto deſte nombre, fue elegida (penſando los electores que era hombre) por ſummo Pontifice, coſa por cierto tan horrenda que parece que eſpanta, tener vna muger tal atreuimiento. Y preſidio en la ſilla apoſtolica, dos años y vn mes, deſde el año de ochocientos y cinquenta y dos. Y como ella eſtaua acoſtumbrada a tuynes coſtũbres (aun eſtando en aquel eſtado) tuuo cuenta con vn eſclauo ſuyo que ella queria mucho: dl qual ſe hizo preñada, y no quiriendo ya dios ſufrir mas tiempo tan eſtupenda abominacion, permitio que vnieſſe a parir, y le tomaſſe el parto publicamente, yendo vna vez a ſan Iuan de Letran: dõde murio malamuerte, de la fortaleza del parto (quedando todos eſpantados y attonitos de caſo tan eſtraño) y de q̃ vna muger tuuieſſe engañado al mũdo, por andar en habitos de hombre, y tuY nieſſe ánimo pra ſubir a la mas alta, y ſuprema dignidad del mundo. y pueſto caſo que eſta ny otra muger fueſſe capaz de recebir caracter, ny de adminiſtrar Sacramentos, ny de ordenar, ny abſoluer, ny dar licencia y facultad para ello: porque las llaues para abrir y cerrar el Reyno de los cielos, no las dio
S Dios nueſtro ſeñor a mugeres, ſino al Apoſtol S. Pedro, y a los varones Apoſtolicos, que le auian de ſucceder en el ſummo pontificado. Pero es de creer, que los que por authoridad deſta tal muger fueſſen ordenados, no dexarian de eſtar ordenados por entonces (excuſando los la ignorancia inuincible que tenian, y recibiendo con buena fe las ordenes, o otra qualquier poteſtad Eccleſiaſtica: porque es dios tan miſericordioſo, que ſupliria las vezes del mal miniſtro. Pero aunque eſtuuieſſen ſeguros mientras eſtaua tan occulto eſte ſecreto: pero no lo eſtarian quando ya ſe deſcubrio, y anſi ſeria neceſſario, los ordenados por eſta maldita muger, tornaſe otra vez a ordenar. Y lo miſmo ſe podria dezir, en los otros caſos tocantes a la conceſsion del ſummo pontificado, y que requieren la authoridad del ſummo pontifice: ſaluo en aquellos negocios, que el pontifice ſucceſſor, quiſieſſe de nueuo confirmar, y reualidar, y poner en ellas ſu authoridad y decreto. Porque realmente, todo lo que en eſte horrendo caſo ſe ordeno, y ſe diſpenſo fue de ningun valor y effecto.

Y ſi alguno puſiere dubda, en que eſte caſo aya paſſado anſi, y dixere: que por no auer ſido eſta muger Cardenal, no vendria a ſer elegida por Papa: a eſto digolo, q̃ reſpõde Aguſtino de Anchona, en el libro de la poteſtad eccleſiaſtica: q̃ no eſta reſtringida la poteſtad dlos cardenales, paraque no puedan elegir ſummo põtifice, q̃ ſea fuera del collegio de los Cardenales, y el Arçobiſpo de Florẽcia dize: q̃ de hecho es licito a los Cardenales, elegir por Papa, a quien les pareciere y doneo (aũque no fueſſe Cardenal) mas ſuppueſta igual ſufficiẽcia, mas cõuiniẽte es, q̃ ſea Cardenal como la ſãta Igleſia lo tiene d̃ coſtũbre. Pero ſi caſo fueſſe, q̃ ſe hallaſe otro mas idoneo, para el ſummo pontificado que los Cardenales, bien podria eſte tal ſer elegido. Porq̃ quãdo el derecho determina q̃ ſe elija Põtifice dl Collegio de los Cardenales, añade: ſi ſe hallare en-

Aug. de anchona in li. de poteſta. Eccleſias. q. 3.

Sinpliciter loquendo licet & poſſunt elligere Cardi. papã extra collegium Arch. 3. p. ti. 21. §. 7.

Elligatur ſummus pontifex de gremio habetur d. 23, in nomine,

O tre

tre ellos hombre que ſea idoneo: donde parece que no hallando ſe idoneo, da licẽcia para elegir le de fuera del Collegio. Y anſi hallamos que el Abad de ſant Anaſtaſio, fue elegido por ſummo Pontifice, y ſe llamo Eugenio, y Pedro de Muron fue elegido por Papa y Sellamo Celeſtino, y Clemente quinto, fue lleuado de ſu Arçobiſpado para Sũmo Pontifice, ſin que fueſſe Cardenal.

Pareceme que emos hecho muy larga digreſsion (aunque no fuera de propoſito) pues tratando del amor, que ay entre marido y muger en el matrimonio dela Igleſia, venimos a tratar del matrimonio eſpiritual que ay entre Chriſto y ſu Igleſia. Y como la cabeça della ſea el Summo Pontifice, que eſta en lugar de la verdadera cabeça q̃ es Chriſto: de ay venimos a tratar de eſta mala muger, q̃ ſe fingio varõ, y vſurpo el offiçio, y dignidad del ſummo Põtificado.

Tornando pues al propoſito del amor que deziamos que ay enel matrimonio, auiendo prouado nueſtra intencion con tantos exemplos: no reſta, ſino prouar lo con alguno de la ſagrada eſcriptura, y eſte quiero tomar del libro de los juezes. Grande fue el amor, que tuuo Sanſon con la primera muger que tuuo, pues (por grande aficion que tuuo con ella la tomo por muger, contra la voluntad de ſu padre que ſelo contradezia) por cuyo amor, aunq̃ ſe defẽdio harto de declarar le aquel problema a los philiſteos. Del que come ſalio el manjar, y del fuerte ſalio la dulçura: que ſignificaua, como el auia matado a vn Leon, y deſpues le hallo vna cuxãbre de auejas, y mucha miel en la boca: al fin al cabo de ſiete dias que ſe auia eſcuſado de declarar le, levẽcio el amor de la muger, y ouo de declar ſele, y dar la interpretaciõ dl Yẽ pago deſte amor ella le tuuo tan poca lealtad, que le dexo a el, y ſe caſo con otro. Y deſpues de

Iudicum.14

T

ſto puſo Sanſon ſu amor en otra muger que ſe llamaua Dalida, y la quiſo tã por eſtremo q̃ por cõplazer la, le deſcubrio el ſecreto de aq̃llos cabellos, en q̃ conſiſtia ſu forraleza. Y ella fue tan deſleal, y correſpondio tan mal al amorq̃ le tenia ſu marido, q̃ ſelos corto eſtãdo dormido en ſu regaço, y luego pdio las deſ ſemejadas fuerças q̃ tenia, y le atarõ los Philiſteos ſus enemigos, de pies y manos, y le ſacarõ los ojos: de donde ſe ſiguio ſu muerte del y de ellos. Porq̃ començando le otra vez a crecer los cabellos, arrebato de las dos colũnas, ẽ q̃ eſtaua fundado todo el artificio de la caſa en q̃ eſtauã (tã fuertemẽte q̃ cayendo toda ella mato al miſmo Sãſõ jũtamẽte cõ ſus enemigos. De dõde nacio aq̃l comũ prouerbio. Muera Sãſõ y quãtos cõ el ſõ. Y ẽcarece la diuina eſcriptura ſu fortaleza diziẽdo: q̃ Sãſon mato muchos mas muriẽdo, q̃ biuiẽdo. Eſte trabajo dela muerte, y todos los demas le ſucedieron a Sãſon, del grãde amor que tuuo a ſu muger Dalida: pues por complazerla, le deſcubrio aquel grã ſecreto que le coſto nomenos q̃ la vida. Luego grãde es la fuerça del amor, que ay entre marido y muger: como cõſta de los exẽplos q̃ auemos ppueſto: pues no ſolamẽte, adõde interuiene la gracia q̃ trae conſigo el matrimonio de la Igleſia: Pero a un entre gẽte q̃ carecia de Sacramentos ſe ofrecian los maridos a tã euidẽtes peligros por el amor mutuo, y comun que auia entre ellos.

Y no me parece q̃ eneſto deuia de eſtar occioſa nr̃a cõſideraciõ, ſino pẽſar, y repẽſar pfundamẽte, quanto mayor amor deue a Dios, y quãto mayor fidelidad q̃ todos los demas, el anima del Chriſtiano, deſpoſada cõ Dios enel baptiſmo, y quan gran perdida haze, empleando ſu amor en las criaturas, y apartandoſe de ſu amor del Criador: por vn deleyte momẽtaneo, o por qualquier peccado

Y

mortal: pues eſtando en el, no puede exercitarſe en el exercicio del amor, ny amar a Dios, ny ſer amado del, pues aborrece a los malos (come el dize por el pſalmiſta) noquanto a la naturaleza, ſino quãto a la culpa. Y de no tener empleado ſu amor en Dios ſe ſigue, que no puede tener vida eſpiritual: conforme a la doctrina de ſan Iuan. El que no ama, mora en la muerte.

Iniquos odio habui. pſal. 118.

Qui non diligit manet in morte. 1. Ioan. 3.

Y trayendo a nueſtro propoſito todo lo que eneſte capitulo auemos dicho, de los grãdes effectos de amor, que auemos viſto en el eſtado matrimonial digo: que entre todos los amores y queꝛeres que ay, y a auido enel mundo, ninguno a auido tã crecido, y tan ſubido en quilates, como el amor que moſtro el redemptor del mundo en eſte ſancto tiempo, a ſu muy amada y querida eſpoſa, la ſanta madre Igleſia, ni es algo quãto hizieron todos hombres del mũdo, por el amor que tuuieron a ſus queridas mugeres: comparado al que Dios nueſtro ſeñor tiene al alma, con quien eſta deſpoſado, por la fe que le da en el ſancto Sacramento del Baptiſmo, y por la vnion de amor y gracia con que la ayũta a ſi miſmo. Lo qual ſe parecio bien, en la muerte y paſsion que padecio por ella: de que da buen teſtimonio el Euangeliſta ſan Marcos, en el proceſſo dela paſsion que el dia de oy ſea cantado en la miſſa. El qual amor, no fue poſtizo, ny mudable (como ſuelen ſer los amores del mundo) que con muy pequeña ocaſion, ſe desbaratan y deſuaneçen: ſino firme, permanente, y fintioſin, y que dura haſta la muerte, anſi lo dize el el Apoſtol ſant Iuan, como amaſſe a los ſuyos que eſtauan en el mundo, los amo haſta la fin. Haſta adonde ſe pedia eſtender mas el amor del padre eterno, con el ſieruo fugitiuo: que entregar por ſu amor, al hijo vnico y natural, en manos de ſus enemigos? y

Mar.14.

Cum dilexiſſet eos qui erant in mundo in finem. Ioã. 13.

adõde ſe podia moſtrar mejor el amor del hijo, que en poner ſu vida al tablero, y morir por el ſieruo? Y ſi alguno quiſiere dezir, que a auido muchos hõbres en el mundo, que ſe an ofrecido a la muerte por otros, digo. que todas eſſas muertes, ſon vn poco de ayre, en comparacion deſta: porque ſon muertes de perſonas finitas, y no tã terribles y crueles, y con eſſotras muertes, mueren los hombres mortales, y con eſta murio Dios inmortal: porque con eſſotras muertes, mueren puros hombres, y con eſta murio Chriſto, que era Dios y hombre: no en quanto Dios, ſino en quanto hombre: y murio por amor del hombre, y no por neceſsidad y obligacion que tuuieſſe ſobre el la muerte: como la tiene ſobre noſotros, ſino por neceſsidad nueſtra, y ſufrio con tanta paciencia, que ſu diſcipulo le vendieſſe, y que ſus miſmas criaturas le crucificaſſen, y le deshõrraſſen. Por (avn eneſto) dar nos mueſtras de ſu amor, en dexarnos dechado de paciencia: Virtud por cierto muy digna de ſer eſtimada, y exercitada de noſotros: pues tãto la exercito en la vida y muerte nueſtro ſobe rano maeſtro: no quiriẽdo caſtigar ny tomar vengança de ſus enemigos, ſino rogãdo por ellos al padre ſoberono. Y pues tenemos obligacion de ſeguir ſu doctrina, gran razon es que nos exercitemos, en todos nueſtros trabajos y aduerſidades, en el exercicio deſta virtud, que el tanto exercito, y tanto la amo: que es muy baſtante alabança, y encarecimiento de la paciencia, auerla nueſtro maeſtro y Redemptor, continuamente exercitado. Porque como dize ſant Cypriano. La virtud de la paciencia, no tiene neceſsidad de otra alabança: ſino que fue comun a Dios y a noſotros, y de aqui le nace ſu dignidad: y de mas de eſſo, ella de ſuyo es virtud digna de ſer muy eſtimada:

Eſt Christi Deo nobis patiẽtia communis Cipri. in li. de bono patientiæ.

O 2 porque

Universidad de Deusto
Biblioteca

porque la paciencia, tiempla la yra, refrena la lengua, gouierna el alma, guarda la paz, rige la diſciplina, quebranta el impetu de la luxuria, a paga el fuego de la ſoberuia, conſtrine la potencia de los ricos, conſuela la pobreza de los neceſsitados, defiende la integridad en las Virgines, cõſerua la caſtidad en las biudas, y el amor en los caſados, haze a los hombres humildes en la proſperidad, y en la aduerſidad muy eſforçados da manſedumbre contra las injurias y afrẽtas, enſeña a perdonar los agrauios, humilla a los delinquẽtes, vence las tentaciones, ſufre las aduerſidades. conſume las paſsiones, eſfuerça a los martyres: y finalmente, la virtud de la paciencia es, la que fortalece los fundamentos de nueſtra fe. Eſtas ala letra ſon palabras de ſan Cebrian, en el libro que hizo del bien de la paciencia.

Capitulo 4. del eſtado del matrimonio de la Igleſia, y como en cierta manera, es vna manera de Religion.

Viendo tratado enel capitulo precedẽte, dela mor, q̃ el Redẽptor del mundo, nos moſtro en el diſcurſo de ſu paſsio y auiendo viſto como Dios ſe deſpoſa, y ayunta con el anima: mediante la gracia y amor que le comunica, y como es vna cierta manera eſta de matrimonio eſpiritual: no parece que vẽdra fuera de propoſito, hazer vn diſcurſo y trãsgreſſion, deſte matrimonio eſpiritual, al matrimonio Sacramental: eſpecialmente, q̃ no ſalimos de la materia de la paſsion: porque ſon tantos los tormentos y paſsiones, que comunmente padecen los caſados, vnos mas, otros menos, que ſi los refieren y ofreçen, a la paſsion del Redemptor: que es el principal intento de todo lo que tratamos en eſta obra, y los quieren lleuar con la paciencia de que veniamas tratando, tienen grande occaſion, y aparejo de merecer mucho delante de Dios: ſi por amor ſuyo los padecen,

Tambien parece que es coſa razonable, dar algun aliuio y refreſco al lector haziendo alguna pauſa en materias tan graues como vamos tratanto, diuertiendo nos vn poco quando ſe ofrece occaſion, a tratar alguna materia apazible y deleitable como es eſta del matrimonio que aora queremos tratar. Siguiẽdo la loable, y antigua coſtumbre de los eſtudios y vniuerſidades: donde ay algunas vacaciones y aſſuetos, paraque con mejor animo, tornen los eſtudiantes al exercicio de las letras. Y tambien en las Igleſias cathredales, y collegiales, ay algunos dias de recreacion. Y en las guerras (por muy reñidas que ſean) ay treguas, paraq̃ ſe rehagan los exercitos, y deſcanſen, y tomẽ algun refreſco los ſoldados: paraq̃ con mejor aliento tornen a la batalla. Y por tanto me a parecido, interponer enel exercicio y miliçia eſpiritual, de eſtas nueſtras conſideraciones, vn breue diſcurſo del Sacramẽto del matrimonio, y tratar delos trabajos y paſsiones q̃ comũmẽte tienen los caſados (por biẽ caſados que eſtẽ) pues con la paciencia q̃ (como veremos que an meneſter) los q̃ entran eneſte eſtado, no ſalimos del ꝓpoſito, q̃ enel capitulo antes deſte começamos a tratar, diziẽdo el amor mutuo que ay entre los buenos caſados, y el matrimonio eſpiritual, que contrae

cõtrae el animacõ el verdadero eſpoſo Ieſu xp̃o: quãdo ſe ayunta a el, cõ el vinculo dl amor, y dla gracia q̃ recibe, y jũtamẽte cõtratar eſta materia (q̃ viene tã apropoſito, y ſe ſigue conſecutiuamẽte delo q̃ eſtauamos tratãdo) tomaremos algun reſuello y nueuo aliento, para cõtinuar nueſtro camino: deteniẽdo nos vn poco eneſta hoſpederia del matrimonio, tomando el conſejo de Caton que dize. Interpone algunas coſas de plazer a tus cuydados.

Interpone gaudia curis. Cato.

X

Pues de donde podremos mejor tomar principio, para tratar delvenerable eſtado del matrimonio, ſino del inſtituidor y fundador del? Muy eſtimadas, y muy reſpectadas ſon, y con mucha razon, las ordenes de los predicadores, y de los menores, y todas las demas que la ſancta Igleſia tiene aprouadas: porque las fundaron los bienauenturados ſancto Domingo, y ſan Franciſco, y otros ſanctos glorioſos: pero el eſtado matrimonial (que hablãdo en largo eſtendido) es vna cierta manera de orden, y religiõ en la Igleſia de Dios, tiene por primer inſtituydor, no aqualquiera de los ſanctos: ſino al ſancto delos ſanctos (que es el miſmo Dios como dize ſancto Thomas.) Y quanto a eſte articulo de ſu inſtituydor, tiene excelencia y primacia, ſobre las otras ordenes: aunque en lo demas, es mas perfecto eſtado el de la religion, y el eſtado ſacerdotal) que el eſtado matrimonial. Y demas de ſto, tiene el eſtado matrimonial otra coſa, que le authoriza y enſalça, y es: que es mas antiguo, que todas las otras ordenes y religiones: porque ſe eſtableçio al principio del munde: quando crio Dios de vna coſtilla de nueſtro primero padre, a la primera muger, y ſe la entrego diziendo. Creced y multiplicad, y henchid la tierra. Y el la recebio, y la acepto por ſu muger diziendo. Eſta es hueſſo de mi hueſſo, y carne de mi carne: por eſta dexara el hombre a ſu padre, y a ſu madre, y ſe ajuntara con ſu muger. Tiene tambien otra prerrogatiua el matrimonio, q̃ ſe inſtituyo en el Parayſo Terrenal, y en el eſtado de la naturaleza entera: eſtando el hombre en el eſtado de la innocencia, y en gracia y amiſtad de Dios.

Matrimonium inſtitutum fuit a Deo Tho. in 4. d. 26.

Gene. 1.

Tiene (de mas de todo eſto, otra dignidad muy grãde el matrimonio, que le honrra y enſalçã grandemente, y es: que quando el verbo diuino ouo de venir al mundo, y nacio de muger, la eſcogio que fueſſe caſada y religioſa, deſte orden matrimonial, Virgẽ tn manzilla, y eſpoſa de Ioſeph.

Honrro tambiẽ eſte eſtado matrimonial, quando quiſo hallarſe en las bodas de Architiclino: en las quales dizen (como lo refiere el Arçobiſpo de Florẽcia en la tẽcera parte) que fue el deſpoſado ſan Iuan Euangeliſta, y por honrra de eſte eſtado matrimonial, hizo Chriſto aquel milagro de la conuerſion de la agua en vino, para cõfuſsion delos hereges, q̃ deſpues auiã de pretẽder cõ ſus errores y falſedades, poner lẽgua enel valor y gracia del ſancto Sacramẽto dl matrimonio: del numero de los quales fueró los Tracianos, y Martinianos. Para cuya confuſion deuria baſtar, de mas de otras muchas razones, y authoridades de la diuina eſcriptura, la perſonal aſsiſtencia de nueſtro Redemptor eneſtas bodas. Y que el miſmo Dios aya ſido, el inſtituydor deſte ſacramẽto? Y no cabe en entendimiento humano, que el ſe hallara en el, ny le inſtituyera: ſi no fuera tan ſancto, y tan venerable como es. por tanto, eſta determinado por el ſancto Concilio Tridentino, en la vigeſſima quarta ſeſsion: que Dios nueſtro ſeñor inſtituyo el Sacramento del matrimonio, y que es vno de los ſiete Sacramentos de la Igleſia, y deſcomulga, y anathematiza, a qualquiera q̃ ſe atre-

Nuptiæ dicuntur fuiſſe Ioã. Euan. Archi. 3. p. ti. 1. cap 1. ante §. 1.

Si quis dixerit matrimoniũ non eſſe Sacra. Con. Tri. Seſſio. 24. Canone. 1.

uiere a dezir, que no es Sacramento, y que no da gracia: y no ſe yo en que ſe pudo fundar, ny de donde pudo tomar origē, el error de eſtos hereges: pues en la ley natural, y en la ley de eſcriptura, y en la ley de gracia, eſta tan confirmada, y authorizada la verdad deſte Sacramento del matrimonio. Lo qual ſe podria prouar por muchos exemplos de hombres ſanctos, ſingulares varones y amigos de Dios, q̄ fuerō caſados, y biuierō debaxo del ſuaue yugo del matrimonio. No ſolamente fue caſado nueſtro primero padre Adam, quando eſtaua en gracia y amiſtad de Dios: pero tābien Enoch, que fue traſladado enel paraýſo terrenal, y Noe, a quiē por ſu ſanctidad preſeruo Dios de la tempeſtad del vniuerſal diluuio, y aquellos tres Patriarchas Abrahan, Iſaac, y Iacob, tan amigos de Dios, y aquel legiſlador Moyſes, q̄ merecio tratar con Dios eneſta vida, y que le vio en la carça, y le dio la ley enel mōte, y comunicaua tan particularmēte cō el, tābien tuuo muger. Y tambien Ioſue que hizo de tener en el Cielo al Sol y a la Luna. Ioſias, y el Rey Dauid, tan fauorecido de Dios, todos tuuieron mugeres, y algunos muchas: como ſe declara enel capitulo gaudeamus. Y la ſacratiſsima Reyna de los Angeles, fue caſada con Ioſeph, y fue verdadero matrimonio (aunque siempre fue virgen antes del parto, enel parto, y deſpues del parto) porque la copula, y acto matrimonial, no es de eſſencia del matrimonio. Y que aya ſido verdadero matrimonio el de Ioſeph, y la virgen dize lo Santo Thomas en la tercera parte, y da la razon, porque los dos tuuieron conſentimiento, y el conſentimiento, es de eſſencia del matrimonio, y en la manera que el declara enel lugar allegado ouo entre nueſtra Señora, y Ioſeph conſentimiento: y por conſiguiente verdadero matrimonio. Y tambien es determinacion del derecho, que el matrimonio ſe contrae, por la conjuncion y conſentimiento de los animos, que ſe declara por palabras de preſente, y no por ayuntamiento de los cuerpos: aun que es verdad, que la copula matrimonial añade perfection a la ſignificacion del matrimonio. Lo qual ſe puede ver muy bien tratado por el Florentino, en la tercera parte, enel titulo catorze.

Enoch placuit Deo & trasla eſt in paradiſo. Eccli. 44.

Noe vir juſtus atque perfectus. Gene. 7.

Abraham tulit Sarai vxorem Gene. 12.

Moiſes loquebatur & Dñus reſpō debat. Exo. 19.

Ioſue. 10.

Cap. gaudeamus extra de diuortio.

Y

Omnino verum fuit matrimonium inter Mariam & Ioſeph quia uterq; conſenſit, Tho. 3. p. q. 29. ar. 2.

27. q. 2. ſuffragiat.

Florētino 3. p. ti. 14. cap. 9. §. 2.

Z

X

Nunquā licuit mulieri eodem tē pore plures habere maritos, Petrus in. 4. di 33. q. 1.

Y ſi a caſo biuieſſen las dos criaturas hijas de diuerſos padres, no ſe podria ſaber, qual era hijo del vn marido, ny qual del otro, ny el hijo conoceria a ſu padre, ni el padre ſauria qual de ellos auia de ſer ſu heredero. Y tambien, porque ſe eſtoruaria el bien que tiene el matrimonio ordinariamente, que es tener hijos, porque pocas vezes los tienen, las mugeres que tratan deſoneſtamente con muchos: como ſe ve enlas meretrizes o mugeres comunes, que por maraūlla ſe hazen preñadas. Lo tercero, ſeria eſto contra el bien de la fe, y de la paz y ſoſsiego, que deue auer entre marido y muger, porque auria ſiempre celos, quexas, y renzillas entre ellas, como auia entre aquellas dos mugeres de Abraham, Sarra y Agar: que no tenian vna hora de paz, ſobre los hijos que tenia Abraham de las dos mugeres: haſta que ouo de echar a la Egypciaca de caſa. Y lo otro, porque ſeria contra el bien de la ſignificacion del Sacramento del matrimonio, que ſignifica el ayūtamiēto de Dios con la Igleſia. Porq̄ no tiene la Igleſia otro eſpoſo ſino a ſe ſu Chriſto y Ieſu xp̄o es vna pſona, y no muchas, y porq̄ todo eſto ſe repreſenta en el ſancto matrimonio, y no ſe repreſentaria en la pluralidad de los maridos: ſi vna muger tuuieſſe masq̄vno: poreſſo no parece coſa razonable dezir, q̄ pueda ni deua tener vna muger muchos maridos juntamente, y en vn miſmo tiēpo.

Gene. 21.

La ſegunda concluſion de eſte doctor es, que tan poco fue jamas licito, ny lo es al hombre tener mas que vna muger, ny caſar ſe con la ſegunda, viuiendo la primera, y anſi eſta determinado expreſſamente en el capitulo gaudeamus, y ſan Iſidro dize en la diſtinction treinta y tres. No ſolamente ſe a de dezir, que no puede tener vno muchas mugeres: ſino que no puede tener mas que ſola vna, y la razon es porque es contra derecho natural, vſado y guardado, y ſi contra eſto ſe alegare, que Abraham tuuo dos mugeres, como emos dicho, y Iacob tuuo quatro, y Dauid muchas, y otros muchos Sanctos eſtauā cargados de mugeres: a eſto ſe reſponde que fue por diſpenſacion diuina como dize el Florentino en la tercera parte, y las muchas cōcubinas que tenia Dauid, no ſea de entender que eſtaua amancebado cō ellas ſino que erā ſus mugeres, y tenian la adminiſtraciō de la caſa y vſaua dellas licitamente, como declara eſte Doctor, y anſi dize Innocēcio ſobre el capitulo gaudeamus, y ſan Iſidro en la diſtinction treynte y tres, que eſto no fuera licito, ſino por ſer concedido por Dios, por alguna reuelacion: y anſi es de creer (como dize el Arçobiſpo de Florencia) que a eſtos ſanctos Padres, que tuuieron muchas mugeres juntamēte, y en vn miſmo tiēpo, les dio Dios licencia para ello, y q̄ por reuelacion, o por inſpiracion diſpenſo Dios con ellos, y eſta es reſolucion de Innocencio enel dicho capitulo. Y es de notar, que nunca ſe abia diſpenſado eneſto, deſde el principio del mūdo, haſta Abraham: y anſi Lamech, no ſe puede excuſar de adulterio, porq̄ fue antes de Abraham, y tuuo dos mugeres como ſe dize enel quarto capitulo del Geneſis, ny tan poco ſe diſpenſo eneſte caſo, ſino con los que deſcendiā del linaje de Habraham: porque no ſe diſpenſaua enla multiplicacion de las mugeres con los varones, ſolamente porque ſe multiplicaſſe el mundo: ſino tambien, y muy mejor, por el aumento del culto diuino: al qual no tenian reſpecto, los que no eſtauan circuncidados (como fueſſen dados a la idolatria, y no a la adoracion del verdadero Dios). Y por eſſo no eſtaua prohibido en la ley de eſcriptura por Moyſes legiſlador, tener muchas mugeres. Y anſi en aq̄l tiēpo, leemos enel primero libro de los Reyes, q̄ Helcana, que biuia debaxo de la ley, aunq̄ no era de tribu legal, ny ſacerdotal, tuuo dos mugeres en vn miſmo tiēpo: q̄ ſe llamaua Anna, y Fennena. Pero deſpues q̄ vino la ley de gracia y ſe pmulgo la ley euāgelica, nūca a ſido licito, ni ſe a diſpēſado, en q̄ vno pueda tener mas q̄ vna ſola muger: porque Chriſto nr̄o ſeñor reduxo por S. Matheo el matrimonio, a ſu p̄a inſtitucion: porq̄ no dio Dios a nr̄o p̄o padre mas d vna muger, ni licecia para tener muchas

Cap, gaudeamus de diuortio, Iſidorus d. 33. gaude.

Floren, 3. p. ti. 14, ca. 10, §. 2.

Gene, 4.

1. Regū, 1.

Math, 19.

Florētino 3. p. ti. 14. cap. 9. §. 2.

Cap, gaudeamus de diuortio, Iſidorus 33. d. chriſ.

Archie. 3, p. ti, 14. §. 2,

diziendo. Por eſta dexara el hombre a ſu padre y a ſu madre, y ſe ayuntara a ſu muger. Donde es de notar, que no dixo. Se ayuntara a ſus mugeres, en plural, ſino en ſingular dixo, que ſe allegaria a ſu muger: para dar a entender, que el hombre no a de tener muchas mugeres, ſino ſola vna. Y aunque el Emperador Valentiniano eſtablecio por ley, que el que quiſieſſe tener dos mugeres, las pudieſſe tener, y el tuuo dos, que ſe llamauā, Sebera, y Iuſtina (como ſe cōtiene en la hiſtoria tripartita) a eſto ſe reſponde: que aquella ley fue de ningū valor, por ſer contra ley diuina y canonica, y por ſer erege el miſmo que la eſtablecio. Y tambien es contra derecho ciuil, por el qual, de mas de otras penas en que incurre el que tiene mas que vna muger, es infame como determina vna ley que trata de adultetio.

Hiſtoria tripartita.

Pero caſarſe con muchas mugeres en diuerſos tiēpos, y por muerte de la primera caſar ſe con otra, y cō otras muertas ſiempre las primeras, ſiempre fue licito, y lo miſmo a las mugeres biudas. Para lo qual aunque a algunos no les parece coſa honeſta, da licēcia el Apoſtol ſan Pablo, en la primera epiſtola que eſcriuio a los Corinto, diziendo. Muerto el marido, caſeſe la biuda con quien quiſiere: y anſi Abraham eſtando ya decrepito, muerta Sarra ſu muger, ſe caſo con Cethura. Y ſancta Anna madre de nueſtra ſeñora, tuuo ſucceſsiuamente tres maridos, y por eſſo dize ſan Hieronymo, no condeno yo a los bygamos, ny a los traygamos, y a los octogamos: por lo qual quiſo dezir, q̄ ſe puede vno caſar quantas vezes quiſiere: eſtando biudo. Pero el ſancto Concilio Tridentino cōdena, y declara por anathema, al que dixere que a los Chriſtianos es licito, tener muchas mugeres en vn miſmo tiempo.

Cap. ad legem Iuliam de adulteriis.

A

Mortuo viro cuiuſcunubat. 1. Corin.

Genē. 25.

31 q. 1. ap periant.

Con. Tri. Seſſione. 24. Canone. 2.

Por manera, que el matrimonio es coſa venerable, y de grande authoridad por auer le inſtituido el miſmo Dios, y enel parayſo terrenal: que era el lugar mas excelente que auia en eſte mūdo, y fue vſado de los ſanctos y amigos de Dios, que fueron caſados muchos de ellos, en ley natural, y en ley de eſcriptura, y en ley de gracia: y aun en la ley de eſcriptura ſe diſpenſaua con muchos en que tuuieſſen muchas mugeres: aunque cō las mugeres, no conſta auer ſe diſpenſado, en que tuuieſſen muchos maridos. Y ſin diſpenſacion, o inſpiracion diuina, nunca fue licito el ſegūdo matrimonio, durante el primero. Por manera, que auiendo viſto como el matrimonio es de ley natural, y muy vſado en ley de eſcriptura, y vno delos ſiete ſacramentos de la ley de gracia: reſta que tratemos lo ſegūdo q̄ en la cabeça de eſte capitulo propuſimos, que reglas deuen guardar los buenos caſados en el eſtado del matrimonio.

Capitulo 5. de las reglas que an de guardar los buenos caſados.

PORQVE en el capitulo paſſado auemos dicho, que el matrimonio es vna cierta manera de religion tomando eſte vocablo en largo ſentido, que inſtituyo y fundo Dios nueſtro Señor enel parayſo terrenal, y es vna manera o eſtado y vida ordenada en que ſe puede biuir en ſeruicio de Dios: y toda orden y religion tiene reglas que an de guardar, y por dōde ſe an de gouernar, y regir los religioſos: razon ſera que demos, y cōſtituyamos algunas reglas, por las quales ſe rijan los buenos Chryſtianos, que an hecho proffeſsion en el eſtado matrimonial, paraque ſiruan a Dios,

Dios, y ſe conſeruen en paz y amor.

La primera regla que ſe deue guardar eneſta manera de religiō matrimonial, ha de ſer el amor mutuo, Chriſtiano, y diſcreto, que ha de auer entre los caſados: la qual ſe funda en aquel precepto del Apoſtol ſant Pablo. Varones amad a vueſtras mugeres. Diximos el amor Chriſtiano, porque quando el marido, y la muger, de tal manera ſe aman, que por complazer el vno al otro, hazen cōtra la ley de Dios: como ſi ſe trataſsē deshoneſtamente, fuera de la licencia que tienen de honeſta conuerſacion, o ſi el marido jugaſſe juegos illicitos y prohibidos, o ſe exercitaſſe en tratos illicitos: por ganar con que dar contento a ſu muger, en comprarle galas, adereços, y atauios: o como ſi el vno mataſſe a otro por ſatisfazer ſu injuria, o por otros reſpectos ſemejantes. Eſte tal no es amor Chriſtiano, porque ſe antepone el amor de la criatura, al amor q̄ ſe deue al criador: el qual ſe deue anteponer a todos los otros amores: pues nos eſta mandado anſi, y es vno de los diez mandamientos, y el mas principal de la ley de Dios. Amaras a Dios ſobre todas las coſas. El qual mādamiēto que brāta el marido, todas las vezes q̄ ſe ocupa en tratos y negocios en q̄ ſe offende Dios, como acaece muchas vezes por complazer a la muger, y ſe haze eneſto ſemejante a nueſtro primero padre, que quiſo condeſcender con ſu muger, y obedecerla, contra lo que Dios le auia mandado: y anſi antepuſo el contento de la muger, al mandamiento de Dios. Yes de conſiderar, que anſi como no admitio Dios nueſtro ſeñor por eſcuſa, la que le dio Adam nueſtro primero padre, echando la culpa de ſu peccado a ſu muger Eua (diziendo a Dios: eſta muger que me diſte, me incito, y prouoco, y me dio la mançana, y por eſſo la comi) para que no fueſſe alançado del parayſo, y condenado a muerte temporal y eterna, tampoco admitira Dios por eſcuſa el dia del juyzio, los hierros y peccados que el hōbre cometiere por dar contento a ſu muger, y los que hiziere la muger, por complazer al marido, antes el que obedeciere al otro en caſos illicitos, y prohibidos, por la ley de Dios, pagara muy bien la pena, conforme a la ſentencia del Propheta Ezechiel. El anima que peccare, ella morira.

B

Viri diligite vxores veſtras. Colo. 3.

Diliges dominū Deū tuū. Mat. 22

Anima quę peccauerit. Ezechi. 18.

C

Tambien diximos que ha de ſer el amor de los caſados, amor diſcreto, porque muchas vezes ſe tienen amor indiſcreto, como quando por no entriſteçer los maridos a las mugeres, las quales comunmente no ſe ſaben moderar, ni medir la coſta con la poſsibilidad, gaſtando tanto a los principios, y pidiendo tantos trajes, galas e inuenciones de atauios, teniendo tantos pages y lacayos (ſiendo pobres) como ſi fueſſen muy ricos. Los quales exceſſos, juſtamente pagan deſpues con las ſetenas: porque vienen muchas vezes por no ſaberſe moderar a neceſsidad tan extrema, que tomarian por principal mantenimiento para ſus perſonas, lo que ſe deſperdicia ua antes en ſus caſas, y lo que ſolia ſobrar a ſus criados. Eſta indiſcrecion de amor han tenido algunas mugeres que por medios illicitos, y deſordenados ſe han offrecido a la muerte, por librar de ella a ſus maridos, como dizen los poetas de aquella muger del rey Admeto, que por dar la vida a ſu marido que eſtaua enfermo, ſe mato a ſi miſma, para q̄ con ſu ſangre ſe vñaſſe ſu marido para ſanar de vna graue enfermedad: porque tenia cierta reſpueſta de vn oraculo de ſus vanos dioſes, que no podia ſanar, ſi vno de ſus mayores amigos no ſe quiſieſſe matar, para que en ſu ſangre ſe vñaſſe, y como todos ſus amigos rehuſaſ-

ſen de morir porel, ſu propria muger (como mas amigaque los demas) ſe mato a ſi miſma, porque el marido biuieſſe. Lo qual procedio de amor indiſcreto, bien creo yo que auria el dia de oy muy pocas mugeres, que tuuieſſen tanto amor a ſus maridos: que deſta manera ſe offrecieſſen a la muerte por ellos: ni era licito hazerlo. Antes de mas de ſer amor indiſcreto, ſeria contra aquel precepto, No mataras. Y es mayor pecado y mas graue matarſe vno a ſi miſmo, que matar a otro: antes creo que ſe hallarian algunas ruynes mugeres, tan agenas del amor que deuen a ſus maridos, y tan desleales, que antes los ayudarian a bié morir, y aũ les darian la muerte que les deſſean (ſi pudieſſen:) que matarſe por ellos, ni offrecerſe a la muerte, ni aun derramar vna gota de ſangre para dárles vida, ni llorarian vna lagrima ſi los vieſſen morir mala muerte delante de ſus ojos. Son tan amigas de viciosa libertad, que deſſean las ſemejantes ahorrar delos maridos, por tener libertad para ſus malos recaudos, ſin que nadie les vaya a la mano. En eſpecial acaece eſto, quando ſon maltratadas dellos: porque ſon naturalmẽte las mugeres, vindicatiuas, y ayradas, y por eſſo dize el Eccleſiaſtico. No ay yra, ſobre la yra dela muger. Lo qual ſe podria prouar por la yra que cõcibio Roſimunda, contra el Rey Alboino ſu marido: porque la compelio a beuer en el caſco de la cabeça de ſu miſmo padre q̃ el auia matado. (Como mas largo lo tratamos enel capitulo treze.) No guardo eſta cruel reyna el amor que deuia a ſu marido, pues (aunque por alguna ocaſion) le trato de tal manera. Ni fue ſemejante enel amor, a aquella muger del rey Admeto, que ſe dexo matar, o ſe mato, porque biuieſſe ſu marido (como diximos poco antes) y aunque no quiero affirmar que aya mugeres que matarian (ſi pudieſſen a ſus maridos) por odio y ſecreta enemiſtad que les tienen. Y por verſe fuera del yugo y regla deſte ſanto eſtado y regla matrimonial: pero lo que yõ creo de algunas mugeres de ruyn jaez, es q̃ aunq̃ no tẽdrian animo para matar a ſus maridos (por mas maltratadas que ſean dellos:) pero no les peſaria, que ellos ſe murieſſen, y que tienen mas pena quando los veen enfermos, por penſar que han de ſanar, que por temor que han de morir: lo qual procede de falta del amor que deue auer entre los caſados y por no tener la fidelidad y reſpecto pue ſon obligadas al eſtado que tienen.

Non eſt ira ſuper iram mulieris, Eccli, 25.

Grande es la obligacion que tienen los caſados al amor mutuo, porque dize Ariſtoteles: que es muy eſtrecha la amiſtad que ay entre marido y muger, porque concurren en ella tres reſpectos, el vno es de vtilidad, el ſegundo de delectacion, el tercero de virtud, y de la gran fuerça de amor que vemos que ay entre los caſados, toma fundamento la oponion de algunos, que encarecen tanto eſte amor, que affirman, y ſon deſte parecer: que tiene mas obligacion el varon de amar mas a ſu muger, y la muger al marido, q̃ a ſus proprios padres. Lo qual prueuan con aquella authoridad del Geneſis. Por eſta dexara el hombre a ſu padre y madre: donde parece que ſe han de dexar los padres por la muger, por razon de mayor amor: Pero a quien ſe deua mayor amor, a la muger y marido o alos padres. Eſta determinado por el glorioſo ſancto Thomas, enla ſegunda dela ſegunda parte, diziendo: q̃ aunque a los padres ſe deue mayor reuerencia, que a la muger, o al marido: pero que con mas intenſion de amor ſe ha de amar la muger o el marido, que los padres.

Ariſto, 5. Ethicorum,

Propter hanc relinquet homo Gene, 2,

Intenſius diligitur vxor, ſed maior reue, detur parẽ, 2, 2, q, 26, arti. 11.

Y la

Y la razon deſta mayor intenſion de amor es, porque (aunque es verdad, que ſe deue mucho mas a los padres, porque dellos recebimos el ſer natural que tenemos) pero mas obligaciõ tenemos de amar a noſotros miſmos, que a nueſtros padres. Y como la muger ſea vna coſa con el hombre, mediante el matrimonio: por la virtud vnitiua que obra en ellos eſte ſacramẽto: (como dize Chriſto por ſan Matheo. Ya no ſon dos, ſino vna carne,) bien ſe ligue, que pues el hombre, y ſu padre ſon dos coſas, y el hombre y ſu muger, no ſon dos coſas, ſino vna, que ha de ſer mas intenſo el amor de la muger al marido, y el del marido a la muger, que el amor de los padres: aunque eſte amor de los padres ha de ſer muy grande, y es muy juſto, y muy deuido, y le ha de tener con mayor reſpecto y reuerencia, que el amor de la muger. El Eccleſiaſtico dize: que el que teme a Dios, honra, y tiene gran veneracion a ſus padres. Es tan obligatorio el amor de los hijos a los padres, que es comun doctrina de los ſagrados doctores (como trata muy bien Silueſtro,) que en caſo de eſtrema neceſsidad, antes auemos de jacudir a los padres, que a los hijos, y antes que al marido ya la muger: quando no podemos ſocorrer a todos. Y aun dize mas, que padre infiel, ſe ha de anteponer al eſtraño. Fiel enel dar de la limoſna. Y la razon es, porq̃ la gran deuda q̃ deuemos a nueſtros padres (que es mucho mayor que la obligacion que tenemos alos hijos,) porque nueſtros hijos ſon nueſtros deudores, pues recibieron de noſotros el ſer que tienen, y noſotros ſomos deudores de nueſtros padres, por auer recebido dellos el ſer que tenemos. Y por eſſo el bienauenturado ſant Ambroſio, tratando de los lugares que merece el amor, pone al amor de Dios en el primer lugar, y al amor de los padres enel ſegundo, y al amor de los hijos en el tercero: y alegalo ſancto Thomas en la ſegunda de la ſegunda parte: donde trata eſta materia, y ſe reſuelue en eſta concluſion. Que en caſo de extrema neceſsidad, el hijo eſta obligado por los beneficios que ha recebido de ſu padre, a proueerle, mas q̃a otro alguno, (como mas largo diximos al primer capitulo deſta primera regla matrimonial, del amor mutuo q̃ ha de auer entre el marido y la muger, ſe ſigue la ſegũda, que es vna voluntaria y amoroſa ſubiecion, de la muger al marido: la qual falta, quando ſe quebranta la primera regla del amor. No guarda bien eſta regla de ſubjecion, la muger que no eſtima, obedece, y tiene reſpecto a ſu marido (que es el prior y preſidente deſte eſtado matrimonial) ni corresponde a la ſignificacion de la coſtilla de que fue formada la muger, porque no quiſo Dios formarla de algun hueſſo de la cabeça de Adam, ſino de vna coſtilla que tomo de la mitad del cuerpo, para que entienda que no ha de ſer tan ſeñora, que quiera mandar al marido, ni el marido la ha de menoſpreciar, como ſi fuera formada de algun hueſſo de los pies: ſino que el tratamiẽto de la muger ha de conſiſtir enel medio: no obſtante, que ella ſiempre ha de reconocer al marido por ſuperior y perlado de eſta manera de biuienda. Y fundaſſe eſto en aquel precepto q̃ Dios manda a la muger, quando le dixo. Yo te mando que eſtes debaxo de la poteſtad y dominio de tu marido, y el ha de tener ſeñorio ſobre ti. Y de aqui tomo fundamẽto aquella determinacion del derecho, que diſpone que la muger eſte ſubjeta a ſu marido.

Iam non ſũt duo ſed vna caro. Mat, 19.

Qui timet Deum honorat parẽ.

In extrema neceſſitate magis defe rendi ſunt filii q̃s parẽ. Silueſ. verb. elemoſina.

In articulo neceſſi. filios ex be nefitiis ſuſcep. 2. 2. q. 26. ar. 9.

Sub viri po teſta. eris & ipſe, Gen. 3,

vxor ſit ſub dita viro, 33 q 5, hęcima go.

Eſta regla de ſubjecion quebranta muchas vezes la muger por falta del amor que deue a ſu marido: que ſi verdaderamente le amaſſe, holgaria de reconocerle

cerle por cabeça y ſuperior (como lo es) porq̃ del amor ſe ſigue vna volũtaria ſubjecciõ, q̃ perſuade la razõ natural q̃ tẽga a ſu marido. El qual amor dela muger, ſe ſignifica por aquel anillo de oro que por orden de la Sancta madre yglesia, pone el marido a la muger en el quarto dedo dela mano yzquierda, quando ſe la entrega, y le da la poſſeſſion della: porque el anillo redondo, ſignifica la perfeccion del amor que ha de auer entre los dos, y poneſe en el quarto dedo, porque dizẽ los medicos que enel eſta vna vena que procede del coraçon. Porlo qual ſe denota, que eſte amor ha de ſer muy verdadero, y que ſalga del coraçon. Y a de ſer el anillo de oro (que es coſa tan preciosa) porque el amor delos buenos caſados, es coſa excelente y agradable, y de que ſe ſirue mucho Dios nueſtro ſeñor: como el miſmo dize por el Eccleſiaſtico. Tres coſas ſon muy prouadas, y agradables a mi eſpiritu, y que me dan gran contento: la concordia de los hermanos, el amor de los proximos, y el varon y la muger que biuen en paz y amor. Y tan bien es de conſiderar, que eſte anillo q̃ el marido pone enel dedo del coraçon a ſu muger, es vno, y no dos: para dar a entender la ſingularidad del amor que ha de auer entre los buenos caſados, q̃ no admite compañero, ni tercero. En todos los negocios de la vida, huelga el hombre de tener compañia, ſino es en el amor de la muger: que eſte ha de ſer vnico, y no diuidido, ni comunicado con otro. Y para que eſte amor ſe conſerue, ha de auer reconocimiẽto de parte de la muger, de que el marido es cabeça, y por tanto ha de auer de ſu parte, cierta manera de ſubjecion, para que biuan en paz. Y fundaſſe eſta regla de ſubjecion, en aquel precepto del Apoſtol ſant Pablo. Mugeres eſtad ſubjetas a vueſtros maridos.

Mulieres ſubdite eſto te viris. Colo. 3.

A cerca deſta ſubjecion ſe podria dudar, ſi tiene tanta fuerça, que ſea obligada la muger a ſeguir al marido a donde quiera que quiere yr? A lo qual reſponde Silueſtro y otros doctores. Que ſi el marido lleua ſu caſa y ſe va a biuir a otra parte, es obligada la muger a ſeguirle, e yrſe cõ el (ſaluo ſino ouo cõcierto, y ſe obligo a no mudar domicilio) por que en tal caſo no ſeria obligada: pero ſerlo ya, ſi ſe ouieſſe offrecido de nueuo alguna neceſsidad tan vrgente, q̃ no pueda el marido permanecer en aq̃lla tierra: como es alguna enemiſtad, o pẽdencia, donde no tuuieſſe ſeguridad de la vida, o otros caſos ſemejantes: porq̃ entonces ſeria obligada a ſeguir al marido. Todo lo qual ſe nota enel capitulo ſi quis neceſsitate. Pero quãdo el marido es vagabundo, no es obligada la muger a ſeguirle, ni es bien que le ſiga, ni que ſe ande tras el de lugar en lugar, y de venta en venta: como dize la gloſſa enel capitulo vnaquæque: ſaluo ſi quando contraxo con el tal marido matrimonio, ſabia ſu muger que era vagabundo.

Silveſter verbo vxor q.8.

In cap. ſi quis nece. 34.q.2.

Secundũ gloſam ca vnaqueq;.

Tan poco ſe ha de entender deſta ſubjecion, que tenga el marido poteſtad para caſtigar a la muger, como la tiene para caſtigar al hijo: porque a los hijos tienen grade obligacion los padres de corregirlos, y caſtigarlos: conforme al cõſejo de Salomõ no quites lavara dela cabeça del moço. Y los padres que por amor deſordenado no caſtigan a los hijos, deſpues ſe arrepienten quando no tienen remedio. Y es documento del Apoſtol ſant Pablo. Chriad vueſtros hijos con diſciplina, caſtigo, y correcion. Cuenta Boecio, que Lucrecio crio vn hijo con mucho regalo, y nunca le corregia ni caſtigaua, y deſta manera ſe hizo diſſoluto, ladron e incorregible: y hizo grandes maleficios: los quales todos los tapaua el padre, y los redemia con dineros lo mejor que podia. Y al fin fue preſo por vn maleficio, de que nõ pudo el padre remediarle, como auia hecho otras vezes. Y lleuando le a ahorcar por eſte caſo, pidio cõ grãde inſtancia que le traxeſſen a ſu padre, y ſe le dexaſſen ver antes que le mataſſen. Venido el padre, echole los braços encima como que le queria abraçar y dar paz enel carrillo, y mordiole tan reziamente enlas narizes, que ſe las corto todas de rayz diziendo. Porque me conſentiſte andar con malas compañias: porque no me fuyſte a la mano a mis malas coſtumbres: porque no me caſtigaſte: porque no me doctrinaſte, por eſſo tomo de ti eſta vengança. Ariſtoteles dize: que a los hijos, no ſolamente los han de corregir y caſtigar: pero que los han de conſtreñir, a que no hablen, ſino quando fuere neceſſario.

Educare filios in diſcipſina, Ephe 6.

Boetius de diſcipli. na Scolaſti.

Florenti. 4.p.ti.2.ca, 5.§.5 aducit hoc.

Ariſtoteles 7. Politico.

Pero (aunque es tan neceſſario el caſtigo enlos hijos) no lo es en la muger, y aunque tiene plenaria poteſtad el padre para caſtigar los hijos, no la tiene deſta manera el marido con la muger, como ſe dize enel capitulo nullus. 17. q.4. pero puede la caſtigar con cauſa, y y con moderacion, y ha de ſer la cauſa muy graue, y el caſtigo liuiano: como dizen los doctores en el capitulo quemadmodum, y la ley preceptoris, y la puede atar: como dize el capotulo. placuit. 33.q.2: y no ſolamente a la muger, poro ni aun al hijo, no le puede el padre caſtigar con caſtigo riguroſo, (aunque le puede entregar a la iuſticia para q̃ le caſtige,) como dize la ley tercera, que puede el padre caſtigar al hijo con caſtigo moderado. Pero ſi el marido puede matar a la muger, y que el caſtigo llege a eſte eſtremo: quando es adultera, eſſo tiene mayor difficultad. La ley ciuil, no pone pena al marido quando la halla enel acto del adulterio: como dize la ley gracus enel titulo de adulterio. Pero la ley diuina, dize. No mataras. Y enla manera que de eſto ha de auer, y lo que ſobre ello diſpone el derecho, ya lo tocamos en el capitulo doze, dela primera cõſideracion, y por eſſe no ay para que detenernos enello.

Le. præcep. ff. ad legem aquil. de homicidio. Ca, placuit 33.q.2. placuit.

Le. gracus de adulte 33 q.2 inter hęc.

Esta amoroſa ſubjecion, que tienen las honradas y virtuolas mugeres a ſus maridos, no les pagan bien, los que ſon tan mezquinos, y eſcaſos en prouueer a ſus mugeres de lo neceſſario, conforme a ſu hazienda y poſsiblidad: q̃ muchas vezes les dã ocaſion, de buſcar otros que las ſocorran en ſus neceſsidades, y a que les niegen el deuido amor. Y por eſſo es precepto del matrimonio, conſtituydo por el Apoſtol ſant Pablo. Maridos no ſeays amargos cõ vueſtras mugeres. Esta amargura ſe mueſtra claramẽte en la miſeria y mezquindad, que algunos hombres miſerables tienen con ſus mugeres: y deſta amargura y miſeria nace algunas vezes vna centella, con que ſe ſuele prender gran fuego de diſcordia, y de enojos, y renzillas entre los caſados (que es vn trabajo incomportable.)

Viri nolite amari eſſe ad illas. Colocenſes. 3.

La tercera regla deſta honeſta manera de biuir delos caſados es que deſtierren y alexen de ſi vn tercero de renzillas, y diſſenſion, que ſuele entremeterſe muchas vezes entre los caſados, y eſte tiene por nombre çeloſia, o çelos, que ſon vna ſemilla de diſcordia, que ſiembra el Diablo en los coraçones de algunos caſados, y prende tambien, que los atormenta de dia y de noche, y no los dexa dormir, ni comer bocado que bien les ſepa, y los haze diuidir, y apartarſe dela comun conuerſacion y aun a ratos procurar perpeto diuorcio, y biuir en continua diſcordia. Y ay algunas mugeres tan apaſsionadas deſta enfermedad, que ſi alça el marido los ojos a mirar vna muger luego pienſa que es a mala

Universidad de Deusto
Biblioteca

a mala parte,y ſe enoja y altera,y ſi con alguna ocaſion crece mas la ſoſpecha, ſe agraua tanto eſta enfermedad de celoſia,que no quiere comer, y aparta me ſa y cama,y no le quiere hablar, y no ay eſcuſa, ni deſcargo, ni promeſa de enmienda,ni pedir perdon ala parte:para que pierda la quexa (tanto es el ſentimiento de eſte agrauio)y ſon tan grandes ſus quexas,y atormentan táto al pobre marido(que por ventura eſta ſin culpa,)que con gran razon dize el eccleſiaſtico. La muger celoſa, es dolor de coraçon,y en ella ſe halla el açote de la lengua, quiere dezir con las quexas y renzillas,que mueue contra ſu marido la muger celoſa,le açota y le caſtiga.

Dolor cordis mulier zeloti pa. in ea flagellum linguę, Eccli.26.

Pues no es menos graue eſta enfermedad de los celos, quando de veras ſe arrayga en vn hombre,ni es muy facil de curar,ni haze poca laſtima en el coraçon del hombre: y a las vezes no ay en ello,mas que ſola ſu imaginació. Y porque el otro paſſo, o miro, o ſoſpiro, o porque ella ſe paro a caſo a la ventana, o por ſemejantes ocaſiones: luego piēſa que eſta hundido el mundo,y no paſſa paxarito, que no pienſa que le viene a robar la muger, y anda a eſcucha gallo, a ver donde va la muger quando ſale de caſa,y abſcondeſe para ver con quien habla, y quien entra y ſale en caſa. Finalmente eſta ſoſpecha le haze andar inquieto, y deſaſſoſſegado,y acechando y guardando eſquinas,y como deſto anda mohino y deſcontento, luego es la quiſtion en las manos, por la menor coſa del mundo. Todo lo qual es contra eſta regla. Pareceme que eſtos tales hombres,holgaran de auer nacido en tiempo de la vieja ley:donde ſe hazia tanto caudal de los celos,y ſe pur gaua dellos la muger con tantas cerimonias: como vemos enel libro delos numeros,donde dize la eſcriptura, que dixo Dios a Moyſes. Si alguna muger caſada errare contra ſu marido,y el adulterio fuere ſecreto que no ſe puede prouar,ſi el marido tuuiere celos della (aunque ſea falſa la ſoſpecha) lleuela delante del ſacerdote,y offrezca cierta cantidad de harina de cebada, y no derrame ſobre ella azeyte, ni offrezca enciēſo: porque es ſacrificio para deſcubrir el adulterio,y preſentara el ſacerdote a eſta muger delāte del ſeñor, y echara ſobre ella vn poco de agua ſancta con vn poco de tierra,y tendra el ſacerdote la agua amarga en las manos: la qual ſe llamaua agua de maldicion, y deſatapandole a eſta muger la cabeça, dira. Sino durmio ageno varon contigo, y ſino enſuziaſte el thoro marital, no te hará mal eſtas aguas que yo he maldezido: pero ſi tienes culpa,eſtaras ſubjeta a eſtas maldiciones. Dios permita que ſe te pudran los muſlos,y tu vientre ſe hinche y rebiente. Eſtas aguas malditas entren en tu cuerpo,y a todo eſto reſponda la muger,amen,amen:y darle ha a beuer a la muger deſta agua maldita, diziendo, ſi eſta muger, por quien ſe haze eſta oblacion de los celos, y de quien el marido tenia ſoſpecha, ouiere cometido adulterio, hagan effecto en ella las aguas de la maldicion,y corrōpaſe,y pudraſele el vientre,para que ſea exemplo para todo el pueblo,y ſi eſtuuiere libre boluerſe ha con ſu marido. Y dize el teſto,eſta es la ley delos celos. Y helo traydo a eſte propoſito, que los hombres celoſos deſtos tiempos, ſienten tanto los puntos en eſte caſo, que holgarian que ſe examinaſſe aora con el rigor de entonces,la culpa que preſumen de ſus mugeres, y que les cayeſſen eſtas maldiciones.

Numeri. 5.

Ay muchos hombres que ſon tā apaſſionados deſte mal humor de celoſia, q̄ ſon ſemejantes a vn hombre de quien

N

dize Seneca: que jamas ſe apartaua de ſu muger(ſegū era celoſo) quando ella eſtaua en caſa,el le tenia cōpañia,quando ſalia de caſa, el la acōpaña,y la lleua prendida con vna cuerda, y con todo eſto penſaua que ſe le auia de yr.

Origo amoris honeſta ſed magnitudo difformis

El qual eſtremo condena el miſmo philoſopho,diziendo: que el origen deſte amor,era honeſto: pero que el exceſſo era diſforme. Y otro philoſopho llamado ſexto dezia q̄ ſe puede llamar adultero el amor demaſiado, aunque ſea cō ſu propria muger,porque el amor deſhoneſto, es el que admite eſtos exceſſos,y el verdadero amor, es mas firme: aunque no tiene eſtos ardores y llamaradas.

Sexto,

Eſtos celos,ſon ſemilla de grandes enojos y paſſiones,y para eſcuſarlos, deuria el hombre cuerdo (ſi tiene la muger honeſta) repoſar ſus conceptos, y no andar ſiempre ſoſpechoſo, y deſaſſoſſegado:porque es biuir ſiempre atormētado. Eſte conſejo es del Eccleſiaſtico, en el capitulo ſeptimo, donde dize.

Ne celes mulierē ſenus tui, eccli. 7.

No celes a la muger de tu ſeno: y en otro capitulo dize. Dolor de coraçon es la muger celoſa. Que celoſo deuia de ſer aquel noble Romano, de quien dize ſant Hieronymo contra Iouiniano: que teniendo vna muger demaſiadamente hermoſa,y gentil dama,ſiempre eſtaua triſte y deſcontento: por ſer laſtimado deſte mal,y deſpues de muchas renzillas y caramillos, que procedian de los celos,la echo affrentoſamē te de ſu caſa. Y pregūtado por muchos, que era la occaſion de auer repudiado muger tan gallarda y tan hermoſa:que otros ſe tuuieran por muy dichoſos de tenerla por muger? Reſpondio,moſtrādoles vn çapato muy galano y polido que traya, que le venia muy eſtrecho: veys eſte çapato quan hermoſo es, por defuera,pues ninguno ſabe adonde me mata.

Dolor et luctus mulier zeloti pa. Eccli. 26.

O

El mayor mal que yo hallo en eſta enfermedad es, que me parece a mi que es incurable: es vn mal ſin remedio: porque que aprouecha al varon, ni tam poco a la muger ſer celoſos: pues no es poſsible biuir con tanto recato,ni eſtar tan ſobre auiſo,que no ſe puedan engañar el vno al otro,y echar de quando en quando vn dado falſo? El philoſopho Areolo dezia,que aprouecha la guarda muy diligente del marido para con ſu muger,ni de q̄ ſirue? Porque ſi es honeſta,no es meneſter guardarla, y ſi es deshoneſta, no es poſsible poder la guardar,ni eſtar ſeguro de ella. No fuera meneſter que los maridos tuuieran cuydado de mirar por ſus mugeres, ſi fueran todas como aquella muger del principe Duelo,de quien dize ſan Hieronimo: que fue a vna batalla naual, y triumpho en Roma con grande honrra y fue el primero que alcanço triumpho por batalla naual, y ſiendo ya viejo, dixole vno que eſtaua hablando con el,q̄ le olia mal la boca. Y como deſto recibieſſe pena,dixo a ſu muger, q̄ porque no le auia dicho que le olia la boca,para que ouieſſe buſcado algun remedio? A lo qual reſpondio la honeſta Romana,yo os ouiera auiſado,ſino por penſar que a todos los hombres les huele anſi la boca. A pocos hombres deuia de auer llegado eſta. ſeñora, y anſi no merecia que ſu marido tuuieſſe celos della.

P

Hieronimꝰ contra Iouinianum.

Q

Yo tengo por muy deteſtable eſte vicio,atormentador delos celos entre los caſados:pero no eſtoy bien con el deſcuydo,e imprudencia de algunos hombres,tan demaſiadamente confiados de la bondad de ſus mugeres: quando ſon moças hermoſas ſalideras y ventaneras, que las tienen por mas honeſtas, que tenian los Romanos a las monjas veſtales:pues deſta indiſcreta confiança,hemos viſto muchas vezes, que toman algunas

R

algunas, occaſion de ſer ruynes: por la demaſiada confiança, que ven en ſus maridos de ſu fingida honeſtidad. Lo qual es contra el auiſo del Eccleſiaſtico. Ten mucha guarda ſobre la muger, porque en hallando occaſió no vſe mal de ſi. Dixo dios por el Propheta Oſea, a la muger fornicaria. Yo cerca re tus caminos con eſpinas, paraque los amadores no te puedan hallar, y, tu no puedas yr tras ellos. Las eſpinas conque a de cercar el varon prudéte a la muger ſopechoſa es, eſtoruar quáto fuere poſſible, que ſu muger ande deſoneſta en ſus trajes, y procurar que ſea recogida, y las ſiruientes que le diere, q̃ no ſean ſoſpechoſas: porque eſtas ſuelen ſer corredores, y terceros de eſta ruin mercaderia dela deſoneſtidad: como tambien lo ſon algunas vezes el ſaber leer y eſcribir: lo qual yo no querria ver en las mugeres de los que yo bien quiero: porque eſte es vn portillo por dóde entra el diablo, y de dóde ſe recrece manifeſtar les los hombres liuianos ſus malos conceptos, y quando por ſaber ellas leer, no an meneſter dar parte a nadie de lo que les eſcriuen, y quando ſaben eſcreuir, pueden reſponder ſin tercero. facilmẽte ſe vienen a concertar por eſcrito con ſus amadores las mugeres liuianas. Y paraque no ſean traydas en tentaciõ, digo que: Dios las libre deſte mal, aunque de ſuyo no es mal ſino bien: ſaluo que muchas vezes vſan mal deſte exercicio, y tienen las mugeres liuianas la ocaſion en las manos. Como tambien es mala, y muy peligroſa occaſion, conſentir q̃ ſean viſitadas de hombres ſoſpechoſos, y andar ellas viſitando, y callegeando. Y acaece que van algunas deſtas ruynes mugeres, a hermitas del campo, diſfraçadas, y atapadas y enfaldilladas, a ganar perdones: y train ganada la condẽnacion de ſus almas, por las occaſiones que dan de muchos peccados, y por los malos deſſe os q̃ a ratos conciben ellos y ellas, que vienen a parir muy malos conciertos, y aun deſconciertos, y deſoneſtas obras. Todo lo qual a de procurar el auiſado marido de deſterrar de ſu muger, con gran prudencia, porque no ſe ſiguan enojos y paſsiones. Y por pequeña occaſion que vea en ſu muger de liuiandad, eſte ſiempre recatado, y ſobre auiſo: y aun plega a Dios que baſten todas eſtas aduertẽcias. Las quales tienen por eſpinas muy crueles las mugeres liuianas: de las quales yo trato, ſin tocar en las que ſon virtuoſas, y tienen reſpecto a ſu honeſtidad, y al temor de Dios, y al amor que deué a ſus maridos, y a la obſeruacion de ſu regla matrimonial: que no admite liuiandad ny coſa deſoneſta. Sea pues la reſolucion deſta regla: que ny el marido ſea çeloſo, quãdo tiene la muger muy honeſta, ny tan poco ſea deſcuydado: quãdo la tiene hermoſa, y ſoſpechoſa.

In filia non aduertente ſe firma cuſtodiam. Eccli. 26.

Sepiã vias tuas ſpinis. Oſeç. 2.

Capitu. 6. dela 4. regla matrimonial. Dela fidelidad que ſe deue guardar entre el marido y la muger.

DE LA primera reglaque dimos a los caſados, y del amor mutuo que a d̃ auer entre ellos, y dela ſegũda q̃ es la ſubjeciõ amoroſa que a de tener la muger al marido, y de la tercera, de la paz y cõcordia en que an

an de viuir: no teniendo celos, ny injuſtas ſoſpechas el vno del otro, nace, y ſe ſigue la quarta cõdicion, y regla que ſe deue guardar. Y es muy importante eneſta manera de biuir deſte orden matrimonial q̃ vamos fundádo. Yes, la fidelidad que es obligado a tener y guardar, el vno con el otro: la qual igualmente obliga al varõ, y ala muger: y no mas eſtrechamẽte a la muger, que al marido como luego diremos: porque tambien renuncio ſu libertad el vno, como el otro, y adquirio derecho la muger ſobre el marido, como el marido le tiene en la muger: quãto al toro matrimonial. Y eneſto ſandan a las parejas, y ambos tienen obligacion de tratar fidelidad el vno con el otro. Pero ay algunos maridos, que quebrantan muchas vezes eſta regla de fidelidad, y no la tienen en nada, y ſi alguna flaqueza (por muy liuiana que ſea) hallan, o ſoſpechã de ſus mugeres, no lo pueden lleuar con paciencia, y eſtan brauoſos y deſeſperados. Lo que el vulgo (que muchas vezes ſe ſuele engañar) ſiente de eſte caſo es, que condena facilmente a las mugeres, y da por libres a los hombres (aunque ſea en caſos mas graues, y en delitos mas manifeſtos y prouados) y aun no caſtigã tan ſeueramẽte los jueces por la mayor parte, ny ſiguen el rigor delas leyes: tãto con los hombres caſados como con las mugeres. Y anſi (aunque es de preſumir, que auria muchos hõbres entre los Iudios, que aurian cometido crimen de adulterio) a ninguno de ellos ſabemos que acuſaron: y a ſola aquella pobre muger: que hallaron haziendo vn mal recaudo, la acuſaron delante del Redemptor: alleganꝺo que mandaua Moyſes que a ſemejantes mugeres las apedreaſſen. Y (aunque es verdad) que muchas vezes es tan graue, y tiene tan malas circunſtancias, el peccado del adulterio del hombre, como el de la muger, pero ſiempre los hombres (que en otras coſas mas faciles ſe ſuelen engañar) juzgã por peccado mas graue el dela muger, y no parece que hallan pena conque vna muger deſtas que ha offendido vna vez a ſu marido, ſea baſtantemente caſtigada: y no hazen caſo de mil peccados de adulterio que hazen hombres caſados: como ſea verdad, q̃ tiene mas flaqueza naturalmente la muger que el hombre. Y anſi hallamos eſcrito en el Leuitico: que quando Dios nueſtro ſeñor eſtablecio ley, y preceptos de caſtidad y limpieza (en la ley que hizo de adulterio) igualmente cõdeno a muerte al varon adultero, como a la muger adultera, y las palabras dla ley ſon eſtas. Si alguno peccare con la muger de ſu proximo, y cometiere con ella adulterio, el adultero, y la adultera muerã por ello. Donde parece, pues les dio igual pena de muerte al adultero, y a la adultera, que (quanto a Dios) no es menos graue el peccado del varon, que el dela muger. (Aunque podria tener peores circunſtancias y reſpectos en algun caſo). Y enel Deuteronomio dixo Dios. Muera el adultero, y la adultera: hablando delos dos indifferentemente.

Eſta miſma conſideracion, ſe podria prouar cõ muchas authoridades del derecho. El Papa Innocencio dize eſtas palabras. La Religiõ Chriſtiana, igualmente condemna, y con igual razon el adulterio, enel vn ſexo y enel otro: que quiere dezir, enel varon, y enla muger. Y el bienauenturado ſant Auguſtin dize eſtas palabras. Tãto mas grauemẽte auiã de ſer caſtigados, los varones adulteros q̃ las mugeres: quãto mas obligaciõ tienẽ, a vẽcer las tetaciones con mas virtud, y a dar mejor exẽplo q̃ las mugeres. Por dõde parece, q̃ eſta regla d̃ fidelidad, tãbiẽ obliga a los q̃ an profeſſado eſta ordẽ matrimonial ſi ſon varones, como ſi ſõ mugeres: aũq̃ no ſe pueꝺ negar

Si mechus quis fuerit cum vxore proximi mo ria, mechus & mecha. Leui. 20.

morlatur adulter & adultera. Deutero. 22

Chriſtiana religio adulterium in vtroq; ſexu pari ratione cõdemnat. 32. q. 5.

Tanto grauius vrios puniri oportet Aug. 32. q. 6. ca. ducturi. & capit. in diguatur capco.

Ioanis. 8.

P lino

no que el quebrãtamiento della,es mas feo, y parece mas mal en las mugeres, que en los hombres: por razon de algunas circunſtancias, y ſequelas de mayores inconuinientes.

Eſto miſmo ſe collige de aquella authoridad del Apoſtol ſan Pablo, eſcriuiendo a los Hebreos dõde dize. A los adulteros juzgara Dios, y añade la gloſa, para fuego eterno. Donde igualmẽte ſe trata dela pena y caſtigo delos varones, y de las mugeras, pues ellos, y ellas, ſe comprehenden debaxo deſte vocablo adulteros. Varon era el Rey Dauid, y le caſtigo Dios por el adulterio que cometio con Berſabe, y por el homicidio de Vrias (que ſe ſiguio del) con la mortandad de ſus exercitos, y con otros açotes y perſecuciones muy grandes: y aunque tambien cometio adulterio Berſabe, no hallamos caſtigo temporal que le dieſſe Dios, antes fue Reyna muy querida, ſeruida y regalada. Tãbien ſe puede prouar la grauidad del adulterio de los varones, con lo que enel libro delos juezes ſe eſcriue. Eſtaua vn hombre con ſu muger en Gabaa, q̃ acauaua de llegar a eſta ciudad, y como ſu muger fueſſe hermoſa, juntaronſe muchos delos vezinos, y cercaron la caſa dõde eſtaua, por robar le la muger, y llenada de alli, la tuuierõ vna noche en ſu poder, y la forçaró, y deshonrraron: del qual acaecimiento, fue tanta la paſsion, y ſentimiento dela buena muger, que boluiendo ſe a la mañana cõ ſu marido ſe cayo muerta a los vmbrales dela caſa Bien creoyo q̃ no tomará eſte negocio tan a pechos, ny baſtara aq̃lla pena para matar a algunas delas mugeres ſueltas, y q̃ deſſea libertad, de las que ſe vſan en nr̃o tiẽpo: aũq̃ ſe vierã cercadas y robadas, por caſo ſemejante: antes ſe puede preſumir de la diſſolucio de algunas q̃ no ſon muy honeſtas, q̃ ſe cõſolarã pre ſto, antes q̃ morir ſe deſta pena. Pero deuia d̃ ſer eſta muger tã honeſta, q̃ no pudiẽdo ſufrir la pena de verſe tratada deſta ſuerte, ſe cayo muerta boluiẽdoſe cõ ſu marido. Y quando el marido la vio muerta, para mouer avẽgança de hecho tã abominable a los Iſraelitas: hizo muchos pedaços el cuerpo dela muger muerta, y hizo los poner en todos los terminos de Iſrael. Y ſintieron tan mal de eſte crimẽ de adulterio q̃ cometieró eſtos Gabaonitas, que hizieron conjuracion entre ſi los del pueblo de Iſrael, de no entrar en ſus caſas, haſta caſtigar tan gran delito, y tomar vengança de eſta gente adultera. Y ouo gran conquiſta y refriega, entre los onze tribus de Iſrael, y el tribu de Benjamin: dedõde eran eſtos mal hechores, y dize el teſto: que murieron todos los de aquella ciudad, ſin quedar hombre a vida, y aun no perdonaron a las beſtias, que tãbien las mataron todas, y puſieron fuego a la ciudad. Mirad como permitio Dios, que ſe caſtigaſſe el crimẽ de adulterio en los varones, y quan graue peccado es, pues deſta manera le caſtiga, y por el murieron eneſta demãda ſeſenta mil hõbres.

En las hiſtorias antiguas de los Romanos, hallariamos tambien muchos exẽplos a eſte propoſito. Sã Antonio, de florẽcia en la 2 parte, dize q̃ el Empetador Antonio auia diuidido el imperio con Octauiano ſu Cuñado: eſtaua eſte Antonio caſado cõ ſu hermana del Octauiano. El qual Antonio repudio y deſecho a ſu muger, por amores q̃ tuuo cõla Reyna Cleopatra: muger deſoneſta (aunq̃ Reyna de Egypto) de lo qual indignado el Octauiano, perſiguio por mar, y por tierra al Antonio: haſta que huyendo de ſu gran poder los dos enamorados, ſe mataró a ſi miſmos: permitiẽdo lo Dios por caſtigo d̃l adulterio.

Por manera q̃ el adulterio eſtá graue crimen, anſi en los hombres, como enlas mugeres, que permite Dios que no

T Adulteros iudicabit Deus. Heb. 13.

2. Reg. 11.

2. Reg. 12.

Iudi. 19.

no ſolamente ſea caſtigado en la otra vida, ſino tambien eneſta: como emos viſto en los exemplos ſobre dichos. Y (aunque las pobres mugeres, muchas vezes diſsimulã ſu agrauio, y no ſe querellan del delito que eneſto comete el marido) no ay marido, que burlãdo ny de veras le diſsimule, ny le pueda ſufrir en ſu muger: y aun muchas vezes emos viſto morir muchas mugeres, cõ demaſiada crueldad por eſte caſo, a manos de ſus maridos, y jamas emos viſto adultero muerto, a manos de ſu muger (por agrauiada que aya ſido) y los maridos que toman eſta vengança, quitando la vida a ſus mugeres, demas de que hazẽ contra derecho diuino, y cõtra el quinto mandamiento que dize no mataras: tiene graues penas eſtablecidas en derecho: pues por muy agrauiado que ſea, no tiene juriſdicion, ny authoridad para matar a la muger que le a offendido. Antes pecca grauiſsimamente como eſta determinado enel capitulo admonere, y lo tienen comunmente todos los canoniſtas: ſaluo como limita Soto enel quinto libro d̃ juſticia & jure: quãdo ſe la entriega la juſticia paraque pueda matarla, quando eſta conuencida en juyzio: porque entonces no peccaria en matarla (ceſſando odio y vengança) como tan poco pecca el verdugo, al qual entonces es ſemejante, porque adminiſtra officio de juſticia. Lo qual como y de que manera tenga verdad, tratamos mas largamente enel capitulo doze dela primera cõſideracion, y por tanto caminaremos adelante.

33. q. 2. ca. admonere.

V Si a Iudice remittatur vir vxor interficienda non peccat Soto deiuſtitia & iure q. 1. ar. 3

X A cerca deſta materia del adulterio que veniamos tratando, ſe ofrece eſta conſideracion. Y es, que no ſe eſcuſa de cometer crimen de adulterio, y de quebrantar eſta regla de fidelidad: la muger caſada, que atreuiendo ſe le algun hombre deſoneſto, por temor o por amenazas, o por otra qualquier cauſa, haze contra ſu honeſtidad, y quebranta eſta regla: por temor no lo ſienta el marido, o no lo entienda la vezindad, o porq̃ el adultero la amenaza de muerte ſi da bozes: pues todo eſſo, y lo d̃ mas que ſe puede ofrecer, ſe a de poſponer a la offenſa de Dios, y es obligada la muger que ſe vieſſe en ſemejante aprieto, a huir, y dar bozes, y hazer lo vltimo de potencia, por euitar el adulterio: aunque ſe pierda la fama, y ſe aũenture la vida y por eſſo, aũque los hiſtoriadores, cõmũmente alaba la caſtidad de Lucrecia Romana, no dexo de cometer crimẽ de adulterio, quãdo Tarquino, hijo de Tarquino vltimo Rey de los Romanos, le puſo vn puñal a los pechos, y la amenazo diziendo: q̃ diria a Collatino ſu marido, que la auia viſto cometer cõ otro, adulterio. Y viendo ſe eſta Romana en tanto peligro de ſer infamada, cõdeſcẽdio con el, y deſpues delante de ſu marido, y delos ſuyos, ſe metio vn puñal por los pechos, y ſe mato a ſi miſma. A la qual, el biẽaueturado S. Auguſtin cõ gran razõ cõdena por adultera. pero dize, q̃ cometio mayor delito en matarſe que en cõſentir (aunq̃ por temor) en el adulterio. Por cierto q̃ fue mas hazañoſo hecho, y mas digno de alabar, el que hizo aquella valeroſa, y caſtiſsima Suſana: de qui en el Propheta Daniel haze larga mẽcion: q̃ aunque la amenazaró aq̃llos malos viejos, q̃ ſino condecendia cõ ſus diſſolutos deſeos, q̃ la infamaria y la accuſaria de adulterio: afirmãdo q̃ la auiã hallado cõ vn mãcebo, y aunq̃ el lugar era muy ſecreto, y no auia porq̃ temer ſoſpecha de q̃ ſe auia de ſaber: no baſtaron los ruegos, ni amenazas, ny la occaſiõ d̃l lugar, pa cõdeſcẽder cõ ſu importuna, y deſoneſta voluntad de ellos: antes poſpueſto el temor, del que diran, y la fama, y la hõra q̃ ſe aũenturaua, y la muerte q̃ ſe le podia ſeguir, ſe reſoluio, en no q̃rer offender a Dios, ny quebran-

male fecit aſſentiendo & adul. commiſſit. Aug. 1. de Ciuita.

Y

Daniel. 13.

Universidad de Deusto
Biblioteca

melius est incidere in manus vest. quã Dani.17.

tar la regla de fidelidad q̃ deuia a su marido, y comenco a dezir, cercada estoy de angustias por todas partes, pero mas quiero caer en vuestras manos, que pecar en el acatamiento de Dios. Y con esta resolucion comenco a dar bozes, paraque la socorriessen. Esta bienauẽturada Susana, guardo bien esta regla de fidelidad a Dios, y a su marido: y ansi libro Dios a su innocẽcia, y la saco à luz.

Ya que emos visto los daños que haze el quebrantamiento desta regla de fidelidad, y el peligro de muerte a que se ponẽ los adulteros: veamos que bien y que prouecho, se le puede seguir al hombre, de hazer profesiõ en esta manera de religiõ matrimonial que ya nos fundando, y subjetarse al dominio, y señorio de vna muger.

Y dexando a parte otros muchos bienes, y prouechos que tiene este bicauenturado estado del sancto matrimonio, vno es muy principal, que escusa a los hombres, y tambien a las mugeres, y les da conuiniente occasion de huir, y apartarse del peccado de la fornicacion: el qual es peccado mortal (como luego diremos) y por consiguiente muy bastãte, para lleuar al hombre al infierno para siempre. Algunas mugeres ay, que por ser ellas solteras, facilmente condenan las flaquezas de las mugeres casadas, y no hazen caso de las suyas, por razon de ser solteras. Y aunque es verdad, que el peccado que cometen los casados, es mas graue que el que cometen las personas libres: por razon que los casados hazen sus maleficios con perjuyzio de tercero, y hazen agrauio al proximo, robando le el señorio, posseysion, y vso fruto que los varones tienen sobre sus mugeres, o las mugeres sobre sus maridos: pero no por esso dexa de ser (antes es peccado mortal) la simple fornicacion. Y ansi lo afirma el bienauenturado sancto Thomas en la

Fornicatio absq; dubio est peccatũ mortale. 2.2 q.154 ar. 2.

segunda de la segunda parte, y el Apostol san Pablo en muchas de sus epistolas, tiene esta misma resolucion. Entre otros peccados mortales de que reprehende grandemente a los Galatas, los reprehende del peccado de la fornicacion diziendo los que estos peccados cometen, no posseeran el Reyno de Dios. Y escriuiendo el mismo a los Romanos, pone en la lista de otros peccados mortales que rehere, el peccado de la fornicacion, y dize: que los que cometẽ estos peccados son dignos de muerte. Y el propheta Oseas, tiene por tan graue este peccado que dize: que la fornicacion, y la borrachez quitan al hombre el coraçon. Amenazando Dios por el propheta Hieremias a los del pueblo de Israel, que los auia de castigar por sus peccados, entre ellos cuenta el peccado de la fornicacion y dize: Entonces se descubriran tus adulterios, y la maldad de tus fornicaciones. Y quien quisiere bien entender, en lo q̃ estimaua Dios antiguamẽte el peccado de la fornicacion, le a al Propheta Ezechiel en el capitulo veinte y tres: donde se quexa Dios grandemente de dos mugeres, llamadas, Oollan, y Ooliban, diziendo. Hijo del hombre, dos mugeres hijas de vna madre cometieron fornicacion en Egypto, en su mocedad, y la mayor que era Oollan, fue ensuziada, y se enloqueció con los amores de los Assirios, y con los Egypcios, y por esso la entregue en manos de Assur, que la mato con cuchillo. Y aunque vio este castigo su hermana Ooliban, no se emendo: antes añadio fornicacion, sobre la fornicacion de su hermana, y se dio a los Capitanes, y Magistrados, que venian a ella muy ataviados, y hizo mas: que como viesse las images, y debuxos de los Caldeos, se enamoro dellos, y se enloqueció tanto

Qui talia agunt reg. Dei non possidebunt. Gal. 5.

Repletes fornicatiõe Roma. 1.

Qui talia agunt digni sunt morte ibi.

Fornicatio & vinum auferũt cor. Oseę 4.

Adulteria & scelus fornicationis. tuę Hie. 13.

Ezechi. 23.

tãto, q̃ los enbio a llamar por sus letras con mẽsajeros, proprios, y se abraso de cõcupicẽcia cõ ellos: por lo q̃l yo leuãtare cõtra ti, O oliba, todos tus amadores cõ quiẽ te jũtaste. q̃ son los Caldeos y Babilonios, y mostrará su furor cõtra ti, y te cortará las narizes, y las orejas, y te dexará desnuda. Paraq̃ se descubra la ignominia de tus fornicaciones. Y por q̃ anduuiste por el camino de tu hermana, beueras su caliz de tristeza, y d̃ angustia hasta las heces, y porq̃ me oluidaste a mi, lleua el pago de tus fornicaciones Destos castigos destas mugeres fornicarias, se collige claramẽte, quã graue peccado es el dela fornicaciõ: pues por el, d̃ esta manera castigo dios a estas dos hermanas, y encarecio tanto su delicto.

Y demas desto esta muy claro, q̃ la fornicaciõ simple es peccado mortal, por esta razõ: porq̃ esta ꝓhibido por la ley de Dios por mãdamiẽto expresso, y es el sexto de la ley diuina, q̃ dize espressamẽte no fornicaras. Es cosa llana, q̃ si Dios no quisiera prohibir por este ꝓcepto la fornicaciõ, sino el adulterio, q̃ no dixera no fornicaras, sino no adulteraras. Y ansi le declara S. Isidro por estas palabras. Ninguno fuera del matrimonio, se puede ayutar cõ muger. Lo mismo declara el bicauẽturado Augustino, en el capi. meretrices, dõde dize. Allegarse a las meretrizes (q̃ son las mugeres publicas,) esta vedado por Dios, porq̃ es turpitud q̃ se cõpra: la q̃l authoridad trae la glosa sobre aq̃llo del Deuteronomio, dõde auia este mãdamiẽto: no auia muger meretriz en la casa d̃ Israel: por laq̃l se entiẽde la muger publica, q̃ comete peccado de fornicaciõ. Entre los otros auisos q̃ dio Tobias a su hijo, le dixo. Mira q̃ te guardes del peccado dela fornicaciõ, y no tẽgas cuẽta sino cõ tu ꝓpria muger. Lo mismo dixo S. Augustin en vn sermõ. No es licito a vosotros tener cõcubinas aunq̃ seais solteros. Lo q̃l se cõfirma cõ la authoridad del primer cõcilio hierosolimi. q̃ hizierõ los Apostolos, dõde fue mãdado a los conuertidos dela gẽtilidad, q̃ se abstuuiesse del peccado de la fornicacion: como cõsta del capit. 15. de los actos de los Apostoles: porq̃ auia muchos, q̃ lo tenia por licito por esso se hizo este decreto. Tãbien se ve ser peccado mortal el acto de la fornicaciõ, en q̃se le tasso antiguamẽte por el d̃recho a penitẽcia d̃ siete años como dize la glosa enel capitulo sunt plures q̃ se le a de imponer a qualquier peccado mortal, tambien como por el adulterio aunque ya son todas las penitencias arbitrarias (como dize el capitulo deus qui) y esta claro que no se le impusiera, a este peccado de fornicaciõ penitẽcia tan larga: sino fuera peccado mortal.

Nec quis quę prẽter matrimonij fœdera aliis. Isido. 32.q. 5. non mechaberis. Ad meretrices accedere Aug. ca. meretri. 32. q. 4

Esta verdad biẽ se prueua, porq̃ es cosa cierta que castiga Dios este peccado y que los Angeles le aborrecẽ (como dize Oseas Propheta.) Porq̃ como son espiritus puros no pueden sufrir aquella desonestidad, y suziedad deste peccado el qual desagrada, y offende tãto a dios, que está escrito enel libro de los nnmeros: q̃quãdo aquellos hõbres desuergõçados del pueblo de Israel, cometieron peccado de fornicaciõ con las hijas de Moab, para castigo d̃ este peccado murieró en vn dia, veinte y tres mil hõbres. Loq̃l toma el Apostol S. Pablo por argumẽto, para persuadir a los de Corintho, q̃ huiessen este peccado dela fornicaciõ diziẽdo. Mirad que nos abstenemos dela fornicaciõ, porque no nos castigue dios, como castigo a aq̃llos fornicarios d̃l pueblo d̃ Israel: de los q̃les mato en vn solo dia, veintey tres mil hombres. Y escriuiẽdo el mismo Apostol a los Thesaloniẽses, dize. Esta es la volũtad de Dios, que os abstengais del peccado dela fornicacion. Y escriuiendo a los de Corinthio, les intima este mandato. Huid la fornicacion.

Actuum. 15.

Glo. in. ca. sunt plures de peni. d. 3

In cap. Deus qui, de peni. & remiss.

Fornicarios Deus punit & angelus fugit oseę. 7.

Cecideruntꝫ 23. milia. nume. 25.

Neque fornicemur sicut. Co. 10.

Hec est volũtas Dei vt absti. a forni. 1. The sa. 4.

Fugite fornicationem. 1. Corin. 6

Universidad de Deusto
Biblioteca

A Entre otros muchos males y daños, que trae conſigo eſte peccado de la fornicacion es: que ſalen comunmẽte los hijos auieſſos, y mal acoſtumbrados (aunque eſta regla padece algunas vezes excepció) pero por la major parte es verdadera. Y por ſer trauieſſos, y deſuergõçados, ſon cauſa de enojos, y afrentas para ſus padres y deudos: y aun de grandes daños para la republica. Porque como fueron cõcebidos en peccado mortal, (demas del original que es comun a todos) tienen malos reſſabios, y ſaben a la pega) y en eſpecial, ſi ſon mugeres: porque aprenden facilmente, y ſe les pega muy bien la deſoneſtidad, y malas coſtũbres de las madres. Y ſi ſon hombres, ſon comunmẽte reboltoſos, y offenden mucho a ſus deudos, cuyas tachas eſtan eſpreſſadas enel capitulo ſi gens, donde eſtan a la letra eſtas palabras. Puede ſe eſtimar de los ayuntamientos con malas mugeres, proceder hijos que degeneren de ſus padres, y que no los imiten enla nobleza, y ſer furioſos enel vicio de la luxuria, y tener poco animo para pelear, y no ſer eſtables en lo que prometen, ny firmes en la fe: y de tener el derecho eneſta reputació a los hijos fornicarios, y que no ſon de ligitimo matrimonio: los priua de toda dignidad temporal, y eccleſiaſtica, y de ofricios publicos, y ſon irregulares: como dize Silueſtro) y no ſe puedẽ ordenar de orden ſacro, ni tener prelacias ny ſucceder en la herẽcia de ſus padres Y tambien priua el derecho al que cometio crimen de fornicacion, q̃ no pueda contraher matrimonio con muger q̃ ſea parienta, dẽtro de quarto grado, de la muger cõ quien cometio elpeccado. Lo qual, a ya limitado el Cõcilio Tridẽtino, al primero y ſegundo grado. De manera q̃ el q̃ dẽtro deſte primero, y ſegũdo grado, ſe caſaſſe, peccaria mortalmente, y no valdria el matrimonio, y eſtaria en peccado mortal habitãdo con la tal muger. Yes determinaciõ de Theologos eñl quarto de las ſentẽcias, y tãbiẽ de Canoniſtas. Todos eſtos incõuinientes tienẽ los hijos fornicarios, como ſõ ſoſpechoſos d̃ buenas coſtũbres, porſer cõcebidos fuera delvenerable eſtado d̃l matrimonio: porq̃ ſon de mal natio, y por la mayor parte de ruynes coſtũbres en lo q̃l no nos dexara mẽtir aq̃l Abimelech, hijo de Iedeõ, nacido de vna concubina de ſu padre: del qual eſta eſcrito eñl libro de los juezes, q̃ fue de tã malas y reprouadas coſtũbres, tã cruel, y facinoroſo, q̃ mato ſeteta hermanos que tenia, y ſolo Ioathan ſe eſcapo de todos ellos: como en otro capitulo diximos. Eſte vicio dela fornicació auemos traydo apropoſito d̃l peccado d̃l adulterio de q̃ veniamos tratãdo, en eſta 4. regla de fidelidad q̃ veniamos dãdo a los caſados, y no a ſido fuera de propoſito, pues delos malos, daños, y caſtigos del peccado de la fornicació q̃ veniamos prouãdo, ſe infiere en buena cõſequẽcia: quãto mayores ſon, ymas graues los d̃l peccado del adulterio: pues es peccado que muda la eſpecie, yes mucho mas graue, q̃ el dela fornicació ſimple: porq̃ es en perjuizio de tercero, y anſi le correſpõderá mayores penas eñl juizio dedios: aũq̃ elvnpeccadoyel otro es mortal, yſera caſtigado cõpena eterna eñl infierno

Irregulartas incurri. per illigitima. Silve. verbo irre. q.20.

Concilio Tri. indecreto de refor. Seſſio. 24. cap. 4.

Iudicum. 9.

B Eſte peccado de adulterio de q̃ veniamos tratãdo, es muy feo, y muydeteſtable, y lo a ſido ſiẽpre en todas las naciones del mũdo: tãto q̃ para eſcarmiẽto de las mugeres, el marido q̃ halla a ſu muger enel acto del adulterio, y la halla in tragrãti delicto cõ el adultero: no tiene pena de muerte ſi la mata: como eſta determinado por la ley Gracus. Aunq̃ ſegũ la ley de dios no lo deuehazer, porq̃ qbrãta aq̃l mandamiẽto de la ley diuina no mataras. Y ſi las leyes humanas d̃ foro exterior lo pmitẽ es como d̃ziamos por eſcarmiento de las mugeres caſadas: pero Dios no lo permite, ny da juriſdicio para matar: ſino a los jueces que tiene las vezes de Dios: quando, y como lo permite el derecho, como dize muy bie el Florẽtino, lo qual mas largamẽte auemos tratado en ello mſmo capit. y en el capi. 12. dela 1. cõſideraciõ, dõde ſe podra ver la reſoluciõ deſta materia.

Le. gracus cap. de adulterio. 33. q. 2.

Florenti. 2.p.ti.5. ca. 3.5.3.

C Estan feo eſte peccado de adulterio, q̃ no ſolamẽte offende a Dios gravemẽte, pero es muy perjudicial a toda la republica, y por eſſo todos ſe auian de leuantar cõtra los adulteros, en vengança del mal olor, y mal exẽplo q̃ trae conſigo eſte crimen de adulterio q̃ es muy perniciolo, y contagioſo, y offenſiuo del bien publico. Y por eſſo ſe conjuro toda la nobleza de Sevilla, contra el Rey dõ Theodiſelo de los Godos, para tomar vengança del por los adulterios que cometia, lo qual paſſo deſta manera (como cuenta Valerio de los hiſtorias eſcolaſticas. Era eſte Rey muy diſſoluto y luxurioſo, tanto, que ſe preciaua de macular, y deshõrar los toros de los hombres caſados, y de los mejores y mas principales caualleros de la ciudad. Y no ſolamẽte hazia mil deſoneſtidades, y cometia muchos adulterios con mugeres principales: pero a eſte delicto, añadia otro: que hazia matar a los maridos. En lo qual era ſemejante al Rey Dauid, que no ſe contento con auer le tomado la muger a Vrias (la qual ſe llamaua Berſabe) ſino mando matar a ſu marido. Pues eſtando eſte deſoneſto Rey en Sevilla, entraron muchos nobles, y Caualleros, que eſtauan conjurados contra el, y dieron le tantas puñaladas, haſta que le quitaron la vida: en vẽgança delas deſoneſtidades, y adulterios que auia cometido, y anſi pago la pena que merecia, lo qual tambien ſe vera en el exemplo ſiguiente.

Theodiſelo Rey.

Valerio. ti. 1. ca. 3.

2. Reg. 11.

Conde Fernan Gonçalez.

D Eſtando preſo el Cõde Fernan Gonçales de Caſtilla en vna fortaleza de Nauarra, que ſe llamaua Caſtro Viejo, por el Rey don Garcia de Nauarra: fue le a viſitar a la priſion, la infanta doña Sancha, hermana deſte Rey: doliendoſe ſe del Cõde, por la injuſta priſion en que eſtaua, y caſoſe con el, y tuuieron manera como ſalir ſe los dos aquella noche de la priſion, y el yua tan cargado de hierros y cadenas, que a penas ſe podia menear, y ſoltando le ella las priſiones lo mejor que podia, ſe entraron en vn eſpeſo boſque: no oſando caminar de dia. Y eſtando alli, no ſabiẽdo que conſejo tomar acaecio, que andando a caça el arcipreſte de aquella tierra con vn açor, vinieró los perros a dar en aquel lugar, y como vieron gente comẽçaron a ladrar. Y como llego el Acipreſte, y conocio a la infanta, y al Conde por las priſiones que tenia, holgoſſe de auer hallado tal preſa, mas que la caça que venia a buſcar, y començoſ a amenazar diziendo. Por my fe traydores, no os podreys eſcapar que yo no os buelua a poder del Rey don Garcia, y morreys mala muerte. Y rogando le con gran humildad el Conde, y la infanta con muchas lagrimas, que no los deſcubrieſſe, y que le daria tierras y vaſſallos en Caſtilla: el maldito Acipreſte no lo quiſo hazer, ſino con condicion, que tuuieſſe por bien el Conde, que el cumplieſſe con la Infanta ſu dañada voluntad. A lo qual reſpondio el Conde, que antes ſe dexaria matar que conſentir tal coſa: pero la prudente infanta, viendo que no ſe podia acabar con el, ny auia medio, ny remedio paraque deſiſtieſſe de ſu mal propoſito, dixo le al Conde. Mas vale (pues no ſe puede hazer otra coſa) que todos ayunemos eſte peccado, que auer de morir, ſi vamos

mos a poder del Rey. Yansi tomando por la mano al mal dito Acipreste, se aparto con el vn poco del Conde par de vnas matas, y como el le echasse los braços encima, fingiendo ella que le queria abraçar, asio le fuertemente de los gaznates, y apretaua le tanto la garganta, que le ahogaua. Yno podia resollar, y dio grandes bozes al Conde que la viniesse a foccorrer. El qual alçado los hierros lo mejor que pudo llego dode ellos estauan, y con el ayuda de su muger dio con el en tierra, y con el mismo cuchillo de monte que traya, le degollo, y subiendo marido y muger en la mula del mal acipreste adultero se pusieron en saluo. Este castigo permitio Dios por el adulterio que este mal hombre queria cometer.

E

Este castigo del adulterio, se puede tambien confirmar, con lo que acaecio a la Reyna doña Sancha, madre del Conde don Sancho de Castilla, dize su historia: que estando esta señora (que fue muger del Conde don Garcia Hernandez enamorada de vn Rey moro) y desseando ver se con el, porque podia ser impedimiento para cumplir sus desseos su hijo el Conde don Sancho: adereço vna noche cierto veneno que le dar en unos beuedizos: lo qual fuera causa de su muerte, sino fuera, porque vna su donzella con quien ella lo auia comunicado, y le daua siempre parte de sus secretos: doliendose de la injusta muerte del Conde, le descubrio todo el negocio. Y como ella le traxesse colacion a su hijo, y le diesse a beuer aquella confeccion mortifera en vna copa: el Conde (sabiendo lo que era) no lo quiso beuer, y dixo a la madre q lo beuiesse ella primero: lo qual como ella rehusasse, echo mano a la espada, y amenazando la de muerte, se lo hizo beuer por fuerça, y luego a la hora prendio tambien la ponçona en el coraçon, que murio rabiando. Este es el fin destos peccados suzios y desonestos, y desta manera castiga Dios los peccados de los adulteros y fornicarios, que pierden las vidas y las almas: como se puede temer de esta muger que fue del Conde don Garcia Hernandez, que murio enamorada del moro, y con los mismos beuedizos que ella tenia aparejados para el. Code: donde no parece q tuuo lugar en muerte tan repentina, de hazer penitencia, y aparejarse para bie morir, y pedir a dios perdon de sus peccados: aunque, es tan grade la misericordia de Dios, y la gana que tiene de nuestra saluacion: que en vn momento, y a la postrera boqueada le pudo dar contricion y a repentimiento de sus peccados

Florentí. s.p.ti.c. 3.s.3.

C

Valerio. li. 5.ca.3.

Capitulo 7. de la 5. regla matrimonial que es la cohabitacion.

IENE tatas fuerças el vinculo del matrimonio: que esta obligado los casados a guardar otra regla (de mas de las que emos dicho) y esta se llama de cohabitacion. Quiere dezir que an de hazer vida juntos, y no tiene el vno libertad para desamparar al otro y fundasse esta regla, en aquella authoridad de Genesis. Estara el hombre con su muger juntamente, y tanto, que por estar con ella dexara a su padre y a su madre. De la qual authoridad, se sigue la cohabitació y ayuntamiento, en q los casados an de biuir sin diuidirse, y apartarse el vno del otro: sino quando permite el derecho que se aparten, o quando declara que se dissuelua el matrimonio, o quando concurren algunas causas bastantes, y razonables que se puede ofrecer para ausentarse por algun tiempo el vno del otro. De las quales luego trataremos: notando primero esta consideracion.

Adherebit vxori suę. Gene.2.

Y es que tiene tanta fuerça el vinculo del matrimonio: que fuera de los dichos casos, no puede el marido (biuiendo la muger) ny la muger casada (biuiendo el marido) contraher otro matrimonio. Porque sola la muerte es bastante para dissoluer y desatar esta vnion matrimonial, de derecho diuino y canonico: como se cotiene en la ley primera, y (como prueba Pedro de Palude enel quarto: pero muerto el vno) el otro queda libre: conforme a la sentencia del Apostol san Pablo. Muerto el varon casese la muger con quien quisiere: porque ya esta libre de la ley del marido, y porque la obligacion que vna vez esta cuplida y acabada, no puede tornar a rebiuir. Como se contiene en muchas leyes. De aqui se sigue, que si vn hombre casado muriesse, y tornasse a resuscitar, no esta obligado al matrimonio, ny a cohabitar co la muger que tenia quando se murio: porque esta differencia ay entre los Sacramentos que imprimen caracter, a los que no le imprimen: que los que le imprimé, jamas se an de reiterar, ny tornarle a recebir: porque no se acaba su fuerça en esta vida ny en la otra. Y ansi el que esta baptizado, o confirmado, o ordenado, porque esta impresso el caracter de los Sacramentos enel alma (que es inmortal) adonde quiera que va, le lleua consigo: y ansi el que resucitasse, no sea de tornar a confirmar, ny a baptizar, ny a ordenar: pero porque el matrimonio no imprime caracter, de aqui es, que como su fuerça tiene respecto al cuerpo, su obligacion se acaba quando muere el cuerpo. Y como tendria el hombre resucitado derecho a casarse con quien quisiesse: le tendria para tornarse a casar otra vez con la muger que tenia antes, y de otra manera no podria cohabitar có ella. Pero es de notar, que todas las mandas, que el hõbre resucitado auia mandado a sus herederos, las podria tornar a cobrar: porque en el testamẽto, ay vna tacita condicion, paraq valgan las mandas del, que es, si el testador estuuiere muerto, porque estando biuo, no tiene fuerça el testamento: lo qual confirma la doctrina del Apostol san Pablo, en la Epistola a los Hebreos, donde dize. Adonde ay testamento, paraque tenga fuerça, es necessario que interceda la muerte del testador: porque el testamẽto se confirma con la muerte del testador, y no vale, quando esta biuo el que hizo el testamento. Por manera, que al hombre resuscitado, le boluerian los herederos la hazieda que auian auido por su muerte, y si ouiesse muerto sin ligitimo heredero ab intestato, y el fisco se ouiesse entremetido en sus bienes por falta de heredero, se los bolueria, porque si tiene obligació el fisco de dar los al pariente mas cercano del defuncto: mucho mayor la tendra, de boluer los al mismo verdadero señor de estos bienes, auiendo resuscitado. Y lo mismo se puede dezir del Religioso que resuscitasse, que del casado: porq si vn Fray le professo resucitasse, no seria obligado a la obseruancia de la religiõ que antes tenia: porque esta obligacion se acabo con la muerte. Y ansi, quando hazen professions los Religiosos prometen obediẽcia hasta la muerte, y no passa de alli la obligacion de la Religion porque no imprime caracter. Y ansi tãbien el Obispo que resucitasse (aũque

Lc. 1. ff. de diuortio.

Petrus in 4.d.27.q.3.

Cui vult nubat. 1. Corin. 7.

Le.. quis est gaream de solutio. & lige in er stipulant en 5. sacram de verbo obli.

Como dize la glosa. ca. ijcite. 22.q. 7.

G

G lo.le ex his digestis. de legi.

Testamentum non valet dum viuit qui testatus est. he. 9.

H

no pierde la conſecracion) perderia el derecho que tiene a la Igleſia de donde era Obiſpo, y a las rentas y emolumẽtos de ella: porq̃ ya murio ala eſpoſa cõ quien eſtaua ayuntado. Y lo miſmo ſeria del Cura reſuſcitado, que no tendria derecho a la Igleſia de donde era Cura: ſaluo, ſino ouieſſe nueua eleccion del Curado, o del Obiſpado. Y por conſiguyente el hombre caſado, o la muger que de hecho murieſſe, no tendria derecho (ſi reſucitaſſe) a cohabitar con el q̃ quedo biuo: ſino le tornaſſen otra vez a caſar: porque por la muerte ſe acabo la obligacio, y fuerça del matrimonio. Todo lo qual es doctrina de Pedro de Palude, y del Arçobiſpo de Florencia, y de otros Doctores muy graues.

petrus ubi ſupra.

Archie.3.p. ti.1.ca.21 ante §.1.

Y es de conſiderar, q̃ aun como (por grande que es la fuerça del vinculo matrimonial) ſe diſſuelue por la muerte tẽporal: aſsi tambien perece eſta obligacio, y ſe acaba eſte vinculo, por la muerte ciuil (que es la profeſsion de Religiõ aprouada) porque quando profeſſa el vno delos dos, ſe diſſuelue el matrimonio carnal, contraido por palabras de preſente (quanto al vinculo) y el que queda en el ſiglo ſe puede casar cõ quiẽ quiſiere: ſaluo quando eſta el matrimonio conſumado, que entonces no podria entrar el vno en Religion, quedandoſe el otro en el ſiglo: pero de comũ conſentimiento delos dos, ſe podria el marido meter Frayle, y ella Monja, y hazer profeſsion como ſe contiene en el capitulo ſi quis. Y entonces ſe diſſoluieria el matrimonio quanto al toro y cohabitacion, y quãto al vinculo. Pero ſi deſpues de auer hecho profeſsion los dos, el vno por tentacion del demonio, ſe ſalieſſe de la Religion, no podria ſalir el que quedo en ſu moneſterio a buſcar al otro.

probat textus in cã ſis de conuer. coniu. & per legẽ vxoratus de conuer. conjug.

Y es tambien de conſiderar, que ſi no eſtando el matrimonio conſumado, entraſſe el marido, o la muger en Religion, el que queda en el ſiglo ſeria obligado, a no caſarſe con otra perſona, haſta tanto, que el que eſta en el moneſterio haga profeſsion, y deſpues de auer la hecho, ſe podria caſar el con otra, o ella con otro, y no antes: porq̃ ſi el que entro en la religion ſe ſalieſſe antes de hazer profeſsion es obligado a recebirle el que quedo: en el ſiglo, porque el vinculo del matrimonio ſe diſſuelue por la muerte ciuil que es la profeſsion y no antes.

28.q.1.cap. vxor.

Sea pues la reſoluciõ de eſta materia q̃ tiene tãta fuerça la obligaciõ d̃la obſeruãcia d̃eſta regla d̃cohabitaciõ en los caſados, q̃ enel matrimonio cõſumado legitimamente contrayd̃o, no puede dexar el vno de los caſados, al otro: quãto al vinculo, que es para poder contraher matrimonio con otra perſona, y quanto al acto conjugal, y la cohabitacion, nõ puede el vno dexar al otro: ſi no fueſſe de ſu voluntad de la otra parte, o por algun breue eſpacio, para enmienda y caſtigo de la muger, por alguna juſta cauſa: como ſe contiene en el capitulo vxor, ni ſe pueden defraudar el vno al otro, del debito conjugal (exceptο por caſo de fornicacion) quiero dezir q̃ puede ſin peccado negar el debito matrimonial, el varon a la muger, o la muger al marido, por razõ de auer cometido adulterio el vno de ellos, por ſu propria authoridad: ſaluo ſi el vno, ouieſſe adulterado tambiẽ como el otro, o ſi eſtuuieſſen ya reconciliados, y vuieſſen vſado alguna vez del acto matrimonial: porque entonces torna a cobrar ſu derecho el adultero, mientras no tornare a recidiuar. Pero (aunque quãto a eſte articulo) ay muchas maneras de dezir, y muchas intelligẽcias que ſe podran ver en ſanto Thomas enel quarto: pero en lo que haze a nueſtro propoſito, que es la cohabitacion, no puede hazer

32.q.1.ca.1ª cum ſequitur.

Thomas in 4.d.25.q.3.

de hazer diuorcio el vno del otro, por ſu authoridad propria, ſin determinaciõ de la Igleſia ſaluo (como ſe contiene en el capitulo ſignificaſti) quando el crimen del adulterio es publico y notorio, que en tal caſo ſe podria apartar el innocente del adultero, por authoridad propria. Y tambien ſe podria apartar el vno del otro como ſe cõtiene en el derecho quando el vno es fornicario eſpiritual por razon de peccado de infidelidad ſiendo incorregible, y tambiẽ ſe podria apartar el vno del otro, por razon de enfermedad contagioſa, donde ouieſſe euidente peligro de muerte: como nota Pedro de Palude en el quarto, y lo trae el Florentino en la tercera parte: los quales tratã eſta materia, dõde ſe hallara la reſoluciõ de lo q̃ della emos dicho, y delo que dexamos de dezir por no ampliar tãto eſta materia, que ſe nos a venido a las manos caſi ſin querer entrar en ella.

Extra ee diuortio capi. ſignificaſti.

28.qu.ti.idolatria & extra de diuortio.ca.ſinit.

petrus in 4.d.39.

Floren.3.p. ti.1.cap.21. 5.7.

De todo lo que auemos dicho ſe ſigue, la grande obligacion que tienen los buenos caſados a guardar eſta regla de cohabitacion, que es eſtar juntos en vna comun manera de biuir: ſin hazer diuorcio ny apartamiento, ſaluo enlos caſos que auemos tocado, o en otros q̃ manda el derecho, y la ſanta madre Igleſia da licencia para ello, y eſtan obligados a no deſconformarſe ny deſauenirſe: ſino, eſtar tan vnidos en amor, y en cõmun conuerſacion, que an de dexar el vno por el otro a ſu padre, y a ſu madre como mando el miſmo Dios, y como hizieron aquellas dos mugeres de Iacob hijas de Laban, de quien ſe eſcriue enel Geneſis: que Lia, y Rachel, deſampararon ſu tierra, y no eſtimaró en nada dexar a ſu padre, y a ſu propria naturaleza, y ſe fueron a tierras extrañas conſu marido Iacob. Y fundaſſe eſta regla eneſta razon. Porque, pues el marido es la metropolis, y cabeça deſta republica, y el perlado deſta dioceſis, no es razõ que ſe quede algun miembro a tras: ſino que todos ſigan tras ſu cabeça, por grande que ſea el cuerpo, trabaja por entrar con todos ſus miẽbros, por el portillo y agujero, por donde entra ſu cabeça, y pues la muger es miẽbro deſta cabeça, que es el varon, y es hueſſo de ſu hueſſo, y carne de ſu carne (como dixo Adam en el ſegũdo del Geneſis) grande obligacion tiene de ſeguir al marido, como el cuerpo a ſu cabeça, y como el ſoldado a ſu Capitan. Y anſi es determinacion del derecho, que quando el marido muda domicilio, y ſe va a biuir a otra parte, es obligada a ſeguir le, y aun a tener le cõpañia en la carcel y enel deſtierro: ſaluo quando es vagabundo, y aun eſta no es baſtante eſcuſa, quando ella ſabia que ſe caſaua con hombre vagabundo. Delo qual tratamos mas largamente en el capitulo.

Gene.31.

M

Os ex oſſi. & caro de. Gene.2.

13.q.2.vnã quęq; & cap. ſi quis neceſſi.q.3.

Y la razon de eſta regla de cohabitacion es, porque con la ſoledad, no tengã los caſados occaſiõ de cometer peccado de adulterio: el qual (como emos dicho) es peccado tan graue, y tan deteſtable a cerca de Dios, y aun acerca de los hombres (como conſta del capitulo veinte y ſeis del Geneſis) dõde dize la diuina eſcriptura: que quando llego Iſaac con Rebecca ſu muger a la tierra de los Paleſtinos, no oſo dezir que era ſu muger: porque temia que por ſer ella muy hermoſa, le materia aquella gente por tomar ſe la, y por eſſo dezia que era ſu hermana pero como a caſo los vieſſe juntos vna vez el Rey Abimelech, y tratarſe como marido y muger, deſde vna ventana dõde eſtaua: le hizo llamar y le dio vna fraterna diziendo. Parecete biẽ? por que nos as engañado fingiẽdo que eſta no era tu muger ſino tu hermana: En lo qual nos as dado occaſion de cometer grã peccado. Y con feſſando

Gene.26.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ſeſſando Iſaac, que era verdad que era ſu muger, ſino que lo auia encubierto de miedo, mando el Rey dar vn pregõ. El que tocare a la muger deſte hõbre morira por ello. Mirad quanta era la veneracion deſte eſtado matrimonial a cerca delos antiguos.

Y es tambien mucho de notar, como ſiguyo Rebeca a ſu marido por tierra tan eſtraña como era la de los Filiſteos, oluidada del amor de ſu padre y madre. Por manera, q̃ es coſa muy cõuiniẽte, que los caſados eſten jũtos lo mas q̃ ſea poſsible, y que guardẽ eſta regla de cohabitacion: ſino es occuriendo neceſsidad, la qual no a de ſer fingida, ſino verdadera: pues es mandamiento diuino, que no aparte el hombre a los que ayunto Dios.

Quos Deus coniungit homo non. Mat. 19.

Y aunque eſta regla es comunmente verdadera dela cohabitation de los caſados, pero tiene excepcion, quando el vno de los dos, quebranto las leyes del matrimonio: cometiendo crimen de adulterio, quanto a lo tocante a pedir el debito matrimonial, y el que de los dos eſta ſin culpa, puede pedir diuorcio para no cohabitar con el que adultero, y la muger puede entrar en religion, quãdo el crimen es notorio. Y anſi eſta determinado en el derecho, y lo declara la gloſa: como nota el Florentino en la ſeguda parte, y aun dize mas: que mientras eſtuuieren juntos, pierde el adultero el derecho que tenia para pedir el debito a la parte innocente: ny es obligado a pagar el debito el que eſta ſin culpa. Sino que ſe puede apartar quanto al toro por ſu propria autoridad mientras no fuere compelido por juez Eccleſiaſtico.

27.q.2. agathoſa.

Floren. 3. p. ti. 8 cap. 21.5.5.

N Y porque me llama my intencion a otras coſas, quiero echar la tigera a eſta materia de las reglas deſta honeſta manera de biuir del eſtado matrimonial, y no quiero proceder mas adelãte, en los loores y alabanças que pudiera dezir deſte eſtado bienauenturado, y deſta orden, y religion del venerable matrimonio: ſino encomendar mucho a eſtos q̃ an profeſſado eſta manera de orden matrimonial, que ſepan agradecer y ſeruir a nueſtro ſeñor la merced que les a hecho en dar les eſtado tan apazible, y de tanto contentamiento: en el qual, con ſolo ſeguir el camino carretero de los preceptos de la ley de Dios, ſe pueden ſaluar (ſin las eſtrechuras y difficultades que tienen los otros eſtados) en los quales ſe prohiben, y eſtan vedados juſtamente, los plazeres y deleites, que a ſolos los Religioſos de eſta orden ſe cõceden: y ellos pueden gozar con merecimiento, de lo que en todos los otros eſtados es peccado mortal y por cõſiguyente con obligocion de infierno.

Y es coſa cierta, que (aunque los otros eſtados y religiones ſon de mayor merecimiento) que eſte es de mas contentamiento, deſcanſo, y deleyte temporal (ſegun la fragilidad humana, y el cobate de los appetitos ſenſuales) a los quales quita el ſudor, y les da cõ la puerta en los ojos, el ſancto Sacramento del matrimonio. Y es coſa digna de conſideracion, la excelẽcia del matrimonio, en q̃, en otros eſtados, es meneſter macerar la carne, domar la, y afligirla, con ayunos, y abſtinencias, con diſciplinas y cilicios, y es meneſter Dios y ayuda, para ſaluar ſe el hõbre: y en eſta ampla manera de Religion, regalandoſſe, holgandoſſe, amãdoſſe, y comunicandoſſe los caſados, ſe pueden yr al Cielo. Por manera que lo que para otros es põçoña y veneno, para ellos es atriaca, y medecina ſaludable: y con lo miſmo q̃ a otros mata, ſanan ellos. Porque la cõmunicacion, y comun conuerſacion, y la cohabitacion, que en los otros eſtados y religiones ſe prohiben, y ſon põçoña para el alma: a ſolos eſtos nueſtros

O

Religioſos ſe conceden.

plinio. li. 7. Cuenta Plinio en el libro ſeptimo, que vn hombre llamado Phaleteo, padecia vna enfermedad incurable, de vn gran fluxo de ſangre que le ſalia por la boca de vna vena rompida. Y acaecio, que le dieron vna gran cuchillada en los pechos, y acudio alli todo el fluxo de la ſangre, y dexo de ſalir por la boca, y ſiendo curado de la herida, ſoldo la vena de arte que nunca tuuo mas ſangre por la boca. Por manera, que la cuchillada que baſtaua para matar a otro, fue para el muy ſaludable. Y anſi acaece en lo que vemos tratando, que los plazeres, y la cohabitacion y communicacion, que no es licita a los que no ſon caſados, antes es cauſa de ſu muerte y condenacion: es muy licita en los caſados, y puede ſer muy meritoria: haziẽdo ſe con el fin que tiene la Igleſia, de procrear hijos de bendicion, que puebleu las ſillas del cielo. Y con las otras circunſtancias que ſe requieren. Tambien cuenta Plutarque otro caſo ſemejante a eſte, y es: que teniendo vn hombre vn lominillo muy grande, de que ſe començaua a corromper, y eſtaua para morir: diole vn enemigo que tenia vna grã cuchillada por matar le, y acerto la eſpada a deſcargar ſobre do eſtaua la nacencia, y ſalio le tanta ſangre y materia, que quedo ſano de lo vno, y de lo otro: anſi que la cuchillada que matara a otro, libro a eſte de la muerte: como en el caſo que tratamos, la comun conuerſacion que en los otros eſtados ſe prohibe, y es muerte del alma: es muy licita en los caſados, y obligatoria y meritoria.

Plutarcho.

P Por lo qual, y por otras muchas cauſas y razones, no ſe puede negar, ſino que la vida de los caſados es coſa excelente: muy apazible, y ſabroſa, y de grã contentamiẽto (aunque tiene algunos jarretes y cõtra pelos de que trataremos adelante (como los tienen todas las coſas deſta vida) pero es de notar, que ay en eſte eſtado muchas conſideraciones de gran contentamiento: como es, tener cõpaña cõ quiẽ comunicar el vno al otro ſus conceptos, y que tengan tanta y tan amoroſa vnion, que la buena, y la mala fortuna ſea comũ, los hijos que tanto contento dan a los padres, con las gracias y donaires que dizen (quando chicos) y que tanto alliuio, y ſocorro dan deſpues (quando ſon grandes) ſon comunes, y parece que les dio naturaleza a los padres, vn eſpejo en que ſe miraſſen, y donde hallaſſen vna idea, y repreſentaciõ de ſi miſmos. (Y lo q̃ mas es de eſtimar) eſtãta la conformidad y amor que dios infunde en el ſancto matrimonio entre dos perſonas: que aunque ſean muy differẽtes, en coſtumbres y naturalezas de diuerſas prouincias y naciones, dos coraçones, dos voluntades, y dos ánimos, no perece que ſon dos: ſino vna miſma coſa. Y eſtan tan vnidos, con vn ñudo indiſſoluble de amor, q̃ ſon theſoreros el vno del otro, de todos ſus ſecretos, y no ay coſa partida entre los dos, lo que quiere el vno, quiere el otro, y del contento del vno, depende el gozo y alegria del otro: ſi es rico, ella le allega, y le guarda la hazienda, y ſe la pone en cobro: y aun ſe la ayuda a aumentar, y ſi es pobre, ella, ſi es la que deue le mantiene con el trabajo de ſus manos. Y le ayuda, a paſar la vida, ſi el vno eſta enfermo, el otro le cura, y no ſe aparta de ſu cabeçera: Si el vno eſta Triſte, o le perſigue la fortuna: el otro le conſuela y regala: Si el, por alguna neceſsidad ſe ausenta della, ella cuẽta los dias y las noches, y no tiene hora de deſcanſo haſta ver le venido, y ſi ſe tarda, no puede comer ny dormir temiendo no le aya ſucedido algun peligro o deſgracia, y quãdo viene, le ſale a recebir los braços abiertos, y le haze mil caricias:

los braços abiertos y le haze mil caricias y regalos. Y se dizen mil gracias, y amorosos razonamiẽtos, y luego da parte el vno al otro, de todo quãto le a passado (durãte la ausencia). Que dire del contento de este estado, sino que parece que quiso Dios tãto a los casados, que les dio muchos entretenimiẽtos, para poder passar alegremente los trabajos, y miserias de la vida: lo que no tiene alguno de los otros estados: Y en especial, quando Dios es seruido de dar les hijos: q̃ no ay otro deleite para los padres, sino verlos quando mños gorjear, y dezir donayres, y hazer casitas de barro, y caualgar en caualllos, de caña, y correr vna carrera, y hazer vna escaramuça: los quales quando chicos, son como vnos truhancillos, que parece que nacieron para alegria y contento delos padres. Pues ya quando salen de la puericia, y vienen a ser hombrezillos: luego comiençã a ayudar a los padres, y a aliuiar les sus trabajos, y ser bãculo de su senectud, y quãdo son ya hõbres sitienẽcõ que los proueen de lo necessario (quando son pobres) y les hazen mil regalos (quando son ricos) y en ellos hallan los padres en cierta manera, a si mismos, y sus figuras, imagines, y representacion de sus personas. Y aun quando los padres se ven cercanos a la muerte, se consuelan, cõ pensar que queda en ellos la cõseruacion de su propio ser: porque son los hijos, en respecto de los padres como puas, y pinpollos que arojan de si los arboles, en que permanece su virtud aunque se seque el arbol. Todos los quales, son effectos q̃ proceden deste apazible estado matrimonial: de cuyas grandezas y loores no quiero dezir otra cosa: sino que quiso Dios todo poderoso, escoger este estado para su sacratissima madre. Y aun que nacio de madre virgen para aprobaciõ del estado virginal, quiso q̃ fuesse desposada para probacion del estado matrimonial. La qual es la mayor alabança, que se puede encarecer desta manera de Religion y estado matrimonial que tenga por Priora, y Abadessa, a la Sacratissima Reyna delos Angeles: entre la qual, y Ioseph ouo verdadero matrimonio: cuya verdad, y essencia, no consiste en la copula, sino en el consentimiento, que se declara por palabras de presente: que lo demas, no es de essencia del matrimonio (como dize S. Augustin en vn libro que hizo de nuptiis) y como declara sancto Thomas en la tercera parte: donde affirma, que entre Maria y Ioseph ouo verdadero matrimonio.

Aug. li. de nuptijs. & in de conse. Euãgelista. Inter Mariam & Ioseph fuit verum matri. Tho. 3. p. q. 29. ar. 2.

Esta regla de cohabitacion, se funda enla diffinicion del matrimonio, que da el maestro de las sentencias diziendo: que es el matrimonio vna conjuncion de marido y muger, entre personas legitimas que tiene vna indiuidua costũbre devida: la qual diffinitiõ, esta en el derecho en el capitulo illud, y aunque eneste estado ay tãtas cosas buenas no dexa de auer algunos cõtrapesos de los quales trataremos enel siguyente capitulo.

matrimo. est viri & mulie. conjunctio. Ma. d. 22. ca. 2. & habetur 27. q. 2. ca. 1. & extra de presupo. ca. illud.

Capitulo 8. donde se trata de la difficultad que tiene el varon que sea de cãsar, en elegir y hallar muger que sea cabalmente buena.

COSA cierta es, que (aunque el hõbre tiene libertad para no entrar en el nauio, ni hazer a la vela) pero despues de entrado, y salido del puerto: no esta en su mano boluer a el y tornarle a desenbarcar: ansi en el mismo proposito del matrimonio de q̃ tratamos (aunq̃ es el hõbre libre para ellegir estado) pero si vna vez elige el estado del matrimonio, y se casa: no es libre para alçarse a su mano, y salir se a fuera del estado que escogio, ny dexar la muger cõ quiẽ el sequito ayũtar de su voluntad. Esto digo, porque, aunque fue en my mano, tratando de cõsideraciones espirituales dexar vn poco el camino, y diuertirme (porque vino appropolito) a tratar del estado del matrimonio: no parece que es licito, auiendo comença do a seguir este camino, boluer a tras, y dexar de proseguir le, y detratar algunas materias que se ofreçen, tocantes a este estado, y ansi auiẽdo dado reglas, y documentos que deuen guardar, los que proffessan este orden matrimonial, y tratado del matrimonio, y de sus loores y alabanças, en quanto es Sacramento de dela Iglesia, instituido por Dios nuestro Señor: me parece que sera razon, para no quedar corto, tratar del matrimonio: no en quanto es Sacramento, como hasta a qui: sino en quãto es vna comun manera de ayuntamiento, y manera de biuir, que se llama comunmẽte casamiento de hõbre y muger. Como se podria tratar en buena Philosophia, dexãdo aparte el matrimonio Sacramẽto, de que ya auemos tratado, y tratare mos adelante. Porque quiero seguir vna generalidad eneste: hablando del casamiento en comun significacion, que comprehenda, ansi a los casamiẽtos de la vieja ley: como alos de la ley de gracia: como alos delos Gentiles, y aunque se desmande my pluma, contra los casados de qualquier suerte quesean, no quemara esta poluora, ny prendera esta yesca, en los buenos casados d̃ nuestros tiempos, que biuen enla obseruancia de su Religion, y guarden las reglas del estado matrimonial. Porque a estos tales, põdre los yo sobre my cabeça, y no tengo yo lengua con que exagerar, ny rethorica con que sublimar sus loores

(segun lo que ellos merecen y el buen concepto que yo tengo dellos): sino contra los casados, que son malos casados, y son irregulares, en lo tocante a la guarda de la regla matrimonial: porq̃ no tienen el amor, y fidelidad que se deuen el vno al otro. Y si toda via se picaren los que fueren ruynes casados, no me pesara dello: con tanto que yo tenga paz cõ los buenos, y que los que no lo son, tengan occasiõ de ser lo, y guardar su regla fielmente.

Sea pues la primera consideracion, q̃ los que (por diuina dispensacion) an sido tan dichosos, que an alcançado casarse con vna buena muger, que deuen mucho a Dios, porque es vna joya, y vn thesoro tan malo de auer, vna muger cabalmente buena, y bien acondicionada y que tenga las partes que se requieren: que es cosa muy rara, y que se alcança pocas vezes: es casi como el aue fenix, de quien dizen que no se puede auer, y que no ay mas qne vna enel mũdo. No es my intencion dezir, por esta comparacion que no ay muchas buenas mugeres enel mundo: pero son tantas las malas, defectuosas, y llenas de tachas, que ay por esse mundo adelante, que no se echan de ver las buenas. Salomon dize que es infinito el numero de los locos: pero yo osaria dezir, que es infinito el numero de las locas. Es el comun mugeriego, vna red barradera que encierra dentro de si, mucha copia de buenos y malos peces: de los quales se podrian apartar algunos buenos, y desechar muchos malos (como dize el Redemptor del mundo, de aquella red que se tendio enel mar, q̃ recogio peces de todas maneras, buenos y malos) es este mugerigo vna tienda de todo surtimento: es vn baruecho, donde anda con el trigo rebuelta mucha cizaña: es vna viña, de muchas çepas de diuersos vidũos: es vn enxerto, de diuersas puas: es vn soto, de di

Stultorum infinitus est numerus. Eccles. 2.

Mat. 13.

de

uerſos frutales, vnos de buena, y otros de mala fruta: es vn melonar, donde hallareis muchos melones finos, y otros, que aunque eſtan eſcritos por defuera, ſon muy gentiles badeas: ſon como vn queſo de pinto, que por defuera parece muy bueno, y a ratos le hallais lleno de guſanos, y polillas por de dentro.

Es tan mala de auer eſta mercaderia de mugeres cabalmente buenas, y bien acondicionadas: que ſi deſembarcaſſe en algũ puerto de Eſpaña, vna flota cargada de buenas mugeres, y las puſieſſen en almoneda: auria ranta prieſſa a comprar las, que ſe venderian a peſo de oro, y ſe haria muy rico, el que aportaſſe a eſtas partes con eſta cargazon. Porque no auria quien no dieſſe por vna dellas vn ojo dela cara (tanto es el valor, y eſtima que tiene vna buena muger, y tã grãde la penuria y falta que ay de ellas.) Y a ſe de entender ſiempre, que yo no quiero tener eneſte caſo juyzio temerario, teniendo por malas, a las que ſon buenas, ny es my intencion, tratar delas principales y muy honrradas mugeres (de que ay muy muchas eneſtas partes) anſi caſadas, como biudas, donzellas, y Religioſas: ſino ſolamente ſe encamina nueſtra pluma, contra la canalla de las ruynes, y deſoneſtas mugeres, q̃ vemos por el mundo (como otra vez tengo notado) que a eſtas, querria yo deſterrar del mũdo, y poblar le de las buenas mugeres que dixe que venian eneſta flota. Porque las mugeres que no ſe ſabe al cierto que ſon malas, ni que ſe ven ſus deffectos caſi a viſta de ojos (aunque tengan algunas ruines mueſtras) como ſon callegear, y ventanear, y alguna deſemboltura, y demaſiada libertad: no tenemos licẽcia para juzgar las por malas: conforme a aquella regla del derecho. Las coſas dubdoſas ſe an de interpretar ala mejor parte. Y es de cõſiderar que es de muy poco effecto eneſte caſo, el juyzio temerario: porque la malicia de la muger, es vna enfermedad encubierta, es vn cancre ſecreto, y tanto, que por bueno que ſea el medico, no todas vezes le conoce, ny cae en la cuenta del humor. Porque tienen vn artificio muy eſtraño para encubrir ſus faltas, y vna falſa y fingida diſſimulacion: que ſi no ſe halla vna ruin muger cõ el hurto en las manos, pocas vezes ſe dexan entẽder ſus maleficios. Y anſi como es difficultoſa de entẽder la malicia de eſte animal, anſi tambien no puede tener el marido fe, ny certidumbre, ny euidencia de la bondad de ſu muger: Lo qual no es pequeño trabajo. Bien puede tener buena opinion, y buen concepto della (como ay muchas) que por ſu bondad, honeſtidad, y recogimiento lo merecen pero no certidumbre, ny euidencia, como ſe tiene de otras coſas que importan menos. Quantos deue de auer, que biuen tan engañados eneſte caſo, y eſtan tã deſcuydados de ſu honrra: que eſtando toda la ciudad llena de la fama de las ruynes coſtumbres de ſus mugeres, ellos ſon los poſtreros que lo ſabẽ: y aunque ſe lo juren, nolo puedẽ creer. Y aunque los hombres de buen entendimiento, podrian por las biſperas ſacar el diſſanto: infriendo lo que ſe puede ſeguir en buena conſequencia, delos exceſſos, de los trajes, y de las conuerſaciones, y ſoltura de ſus mugeres: pero todos eſſos ſon indicios q̃ baſtan pa cõdenar a queſtion de tormento, y no baſtantes para condenar a muerte, y tener las por malas: antes el juyzio temerario es peccado mortal, quãdo en coſas graues procede de cauſas muy liuianas (como determina ſancto Thomas, en la ſegunda de la ſegunda parte, y es contra aquel precepto del Redemptor del mũdo. No juzgueis, y no ſereis juzgados, y cõtra lo que dize el Apoſtol. Quien eres tu, q̃ juzgas el ſieruo ajeno? en otra

Dubia ſunt in meliorẽ partem interpretanda extra de reg

Ex ſeuibus iudicare in re graui. eſt mor. 2.2.q. 60. ar. 3.

Nollite judicare. Mat. 7.

Quis es tu qui judi. alis. Rom. 14

Nollite ante tempus iudicare. 1. corin. 14.

y en otra epiſtola no querais juzgar antes de tiempo.

De todo lo dicho ſe ſigueq̃ (como no ſe pueden reprimir eſtos juyzios ſin grã difficultad) que es gran trabajo, topar el hombre con vna muger ſoſpechoſa, y de quien ſe puedan preſumir ruynes conceptos, y por eſſo tiene verdad nueſtra conſideracio, que es coſa muy difficultoſa, hallar el que ſea de caſar vna muger, que ſea cabalmẽte buena de todos quatro coſtados (como dizen.) Y de quiẽ no ſe deue tener mala ſoſpecha lo qual eſtimaua en tãto el eccleſiaſtico que pronuncio eſta notable ſentencia. Bienauenturado el varon que tiene buena muger: pero quien es aquel y ala barbe le emos, dize el miſmo: porque hizo marauillas en ſubida? Tenia el ſabio Salomon eſte negocio por tã difficultoſo, que porque la auia buſcado, y no la auia podido hallar ny deſcubrir, ſe quexa, que no auia hallado: ſino vna muger mas amarga que la muerte: que es lazo delos caçadores, y red para peſcar el coraçon, y q̃ ſus manos ſon fuertes ataduras. Coſa cierta es, q̃ la buena muger es don de, Dios, y por eſſo ſe deue eſtimar en mucho, y a quiẽ dios quiere biẽ le haze eſta merced tan grande, y alos malos y peccadores, les da mugeres de ruin condicion y coſtumbres, por caſtigo de ſus peccados, o para q̃ hagan penitẽcia de ellos, y los purguen bien eneſta vida. Dize Salomon en los proverbios: q̃ las riquezas y las poſſeſsiones, los padres las dan a los hijos: pero la buena muger, el ſeñor la da a quien bien quiere.

Mulieris bonẽbeatus vir. eccl. 26.

Quis eſt hic & laudabimus eũ? eccle. 31.

Inueni mulierem morte amariorẽ eccle. 7.

Domus & diuitiæ a parentibus dantur filiis. vxor ẽ bona. prouer. 19.

Y es de conſiderar que vna de las cauſas principales, de donde nace la diſſolucion, q̃ ſe ve a ojos viſtos en muchas mugeres es la mala criança, y ruynes coſtũbres cõ q̃ las criã las madres, y no imponerlas, quãdo ſon peq̃ñas, en recogimiẽto, honeſtidad, y en loables exercicios. Y q̃ quãdo las caſan no las doctrinã y enſeñã, como an de regir ſus pſonas, y gouuernar ſus caſas, y agradar a ſus maridos: Y por falta deſta diſciplina, vienẽ deſpues a ſer maltratadas, y aun repudiadas de ſus maridos, y las dexan y deſamparã, y ſe vã a tierras eſtrañas aburridos: por ver, y no poder remediar la mala cõdiciõ, y la ſoltura y demaſiada libertad q̃ tienẽ. Lo q̃l traen cõſigo, y lo cobrarõ, eſtãdo en poder dlos padres: q̃las criã cõ demaſiado regalo, y no les vã ala mano a ſus malas inclinaciones: no guardãdo aq̃l ſaludable cõſejo dl eccleſiaſtico. Tẽ mucha guarda ſobre tu hija, porq̃ en algũ tiẽpo, no te haga venir en opprio y deshonrra, y poco antes auia dicho, la hija es congoxa, y ſolitud al padre, y le quita el ſueño: porq̃ no apréda en ſu adolecẽcia a ſer adultera, y quãdo no ſe cate la halle preñada, y quãdo vẽga a eſtar cõ ſu marido, traſpaſſe la ley dl matrimonio, en lo q̃l tenia muy grã razon porq̃ aun cõ biuir los padres muy recatados, y los maridos muy ſobre el auiſo, a ratos no baſta: pues quãto menos baſtara, de q̃ no ay quiẽ guarde, y vele ſobre eſte ganado? El poeta Ouidio dize: q̃ el gigãte Argos tenia ciẽ ojos en la frente, y ciẽ ojos en el colodrillo, y q̃cõ todos eſtos ojos le engaño ſu muger: quãto mejor podra engañar a ſu marido, o a ſu padre no teniendo mas q̃ dos ojos, la muger engañoſa y mala, y por eſſo a puecharia muchas vezes en las hijas liuianas el caſtigo cõforme ala ſentẽcia del eccleſiaſtico, ſobre la muger mala bueno es el leño. Sea pues la reſoluciõ deſta cõſideraciõ, q̃ las madres q̃deſſeã q̃ſus hijas ſeã biẽ caſadas, y q̃ ſe perpetuẽ, y cõſerue en paz y amor cõ ſus maridos, q̃ las doctrinẽ deſde chicas e impõgã en buenas coſtũbres, y en honeſtos y ſãctos exercicios, y las corijã y caſtigue, y quãdo ya ſe vengan a caſar, las inſtruyã en las reglas matrimoniales, y ſobre todo, que ſean ſubjetas, y obediẽtes a ſus maridos:

Super filiã ſerua cuſtodiam ne. eccleſ. 42.

Solicitudo eius aufert ſomnium. ibi.

Centum fionte oculos centum occipite gerebat Argos, & hos vnus fefellit amor. 3. de arte amãdi.

Super mulie. neq; bonum eſt lignum eccleſie. 42.

Q dencia

Universidad de Deusto
Biblioteca

en las cosas licitas y honestas: porque por no hazer la volũtad delos maridos no les acaezca ser maltradadas, y aũ repudiadas dellos: como tenemos exemplo en la sagrada escriptura, q̃ acaecio a la Reyna Vasthi. La qual, porq̃ no quiso obedecer a su marido el Rey Assuero, ny venir a su palacio, embiando la el allamar, a vn combite donde estauã todos los principes, y grãdes de sus Reynos, para hazer demostraciõ de su grãdeza y majestad, fue repudiada, y desechada por el Rey: cõacuerdo de todos los grandes de su Real cõsejo. Los quales le dixeron, que si no hazia este castigo en la Reyna, todas las mugeres del Reyno, tomarian occasion para no obedecer a sus maridos.

Hester. ii

Mejor se auia aquella prudente muger Sarra con su marido Abraham, que de mas de que le obedecia en todas las cosas, le tenia tanto respecto y reuerencia, que no le llamaua marido sino señor, como vemos enel Genesis: que diziendo le aquellos tres varones, que le apparecieron a la puerta de su tabernaculo a Abraham, que su muger Sarra auia de parir: respondio ella que estaua detras de la puerta, riyendose, mi señor es ya viejo, como podra esso ser? por manera, que llamo al marido con nombre de señor. Enlo qual se denota el respecto, y subgecion que an de tener las buenas mugeres a sus maridos: conforme al precepto del Apostol san Pedro. Las mugeres esten subjetas a sus maridos: lo qual an de aprẽder las que se casan de las buenas y zelozas madres, y ellas selo an de enseñar, y dar les auiso, de como sean de auer eneste, y en todo lo tocante a su regla matrimonial: como hazian los padres de Sarra, muger de Tobias el moço: que le amonestauan como auia de amar a su marido, honrrar a los suegros, gouernar su familia, y no hazer cosa digna d̃ reprehẽsiõ.

Dominus meusvtulus est. genes. 18.

Mulieres subditæsint viris. 1 pe. 3.

monentes honorare socios. Tho. x. 6.

Pero ay tanta corruptela y abuso de costumbres enel mundo, que por criar se las hijas, con regalos demasiados en casa de sus padres, muchas vezes no tienẽ respecto a los maridos, ny tratan de entremeterse enla gouernacion dela casa, ny enel cobro de la hazienda: sino confiando todo esto delas seruiẽtes, para que lo destruyan y roben, no tienen ellas cuenta sino con trages, inuenciones, y atauios de sus psonas, y enenruuiar los cabellos, y en visitar, y callegear: de donde se siguen muchas vezes grandes renzillas, y sin sabores entre los casados: porque no pueden sufrir los maridos cuerdos, los excessos y reueses que hallan en las mugeres locas. Las quales entre los otros vicios que tienen se precian a ratos de jugar veinte escudos mejor que sus maridos aunque no seã muy ricos.

T

Dela fuẽte de estas, d̃ y otras mayores tachas y pesadumbres que muy muchas vezes se hallan en las mugeres, vinierõ los antiguos philosophos, a ventilar vna questiõ que fue muy reñida entre ellos: conuiene a saber, si por la consideracion de las pesadumbres que trayn cõ sigo (por la mayor parte) las mugeres, si conuenia al hombre sabio y discreto casar se.

Esta questiõ, vino a manos del bienauenturado S. Hieronymo, el q̃l eñl segũdo libro cõtra Iouiniano dize: q̃ antiguamẽte se trato esta q̃stion, y la determino Aureolo philosopho, en vn libro q̃ hizo de nuptiis: el q̃l fue discipulo de Aristotheles, y puso esta conclusiõ: q̃ se podria vn hõbre casar, si hallasse vna muger q̃ tuuiesse todas estas calidades: q̃, fuesse de buenas y loables costũbres, y q̃ fuesse hermosa, y q̃ fuesse hija de buenos padres. Con esta tal dize, q̃ se podria casar vn hõbre, cõ tãto q̃ el fuesse moço, sano y rico: po porq̃ntẽdia el, quees cosa de grã difficultad poder hallar todas estas calidades

Hiero. cõtra iouinia. 5.

y condiciones juntas, puso la segunda conclusion: que el hombre sabio no se deue casar. Y prueua esta conclusion cõ muchas razones y argumentos. La primera es porque la muger (por buena q̃ sea) es impedimento para el estudio de la philosophia, en que se deue exercitar el hombre sabio: el qual exercicio es incompossible con el cuydado de la muger, y con la criança delos hijos. Lo segundo, porque son altiuas, y pedigueñas de muchos trajes, atauios, e inuenciones, y trayrian al philosopho occupado y desuelado eneste: y que demas desto, son çelosas, porque no an de alçar los ojos los maridos, q̃ no lo atribuyen a mal. Todo lo qual es muy odioso, para los que tienen los cuydados puestos en los secretos de naturaleza, y en los mouimientos, e influencias de los cielos, y de los planetas. Y lo tercero, porque la muger es vna carga, que ny el hõbre la puede sufrir, ny es licito descargar se ella, y si es rica, es tormento sufrilla, y si es pobre, es impossible mantenella. La quarta razon es, porque es carga cerrada, y que no se puede saber la condicion que tiene: si es hermosa, es soberuia y altiua: si es sabia, es presumptuosa: si es fea, o necia, es para el hombre sabio la misma muerte: y lo peor de todo es, que todas estas son tachas encubiertas, que no las puede el hombre echar deuer, hasta que con daño suyo se las enseña la esperiẽcia: quando ya esta caydo enel garlito. Dize mas este philosopho, q̃ ay eneste muygran trabajo: porque a vn cauallo quando le cõprais, dan os le a prueua, y si os contenta, quedais os cõ el, y sino os contenta (o si tiene alguna tacha) bolueis le a su dueño. La qual libertad no aycõ la muger, sino q̃ la a veis de tomar a ojo, sin poder la prouar, pa ver las tachas y reueses q̃ tiene. Y tiene otra cosa, que si la dexais hablar con todos, y q̃ visite, y sea visitada, es peligro para su honestidad, y si le vais a la mano, recibelo por injuria, y (lo q̃ peor es) por mucho que la querais guardar aprouecha poco: en especial quãdo es hermosa, q̃no quiere estar encerrada: antes quiere ver, y ser vista. Pues poniẽdo se ella a vista de todos, y siendo hermosa, a de ser muy requestada, y ansi es gran trabajo guardar, lo q̃ tantos desean. Tãbien tienen esta condicion, que son tan pegajosas, q̃ enfadan y fastidian a los maridos, y jamas querrian q̃ se apartassen dellas, y enespecial si estan enfermas, q̃ no permiten q̃ se aparten los maridos de la cabecera. Pues si estan de parto, aueis de gemir por cõtentar las, ymostrar gran sentimiento de su pena, y cõcluye este philosopho diziendo, q̃ aunque estrabajo para otros la soledad, q̃no lo es para los sabios: pues estando solos puedẽ tratar, y cõuersar cõ Dios, y echa el sello a esta materia el biẽauenturado S. Hieronymo, diziẽdo. A quien delos Christianos no confundira esta razõ: cuya conuersacion a de ser enlos cielos como la tenia el Apostol S. Pablo.

Y aunq̃ todo esto es verdad, a se de entender, que no se deue casar el hombre sabio, segun regla de philosophia humana: pero puede, y deue casarse, el q̃ no quiere ser cõtinente, o religioso, segun reglas de philosophia Christiana: en la qual se da licẽcia, para poder se casar el hombre que tiene libertad pa ello, y es buena cõsideraciõ, q̃ casarse es cosa muy acertada, en los q̃ tienẽ experiẽcia, y conocimiẽto de su flaqueza, en lo tocãte a las tẽtaciones sensuales porq̃ cõforme al testimonio del Apostol. Mejor es casar se. q̃ abrasarse. Y por esta razõ (aunq̃ es mas perfecto estado el dela virginidad, y el dela religiõ, q̃ el d̃l matrimonio me parece juyzio temerario, cõdenar a los q̃ se casan, y aun a los q̃ se casan, muchas vezes despues q̃ an embiudado, y enterrado muchas mugeres, pues aũ en

melius est nubere quã vri. 1. Cor. 7

Universidad de Deusto
Biblioteca

escriptura tenemos testimonio, q̃ Sarra auia tenido siete maridos, y despues de
Thobiç.7. muertos, se casso cõ Thobias el moço. Y es cosa notable vn caso que cuenta san Hieronymo, y le refiere Pedro Mexia
Silua.ca.37. en su Silua, y es: que en tiempo de Damaso Papa, conocio el mismo S. Hieronymo a vn hombre, q̃ se casso cõ veinte mugeres, succesiuamẽte, y embiudo de todas ellas, y a vna muger, q̃ tuuo veinte y dos maridos, y estando biuda del postrero, se casso con el q̃ auia enterrado veinte mugeres: q̃ fue casamiento, q̃ causo grã regozijo y plazer en Roma, y estãdo estos muybiẽ casados, murio primero la muger: a cuyo enterramiẽto cõcurrio todo el pueblo Romano, como a cosa nueua, y nunca jamas vista, y lleuaron al biudo al entierro dela muger, cõ vna palma en la mano, y con vna corona de laurel, en señal de victoria por el triũpho q̃ auia alcãçado de su muger auiendo la vencido en dias.

Por manera, q̃ es tãta la libertad del matrimonio, q̃ se pueden casar los hõbres vna vez, y muerta la primera, con otra, y muertas siempre las primeras, cõ otras muchas: como mas largamẽte tratamos en otro capitulo. Y ansi no se deue condenar en los biudos, la reiteració del matrimonio, quãdo Dios los llama para este estado: enel qual tambiẽ los biudos, como los q̃ no lo an sido, puedẽ seruir a Dios eneste estado, y gozar de aq̃llos tres bienes del matrimonio, q̃ no llegarõ a su noticia đ este philosopho q̃ diximos, y los refiere san Augustin en el libro de nuptiis, y sancto Thomas en la tercera parte, y Iacobo de Voragine, y otros Doctores que son fe, fruto, y sacramento. Y tambien es vna compañia el matrimonio, muy apazible y alegre: porque donde no ay muger, esta la casa triste, de la qual compañia resulta gran merecimiento, quando ay paz y conformidad, y quando eneste ayuntamiento esta de por medio la recitud dela intencion, que eneste ayuntamiento pretende la sancta madre Iglesia: que es que se puebleñ las sillas del Cielo, mediãte el acto dela generacion, q̃ (como auemos declarado) en ningun estado es licito fuera delmatrimonio. Las quales sillas quedaron vazias, por la cayda de los Angeles malos, y se començaron a poblar, por los sanctos padres que Iesu Christo saco đl Limbo, y despues aca se va poblando de los Christianos, que comunmente se engendran en la Iglesia de Dios: mediante el sancto Sacramento del matrimonio.

Aug.li.de nuptiis.

Thom.3. par.q.29.artic.2.

Iaco.devoragine. domi. 1. post octa epiph. serm.2.

Tiene otra cosa buena el matrimonio, que es occasion de gran merecimiento, que se puede ganar con la paciencia, si la tiene el hombre, en sufrir a la muger, y en criar a los hijos, y en lleuar todas las cargas q̃ son annexas a este estado, el qual (aunque tiene algunas cosas que dan plazer y descanso) tiene tãtos conprapesos, que se podria dezir, que es vn martirio voluntario. y vna carcel de amor: cuyas prisiones son apazibles, y las haze suaues el amor de Dios: cuya gracia, y fauor es necessario para caminar adelante con carga tã pesada, y dela qual no se puede descargar el que vna vez se la echa acuestas mientras biue, ny sacar el cuello desteyugo: porque es vn ñudo ciego, que sola la muerte del vno le sabe desatar (sino interuiene algun caso notable porque se aya de dissoluer) y este es vno delos trabajos que tiene el hombre, que topo muger fuera de su gusto, o la muger que se casso con hombre mal acondicionado: q̃ ny el puede dexar la muger que tiene, por dessabrida y mal acõdicionada q̃ sea, ny ella puede tomar otromarido: biuiẽdo el pmero, pormuy terrible q̃ sea: como tã poco puede vno tener muchas mugeres, ni la mugermas que vn marido

rido en vn mismo tiempo (como declaramos en vn capitulo passado) Y aun no se yo quien es tan loco, que no se contẽta cõ vna, y quiere muchas: pues tãtos trabajos y cocobras trae consigo vna sola: la qual, por muy fea y abominable que sea, y mal acondicionada, esta el hõbre obligado hazer vida con ella (aunque se le haga carcel perpetua) o de por vida. Y a esta, tal qual fuere, a de acõpañar y no desamparar la, ny ella se puede ausentar del marido, por muchas tachas q̃ tẽga, y los dos an de guardar la fe del matrimonio, y las otras reglas, y cõdiciones de su regla matrimonial: las quales podra ver quien quisiere, muy copiosamente tratadas por el doctor Nauarro, en el capit. veinte y dos.

Nauarro cap.22.

De todo lo qual se infiere esta consideracion, que es falsa la opinió q̃ propusimos del philosopho Teofrasto que affirmaua, que no le estaua bien al hõbre cuerdo casarse: pues por las razones q̃ auemos visto le esta muy biẽ. Y pues en todas las religiones y estados no es possible sino que aya algunos trabajos, no es mucho que los aya eneste, especialmente que se aguan con muchos plazeres y refrigerios, que no los ay en las otras religiones (como tratamos en el capitulo passado, quanto mas, que los trabajos que ay eneste estado matrimonial, si se lleuan con paciencia, y por amor de Dios son vna mina de merecimiento. Y por tanto, de todo lo dicho vengo a inferir esta consideracion: que es cosa conuiniente al hombre, y por consiguiente a la muger casarse, y pagar la entrada desta cofradia del matrimonio: saluo sino quisiesse elegir estado de religion, que esto seria cosa mas perfecta; o permanecer enel estado virginal.

Capitu 9 10. de las cõ

diciones, y calidades que a de tener el marido que sea de buscar para vna muger.

Y A q̃ auemos aueriguado, q̃ le esta bien al hombre, que no a de ser sacerdote, o Religioso, professar esta manera de orden matrimonial (la qual no es tan estrecha, ny esta subgeta a tantas obligaciones, como las demas que propriamẽte son ordenes) es necessario, ya que le queremos casar, que le demos a entender, que condiciones, y que calidades, a de tener la muger con quien se a de casar, y que examinemos tan biẽ las calidades que a de tener el varõ, que a de elegir por marido vna muger.

Y começãdo delo postrero, porque es mas breue, digo: que lo primero q̃ se deue procurar, quando vna muger trata de casar es que se case con hombre que sea varon, e (ya que tenga otras faltas) a lomenos sea hombre de razon: para que sepa gouernar su casa, y mantener la muger y familia. Quiero dezir, que sea hombre de hecho (aunq̃ no sea muy rico) porque si es hombre paruo, y para poco, por mucho q̃ le dẽ en dote lo sabra perder, y si es hõbre prudẽte, por poco q̃ le den, y por poco q̃ tenga lo sabra cõseruar y aumẽtar. Lo qual es cõforme al pareder de aq̃l philosopho Temistides, q̃ dezia mas quiero varon q̃ tẽga necessidad de dineros que dineros que tengan necessidad de varon.

Themistides.

Sea la segunda cõdicion, q̃ pa acertar a casar biẽ vna muger, sea de buscar no solamente varõ: sino varõ verdaderamẽte Christiano, y de buenas y aprouadas costumbres: porque ordinariamente siguen los hijos las pisadas delos padres. Y por tanto los padres que juegan, y entienden en tratos illicitos delãte de sus hijos, daran estrecha

Universidad de Deusto
Biblioteca

cuenta a Dios del mal exemplo que les dan, y mucho mas las mugeres casadas que si son desonestas, lo son delãte d sus hijas, y entendiendo lo ellas, y avn lleuando y trayendo los mensages, las cartas, y recaudos de sus meleficios. Y como las crian con malos exercicios (quãdo chicas) no es posible sino que mamaran con la leche, las desonestidades que ven en las madres. Porque dize Quintiliano, que aprendemos y se nos pega muy bien, lo que se nos enseña en los tiernos años. Y por esso es grauissimo peccado el que comete la madre delante de la hija, porque demas del que ella comete) le da occasion, y exemplo paraque tambien ella se pierda: y se verifique de las dos aquel prouerbio, que dixo Dios por Ezechiel. Qual es la madre tal es la hija. Este peccado de las madres, es tan graue, que le conuiene muy bien aquella maldicion del psalmo. El peccado de su madre no le sea perdonado: porq̃ merecen tan gran castigo, como lo veran por experiencia en la otra vida las madres, que dan mal exemplo de desonestidad a las hijas. Cosa es muy comun, que las hijas de madres de sonestas, pocas vezes salen honestas: antes saben a la pega, y los hijos de los vsureros, y delos que tienen ruynes tratos, se quedã en los negocios, y costumbres que vieron en sus padres. Porque no se puede produzir buen fruto, de la postura que se corta de ruyn arbol. Que es la razon porque los hijos de los moros, son moros, y los hijos de los infieles, son infieles: y aun los hijos de los malos Christianos, son malos Christianos: sino que siguen casi siempre los hijos, y continuan los exercicios, y guardan las leys: y costumbres que ven vsar a sus padres, y assi, paraque los hijos salgan bien acostumbrados, conuiene buscar para la hija que sea de casar, hombre de buenas costumbres, y que sea verdaderamente Christiano: paraque enseñe a los hijos que sucedieré del matrimonio, a seruir a Dios y a temerle. Y es cosa cierta por la mayor parte, que si los padres fueren temerosos de Dios, criaran hijos que tambien lo sean. Y assi por este respecto, es muy necessario el temor de Dios en los casados, paraque le aprendan a tener los hijos. Alabando la diuina escriptura, a aq̃llos buenos casados Tobias y Sarra, dize: que exercitauan la vida marital con temor de Dios: como se lo auia mãdado por el Angel Raphael, diziendo. Tomaras por muger a la virgen Sarra con temor de Dios. Y el mismo Angel les declaro, que por esso auia Dios permitido, que ahogasse el demonio a otros siete maridos que auia tenido antes deste: porque no se llegauan a ella, con temor de Dios, sino solo por appetito sensual. Y los que no tienen otro intento sino este, son como los cauallos y las yeguas, que carecen de entendimiento: y por esso dixo estas palabras a Tobi. el Angel Raphael.

Y la razon deste temor de Dios q̃ a d̃ auer en los casados es, porq̃ si leay, guardaran muy bien la limpieza, y castidad que requiere su estado: lo qual es tan necessario en los varones, como en las mugeres (aunque ay algunos maridos que no lo quieren creer) y siendo ellos desonestos, quieren que sean ellas muy castas. Como sea verdad (q̃ aunq̃ el delito dela muger en este caso, es mas feo, y redũda en opprobrio, y afrẽta del marido, y de toda la parẽtela) po en lo q̃ toca a ser offensa de Dios, corre a las parejas el vn peccado có el otro: quãto a ser peccado mortal: cõforme a la sentẽcia de S. Ambrosio. Loq̃ no es licito a la muger, tã poco es licito al marido, no obstãte, q̃ quãto ala grauedad del peccado, por las muchas circũstancias q̃ cõccurẽ eñl peccado d̃ la muger, se tiene cõmũmẽte por mas graue, q̃ el d̃l varõ delo q̃l mas largamẽte tratamos en vn cap. passado

Et nos tenacissimi sumus eorum quę a teneris annis percepimus. Quinti.li.1. cap.1.

Sicut materitu & filia. ezech.18

Peccatum matris eius non deleat. Psal.108.

Nuptiarũ coniugia cũ timore dominę exerebatn Thobię. 9.

Accipies virginem cũ timore dñi magis quã libidinis. Thobię. 6.

Tradita fuerat septẽ viris & Asmodeus occiderat eos Thob.3.

Sicut equus & mullus quibus non est intellectus Thob.6 & Psal.31.

Lo

La tercera condicion que a de tener el varon, para confiarle vna buena muger, y casarle con ella es: que tenga renta, o hazienda conforme a su manera, para sustentar la carga del matrimonio, o alo menos que tenga trato, officio, o abilidad para ganar d̃ comer: porq̃ si no prouee la casa delo necessario, y a la muger de los trajes, y atauios q̃ son cõformes a su estado y calidad, todo va perdido, y los criados se alçan a su mano (sino estã biẽ mãtenidos) y la muger, de q̃ no la proueen delo q̃ a menester, lo toma por achaq̃ pa buscar a ratos quiẽ se lo de y deq̃ ay falta y necessidad, biuẽ descõtẽtos, y no tienen vna hora de paz. Y aũq̃ aya otros trabajos todos sediosimulã, quãdo ay abũdãcia en la casa de los mãtenimientos, y de las cosas necessarias: conforme a aq̃l antiguo y verdadero refran Todos los duelos, con pan son buenos. Grande es la obligacion q̃ tiene el marido de proueer su familia, conforme a su possibilidad, y a la calidad de su persona. Y pues todo hõbre nacio pa trabajar como (dize Iob) no es mucho que trabaje el hombre casado, que goza del seruicio, compañia, y regalo dela muger: mayormente auiendo Dios establecido este precepto. En el sudor de tu rostro comeras tu pan. El premio del qual sudor y trabajo, promete Dios a los casados por el Real Propheta, diziendo. Porque comeras el trabajo de tus manos, seras bienauenturado, y te yra muy bien. Del trabajo (dize, de tus manos, para dar a entender, que no a de proueer el marido la cosa de su casa ny los trajes y atauios de su muger, con vsuras, ny con juegos, ny tablajes, ny con hurtos y cohechos, ny con tratos illicitos (como hazen algunos quando se ven con la carga del matrimonio a cuestas) que procuran de echar quantos dados falsos puedẽ, y engañar a sus proximos, ganando por fas, y por nefas con que poder sustentar la locura de las mugeres. Y viene el negocio destos desciertos despues a parar, en que ellos se vã por ay a delãte perdidos, y ellas se q̃dan solas y desamparadas, y con peligro de atreuerse a su honestidad: por la pobreza en que las dexan. Por lo qual deue el padre que a de casar vna hija, procurar que el marido que le diere, sea hõbre varonil, temeroso de Dios, y buen Christiano, y que tenga de comer, o lo sepa ganar. Y pues auemos dicho las cõdiciones que a de procurar la muger en el marido que a de eligir: Iusto es que tambien demos a entender al hombre las calidades que deue pretender en la muger con quien se a de casar: lo qual trataremos en el siguiente capitulo.

Homo natus ad laborem. job.5.

in sudore vultus tui vesce. Gen.3

Labores manũ tuorũ quia mãducabis ps. 127.

Capitulo 10. de las calidades que a de tener la muger que a de ellegir el hombre para casar se



Espues de auer propuesto lascõdiciones y calidades, que a de tener el hõbre, y las tachas, y defectos q̃ puedẽ hallarse en el paraque huya cien mil leguas del la muger que ouiere de casarse: resta que demos a entender, que calidades, y condiciones a de tener la muger con quien se ouiere de casar: pues todo lo que enel capitulo passado auemos dicho, a sido a este proposito, de satisfazer a esta question q̃ ppusimos enel capi. antepassado si el

si el haõbre sabio se deue casar. E ya que se deu casar, es bien que entienda, que muger, y de que prendas y calidades a de procurar el hombre que se quiere casar. Y pues emos declarado las condiciones q̃ podria tener el hõbre, justo es que digamos en este capi. las virtudes, y buenos respectos, que el hombre deue procurar que tẽga, la que a de ser su muger (so pena de no casar se si no las hallare) y auiendo tratado esto, auremos satisfecho, a lo que en el capitulo pasado prometimos que auiamos de dezir en este.

Y paraque el hombre q̃ se quiere casar, tenga en mucho la muger que aora le pretendemos buscar, yo le quiero dar licencia, paraque entre todas las mugeres, de vn abecedario q̃ propone sancto Antonio de Florencia en la tercera parte, que yo no quise poner aqui por causa de breuedad: sino remiter a el al que se ouiere de casar paraque heche mano de la que mejor le pareciere, y la que el quisiere escoger essa sea su muger. Dize Pero Mexia en su Silua, que en el Reyno de Francia, auia antiguamente esta costumbre: que quando alguno auia de casar vna hija (porque no se pudiesse quexar, que le dauan marido contra su voluntad, y a su desgusto, combidaua gran numero de mancebos, delos que le parecian apropósito a comer. Y despues de la comida, daua licencia a la donzella, para que entre todos los combidados escogiesse ella, el que mejor le pareciesse por marido. Y luego tomaua ella vn jarro de agua, y vna toualla, y daua agua a manos al que queria escoger, y con esta cerimonia, quedaua aq̃l por su marido: y mitando pues yo esta antigua costumbre, e querido proponer a los mancebos que tienen gana de casarse, todas las mugeres cõtenidas en el alfabeto del dicho autor. Y les doy facultad, paraque cada vno escoja la que mejor le pareciere de ellas: pero ellas son tales y el dicho sancto refiere tantas tachas dellas, que bien creo yo, que podre tornar a enfardelar esta mi mercaderia, y que ninguno aura tan loco, q̃ quiera echar agua a manos a alguna de las sobredichas, ny lleuara su casa tan ruin joya: y si alguno a caso la lleuasse, no creo que halaria quien le sacasse de la postura, y la tomasse por el tanto (si a caso se arepintiesse) y aun temo, que quando yo mas seguro estuuiesse, me la boluerian: como mercaderia que tiene tantas tachas secretas, que se podrià llamar a engaño, y me diria en la cara, que no pudo auer election en tales mugeres como aquellas que dize S. Antonio porque la election, a de ser de cosas buenas: pues es acto dela volũtad, que procede segun la razon del entendimiento (como dize sancto Thomas en la primera dela segun parte) y como el objeto dela voluntad sea el bien, no puede auer election, donde no ay cosa buena que elegir, y por esso, los que escogiessen tales mugeres como estas alegariã, que no pudo auer election, en cosa tan mala y tan viciosa, y confessarian su locura en auer hecho esta election: pues conforme al comun prouerbio, en ruin ganado no ay que escoger.

Luego que remedio para casar al hõbre? pareceme que sera bien, aprouecharnos de aquella costumbre que diximos de los Frãceses, y assi como ellos dauan licencia ala muger que se auia de casar, paraque entre todos los q̃ les presentauã escogiessen a su plazer: demos sela nosotros al marido, paraque elija la muger que el quisiere, y si herrare, que xesse de si mismo. Pero toda via sera cosa justa, darle alguna luz, y auisarle, paraque acierte a caminar por este tã dificultoso camino, de algunas condiciones de las muchas, que dizen los sabios que a de tener la muger, que a de procurar

Anton. 3. p. tit. 1. cap. 25.

Pedro mexia. cap. 16.

Tho. 1. 2. q. 13. ar. 1.

rar el hombre para acertar se a casar.

Sea pues la primera consideracion a cerca desta materia, que a de procurar el hombre cuerdo, muger que no sea tan moça, que la pueda tener por hija, ny tã vieja, q̃ la pueda tener por madre: porque si es muy moça, sera menester regalalla como a niña, y tendria muy gran trabajo con ella: porque no tendra prudencia para gouernar la casa, y para seruir, y contentar al marido, y todo el tiẽpo que auia de gastar en esto, gastara en jugetes y niñerias. Y si es muy vieja, no tendra necesidad de letrados que le dẽ consejo, teniendo en casa quien se le sepa dar. Esta desigualdad en la edad delos casados, suele causar descontento, enojos, y renzillas: porque el q̃ es moço, no puede hazer vida con el viejo, y assi no aura conformidad entre ellos: porq̃ es verdadera la sentencia del poeta Ouidio. Muy mal se pueden vnir para el arado, vn buey viejo con vna ternera, o vna vaca vieja con vn nouillo. Pero sobre que edad ayan de tener los que se casan, y que tanto a de exceder el vno al otro, y qual es bien que sea mas moço, a auido diuersos pareceres y opiniones. Hesiodo poeta, y Xenophonte philosopho, y Aristoteles en su Economica, cõcuerdan, en que a de ser de mas edad el varon, que la muger (aunq̃ difieren, en que tanto a de ser mayor, Tigurgio, el que dio leyes a los Athenienses, establecio esta ley: que el hombre no se casasse de treinta años arriba, ny la muger d̃ diez y ocho años a baxo. Lo que a mi me parece desto es, que cõ que tenga la muger las otras buenas calidades que se requieré, no es muy importante, que sea vn poco de mas, o menos edad que el marido: conque el exceso no sea demasiado. Y como en todos los negocios gouernados con prudencia, se an de procurar los medios, assi tambien, conuiene procurar los en este (que es de tanto peso) y que la muger que se ha de casar no sea tã niña, que sea menester crialla, y embiarla a la maestra, ny tan vieja, que sea menester obedecerla. Y lo mismo digo del varon, q̃ ny sea tan moço, que no sepa gouernar su casa, ny tan viejo que le pueda la muger aborrecer, por su mala e importuna condicion, y por las muchas enfermedades que son annexas a la vejez.

Quã male inæquales veniunt ad aratra juuẽ. Ouĩ. Epist. 9

Sea la segunda consideracion, que la muger que se ouiere de escoger, no aya sido otra vez casada: porque (aunque ay muchas biudas que excedẽ en virtud y honestidad a muchas donzellas) pero no pueden oluidar los primeros amores: los quales, por razon de ser primeros, hizieron gran presa en la voluntad y dize el refran. Que quien bien quiere tarde oluida. Y anti es cosa muy difficultosa, que el segundo amor despida al primero de su subjeto: y especialmẽte se sigue de aqui, que la muger que fue con el primero marido bien casada, y muy regalada y estimada: todo lo que con ella haze el segundo le parece poco. Y ay otro inconuiniente, que si la muger traxo hijos del primero matrimonio, y los tiene tambien del segundo, siempre ay entre ellos differencias y enojos: los quales redundan en los padres. Y ay otra cosa, que el marido facilmente atrae a la muger que no a conocido a otro varon a sus costumbres, y la haze a la traça de su voluntad, y a ella se le pegan mejor sus condicion, e imprime en ella muy bien el amor: como el sello en la blãda çera, lo qual no se haze con tanta facilidad, quando la muger esta ya hecha, y abituada a la cõdicion de otro. Quãdo aueis hecho algunas letras en vn papel, por bien que las querais raer, y aplicarles xibia, y otros remedios para despintarlas, y escreuir otras en aquel mismo lugar: nunca se escriue cosa a derechas: porque, o se

rompe,o se passa el papel: y ansi es trabajo para el hombre que se casa cõ muger biuda, hazer la oluidar los amores primeros, y hazer la a su modo y costumbres. Aquel famoso y muy nombrado musico Thimotheo, tenia escuela publica para enseñar a tañer, y quando le trayan algun dicipulo paraque le instruyesse en la musica, si tenia principios que le ouiesse enseñado otro maestro, le lleuaua doblado precio, que al que ningun cosa sabia: porque dezia el, q̃ con el q̃ no sabia algo, no auia de tener mas que vn trabajo, que era enseñar le, y con el que sabia algo auia de tener dos: el vno, en desenseñarle lo malo que traia aprendido, y el otro, en enseñar le lo bueno que no sabia. Y por esso doy por parecer a este moço que se quiere casar, que antes se case con donzella, que con biuda: estando en lo demas todas las cosas iguales.

Thimoth. musico.

La tercera consideracion sea, si se deue casar el hombre con muger hermosa. A y algunos hombres que tratan de casar se, y son tã huianos, y de poco juyzio, que toda su felicidad ponen en casar se con mugeres hermosas, con quiẽ puedan tomar plazer y deleyte: no endereçando su intencion a la que en el sacto matrimonio tiene la sancta madre Iglesia, que es euitar el peccado de la fornicacion, y que salgan del matrimonio hijos de bendicion, con los quales se pueda conseruar el mundo, y se sirua Dios, y se augmenten los fieles Christianos, y se reparen las sillas del Cielo que por la cayda de Lucifer y sus sequaces quedaron vazias. Y como no entran por la puerta, sino por estos portillos desbaratados de ruynes intenciones, les succeden mil desgracias: porque, o la muger hermosa les sale deshonesta, o altiua y mal acondicionada (por la mayor parte). Y ansi se verifica, en los que no tienen recta y sancta intencion en la eleccion de la muger, lo que dize el capitulo principatus. Difficultosa cosa es que tengan buen fin, las cosas que tuuieron malos principios.

Difficile est vt bono perãgantur exitu quæ malo sũt inchoata principio c. principatus. 1. q. 1.

El philosopho fauorino, tenia por opinion (como refiere Aulogelio) que el hombre no se deuia casar cõ muger hermosa, por no biuir siempre con cuydado de guardar la, ny mantener muger paraq̃ la goze otro: y por esso preguntado, porque se auia el casado con vna muger muy fea respondio. Porque la fea podre guardar la y estar seguro q̃ ninguno se acobdiciara a ella: pero la hermosa, como la podre guardar de tãtos como la desean? son las mugeres feas, como los vancos de los herradores, que siempre se quedan en la calle y ninguno los hurta, y las hermosas son, como las imagines de oro de los plateros, que aũque esten debaxo de siete llaues las hurtan, y decerrajan las arcas a do estan guardadas.

Fauorino.

Esta difficultad, de si era bien casarse el hombre cõ muger hermosa o fea, dize san Hieronimo, que llego a noticia de Areolo phylosopho, el qual respondio a ella: que lo vno, y lo otro era cosa miserable: por que la muger fea todos la aborrecen, y la hermosa todos la aman. Pues que mayor miseria puede ser, que amar a la que todos aborrecen, o pensar poder vn hombre solo, guardar vna muger hermosa de tantos? en lo qual parece que tenia alguna razõ; por que la hermosura es muy mala de guardar, y es fortaleza tan combatida, que muchas vezes se toma por hambre y necessidad, y otras por continuo cerco y grandes combates que le dan: aunque ay algunas que se dan al primer combate, y no esperan a mas: y aun a ratos dan la llaue de la fortaleza sin ser combatidas, al primero que la pide, conforme al parecer del poeta, que dixo. Aquella es casta que ninguno la ruega.

Hiero. cõtra Iouini.

Casta est illa quã nemo rogauit Ouid. de arte amandi.

Por

Por lo qual vino a concluyr aquel phylosopho: que de dos miserias, menos mal era escoger muger fea que hermosa: a lo menos parece que es mas cordura, y menos peligro, casar con muger que no sea muy hermosa, y pues la hermosura tan presto se marchita, como la rosa por hermosa y fresca que sea, no es menester hazer en ella mucho hincapie, y tener la hermosura, por la mas principal calidad dela muger (como hazen algunos moços liuianos, que no tienen cuenta con otra cosa: como sea la hermosura pluma tan liuiana, q̃ qualquier ventezico de enfermedad se la lleua. Esto es lo que nos dio a entender Salomon en los prouerbios, quãdo dixo, vana cosa es la gracia, y engañosa es la hermosura. La muger q teme a Dios essa es la que sea de alabar. Por manera que no se a de pretender la hermosura de la muger, por pricipal intento, y muchas vezes a caece que dan mas contẽto alos maridos, las mugeres menos hermosas, que las que lo son en estremo, lo qual esta figurado hermosamente en la Reyna Hester: la qual entro muy compuesta, y muy hermosa delante del Rey Assuero: pensando agradar le, y dar le contento, y el Rey, porque auia mandado que ninguno entrasse donde el estaua sin ser llamado ay rosse, y enojosse tanto de ver la, que ella se turbo y se desmayo, y perdio el color, y hermoso parecer que traya: tanto que viendo la tan desmajada el Rey, porque parecia que estaua muerta, perdio el Rey la yra y el enojo que tenia, y la comenco a hablar tiernamente y a regalar, y le dio a el gran cõtento. Por manera, que quãdo estaua muy hermosa, le offendio mirar la, y quando auia perdido el color, y hermosura, le agrado: y se moria de pena de verla desmayada.

Vana est gratia et fallax pulchritudo prou. 31.

Hester. 15.

Y (aunque es verdrd) que es buscar congoxa y solicitud, casar se el hombre con muger hermosa, es tan gran trabajo, hazer siempre vida con vna muger fea y abominable, que no sabria yo determinar, qual delos dos es mayor infortunio: porque aunque lo primero es peligroso, lo segundo es incomportable, y molesto martyrio. Y ansi, a Dios y a ventura, y encomẽdando a Dios el buẽ successo: antes aconsejaria yo a este mãcebo que se a de casar, que se echasse al agua, y se casasse con muger hermosa, q̃ no con fea, aunq̃ no se a sino por tener occasion de amar la, conforme a la obligacion que ay en el matrimonio: porque lo feo antes trae consigo occasion de aborrecimiento que de amor. La hermosura, es dõde naturaleza que a todos aplaze, y combida a su amor: y ansi lo hermoso se puede amar con honesto y casto amor, pues realmente es bien, y el bien cõbida, y llama al amor, por ser digno de ser amadõ. Y ansi no ay porque condenar la hermosura, ny porque desechar la, ny aborrecer la: quãdo cae sobre honestidad, y virtud, y se vsa bien della.

Entre otras fabulas que cuenta el poeta Virgilio introduze a la diosa Iuno, que para persuadir a Eolo (que ellos llamauan Dios de los viẽtos) lo que le pedia, le prometio que le daria por muger a la mas hermosa de sus nimphas: para que le pariesse hijos muy hermosos. Mirad en quanto se estimaua la hermosura de las mugeres. Lo qual tambien se podra ver, en que tenian en tanto los Athenienses, la hermosura, y gentileza de las mugeres cõ quien auian de casar los nobles: que dizen que penaron en mucha cantidad de dineros a su Rey q̃ se llamaua Adquidimo, porque se caso con vna muger fea, y chica de cuerpo: porque tendria hijos semejantes a ella.

Virgilio de Eolo.

Adquidimo.

Y paraque no tenga suspenso tanto tiempo a este pobreto que se dessea casar

sar, me resolueria yo en este parecer: y es que destos dos estremos, de hermosura, y fealdad, trabajasse por hallar el medio, y que procure muger, que ny sea tan fea que a todos espante, ny tan hermosa que a todos enamore: quiero dezir, que no sea tan hermosa, que todos se la cobdicien, ny tan fea que tenga el mismo occasion de aborrecella: y que aunque no sea estremadamente hermosa, que no sea notablemente fea, porque no le acaezca, lo que acaecio a vn Romano antiguo. El ql rogo, e importuno al philosopho Diogenes, q̃ fuesse auer vna casa que auia labrado, y que se holgaria de ver quan bien traçada, y quan galana, polida, y bien labrada esta ua. Y como fuesse a verla el philosopho y le pareciesse muy curiosa y galana, y le tomasse gana de escupir, como mirasse a vna parte y a otra, y se le hiziesse de mal escupir en los azulejos, y en las paredes tan lindas y bien labradas: acordo de escupir en la cara de la muger del mismo philosopho, diziendo: que no hallaua en toda la casa otro lugar peor. ny menos adereçado donde escupir: porque esta muger era muy fea.

Diogenes.

Sea la quarta consideracion, que el hombre cuerdo y auisado, no le passe por pensamiento casarse con muger, q̃ a costumbre, ny aunque sepa el exercicio que se vsa entre mugeres en estas partes, y q̃ el diablo a introduzido en nuestros tiempos, de baylar, y dançar: por que tengo entendido, que es vn tercero muy diligẽte de desonestidad, y vn verdugo, q̃ deguella, y quita a muchas mugeres, y a muchissimos hombres, la vida del alma: por las muchas occasiones de peccados, que de este maldito exercicio se siguen. Y es doctrina de san Augustin, que se allega en el libro que se intitula. Summa vitiorum: que cada salto y mudança que se da en estos bayles, es dar vn salto para el infierno. Y el Discipulo dize lo mismo, y allega la misma authoridad enel sermon tercero de la quinquagessima: la razon de esta doctrina es, porque son estas danças, y bailes, y los cantares que se cantan en ellos, y las musicas y cantilenas, corredores del cãpo, y despertadores de malos pensamientos: y es vn barbecho, dõde el diablo siembra mucha mala semilla, y nace mucha mala yerua: que ahoga, y destruye la honestidad: porque alli se hallan comunmente cantares suzios, y palabras amorosas: y tambien la vista tiene objetos dañosos y mortiferos, y aquellos mouimientos que alli se hazen, son despertadores de malos pensamientos, y son yesca, con que facilmente se enciẽde el fuego de la luxuria, y se inflama la volũtad. Porque los que andã embueltos en estos exercicios tan peligrosos (aunque sean de hierro) (quanto mas siendo de carne flaca) se ablandan y enternecen: porque si de tocarse solamente, dos cuerpos duros y frios, como son la piedra y pedernal, salen centellas de fuego: que centellas de fuego de concupiciencia, se puede esperar que saldran, de los meneos, y tocamientos que hazen los hombres y mugeres, con las manos y cõ los pies quã do estan bailando: siendo no de piedra dura, sino de carne blanda?

Discipulus serm. 37.

Tenentẽ timpanum. &c. & inpũcto ad infer. descẽ. Iob 21.

Estos malditos exercicios condena, y con gran razõ el sancto propheta Iob, quando dize. Passan sus dias en plazeres, tañen timpanos, tocan viguelas: regozijãse al sonido del organo, y en vn punto descienden a los infiernos. Estos plazeres, son aqllos de quiẽ dize Dios por san Lucas. Ay d̃ vosotros q̃ ahora os reis, y os regozijais, que despues llorareis. Porque el successo destos regozijos, dize Salomon: que a de ser tristeza, y lloro. Y por esso lo cõdena por yerro muy grande quando dize, la risa juzgue yo por yerro, y al regozijo dixe,

Ve vobis quimunc ridetis quia flebitis. Lucç. 6.

Extrema gaudij luctus occupat. prouer. 14.

Risum reputaui errorem. & gaudio dixi cessa. 2.

Festis diebus abstinere debemus de cõse. dis. 4.

xe, porque te engañas. Vn testo ay en las decretales, que condena estos bayles y danças (alomenos en los dias de las fiestas) cuyas palabras son. Deuẽ se abstener los hõbres, los dias de las fiestas de las choreas: que son estos bayles y dançaas. Porque en estos dias somos mas obligados, a buenos y loables exercicios y a la oracion, y a las obras espirituales que en los otros dias. Lo qual vemos q̃ se haze muy al reues: porque los dias de fiesta, en que ay mayor obligacion al recogimiento, y a los exercicios espirituales, los holgazanes, y la gente mũdana, y las mugeres deshonestas y muy libres, emplean el tiempo (de que tan estrecha cuenta an de dar a Dios) en estas vanidades. Las quales (aunque yo no las quiero condenar absolutamente y siempre por peccado mortal) pero muchas vezes lo son: quando la intencio es mala y desonesta, y que puede ser disposicion, que induze y atrae a los peccados mortales actuales, que a las vezes se siguen de ellos. Como vemos en aquellos bayles de Herodias, que fueron causa dela muerte de sant Iuan Baptista y oy tambien lo son, dela muerte espiritual de muchos, que van a verlos con mala intencion, y que los exercitan, y se hallan presentes a donde los ay: por poder ver, y por poder baylar con las que quieren bien. Tengo este exercicio por vna aguzadera, y despertador de malos pensamientos, y vn crisol, donde se affinan las tẽtaciones dela sensualidad, donde salen muchos peccados, con la marca de peccado mortal, y muy subidos y quilatados: porque son causa y occasion de grandes daños: como vemos en las musicas, que hombres liuianos con poco temor de Dios, dan de noche a las puertas, y cantones donde biuen hombres casados, y muy honrrados: las quales demas de soleuantar a las mugeres que son liuianas, e incitar las a malos pensamientos, y apeores obras escandalizan, y alborotan, a los maridos, y a los padres, y los hazẽ tener mala opinion, y sospecha, de sus mugeres, y de sus hijas.

Marc. 6.

Quan dañoso y malo sea este exercicio, y quan lexos deua estar dela gente Christiana y recojida, mostro lo Moyses, quando descendio del monte con las tablas dela ley de Dios en la mano. El qual como vio q̃ aquel pueblo idolatra, auia hecho vn bezerro para adoralle, y para la obra del auian las mugeres Hebreas dado todas sus joyas y anda uan dançando, y baylando delante del, arrojo Moyses las tablas de la ley de Dios, y dio cõ ellas en tierra, y las hizo pedaços. Y luego hizo tal castigo en los bayladores y dançantes, que dize el testo, que (con ser hombre tan manso) junto consigo a los del tribu de Leuy, y mato treinta y tres mil hombres y mugeres de aquellos que baylauan. Y pues todos estos daños se siguẽ deste maldito exercicio de bayles, y dãças, musicas y cantilenas, y muchas vezes son peccados mortales, o incentiuos y occasiones dellos: yo no me atreueria a dar por consejo, al mancebo que se quiere casar que se casasse con muger, que se diesse a estos exercicios tan peligrosos, de dançar y baylar: sino que huyesse de ella, como de la muerte. Y antes haria informacion, de si saben baylar y dançar, que de si saben labrar y coser: porque la falta desto se puede remediar con dineros y lo otro puede costar la honrra del marido.

moyses cõfregit tabulas. Exo. 32.

Surexerũt ludere. ibi.

Capitu. 10. donde se proliguen las condiciones que a de tener la muger que el hombre que se quiere casar a de elegir.

Son

SON tantas las condiciones que a de tener vna buena muger para ser cabalmẽte buena, y que le podamos aconsejar a este nuestro ahijado que la tome por muger, que no se pueden cõprehẽder en vn capitulo, y por esso proseguyremos en este, las cõdiciones que en el passado començamos a dezir.

B

Sea pues la quinta consideracion que a de tener el que con my cõsejo se ouiere de casar. Que busque muger que no sepa escreuir, y aun no la deuria desechar porque no supiesse leer: porque como la muger no a de tener libro de caxa, ny mayor, ny manual (aunque lo requiera su trato y manera de biuir del marido) ny a de negociar la hazienda, ny arrẽdar las dehesas, ny cobrar la renta de los juros otributos, no ay necessidad que sepa escreuir pues no a de vsar officio de escriuano publico, ny tienen tãta sabiduria como dize sancto Thomas, paraque ayan de administrar officios publicos. Querria yo q̃ la muger casada, supiesse gouernar su familia con mucha prudencia, y seruir, y regalar a su marido, y criar y doctrinar muy bien sus hijos: que muy poco importa, que estando el marido ausente, busque vn escriuiente que le escriua vna carta ? reze ella muy deuotamente en vnas cuentas, y si supiere leer, lea en libros de deuocion, y de buena doctrina, que el escreuir, quedesse para los hombres. Sepa ella muy bien vsar de vna aguja, de vn huso y vna rueca, que no a menester vsar de vna pluma. Cosa es digna de notar, que alabãdo el Espiritu Sancto por Salomon en los prouerbios, a la muger valerosa y buena, dize busco lana y lino, y aprouechose del consejo de sus manos. Y dize mas: que de este fruto de sus manos planto viña. y que sus dedos aprehendieron el huso para hilar. Estas y otras alabanças dize dela muger hazendosa: entre las quales no dixo, que sabia escreuir aunque la alaba mucho de que sabia hilar.

Tho.2.2. q.177.ar.2.

Que suit lanam & linum. Prou. 31.

No digo yo, que todas las mugeres vsan mal del escreuir, y leer, antes ay muchas, que vsan tambien de este exercicio, que esta muy bien empleado en ellas: pero como no sabemos qual sea de aprouechar biẽ del, ny qual mal, por no errar en esta eleccion: y acertar por ventura a escoger muger que tenga esta abilidad del escreuir, y vse mal de ella: a ninguno a consejaria yo (aunque las demas cosas sean muy cabales) elija muger que sepa escreuir, y trobar, y componer chisles y motes, y cosas semejantes. Porque, aunque entre las que tienen estas abilidades deue de auer algunas buenas, yo e conocido hartas q̃ son malas, y que se aprouechã desta abilidad tan mal, que seria harto mejor carecer della: porque no ay cosa q̃ mas altere y desassosiegue, a vna muger, que no es muy assentada, que leer vna carta de vn hombre liuiano: donde haze relacion de tantas penas, y passiones que por su causa padece, que son muy pequeñas en su comparacion las de tantalo que fingen los poetas, y despues de esso les prometen los montes de oro, y cien mil ofrecimiẽtos, y aunque las tomaran por mugeres, y otras cosas semejantes cõ que las engañã. Y es cosa cierta, que mueuen mas los ringlones en q̃ vienen escritos estos embaymientos, q̃ las mismas palabras que se hablã los enamorados: no parece, sino que se escriuen estas cartas de amores con vna tinta inficionada. Y que viene en aquellas letras vna subtil ponçoña que sube a los ojos con que se leen, y de alli sin sentir (tanta fuerça tiene la ponçoña) que no para hasta llegar al coraçon: que es la silla, y la posada del amor, donde hazen assiento, y se digeren estos beuedizos, y ansi se acciende vna hoguera, que

que enciende, y abrasa el coraçon, y es muy mala de apagar: y si se apaga algunas vezes por temor delos padres, o del marido, y de su honrra: no dexa de auer arratos algunos humillos, y aun tizones que nunca se acaban de apagar, o algun rescoldo de malos pensamiẽtos, y desseos, tomados por sus manos por abrir portillos, y dar entrada con recebir cartas y mensajes, y responder negando o concediendo, o dando algunas esperanças, con que se entretienen los amãtes, y toman occasion de proseguir en su demanda. Todo lo qual, y otros malos recaudos procedẽ dela tinta inficionada, y ponçoñosa destas malditas cartas de amores: por razon delas quales, tengo por cosa muy peligrosa, el leer, y escribir en las mugeres. Y porque por ventura yo me engaño en este parecer, yo doy licencia al mancebo que no le quisiere tomar, y le agradare muger desta hechura, que se case cõ ella muy en hora buena: que yo entiendo que ella no me dexara mentir, y que el me la pagara con las setenas.

C

La sexta consideracion es: si deue el hombre que sea de casar, buscar muger de alto linage, y descendẽcia, y que sea mejor que el? A cerca desto, a auido entre los philosophos diuersas maneras de dezir: pero (dexadas aparte las opiniones dellos) me parece que se podria responder a esta dubda, por dos proposiciones. Sea la primera, que es gran pobreza y baxeza, quererse casar el hombre con muger de ruin casta, y de baxa condició, y que sea de menos linaje que es el: aunque le den con ella mucha dote. Y la razon es (aunque cessassen otras muchas que ay) porque, de que las madres son de ruin casta, los hijos salen comunmẽte ruynes, y las hijas peores, por que responden alas calidades delas madres, y sabẽ a la pega. Lo qual no es menester prouarlo cõ razones peregrinas, ny con authoridades de Doctores: pues las yeruas, y los arboles nos lo enseñã. Los quales, si estan plantados en ruyn tierra, nunca lleuan buen fruto, sino aspero y desagraciado, y aũ esto que nos enseña la experiẽcia, lo podriamos prouar, con aquello que dixo el Saluador del mundo por san Matheo, por aquella parabola del sembrador: que lo que sembro en ruyn tierra, no lleuo fruto, y que la tierra buena, lleua buen fruto, y la tierra mala, le lleua malo. Y es cosa cierta, que si plantais dos posturas de vn mismo viduño, y las tomais de vn mismo arbol, y plantais la vna en vna tierra muy escogida, y la otra en tierra arenisca y mala, que la vna lleuara suaue y excelente fruto, y la otra muy aspero y dessabrido: y no ay otra razon, sino por que la postura responde, a la bondad, o maleza, de la tierra en que se planta. Y aun en los caballos, vemos que ay vnas castas mejores que otras: porque en el color y ligereza, y otras buenas condiciones, comunmente parecen a las yeguas que los parieron.

Terra bona bonos fructus. matthæ.7.

Pues si esto es ansi (como nos lo enseña la experiencia) que otra razon es menester, paraque los hombres procuren dar buenas madres a los hijos que an de tener, y que sean hijas de buenos padres, nobles, virtuosos, y bien acondicionados: y no de ruyn casta, ny de gente apocada y mala, y ni de esta que emos dicho?

Ordinariamente acaece, casarse hombres cobdiciosos y auarientos, con semejãtes mugeres (degenerãdo de quiẽ son) solo por cobdicia de dineros: por que hallan mas crecidas dotes con estas que con las que son sus yguales: porque las doran sus padres, y aun las aforran en oro, para con esto suplir las otras faltas. Y ay muchos que se dexan engañar con este cebo, y tienẽ mayor respecto a esto en sus casamientos, q̃ a otras ningunas calidades

cilidades. Mucho trabajan, y procuran ordinariamente los padres, y beuen los vientos, por dexar mucha haziẽda â sus hijos, y tienen por punto de honrra acrecentar sus mayorazgos, y augmentar sus rentas y sus haziendas, para dexar a sus hijos con que puedan biuir hõradamente, y como hijos de tales padres: pues porque el que dessea acertar se a casar, no procurara muger, de que pueda tener hijos que sean (a lomenos) de su suerte, y no de peor condicion y linaje: sino de tan buena prosapia, y limpia sangre como el es? Y pues (no les puede dexar mejor hazienda que esta) porque no trabajara por casarse, de suerte que hereden del sus hijos tan buen linaje, como el heredo de su padre? Lo qual se deue hazer aunque no sea, sino porque no se puedan sus hijos quexar del con iusta causa, diziendo que estan afrentados y abatidos, por la ruin madre que les dio (aunque mirando lo biẽ si el padre se casara con otra, no nacieran estos, sino otros hijos differentes: siendo otra la muger de su padre, y no la que a estos los pario.

[D] La segunda proposicion, para satisfacciõ de esta dubda es: que la regla que yo daria en este caso (debaxo de correcion de mejor juyzio) es que el que sea de casar, busque muger que sea su igual y de su misma suerte. Este parecer es cõforme al de vno de los siete Sabios de Grecia llamado Pytaco, el qual dio este consejo a vno que se queria casar. Busca muger que sea tu Igual, y lo mismo sintio el poeta Ouidio, en vna de sus epistolas donde dize. Si te quieres casar bien, casa cõ tu igual. Lo mismo dize Plutarcho en vn tratado que haze de como sean de hazer los casamientos ninguno case a su hija cõ hombre mas rico, ny de mayor estado, ny de mas calidad que el es. Lo mismo dixo otro sabio llamado Cleobolo, y añadio esta razon: porque el que se casa con muger demas estõsa, y de mejores parientes, no cobra deudos, sino señores. Y por esso dio por consejo, que la muger sea igual: porque dela desigualidad, nacen coxquillas y passiones entre los casados. Por esso dize el Ecclesiastico, la muger si tiene primacia y ventaja sobre su marido, ser le a contraria. Y cierto que esta igualdad, es lo que conuiene, para la paz y concordia delos casados: paraque no aya entre ellos pundones y presumpciones, que son causa bastante para biuir mal casados, y no tener la paz y amor, que requiere el matrimonio. Y assi no deue el hõbre cuerdo poner su felicidad, quando quiere casarse, en casarse muy altamente, y mejorar se mucho, tomando muger de alto lugar: porque tan alto puede querer subir, que cayga y se descalabre, como dizen los poetas que aciecio a Faeton que quiso romar el carro de su padre el sol para testimonio de que era su hijo, y subio tã alto por no saber gouernar los cauallos, que dio consigo en tierra. Y es cosa muy ordinaria, que los que quieren subir mucho abaxan mucho, y les acaera lo que a este Faeton, que nõ quiso creer a su padre: quando respondiẽdo a esta tan ardua demanda que le pedia de subir en su carro, le dixo lo que dize Ouidio, altas cosas pidas Phaetõ, y que no conuienen a tus fuerças, y por no tomar el consejo del padre, vino a precipitarse y a caer del carro, y lo mismo acaeçce, alos que quiriendo se casar no quieré andar a passo llano, sino por las nuues, ny contentar se cõ muger de honesto linage e igual a ellos: y haziendo muygran caudal de la excelencia del linage, y no dela bondad, y buena condicion dela muger, y de sus honestas, y loables costumbres. Lo qual es gran vanidad, que condena el poeta Ouidio diziẽdo, el linage, y la descendencia

lus in. li. de nugis Philo so. c. 7.

[Muller si primatum habet. eccles. 25.

Pitaeo.

Nube pari. oui. epis. di ianirę ad Hercu.

Plutarchus.

Cleobo-

Alta petis phaeton. .2. metha mor.

dencia, y bondad de nuestros passados, a penas se puede llamar cosa nuestra: y dize la verdad porque aquella bõdad y excelẽcia, no es nuestra, sino de nuestros passados: q̃ la ganaró cõ su valor y virtud.

De donde se sigue, q̃ aunque la nobleza, y el linaje son bienes de naturaleza pero no cõsiste la humana felicidad, y bienauenturança en ellos, ny en la limpia sangre de nuestros antepassados, ny sea de tener esto por la principal pretension del que se a de casar: pues todos somos peccadores, y (mirádo lo bien) procedemos de vnos mismos padres. Adam y Eua: delos quales se deriuan, y tienen principio todos los linajes.

D La verdadera nobleza, de que nos auemos de preciar y estimar en mucho, y trabajar por no degenerar de ella con ruynes obras, es, ser hijos adoptiuos de Iesu Christo, reengendrados en el arbol dela Cruz, y nacidos del vientre de la sancta Iglesia nuestra madre. De aqui traemos nuestra origen y descendencia espiritual, y esta es nuestra genealogia, y no es menester otra presumpcion, ny pretendencia de linajes: y nuestras armas son las armas de la Cruz, y nuestro renombre y apellido, es ser Chrystianos. Esto es lo q̃ dezia el Apostol, no plega a Dios que yo me precie, ny me estime de otra cosa, sino dela Cruz de my señor Iesu Christo: cuyas armas yo traygo estampadas en my cuerpo. Esto es delo que nos emos de gloriar, y de ser hijos de tal padre, como nuestro padre celestial. Y esta es la principal calidad que podemos tener, conforme a la doctrina de san Iuan, que nos podamos llamar a boca llena, hijos de Dios, y que de hecho lo seamos, todo lo qual e tray do, no para condẽnar la bondad y antiguedad de los buenos linajes (pues q̃ realmente son bien, y don de naturaleza) sino para condẽnacion dela vana presumption, delos que se oluidan totalmente dela virtud, quando tratan materia de matrimonio, y no tienen otro respecto, ny pónen los ojos de su cõsideració: sino en la altiueza dl linaje. Por que aunq̃ es bueno, ser de buẽ linaje) es malo tener soberuia y vana gloira del linaje: como (aunq̃ es bueno dar limosna y disciplinarse) es malo vanagloriarse

Mihi absit gloriari nisi. gala. 6.

La septima consideracion sea q̃ se informe muy bien el varon q̃ se a de casar si es muy salidera la muger con quien trata casamiẽto, y si constare dela informacion q̃ lo es, por el mismo caso le dexe la palabra en la boca: porq̃ esta es vna puerta para todos los vicios, y vn camino muy cierto para perderse. Y dexádo a parte, todos los daños q̃ se siguẽ de andar las mugeres casadas callejeando, como es, q̃ se desbarata la casa, y se descon cierta co su ausencia, y ay mal cobro en la haziẽda, y se pierdẽ las criadas, y hazẽ descõciertos los hijos, y q̃ recibe passió el marido, quádo viene de fuera, y no halla la muger en casa: pero dexado todo esto a parte, sólo por su honor, y por su buena fama, y por no dar q̃ dezir alos maldiziẽtes: auia de ser la muger casada muy encerrada y recogida. Nuca acabá los antiguos hiitoriadores de encarecer el recogimiẽto de aq̃lla honesta Romana Lucrecia: porq̃ viniẽdo muchos Romanos dla guerra, vnos hallaró a sus mugeres alas vẽtanas, otros alas puertas, otros por las calles mirãdo las fiestas: y a sola Lucrecia, hallo su marido en su casa labrádo. Vna dlas leyes delos Lacedemonios era q̃ las mugeres casadas, no saliessẽ fuera de su casa, sino pa yr a los tẽplos. Y Lygurgio tãbiẽ dezia, q̃ las mugeres casadas, o auiá de estar rezádo en los tẽplos, o criádo sus hijos en sus casas El Real Propheta, da por bẽdició al varó q̃ su muger sea paridera y encerrada, diziendo. Tu muger sea abundante como la vid, y este en los rincones de tu casa: no dixo, este por las plaças y mer-

Lucrecia.

Vxor tua in lateribus. Psal. 137.

Vt filij dei nomine mur. et. 1. Ioa. 3.

cados, sino arrinconada en los rincones de su casa. Tambien condena el Ecclesiastico a las mugeres salideras diziendo, tienen las manos flacas, conuiene a saber pa trabajar, y los pies muy sueltos para andar. Y compara estas mugeres salideras, a la agua diziendo que tiene propriedad de correr, y la muger de salir, y que no deue el hombre dar lugar al agua paraque corra, ny a la muger paraque salga. Dela gloriosissima Reyna delos Angeles dize san Ambrosio, que como en todas las cosas fue exẽplo, y dechado delas honestas, e illustres mugeres. Tambien lo fue en esto, que no sabia salir de su casa, sino para yr al templo: y esto quando la ley lo mãdaua: en los dias de fiesta, y acompañada con su marido. Todas estas circunstancias auian de concurrir, para salir de casa.

manus deniles et getua dissolua. eccl. es. 25

Prodire nescia nisi ad ecclesiã. Amb. super missus est.

De donde se condemna y queda bien confundida, la licencia demasiada que toman muchas mugeres casadas para salir, y andar de casa en casa, visitando y callejeando no los dias de fiesta solamẽte, sino cada dia de entre semana: no quando lo manda la ley de Dios, sino quando lo vedan, y reprehendẽ los sieruos de Dios: por las occasiones que dã de peccados: no acompañadas con sus maridos, sino a escusa de sus maridos: aguardando sazon de tiempo, paraque no lo vean, ny lo entiendan, y acompañadas de ruynes, y sospechosas siruientes: que suelen ser terceras de malos recaudos, y de traer y lleuar villetes y mẽsages. Con las quales (aunque sean gẽte principal, y que no an de hazer cosa que no deuã) se van enfaldilladas, y disfraçadas, a reboçadas, y hechas cocos, por essas plaças y mercados, y alas representaciones y comedias, haziendo carneceria espiritual, en muhos hombres liuianos, que las siguen y desarreboçan y pellizcan, y les dan mil occasiones de peccados, holgandose ellas dello.

La octaua consideracion es, a cerca de la dote, y hazienda que a de traer la muger: si conuiene al hombre que se a de casar, escoger muger muy rica? a esta question responde Plutarcho, en vn libro q̃ hizo dela criança delos hijos, por esta proposicion. Ninguno deue casar su hija, con hõbre mas rico, ny de mas estado que el es: porque el q̃ cobra muger, y deudos mas ricos, y mas calificados que el, cobra señores, y no deudos. Y si la muger rica casa cõ hõbre pobre, no le estima en nada: y ansi no tienen paz, ny conformidad, y las mugeres ricas son soberuias e indomitas, y menosprecian a los maridos. El Philosopho Menandro, conuiene con Plutarcho en esta misma sentencia, y da la razon diziendo: que quando vn hombre pobre, casa con vna muger muy rica, el cobra marido, y no ella. Preguntado vna vez el Philosopho Areolo, y rogado q̃ dissoluiesse esta misma question que tratamos: qual era mejor, casar se con muger rica, o pobre, no se atreuio a responder absolutamente a ella: pareciendole grãde incõueniente, el vno y el otro: y dixo. Mantener a muger pobre es cosa difficultosa, y sufrir a vna muger rica es torméto. Vna de las leyes q̃ dio Ligurjio alos Athenienses fue, q̃ no se les diesse dote a las mugeres: y la razõ de esta ley fue porq̃ trabajassen ellas de dotarse de virtudes, paq̃, por sus buenas y loables costũbres, las pidiessen por mugeres los varones. Y (aunq̃ casarse sin dote el dia de oy parece cosa difficultosa) por lo mucho q̃ es menester para sustẽtar las cargas del matrimonio: pero si se vsase, no pareceria tã difficultoso. Porq̃ si al hõbre quãdo se casa no le diessen dote con su muger, tã poco le daria el con su hija: pues gastar tiẽpo en balde, pẽsar introduzir esta costubre eñl mũdo q̃ tã fũdado esta enel interes, y en la cobdicia del dinero: porque

plntarchus de filijs educãdis.

Menãdro.

Areolus philosoph.

Ligurjus.

Vxorẽ cane ne ducas sub nomine dotis. Cato.

porque quando se trata de casar alguna muger, lo primero que se: pregunta es, quanto tiene de dote? no preguntan que tan virtuosa es, ny que tan hermosa: sino que tan rica. Y tambien al contrario, quando train algun casamiento a vna donzella, lo primero que pregunta el padre es, que hazienda tiene? no que costumbres, ny que virtudes tiene: sino que tanta renta, y que tanta hazienda. Esto es el intento principal, y enlo que ellos estriban el dia de oy, y con que aya harta hazienda, sufren otra qualquiera tacha: arrimandose al dicho de Iuuenal. El dinero sea de buscar lo primero, y ante todas cosas, y despues del dinero la virtud. No era deste parecer Themistio philosopho, el qual, preguntado qual queria escoger de dos hõbres que le trayan para casar su hija, vno sabio y pobre, y otro necio y rico: respondio mas quiero varon que tenga necessidad de dinero, que dinero que tenga necessidad de varon.

Querenda pecunia 1. virt. post nunmos. flacus. epis. 1. Themistio.

Por manera, que delo dicho queda satisfecha la question que propusimos: si se a de tener consideracion enel matrimonio, a que la muger sea muy rica, y digo resolutoriamente, que si juntamẽte con ser virtuosa, y con tener las otras condiciones, y calidades que emos dicho, se hallasse que tambien fuesse rica: seria (como dize el refran) pan y mejoria, o miel sobre hojuelas: pero porque no todas vezes se halla esta condicion hermanada cõ las otras, digo que la calidad de que menos caso sea de hazer, es las muchas riquezas (con que tuuiesse todo lo demas) y que no deue el hombre fundar su principal intenciõ enla dote. Y es vno delos documentos de Caton. Para mientes de no casarte, con titulo de riquezas ny de dote. Lo mismo dize Seneca. No busques si te quieres casar otra hazienda, sino buena muger, y la razon desto es, porque dize Salomon enlos prouerbios: que la buena y sabia muger, edifica la casa, y la que no lo es, la destruye, quando esta muy bien edificada. Esto mismo da por consejo el Ecclesiastico diziendo. Casa tu hija, y auras hecho vna grande hazaña, pero mira que la entriegues a hõbre de sentido: no dixo a hombre que tenga muchas riquezas, sino a hombre que sepa gouernar su casa. Y ansi ni mas ny menos podemos dezir, al que quiere de casar alguna hija, que si la acierta bien aura hecho vna grande hazaña, y que la entregue a varon de buen sentido: aunque no sea muy adinerado.

Seneca in de rem edijs infortunatorum c. 21.

Sapiens edificat domum. insipiens verodestruit. prouer. 14.

Tradefilijam, & grande opus fecisti eccle. 7.

Por manera, que por mucho dinero que a menester el dia de oy el hombre que se casa, para cumplir con las gullurias que piden las mugeres, y con los trages y galas, que la vana curiosidad a inuentado, y descubierto: pero el hõbre bien considerado (si tiene con que passar la vida) no a de tener ojo al dinero: sino a buscar muger virtuosa y noble: tomando exemplo enel grande Alexandro, que como pudiesse escojer muger para casar se, entre todas las Princesas, y Señoras del mundo, y las mas altas de ellas se tuuiera por muy dichosa: no quiso elegir por muger sino a Barnize, hija de vn hõbre noble, y muy virtuoso, pero muy pobre. Lo qual se acostumbra muy al reues en nuestros tiempos, porque estan tan fundados los ricos en interes y cobdicia, que mientras mas tienen, mas quieren. Y como tenga la muger que les traen hartos dineros, no tienen respecto ny consideracion, a las virtuosas costumbres, ny a

Alexandro.

Universidad de Deusto
Biblioteca

otras ningunas buenas calidades. Y de aqui vienen despues a biuir descontentos, y mal casados : quando descubren despues las mugeres, con quien se casaron por cobdicia : los reueses, y malos resabios que tienen : de las quales no tuuieron consideracion antes, por cegarlos la cobdicia del dinero que traxeron en dote, y aora darian quanto les dieró, y quanto ellos tienen : por poder desasirse, y descartarse dellas.

E aqui abreuiadas las condiciones, y buenas calidades que a de auer en la muger, que el varon discreto deue buscar, para auer se de casar sin otras muchas que dexamos de dezir, por tener respecto a breuedad, y porque (aunque aya otras, vendran a resumirse en estas) de las quales mugeres, buenas y honrradas, en quien estas calidades se contienen pudieramos hazer otro abecedario tan grande, como el que de las ruynes mugeres haze el Florentino, a quien remitimos al mancebo que se quisiere casar. Paraque por el vno, vesse las virtudes de las buenas, paraque procure muger que las tenga, y por el otro, entienda las tachas, los vicios y ruyndades, q̃ tiene las malas, para huir dellas llas. Pero porque me llama my intencion a otra parte, resueluo toda esta materia de la election de la muger que a de hazer el discreto varõ y tambien al que a de casar, su hija, en esta consideracion, y es que la principal calidad que el hõbre deue buscar, y pretẽder en la muger con quien sea de casar, y la muger en el marido, es la virtud. Y aunque es muy bueno, que tenga todas las otras condiciones que emos dicho, no importan tãto todas ellas jũtas, como esta sola: porque (aunque le falten a la muger cõ quiẽ el varon se a de casar, todas las demas, si viene biẽ dotada de virtudes, viene muy rica, y trae grã dote y axuar. Porque las otras calidades, facilmẽte se pierden como vemos en la hermosura, q̃ es como la rosa, que apenas a acabado de nacer: quando esta marchita, y pierde su olor y hermosura. Y las riquezas facilmente se pierden, y los ladrones las puedẽ hurtar. Y lo mismo podriamos dezir, de los otros bienes de naturaleza, y de fortuna pero la virtud, como tiene por subjeto al anima que es inmortal, es muy permanente, y de tãta dura, y de tan noble calidad, y tiene tanta fuerça, que todos los contrarios, y enemigos del hombre que se junten, no la pueden mellar, ny se la pueden robar al hombre, ny despojarle della, si el no quiere: y sola la voluntad humana, puede despedir la, y abrir la puerta a la virtud, paraque se vaya. Y tiene otra excelencia, que en los trabajos, aduersidades, y tentaciones, se affina ella mas, y se perficiona: cõforme al testimonio del Apostol S. Pablo. La virtud se perficiona en la enfermedad, y el dize de si mismo, quando estoy enfermo, entonces estoy mas fuerte: porque este effecto de fortaleza tiene por anexo la virtud (como vemos en el sancto Iob) el qual, mientras mas, y con mas rezias tentaciones fue combatido por el demonio, mas se perficionaua en el la virtud, y mas preciosamente se labraua la corona de su paciencia. Y ansi tambien, aunque los tiranos pudieron quitar la hazienda, y la vida, y desmẽbrar, y atormentar a los sanctos martyres, no bastaron las inuenciones exquisitas de de sus tormentos, para menoscabar vn punto de su virtud: antes eran causa, de que se aumẽtasse, y fuesse de mayor merecimiento la virtud en ellos.

Archiepis. 3.p.tit.1.c. 25.

Virtus in infirmitate perficitur. 2 Corin. 12.

Cum infirmor tunc fortior facta sunt. 2. Corin. 12

Es la virtud de tãto valor, y de tã altos merecimentos, que a cierto a dezir Aristotheles: que a la virtud, no se le puede hazer la honrra que ella merece, y por el cõtrario, tiene tã poco tomo, y son de tan poco ser, la hazienda, la hermosura, la honrra, y las otras calidades, de que el mundo y sus sequaces, hazen tanto caso: que se desuanecen como sombra, y como anguilla se deslizan, y se salen de las manos, y quando pensamos que tenemos algo, no tenemos nada. Como nos lo enseña la experiencia en vna muger: la qual (por hermosa, bien dispuesta, y agraciada que sea) en dando le vna enfermedad, se torna flaca, fea, y desemejada: o en viniendo la vejez, luego se aruga y marchita: como hazen las flores cõ la venida del inuierno. Pues la nobleza del linage, muchas vezes vemos que viene a diminucion y menoscabo, por las peruersas costũbres de vn hombre malo, o por la infamia de vna ruin muger: y aun si comete, crimen de heregia vn hombre, no solamente es infame, y pierde la hazienda y la vida: pero todos sus descendientes por linea recta, son tenidos por sospechosos. Y por esso no son admitidos los descendientes por linea paterna hasta la segũda generacion, conuiene a saber hijos y nietos a ofucio, ny beneficio Ecclesiastico, y por linea maternal, hasta el primer grado, y la eleccion destos en estos grados seria ensi ninguna (como se contiene en el capitulo statutum) y aunq̃ los hijos sean Catholicos, justamente son priuados de la herencia de los padres, y vsa cõ los hijos el derecho de misericordia, en que no se les quita la dote de las madres aunque el padre aya sido ereje, si tãbien no lo fue la madre (como se contiene en el titulo vergentes. Por manera, que la honrra se puede perder, por vno que cometa crimen de herejia en vn linage y por vno justamẽte pueden perder muchos. Y ansi la honrra, es cosa que no tiene ser permanente. Pues si tratamos de las riquezas, tienen tantos desaguaderos para perderse, tienen tantos enemigos y contrarios, que por mil partes se deslizan, y desbaratan: no vemos otra cosa mas ordinaria, que hombres muy honrrados, y principales (que quã do moços fueron ricos) quando viejos mueren pobres. Y lo mismo se puede dezir de los otros bienes deste mundo, que no son estables, ny saben permanecer: pero la virtud, es cosa tan sustiosin y de tanto tomo y perpetuidad, que si esta bien araigada en el anima, no ay vientos contrarios de tanta violẽcia, que puedan arancar la: ny los encuentros y baibenes de la fortuna, ny los enemigos, y aduersidades, le pueden hazer daño sino sola la propria voluntad: porque es vna rosa, que entre las espinas de los trabajos, y persecuciones, resplandece, y se echa mas de ver su hermosura. Y por ser tanta la excelencia de la virtud, tengo por especie de frenesia, y gran locura en el hombre que se a de casar, hazer mucho caso, de que sean muy crecidas las dotes, y no hazer caso, de que si la muger no viniere cargada de dineros, a lo menos venga cargada de virtudes.

Virtus nõ fit condignus honor. 3. ethico.

Cap. statutum li. 6. de hereti.

extra ecclitu. vergẽtes.

De donde se sigue, que el varon que acierta a casar se con muger virtuosa y buena, es grãdemente venturoso, y muy fauorecido de Dios: conforme a la sentencia del Ecclesiastico. El que es marido de buena muger, es bienauenturado, y dize mas: que la buena muger, es don de Dios que le da al hombre, por buenas obras que a hecho. De aqui tambien se sigue esta consideracion: que pues la muger virtuosa es dõ de Dios, y es cosa tan importãte pa el hõbre, q̃ pa merecer alcan-

G

Mulieris bonæ beatus vir. eccli. 26.

Datur viro pro actibus bonis. ibi.

alcançar tan gran bien como es la buena muger, deue el hombre que se a de casar, trabajar de merecer esta merced de Dios, con muchos seruicios y buenas obras, y ser virtuoso, si desea que Dios le de muger virtuosa. Y de aqui tambien se sigue, que para negocio tan importante se disponga y apareje el hõbre, con el exercicio dela oracion, suplicando le, le de gracia para salir a luz y alcançar buen fin, y hazer segura nauegacion, eneste mar Oceano, donde quiere entrar a nauegar. Y despues de auer encomẽdado a Dios el buẽ successo, mediante la oracion y otras obras pias, no se a dyr a desposar, y a celebrar el sancto Sacramento del matrimonio, a poco mas o menos: como si fuesse a hazer algun otro contrato, y negocio del mundo: sino preparasse primero, y disponer se con la confesion, y con recebir el Sancto Sacramẽto del altar: del qual recebira gracia, y fauor de Dios, para hazer con segundad, y viẽto prospero esta nauegacion: porque si para entrar enel mar, o en vna batalla, o a dõde se puede ofrecer peligro de muerte, es el hombre obligado a la confession Sacramental (como declara el Arçobispo de Florencia, enla segunda parte) y es comun doctrina de Theologos) quanto mas razonable cosa es, que el que quiere entrar enel mar Oceano, delos trabajos que cõmunmente tienen los que se casan, y quiere hazer profesion enesta manera de Religion matrimonial, procure la gracia, y amistad de Dios? La qual se alcança, mediante el Sacramento de la penitencia, y delos otros Sacramentos de la Iglesia: los quales dan gracia al que dignamente los recibe, mediante y segun cierta virtud instrumental que tienen, como dize sancto Thomas en la tercera parte. Y es tanta la virtud del Sacramento del Baptismo, que dize sant Augustin que da Dios tanta virtud al agua, que tocando al cuerpo laue al alma: y esta es la differencia que ay entre los Sacramentos de la ley vieja, y dela ley de gracia: que los Sacramentos dela ley de gracia dan gracia dela manera que enel lugar citado dize sancto Thomas: pero los Sacramentos dela ley vieja, no tenian ensi virtud, para dar gracia justificante: sino solamente dize sancto Thomas que significauan aquellos Sacramẽtos, la fe, por la qual se justificauan.

Archie. 2. par. tit. 9. c. 13. §. 4.

Gratia est in sacra. nouæ le. sed. instrumentalem virtu. Tho. 3. p. q. 62. ar. 3. &. 4.

Tanta vis est aquę vt corpus tangat & cor a bluat. Aug. super. joan.

Sacramen. nouę le. nõ habent. virtu. adgratiã justi. sed. Tho. 3. p. q. 62. ar. 6.

Por manera, que tornando al propossito, es muy saludable consejo, confessar, y comulgar, los que an de entrar en este estado delmatrimonio: lo qual sea de entender, quando sean de desposar: porque alli es a dõde se recibe el Sacramento, y se contrae el matrimonio, y no en las velaciones (porque alli no se recibe Sacramento, sino las bendiciones dela Iglesia) paraque se an bien casados.

Lo qual no se como lo entiende el vulgo, pues es comun costumbre confessar, y comulgar, para auerse de velar: y no para auerse de desposar: que es quando se an de aparejar, y disponer, para recebir dignamente la gracia que entonces se recibe, por la virtud del Sacramento: sino ay impedimiento de peccado mortal en los contrayentes. Porque el que entonces estuuiere en peccado mortal (aunque no dexa de recebir el Sacramento) pero no recibe la gracia del Sacramento.

Lo qual tambien acaece, enlos que indignãmente reciben el sanctissimo Sacramento del Altar, que aunque realmente reciben el Sacramento, pero no reciben la gracia quel es daria el Sacramento: sino ouiesse obice, e impedimento de su parte.

Y pues

Y pues el Sacramento del matrimonio se recibe quando se desposan, y no quãdo se velan, mucho mas acertado es, cõfessar y comulgar quando se an de desposar, que quando sean de velar, y mucho mejor vna vez, quãdo se desposan, y otra quando se velan. Lo qual (aũque es cosa muy loable, y dign adela reuerencia que se deue al Sacramento del matrimonio) pero no confessar al tiempo del desposorio, ny delas velaciones, no sea de condenar por peccado mortal, ny ay obligacion: sino de bien ser, como affirma Siluestro: aunque Pedro de Palude le parece, que se requiere de necessidad la cõfessiõ, para recebir este, y otro qualquier Sacramento: saluo el del Baptismo. Pero no tiene razon, y la comũ opinion esta en cõtrario. Porque todos los Sagrados Doctores comunmente, affirman, que es de cõsejo, y no de necessidad, la confession Sacramental, para recebir el Sacramento del matrimonio (aũque Angelo, y la comũ caterua delos Doctores) que no condenan esto por peccado mortal dizẽ, que a lo menos es obligado el q̃ recibe este Sacramento del matrimonio, a estar en gracia y amistad de Dios, y el q̃ le recibe en peccado mortal, pecca mortalmẽte. El sancto Concilio Tridentino amonesta, aunque no lo manda expressamente, que los que an de contraher matrimonio, primero confiessen y comulguen como cosa muy decente y prouechosa. Por manera, que la confessiõ no es d̃ necessidad, sino de cõgruencia: en los que an de recebir el Sacramento del matrimonio. Lo qual es al reues, en los que an de cecebir el Sacramento del altar: porque si los accusa conciencia de peccado mortal, como determina el Concilio Tridentino, no basta la contricion (por perfecta que sea) ny proponer de confessarse antes es la confessiõ de necessidad absoluta: aunque sea Sacerdote q̃ aya de celebrar, si ay copia de Sacerdote: pero si no ouiesse copia de Sacerdote, ny pudiesse ser auido quando el Sacerdote a de celebrar, en tal caso, bastaria que tuuiesse contricion, y arepentimiẽto delos peccados mortales, con proposito de confessar luego como aya opportunidad: la qual sea de buscar con diligencia. Y esto se entiende, quando ouiesse necessidad de celebrar, o teniendo obligaciõ para ello: porque si no ouiesse necessidad, ny obligacion, mejor seria dilatar y differir el dezir Missa hasta que ouiesse con quien confessar: auiendo como digo conciencia de peccado mortal. Como declara muy bien Angelo. Todo lo qual esta sanctissimamente determinado por el Santo Concilio Tridentino, donde se contienen a la letra estas palabras. Ninguno que tuuiere formal mẽte conciẽcia de peccado mortal (aun que este muy contrito) se allegue al Sacramento del Altar, sin que primero se confiesse con la confession Sacramental: saluo sino quedasse por auer falta de confessor, pero si por alguna vrjente necessidad celebrare eneste estado el Sacerdote, quanto mas presto pudiere se confiesse. Lo qual guarden todos los Christianos, y los Sacerdotes, a quiẽ de officio les incumbe celebrar. Y las palabras originales deste mandato, por ser de cosa tan importante, las quise poner a qui a la letra, y son las que se siguen. Nullus sibi contius peccati mortalis, quantumuis sibi contritus videatur, absq; premissa Sacramentali confessione, ad Sacrum Eucharistiæ Sacramentum accedere debeat: quod a Christianis omnibus, etiam ab his sacerdotibus, quibus ex offitio incubuerit celebrare, hec Sancta Sinodus perpetuo seruandum esse decreuit: modo nõ desit illis copia cõfessoris, q̃ si necessita tevrgente, sacerdos absq; preuia cõfessione

Ang. ver. matri. I. Petrus in. 4. dist. 17. q. 2.

Ang. ver. matri.

Sancta sinodus hortatur. Cõc. Trid. sessio. 24. cap. 1.

H

Cõc. Tri. sessi. 13. ca. 7 & cano. 11.

Ang. ver. Eucharist.

in Conci. Tride sessi. 13. cap. 8.

sione celebrauerit, quam primũ confiteatur, y luego en el canon vndecimo dela misma constitucion se cõtienen estas palabras. Declarat sancta Sinodus, illis quos concientia peccati mortalis grauat, quantum cumq3 etiam se contritos existiment, habita copia confessoris, necessario præmittendum esse confessionem Sacramentalem. Si quis autem contrario docere, predicare, vel pertinaciter asserere: seu etiam publice disputando deffendere, presumpserit, eo ipso excomunicatus existat. Y con esto pondremos fin a esta materia, por boluer ala que dexamos començada de la paciencia de Christo.

Ibi. Canon. 11.

Capitu. 12. dela fruta

que lleua el precioſsimo arbol de la paciencia de Christo, dõ de se trata, que ningu no recibe daño sino de si mismo.

PARECE ME, que me a acaecido amy, como suele acaecer a los que estan desterrados de su patria, y alexados de sus tierras y naturaleza: los quales no ven la hora de boluer a sus casas, estan cõtando los dias y las noches: por que es muy grande el amor de la patria, y ansi yo, auiendo me desterrado tanto de mi patria, y alexado me de la casa de estas mis consideraciones, en los capitulos passados en que emos tratado de los casados, y de las cõditiones que an de tener. Parece me que e hecho vna larga ausencia, dela materia que tenia entre manos: nauegãdo por el mar Ocea no del matrimonio. Y por tanto desseo grandemente boluer a my tierra, y tornar a tomar el puerto de donde sali, prosiguiyendo la materia començada: como hazia Iacob, quando auiendo estado tantos años en Mesopotania, rogo con grãde instancia a Laban su suegro que le diesse licẽcia para boluer a su tierra, y porque no se la quiso dar el se la tomo.

Dimitte me vt. Gen. 30.

Tratauamos enel capi. segũdo de esta cõsideracion (antes q̃ nos entremetiesse mos en la materia del matimonio) del arbol excelente y marauilloso, dela paciẽcia de Christo nro Redemptor: y a este proposito començamos a dezir, la paciencia que a de auer en los trabajos que comunmẽte son annexos al estado matrimonial, y del amor, y otros muchos bienes que ay enel, y tambien los jarretes, y contrapesos que tiene. Y pues ya nos a sacado Dios deste pielago, razõ sera tornar al camino que dexamos. Y auiendo antes de esto tratado, del arbol dela passion del Redẽptor, que oy martes segun sea cantado enla missa, que tratemos aora dela fruta que lleua este sanctissimo arbol: y claro esta, que siendo el arbol (como diximos) de paciẽcia, que el fruto que del emos de cojer, a de ser tambien de paciencia. Sea pues la fruta, que d̃ este diuino arbol de la paciencia de Christo emos de coger a manos lleñas: considerar, quanta paciẽcia deuemos nosotros tener en nuestros trabajos, y enlas aduersidades que se ofrecen, pues tan grande la tuuo Iesu Christo nuestro maestro y Redemptor enlos suyos: que es la consideraciõ que propusimos, y començamos a declarar enel capitulo segundo. Los quales trabajos de Christo, aunque yo los llamo suyos, mas al proprio los pudiera llamar nuestros: pues padeciẽdo los el en su persona, a nosotros resulto el merecimiento de todo ellos.

Doctrina

Quecunque scripta sunt Ro. 15.

Doctrina es del Apostol san Pablo, escriuiendo a los Romanos: que todas las cosas que estan escritas, se escriuierõ para nuestra doctrina: paraque por la paciencia, y consolacion de las escripturas, tengamos esperança de saluacion. Porque, quien no tendra paciencia, y consuelo en sus trabajos, hallãdo escrito por el Euangelista san Marcos, en el processo dela passion que oy se a cantado, quanto mayores, y mas graues, los padecio por nosotros el Redemptor? Quien no tendra pacienciaen su pobreza, considerando que fue Iesu Christo tan pobre, que (como se quexa el mismo por san Matheo). Las raposas tienen cueuas donde se acojer, y los paxaros tienen nidos, y el hijo dela Virgen no tiene adonde reclinar su cabeça? Y fue tan amador dela pobreza (para persuadir nos a nosotros esta virtud) que quando ouo de venir al mundo, escogio madre pobre, parientes pobres, discipulos pobres, y en su traje, tratamiẽto, y manera de biuir, siempre se precio dela pobreza. Y teniendo el debaxo de su mano todos los tesoros del mundo, y auiẽdo los el mismo criado, no se quiso aprouechar dellos: antes parece que se precio dela pobreza, diziendo por el propheta Dauid. Yo soy pobre y necessitado. Y tuuo tãto amor a la pobreza, que la entronizo, y la colloco enel numero de las ocho bienauenturãças: quando dixo por san Matheo. Bienauenturados son los pobres, y interpreto, y declaro el derecho, y aucion que tienen los pobres al Reyno delos cielos diziendo dellos es, y a ellos les pertenece el Reyno de los Cielos: con lo qual se confun de la verdadera ignorãcia de algunos sabios del mundo, que ponian la bienauenturança en las riquezas: las quales se cõparan a las espinas muy al proprio, porque lastimã, y atormentan el coraçon de quien las tiene, y

I

Vulpes foueas habẽt. matth. 8.

inops & pauper. Ps. 87.

Beati pauperes. mat. 5.

ipsorũ est regnũ. ibi.

que burleria era dezir, que auia de auer bienauenturança, donde no ay contento ny hartura: sino vna sed insaciable de mas, y mas riquezas, y vna desenfrenada cobdicia de adquirir, y vna solicitud y cõgoxa de guardar: y vn temor muy grande de perder lo que possee?

Y tambien, quien no tendra paciencia enlas injurias y afrentas, pues a tantas, como recibio el Redemptor del mundo, de sus mismas criaturas, enel tiempo de su passiõ, no respondia palabra tanto, que se marauilla mucho el presidente de su paciencia, y entonces se verifico, lo que en su persona auia dicho el real propheta. Yo, aparejado estoy para recebir qualquier açote y castigo. Esta soberana paciencia de Christo, exagera el propheta Esayas diziendo. Estaua como vn cordero manso delante del que le tresquila, y tenia tanta paciencia, que estaua como mudo. Y es muy grande encarecimiento, que estuuiesse como mudo sin responder palabra, ny defender su causa, ny allegar su innocencia: oyendo tantos fallos testimonios como le leuantauan, y tantas injurias como le dezian aquellos maluados, cõ las mismas lenguas que el les auia dado.

Non respondit ei v bnm. math. 27.

Ego infla galla. Ps. 87.

Sicut agnus. Esai. 53.

Y es de considerar, que por ser el Redemptor tan amigo desta paciẽcia (virtud excelentissima y de gran merecimiento) por esso nos da por consejo: que si alguno nos hiriere en vn carrillo, y nos diere vna bofetada, que le ofrezcamos el otro, paraque nos de otra: lo qual no es precepto que obliga, sino quiere dezir, que quien quisiere tener la virtud dela dela paciẽcia en grado muy perfecto, a de estar tan aparejado para sufrir las injurias, y afrentas con paciencia, por amor de Dios: que no solamente a de estar dispuesto para recebir vna, sino muchas, y todas las que se ofrecieren: sin dar mal por mal, ni vengar su

si quis te percusserit in maxi. Luc æ. 6. & matthæ. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

injuria (aunque pudiesse) tomando exemplo enel Redemptor, que no solamẽte no castigo a aq̃lla diabolica gente como merecia: sino antes hizo particular oracion al padre soberano, para que los perdonasse.

Pater ignosce illis. math.27.

K

O quan pocos ay oy enel mũdo que sigan esta doctrina, y aunque ay algunos que no seles haze de mal, repartir su hazienda alos pobres, y se dan al exercicio dela oracion, y huelgan de diciplinarse, y de hazer otros muchos actos de virtud: pero si les dizen vna mala palabra, o les hazen la menor injuria del mundo, o les tocan tá mala vez en la honrra, luego resurten, y se enbrauecen y encorajan como vnas onças, y no tienẽ paciencia, para sufrir por amor de Dios con paciencia, vna mala palabra. Y por muy pequeña occasiõ luego seles sube el humo a las narizes, y esta la espada enla mano para vengarse. Pues di hombrezillo, y gusanillo de tierra, porque no aprendes del soberano maestro a tener paciencia viendo la conque padece por ti tantas injurias eneste sancto tiempo el redemptor del mundo (siendo quien es) y porque tu (siendo quien eres) que no eres otra cosa, sino vn terrõ de tierra, y vn sacco de peccados, no sufriras con paciencia los açotes, y castigos de Dios, y las infamias, y persecuciones de los hombres: pues todo es muy poco, para lo que mereces por tus peccados?

L

A cerca de lo qual deues tener esta cõsideracion: si vn solo peccado mortal de tantos como as cometido, justamente merece las penas infernales, no te parece, que merecera mejor vna pena tan liuiana de vna aduersidad, y d̃ vn trabajo desta vida, que a de durar tan poco? no te parece, que tienes bien merecido que te castige Dios eneste vida, con permitir que te digan vna mala palabra, que te leuanten vn falso testimonio, o que te hagan otro qualquier agrauio e injuria? y pues es ansi, que los tyranos, martirizandoy a tormentando los cuerpos delos sanctos martyres labrauan coronasde gran merecimiento para sus animas: ansi as de tener por cierto, que tus enemigos y perseguidores, te hazẽ mucha honrra en hazer te mal, y les deues mucho mas, que si te hiziessen grandes bienes, y te diessen todos los thesoros de la tierra: porque mientras mas ahondaren enla persecucion, y mientras mas cargaren la mano en affligirte, y hazer te todo el mal y daño que pudieré, mas fino, y mas cendrado, y de mayor valor y quilates, saldra de sus manos, el oro con que se labra la corona de tu pacien cia, porque dichosos son los trabajos, q̃ no los da Dios por vengãça de nuestras culpas: sino para ganar merecimiento y gloria.

I

Vna consideracion a de tener el hombre prudente, enlos açotes yperseucio nes que recibe dela mano de Dios, y en los trabajos que padece, y es biuir tá recatado que no pueda tener quexa de si misimo, haziẽdo tantos peccados, y biuiendo tan desordenadamente, que haga obras por las quales merezca ser castigado: pero si biuiendo Christianamente, y haziendo buenas obras, le sucedieren aduersidades y trabajos no tiene porque tener pena: porque solos aquellos males y trabajos, son dignos de sentir y de llorar, que los emos merecido por nuestras culpas y malas obras, y ansi, si a vno le leuantan vn falso testimonio estando sin culpa, que otro mejor consuelo puede dessear, que estar inocente, y no tener culpa en lo que le imponen? y es cosa cierta, que (aunque algunas vezes permite Dios eneste vida, para perfeccion de la paciencia del perseguido, que padezca algo (quãdo es infamado injustamente de algun crimen) pero al fin vemos, ordinariamente

M

te que aclara Dios su justicia del que esta libre, y aunque para merecimiento suyo le dexa padecer, no le dexa perecer. Estaua la bienauenturada Susaña, infamada de aquel delicto que le impusieron aquellos malos viejos, y aunque la detuuo Dios algun tanto enel crisol, y enel fuego de la tribulacion (paraque merecieisse con la paciencia) no permitio (dios por cuyo amor ella se quisopo ner a aquel peligro por no offender le) que fuesse opprimida, y por esso despacho luego vn mensajero, que fue el propheta Daniel, al tiempo dela mayor necesidad, que aueriguasse su innocencia y la sacasse en limpio, y el grauissimo delicto delos acusadores: y ansi quedã do ella libre, pagaron ellos la pena que merecian.

Dan.13.

N

De esta consideracion se sigue otra, y es que (aunque todos quantos murmuradores, infamadores, y maldizientes ay enel mundo, hagan liga y monipodio, y se conjuren contra mi) no me pueden empecer, ny hazer daño, si yo no quiero. Y la razon es: porque (si yo quiero tener paciencia) antes me hazen infinito prouecho, que ningun daño: pues me dan la mano para subir al cielo, por la escalera dela paciẽcia, y occasiõ muy grande, para merecer muchos grados de gloria, y conforme a esto digo, que solamente deue el hombre tener pesar y tristeza, por sus culpas y peccados proprios: porque desto ninguno tiene la culpa, sino el mismo. Y de aqui es, que vno delos graues tormetos que padecen enel infierno los dañados, es la justa quexa que tienen de si mismos, por que pudiendo se saluar, se quisierõ (por su culpa) condenar: no quiriendo aprouechar se dela penitencia, y delos otros remedios q̃ les dexo Christo en su Iglesia, ganados a costa de su sangre.

Tambien se sigue otra consideracion desta, y es quanta pena y lastima deue tener el hombre, quando pierde la gracia y amistad de Dios que es la vida del alma: porque esta, nunca la puede perder, sino por su culpa. Y es esta tan gran perdida, que en su comparacion, todas las otras perdidas se pueden llamar ganancias, y (con que el anima quede en saluo) ninguna cosa se pierde, en perder todos los thesoros dela tierra. Lo qual es muy conforme a la doctrina del Saluador, que le aprouecha al hombre que gane a todo el mundo, si su anima padeze de trimẽto? Son de tan poca importancia los bienes de la tierra, y son de tanto peso y valor, los bienes y vida del alma: que aunque Dios nuestro señor, dio al demonio mandamiento de contado, para hazer entrega y execuciõ, en la persona y bienes de su amigo Iob, lastimando le enel cuerpo, y enlos hijos, y enlos criados, y enlos ganados y enlas possessiones: Pero no le dio licencia paraque le quitasse la vida, con que auia de grãgear, tan gran caudal de merecimiento, para la verdadera vida del alma: aunque se la dio para todo el resto, quando dixo. Yo pongo todas las cosas, esto es las exteriores, (segun Nicolao de Lira) cuya es esta expolicion) en tu mano: pero guarda su alma, esto es no le toques en la vida, porque con ella se auia de declarar su gran virtud, y merecer tanto, como si dixera. Haz lo que quisieres delos bienes exteriores en que va poco, pero no estiendas la mano enel, quitando le la vida temporal, con que a de ganar los bienes, y vida dl alma, y dar buen exemplo al mundo. Porque los bienes de fortuna, la hazienda temporal, la salud, y todo lo exterior del hombre, vale poco: pero la vida con que se puede ganar el cielo, con la paciẽcia enlos trabajos: essa vale mucho. Y ansi pensando el demonio, que con el recaudo que lleuaua, le hiziera perder la paciencia, y offender a Dios, y morir

Quid prodest homini. mar.4.

Nicolaus super.job.1.

in eodem li.super job 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y morir espiritualmente perdiendo la vida del alma, y la del cuerpo desesperando se por los terribles combates de sus tẽtaciones, cõ aquello q̃ le pẽsauade rribar, le dio motiuo y occassion, para mejorarse en los bienes verdaderos, de la vida verdadera del alma: q̃ grãjeo cõ el grã caudal de paciẽcia el q̃l es vn tesoro, q̃ le alabã muchos y alcãçã pocos.

Muy rara es, y muy glorioſa la victoria q̃ se alcança de los trabajos, persecuciones, y tẽtaciones. O valame Dios, q̃ grã de hazaña haze y quá admirable triumpho alcãça el que es acossado de vna tentacion sensual, o de vn appetito de vengança, o de otra semejante tentacion, quãdo vence a enemigo tan terrible, y salen con victoria de sus manos. Esto es lo que dize san Gryssostomo. El que pudo vẽgarse de su enemigo, y no se quiso vengar: demos le palma de paciencia, pues triumpho de tan poderoso enemigo grande es la victoria que alcança de la tentacion, el que pudiendo aprouechar se del enemigo, no lo haze: antes pudiendo le hazer mal, le haze bien. Esto es de lo q̃ alaba el Eccle siastico al varon justo, y porque le llama bienauenturado, quãdo dize, quien es aquel, y alabar le emos, q̃ pudo trasspasar la ley de Dios, y no lo hizo, y pudo hazer mal, y no le hizo? Este hizo marauillas en su vida.

Grisostol. in li. quod nemo ledi-tur nisi a se ipso.

Qui potuit transgredi &. eccles.31.

Y si es grande la victoria que se alcança, de vencer las tẽtaciones, y muy glorioso el triumpho que se alcança de los enemigos exteriores, que siẽpre nos induzen a trasspassar la ley de Dios: quanto mayor, y mas arduo negocio sera, vencernos a nosotros mismos, y tropellar a nuestros proprios appetitos, e inclinaciones, que son los que nos hazen mayor, y mas peligrosa guerra, que todo el resto de quantos enemigos tenemos en esta vida?

Grisosto. vbi. sup.

El bienauẽturado san Gryssostomo, haze vn marauilloso tratado, y le da por titulo: que ninguno puede recebir daño, sino de si mismo: en el qual prueua con razones efficacissimas, que todos los trabajos, y tentaciones, y persecuciones que tenemos, no nos pueden hazer daño, si nosotros no queremos, y q̃ no ay otro enemigo q̃ pueda empecer, ny damnificar al hombre, sino el mismo.

Pero puede qualquiera replicar contra esto diziẽdo como puede tener verdad essa proposicion? por ventura, no le hizo grã daño a nuestro padre Adam el demonio, pues le provino, y se le siguio de su tentacion, ser alançado del parayso? Y condenado a muerte temporal, y eterna? A la qual responde el mismo author: que es verdad, q̃ lo procuro el diablo con todas sus fuerças, y que salio con su intencion: pero si el mismo Adam no quisiera, no bastara el diablo, ny todos los diablos del infierno, a hazer le prestar consentimiento en el peccado, si el no quisiera. Pues como dize san Gregorio. Es flaco, y de pocas fuerças el enemigo, que no puede vencer, sino al que quiere ser vẽcido. Luego esta muy claro, que todo el daño de nuestro primero padre, y de toda su posteridad, no vino por culpa de la tentacion (pues pudiera salir della con victoria) sino de su misma voluntad: por que quiso el consentir, en el effecto que pretendia la tentacion. Y ansi (propriamente hablando) el se hizo todo el daño, y su destruycion nacio de su misma voluntad. Esto es lo que dixo Dios por el propheta Oseas. Tu perdicio Israel, de ti mismo a nacido. Y quereis lo ver claramente? por ventura las llagas la pobreza, y miseria de Lazaro, hizieró le algun daño? no por cierto: antes le hizieron muy notable prouecho. La hãbre, los peligros por mar y por tierra, del Apostol san Pablo, las persecuciones

Debilis est Hostis qui non vincit nisi volentẽ Gre. in hom.

Perditio tua ex te israel. Osee. 13.

Periculis in falsis fratribus. 2. corin. 11.

nes, la falsedad (d̃ q̃ el se q̃xa d̃ sus hermanos) hizieró le algũ daño? pregũtemos selo a el, y responder nos a lo que escriuio a Thimotheo: que todas estas cosas le labraron vna corona de gloria, que le tenia aparejada el justo juez. Al Patriarcha Ioseph, hizieron le algun daño sus hermanos, aunque le empozarõ y despues le vendieró a los Madianitas? no por cierto, antes todo esso fue causa de que fuesse gran señor, y mandasse toda la tierra de Egypto, y q̃ remediasse la hambre de su padre, y hermanos.

De reliquo reposita est. .m. 2. Thi. 4.

Genesis.37.

Y aquella mala muger, que se enamoro del mismo Ioseph (porque era muy hermoso) y le incito, y prouoco, a que cometiesse con ella crimẽ de adulterio, y fuesse traydor a su señor hizo le algũ daño? No por cierto porque como ella le quisiesse detener por fuerça, le asio de la capa, y el sela dexo en las manos, y se escapo della huyendo. Por ventura siguiosele algun daño desta persecucion, y del falso testimonio que ella le leuanto, diziendo: q̃ la auia querido forçar, y la prision, y de todo lo demas que le succedio deste negocio? No por cierto, antes fue causa de gran gloria, y fama a cerca de Dios, y de las gentes.

Genesis.39.

Y la misma muerte, que es la cosa mas terrible del mundo (como dize Aristoteles en las Ethicas) hizo algun daño al innocente Abel, que murio a manos de su hermano Cayn? No por cierto, antes hizo daño al mismo fratricida q̃ le mato, porque nunca se acaba de alabar la innocencia del vno, ny de condenar la maldad del otro.

Omnium terribili. terribilissimũ est mors. 8. Ethi.

Gene.4.

Y tambien la muerte de los sanctos Innocentes, y de los gloriosos martyres mirad si les fue dañosa, pues sacando sus animas de los calaboços de los cuerpos corruptibles, los hizo a ellos gloriosos e inmortales. Y por esso canta dellos, y de los otros sanctos martyres la sancta madre Iglesia, aquello del psalmista, en memoria eterna sera el justo, y preciosa es en el diuino acatamiento: la muerte de los sanctos. Bien conocia el Apostol san Pablo, que la muerte no es dañosa, sino de muy gran ganancia para los buenos, pues dezia. Mi vida es Christo, y mi muerte es ganancia: luego si la misma muerte (q̃ es el mayor trabajo de todos) no haze daño al hombre: antes es la puerta para yr a gozar del Rey no celestial, bien prouada queda nuestra consideracion: que los trabajos, ny las persecuciones, ny los martyrios, ny las infamias, ny la misma muerte, hazé mal y daño al hombre: antes su propria voluntad y querer, es quien le haze la guerra, y de donde le procede todo su daño y perdicion: porque todas las tentaciones, conque le pueden dar guerra los tres enemigos del anima, el mundo, el demonio, y la carne, no le puedẽ hazer daño, si el no quiere cõsentir, y prestar consentimiento en lo que ellos pretenden: Ny tan poco los tormentos de todos los tiranos, ny los bocados rauiosos de los mal dizientes, y todas las artes, e inuenciones de maleficios, que an inuentado los hombres, para perseguir a otros: no sõ (de su propria cosecha malos para los perseguydos contra quien se endereçan) sino para los mismos perseguydores, ny hazen daño (que se pueda llamar daño) a los que los padecen: sino a los mismos q̃ son authores, y causa de ellos. Porque recebidos todos estos males, y persecuciones por amor de Dios, y cõ paciẽcia, son purga muy prouechosa, y medicina saludable para el paciente, y veneno, y ponçoña pestilencial: que mata al mismo perseguydor. Y es como el alcabuz, que a ratos no haze daño a quien se endereça, y abrasa la cara al que le tiene armado.

In memoria eter. erit just. Psal. 111.

Preciosa in cõspectu mors sancto. eius. psa. 115.

Mori lucrũ ad phili. 1.

Por manera, que de la misma mina de la persecucion, de donde saca el perseguydo

seguydo el thesoro dela paciencia para yr al cielo,saca el perseguydor condenacion para si mismo. Porque ansi como vn mismo manjar, comido por vn hombre sano,y que tiene bastante calor para digerirle (siendo en moderada cantidad) le haze buen prouecho y le mantiene, y el mismo manjar, enla misma cátidad, puede hazer daño,y matar a vn hombre flaco, y q̃ no tiene eñl estomago virtud para digerir le :ansi acaece enla persecucion, que siendo vn mismo manjar (y no dos) haze buen estomago, y da vida de gracia,al que le recibe con paciencia:y al perseguidor, por estar falto de virtud de charidad de amor de Dios, y del proximo, y repleto de malos humores, de odio, rancor, y enemistad, es causa de la muerte del infierno.

Perit arte sua Oui. de arte Aman.

Dize Ouidio,y otros Poetas,al proposito desta consideracion que vamos tratádo, que Perilo, grande e ingenioso artifice,por dar cótento a Falaris Tyrano, que fue vn Principe crudelissimo có vna exquisita inuẽcion de crueldad, hizo vn toro de metal, en que pudiesse atormentar a los hombres : paraque tomasse cótento de verlos alli padecer terrible tormento. Metian dentro dela cõcauidad deste toro,al desuenturado que auian de atormentar,y aplicauan fuego por debaxo del toro, y quemauasse alli dentro, el miserable hombre de su espacio, y daua tan lastimosos gemidos, y alaridos delo que sentia, que a la misma crueldad mouiera a compassion. Y como saliã aquellos gemidos por cierros alambiques,hazian vna triste consonácia, y lamentosa musica, que daua contento y plazer al animo inhumano del cruel tyrano : que de muy buena gana los oya. El q̃l,h alguna cosa hizo buena fue, que al primero que hizo meter dentro del toro, fue al mismo author q̃ le auia fabricado : paraque gozasse de su inuencion,y la estrenasse. Y dize este Poeta, que Perilo perecio cõ su misma arte:porque aquel toro fue la miserable sepultura que el mismo fabrico por sus manos. Esto mismo acaece alos que pretenden hazer mal a otros, que procurando su destruycion y ruyna, se hazen daño a si mismos (que es lo que veniamos prouando) lo qual a la letra acaece,a los infamadores y perseguydores de sus proximos : que desuelandose ellos, en inuentar artificios,y en buscar inuenciones, con que hazer mal y daño a sus proximos, y procurando la total destruycion y muerte de ellos, y la diminucion,y menos cabo de su honrra y fama : ellos mismos, se hazen a si mismos mayor daño:porque solicitãdo ellos la muerte corporal, de aquellos aquien persiguen, granjean para si la muerte de su alma, por el peccado q̃ cometen. Y ansi se verifica dellos aquella regla del Philosopho. Que todo agente natural, haziendo padece lo q̃l es clara philosophia. Porque la vista,aũque haze su operacion enel objeto visible que tiene delante, y le esta mirando : tambien padece en cierta forma,recibiendo las especies, que el objeto enbia ala potencia viiua. Y ansi tambien, quando el maldiziente suelta la flecha de su lengua contra el innocente, aunq̃ el salga con su intencion, haziẽdo mal enla persona (q̃ es el objeto dela persecucion) a el mismo, que fue la causa de sta persecucion resulta mayor daño : y ansi haziẽdo daño,padece mayor daño.

Omne agens agẽdo repatitur Arist.2. de Gene.

Son estos infamadores, y maldizientes de quien vamos tratando (como poco antes començauamos a dezir) muy semejantes a los ncueles, y mal experimentados arcabuzeros, los quales,suelen el arcabuz tan inconsideradamente que reboluiendo sobre ellos la poluora, los que pretendian hazer daño al enemigo, sele hazẽ a si mismos,y pretẽdiendo diendo abrasar, y matar al enemigo: quedan abrasados y muertos a sus mismas manos, y el enemigo que temia, y esperaua la violencia del arcabuz, queda libre y gozoso. Ansi hazen estos, q̃ no solamente no hazen daño a los que persiguen, antes (si anda de por medio la paciencia) le son causa de gran merecimiento,y los mismos que le persiguẽ, sacan dela persecucion muy mayor daño,que el que ellos pretendian hazer al enemigo.

P Y hablando mas claramente,resueluo toda esta materia en esta consideracion. Que aquellos son los que reciben verdaderamente daño, que pretenden hazer daño a otros. Porque a ninguno puede herir tan malamẽte,la saeta enerbolada del enemigo, como al mismo que tira la flecha : pues a quel a quien se endereça (a lo mas largo) puede perder la honrra, o la vida tẽporal, y el que la tira, pierde a Dios, y cõdena su alma a muerte eterna : por razon del odio y rancor, de donde nace hazer mal a su proximo. Pues vemos que la muerte q̃ arriba diximos de Abel,que a el hizo tã glorioso, infamo a su hermano Cayn que le mato, y fue causa de su destierro, y destruycion. Mando el cruel Herodes cortar la cabeça a san Iuan Baptista, por complazer a Herodias, y haziendo le este daño de quitar le la vida (que no le podia durar mucho) y quedando los authores de su glorioso muerte, condenados para el infierno, le labraron a el glorioso corona de martyrio, y de esta muerte injusta que le dieron, le vino a el tan gran ditado, como fue la corona de martyrio, y ser aposentador dela venida del hijo de Dios, a los sanctos del limbo : como auia sido su precursor, quando, ouo de venir al mundo.

Capitulo 13. que trata de como la paciencia que era muy comun en tiempos pasados, es aora muy cara de auer, y a penas se halla.

Q NO OBSTANTE todo lo que emos dicho, en confirmacion de esta consideracio que propusimos : que ninguno puede recebir daño de otro,sino. Solamente de si mismo,no faltara alguno a quien le parezca cosa difficultosa dezir : que no recibe el hombre daño de quien le quita la hontra,o la hazienda, o le leuanta falso testimonio : pero facilmente creera esta verdad, quien considerare lo poco q̃ le puede quitar avno el que le quitare qualquiera de los bienes transitorios,y perecedores desta vida (que tan poco an de durar) al que le quitassen alguno delos bienes del alma (que son bienes espirituales y tiené grã valor) a esse le quitarian mucho, y tendria razon de quexarse de tan gran perdida : pero, que me quiten la hazienda (que no es mia sino prestada) y que tan poca cosa es, y tan poco valor tiene acerca delos verdaderamente sabios, que va enello ? Y que me hagan daño enla salud,y me quiten la vida temporal,que tan poco me puede durar, y q̃ ella misma se va gastando, y consumiendo:que va enello, sino me tocan en los bienes del alma ? Los verdaderos bienes, no consisten eneftas cosas transitorias y caducas, y que son tan fragiles,que no merecẽ nombre de bienes, ny lo son:pues acarrean tantos males, y los traen consigo. Porque segun buena y moral phylosophia, solos aquellos son, y se pueden llamar bienes verdaderos, que son bienes

Universidad de Deusto
Biblioteca

bienes del alma.

Sientan lo que quisieren aquellos antiguos Philosophos, que ponian la felicidad y bienauenturança, enlos bienes dela tierra: como los Epicureos, que la ponian enlos manjares, y en los deleytes: cuyo Caudillo y Capitan dezia, q̃ desseaua tener muy largo el cuello, paraque le durasse mucho el gusto, y sabor delos manjares. La opinion delos quales, refiere san Ambrosio enel libro de los officios, y la reprueua Boecio enel tercero libro, por esta razõ. Como los deleytes corporales, yel comer y beuer sean comunes a nosotros, ya los brutos si la bienauenturança cõsistiesse en estas cosas, tambien se pudieran llamar los brutos bienauenturados, como los hombres, pues tambien comen y beuen como nosotros, lo qual es cosa absurda, y tambien prueua esta misma consideraciõ el mismo Boecio, por otra razon. Porque, donde ay fastidio y tristeza, no puede auer felicidad: pues claro esta, que el que esta repleto de manjares, esta descontento, y el que se da al vicio dela sensualidad, luego le acompaña vna natural tristeza: cõforme ala doctrina de Boecio, y de Aristotheles q̃ dizen todo animal despues del natural ayuntamiento esta triste. Luego, como puede auer felicidad, ny bienauenturança, ny compadecerse con tristeza y anxiedad? Y por esso es muy verdadera la doctrina de S. Thomas, en la primera dela segunda parte. Que no puede auer bienauẽturança enlos deleites, ny enlas riquezas, ny enla hõrra, ny enla fama, ny enla buena disposicion, gracia, gẽtileza, ny salud del cuerpo, ny en el conocimiento delas sciencias especulatiuas: y finalmẽte no se puede hallar felicidad, ny bienauenturança dispositiua: sino en la virtud Christiana, que dispone para la bienauenturança perfecta, y vltimo fin que es Dios. Pues como la virtud tẽga por subjeto al anima (que es puramente espiritual) no se puede hallar en cosas corporales y terrenas: como son los manjares, y las riquezas y deleytes, y las otras cosas que emos dicho. Y porque la virtud se alcança mediante la paciencia de q̃ tratamos, y ella misma es virtud, cõ que se alcançan otras muchas virtudes: por esso, con gran razon dize Christo. Bienauenturados son los que padecen persecuciones por la justicia: esto es dezir, que tienen derecho ala bienauenturança, los que sufren con paciencia, y por amor de Dios, las persecuciones, y trabajos. Los quales no pueden hazer daño al hombre, sino muy notable prouecho (si el quiere abraçarse cõ esta virtud, y tener en todas sus aduersidades por compañera la paciencia.

Ambr. li. de offitijs. Boetius.3.d Conso.

Beati qui persecutionem. Mat.5

Triste es se exitus voluptatum quis quisua rumvoluptata. reminiscitur intelligat.3.de cõso.

Omne animal meret post coitum. Aris.d natu.animalium.

1.2.q.2.ta.1.vsq; ad 8.

Podria dezir alguno, bien se entiende que es excelente virtud la paciencia, y que es camino para alcançar la bienauenturança, y todo lo que de sus grandezas esta dicho, es verdadero: pero adonde podremos hallar essa virtud dela paciencia, adonde la podremos descubrir, adonde mora? paraque la vamos a buscar. La paciencia, es vna virtud muy alabada, pero poco exercitada. Quantos ay, que aconsejan a hombres que padecen injurias, y trabajos muy graues: que tengan paciencia, y ellos no la tienen quãdo se les ofrecen muy liuianas. Soliasse hallar la paciencia enel mũdo a cada passo, y en nuestros tiempos parece que se a escondido, y alexado de nosotros.

Cosa es de considerar, la gran paciencia con que sufrio Dauid, tantos agrauios como le hizo sin culpa suya el Rey Saul, vna vez le quiso matar con vna lança, otra vez le embio a cortar dozientos prepucios delos Philisteos, porque le matassen, otra vez le embio a matar a la cama. Y todas estas, y otras muchas persecu-

1.Reg.18.

1.Reg.18.

Ibi.

1.Reg.24.

2.Macha.6

Persecuciones, sufrio con tanta paciencia, que no le quiso hazer mal (aunque le pudiera matar) quando estaua encerrado en vna cueua, tambien se vsaua la paciencia, enel tiẽpo de aquel gran varon Eleazaro, que se dexo matar cruelmente, y sufrio la muerte con mucha paciencia: por no quebrantar la ley de Dios. Tãbiẽ se solia vsar mucho la paciencia, en tiempo dela primitiua Iglesia: quando con tanta paciencia sufrian los sanctos martyres, tan terribles y exquisitos tormentos: que aun oyr los, y escriuir los, causa enlos humanos corações, horror y espãto: como es el tormento, que padeceria el bienauenturado san Lorenço, viendose assar en vnas parillas sobre biuo fuego, y boluer le quando estaua assado de vn lado, para assarle de otro, por la crueldad del Emperador Decio. Conque paciencia sufrio vn san Vicẽcio, que le peinassen, con peines de hierro todo su cuerpo, en la ciudad de Valencia? Que paciencia tuuo el bienauenturado san Zoil, viendo se sacar los riñones de su cuerpo? Que paciencia tuuo sancta Olalla, en la ciudad de merida, a la qual le cortaron los pechos a cerçen, y luego la metieró en vna caldera de azeyte hirviendo? Eneste tiempo, a cada passo toparades con esta virtud dela paciẽcia, que tanto se a ausentado de nosotros enestos tiempos, que aunque sabemos alaballa, no acertamos a seguilla: y parece que se nos va de entre las manos, y qualquier palabrilla que nos dizen, y qualquier agrauio que nos hazen, la hazen yr corriendo por la posta: huyendo de nosotros.

S

No lo hizo assi, ny dexo que se ausentasse del la paciencia, don Hemeregildo varon pacientissimo: el qual, como fuesse Catholico Christiano, y su padre el Rey don Leonegildo fuesse Arriano, fue cercado por el padre en la cibdad de Seuilla, y preso, le puso en muy terribles prisiones, y con grandissimos tormentos que le dio, le persuadia, que dexasse la Fe Catholica, y confessasse la seta delos Arrianos, y que le soltaria, y le haria gran señor, y seria (pues era su primo genito) vniuersal heredero delos Reynos de España, y sino lo quisiesse hazer, que el mismo le mataria con sus manos: mas como el Catholico Principe, no estimasse en algo los Reynos del mundo, auiendo de perder el Reyno delos Cielos, ny la muerte del cuerpo, auiendo de morir eternalmente su anima enel infierno: todo lo pospusso diziendo, que antes se dexaria morir mil muertes, que apartarse vn punto de la ley de Iesu Christo. Yansi, con grandissima paciencia sufrio la muerte, que el mismo crudelissimo padre le dio, hendiendo le por medio la cabeça, con vna hacha con que le auia amenazado. Y temiendo esto se auia confessado, y recebido el sanctissimo Sacramento, vispera de Pasqua de Resurrecion que acaecio esto: como cuenta Valerio delas historias Escolasticas.

Valerius.li.3.cap.4.

Por manera, que enlos tiempos antiguos, a cada passo, y en muchas partes hallarades esta glorioſa princesa de la paciencia (que en nuestros tiempos anda a sombra de tejados, y no se osa descubrir) corrida, y afrentada, dela poca cabida q̃ halla enel mundo: porque no halla quien la quiera hospedar en su casa. Mas pues es virtud tan necessaria, (como dize el Apostol san Pablo escriuiendo a los Hebreos) por estas palabras. Muy necessaria es para vosotros la paciencia bien sera que la vamos a buscar, y no nos partamos desta

Patientia vobis Heb.10.

S demanda

demanda hasta q̃ la hallemos, vamos la abuscar por todos los estados, si podremos topar có ella: pero (pobre de my) como la emos de hallar en ellos, pues a penas ay quien pueda sufrir con paciencia, las cargas y difficultades del estado que tiene? Llamemos a la puerta de vn hombre casado que tiene vna muger rixosa y mal acondicionada, y preguntaremos le por la paciencia, y dezir nos a que no la conoce, ny la aurto de sus ojos. Lo mismo nos dira la muger que tiene vn marido çeloso y escasso, que no prouee su casa delo necessario. Y pues aqui no hallamos rastro della, vamos a casa de vn hombre soltero, o de vna muger que no sea casada a buscar esta paciencia, y vereis le pelear consigo mismo, y estar en continua guerra con sus proprios appetitos e inclinaciones: que no tiene paciencia para sufrirlos, ny se puede valer consigo mismo. Passemos mas adelante, y vamos por essas Religiones, donde hallareis algunos, que tienen tan gastados los azeros dela paciencia quando tienen algun superior importuno, que reniegan dela paciencia, diziendo, que les imponen cargas que no las pueden lleuar, ellos ny sus passados. Lo que no hazen los buenos Religiosos, que todo lo lleuan con paciencia, y lo sufren por amor de Dios: delos quales ay muchos, y muy perfectos varones enlas Religiones. Pero algunos ay, que comprarian vn poco de paciencia si la hallassen, y tienen harta necesidad della.

Y dexando ya debuscar esta paciencia por los estados particulares (pues es tan mala de hallar en ellos) vamos la a buscar por esse mundo adelante, y veamos quien ay, que tenga paciencia para sufrir los agrauios y sin razones, que hazen algunos señores a sus vassallos, y algunos superiores a los subditos, y vnos hombres a otros: no parece sino que los peces grandes, quieren tragar a los peces menores. Y si mirays en ello, no hallareis otra cosa por essas plaças, y por las ferias y mercados, sino agrauios, y sin razones que se hazen vnos hombres a otros: como si fuessen enemigos mortales, que no ay paciencia para sufrirlo. Porque el que mas puede hurtar mas hurta, el que mas puede cohechar mas cohecha. En pocas partes hallareis que se guarde postura, ny que aya buen peso y medida: si descubris los daños y agrauios, que padece la pobre respublica, os tiene̅ por malsin, si los callais, no se remedia nada: y aun que lo pregoneis, no se castiga. Ay tanta corrupcion enlas costumbres, y tan gran desorde̅ en todo, que podriamos llorar la perdicion de nuestra respublica, y dezir aquello de los numeros, ay de ti cibdad de Moab, ya pereciste: y podriamos tambien cantar, aquello que lamenta el Propheta Esayas quando dize, ay de ti gente peccadora, pueblo de graue iniquidad, mala semilla. Los hijos maluados desampararon al señor, blasfemaron al sancto de Israel: boluieron a tras, como os castigare preuaricadores? Toda cabeça esta enferma, y todo coraçon esta triste: dende la planta del pie hasta la cabeça, no ay cosa sana. En las quales palabras da bien a entender este sancto Propheta, y parece que auia visto con sus ojos, la ruyna y destruycion de costumbres, y los vicios publicos y secretos, que ay oy en la respublica: delos quales ninguno se remedia, antes va el cancer tan adelante, que es mucho de temer, no quiera Dios limpiar otra vez la tierra, con otro diluuio

Ve genti Moab. Nu. 21.

Ve. gentil peccatrici. Esaiæ. 1.

diluuio vniuersal, e inundacion de aguas (segun los grandes peccados que se vsan) pues adonde esta la paciencia, para sufrir los males, los agrauios publicos y secretos, y las injusticias que vemos que ay enla republica?

A esta difficultad, de adonde emos de yr a buscar la paciencia respondo en vna palabra. Que esta paciencia, es vn thesoro abscondido enel campo de aquel monte Caluario, donde con tanta paciencia padecia Christo, alli hallaremos esta paciencia, en aquel cambio de la Cruz: adõde esta el hijo de Dios derramando sus thesoros, paraque nosotros los vamos a cojer. Alli esta echãdo mano a la bolsa, y abriendo su coraçon y rompiendo sus venas, y haziendo cõ tanta paciencia, mesa franca de toda su sangre para remedio nuestro, y sufriendo tan pacientemẽte, tantas injurias, tãtos denuestos y tormentos por peccados ajenos. Iudith dezia grã de es la paciencia del señor, lo mismo dize Naum Propheta, muy paciente es Dios. Y el Apostol san Pablo dize, en poco teneis los thesoros y riquezas, dela bondad y paciencia de Dios? Y el mismo Dios da testimonio dela paciencia que tuuo en su passion diziendo por Esayas. Yo calle, y tuue mucha paciencia: luego si no pudieres hallar la paciencia enla republica, ny enlos estados del mundo: salte delos trafagos del. Y alexate dellos, y de ti mismo, y vete por contemplacion, a la soledad del monte Caluario, y hallaras alli, esta princesa de la paciencia. La qual, no hallando cabida en los hombres del mundo, se aydo a la soledad de la Cruz a, acompañar a Iesu Christo, que tanto la quiere y la estima.

Patiens est Dominus. judith. 8.

Patiẽs est Deus Naũ. 1.

An diuitias. bon. et pici. Ro. 2.

Siluisset paciens fui Esa. 42.

Y si todo via replicares, que son tantos los agrauios, y sin razones que ay enel mundo, que no basta paciencia, para sufrir los, a esto respondo, que si no ouiesse agrauios, y sin justicias y miserias, y trabajos enel mundo, pocas gracias, que tuuiesses paciencia, y de que se auia de tener paciencia, sino ouiesse infamadores que os deshonrassen, ny hombres injustos que os agrauiassen, ny tyranos que os martyrizassen? porque la paciencia, es como dize san Augustin, de aquellas cosas que succeden fuera de nuestra voluntad y de nuestro gusto, si las lleuamos con buen animo, pues si todo nos succediesse bien, y al sabor de nuestro paladar, de que auiamos de tener paciencia? y de que auiamos de merecer? Si todos los hombres fuessen justos, y ninguno hiziesse a otro agrauio ni sin razon, y los negocios succediessen prosperamente, a la traça de de nuestra voluntad: adonde hallariamos el merecimiento que se granjea con la paciencia: Muy bien le esta al enfermo la purga y al herido, la trementina y los puntos: esso es lo que les da la vida. Y aunque es verdad, que no se pueden dexar de sentir los puntos dela persecucion, pero ellos son los corredores del campo, y los que descubren el merecimiento dela paciẽcia. Duela en hora buena la persecucion, amargue la purga de los trabajos: pues q̃ mientras mas cruel fuere el açote, y mas aspero el castigo, mayor sera el caudal del merecimiento de la paciencia.

Aguſt. lib. de paciẽcia.

A cerca delo qual a deauer esta consideracion, que es bien tan vniuersal, y tan prouechoso la paciencia, que aunque en todos los trabajos desta vida, pueden los afligidos y perseguydos sacar gran thesoro de merecimiento, cauando con perseuerancia enla mina

V

dela paciencia: pero mucho mas, quando os hieren, y lastiman vuestros amigos, y aquellos a quien vos aueis hecho muchos bienes: porque quanto mayor es la obligacion que ellos tiené de hazeros bien y regalaros: tanto es mayor la herida dela flecha que os tiran, y se siente mas. Desta herida se quexaua el Real Propheta diziendo. El hombre q̃ comia my pan (y que es de mi propria naturaleza) este a engrandecido sobre my la persecucion, quiriendo me supedítar, y traer me debaxo de sus pies. Desta misma herida delos amigos perseguydores, se q̃xaua Iob grádemẽte, y dize mis pariẽtes, amigos y cõocidos, me an desamparado, y se an oluydado de my. Y enel mismo capitulo prosigue sus quexas, y dize a sus amigos por que me perseguis vosotros como Dios y os quereis hartar de mis carnes? como si masclaramente dixera, que me castigue Dios y me aflija, no me marauillo porque soy su esclauo, y el es my señor el es my criador, y yo su criatura, y pues soy suyo, el puede hazer de su hazienda lo que quisiere, y me puede castigar como fuere seruido: quanto mas que me castiga por mi bien, que me persiga el demonio, no me marauillo, porque es my enemigo capital, y querria hazer me perder la paciẽcia: paraque no vaya yo a gozar delo que el perdio, que me persigá los animales brutos, no me marauillo, porque somos de differentes naturalezas: pero que me persigan los hõbres, siendo mis hermanos, de vna misma tierra y natutaleza, hijos de vn mismo padre celestial: o negocio terrible, y que requiere gran caudal de paciencia. Y no solamente se quexa dela persecucion deloshombres, y que le persiguen como quiera: sino que le persiguẽ como Dios: cõmo si dixera. Lo q̃ mas siento es, que os quereis hazer dioses cõtra my: vsurpando el officio de Dios a quien solamente pertenece juzgar las obras delos hombres, y vosotros le quereis vsurpar el officio, haziendo os juezes de mis obras, affirmando, que estos castigos y açotes que yo recibo de su mano, me los da Dios por mis peccados. Enlos quales engañais, y es juyzio temerario: porque bien puede Dios (como lo haze muchas vezes) enbiar castigos a los hombres por otros respectos, como es para mayor merecimiento que se consigue, lleuando los con paciencia, o paraque se manifieste la gloria de Dios. Enlo qual tiene mucha razon el Propheta Iob, y este su parecer es muy conforme a la sentẽcia del Saluador del mundo: el qual auiendo sanado al ciego que introduze el Euangelista san Iuan, y quiriendo calumniar esta obra los Iudios, y poner mala boz enel milagro, dezian: que por sus peccados, o por los de sus padres auia nacido ciego: lo qual contradixo el Redemptor, y tomando la boz por el, se hizo su abogado, y puso esta conclusion, ny el pecco, ny sus padres paraque naciesse ciego: si no paraque se manifieste la gloria de Dios, No se a de entender, que no auia peccado el ciego, ny su padre: sino que sus peccados no fueró la causa de su ceguedad, y que lo permitio Dios para manifestacion de su gloria. Y esto es lo mismo que pretende prouar Iob, en el capitulo 19. quando dize, no peque, y my ojo esta en amarguras: y es como si dixera, que no tienen razon estos amigos que le venian a consolar en dezir: que aquellos castigos, le venian por sus peccados: pues no vale esta consequencia. Castiga Dios a vno, luego sigue sse que le castiga por sus peccados: pues le puede castigar por otros respectos. Esta calumnia sentia grauemente Iob: porq̃ estos amigos q̃ le veniã a cõsolar, le lastimauan y afrentanan (en lugar de

Homo qui edebat panes. meos Psal. 40.

Quare p.t se quimini me sicut. Deus Iob. 19

Neq; hicpe ccauit neq; parẽ. vt. Io an. 9.

Non peccaui et in amar. Iob. 19

de consolarle) arguyendole de peccador tacitamente. Y la razon de este sentimiento tan grãde era, porque, en son de amistad, le desconsolauan, y affligiá, porque tanto se siente mas el agrauio y la persecucion: quanto es mas estrecha la amistad y parentesco del que offende al amigo. Y por esso forma esta querella enel mismo capitulo allegado. Mis hermanos se an apartado muy lexos de my, y los mios, como si fueran estraños me an desamparado: mis parientes, y mis conocidos, se an oluidado de my: mis criados, mis esclauos, me an tenido por estraño: y e sido peregrino delante de sus ojos: llamo a my sieruo por su nõbre, y ruego le que se llegue a mi, y no me responde: my propria muger haze ascos, de verme vestido de podredumbre.

Fratres meos lõge fecit a me. Iob. 19.

Todo lo q̃l dize este sancto Propheta, porque le contradezian Sophar, y Eliphaz, esta proposicion que diximos q̃ auia dicho Iob. No peq̃, y esta my ojo en amargura, y demas de esso, pura es mypalabra y limpio soy de peccado en tu acatamiento, y por esso le replico Sophar: que padecia mucho menos que merecian sus peccados. Por la q̃l, y por otras muchas razones, les queria dar a entender el Propheta, que podian venir le aquellos castigos por otras causas y no por peccados, contra lo que ellos pretendian prouar, que era gran peccador, y que por sus grandes peccados le castigaua Dios de aquella manera.

Tenian estos amigos de Iob, la condicion que tienen comunmẽte los murmuradores, y maldizientes: que se hazen juezes de sus proximos, y atribuyé siempre a la peor parte lo q̃ ven en ellos Si vé a alguno abatido, enfermo y pobre, luego pronuncian sentencia contra el, diziendo (como hazian esto) sq̃ los castiga Dios por sus peccados, y por tal, y tal maleficio que cometieró, y aunque lo que dizen sea falso testimonio, luego lo affirman, y lo juran. Y si le vẽ hazer alguna cosa mala, luego la publican, y la encarecen, y la engrádá, y la venden por muy mayor delo que es: y si es buena, la achican, y deshazé entre las manos, y si es indifferente, luego la condenan, y marcan por mala, y se hazen juezes della, y juzgan su intention con calumnia, y tienen por malo al que por ventura sabe Dios que es bueno. Juzgan temerariamente, y no an menester hazer informacion de testigos, para condenar a vna muger por mala, y aun hombre por ladron, o por adultero: sin auerlo visto ny oydo: sino porq̃ a ellos s seles antoja, lo qual cõdena sancto Thomas, enla segũda dela segunda parte. Cõsideracion es digna de põderar, a cerca deste officio delos maldizietes, y delos juizios temerarios: que no quiso Dios castigar a aq̃llos pueblos de Sodoma y Gomorra, como despues los castigo y abrasó: sabiendo que hazian las abominaciones de que se haze mencion enel Genesis, hasta que baxo el mismo a ellos, y vio lo que passaua, y (aũque lo sabia el tambien antes como despues) dixo. Yo descendere a ellos, y vere si este clamor que dellos se suena es verdadero, y si lo põe por obra? Pero señor, que menester es que vays vos, y que loveaysvos no sabeis muyal cierto, mejor que ellos mismos, los peccados estupẽdos y abominables que cometen? Quien puede saber mejor lo que ay en el hombre, que quien hizo al hombre? Dixo Dios. Yo quiero yr alla, yo descendere, y vere, para dar nos doctrina: que nunca juzguemos a nuestros proximos por oydas, ny formemos juyzios temerarios, por qualquier occasion, ny creamos de lijero, los males que nos dixeren de ellos los murmuradores, e infamadores, si no lo quieremos visto por nuestros pro-

Tho. 2.2. q. 60. art. 4.

Descendá & videbo. Gen. 18.

proprios ojos: y aun entonces lo auemos de atribuir ala mejor parte, y pensar q̃ nos engañamos, y no formar juyzio temerario. Del qual, por ser materia muy prouechosa trataremos enel capitulo guiente:

Capitu. 14. en que se trata del juyzio temerario.

MVCHAS vezes acaece estar dos personas en vna conuersacion, y juntarse para tratar vn casamiẽto, o vnas amistades, y de alli venir discuriẽdo, de vna materia en otra a cõcluyr su platica, cõ tratar dela guerra de Portugal, o de otra cosa semejate: y si mirais el p̃ncipio y el fin dela cõuersaciõ, son dos cosas muy differentes, y disparatas la vna de la otra. Mirad que tiene q̃ hazer la guerra, con que dieron fin a su platica, con el casamiento cõ que la começaron: ansi me a acaecido ami, enla consideracion del capitulo passado: començamos a tratar quan cara es de auer la paciencia, y venimos a parar de trance en trance, enel juyzio temerario: mirad que tiene que ver la materia del juyzio temerario, con la materia dela paciencia. Pero es este nuestro tratado, vna ensalada de tantas yeruas: conforme al titulo que tiene de varia doctrina: que qualquier materia q̃ traiga alguna doctrina, no se deue desechar: antes la haria de mas gusto, y mas sabrosa (si my tosca pluma la supiesse preparar bien y adereçar) y pues de mano en mano, de materia en materia, y de vna consideracion en otra, auemos venido a dar, enla materia delos juyzios temerarios, y ella es materia muy prouechosa (auiendo leuantado la liebre, no es cosa decente dexar de seguir el alcançe) y por esso trataremos poco, y breuissimam enre del juyzio temerario eneste capit. Y luego pódremos fin (auiendo cũplido coneste parentesis) a la materia dela paciencia, que en el capitulo passado veniamos tratando.

Y

Arch. 2. p. ti. 3. c. 8. §. 1.

Sea la primera consideracion a cerca destamateria: q̃ juizio temerario, como le diffine el Florentino, y comunmẽte todos los Doctores, es vn juyzio determinado: đ q̃ son malas las obras del proximo con malicia de peccado mortal, no auiendo razon bastante, ni sufficiẽtes indicios, para condenar sus obras. Dizese eneste diffinicion, no auiendo razon bastante: porque, el que de tal manera juzga las obras de su proximo, que por liuianos, y no bastãtes indicios y sospechas, juzgo, y creyo que peccaua mortalmente en lo que hazia, o que estaua en estado de peccado mortal, pecca mortalmente, como si vno viesse hablar a vn hõbre honesto y de buena fama, con vna muger: y (aunque no le conozca, ny sepa quien es, yen especial si estan en lugar honesto, y no los ve hazer señas, ny burlas de de desonestidad) y juzga que aquel la habla en mala parte, y para peccar con ella. Esto es llanamente juyzio temerario, y peccado mortal. Y tambien, si vos veis que vno come por la mañana, y muchas vezes al dia, en dia de ayuno de precepto, o que come carne, y vos juzgays que aquel pecca mortalmente: y que por golosina dexa de ayunar, y come carne sin necessidad: este tal juyzio, temerario bien le podeis marcar con la marca de peccado mortal. Y ansi mismo, si vistes entrar a vno en vna casa, y porq̃, a caso, auia faltado vna pieça de oro, o de plata, y (pudiẽdo la auer hurtado otro) vos juzgais determinadamente (no auiẽdo otra razon mas bastante) que aquel cometio aquel hurto, peccais mortalmente cõtra aquella regla del derecho: que las

Dubia sũt in melioré. extra de regu. juris cap estote.

Et idem Glos. super epist. ad Roma. 14.

Tho. 2. 2 q. 60. art. 4.

las cosas dudosas y se an de echar ala mejor parte, y lo mismo dize la glosa sobre vna epistola đ sanPablo, y es doctrina de sancto Thomas en la segunda de la segũda parte, y es juyzio temerario. O si veis hazer a vno alguna cosa, que de suyo es buena y sancta: como ayunar y vos juzgais que lo haze por yprocresia, o por algun mal fin, que seria peccado mortal: es juyzio temerario đ peccado mortal. Y aunque la obra que haze vuestro proximo sea indifferente, como comer, beuer, o otras cosas semejãtes, que puedẽ ser buenas o malas: segũ la intencion y otras circunstancias que puede auer, y vos juzgais determinadamente, que lo haze con intencion de peccar mortalmente: como el q̃ beue por emborracharse, y q̃ el come por tener mas aptitud, y disposicion para vicios de desonestidad, que son peccado mortal. Tambien este tal juyzio, es temerario, y peccado mortal. Diximos eneste diffinicion, no auiendo sufficientes indicios: porque quando ay graues, y bastantes indicios, sin peccar mortalmẽte, se puede juzgar vna obra por mala) como ver vn hombre sospechoso, y vna muger de ruin fama jũtos, en lugar secreto y sospechoso: eneste caso, no seria juyzio temerario, ni peccado mortal, juzgar mal deste tal encerramiento como se cõtiene enel derecho: diximos tambien que es vn juyzio determinado porque (no auiendo determinacion) dubdar dela bondad de vna persona, y sospechar si es, o sino es tal cosa verdad, o mentira: no es peccado mortal, si aq̃llos indicios (que no eran bastantes para creer) lo erã pa sospechar, y pa dudar

32. q. 1. dixit dominus.

Diximos tãbien: si juzgo, q tenian las obras del proximo malicia de peccado mortal: porq̃ (si no passauan de peccado venial) no es peccado mortal, el juyzio q̃ se tiene dellas. Lo qual es doctrina de sancto Thomas, y resolucion del

Tho. 2. 2. q. 60. art. 3.

doctissimo Doctor Nauarro: enel manual de confessores.

Nauar. cap. 18.

Este juyzio temerario (como dize sancto Thomas eñl lugar allegado procede de vna de tres causas, o porque el que ansi juyzga, es malo y peruerso: por que como el tiene experiencia de su malicia, juzga por su coraçon el ajeno, y como el es malo, facilmente juzga que los otros tambiẽ son malos: conforme a aquella authoridad del Ecclesiastes. El loco que anda por el camino, como el es loco, juzga q̃ todos son locos Tambien prouiene estos juyzios, de estar vno mal afficionado al proximo: que como le tiene odio o enemistad, facilmente le tiene en mala opinion, y por liuiano indicio que aya) luego le juzga por malo: nace entonces este juyzio, de su mala y deprauada voluntad, y tãbien suceden estos juyzios, dela grande experiencia que tienen los hombres de edad: que como an visto cosas que son de aquel jaez delas que aora ven q̃ fueron malas, todas las que son semejantes, juzgan por malas: y por esta razon se mouio Aristotheles en las Ethicas a dezir: q̃ los viejos son muy sospechosos, porq̃ tienẽ experiẽcia đlo desse ctos por dõde ellos an passado, quãdo los ven en otros.

Cum ipse sit mali: omnes stultos estimat ecclo. 10.

Senes sunt maxime suspicios. 2. Ethi.

Y a cerca desto a de auer esta consideraciõ, q̃ no es perfecciõ, ny sanctidad, ni es bueno, juzgar biẽ đl mal, ni tener por bueno, lo q̃ es malo: antes es indiscreciõ y podria ser peccado: coforme a la doctrina de S. Hieronimo, si alguno dixere q̃ la obra justa, es iniusta, y q̃a injusta es justa, el vno, y el otro es abominable a cerca de Dios: y dize la glosa: q̃ esto se entiẽde, quãdo alguno dize q̃ los vicios s̃ virtudes, o q̃ las virtudes son vicios, y cõformasse cõ esto lo q̃ dize el biẽauentura do Augustino, sobre vna epistola de san Pablo, dõde dize: q̃ errar en las cosas necessarias, es peccado mortal: como

11. q. 3. habetur & est sẽtẽcia. Hier.

Errare in necessarijs est mors. Augus. super Epist. ad Corinthios.

vno juzga que vna obra buena, es mala, o al contrario. Y esto se a de entender, en las cosas que son necessarias para la salud del alma. Por manera, que no es cosa acertada, ny se a de tener por bueno: sino por malo, juzgar bie del mal, ny tener por bueno, lo que es malo. Lo qual dize claramente Elayas por estas palabras, ay deuosotros, que dezis en vuestro coraçon, que lo bueno es malo, y lo malo es bueno.

Vequi dicitis bonũ malum & malumbonum Esa.5.

Tambien se a de considerar que es la causa porque no es licito el juyzio temerario que procede de sospecha, como sospechar yo, que vna muger es mala, o que vn hombre es ladron, por causas liuianas, y deque no se puede inferir peccado mortal que es la causa porque no es licito? A lo qual se responde: que la razon es, porque esta tal sospecha nace del de prauado affecto del que juzga

Tho.2.2. q.60.art.3.

segũ sancto Thomas, y porque deste tal juyzio se siguen tres males, el primero, es porque hago injuria al proximo, en tener mala opinion del, y le menospreçio formando del, mal juyzio: sin tener certidumbre de aquel crimen de que le juzgo por culpado, lo qual manifiesta mente es contra charidad, y contra aql precepto del Apostol. El que no come no juzgue al que come. Y las reglas de charidad no permiten juzgar q̃ es mala la obra del proximo, quando claramente no lo es, y se puede interpretar a buena parte. Esto es loque quiere dezir aquella authoridad de san Pablo, en la primera Epistola alos de Corintho, la caridad no piensa que alguna cosa es mala: porque delas cosas que no se sabende cierto, y que son abscondidas anosotros, no podemos nosotros ser jueces. D elo qual tenemos exemplo enla santa madre Iglesia: que no juzga las cosas occultas, sino las manifiestas, y de aquellas que constan por informacion bastante, y por authoridad de testigos:

Qui non manducat manducantem non judicet ad Roma.14.

Charitas non cogitat malũ.1.Co.13.

como se contiene enel capitulo in cunctis, y en otras leyes y derechos.

Ecclc.non judicat de occultis. Cap in cũctis.11. q.3. & cap.dudũ de presupo. & le.pater & rogo. ff. de legatis. 2. Dist.32.ca. erubescant. Occultorũ judex est Deus.

El segundo daño que se sigue del juyzio temerario es que vsurpa el hombre el juyzio de Dios, porque como se cõtiene enla distincion treinta y dos del derecho en aquel capitulo que comiença erubescant, Dios es juez, y sabidor de las cosas occultas, y a solo el pertenece juzgar las: porq̃ (como dize Salomon, el solo conoce los coraçones delos hõbres) como dixo tabien Dios a Samuel, los hombres ven lo de fuera: pero Dios ve el coraçon. Y ansi mismo la intencion de las obras que otros haz̃e, es vsurpar el officio de Dios, y querer le hurtar el officio de su judicatura. Y por esso dize el Apostol san Pablo, quien eres tu que te atreues a juzgar el sieruo ageno? Tambien es juyzio temerario juzgar de vno que se a de condenar (por malas y peruersas hobras que le veamos hazer) pues se puede conuertir a Dios, y hazer penitentia de sus peccados: porque como esta determinado enel derecho: ninguno se a de juzgar por hombre que no tiene cuẽta con su saluacion, y es regla del derecho: que las cosas dubdosas, y q̃ no se sabẽ al cierto, se á de interpretar ala mejor parte.

Tu solus nosti corda hominum. 2. parali. 6

Deus intuetur cor. 1. Reg.16.

Quis est tu qui judicas alienũ seruũ Roma.14.

El tercero daño que se sigue delos juyzios temerarios es, el que recibe el hõbre que a si juzga offendiendo enesto a Dios: porque se obliga a las penas del infierno, siempre que el juyzio temerario que tiene, es peccado mortal, lo qual affirma el Apostol san Pablo por estas palabras. Por el mismo caso que juzgas a otro, te condenas a ti mismo, Por lo qual, y por las otras razones que emos dicho, a de procurar el hombre temeroso de Dios, de no formar juyzios temerarios, ny atribuir a mala parte las obras de sus proximos: sino siempre dar les el mejor sentido que pudiere. Y en tanto es verdad ser esto cosa muy

Nemo judicã. est in memor salutis fuę. 1. q. 7. sancimus. Dubia sũt in meliorẽ. extra de regu. juris cap estote.

in quo alium judicas te ipsũ condẽnas Ro.2

muy acertada, que se contiene enel capitulo absit condenando los juyzios temerarios, que si fuesse hallado vn religioso con vna muger, se auia de presumir que la esta bendiciendo: pero contentan me mucho las palabras de vna glosa que dize a tali benedictione libera nos domine,

putetur eam benedicere. cap. absit. 11. q. 3.

Y aunque es verdad, que no emos de juzgar las obras de nuestros proximos no por esso se a de entender, que podemos segun nuestra mala inclinació, dexar detener algunas malas sospechas, y liuianos juyzios de la malicia de nuestros proximos, o delas obras que los vemos hazer. Lo qual procede de tentacion humana, la qual es muy ordinaria y comun entre los hombres: como dize la glosa sobre aquella authoridad del Apostol. No querais juzgar antes de tiempo. Pero para conocer, si estos tales juyzios y sospechas, son peccado mortal, o venial, se a de aduertir: que ay tres maneras de sospecha, vna es temeraria, y desta tenemos precepto, y nos esta mãdado en vn canõ cuyo comiençco es primo. A ninguno juzgueys con arbitrio de sospecha, aũque no siempre es peccado mortal: como juzgar aun Religioso por palaciano y hablador (si no passa el juyzio de aqui, no sera mas que peccado venial. Ay otra manera de sospechar o juzgar: y es quãdo auiẽdo muy liuianos indicios tiene el hombre por muy cierto, lo que primero auia sospechado, y tenido por dubdoso: lo ql si es de cosa graue, y que era peccado mortal auer la hecho, es mortal creerla, y affirmar que la hizo el proximo, y aũ que la cosa sea prouable, no se deue tener por cierta y verdadera: mientras no esta prouado, y es publico y notorio, y esta tal sospecha, se llama prouable. Ay otra sospecha que se llama violenta, como, quando se halla vn hombre sospechoso, con vna muger sospechosa, en

Glo. super illud. Nolli te ante tempus judicare. ad. Co. 4.

Neminem judicetis. cap. 1. 2. q. 1.

lugar secreto y sospechoso: la condenacion delos quales, y tener juyzio y sospecha, y aun formar concepto determinado, de que no estauan alli para cosa buena, no se deue tener por escrupulo: pues el mismo hecho los cõuence, y los da por condenados: como si estuuiesse bastantemente prouado, con authoridad de muchos testigos enel foro contencioso: lo qual se hallara ser ansi enel Arçobispo de Florencia, enla segunda parte. Y desta sospecha violenta, y eneste caso que acabamos d̃ dezir sea de entender lo q̃ dize sant Hieronymo que la muger la puede dexar el marido, por delicto de fornicacion, o por sospecha della: Lo qual no se a de entender dela primera, ny dela segunda manera de sospecha que diximos: quando procede de liuianas causas, y con sola informacion particular, aunque sea prouable, porq̃ podria ser que no fuesse cierta: sino quando ay sospecha violenta, enla manera que emos declarado: siendo hallado vn hombre sospechoso, cõ vna muger sospechosa, y en lugar sospechoso. Y con esto daremos fin alos juyzios temerarios, porque no se atribuya a temeridad, auer hecho tan grãde pausa en lamateria dela paciencia.

Archie.2. p.ti.3. ca. 8. 5.1.2.

Vvor dimittere potest propter fornicatio. 32. q. 1. dixit.

Capitu. 15. donde se

prosigue la materia dela paciencia, y se declara quan grande es la que tiene Dios en sufrir alos peccadores, los quales tienen obligacion de hazer satisfaciõ bastante quãdo an cometido peccados que tienen annexa restitució.

Y

PVES nos a sacado ya Dios nuestro señor delos juyzios temerarios, justo es que cũplamos, la palabra que dimos enel capitulo passado: de boluer ala cõtinuacion dela materia que tratamos: q̃ es la soberana paciẽcia que tiene Dios, en sufrir a los peccadores, para lo qual, propongo esta consideracion.

Que es condicion de Dios nuestro señor, sufrir, y dissimular las injurias ꝑprias: y castigar seueramente las ajenas. Lo qual veremos claramẽte, enque por mas, y mayores afrentas que le dezian sus enemigos, enel discurso de su sagrada passion, todo lo sufria, y lo dissimulaua, y se hazia sordo, y no respondia. Pero veamos señor, no estableciste vos aquella ley. Quien dixere a su proximo Racha: que es vn nombre afrentoso, q̃ es digno de juyzio, y quien le llamare loco, que es digno del fuego del infierno? Pues no fuera razon, que haziendo vos ley, paraque no injurien a otros sopena de tan graue castigo, que cuiera vna ley paraque fuessen castigados, y murieſſen malamente, los que blasfemã de vos, y os dizen tan afrentosas injurias: que os llaman hechizero, y endemoniado? no cuiera vn graue castigo, y vn fuego del cielo, que abrasara a los que cometieron tan graue delicto, y sacrilegio tã abominable: No a de ser ansi dixe el pacientissimo Redẽptor, porq̃ todas essas afrentas eran mias, y se endereçauan contra mi, y por tanto las quiero yo dissimular: Si fueran afrantas ajenas, y que se ouieran hecho a otras personas, yo las castigara, y las vengara cõ mucho rigor: pero porque son mias quiero las yo sufrir con paciencia.

Qui dixerit fratri suo racha. Mat. 5.

Demoniũ habes. Ioan 7.

Escrito esta enel quarto libro de los Reyes: que mofauan, y escarnecian vnos muchachos del Propheta Eliseo, y le corrian diziendo, Aua el caluo aua el caluo, y permitio Dios que salieſſen dos Ossos de vna montaña, y mataſſen quarenta y dos muchachos, y los despedaçassen. Pues a essos maldizientes y blasfemos (que siendo vos el señor delos Prophetas) os injuriauã, y afrentauã diziendo: que en virtud de Belzebuch alançauades los demonios, no saldrian muchos Ossos infernales, de su infernal montaña, que los despedacassen y tragassen viuos? No, que essa injuria es mia propria, y por esso la qniero yo dissimular, y sufrir con paciencia: esotra quiero la yo castigar, porque era ajena. A Ieroboã sele seco la mano, cõ que hizo señal que prediessen al Propheta, y al que alço lamano para dar vna bofetada al verdadero Propheta, no le hundis en los infiernos: antes rogais al padre eterno que le perdone a el, y a todos vuestros enemigos? Gran cosa es esta.

In virtute Belzebuch ejcit dem. mat. 9.

Exaruit manus eius. 3. Reg. 13.

Dimitte il lis. math. 26.

A

De esta consideracion se sigue otra, y es: que todos los peccados que aueis cometido contra Dios (por muchos y muy graues que sean) os los perdona Dios con vn tibi soli peccaui, y los que aueis cometido contra el proximo, no os los quiere perdonar, hasta tanto que le ayais hecho bastante satisfacion: como lo dize claramẽte aquella regla del derecho. No se perdona el peccado: si no se restituye lo tomado, y quiere dezir: que si aueis agrauiado al proximo, robando le la hazienda, o la fama, o cometido otro qualquier peccado que tẽga annexa restitucion: no os perdonara Dios la culpa, hasta tanto que ayais hecho la debida satisfaciõ, y desagrauiẽ al proximo (pudiendo commodamente desagrauiar le, enla manera que puede, y deue ser desagrauiado): Y esta es la razon, porque no queria Dios que le offreciesse ningun don, ny oblaciõ, el que ouiesse agrauiado a su proximo, hasta que le ouiesse desagrauiado, y por esso dize por san Matheo. Si vinieres a offrecer algun don al altar, y te acordares

Non dimittur peccatum nisi restituatur ablatum. 14. q. 3. c. 1. & de usura cũtus.

Si offers munus tuũ ad altare. math. 5.

res que tu hermano tiene algo contra ti: quiere dezir, que tiene quexa de ti, por algun agrauio que le as hecho: dexa alli tu don al pie del altar, y ve a reconciliarte cõ el, y despues de auer hecho esta satisfacion, ven a offrecer el don. De dõde se infiere, quan necessaria es la satisfacion dela parte, en los peccados que tienen obligaciõ de restitucion o satisfacion. Los peccados que comete el hõbre contra Dios, no es menester mas de contricion, y confession: pero los que demas de cometerse cõtra Dios, son en perjuyzio del proximo, tienen necessidad de contricion, y confession, y satisfacion: son peccados con añadidura, y de aqui es, que aũque el peccado del adulterio, es en notable agrauio del proximo, pero como no tiene annexa restitucion de haziẽda: como la tiene el hurto, facilmente absoluio el Redemptor, y dio por libre a aquella muger adultera, que tan grauemente la acusauan los judios. Y como no auia cargo de hazienda que se ouiesse de restituir: sino solo el peccado, principalmente cometido contra Dios: Luego la perdono diziendo, vete en paz, y no quieras mas peccar. Y al ladrõ que estaua en la cruz (aunque se puede presumir que tendria hartos cargos) pero porque no tenia cõ que, ny como restituir los, luego le perdono, y le dio por libre, y aun le concedio cabala postrera boqueada el paraysso. Porque, aunque tendria cargos de los hurtos que auia hecho, no tenia cõmodidad para satisfazerlos: y en tal caso, basta la voluntad, quãdo no ay possibilidad para la obra: conforme aquella regla del derecho. La voluntad se reputa por obra. Pero si vos aueis robado la hazienda a vuestro proximo, y sela podeis buenamẽte restituir: o si le aueis robado la fama (porque esso es en perjuyzio de tercero) no alcançareis de Dios perdon de vuestros peccados, hasta tanto que satisfagais al proximo, si teneis conque, y si ay manera y opportunidad para ello.

Vade in pace & amplius noli peccare. joa. 8.

Hodie mecum eris in paradiso. marh. 26.

Voluntas pro facto reputatur, omnis iniquitas.

Bien conocia esta cõdicion de Dios el Real Propheta, quando dezia limpia me señor de mis peccados proprios, y perdona me los ajenos: Y estos ajenos, son los que se an cometido en perjuyzio de terceros, y tienen añadidura de satisfacion. Los quales tienen esta difficultad, que requieren paraque los perdone Dios, que aya remission delas partes, o entera, y verdadera satisfaciõ (quãdo commodamente se puede hazer.

Abroccule is meis mũda me dñe. Ps. 18.

Y dezimos commodamente: porque ay en esto muchas consideraciones. La primera es, que no basta mandar vno en su testamento, que restituyan sus herederos los bienes mal ganados (si tiene bastante possibilidad, y aparejo para restituirlos luego) como dize el Neapolitano, y ricardo (saluo si tuuiesse certidumbre, y le constasse) que la parte tendria por bien la dilacion: porque en tal caso, no es retẽcion injusta. Porque dize Aristotheles: que ninguno padece injuria, si el la quiere. Y tambien dize vna regla del derecho: que al que quiere no le haze injuria. Y tan poco seria retencion injusta, quando (aunque se a contra la voluntad de su dueño no le pagasse yo lo que le deuo, estando yo en extrema necessidad: porque entonces no es justa la tal voluntad, y tambien si yo tuuiesse vna espada ajena, y temiesse que si sela diesse a su dueño, se mataria asi, o a otros con ella: en tal caso, no soy obligado, ny haria bien en restituir le su espada, hasta que se le quite aquella furia. Y tambien no es injusta la retencion dela hazienda ajena, quando no puede restituyr la el quela possee sin notable daño suyo, y el dueño puede por algun tiempo passar sin ella: pero si es mayor el daño que recibe el verdadero señor, encarecer delo q̃ es suyo, que

B

Neapolit. in quod. 9. q. 22. & Ricardus in. 4. dist. 15.

Nulluspatiturinjuria volens. 5. ethico.

Volenti non fit injuria. de Reg. juris.

que el mismo posseedor recibiria, si se la diesse en tal caso, seria obligado a dar se la luego.

C Y tambien dize Ricardo, que es obligado a restituir luego, el que hizo algũ Ricar. in. 4. dist. 15. daño a otro, o le detiene su hazienda (si tiene mas delo que le basta yes necessario para su sustentacion) porque no es licito biuir con abundancia, ny honradamente, de hazienda ajena: pero si el que hizo el agrauio, no tiene mas de lo necessario, y el que le recibio, no tiene necesidad dello para la sustentaciõ dela naturaleza: no esta obligado a restituir luego, el que tiene la hazienda ajena: sino tiene proposito determinado, de hazer entera restitucion, quando viniere a mas pingue fortuna. Porque esta es estrema necesidad: la qual dize ff. ad legem rhodiam. l. 2. §. 1. cum in eadem. vna ley, que haze todas las cosas comunes, lo qual sea de entender con ciertas limitaciones, y distin ciones, y esta es doctrina del Florentino en la segunda parte, donde se podra ver. Fuera delas quales cosas, es obligado comunmente, quando ay aparejo y disposició el que deue algo, o es en cargo alguna hazienda a su proximo, o le a hecho algun agrauio, a satisfazer luego, y no a dilatar la restitucion: sino fuesse con bene placito, y consentimiento dela parte: porque tambien es peccado de injusticia, de tener la hazienda ajena, como hurtar la: como declara sancto Thomas en la segunda dela segunda parte. Flo. 2. p. titu. 2. c. 8. in principio. 2. 2. q. 62. art. 8.

D Y es cosa digna de consideracion q̃ es tan obligatoria la restitucio de lo ajeno, q̃ si vna muger casada tiene vn hijo concebido de adulterio, y el marido le cria, y le alimenta (pensando ser suyo) seria obligada la muger a satisfazer al marido (si fuesse posible, y tuuiesse alguna cosa particular) todo aquel agrauio, o alos otros hijos que tiene del marido: a quien se les quita injustamente la parte dela herẽcia, que sele da al hijo no ligitimo, todo lo que con el se gasto, y ansi esta determinado enel derecho. Y si el hijo por alguna via viene a saber de cierto que es hijo espurio, y q̃ lleuo injustamente, la parte que se le adjudico delos bienes paternos, seria obligado a restituir la. Pero porque este caso seria muy difficultoso, seria bien que la madre persuadiesse al hijo espurio, q̃ entrasse en Religion: paraque la herencia quedasse a los hermanos, (no declarandole claramente, que fue concebido de alduterio (porq̃ se infamaria a si misma, y vale mas la fama, que el dinero: saluo quãdo la herencia fuesse de tanto momento, que importasse mas que su fama: como dize Soto lib. 4. de just. questio. 7. art. 2. Pero si ella embiudasse, le podria mantener de su dote, o de los bienes parafrenales, o de su trabajo, hazẽdo lo que es ensi: para desagrauiar a los otros hijos o al marido si es biuo: conforme al parecer de buen varon, y del sabio confessor, con quien se deue aconsejar, para poder acertar en caso tã arduo. Pero si por las difficultades que ay en esta restitucion, no se pudiere cõmodamente hazer, sin peligro de fama excusar se a la muger adultera, cõ tener proposito de satisfazer quando pudiere, y no sera obligada a restituir luego: como esta determinado en el derecho: saluo si el adultero lo restituiesse, como es obligado: ansi esto como las costas d la criança del hijo putatino, como dize Gabriel enel 4. Delo dicho se sigue, q̃ si el que puede satisfazer, y restituir lo que es a cargo luego (como muy bien infiere el Doctor Nauarro) no deue ser absuelto, sin que luego actualmente restituya (si otrauez le fue mandado, y no la quiso hazer) aunque diga que lo restituyera: porque como vna vez falto, no falte otra: aunque tal podria ser el penitente, y tal la causa de no auer restituydo, que se le deua otra vez dar credito: Extra d Reg. juris li 6. nemo Soto. 13. q. 6. si res. Gabri. 4. d. 15. q. 2. Nauarro. c. 17. nu. 59.

E o: como dize el mismo.

Y tambien se sigue otra consideracio que el que esta en extrema necesidad, o no tiene mas que lo necessario para passar la vida, el y los suyos: que no es obligado a restituir luego, si el acreedor no esta en el mismo articulo de necesidad. Y a se de considerar a cerca desto, q̃ el que hurta, o toma alguna cosa estando en extrema necesidad (aunque por entõces lo puede hazer). Pero despues que a salido della, y viene a prosperidad es obligado a restitucion delo que entonces tomo (aunque ay pareceres de Authores graues, que tienen lo contrario) Pero parece que basta auer tomado lo ajeno, quando tuuo necesidad, y aprouechado se dello como prestado, y que lo buelua quando ya no tiene necesidad, a su dueño. Porque los testos, por donde se mueuen los de la cõtraria opinion, no dizẽ, que la necesidad extrema haze al necesitado señor absoluto delo ajeno: sino que le da facultad para vsar dello, mientras dura la presente necesidad: y esto es lo que se deue tener.

Tambien se a de considerar, que quãdo vno se alça, y no quiere pagar lo que deue: sino en tantos años, o en tantas ferias (pudiẽdo luego restituir lo todo) no deue ser absuelto: porq̃ esta en peccado mortal, por daño que voluntariamẽte haze al proximo. Pero si al acreedor se haze verdadera relació, dela posfibilidad y hazie daque tiene el deudor, y de su voluntad le quiere hazer suelta, o espera: entonces estara seguro en cõciencia el deudor. Pero si haze sus partidos (como comunmente se vsa) y alça las mercaderias, y ausenta la persona (teniendo con que pagar) aunque le hagan suelta los acreedores, es obligado a restituir luego, todo lo que le suel tan, con los daños, y menos cabos: pues en tal caso no es voluntad libre, la del acreedor que toma la parte que le dan, por no perder lo todo: y porque no puede sacar mas.

Tambien se sigue otra consideració: que la desonesta muger, que por turpe ganancia recibio alguna cosa, de quien no sela podia dar, ny era suyo lo que recibio, o lo saco con mentiras y engaños: no deue ser absuelta, hasta que restituya lo ajeno, que ansi recibio del siruo, o del hijo, o de qualquiera que no era de su derecho, o del que lo hurto para dar selo, o del que era Religioso professo. Y juntamente con esto es verdad, que no contradize a esto: que las mugeres publicas (aunque peccã mortalmente, peccado de fornicacion simple: pero no son obligadas a restitucion de lo que se les da, antes pueden licitamente pedir, y cobrar lo que les fue prometido, y los que se lo prometen son obligados a dar selo. Y es doctrina de santo Thomas en diuersos tomos, y especialmẽte en la 2. dela 2. parte, donde dize que la muger deshonesta (aũque es ganancia turpe) puede recebir lo que sin engaño sele da. Y lo mismo se a de dezir que qualquiera muger soltera, que aunque no este en lugar publico comete este peccado por aquella triste ganãcia: comó dize Adriano. Y tambien añade a esto el Doctor Nauarro, que ny aun las mugeres casadas, o Religiosas, que cometen estos peccados por delectacion, y no por ganancia: no son obligadas a restitucion de precepto, aun que lo deuen hazer de buen consejo. Pero de mas del peccado que comete, es obligada la deshonesta muger, a restitucion delo que recibe, de quien no se lo podia dar, ny era suyo lo que le dio. Tho. in. 4 d. 15. et 2, 2. q. 62. ar. 5. In l. affici onis. ff. de dona. Nauar. c. 17. núm. 37.

Y tambien se sigue otra consideració: que el jugador que gano a juegos prohibidos, y al que no era de su derecho, ny era suyo lo que jugo: tãbiẽ es obligado

gado a restitució: y a se de cõsiderar, que (aunque esto que es jugar de suyo no es peccado, pero jugar a juegos prohibidos, y jugar cantidad, y con cobdicia de ganar la hazienda ajena (como comunmente se a costumbra) no se haze sin peccado: pero podria se jugar sin peccado, como dize Ricardo enel quarto: quando fuesse por recreacion, y poca cantidad, y sin engaño, y no gastando mucho tiempo enello, y no siendo Clerigo que jugasse bienes ecclesiasticos, que son delos pobres como dize Silvestro, y que se pueda jugar por recreacion vna colacion, o cosa semejante, dize lo la ley final de aleatoribus: la qual se a de entender, de juego licito y honesto, con las deuidas circunstancias y no concurriendo las deuidas circonstancias, esta prohibido el juego por leyes canonicas, enel capitulo clerici, y por leyes ciuiles ff. de alea lusu & alea toribus, y lo q̃ se gana enel juego esta obligado a restitucion: especialmente en tres casos. El primero segũ S. Buenauentura, quando se gana algo, a quien no lo podia enajenar: como son los menores de veinte y cinco años, y mayormente, si son huerfanos, o mente captos y no tienen administracion de su hazieda, sino tutores y curadores: como se cõtiene en vna ley, lo qual no se a de restituir a ellos, sino a los padres, o curadores, y puede se descontar lo que algunas vezes le gano vno, si conel jugo diuersas vezes, y restituir la resta. Y lo mismo es en lo que se gana a los Religiosos: como se contiene enel capitulo nollo. Y lo mismo a de hazer el que gano al esclauo, que jugo la hazienda que era de su señor, y el que gano a muger casada: que jugo la hazienda que era del marido, y del marido que jugo la dote dela muger, y del hijo que jugo la haziẽda dl padre, y del administrador dela Iglesia, q̃ jugo algo de sus bienes.

Riear. in 4. di. 15. ar. 4 q. 8.

Sil. ver. Iudus. q. 11.

ff. de alea. lusu & alea toribus. l. quod inconuiuio.

Ca. Clerici extra de vita & ho. Clericorum.

Bonau. 4. d. 15. et Sil. v̄b. ludus. q. 11.

L. 1. et. 2. de curatoribus furiosi.

Argu. 12. q. 1. ca. nollo.

Y tambien se a de considerar que ay otro caso que obliga a restitucion, y es quando vno haze algun engaño enel juego, por cartas falsas, o trocando las, o hurtando las, o no dize la verdad en los partidos q̃ se hazen, o de otra qualquier manera en que aya fraude y engaño, o ventaja conocida: ay obligacion de restituir todo lo que se gana como dize el Florentino, y otro caso es, quando no queriendo vno jugar, le persuade otro, y le induze, y en alguna manera le haze fuerça paraque juegue, y eneste caso dize Silvestro, y sancto Thomas que lo a de restituir. Y tambien se prueua esto por el capitulo non sane. Pero sobre aquien se aya de restituir loque se gana al juego siendo annexo a restitucion: eneste ay diuersas maneras de dezir. Innocencio en el capitulo quia perleriq3 dize que se a de restituir a los pobres, acerca delo qual a de auer esta consideracion, que de buen consejo se deue de restituir, aunque no siempre de necessidad, todo lo que se gana al juego en differente manera: vno a la parte, quando ouo engaño: otro a quien tiene jurisdicion sobre quien lo perdio, y esto es de necessidad: y otro a los pobres.

Flor. 2. p. ti. 2. c. 1. §. 17. et Silu. v̄b. ludus.

14. q. 5. ca. non sane.

Innocentius. c. quia pleriq3 d̄ immu. Eccles.

Y pues esto es ansi, y que en estos, y en otros muchos casos que dexo de dezir por breuedad, train consigo los juegos obligacion a restituir: no se paraque se exercitan los hombres cuerdos: en juegos, pues las mas vezes an de restituir lo que ganan, y se ponẽ a riesgo y auentura, de perder lo que tienen. El qual exercicio, aun el Poeta Ouidio, le condena diziẽdo: que acarrea muchos males, yra, cobdicia, renzillas y quistiones, solicitud, congoxa, temor, no dormir, ny comer con sabor, clamores que llegan al cielo, lloro por auer perdido la hazienda: y otros muchos males, q̃ tambien cuenta Iacobo Benauentano, y dize:

Ir subit deforme malum. ouid. 3. de arte.

Qui sequitur Bachus taxi. et mere. jacobus Bonauẽta. 7. li. c. 51.

l. 2 de alea toribus.

F

Nauar. c. 17. nu. 69.

y dize: que son communes alos jugadores, y alos beuedores, y a las malas mugeres, y en especial infamia, y pobreza. Y por ser tantos estos daños, justamente estan vedados los juegos enla ley segunda, y en otras muchas que tratan de aleatoribus, y no dan licencia sino para juego de exercitar las fuerças, o de alguna recreacion honesta, y en poca cantidad (segun la calidad de las personas que juegan.)

Otra cosa tambien se sigue dela dicha consideracion, y es: que el que impide a otro que no alcançe officio, o beneficio, o otro qualquier bien, es obligado a restitucion: Lo qual se a de entender (como declara el doctor Nauarro) quando le impide el beneficio, o otra qualquier cosa que la posseia, y era suya, y tenia ya adquirido derecho perfecto a ella: que llaman derecho in re por qualquier titulo legitimo (aunque ay muy graues Doctores dela opinion contraria) pero esta tiene este Doctor por muy verdadera, y la prueua con varias razones y argumentos. Y de aqui se infiere: como dize el mismo Nauarro (ibi. nu. 72.) que el que sin fuerça, mẽtira ni engaños, haze reuocar el testamento, o alguna manda del, en que el testador mandaua vna casa, o otra qualquier cosa a vno: y vos le aconsejastes que la mandasse a otro, no estando adquirido derecho a ella: no es obligado a restitucion, delo que por su consejo se quita a vno, y se manda a otro. Y tambiẽ se sigue, que el que dio el beneficio al digno, y se le dexo de dar al mas digno (aunque puede ser que aya peccado en ello) pero no ay obligacion de restitucion porque no le quita derecho perfecto, ny aun imperfecto: saluo si ouiesse en ello mentira, o engaño diziẽdo: que vno era muerto siẽdo biuo, por que se lo den a otro, o si por fuerça, y cõ violencia hiziesse des mudar el testamẽto, o la manda del, o la collacion y presentacion delbeneficio, hecha, o determinada hazer: porque entonces, seria des obligado llanamente a restitucion, de mas que es peccado muy graue, quitar a alguno aquello a que tenia derecho: por fuerça, o por mentira y engaño.

Tambien se a de considerar, que el q̃ solto, o hizo soltar al que estaua justamente preso por deuda, pecca mortalmente, con obligacion de restituir la deuda al acreedor: saluo, si no fuesse el deudor tan pobre, que por ninguna via pudiesse hazer pagado al acreedor: y diximos preso por deuda, porque el que esta preso por algũ delicto, d̃ auer muerto vn hõbre, o cortado vn braço, o cosa semejante: bien puede huir, aora el delicto sea publico o secreto: y aun limando los grillos, y quebrantando la carcel: con tanto que no haga violencia al carcelero: lo qual affirma el mismo Nauarro, aunque trae otras opiniones contrarias: las quales no tiene por verdaderas.

Nauar. c. 17. num. 101

Tambien se a de considerar, que el testigo que preguntado legitimamẽte por el juez, si sabe de tal hurto lo calla, y no quiere dezir lo que sabe, y por callar lo el, dexo el dueño de cobrar lo q̃ le hurtaron: pecca mortalmente, y es obligado a restitucion: pero nota el dicho Nauarro enel capitulo diez y siete del manual de confessores, que si el perlado pone pena de excomunion, cõtra los que no descubrieren quien cometio tal hurto: el que lo sabe, no lo a de descubrir hasta primero amonestar al que lo es a cargo, segun la orden dela correccion Euãgelica, y si el ladron quisiere satisfazer, no ay paraque manifestar lo: pero sino lo satisfiziere, se a de manifestar (si se puede prouar) porque quando se manda denunciar algun hurto, o cosa semejãte entiendesse sabiẽdo lo,

Nauar. ca. 17. nu. 135.

ibi. nu. 134

Universidad de Deusto
Biblioteca

lo, y pudiendose prouar. Y si amonesta da la parte, y pudiédo lo prouar el amo nestador, no lo dixesse y manifestasse al perlado: entonces incurriria enla excomunion, y seria obligado a restituir a cuyo era lo que perdio, por no manifestar lo el: pero si de aquel delicto ouiesse semi plena prouança, de vn testigo, o demas, y para entera prouança se manda que quien lo sabe lo venga a denunciar en tal caso: sin preceder amonestacion lo deue denunciar.

Ca. quá te de sent. exc.

G

Y tambien se a de considerar, que el juez que no hizo restituir el daño a la parte (pudiendo) pecca mortalmente, y es obligado a restitució: lo qual (quá do acaece) es por estar afficionado a la parte aduersa, o obligado por algunos presentes y regalos, que le an embiado los quales no pueden con buena conciencia recebir los juezes, pa estar totalmente libres para pronunciar las sentencias, y no lo esta el que esta preuenido con dones: conforme a la sentencia del Poeta Ouidio el que recibe algun don, luego se torna mudo: porque no habla, o sentencia conforme a justicia sino en fauor del que le tiene sobornado. Porque dize muy bien vna ley: que el que presenta, naturalmente obliga a aquel a quien presenta algo: Pero emos venido a tales tiempos (por nuestros peccados) que (como dize san Isidro) el pobre como no tiene que dar no solamente no le oyen, pero es expellido y reprouado, y presto es viola da la justicia cõ el oro, y el culpado ninguna pena teme delo que puede redemir con dineros. Porque a crecido tanto la cobdicia, que se venden las leyes, y se corrompen los derechos, y la misma sentencia es venal. Dize Valerio Maximo, que Tiberio Cesar pocas vezes mudaua los juezes delas prouincias y preguntado porque? respondio, que estaua vn hombre mal herido, y en muchas partes, y como se allegassen las moscas a chupar las heridas, y vn amigo las auentasse le dixo, mal heziste, porque estas como estauanya hartas no me mordian, y vendran luego otras hámbrientas, y me afligiran mas que las otras. Escrito esta enel Exodo, y enl Deuteronomio, que los dones ciegan los ojos delos sabios. Y el Ecclesiastico dize los presentes ciegan los ojos delos juezes, y delos hijos de Samuel dize la diuina escriptura: que recebian presentes, y peruertian el juyzio, y el Poeta Claudiano dize estan tristes y llorosas las leyes, quando el juez esta ensuziado con dones. Lo mismo dize Enrrico Samariensse, apartasse del camino derecho, el juez corrompido con presentes y el dinero, e interes le haze falsar la sentencia, lo mismo affirma san Isidro en el libro de sus ethimologias, presto se viola, y corrompe la justicia cõ el oro. Y no solamente se halla esta cobdicia detestable en algunos malos juezes, de recebir presentes que les hazen peruertir el juyzio, y pronunciar injusta sentencia: pero hazen otro daño muy grãde, en dilatar la sentencia hasta que gastan tanto los litigantes, que huelgã de perder el derecho que tenian, porque no monten mas las costas que el principal, enlo qual hazen estos juezes contra lo que esta dererminado por el capitulo jurgantium: dõde dize las controuersias y pleitos delos litigantes, seã determina con presta sentencia, porque ansi conuiene a la justicia, y al rigor, lo qual se a de entender principalmẽte en las causas ciuiles: porque en las criminales, y (en especial quando se trata de la muerte de alguno) mas detenimiento y authoridad se requiere: como se contiene enel capitulo cum apud, y enlas cosas que importan la vida, o la honrra del reo, no sean de precipitar los juezes ny condenar liuianamente: como dize san

Ipsequoq; accepto munere mutus erit. 3. de arte amandi.

Qui donat naturaliter obligat alium. l. sed & si. 5. con suluit. ff. de petitione here.

Pauper dũ non habet quod offerat non solum. sed reproua. Isi. 11. q. 3. c. Pauper. Valeriusmaximus.

Munera cecant prudentes. Exo. 23. & deutero. 16. & Eccli. 20.

Acceperum munera & peruerterunt. judi tiũ. 1. Re. 8.

Merẽt captiue pollute judice leges claudi. li. 1.

Deuiat a vo corruptus munere judex Henricus li. 1. p. 2

Citoviolatur & corrũ. aurojustitia Isido. li. 5. Ehtimo.

Ca. jurgãtium defen. & re judica.

11. q. 3. c. cum apud.

S. Gregorio: Los juezes no se arrojẽ a sentẽciar guiados por liuiádad, y acceleració: tomádo exẽplo en Moyses, que referia las querellas, y causas del pueblo a Dios, y le hazia relacion dellas, para q̃ segũ su impetio, cõ maduro juyzio juzgasse. Las quales palabras se ponẽ expressamẽte en el derecho: pero despues q̃ ya esta liquidada, y auerigũada la justicia, o sin justicia de las causas, no es menester dilatar la sẽtẽcia, no obstãte, q̃ primero q̃ se pronuncie, ansi en causas ciuiles, como criminales, se ha d'mirar muy biẽ, y luego como este cõuẽcido el reo, o como cõtare de la justicia de las partes, sin plazos y dilaciones superfluas, se deue pronũciar la sentẽcia q̃ cõ maduro juyzio, y sin passiõ, ni afició esta ordenada, arrimãdose al cõsejo de Salustio, antes q̃ hagas la cosa, es menester cõsejo, y despues de auerle aconsejado, es menester ponerlo por obra. Y dixe sin passiõ ni afficiõ porq̃ no puede ser justa la sentẽcia, q̃ procediesse de tã mala rayz, cõforme a la doctrina de S. Augustin. enel cap. Quicunque: dõde dize. Qualquiera q̃ por razõ d'parẽtesco, o amistad, o por enemistad, y odio, se guia en pronunciar sentencia, peruierte el juyzio de Christo: el qual es justicia, y cõuierte su fruto en amargura de su cõdẽnacion. A de estar el juez libre de toda passiõ, y especialmente de ira: tomádo exẽplo en Archita Tarẽtino, de quien dize Valerio Maximo: q̃ como estuuiesse muy ayrado cõtra vno, le dixo. Yo tomara vengança de ti, y te castigara como mereces, sino estuuiera ayrado.

Habetur etiá. c. 1. de sen. & re iudicata. lib. 6

Priusquam facias opus est cons. Si Iustius. in cathi

Augustin. c. quicunque. 11. q. 3.

Valerius Maximus.

Acerca desta materia se ha de tener esta consideració, q̃ ni dado el juez justa sentẽcia, ni injusta, puede recebir sin peccado presẽtes delas partes: porq̃ si por interes da sentẽcia justa, pecca grauemente: porq̃ no es licito al juez, vẽder el justo juyzio: como se determina enel cap. Non licet. Yes obligado a restitució delo q̃ ansi recibe, y el que se lo dio cõ intenciõ de corrõper al juez, pierde el derecho que pretendia enla causa (como esta determinado enla ley. 1. Y si el juez pronũcio, por lo que le dieró, sentẽcia injusta, es obligado a boluer lo q̃ recibio, no al q̃ se lo dio torpemẽte para mouerle a sinjusticia, sino a pobres, o al fisco (como dizẽ Soto li. 4. y Nauarro. c. 17) Y demas de esso, es el juez q̃ dio injusta sentencia obligado a satisfació a la parte lesa y agrauiada, del daño, e interesse. Y demas desto, si la causa es criminal. esta obligado a cõfiscació de sus bienes: y ansi esta determinado por derecho, por las quales razones, deuẽ los juezes mirar lo q̃ hazen, y no recebir cosa alguna delos litigãtes, para q̃ de pueda dezir dellos lo q̃ dize Esayas. En lo alto habita el q̃ lacude sus manos de todo presente, y jũtamẽte cõ esto estudiar de proposito, los casos q̃ le offrecẽ a tes que pronũcie sentencia: porq̃ el juez q̃ por negligẽcia, o por imprudẽcia, o por ignorãcia, da injusta sentencia, es obligado a satisfació delos daños ala parte lesa, al arbitrio del juez superior: como determina la ley final y otras muchas leyes.

Habiẽ son obligados los medicos muchas vezes a restitució, como los juezes d'quiẽ vamos tratádo, para declaració delo qual propõgo esta cõsideració: q̃ para q̃ el medico pueda cõ buena cõciencia exercitar su arte, se requierẽ tres cõdiciones. La primera es, q̃ realmẽte tẽga ciẽcia y letras bastãtes: cõforme al juyzio de buenos medicos para poderla exercitar: y no basta que sea licẽciado ni doctor, si la conciencia le acusa de insufficiencia, para conocer las enfermedades, y los humores de que peccan, y los remedios que se les deuen applicar, porque es cosa cierta, que si por ignorãcia haze daño, o mata al enfermo, pecca mortalmente cõtra el quinto mandamiento, y es homicida: si por su culpa muere el enfermo. Y ansi esta determinado enel derecho, y no le escusa q̃ no tenga intencion de matarle, pues voluntariamẽte se pone a esse peligro, porq̃ la ignorancia del medico, se tiene por culpa, como dize la ley. Si quis fundum, y la ley impericia.

le. 1. cap. de pẽna iudi. qui male iudicat.

Soto. li. 4. de iusti. & iur. art. 4. Nauarro. c. 17. nu. 32. vsquead. 37 In. aut. vt litigãtes in exordio litis iure. 5. si quis.

Qui excutit manus suas ab omni munere, &c. Esa. 33.

l. finali. ff. de va. & exor. cogni.

Et lege. ex maleficijs. 5. si iudex. ff de actio. et lege si filias. ff. de iudi.

H

De pœnit. dist. 1. homicid. l. si quis fũdũ. 5. celsus. ff. loca & l. imperitia. ff. de reg. iur.

T Lo

Universidad de Deusto
Biblioteca

Lo segũdo q̃ ha de tener el buẽ medico es,q̃(demas de ser buẽ letrado) sea diligente en visitar al enfermo,en reboluer los libros,en aplicar las medicinas cõuinientes,y por falta destas,o de otras diligencias semejãtes(demas de peccar mortalmẽte)incurre en irregularidad,si muere el enfermo: como dize Syluest.

Syluest.verbo medicꝰ q.ij.

Lo tercero q̃ ha de tener el medico es la intẽciõ justificada, y q̃ no pretẽda ganar cõ daño del enfermo, alargando la cura:porq̃ en tal caso, peccaria mortalmente, y seria obligado a restitució de lo que lleuo, por el tiẽpo demasiado q̃ duro la cura por su culpa, como determina vna regla del derecho, y es de cõsiderar,q̃ vna dlas mayores obligaciones que tiene el medico es, guardar aql decreto del capitulo, Cũ infirmitas, y la cõstitució de Pio. V. fecha a. 8. de Marco de. 1566. donde se manda expressamẽte a los medicos, q̃ ante todas cosas acõsejen a los enfermos, q̃ llamen a los medicos espirituales: para que despues de curadas las almas cõ las medicinas sacramentales, se pueda curar las enfermedades corporales: Lo qual tãbiẽ esta mãdado expressamente, y so pena de excomunion en la synodo del illustrissimo Cardenal dõ Gaspar de Quiroga, cõstitució. 17. Y lo mismo esta mãdado en la synodo del illustrissimo dõ Iuã Tauera en la cõstitució. 77. Y si quiere señales de muerte, es obligado el medico o por si, o por terceras personas prudẽtemente sin q̃ cause alteració al enfermo, darle a entender el peligro de la enfermedad, para q̃ haga testamẽto, y se prouea de todo lo necessario: no haziẽdo caso del dicho de Galeno: q̃ el medico, aunque este desesperado de la salud del enfermo, le ha de prometer sanidad.

De reg. iur. lib.6.

De pœni. & remissio. Cum infirmitas.

Medicꝰ citãdꝰ de salute desperans promittere debet sani. Gale.in deprenoscendis pulsibus

Tãbiẽ tiene obligació de no ordenar medicinas dudosas, ni sospechosas al enfermo: porq̃ peccaria grauemẽte, si le aplicasse medicinas, q̃ segũ su arte no cõsta si puedẽ dañar o aprouechar (como dize Innocencio en el cap. tua nos.

Inno. c. tuanos. de homic.

Tãbien tiene obligació el medico de curar a los pobres de gracia, y aun proueer los de medicinas, si el enfermo es tã pobre que no tiene cõ que cõprarlas y el medico tiene possibilidad para ello (como dize la glossa en la dist. 83.) Lo qual se ha de entẽder (segũ S. Tho.) quãdo ni ellos lo tienẽ, ni tienen personas mas cõjuntas que se lo dẽ: pero si el enfermo no quisiesse gastar lo necessario para su salud, por auaricia y mezquindad, le puede pedir el medico la cura, y todas las costas q̃ se ha hecho (como dize bien la ley Poponius, quãdo este sano, o a sus herederos si muriere. Y esto no es vender su ciẽcia el medico (que es cosa espiritual) ni es cõtra aql precepto, de gracia lo recibistes, daldo tãbien de gracia (porq̃ aũq̃ es verdad) q̃ el prophe ta Heliseo, no quiso tomar cosa alguna delas q̃ le offrecia Naamã. Y Giezi, por que lo recibio sin saberlo el propheta, se hinchio de lepra: pero esso fue porq̃ le curo por gracia diuina, y no por arte de medicina: pero pues es digno el mercenario de su salario, tãbien lo es el medico, quando ay commoda possibilidad en el enfermo.

dist.83.§.1. S.Th.2.2.q. 71.ar.1.

87.l. Poponius.ff.negg. gestis. ff. eodẽ. l. sed an vltro Gratis accepistis. Matt.10.

4.Reg.5.

Dignũ est mercenarius Matth.10.

Vna cosa es digna de grã reprehẽsion en algunos medicos, q̃ dã remedios para la salud del cuerpo, en pjuyzio del alma: como hizo Ionadab, que acõsejo a Amõ hijo de Dauid, q̃ estaua muy enfermo por amores dsu hermana Thamar, para q̃ sanasse: que por engaño se aprouechasse della, como lo hizo, y por tomar su consejo le costo la vida, q̃ le quito su hermano Absalon en vengança de tan grã maleficio. El mismo delicto comete, el que para sanar de alguna enfermedad, aconseja el acto carnal fuera del estado matrimonial, y tambien los que acõsejã la borrachez, y cosas semejantes: las quales (aũque sean saludables) peccã grauemẽte los q̃ vsan destos remedios, y los que los acõsejã, y estan prohi-

2.Reg.13.

Extra de pœni.& remi.cum infirmi.§ fin. De penit. d.1.§.ergo. Ne se pol lueret mãlu it ille mori. Ange.Poli.

prohibidos con pena de excõmunion por derecho. Porq̃ se deue anteponer la salud del anima, a la del cuerpo: como tãbien esta determinado en el derecho: lo qual se verifico bien de Michael Verino: del qual dize Angelo Poliziano, q̃ por no ensuziarse en cierto caso de desonestidad, escogio morir se. Y tambien peccã grauemẽte los medicos, que dan medicinas a las mugeres preñadas (y no de sus maridos) para mal parir, porq̃ no se descubra su peccado: porque son causa para q̃ la criatura no reciba agua de baptismo: demas de ponerse ellas a peligro de muerre.

Neapolit. Coli.10.

Acerca de lo qual ha de auer esta cõsideracion (segũ el Neapolitano) que si el medico aplica medicinas para mal parir, ha de auer esta distinction, que, o el corpezuelo esta ya animado, o no: si ya tenia aquel embrió anima racional, pecca mortalmẽte quiẽ lo haze, y quiẽ lo acõseja, y es peccado de homicidio, porq̃ mata el cuerpo del niño, y haze daño al anima propria (como dize sant Ambrosio,) pero si el corpezuelo no estaua animado, podria en tal caso (como dize Nauarro, y el Florentino) sin incurrir en crimen de homicidio, aplicar los tales remedios, y los deue aplicar, porque no seria causa de muerte de hõbre (pues no lo es el corpezuelo antes que tenga anima) en caso q̃ cõuiniesse ala salud de la madre, abortar la criatura, por estar en peligro de muerte, sino se hiziesse esto: lo qual tiene verdad en este caso, y no enel primero: q̃ es quãdo no esta el cuerpo animado. Pero si ay duda, de si el cuerpo dla criatura esta animado, o no, es peccado mortal, aplicar medicinas para mal parir. Lo qual es caso notable, q̃ se puede ver en Nauarro, y en el Florẽtino, son tantos los daños que hazen algunos medicos quãdo no tienen la ciencia y bondad, y las otras partes que se requierẽ, q̃ la ciudad de Roma, se passo sin medicos quatrocientos años: temiẽdo no hiziessen en la republica mas daño q̃ prouecho. Y el primero q̃ fue admitido en ella, dizẽ q̃ fue Antonio Musa, de nació Griego: para q̃ curasse vna ceatica al Emperador Augusto, y como este medico le sanasse, en remuneració desta notable cura, le hizierõ vna estatua, y la pusierõ en el cãpo Marcio: pero como el tãbiẽ vsasse la çirugia, yle viessen cortar braços, y pies, y dar botones dfuego (cosa jamas vista en Roma) tuuierõlo los Romanos por grã crueldad, y por esso le arrastraron y apedrearõ, y no cõsintierõ q̃ vuiesse mas medico ni cirujano en Roma, hasta el tiempo q̃ impero el cruel emperador Nero. El qual quãdo boluio de Grecia traxo a Roma muchos medicos, y perseueraro enella hasta el tiẽpo del emperador Tito: el qual mãdo desterrar a los abogados, y a los medicos. Pero en mucha veneració se deuẽ tener los buenos medicos, pues nos aplicã remedios para cõseruar la vida, y por esso dize el Ecclesiastico. El altissimo crio la medicina, y el varõ sabio no la aborrecera. Y cõ esto daremos fin a esta materia por tornar a la materia dela paciencia.

Antonio Musa medico.

Altissi. creauit medi. & vir sapiens non aborreuit eam. Eccli.38.

Ambrosi. argu. 14. q. 5. deniq; Nauarro cap.25.n.62 Florẽ.3.p. ti.7.ca.2.§. 2.

Cap.16. de vna consideracion que han de tener los q̃ tienen trabajos, para tener paciencia, que es la breuedad dela vida.

Parecem̃e q̃ el lector esta formando quexas cõtra mi, y q̃ se le gasta la paciẽcia por verme tratar tan diffusamẽte de la paciẽcia, y atrauessar tantos trũphos, y entreme terme en otras materias differẽtes, pero como vnas materias se figuẽ de otras, y vnas consideraciones llaman a otras, no parece que se puede tratar de vna, sin tocar en otra: so pena de quedar el que escriue muy corto: pero por satisfazer

fazer a estas quexas, sera necessario caminar a passo largo, en lo que de la paciencia resta por dezir, y hazer se ha esto, resumiendo los motiuos, y razones que nos pueden induzir, y mouer, a esta gloriosa virtud de la paciencia, en vna sola consideracion, de que trataremos en este capitulo breuissimamente.

Y aunque bastaua, para que todo el mũdo siguiesse la vandera desta virtud de la paciencia, auerla alabado tanto Christo nuestro redemptor, quãdo llamo, bienauenturados a los que suffren persecuciones, y trabajos por la justicia, y auerla el mismo exercitado (como emos dicho) y auer seguido esta misma vandera despues del, y por su amor, tanta infinidad de sanctos Apostoles, Virgines, Martyres, y Confessores: pero demas de todo esto, quiero dar vna sola razon entre las muchas que ay: que nos persuadira esta virtud de la paciencia.

Beati qui persecutionẽ patiun. Matth.5.

K

Sea pues esta la razon, considerar lo poco que nos pueden durar las persecuciones, las tentaciones, y las miserias, y trabajos desta vida: pues por mucho q̃ duren, no pueden durar mas que la misma vida: porq̃ son como el mouimiento, y como la risibilidad, y otros muchos accidentes q̃ ay en el hõbre: q̃ no pueden durar mas, de quãto permanece el hõbre, aunque otros accidentes ay q̃ se quedan en el cuerpo muerto: como es el color la frialdad, la cantidad, y la figura. Anssi que los trabajos de la vida, no pueden durar al hombre mas que la misma vida (cuyo termino es tan breue en los tiempos presentes) que quando vn hombre parece que comiença a biuir, y a saber algo, luego se muere, y se corta la tela que auia começado a texer, de altos pensamiẽtos y pretensiones, y digo en los tiempos presentes, porque en los tiempos passados, y en especial al principio del mundo, era muy larga la vida de los hombres: porque como (cõsta dela sagrada escriptura) Adam biuio nouecientos y treynta años: Seth biuio nouecientos y doze: Cain nouecientos y diez, y la mas corta edad de entonces era setecientos, o ochocientos años, y ha se arruynado poco a poco la vida humana, y llegado a tanta diminucion, que se tiene por cosa marauillosa, ver vn hombre de ochenta o de nouenta años, y para vno que llega a esta edad se mueren cien mil de muchos años menos. Y por esso dize el propheta Dauid: que la vida del hombre comũmente es setenta años, y en los que mas biuẽ ochenta, y si de ay passa, todo es trabajo y dolor, y anssi lo vemos por experiencia: por loqual tienen harta necessidad de la paciencia de que tratamos los que llegan a esta edad.

Adam vixit 930. annis. Genes.5.

Dies annorũ nostrorũ 70. anni. psalm.89.

Y es de considerar, que pareciendo a algunos cosa difficultosa, biuir entonces los hombres tantos años (aunq̃ confessauan el numero) negauan q̃ los años fuessen de tantos dias como son aora. Marco Varron (como dize Lactancio en el. 5. libro de sus diuinas institutiones, tuuo esta opinion, que los años de aquel tiempo eran Lunares, y que no tenian mas tiempo de lo q̃ ay de vna conjuncion de Luna a otra: que son veynte y nueue dias, y ciertas horas. Y tambien Plinio tiene por fabula, que los hõbres biuiessen tantos años (saluo si los años no tuuiessen menos dias, y meses q̃ aora) y dize q̃ los Arcades teniã por año el espacio de tres meses, y que los quatro tiẽpos del año, inuierno y verano, estio, otoño, eran quatro años: pero Iosepho en el primero de sus antiguedades, y Lactancio Firmiano, y sant Augustin en el quindecimo libro dela ciudad de Dios, confunden las opiniones que diximos cõ razones muy efficaces, y dizen q̃ los años de entonces eran de poco mas o menos tiẽpo q̃ los de aora. Y quien quiere ver las razones q̃ ay para ello, lea a Pedro

Lactan. li.2 de diuinis institu.

Ioseph. primo antiq. Lactan. 2. Aug. 15. lib.

Pedro Mexia en la Silua de varia leccion: las quales yo no quise traer aqui por no detenerme en ellas.

Y que biuiessen los hombres tantos años al principio del mundo, puede se prouar por muchas razones. La primera, porque entonces no auia las causas, de donde despues procedieron, y proceden las enfermedades, de donde se sigue la muerte. Porque como Dios nuestro Señor crio a nuestros primeros padres, y no auia entonces peccados de por medio, es de creer, que criando los el de su mano (sin otro medio ny instrumento) los auia de criar muy perfectos, y muy bien acomplissionados, y con perfecta armonia, y composició de humores: lo qual fuera causa bastantissima para biuir sanos, y muy largos años, y los hijos y nietos que descendian dellos, naturalmente auian de heredar esta buena complexion, de padres tambien acomplissionados. Anssi que naturalmente los hombres biuian mucho tiempo, hasta que el mismo tiempo (q̃ tiene por propriedad hazer mudãça en las cosas) poco a poco, ha traydo las edades a la diminucion en que estan. La segunda razõ de biuir mucho los antiguos, es la que a los presentes nos lo estorua, y es la gran templança que tenian en el comer: anssi en la cantidad, como en la variedad de los manjares. Porque no se vsaua entonces comer hasta enfermar como aora, ni aun se halla escrito que antes del diluuio se vsasse comer carne. Y tambien porque es cosa cierta, que las yeruas, y todos los frutos de la tierra, tenia muy mayor virtud que aora: porque no estaua cansada, ni esquilmada la tierra, y despues no pudo tener tanta virtud como antes porque esta mas gastada y adelgazada, y entre otras causas, fue muy bastante la del vniuersal diluuio, que la adelgazo e hizo de menos substancia: lauando le la vntuosidad, y fuerça que tenia, y como quedo tã maleada, y desuirtuada, no puede produzir frutos de tanta virtud y substancia, que puedan conseruar al hõbre en tan largos años de vida: como quãdo la tierra estaua en su perfeccion, y no gastada. Como vemos por experiencia, en las tierras que se siembran cada año, q̃ dan poco fruto, y menos bueno: que las que se siembran siendo rompidas nueuamente.

La tercera razon es, porque Adam supo muy bien las propriedades, y virtudes de las yeruas, y de las piedras, que son prouechosas para coseruar la salud, y el lo enseñaria a sus hijos, y nietos, y aprouechando se destos remedios naturales, y no de las medicinas compuestas y sofisticadas de nuestros tiempos, biuirian mucho tiempo. Y tambien ayuda otra razon a las que auemos dicho: porque entonces, no auian passado tantos aspectos de planetas, ni tãtos eclipses y cõjunciones, q̃ tantas alteraciones causan en la tierra, y en los otros elemẽtos: de donde se siguen tãtas enfermedades, y la misma muerte. Y por esso no es de marauillar, que los hombres en aquellos tiempos biuiessen tanto, y nos hiziessen ventaja en esto, como nos la hizieron en la estatura, y cãtidad del cuerpo, porq̃ en aq̃llos tiẽpos, erã los hõbres de tã gran estatura (como dize S. Augustin en el quinto decimo libro dela cibdad de Dios) q̃ se hallauã huessos de hõbres en sepulchros antiguos, y en algunas cauernas de mõtes, tã grãdes: q̃ excedian grandemẽte a los de nros tiẽpos. Y dize q̃ vio el mismo en la cibdad de Vtica dõde era Obiispo, algunas calaueras q̃ tenian las muelas y diẽtes tã grãdes cada vna, como ciento de las q̃ tenemos aora: lo qual no se podra hallar en nros tiempos, porque estã los mãtenimientos tan desuirtuados, y la tierra tan cansada, que se puede dezir lo que dezia

Aug. 15. li. de ciuitate.

Terra ma los homi. nunc educat atq; pusillos juue. sa. 15.

el Poeta Iuuenal, aora la tierra cria hõbres malos, y muy pequeños, y de corta vida, y (lo que peor es) paraque prouemos la proposicion que propusimos al principio: que no solamente es breue, sino que no tenemos vna hora de vida segura, ny yo puedo tener certidumbre, que acabare de escreuir vna destas palabras que voy escriuiendo.

Esta consideracion dela breuedad de la vida (porque boluamos al punto) tenia el Propheta Iob quando dezia. Breues son los dias del hõbre, y solo Dios puede saber el numero de ellos. Y por ser esto ansi, no hallo otra cosa mas apropósito el mismo propheta, a que cõparar la breuedad dela vida humana, q̃ al viento. Mi vida (dize) es como el viẽto, porque tã presto como llega, se passa, y se nos va de entre las manos. Y el Apostol Santiago, la llama, vapor que luego se desuanece. Que pensais dize: que es la vida humana, sino vn vapor de la tierra que luego se deshaze? Y conociendo el Redemptor del mundo la breuedad, y poca estabilidad de nuestra vida, nos amoneста que estemos siempre en vela, la barua sobre el hombro: porque quando mas seguros estemos, vendra el riguroso alguazil de la muerte a lleuarnos presos, y a que parezcamos personalmẽte ante el tribunal del justo juez, a dar muy estrecha cuenta de nuestra vida.

Breuesdies homi. sũt et nu. job. 14.

Quia ventus est vita mea. job. 7.

Vita est vapor. jaco. 4.

Vigilate quia nescitis diẽ neq; hor. Mat. 25

Consideracion es esta dela breuedad, e incertidumbre dela vida, que nos auia de hazer auisados, y que biuiessemos con gran recato, y escarmentassemos en cabeça ajena: de aquellos que vemos cada dia que los viene a citar la muerte subitamente, y sin pensar: como el ladron y salteador, que sale debaxo de vna mata aceleradamente, y enuiste cõ el caminante, y le roba y despoja: estãdo muy descuydado de tal peligro. Ansi haze este sotil ladrõ dela muerte: que quando mas seguros estamos, y mas oluidados della, nos acomete, y nos despoja esta vestidura del cuerpo conque estamos sobre vestidos, y dela vida natural que tenemos, y queda la pobre anima desnuda del cuerpo, y sin otra vestidura sino la dela charidad: si parte en buen estado. Y pues nosotros no tenemos mas seguridad dela vida, ny la tenemos alquilada por mas tiempo, que aquellos que vemos morir de subito, y por casos no pensados, o (alo mas largo) en muy breue espacio de tiempo: Iusto seria, que adereçassemos nuestro matalotaje, y proueyessemos muy biẽ, y con tiempo nuestras alforjas: para jornada tan forçosa, y que no sabemos si sera oy, ny mañana, ny a que hora, ny que dia.

Lastima es muy grande, y que se auia de considerar cõ muchas lagrimas: que sintamos tanto la pobreza, o si nos tocan en la honrra, o si tenemos vna enfermedad, que todo es momentaneo, y passa de largo: como la corriente del impetuoso Rio, que ninguna cosa se detiene, y que sintamos tan poco las enfermedades, y dolencias espirituales, y los males y trabajos del alma, y que no atajemos el cancer de nuestros vicios, que va cundiendo tanto, y haziendo tan grande estrago en la triste anima: oluidados totalmente de nuestro remedio, y no teniendo cuenta con nuestra salud: dilatando la enmienda de nuestra vida, y la restitucion delo mal ganado, y el apartarnos delos vicios, y hazer penitencia de nuestra mala vida: como si tuuiessemos alguna hora de vida cierta, y segura, y nos ouiessemos de perpetuar en esta vida caduca. Que bien condẽna este descuydo y vanidad. El Poeta Persio, quando hablando, contra el que dilata la enmienda de su vida, y la differe para mañana dize quãdo sera este

Persius. satira. 5.

este mañana de tu enmiẽda, y que seguridad tienes que llegaras alla? y compara esta vana dilacion, a las postreras ruedas del carro, que tiene quatro: las quales nunca puedẽ alcançar a las primeras.

Y ansi me parece falta de juyzio, o muy gran tibieza de fe, q̃ teniendo (como tenemos) experiencia tan manifiesta desta incertidumbre dela vida, y viendo la cada dia a vista de ojos, en los q̃ vemos morir de subito, y a rabatadamente: los quales no son de peor condicion que nosotros, ny nosotros mas inmortales que ellos: que biuamos con tan gran descuydo de nuestra saluacio, y con tan poco temor delos trabajos de la otra (vida que no son dela cõdicion delos desta, que son breues y momentaneos) sino infinitos, y eternos: y que no biuamos con temor de aq̃l para siempre del infierno, y de aq̃l temoroso juyzio de Dios por donde auemos de passar, y biuamos tan descuydadamente, y con tanta seguridad: como si tuuiessemos comprada la vida, y no nos la pudiesse tomar por el tãto, o como si fuesse compra de juro perpetuo: siendo la vida que biuimos tan breue, y tan delez nable, y que por tantas partes se aruyna, y nos amenaza, como casa vieja desportillada, que toda esta puesta en quẽtos y estantales: y juntamente con esto deuriamos considerar, que estamos cada dia vna jornada mas cerca dela muerte. Porque dela inconsideracion desto muchas vezes se sigue, q̃ viene la muerte sin pẽsar, y da cõ la puerta en los ojos al descuydado peccador, y quãdo no se cata, en vn punto se halla enel infierno: porq̃ auiendo se acostado bueno, acaece q̃ ala mañana le lleuan a enterrar. O burleria, y ceguedad, y falta de cõsideracion nuestra.

Por esta breuedad dela vida, se condena claramẽte nra locura y deuaneo, en espẽder el tiẽpo (cuya perdida es tã grãde) y de q̃ tan estrecha cuẽta se a de dar, en edificar casillas d̃ barro como niños y tratar en dixes, y hazer torres de viẽto como locos: tomãdo tã apechos el adquirir haziẽda, y andar anhelando, y agonizãdo por adquirir bienes dela tierra (vẽgan por do vinierẽ) a riesgo. y grã costa d̃la triste alma q̃ lo a d̃ escotar: tornando la tierra, y nauegando por el mar, descubriẽdo cada dia otras indias y nueuo mũdo, y tierras d̃ barbaros, nũca vistas ni habitadas, a cerca delos antipodas: procurãdo dar vna buelta redõda a todo el mũdo, cõ tãta agonia de adquirir riq̃zas: como si ouiessemos de biuir pa siẽpre. Y (lo q̃ peor es) q̃ para ganar las y adquirirlas, es menester dar mil bueltas enel infierno: porq̃ para hazer se vn hõbre rico en poco tiẽpo, solas dos cosas bastã, mucha diligẽcia, y mala cõciẽcia. Esta cobdicia desordenada de ganar, y atesorar estas riq̃zas, o escoria dla tierra (por mejor dezir) reprehẽde, y cõdena el Saluador d̃l mũdo, diziẽdo q̃ le aprouecha al hõbre q̃ gane a todo el mũdo, si recibe detrimẽto su anima?

Quid prodest homini si vni. Mathæi. 16.

Por manera q̃ mirãdo lo bien y cõ aduertẽcia, paq̃ concluyamos esta materia pues la vida es tã breue, y en quiẽ no ay seguridad: quiẽ no sufrira cõ paciencia los reueses, çoçobras y sinsabores, las persecuciones e infortunios, q̃ la misma vida q̃ biuimos tiene por annexos: pues ellos, y ella se an de acabar tã presto, y a de morir Sãson, y quãtos cõ el son? quiero dezir, q̃ juntamẽte cõ morir se el hõbre, morirã cõ el todos sus trabajos, y cõ el fin de su vida, tẽdrã fin todas las miserias que padece eñl destierro desta vida: las q̃les, lleuadas con Christiana paciencia, y por amor de Dios, asseguran, y dan aucio y derecho, para alcançar la vida bienauenturada, que a de durar para siẽpre: dõde seremos inmortales, y no temeremos muerte, ni otro mal. Quãto

taremos enseguir este camino dela paciencia, que tantos, y tan ethernos bienes nos promete, que no lleuar con impaciencia los trabajos que se ofrecē: pues los auemos de padecer mal q̄ nos pese. Y por tanto seria discreció, hazer dela necesidad virtud (pues al fin se an de tēer huespedes có buen rostro, o huespedes con mal rostro,) y ellos son trabajos de por vida, que no pueden durar mucho, y nos esta muy bien a nosotros que los tengamos: porque son como corma que echan al sieruo fugitiuo por que no se vaya, y ansi paraque no nos vamos de nosotros mismos, son muy buenas las prisiones, y las piguelas delos trabajos, paraque no corramos tras las honrras, tras los vicios y peccados, y enseguymiento de las prosperidades, y fauores mundanos, que desuanecen a los hombres, y los hazen salir de si mismos: sino que tengamos todas estas cosas por tranbitorias (como lo son) y en la possession que ellas merecen: por ser tan perecederas y caducas.

Quanto mejor consideració es, estar con mucha paciencia (lo poco que a de durar esta vida) muertos de hambre a la
Luce. 16. puerta del rico: como el pobre Lazaro esperando las migajas que secaian de la mesa, y y no se las dauan. Y como Iob
Iob. 3. enel muladar, rayendo la materia de sus llagas: muy pobres los dos (mas de paciencia muy ricos) que no estar vestidos de purpura (librea del rico auariento) rellenos, de manjares, y abundantes de vicios: pues aquella pobreza, miseria, y dolores, se acabaron tan presto. Y
Luce. ibi. el rico esta tantos años, a desseando y pidiendo vna gota de agua, con que refrescar algo el ardor de su lengua, y: no se la dan, ny la tendra para siempre. O bienauenturada paciencia, q̄ tuuo por premio la bienauenturança, y desdicha da la prosperidad, y opulencia, a quien correspondio tal tormento.

Bien conocian, y cayeron enla cuenta, los bienauenturados Apostoles, y Martyres de Iesu Christo, del the soro que tenia depositado enel cambio dela paciencia: quando salian de las carceles, y delos theatros, y audiancias delos tiranos muy contentos, y que no cabian ensi de plazer (como leemos en losactos delos Apostoles) y como otra vez començamos a dezir: porque eran dignos de alcançar tan gran bien, como era salir condenados a muerte, a cruzes, a açotes, y a otras diuersidades de tormentos. Por la occasió que se les ofrecia con la paciencia destos trabajos q̄ padeciā por amor de Iesu Christo, de tan segura, tan grande, y tan cierta ganancia, comprada y adquirida, con tan breues martyrios, co la moneda valiosa dela paciencia que tenian: quando eran afrentados y maltratados, aspados y crucificados, y muertos por el nō bre de Christo. Y no teniā en nada los trabajos y persecuciones, considerando lo poco que les podian durar, y la ethernidad de gloria, y bienauenturança que les auia de corresponder a sus penas, passiones, y trabajos: como veremos enel siguyente capitulo.

ibāt apost. gaudentes a conspectu. Actuum. 5.

Capitulo 16. dela corona y triumpho que se deue a la paciencia, y para declaracion desto se presupone las coronas que dauan los Romanos a los vencedores.

DESPVES de auer tratado dela materia de la paciēcia y delo que a cerca della senos a ofrecido, resta q̄ declaremos el premio y gualardon, y la

M la corona triumphal que merece, el que pelea varonilmente enel campo delos trabajos, y los sufre con paciencia, y les haze cara, y no se rinde, ny dexa vencer de ellos: antes alcança dellos gloriosa victoria. La qual no merecen, ny se les dara, a los q̄ no saben tener fuerte, y hazer rostro, a quantos enemigos les acometieren: estando armados de mucha paciencia. Porque (conforme
Non coronabitur nisi qui. 2. Thimo. 2. a la sentencia del Apostol) no sera coronado, sino el que ligitimamente peleare. Pero para poder alcançar esta corona de victoria, es necessario que estemos armados de aq̄llas armas, que nos
induite vos arma Dei ad Eph. 6. señala el Apostol quando dize, esforçaos enel señor, y en la potencia de su virtud, y vestios las armas de Dios: paraque podais vencer las assechanças del diablo: considerando que no emos de pelear contra carne y sangre, sino contra Principes y postestades. Estas armas que dize el Apostol, que son armas de Dios, no son otras, sino las armas dela paciencia, con que se armo el mismo Dios hecho hombre, enel campo del monte Caluario: quando con tanta paciencia sufrio por nosotros tantos trabajos, y triumpho, y alcanço victoria de nuestros enemigos. Esta cota de paciencia, nos aconseja el Apostol q̄ nos vistamos quando dize. Mira que os vistais de benignidad, de humildad, de
Induite vos. etc. patien. ad Colocenses. 2. modestia, y de paciencia, y es de considerar, que puso enel prostrero lugar, como por retaguarda, a la paciencia: por que es guarda delas otras virtudes. Estas mismas armas de paciēcia, dize el mismo Apostol en otra epistola, que son
Pacientia vobis necest vt reportē repromi. ad Hebr. 10. muy necessarias: paraque lleuemos las repromissiones, y estas repromissiones, declara Santiago que son, la corona de la vida que tiene Dios aparejada, para
Beatus vir qui sufert tētatio. jaco. 1. los que tienen paciencia enlas tentaciones y trabajos.

N Pero paraque procedamos claramente, y entēdamos que corona es esta que dize Santiago, que esperamos, y que se a de dar a los que varonilmente pelearē con las armas dela paciencia, enel palen que delos trabajos: no creo que dara desgusto al letor, presuponer primero (pues viene tan apropossito) los premios y coronas, que daua el pueblo Romano, en tiempo delos años floridos de su prosperidad, alos que alcançauan victoria dlos enemigos dela patria: y boluian victoriosos, quando Roma cabeça del mundo, era señora delas mas Prouincias, Reynos y Señorios del mūdo, por incitar, y mouer los animos valerosos delos Romanos, a emprender grandez hazañas, y a ofrecerse a grandes peligros: y por esso de que boluian victoriosos los Capitañes, que auian embiado a alguna conquista, los honrrauan con solemnissimos recebimientos, y les dauan diuersas maneras de coronas (segun que lo auiā merecido sus obras) como veremos eneste capitulo, por preambulo del triumpho, mucho mayor y mas grande, que se le deue a la paciencia: como enel capitulo luego siguiente declararemos. Y lo que yo e colegido de diuersos authores, que tratan esta materia delos triumphos antiguos, es lo que se vera enlas siguientes consideraciones.

O Lo primero qne se a de considerar a cerca desto es, que este vocablo triuumpho, quiere dezir vna honrra muy grāde, que el pueblo Romano hazia a los Capitanes, que boluian vencedores de alguna batalla muy señalada.

Y esta inuencion de triumphos, fue la razon principal porq̄ en Roma ouo varones tan señalados en armas, que cō animos inuincibles (por cobdicia de triumphar) hizieron cosas muy hazañosas, y casi increibles, con que conquistaron, y ganaron y subjetaron, al Imperio Romano, casi todo lo que auia

entonces deſcubierto del mundo: que aora eſta repartido por infinitos Reyes, y Principes, y Señores dela tierra: por ganar la honrra que les daua el pueblo Romano con eſtos triumphos.

Y (aunque los que mas los feſtejaron, y con mas pompa los celebraron, fueron los Romanos) pero no fueron ellos los primeros inuentores del triumpho: antes dize Diodoro Siculo, que Dionyſio (que por otro nombre le llamaua Libero padre) fue el primero que triumpho enel mundo, y Iuſtino dize, que Aſdrubal Capitan antiquiſsimo, fue el primero que triumpho en Cartago: antes que los Romanos ſupieſſen que coſa era triũpho. El caſo es, que (aunque los que mas ſe an ſeñalado enel mundo enla grãde mageſtad delos triumphos) fueron los Romanos, otras naciones, antes y deſpues de ellos (aunque no cõ tantas ceremonias, y ſolemnidades) vſaron deſtos triumphos. Y ſon tan antiguos, que quando Abraham vencio a-

Diodoro ſiculo.li.6.

iuſtino.li.9

Geneſ.14. aquellos cinco Reyes, đ que ſe haze mẽciõ enel Geneſis, le ſalio a recebir Melchiſedech, y con gran triumpho y authoridad (ſegun que entonces ſe pudo hazer) le metio en la cibdad de Salen, q̃ aora ſe llama Hieruſalem, y le ofrecio pan y vino, y le pago decimas de todo lo que tenia, y fue el primero que pago decimas, y le canto la gala de ſu victoria (deſpues de auer le echado grãdes bendiciones) diziendo, bendito ſea Abraham de Dios altiſsimo, q̃ crio el cielo y la tierra, y bendito ſea Dios, que entrego en tus manos a tus enemigos. Y eſta fue la mayor ſolemnidad q̃ entonces ſe pudo hazer, y es manera de triumpho bien antiguo.

Tambien es antiguo triumpho, el cõ que metieron a Dauid enla cibdad de Hieruſalem: quando alcanço aquella famoſa victoria contra el Gigante Go-

1.Reg.17. liath, y venia cõ la cabeça del enemigo enla vna mano, muy triumphante, y cõ la eſpada que le auia ganado enla otra: con grande acompañamiento, cantando le las mugeres del pueblo la gala de ſu triumpho, con eſte cantar Saul, mato a mil, y Dauid mato a diez mil. Y por mas ſolemnidad, entraron con el enla cibdad: tañendo páderos, y otros inſtrumentos de aquel tiempo.

El Rey don Alarico, tambien (por que prouemos eſta conſideracion con algunos triumphos antiguos que alcãçaron los Reyes de Eſpaña) triumpho deſpues de muerto, con mayor ſolemnidad que otros Principes victorioſos triumpharon en vida. Porque dize Valerio delas hiſtorias eſcolaſticas: que eſte Rey Alarico, ayunto ſiendo Rey delos Godos, toda la gente que pudo, y deſtruyo gran parte de Italia, y puſo cerco ſobre la cibdad de Roma, y la vencio y ſaqueo: ſiendo ella cabeça del mundo, y eſtando mas acoſtumbrada a vencer que a ſer vencida. Y deſpues que eſtuuo enella tres dias, que duro el ſaco mano, pego fuego a la cibdad, y ſe boluio con gran triumpho deſta victoria: pero eſtando tan empinado, vſo conel el mundo de ſu comun coſtrumbre. Porque llegando a vna delas cibdades que a la yda auia deſtruydo, que ſe llamaua Coſancia, ſe cayo del cavallo muerto ſubitamente: cuya deſaſtrada muerte fue muy ſentida, y llorada delos Godos: los quales acordaron de hazer le vn triſte (pero muy notable y honrroſo) triumpho, en memoria de la victoria que auia alcançado delos Romanos. Y fue, que tomando muchos dellos açadones, echaron por otra parte vn Rio muy caudaloſo que por alli corria, y en medio del le hizieron vn mui honrroſo ſepulchro, donde le enterraron, y puſieron con el en la ſepultura, las armas con que auia auido la victoria, y los mejores deſpojos que auia ganado

Alarico rey

Vale.li.3. ca.4.

nado y muy gran parte delas riquezas que traia: y deſpues que le ouieron enterrado a el y a ello, tornaron a boluer el rio como eſtaua antes.

Rey don alonſo.1.

Tambien fue muy ſolemne triumpho el que alcanço el Rey don Alonſo primero deſte nombre, llamado el Catholico: El qual era muy temeroſo de Dios y Chriſtianiſsimo, y auiendo vencido infinitas batallas contra moros, y ganado muchas prouincias y cibdades, y entre ellas a Vizcaya, y Pamplona, y Caſtilla la vieja, y boluiendo muy alegre de tantas victorias como auia alcãçado por el enſalçamiẽto dela fe de Ieſu Chriſto: llamo le Dios, para dar le el triumpho delos trabajos que auia padecido, peleando por la Religion Chriſtiana, cõtra los enemigos dela Cruz de Chriſto, y dize el Arçobiſpo don Rodrigo: que al tiempo de ſu muerte, ſe oyeron bozes angelicas enel ayre, que cantauã grandes alabanças deſte virtuoſo Rey. La qual me parece que fue glorioſa manera de triumpho.

P

Rey don Fernando gano a Seuilla.

El Rey dõ Fernando tercero de Caſtilla, deſpues de auer alcançado grandes victorias delos moros, y ganado a Vbeda, y Baeça, y a otras muchas Cibdades, Villas y Lugares, puſo cerco ſobre la cibdad de Seuilla (que era de moros) y paſſados diez y ſiete meſes que la tuuo cercada por mar y por tierra, al fin ſe le entrego, con que los que quiſieſſen yr a tierra de moros, los dexaſſen yr libremente. Y fueron ſe por el mar cien mil perſonas, y por tierra trezientas mil y el Maeſtre de Calatraua fue con ellos haſta poner los en ſaluo. Y el Rey don Fernando entro triumphando en Seuilla con grande honrra y aparato, y le ſalieron a recebir gran numero de Obiſpos, Priores y Comendadores, y Religioſos de todas las ordenas, y toda la Clerezia, y Caualleria deſtos Reynos que alli ſe juntaron, le metieron enla ciudad debaxo de vn palio de brocado muy rico, y con mucha muſica y gran de alegria, le lleuaron a la mezelita: la qual los Obiſpos limpiaró de aquellas ſuziedades dela ley de Mahoma, y la conſagraron, y dedicaron a la Virgen ſancta Maria nueſtra Señora, y dixo la Miſſa y predico don Gutierre Arçobiſpo de Toledo, y ſe hizieron muy ſolẽnes proceſsiones, y los mayores regozijos, eſpiritual, y temporalmente que ſe auian viſto en Eſpaña. Eſtos eran buenos y loables triumphos, y de que ſe ſeruia la mageſtad de Dios.

Delo dicho ſe infiere lo que veniamos prouando, que no ſolamente en Roma, pero en Eſpaña, y en otras muchas partes del mundo ſe an vſado los triumphos, que es vna manera de honrra particular que ſe daua alos vencedores. Pero porque en Roma fueron mas vſados y ſolemnizados, y con mas põpa y ceremonias, que enlos otros Reynos y Prouincias del mundo: ſera razon, ya que entramos en eſta materia, dezir algo delo que vſauan los Romanos el dia del triumpho.

El dia que auia triumpho en Roma, era muy ſolemne y celebrado con grãdes ceremonias: no ſe abrian las tiẽdas, ny podia auer officio mechanico, todos los caminos y las calles por do auia de paſſar el triumphador, eſtauã entoldadas de paños de oro y ſeda, y adornadas con ramos, y flores, y con yeruas y coſas odoriferas. Enlas plaças auia juegos, bailes, y repreſentaciones, y otros exercicios de plazer. Y ſalia el Senado con toda la nobleza de Roma, con grã de authoridad a recebir al triũphante: El qual venia en vn carro dorado, con quatro cauallos blancos veſtido de purpura, y coronado con vna corona de laurel, y delante del carro yuan los vencidos con priſiones, y ſi alguno dellos era Rey, yua tras el carro y no delante.

Luego

Luego venian los ſoldados y gente de guerra victorioſa, con ramos de laurel enlas manos, lleuauan adelante en carros, todas las armas que auian ganado a los vencidos, y los deſpojos mas ſeñalados, de joyas de oro, y plata, y coſas ſeñaladas. Y los preſentes de los Reyes y Cibdades cõfederados, que eran vaſſallos del pueblo Romano. Y auia en las plaças repreſentaciones, delas coſas notables que auia auido en las batallas, y conquiſta de los Reynos y cibdades. Ydeſpues deſtos juegos y ſolemnidades con eſta pompa lleuauan al triumphante al templo de Iupiter, dõde offrecian los principales deſpojos dela guerra. Y alli ſe hazia vn combite general ſolemniſsimo. Y porq̃ no ſe enſoberueciesſe el Capitan con tan grande honrra, auia chocarreros, que le dezian al Capitan victorioſo, quantos motes, apodos, y affrentas querian: de donde creo que ſe tomo la coſtumbre que oy ay en todas las vniuerſidades, que quando ſe doctora vn letrado, le traẽ con vn ſolẽne paſſeo por todas las calles principales del pueblo, con vn capirote y vna borla en la cabeça, y hazen vn vexamen, en el qual, el vexador tiene licencia para dezir le enla cara, quantas injurias y baldones quiſiere al doctorando: la qual coſtumbre, parece que ſe tomo delo q̃ eneſtos triumphos ſe hazia con los que triumphauan.

Venian de tras del triumphador, ciento y veinte vacas blancas que venian cubiertas de vnos velos blancos: los quales tenian ellos por coſa ſagrada, y los cuernos eſtauan dorados, y enlas cabeças traian vnas guirnaldas de flores, y luego ſe hazia ſacrificio dellas enel tẽplo. El triumphante venia enel carro cõ ſus armas, y diadema, o corona, y con cetro real. Y tirauan comunmente el carro cauallos blancos, y algunas vezes, por mas mageſtad, le lleuauan otros animales mas exquiſitos, como quãdo triumpho Pompeyo de Africa, entro en carro de Elefantes, y lo miſmo dize Suetonio de Iulio Ceſar, que triumpho con carro de quarenta Elefantes, y el Emperador Aureliano, triumpho en carro que le tirauan cieruos. Y Marco Antonio, en carro q̃ le tirauan Leones. Y deſpues de todo eſto venia el Rey vẽcido de tras del carro, veſtido de pardo obſcuro, con ſus hijos y parientes, y los de ſu caſa, llorando, y haziendo tantas laſtimas, que mouia a mucha compaſſion y laſtima, a los que conſiderauan los baibenes dela falſa fortuna: y como a los que eſtan mas encũbrados, les haze dar mayor cayda. Por lo q̃l auia muchos hombres y mugeres delos Romanos, que entre los entremeſes de tã grã regozijo, derramauan muchas lagrimas, de compaſsion. De eſtos triũphos Romanos, haze larga mencion Paulo Oroſio, y Blondo: y dizen, que vuo en Roma deſtos triumphos, trezientos y veynte, y el vltimo fue el del Emperador Pobro quando yua ya en diminucion el Romano Imperio.

Suetonio.

Paulo Oroſio. Blondo.

Otra manera auia de triumpho, que no era tan ſolemne como eſte, que llamauan ouacion, y ſe daua a Capitanes que no eran Conſules ni Proconſules, y quando la guerra no auia ſido muy ſangrienta. Y delos que anſi triumphauan dize Aulogelio: que no entrauan en Roma en carro, ſino en cauallo, y no con corona de laurel ſino de arrayan, y a eſtos, no les era concedido poner eſtatuas en los templos, y en las plaças, como alos que diximos primero que ſe les daua la honrra del triumpho, ni hazer arcos triumphales, ni poner ſus armas en columnas, eſculpidas en ellas las victorias que auian alcançado, como Pompeyo, de quien dize Saluſtio: que auiendo vencido a los Eſpañoles, puſo ſus armas enla cumbre delos montes Pyrineos

Aulogelio.

Saluſtio.

Pyrineos, Eſto miſmo parece que pretendio hazer el rey Saul, quando auiendo vencido en batalla al rey Agag, edifico vn arco triumphal enel mõte Carmelo, para memoria de ſu victoria (como eſta eſcripto enel primero libro de los Reyes) de la qual coſtumbre, tãbien vſaron antiguamente los Griegos: que enel miſmo campo donde alcançauan alguna victoria, en el arbol mas alto q̃ auia, colgauan las armas mas principales delos vencidos: por memoria de ſu triumpho.

Erexit fornicem triũphum. 1. Reg. 15.

Tambien auia otra manera de triumpho, q̃ ſe daua a los capitanes que auiã librado alguna ciudad, o fortaleza cerda, y les dauan vna corona que llamauã obſidional, y era de vna yerua que ſe dize grama: y la eſtimauã en mucho mas que ſi fuera de oro, por lo que repreſentaua. Y eſta corona alcãço Quinto Fabio Maximo: porque compelio a Anibal, que alçaſſe el cerco que tenia pueſto ſobre Roma. Otra corona auia que ſe llamaua Ciuica, y ſe daua a qualquiera que libraua a algun Romano de algun gran peligro de contrarios, y matiua a ſus enemigos. Y la miſma ſe daua, al que primero ſubia al muro, o fortaleza que teniã cercada los Romanos. Y por lo primero, gozo Cicerõ deſta corona, por auer librado a Roma de la conjuracion de Catalina. Y por lo ſegundo, ſe dierõ catorze coronas deſtas a Cininio Dentato, varon valẽtiſsimo. Otras coronas auia que ſe llamauã murales, otras caſtrenſes, otras nauales, y de otras muchas maneras, que toca Plinio enel libro. 16. y. 22. Y Aulogelio en el quinto. Y Solino enel ſexto: los quales dizen, que vuo muchos que ſe ſeñalarõ tanto enlas batallas, y fueron vencedores tan diuerſas vezes, que merecieron muchas deſtas coronas, y en eſpecial dize de Marco Sergio: que gano las mas dellas (no vna, ſino muchas vezes) con no tener mano derecha, que ſe la cortaron en vna batalla, y en ſu lugar tenia vna mano de hierro: el qual tenia en la delantera de ſu cuerpo, veynte y tres notables heridas, cada vna de las quales baſtara para matar a otro. Y Lucio Licinio, tenia quarenta y cinco heridas terribles, y ninguna en las eſpaldas: las quales auia recebido, en ciento y veynte batallas campales, en que ſe auia hallado. Eſte Valeroſo capitan, recibio ciẽto y ſetenta coronas ciuicas, y ocho coronas caſtrenſes, y tres coronas murales, y dos coronas nauales, y vna obſidional (como affirman los ſobredichos autores.) Bien coronado eſtaua eſte gran capitan, y bien prouey do de coronas.

Quinto Fabio.

Cininio Dẽtato.

Plin. li. 16 & .22. Aulog. li. 5.

Solino. li. 6 Marco Ser-

Lucio Licinio.

Y es de conſiderar, que anſi como aquel venturoſo, y biẽ gouernado pueblo Romano daua todos eſtos triũphos y coronas, y otros grãdes premios a los vencedores, para prouocar a los Romanos a ſer esforçados, y hazer grãdes hazañas por la eſperãça dela grãde hõrra que ſe alcançaua con eſtos triumphos y coronas: anſi tambiẽ caſtigaua ſeueriſsimamente y con gran rigor, a los q̃ huyan de los enemigos, y moſtrauan flaqueza, o ſe retrayan, y deſordenauan los exercitos: tãto que dize Tito Liuio, y otros hiſtoriadores: que los açotaua, y herrauan, y les abrian las venas para q̃ ſe deſſangraſſen: y quintauan, y dezmauan las compañias: como hizo Apio Claudo: que hizo matar la decima parte de vn eſquadron: porque perdierõ ſu eſtãcia. Y lo miſmo hizo Marco Antonio, en otra cõpañia que no auia defendido cierto fuego q̃ prendieron los contrarios. Y eran tan amigos, y fauorecedores, los Romanos de la diſciplina militar, y de la buena gouernacion de los exercitos: que aunque hizieſſen coſas muy ſeñaladas, y ſuccedieſſe muy bien (ſi era contra lo que les eſtaua mãdaua) los caſtigauan riguroſamente: como

Titus Liuius, lib. 8.

mo

mo hizo el conſul Lucio Manilio,del qual eſcriue Tito Liuio:que corto la cabeça a ſu hijo,porque contra ſu mandado peleo con los enemigos (ſiẽdo prouocado y deſafiado dellos, por no moſtrar flaqueza(no obſtante que los auia vencido) Lo qual es grande exẽplo del exercicio militar,para que no ſe deſmãden los ſoldados,ni hagan arremeridas: ſino quando les fuere mandado por los capitanes:porque (aunque alguna vez acierten)muchas puedẽ herrar, y echar a perder todo el exercito.

Tit. Liuius lib.8. decada.1.

Eſtos ſon los premios honrroſos, y las diuerſidades de triumphos y de coronas,que aquel Romano pueblo(hõrrador delos buenos,y verdugo y açote de los malos)daua a los que ſe ſeñalauã en las guerras,y boluian victorioſos, y ſalian vencedores de los enemigos de la patria. Con eſtos recebimientos y ſolemnidades los ſaliã a recebir,y los metiã en la ciudad, y coronauã a cada vno con la corona que merecia(ſegun la victoria q̃ auia alcançado) dandoles grandes titulos y renombres muy famoſos: poniendo ſus figuras y ſus armas en el Capitolio,y en las plaças de Roma: llamandolos padres de la patria,y haziendoles grandes mercedes. Todo eſto hazian ellos,porque(como dize el philoſopho)la honrra es premio dela virtud, y ella es la que ſuſtẽta las artes,y las tiene en pie. Y para incitar, y prouocar a ſus ciudadanos a tener vna embidia,moralmente virtuoſa deſtos triumphos:para que ſe hizieſſen dieſtros, y trabajaſſen por ſeñalarſe en las guerras: por eſſo honrraua tanto a los vencedores el Senado.

Honor eſt præmi. virtu. 5. Ethic.

Pues entre todas eſtas diuerſidades de coronas,querria yo que eſcogieſſemos vna,con que coronaſſemos a la paciencia,y con que honrraſſemos,al que ſuffre con paciencia las injurias y las aduerſidades,y al que ſabe alcançar victoria de ſi miſmo,y ſale cõ triumpho del campo de las tentaciones. Mas es tan gran coſa la paciencia: merece tã gran premio el hombre valeroſo, que (por amor de Dios) mete ſu cabeça dedaxo del yugo dela paciencia. es tan gran eſfuerço y valentia,vencer el hombre de carne ſus proprios appetitos,y reprimir e yr a la mano a ſus deſſeos: es tan gran victoria la que ſe alcança,de ſaber ſuffrir vna injuria,y tener paciencia en vna infamia, y quando ſe atrauieſſa vn falſo teſtimonio:es tan grande hazaña,moſtrar animo varonil, y no moſtrar flaqueza,en la lid,y cõtienda de tãtos enemigos,como nos combaten a cada paſſo:que entre todas las differencias de coronas que emos cõtado, ninguna hallo yo que no le venga muy chica a la paciẽcia, y que no merezca otra muy mayor. Porque todas eſtas ſe dauan, a los que triumphauan ſolamente de hombres,y vencian a los que eran de carne flaca: pero el que tiene paciencia en las tentaciones:el que eſcapa con victoria de vna graue tentacion, quanto mejor, y mas precioſa corona merece:pues ha vencido,y alcançado triumpho de enemigos eſpirituales: Eſto es lo q̃ encarece el apoſtol S. Pablo. Parad miẽtes,q̃ no peleamos cõtra carne y ſangre,ſino cõtra las maldades eſpirituales, y cõtra las poteſtades dlas tinieblas,los enemigos eſpirituales y las tẽtaciones(q̃ tãbiẽ ſon coſas eſpirituales)ſon muy difficultoſos de vencer, por q̃ como no tienen cuerpo no ſe pueden ver: ni tampoco las armas que traen,ni los tiempos de q̃ vſan,y anſi ſus golpes y heridas, ſon ſpirituales e inuiſibles, como las miſmas tentaciones y peccados, que ſe fraguan dentro enel anima,mediante el conſentimiento(que tambien es inuiſible.)

Non aduerſus car. et ſangui. ſed Epheſ. 6.

Y de aqui ſe ſigue,que no puede auer pintor en el mundo tan experto en ſu arte,ni de tan delicado ingenio:que ſepa

pa pintar vn peccado,ni debuxar el cõſentimiento del: por muy venial q̃ ſea, bien ſe puede ſaber que vna obra q̃ vos hazeys,o deſſeays hazer,y vn cõſentimiento que teneys es peccado: pero el ſe peccado o la tentacion que os hizo caer enel,no ſe puede ver, ni ſabra hõbre biuo debuxar que cara tiene, q̃ talle, o que hechura,y que manera y proporcion. Deſde a pocos dias q̃ fuyſtes cõcebido enel vientre de vueſtra madre, os dio Dios el anima racional que teneys, y la crio de nada, y la infudio en el cuerpezuelo perfectamente organizado,y deſde entonces la traeys dentro de vos miſmo,y nunca la aueys viſto,ni es poſſible que la veays de vueſtros ojos,bien ſabeys que teneys anima racional: pero no ſabeys que manera, ni q̃ talle tiene,y aun ſaber que coſa ſea es coſa biẽ difficultoſa; y nunca acaban de aueriguar los philoſophos que coſa es,y que condiciones y propriedades tiene. La razon deſto es,porque las coſas eſpirituales no ſe pueden ver, ni debuxar, ni aun entender claramente de que ſer, y de que propriedades, de que condiciones, y de que manera ſon:como las coſas corporales,que ſe dexan ver y tocar, y las perciben los ſentidos exteriores. Y por eſta cauſa los pintores aunq̃ nos pintan,los Angeles con cuerpos y alas y con pies y manos,y tambien vn fiero demonio con eſpantables cuernos no nos quieren dar a entender que tengan eſtas coſas,ſino pintan los de eſta ſuerte,porque anſi ſe hã moſtrado algunas vezes a los hõbres:y en eſto dan a entender la hermoſura y la bienauenturãça que tienen los Angeles, y en las alas ſu preſteza y velocidad para cũplir el mandamiento de Dios. Y en la fiereza con que pintan los demonios nos dan a entender la abominacion y fealdad del peccado en que cayerõ, porque es verdad muy cierta que realmẽte no tiene cuerpo el angel por ſer puro eſpiritu,ni puede tener alas,ni coſa corporal como tan poco el demonio puede tener coſa que ſea corporal, ſaluo quando permitiendo lo Dios toman figura de coſa corporal para algũ effecto,mas de ſuyo ſon incorporeos, e ſon inuiſibles los angeles y los demonios. Y de aqui es,que no ſe pueden ver viſiblemẽte los demonios,ni ſus tentaciones y engaños a viſta de ojos: y por eſſo ſon mas difficultoſas de vencer,que los golpes de los enemigos corporales: que los vemos claramente, y nos podemos amparar y defender dellos.

Y por tanto,es muy grande el merecimiento dela paciencia con q̃ ſe vencen las tentaciones de los enemigos inuiſibles, y mas ſangrienta y temeroſa, la batalla eſpiritual e interior, con que ſe vencen los appetitos de los vicios, q̃ nos hazen guerra interior y ſecreta: q̃ las batallas temporales, y de enemigos viſibles,cuya victoria (aunque ſe paga muy bien con los triumphos, y coronas de la tierra)no ay premio, ni corona en eſta vida,que no ſea pequeña para coronar al que ſuffre con paciencia las injurias y affrentas,y los otros trabajos, por amor de Dios. Y por eſſo ſera neceſſario lleuar al cielo, a aquella ciudad ſoberana de la bienauenturança, al que ha peleado varonilmente en eſte mundo contra los eſpirituales enemigos:para que alli triumphe, y reciba el premio y la corona que merece. Eſta es aquella corona que dize Dauid: que es de piedras precioſas, porque no hallo otra coſa mejor a que la comparar, y de quien dize Salomon. Coronarte ha el Señor,cõ corona precioſiſsima, y el Eccleſiaſtico la llama corona d̃ alegria enel primero capitulo, y en el capitulo quarenta y cinco, la llama corona de oro,y Ezechiel la llama corona de hermoſura, y Sanctiago la llama corona de

Corona de lapide pre. Pſal.20. Corona inclita prote. prouer.4. Corona exulta. Eccleſiaſti.1. Corona aurea ſuper. Eccleſi. 45. Corona de coris. Ezechi.16. Coronã vitæ. Iacob.

de vida,y ſant Pedro la llama in marceſſible corona de gloria. Y ſant Iuan en ſu Apocalypſi la llama corona de vida,y el Apoſtol ſant Pablo la llama corona de juſticia. La qual dize que ſe la tiene depoſitada,y ſe la ha de dar el Iuſto juez. Eſta corona es de la que habla el Apoſtol quando dize: que no recebira corona,ſino el que valientemẽte peleare. Deſta corona habla Tobias, quãdo dize: y ſi ſu vida fuere muy aprouada ſera coronado. A eſte premio,y glorioſo triumpho,y a eſta corona de gloria,llama Dios al anima que del palen que delas tentaciones y trabajos deſte mundo,ha ſalido con victoria,diziendo. Ven amiga mia,ven eſpoſa mia,recebiras la corona que te eſta aparejada.

In marceſſib. gloriæ coro.1. Pet. 5.

Dabo tibi coro. vitæ. Apoc.2.

Repoſita eſt mi. coro. iuſti. 2. Timo. 4.

Nõ coronabitur niſi. 2.Thimo.2.

Si vita in probatione fuerit coronabitur. Tobi.2.

Veni ſponſa.veni coronaberis. Cant.4.

Es tan preciosa eſta corona que ſe ha de dar a los vencedores en la otra vida,q̃ por hallarnos muchas vezes apretados y opprimidos, de tantas y tã continuas guerras,y de tantos y tales enemigos como tenemos, mientras biuimos en la carne,muchas vezes desfalleceriamos,y perderiamos el animo: ſi no tuuieſſemos conſideracio, a lo mucho que nos importa reſiſtir, y alcançar victoria,y triumphar de nueſtros enemigos: pues no es menor el premio que eſperamos,que triumphar, y no en ciudades deſte mundo caduco y breue, con honra temporal y monumentanea: ſino en aquella ſoberana ciudad y glorioſa,dela celeſtial Hieruſalem. Y ſi por el premio de vna corona de laurel,o de roble,con tanto animo peleauã los Romanos,y ſe metian por las picas de ſus enemigos: quien ſera tan couarde y tan para poco,que no ſe eſfuerce y trabaje, por alcançar victoria de los enemigos eſpirituales: los quales no pretenden quitarnos la vida del cuerpo (en que va tan poco) ſino la vida del alma (en que va tanto (para no perder aquella corona de gloria, y aquella honra ſoberana, con que ha de honrrar Dios a los buenos ſoldados,y aquella autoridad y glorioſo triumpho,con que los triũphantes ſeran recebidos, no en ciudades de tierra,ſino en la miſma ciudad de Dios, y en la corte celeſtial: no con acompañamientos de Senadores Romanos, ſino de coros angelicos: no con appellidos y vanos renombres de padres de la patria,como Ciceron, ni de Maximo, como llamaron a Quinto Fabio quãdo triumpho,ni de felice,como llamaron al capitan Sila,por auer ſido dichoſo en las batallas: ſino el renombre con que los llamaran. Sera nombre de bendicion,quando dira el miſmo Dios. Venid benditos de mi padre, y recebid el reyno que os eſta aparejado. No ſeran llamados para recebir coronas, triumphos y honras temporales, en premio de ſus victorias,ni q̃ ſea dictadores,conſules, o emperadores de la tierra: ſino para que reciban en premio de ſus trabajos el reyno delos cielos, y eſto ſera quando ſalidos de la lid, y guerra importuna deſta carne con victoria, nos llame Dios a tomar la poſſeſsion, y corona del reyno de la gloria triũphante.

Venite benedicti. Matth.25.

Capit.18. Que trata adõde emos de triumphar y recebir la corona dela paciencia, que es en la gloria.



Odos los triũphos, y coronas de q̃ auemos tratado, dauan los hombres mortales, alos hombres mortales,en eſta vida mortal: pero el

el premio que ſe ha de dar a los buenos trabajadores, y a los buenos ſoldados, no le puede dar otro que eſſe miſmo Dios, y de ſu mano le ha de recebir el anima immortal. Y deſpues del vniuerſal juyzio, el anima, y el cuerpo juntamente, en el mas noble lugar del mundo, (que es el cielo empyreo,) donde Dios comunica ſu gloria a los eſpiritus Angelicos, y a los ſanctos. Y llamaſe empyreo, porque pir quiere dezir fuego: porque es muy lucido y reſplandeciente,con muy glorioſo y deleytable reſplandor (como dize Eſcoto en el quarto, (de cuya claridad habla ſant Iuan en el Apocalypſi,quando dize: Moſtrome el Angel la ciudad ſancta de Hieruſalem, q̃ tenia la claridad de Dios. Y eſta ciudad no tiene neceſsidad de Sol, ni de Luna,porque alli no ay noche: porque la claridad de Dios la alumbra. Conſiderando el Real Propheta la claridad y excelencia deſte lugar, comiença a dar vozes. O quan dignos ſon de ſer amados tus tabernaculos Dios de las virtudes, de deſſeo de entrar en tus palacios deſfallece mi anima: vna coſa pido a Dios, y tengo de perſeuerar en eſta demanda: que more yo en la caſa del Señor.

Scot.in. 4. diſt.49.

Oſtendit ei ciuitatem, haben. claritatem Dei. Apoca. 21.

Quam dilecta tabernacula.pſal. 83.

Vnam petri a Domino. pſal.26.

Eſte lugar, es el que ha eſcogido la mageſtad de Dios, el theatro y trono imperial: donde reparte los premios y las coronas a los vencedores: los quales ſon tan grandes, y las coronas tan glorioſas, que ſe dan por trabajos tan breues: que no ſe pueden explicar con lenguas de carne. Pero pregũtemos eſto al bienauenturado ſant Gregorio, y dezirnos ha. Que lengua o que entendimiento podra dezir ni entẽder, quan tos ſon los gozos de aquella ſoberana ciudad: Eſtar en los miſmos choros de los angeles: aſsiſtir con aquellos ſoberanos eſpiritus, y ver la cara de Dios, y la lumbre inaceſsible, no tener miedo a la muerte, y alegrarſe con el don de la immortalidad? Para coſa tã ardua ſe enciende el animo, y deſſea aſsiſtir a do eſpera para ſiempre gozar: mas a los grandes premios, no ſe puede venir ſino por grandes trabajos, por lo qual dize el excelente predicador Paulo. No recibira corona, ſino quien legitimamẽte peleare. eſtas ſon palabras de S. Gregorio. Pero preguntemos eſto miſmo al bienauẽturado Apoſtol, para que como teſtigo de viſta, nos diga algo de aq̃llos bienes de la gloria, y dezirnos ha: Ni ojo vio, ni oydo oyo las coſas que Dios tiene aparejadas para los que le aman.

Que autem lingua dicere. Grego. in home.

Non coronabitur niſi qui, &c. 2. Thimot. 2.

Nec oculus vidit. 1. Corint. 2.

Es tan grande eſte gozo de los bienauẽturados, q̃ ſu auſencia hazia llorar, y gemir al rey Dauid. Ay de mi (dize) q̃ le ha prolongado mucho mi deſtierro. Este miſmo ſentimiento tenia el apoſtol quãdo dezia: Deſeo ya ſer deſatado y eſtar cõ Ieſu Chriſto, y la razon deſtos deſſeos es: porq̃ todas las coſas tienẽ apetito natural al bien, y como el objeto dela criatura racional ſea Dios, y todas las potencias reciben perfecciõ de ſu objeto (como dize Ariſtoteles) de aqui es, q̃ el hombre no puede repoſar, haſta q̃ ſe vea con ſu miſmo objeto (q̃ es Dios) para quien ſe endereça ſu viage. Y q̃ eſto ſea aſsi, dizelo ſant Auguſtin en el Inquiridiõ, y alegalo el Maeſtro delas ſentẽcias enel libro ſegũdo. Hizo Dios la criatura racional, para q̃ entendieſſe el ſummo biẽ, y entẽdiendole le amaſſe, y amãdole le poſſeyeſſe, y poſſeyẽdole le gozaſſe: lo qual ſe cõfirma cõ aq̃lla autoridad de S. Auguſtin: Heziſte nos Señor para ti, y eſta inquieto nueſtro coraçon haſta q̃ llegue a ti: lo qual tambiẽ ſe podria prouar por aquella ſentẽcia del Philoſopho. La felicidad conſiſte en la quietud y ſoſsiego delos appetitos. Lo miſmo affirma Auguſtino enlos libros de la ciudad de Dios. Impoſsible es que

Hei mihi quia incolatus. pſal. 119

Cupio diſſolui. & eſſe Phili. 1.

Ab obiecto potentiæ recipiunt perfectio. 2. de Anima. & 10. Ethic.

Auguſt. 1. Enquiridiõ Fecit Deus creatu. rationalem vr. Magiſt. li. 2. diſtr.

Peciſti me domine ad te. et Augu. 1. confeſsio.

Felicitas cõſiſtit inquietatem appetitus. 10. Ethic.

Impossibile est esse beatũ qui non est de suæ felici. perpetuitate securus. 14. de ciuitate Dei.

vno sera bienauenturado, sino esta seguro dela perpetuydad de su bienauenturança (que es el mismo Dios.)

Por manera, que vno delos premios que gozaremos quando (por la diuina misericordia) lleguemos a esta ciudad soberana, sera, que auremos ya dado carta de pago a nuestros appetitos, y no aura que dessear: sino q̃ gozar. Y (aunque no vuiesse alli otro bien sino este) demas de otros que ay infinitamente mayores) auia de bastar, para que se diessen al exercicio de las virtudes, y peleassen esforçadamente, los que son amigos de su interes y buena paga: pues la virtud no ay quien la exercite, sino por la esperança del premio. Esto es lo que dixo Iuuenal: Quien abraçara la virtud, si le quitas los premios? Y Casiodoro dize en vna epistola: Los hombres andarian confusos si las virtudes no tuuiessen premios. No ay esfuela, ni agijon tan biuo como el premio, para caminar adelante en los buenos exercicios. Y por esso dize el Real Propheta. Yo me incline a guardar tus mandamientos por la retribucion: aunque no se ha de entender, que la retribuaya de ser el intẽto principal delas buenas obras: sino la charidad y amor de Dios. Tambien tenia esperãça del premio el apostol sant Pedro, quando dixo. Todas las cosas emos dexado por seguirte, que galardon nos has de dar?

Quis virtutem ample ctitur premia si tollas? Iuue. li. 4. sati. t. Confusi homi. vagirẽtur si virtꝰ premia nõ haberet. Casiodo. lib. 7 epist. 12.

Inclinaui cor meum ad facien. prop. retribu. psalm. 118.

Quid ergo erit nobis. Matth. 19.

A esta pregunta del Apostol sant Pedro, satisfaze lo que dixo Dios a Abraham: Yo sere tu galardõ. Que otro premio se podia pedir a Dios que fuesse tã importante como este, y con q̃ tan biẽ se pagassen los martyrios, y las prisiones de sant Pedro, y la muerte y tormẽtos de todos los sanctos Apostoles, y martyres, y los trabajos de todos los cõfessores, y la limpieza delas virgines, y las afflicciones, penitencias, y trabajos de todos los hõbres del mundo (q̃ por amor de Dios crucifican su carne con sus vicios y concupiscencias) sino esse mismo Dios? El qual comunica su diuina vision y bienauenturãça en el reyno celestial, a los que aqui se exercitã en los exercicios de la vida Christiana? Que otro triũpho mas honrroso, ni mas glorioſa corona podia Dios dar a los buenos soldados, que en el palenque deste mundo se han exercitado en la virtud dela paciencia, y en los otros exercicios dela milicia Christiana, q̃ darse a si mismo, en premio de trabajos tan momentaneos, como son todos los desta vida? O dichosos y bienauẽturados trabajos cuyo premio y galardon, ha de ser el mismo Dios. O felicissimos cõbates y prospera pelea, la q̃ tiene el hõbre cõtra las tentaciones, saliendo victorioso: pues le ha de corresponder el triũpho dela bienauẽturãça, y la paga dela ether na retribucion. Este es el premio q̃ pedia a Dios el real Propheta, quando dezia. Vna sola cosa pido yo a Dios, y esta es la paga q̃ yo pretẽdo, q̃ more yo en la casa del Señor. Porque esta casa es aq̃lla verdadera Roma cabeça del mundo: adõde se da el tropheo muy hõroso a los q̃ pelean valientemente contra las tẽtaciones. Este es el theatro, dõde se da la corona a los valientes soldados, que sabẽ vencerse a si mesmos. Este es el cãbio, adõde estan assentadas las librãças de sus merecimiẽtos, a los que tuuieron paciencia en los trabajos. Este es el vanco adõde se haze paga muy auẽtajada, a los q̃ dexaron por amor de Dios las riquezas, y menospreciaron los regalos, las pompas y vanidades del mundo. Este bienauenturado lugar es, adõde se dexa Dios ver, y gozar para siempre. Aqui es, adonde ay vna vniuersal presencia de todos los bienes, y vna ausencia de todos los males. Aqui es, adonde se halla vida perpetua: a la qual no ha de correſponder muerte.

Vnam petij a Dño. Psal. 26.

Ego ero merces tua. Gene. 14.

muerte. Aqui es adõde se goza de la fruta del arbol dela paciẽcia, q̃ aqui se plãto en el animo del perfecto Christiano.

Y (porque traygamos esta materia dela bienauenturança que emos comẽçado, al proposito dela paciẽcia de que veniamos tratando: quien ay que deste arbol dela paciencia, no tenga desseo de cortar vn ramo: con que acompañe al Redemptor del mundo, en la procession de su passion sacratissima, pues se ha de coger del, fructo de bienauẽturança? Quien no procurara de cortar vna pua deste arbol tan marauilloso, para enxerirla en su alma? Quien no dara quanto tiene, por vna postura del glorioso arbol dela paciencia, para plantarla en el huerto de su coraçõ, para coger grande abundancia de fruto, para la enmienda de su vida? Quien sera tan couarde, que huya el cuerpo al enemigo, y que no le ose esperar en el palenque de los trabajos y persecuciones, y que no quiera armarse con las armas inuincibles de la paciencia, en todos los encuentros y conquistas de enemigos, que se offrecieren: pues es tan grãde el premio de la victoria que se ha de recebir en la bienauenturança?

Y porque veamos quan buena paga, y gran recompensa es la bienauenturãça, de todos los trabajos posibles, y nos animemos a comprar este infinito thesoro, con el cornadito de la paciencia (presupuesto que no se puede explicar con palabras, lo mucho que es el estado de la bienauenturança) ni lo podemos entender perfectamente, hasta tanto que (por la diuina misericordia gozemos delia) dire algo delo mucho que escriuen los sanctos, desta vida bienauenturada dela gloria, y que cosa es bienauenturança: aunque es materia tan ardua, y que se alexa tanto de nuestros sentidos, que si le preguntamos al Apostol S. Pablo, q̃ fue arrebatado hasta el tercero cielo, que nos declare algun secreto, y nos de algunas señas dela bienauenturança: no nos dira claramẽte, que cosa es bienauenturança, y q̃ gozos y bienes comprehende: sino respõdernos ha cõ vna vniuersalidad, Ni ojo vio, ni oydo oyo, las grandezas que Dios tiene aparejadas para los que le siruen. Y si le tornamos a replicar, q̃ nos diga en particular alguna cosa, de essas grandezas y mysterios: dezirnos ha, Yo vi los secretos de Dios, q̃ no es licito al hombre de carne rratar de ellos. Pero vna sola cosa nos certifica, q̃ es cosa tan grande la bienauenturãça, q̃ no es nada padecer por alcançarla, todas las passiones y trabajos desta vida. Y pues a este glorioso Apostol, siẽdo vaso de escogimiento, y auiendo visto los secretos de Dios, le parece tan difficultoso tratar dellos, y meter la mano en materia tan alta: quien, siẽdo vn gusanillo de tierra, tendra atreuimiento para tratar dellos?

Nec oculus vidit, nec. 1. Cor. 5.

Audiui arcana Dei quç. 2. Cor. 12.

Non sum condignæ passio Roma. 8.

Aquel gran philosopho moral Boccio, se atreuio a darnos a entender, que cosa es esta bienauenturança, y dando su diffinicion, dize: q̃ es vn estado perfecto, donde se hallan juntos todos loe bienes. De la qual diffinicio̅ podemos (a lo menos) entender quan felicissimo estado es el dela bienauenturança, porque si vn hombre viene (por grã ventura) a alcançar vn estado en esta vida, que tenga vna cosa buena, o dos, o tres (como son hõrra, riquezas, y hermosura) se tiene por muy dichoso, y mucho mas, si cõ estos bienes cõurriessen otros: como es salud, ligereza y fauor: y mucho mas, si se añadiesse a esto prudencia, sabiduria, fortaleza, y los otros bienes naturales y adquisitos, que podria tener en el cuerpo y en el anima. Por bienauenturado juzgaria el mundo a este hombre: porque es del jaez de aquellos que debuxa el psalmista, quando dize. Ay vnos hõbres cargados de

I Beatitudo est status omniũ bonorũ agregatione perfectus. Boc. 3. de conso.

Beatum dixerunt populu. cui hęc sunt. psal. 143.

bienes,los halolies llenos de pan,las cubas llenas de vino: sus ouejas son muy parideras,sus bueyes muy gruessos. No se hallara en su casa vna hendedura para temer ruyna,no ay quien haga ruydo por su calle,para estoruarles el sueño. Y concluye el psalmista,con el engaño que en este tal juyzio tienen los hombres,diziendo: Estos tiene el mundo por bienauenturados: pero verdaderamente no lo son, porque demas de que no puede auer bienauenturança en cosas perecederas,estos tienen algunos bienes,y no todos(como dize la diffinicion)que se requiere para ser vno bienauenturado.

Desta diffinicion puede tomar fundamento nuestra consideracion: si el mundo juzga por bienauenturados a los que tienen estos bienes, y les faltan otros muchos, y los tienen tan limitados, y con tantos contrapesos (como vemos enlos que tienen muchas riquezas,que biuen con ellas tan descontentos,y congoxosos que les estaria mejor no tenerlas: porque son espinas que sacan del coraçon la sangre del contentamiento) q̃ sera aquel estado delos biẽ auenturados, donde estan las verdaderas riquezas,q̃ no puedẽ dar fastidio ni cõgoxa: y dõde estã los verdaderos bienes,delos quales ninguno les falta que puedã desear,ni ninguno tienẽ q̃ les de cuydado ni pesadũbre. Si el rey por muchos seruicios que le aueys hecho en la guerra,o enla paz,os haze alguna merced,a ratos viene tan cargada,y cõ tanta pẽsiõ y subsidio,que se puede juzgar por mayor,el añadidura q̃ la pieça. Si el mũdo os da hõrra o hazieda. O valame Dios,q̃ de cõtrapesos,jarretes y congojas os da cõ ella. Pero aquella soberana merced,q̃ haze Dios al q̃ le da este estado de bienauẽturãça: aquella prelacia y dignidad dela gloria, dase la tã libre de penhõ y de tributo,q̃ con aql sumo gozo,no ay,ni pũede auer mezcla ni añadidura de tristeza,ni pesadũbre: ansi lo affirma S.Iuã enel Apocalypsi. Alli no aura hãbre,ni sed,no aura trabajo ni dolor,porque essas cosas ya passaron.

Iam nõ erit labor neq; &c. Apo. 7.

Y en tanto es verdad,q̃ enla bienauẽturãça no puede auer tristeza,ni otra cosa q̃ pueda causar congoxa,y afflicciõ: q̃ si estando vos enla bienauenturãça,viesedes a vuestro padre, o a vuestro hijo estar enel infierno, no tendriades pena dello: antes lo tẽdriades por bien. Y lo querriades porq̃ Dios lo quiere. Esto es lo q̃ dize el Psalmista: Alegrarse ha el justo quãdo viere la vengãça. Y Dios dize por Esayas: Yo me consolare de mis enemigos,y tãbiẽ dize por Salomõ: Yo me holgare en vuestra perdicion. Lo qual declara Scoto enel.4. diziẽdo: que dize Dios esto, como doliendose dela perdicio delos malos,porque(como dize la Sabiduria)no se alegra Dios de la perdicio delos q̃ muerẽ,ni quiere su perdicio absoluta y simplemente(sino por razõ dela justicia)por la qual esta ordenada la pena para la culpa. Y por esso accepta y quiere el castigo delos dañados(aunque mas quisiera que merecieran ellos la gloria, que el castigo de el infierno, como tambien los q̃ estan en la bienauenturança,tienen por bien la pena y castigo delos peccadores del infierno)por muy conjunctos que seã, aunque mas quisieran,que no merecieran este castigo sus malas obras: y si no fuera contra la voluntad de Dios, ellos quisieran que no padecieran aquellas penas: pero porque Dios las quiere, las quieren ellos. Y esto nace de estar los bienauenturados con tanta fuerça vnidos y ayuntados a Dios, con el vinculo de amor y charidad: que no pueden querer ni dessear cosa,contra la voluntad de Dios, y si al bienauenturado le pesasse, o tuuiesse pena por la que padece su hijo, o suamigo en el infierno,

Lætabitur iustus cum viderit vindictã. psal. 57.

Ego quoq; in interitu vestro ridebo. Prou. 1.

Scotus in.4 dist. 50.

Nec delectatur in perdi. mori. Sapien. 1.

seguirse ya, que no era bienauenturado: porque como la tristeza o pesar,sea cosa mala, no se puede cõpadecer con bienauenturança: porque(como diximos en su diffinicion)es vn estado perfecto de todos los bienes,y por consiguiente, no se puede admitir en este lugar pena, ni pesar,ni cosa que no sea bien.

Tanta est pulchri. August.in deli bc. arbi.

El glorioso S. Augustin, cõtado las grandezas y marauillas de este estado dela bienauenturança, en vn libro que hizo dela libertad del libre aluedrio, dize: Es tan grãde la luz y hermosura de la bienauenturança, q̃ por estar en ella vna sola hora,con razon se deuria menospreciar, biuir infinitos años en esta vida,con todas las riquezas y prosperidades del mundo. El bienauenturado

Re uera illud est gaudiũ. Ber. super Cant.

sant Bernardo, tambien da su voto y parecer en este caso, y dize. Aquel te puede llamar bienauenturado a boca llena, y aquel se puede llamar verdadero gozo, donde se goza, no de cosas criadas: sino del mismo criador. Es de tal condicion este biẽ de la bienauenturança, que quando le posseyeres, ninguno te le podra quitar. Y es tan gran bien, que qualquiera alegria, en su comparacion es tristeza, y qualquier suauidad, es dolor, y lo dulce es amargo, y lo hermoso es feo, y lo deleytable (en su comparacion) es fastidioso y molesto.

A secuso non audierunt quæ Esaiæ. 64.

Considerando la grandeza deste estado de la bienauenturança. El propheta Esaias dize: Desde los siglos, no se oyo ni se vio, ni otro, sino tu (ni Dios) puede entender las grandezas que tienes aparejadas a los que esperan en ti, y lo mismo dize el Apostol Sant Pablo,

1. Cor. 2.

escriuiendo a los de Corinthio. Contemplando el propheta Dauid, la admirable grandeza de esta corte de la bienauenturança, dize: Marauillosos son Señor tus tabernaculos, y de puro desseo que tengo de verlos, desfallece

Quam dilecta taberna cu. psal. 83.

mi anima. Es tan gran bien el de la bienauẽturança, q̃ sacando por aquellas muestras que vio en la Transfiguracio, lo demas, el Apostol sant Pedro no se quisiera jamas apartar del monte Tabor, y pidio a Iesu Christo que hiziesse allí tres tabernaculos en que estuuiessen y morassen.

Faciamus tria taberna cula. Math. 17.

Pues pregunto yo aora a mi consideracion: si tan gran cosa es, y tan alta este estado de la bienauenturança, si es tan grande e infinito bien: si estos varones que no auian visto mas q̃ la muestra deste paño tan precioso, le estimauan en tanto, y por alcançarle, se offrecian los sanctos a tantos peligros, y holgauan de perder las haziendas y las vidas, y morir assados y aspados, y en ruedas de nauajas: como pensamos nosotros (a pie enxuto) alcançar tanto biẽ, y tan grã premio como es el de la bienauenturança: queriendo biuir con tantos regalos y deleytes. Y que por nuestros ojos los bellidos (como dizen) sin que nos cueste ningun trabajo, queremos alcançar tan glorioso triumpho? Sant Gregorio dize: Que los grãdes premios, no se pueden alcançar sino con grandes trabajos: pues que locura es la nuestra, en pensar, que nos há de dar (de pura gracia, y sin que nos cueste algun trabajo) tan gran bien como es el Reyno de los cielos, el qual, con tan grandes trabajos y tormentos, alcançaron los sanctos?

Ad magna premia non nisi p. Grego. in hom.

A ESTA consideracion nos mueue el Redemptor quando dize. El Reyno de los cielos padece fuerça, y los hombres violẽtos, es forçados y magnanimos, essos son los que le alcançan: que no los holgazanes y perezosos. El Patriarcha Iacob, tuuo por pequeño trabajo los siete años de seruicio que auia hecho a Laban, porque le diesse por muger a Rachel su hija (que era muy hermosa, y despues holgo

Regnũ cælorum vim patitur. & Matth. 11.

Seruiuit Iacob pro Rachel sep. Gene. 29.

de seruirle otros siete,porque se la diessen. Y dize la escriptura,que todo le parecia poco,por la grandeza del amor que le tenia: pues a quantos mayores trabajos y asperezas, nos deuriamos nosotros de offrecer, por gozar de aquella hermosura infinita de la bienauenturança: significada por la hermosissima de Rachel?

Si tanto, y con tanta razon se alegro el patriarcha Iacob, quando supo que su hijo Ioseph biuia (a quien tenia por muerto) que gozo sentira el anima del bienauenturado,quando vea al verdadero Ioseph Iesu Christo, que sabe que fue muerto por el y enterrado, ya immortal y glorioso:no en la tierra de Egypto,ni en el cenaculo de Hierusalem:repartiendo el pan sacramental a los discipulos,y en ellos a todos los fieles Christianos,ni en el monte Caluario repartiendo su sangre, para dexar a su yglesia el thesoro de los sacramẽtos: sino en aquella glorioſa ciudad, y sobrana Hierusalem,comunicando su gloria y bienauenturança a los sanctos. Y quan pequeños le pareceran al que fuere imitador de Iacob, que quiere dezir luchador,los años q̃ ha biuido en la lucha,y guerra ordinaria desta peregrinacion,y ha salido con victoria quando en premio de sus trabajos,se le conceda el gozo de la eterna bienauenturança: Que pocos y breues años le pareceran entonces, los que espendio en hazer penitencia de sus peccados, y quan facil la mortificacion de la carne, y por quan bien empleada tendra la paciencia que tuuo en las aduersidades, y quan suaues juzgara las cruzes, y los martyrios que padecio,por la hermosura dela gloria, y por el gozo dela vision beatifica: significada por la hermosura de Rachel.

sufficit misi Ioseph filio meus viuit. Genes.45.

Capit.19. Que trata de en que consiste la bienauenturança.

X

PVes emos començado a tratar del triumpho dela bienauẽturança,y dicho q̃ cosa es: razon sera que declaremos (como Dios nuestro Señor nos diere a entender)en que consiste esta bienauenturança, que por la diuina misericordia auemos de gozar, para que nos esforcemos a alcançarla.

Y para declaracion desto, notaremos vna doctrina del bienauenturado sant Augustin sobre el Genesis, adonde dize: que los bienauenturados, tienen tres maneras de vision. Vna espiritual, con que ven a los Angeles, y alas animas de los otros bienauenturados: de la qual les resulta muy gran gozo. Otra vision se llama corporal, con la qual veran la humanidad sacratissima de nuestro Redemptor: de la qual resulta mucho mayor gozo a los sanctos que de la primera. Y desta vision habla la esposa en los Cantares, quando dize: Salid hijas de Sion,y vereys al verdadero Rey Salomon, en la diadema con que le corono su madre. Otra manera de vision tienen los bienauenturados, que se llama intellectual,o sobre intellectual, con la qual vẽ a Dios, y le conocen. Y esta vision de la diuina essencia, es en la que consiste la bienauenturança: como prueua sancto Thomas en la primera de la segũda parte,y el sagrado euangelista Sant Iuan (a quien reuelo Dios los altos y profundos mysterios de su diuinidad) dize: que la vida etherna (que es lo mismo que la bienauenturança) consiste en el conocimiento de Dios,y de Iesu Christo su hijo. Y este conocimiento que dize el vno,y el ver, o vision diuina que dize el otro: todo es vna misma cosa enlos

Aug. super Genes. ad literam.

Egredimini & videte filiæ Sion. Cant.3.

Beatitudo consistit in visio. diui. 1.2.q.3. art.8.

Hæc est autẽ vita æterna vt,Ioan. 17.

enlos bienauenturados, y no differen sino enla manera del dezir:porque ninguno puede ver a Dios, que no le entienda,ni ninguno le puede entender, que no le vea: y aun ninguno le puede ver, y conocer,como el es en la biẽauenturança,que no le goze, y sea biẽauenturado.

Y acerca deste conocimiento, se ha de aduertir esta consideracion,que(aunque la fe que tenemos de Dios, y q̃ nos le da a conocer en esta vida, y la vision beatifica que emos de tener enla patria) tienẽ vn mismo objeto,que es Dios: al qual aqui creemos có la fe,y alla le gozaremos con la beatifica vision: pero este conocimiento que tendremos de Dios enla bienauenturãça, sera mucho mas perfecto, que el conocimiento de la fe,con que aca le conocemos, porq̃ este conocimiento o noticia de fe, que en este destierro tenemos de la bienauenturança(aunq̃ es cierto e infalible) y mucho mas cierto,que la sciencia(como prueua sancto Thomas en la segunda dela segũda parte)pero es notitia obscura,y no clara,ni euidente: pero es tan cierto este conocimiento de la fe, q̃ es absolutamẽte imposible faltar vn punto de todo lo que nos enseña. Esto es lo que dize el Saluador del mundo. El cielo y la tierra passarã, y mis palabras no faltaran: ni es possible faltar vn punto de ellas.

2.2.q.4.ar. 8.

Cælum & terra transibũt.Luc.16

Y

Pero juntamente con ser la fe conocimiento verdadero e infalible, no es noticia clara y manifiesta, y que se pueda ver a ojos vistas lo que nos enseña, ni lo podemos saber por experiẽcia: porque si la fe tuuiesse claridad,no seria fe, sino euidencia:como la esperança(segũ doctrina del Apostol)no seria esperança, si viesse lo que espera. Y cõforme a esta frasis del Apostol, tampoco la fe seria fe,si viesse lo que cree: y por el mismo caso, no tendria merecimiento el que viesse lo que cree. Y por esso dixo Christo a sancto Thome: Bienauenturados son los que no me vieron, y me creyeron. Lo qual se entendera facilmente, por la difinicion de la fe,que da el apostol sant Pablo,quando dize: La fe es y substãcia de las cosas que esperamos, es vn argumento delas cosas que no parecen:no dixo delas cosas que vemos,a differencia de la euidencia,y dixo delas cosas que no parecen: porque no seria fe,si lo que se cree se viesse con los ojos. Y assi la fe es vna noticia obscura, pero tiene abscondida la claridad dentro de si. Y corresponderle ha enla otra vida, euidencia y claridad delo q̃ aqui creyo. Por manera, que la fe solamente haze su effecto,mientras dura la peregrinaciõ y destierro desta vida, porque en la patria no ay fe:sino el premio de la fe:como tampoco ay esperança,sino el premio dela esperança. Porque de las tres virtudes theologales,que son ,Fe, Esperança,y charidad, la fe, y la esperança siruen y aprouechan en esta vida: y la charidad en esta vida y enla otra, y alli es adonde ella se perficiona, y quilata.

Spes quæ videtur nõ est spes. Rom.8.

Beati qui nõ viderũt &c.Ioã.20.

Fides est substantia rerũ sperandarũ arg. nõ appa. Hebr.11.

Y pues en la otra vida no emos de tener noticia de fe, sino otra noticia mas clara y perfecta, que se llama euidencia,con la qual veremos clara y distinctamente, la gloria y magestad de Dios en la bienauenturança, dichosos de nosotros, que esperamos gozar de tan grandes bienes y thesoros, que aqui estauan abscondidos, debaxo del velo y cortinas de la fe, (ordenandolo assi la magestad de Dios) para prouecho,y merecimiẽto nuestro. Por que(como dize sant Gregorio.)La fe no tiene merecimiẽto,si tiene experiencia delo que cree la razon humana. Y de aqui se sigue:que mientras mas biua y mas perfecta fe tuuieremos, de los altos mysterios y sacramentos que la

Fides nõ habet meritũ vbi Grego. in home.

se nos enseña, mayor derecho tendremos, para ver con mayor gozo, y con mayores grados de gloria, a Dios nuestro señor, en la bienauenturança.

Z Bonauent. & Scot. in 4. dist. 49. et Tho. 3. cõtra gentil. c. 52.

Acerca delo qual se offrece vna hermosa consideracion, que trata sant Buenauentura, y Scoto enel quarto, y sancto Thomas enel tercero libro contra gentiles. Y es aueriguar si todos los sanctos ygualmente gozan dela bienauenturança, y tienen yguales grados de gloria, pues que todos ven a Dios, y gozã del. Y la razon desta difficultad se funda, en que aquel padre de familias que llamo a los obreros para trabajar en su viña, ygual premio dio a los que vinieron tarde, y a los que vinieron temprano: porque a cada vno dellos les dio vn denario, por el qual se entiende la bienauenturança (como se declara en el capitulo ieiunium, por donde parece que es ygual el premio delos bienauenturados: pero no es ansi, porque (como en la bienauenturança se de por premio de los trabajos, y virtudes, que tuuo el hõbre en esta vida, aquel tẽdra mayor premio, y mayor gloria, que trabajo mas enel exercicio delas virtudes, y militia Christiana. Y esto es conforme al officio dela justicia distributiua, la qual ha de dar a cada vno su derecho (segũ que lo merecen sus obras) como se contiene enla ley iusticia, y en la ley omnes, y en otras muchas leyes: y (aun Aristoteles dize en su metaphysica) que en todas las cosas ha de auer orden, y que en el orden consiste el bien de todo el vniuerso, y que entonces se ordenan bien las cosas, quando vna excede a otra en perfectiõ y en premio, pues si en todas las cosas desta vida ha de auer ordẽ: quãto mas justo es q̃ lo aya enla otra, y que se de a cada vno el premio, segun el orden de sus merecimientos, y segun la calidad de sus virtudes: pues dize el mismo Aristoteles, que la bienauenturança, es premio de las virtudes? Esto mismo se confirma con la doctrina del Apostol. Cada vno recibira la paga segũ su trabajo. Y sant Matheo dize: que dara Dios el premio a cada vno segũ sus obras. Y sant Iuan dize. En casa de mi padre ay muchas moradas, y quiere dezir (segun Augustino) que ay en el cielo diuersos generos de premios y coronas.

Per denarium intelligitur gloria paradisi. c. ieiunium. de consecr. dist. 5.

Iustitia ius suum cuiq; tribuit. l. iustitia. ff. de iusti. et in. l. omnes. ff. eod. tit.

Bonũ vniuersi consistit in ordine. 12. metha p 15.

Beatitudo est premiũ virtutis. 1. Ethi.

Vnusquisq; propriã mercedem accipiet secundum, 1. Corin 3. Redet vnicuique secũdum opera Matth. 16.

Tambien se ha de considerar, que aunque los bienauenturados ven a Dios como el es, y participan de su bienauenturança: pero no le ven, ni le gozan en sumo grado: porque aunque ven a Dios infinito, no le ven infinitamẽte: porq̃ solo Dios se ve assi mismo infinitamẽte: porque la capacidad formal de nuestro entendimiento, y de la humana voluntad, es finita y limitada, en si misma, y en sus operaciones: y como Dios sea essencialmente infinito, no le puede cõprehender la criatura totalmente: de tal manera, que no aya mas que comprehẽder enel: pero (como el entendimiento diuino sea infinito) puede conocerse a si mismo, y comprehenderse totalmente como el es: lo que no puede hazer la criatura, la qual (aunque ve a Dios infinito enla gloria, y le conoce y le goza) pero no conoce todas las infinitas perfectiones que ay en Dios, ni tiene tãta gloria, que no pudiesse tener mayor conocimiẽto, y mayor gloria si Dios se la quisiesse cõmunicar, quiero dezir en todo esto, q̃ aunque los bienauenturados tienen gloria essencial, y ven a Dios y le gozan, pero vnos con mas grados de gloria, y otros con menos: segun el merecimiẽto de sus obras. Esto es lo que dize Alexandre de Ales (aunque los bienauenturados en la patria generalmente ven la diuina essencia) pero no la ven todos de ygual manera: porque vnos tendran mayor lũbre de gloria que otros: la qual diuersidad, no proviene

Quãuisbeati videt diuinã essentiam, non tamẽ æqualiter modo, Alex. 1. par. summæ.

Alia est claritas solis, alia lunæ. 1. Cor. 15.

uiene de parte del objeto, q̃ se ve, pues es vno mismo: sino de parte del que le ha de ver, y de su disposicion, la qual diuersidad de gozo, que ay en los sanctos, declara el Apostol por esta comparacion. Otra es la claridad del sol, y otra la de luna, y otra la delas estrellas: por la qual nos dio a entender la diuersidad de la gloria que ay en la bienauenturança. quanto a ser mayor en vnos que en otros: porque ansi como el sol no recibe la luz, y el resplandor de otro: ansi Dios, de si mismo y essencialmente es bienauenturado. Y como el sol es principio dela lũbre deste mũdo, ansi Dios es causa de la bienauenturãça, y gloria delos sanctos. Y ansi como los cuerpos celestiales, son mas o menos claros (segun que mas o menos participan de la luz del sol) ansi los bienauenturados, ven mas claramente, y con mayor gozo a Dios, o con menos, segun q̃ mas o menos, participan del lumen gloriæ.

Aug. super Ioan.

Sobre las quales palabras dize Augustino, por esto nos dio a entender el Apostol, que ay muchas differencias de premios enel reyno celestial: porq̃ ansi como vna estrella luze mas que otra, ansi vn bienauenturado, tendra mayor resplandor de gloria que otro, porque ansi como la gracia se da por medida, a vno mas, y a otro menos (como dize sant Pablo) ansi la gloria que le ha de corresponder, se ha de dar por medida de la gracia: aquien partiere cõ mas gracia, le daran mas gloria, y al que cõ menos gracia, menos gloria. Esto mismo dize sant Gregorio en los morales. Ansi como en esta vida ay diuersidad en las obras, ansi) sin duda) la aura en la otra en las dignidades, y ansi como vn hombre lleua ventaja a otro enlas obras, ansi la lleuara enla retribucion dela paga enel cielo, porque (aunq̃ todos ven a Dios,) pero differen enla manera de verle, como dize el Maestro enel quarto. Y tambien se ha de considerar, que enlo tocante a la glorificacion de los cuerpos de los bienauenturados, la dote de impassibilidad, todos la tendran ygualmente: porque ninguno puede o podra padecer, y en tanto es esto verdad, que dize sant Buenauentura: que si pudiessen en el infierno vn cuerpo glorificado, ninguna cosa padeceria. Pero las otras tres dotes, subtilidad, agilidad, y claridad, no las tendran todos ygualmente: si no vnos mas perfectamente que otros: porque ansi como enlos bienauenturados ay diuersidad en gozar de la perfecion infinita dela diuina essencia, y del conocimiento, y visiõ beatifica (como emos declarado.) Ansi tambien aura diuersidad enla perfecion destas dotes del cuerpo (segun la diuersidad de los merecimientos, y de la gloria delas animas) como la ay en el gozo de la gloria, y bienauenturãça (como dize el maestro de las sentencias enel quarto)

Vnicuique data est gratia, secũdũ mensuram. Ephes. 4.

Si gloriosũ corpus poneretur in igne inferni non lędere tur, Bonauent. 4. lib. dist. 49. q. 2 num. 59.

Magist. in. 4 dist. 49.

Greg. 4. mor.

In modo videndi differunt. mag. in. 4. dif. 49

De todo lo qual se sigue, que los que quisieren exceder, y tener vẽtaja a otros enla gloria, es necessario que tengan en esta vida mas perfection de virtudes y buenas obras: porque (aunque todos los sanctos ven a Dios, y gozan de la diuina visiõ) pero no todos la ven, y la gozã con yguales grados de gloria, (como declara muy biẽ el Tostado sobre sant Matheo) si no vnos con mas, y otros cõ menos (segun que lo merecieron sus obras) y segun que con mas, o menos grados de charidad, y de amor fueron hechas. Y ansi en la bienauenturança vnos tendran vn grado, y otros dos, y otros diez, conforme a la sentencia del Redemptor. En casa de mi padre ay muchas moradas de gloria: aunque todos, y cada vno dellos goza realmente de de Dios, y tendra vision beatifica.

Sancti inẽ quali vidẽt Deum, Tosta. super Math. c. 24

in domo patris mei man. Ioan. 14.

Pero es de considerar, que tendra tanto contento el que tuuiere vn solo grado, como el que tiene ciento, y como alli no tiene lugar la embidia, cada vno se goza, de lo q̃ goza su proximo, aun-

Scot.in.4. diſt.vlt.

Ego ſine inuidia cõmunico.Sap.7

que ſea mucho mas que lo que el goza como dize Scoto enel quarto,y puede dezir lo que dize la Sabiduria. Yo ſin embidia comunico:porque con tal cõtento comunica y goza de vn grado de gloria,el que le tiene, que no deſſea mas,ni tiene embidia dela mayor gloria que tienen los otros:Como ſi vn vaſo tiene capacidad de vna acumbre de agua,y ſe le dan, tan lleno eſta, como el que cabe ciẽ arrobas,y ſe las dan:porque aquel tiene todo lo que ha meneſter,y que le baſta,tãbien como el otro que es mayor,y cabe mas. Y anſi el que tiene vn ſolo grado de gloria,eſta muy contento,porque tiene todo lo que ha meneſter, y que le baſta para ſer bienauenturado:y para gozar de Dios eternalmente.

Eſta conſideracion ſe entendera muy bien por eſta comparacion. Eſta aqui vna pintura y debuxo perfectiſsimo,en que ay grandes y marauillosas cosas q̃ ver. Vienẽ la a ver dos hombres, el vno muy corto de viſta, y el otro de viſta perſpicaciſsima:claro eſta, que los dos veran eſta pintura:pero el que es corto de viſta(aunque la ve)no deuiſa los colores y matizes,y los lexos, y delineaciones que tiene aquel debuxo tan perfectamente,como el que es de larga viſta,Anſi aquella imagen diuina del verbo(que es imagẽ natural del padre eterno)aq̃lla diuina eſſencia de las tres perſonas de la ſanctiſsima Trinidad(en cuya viſion conſiſte la bienauenturança) aunque la ve,y goza della qualquier niño,que parte de aqui con agua de baptiſmo,y el menor angel, del infimo coro de la corte celeſtial:pero no la ve,ni la goza tan perfectamente, y con tantos grados d̃ gloria,como vn ſeraphin, ni como ſant Iuan Baptiſta,y otros ſanctos,que(a coſta de ſu ſangre) y con las grandes hazañas q̃ hizieron por Dios, y con los triumphos,q̃ alcançaron por ſus perſonas,conquiſtaron el reyno de los cielos. Eſto es lo que dize ſancto Thomas en la primera parte:que de los q̃ vẽ a Dios por eſſencia enla gloria,vnos le vẽ mas perfectamente que otros.

Videntium Deum per eſſentiam vnus alio perfectius videtur. Tho.1. par. q.12.ar.6.

Por manera,que la reſolucion deſta materia conſiſte(como emos declarado)en eſta conſideracion, que aunque todos los bienauenturados ven a Dios, y gozan de la beatifica viſion, y de ſu gloria:pero mas perfecta noticia tiene del,y por conſiguiente mas gloria, el q̃ mayor caudal de merecimientos lleuo deſta vida. Como ſi en vna compañia a ganar por millares entraſſe vno, con cien ducados de caudal,y otro con mil, y ſe ganaſſen mil ducados, entráuos lleuarian ganancia:pero mayor ganancia lleuaria,el que entro cõ mayor pueſto. Y anſi,el que entra en la bienauenturança con gran caudal de merecimientos, mayor ganancia le ha de caber en la gloria,que al que entro cõ menos (aunque cada vno lleua lo que le pertenece, y eſta contento con ello)y tambien, ſi puſieſſen vna gallina, o otro qualquier manjar delante de vn hombre muy delicado,y de otro que fueſſe robuſto, y gran comedor. Claro eſta, que comiendo los dos de eſte manjar haſta hartarſe,el robuſto quedaria harto comiendo mucho,y el delicado quedaria tan ſatiſfecho como el,auiendo comido poco. anſi,eſta tan contẽto,el que eſta a la meſa de Dios enla bienauenturança,y goza de aquel diuino manjar de bienauenturança,que comunica Dios a los ſuyos,con vn ſolo grado de gloria:como qualquiera delos apoſtoles que tiene tantos. Y por muchos grados q̃ vno tenga, y por muy allegado que eſte a Dios,ninguno ay que le tenga embidia,y que no tenga contẽto del mayor bien que tiene el otro.

No acaece eſto anſi, en los palacios y cortes de los principes de la tierra:dõde

de muchas vezes ſe ve,que ſi vn cortesano ſirue al Rey,y le ha hecho mas ſeruicios que otro que eſta mas cerca del Rey y eſta mucho mas medrado,y ha recebido mayores mercedes, ſe muere de embidia, y tiene vna rauia canina por el bien de ſu proximo, y gran peſar de ver al otro auẽtajado,y mas fauorecido. Que embidia tiene eſte tal de ſu proſperidad:por quãtas vias y maneras, pretende deshazer y deſquilatar al otro:quãto deſſeo tiene de ſu diminucion y cayda? pero en aquel palacio real, en aquella corte ſoberana dela gloria,no ay nada de eſſo:cada vno eſta muy contento cõ la gloria que tiene ſin deſſear mas, y tiene gozo particular del biẽ del otro. Y la razon deſto es, porque en aquel ſacro palacio,en aquel noble ayuntamiẽto,y en aquella hermãdad,y cofadria de los ſanctos:en aquella corte ſoberana eſtan todos vnidos con dios, y entre ſi miſmos,con el vinculo de amor y charidad,cõ tanta fuerça: que todos ellos ſon vna miſma coſa,y tiene vn miſmo querer,y vna miſma voluntad: y no diuerſas voluntades y quereres. Ninguno quiere coſa que no la quierã todos,y todos quieren el bien de cada vno: y anſi ninguno puede tener embidia del bien del otro: porque todos participã de vn miſmo eſpiritu, el qual da a todos vna miſma vida bienauenturada de ſummo contentamiento,y vn miſmo ſer, y vn miſmo querer: como ſon vna miſma coſa,por la fuerça dela vnion dela charidad que tienen. Y por eſſo ſe cumple en ellos muy bien, aquella ſupplicaciõ que preſento al etherno padre el Saluador del mũdo,q̃ refiere el ſecretario de Dios,y coronista ſant Iuan. Ruegote padre celeſtial,que tengas por bien,que eſtos que me has dado,ſean vna miſma coſa por amor y charidad: como noſotros ſomos vna miſma coſa por eſſencia.

Vt ſint vnũ ſicut & nos, Ioan.17.

Lo qual ſe cumple muy bien en la gloria, porque es tan fuerte la vnion q̃ ay entre los bienauenturados, y la que ellos miſmos tienen con Dios: que es muy mayor, que la vnion que tienen los miembros cõ ſu miſma cabeça, por que con mucha mayor fuerça participã todos ellos vn miſmo ſer de vida bienauenturada: con vna vnion de amor y charidad,indiſſoluble:que la delos miẽbros con la cabeça: la qual vn cuchillo la puede diuidir. Y tambiẽ es muy mayor que la vnion de l anima racional, y la del cuerpo que (aunque es muy grãde vnion)vna enfermedad o la muerte la diſſuelue y desbarata. Por experiencia vemos,que ſi vos vays a herir a vno enla cabeça, luego la ampara y la defiẽde el braço,y ſe pone delante a eſperar el golpe,no teniendo en nada ſu peligro por defender a ſu cabeça. Lo qual no nace de otra cauſa, ſino porque todos los miembros corporales,tienen por ſuperior ala cabeça,y le tienen natural amor:porque ellos y ella, participan de vna miſma forma,que les da a todos los miembros vna miſma vida natural,y ſon vn miſmo cõpueſto. Y pues (por razon de la grã fuerça deſta vniõ) tienen tan grande, y tan natural amor los miembros a ſu cabeça, y el cuerpo al anima racional, no es de marauillar, que el anima comun de todas las coſas (que es el miſmo Dios) pues da ſer glorioſo,y bienauenturado a los ſanctos,q̃ cauſe otra mayor,y mas perfecta vnion de amor,entre el y ſus miembros(q̃ ſon los bienauenturados)mediante la gracia conſumada,y la charidad perfecta q̃ tienen enla gloria: pues es cauſa mas noble y mas efficaz que todas las otras cauſas.

De lo que auemos dicho de la bienauenturança de los ſanctos,ſe ſigue eſta conſideracion, que demas y allende de la bienauenturãça,que de la gloria que tendran

Universidad de Deusto
Biblioteca

tendran los ſanctos (por razon de ſus obras hechas en charidad) tendran particular gozo y contentamiento, de ver a ſus padres, hijos, amigos, y deudos, y a los que en eſta vida tuuieron particular amor: gozar de la miſma gloria q̃ ellos gozan; y viendo en eſtado tan bienauenturado a los que por ſu predicacion y doctrina, por ſu correction y buen exemplo ſe ſaluaron. Tendra tambien particular gozo cada vno, de la gloria de que ve gozar a los otros, (aunque ſea de muy mayores grados q̃ la ſuya) porque (como todos eſtan vnidos con gracia conſumada con Dios) cada vno recibe por ſuyo, y le alcança parte del bien del otro: como acaece en el manjar que entra en el eſtomago, que de ſu virtud participan, y ſe mantienen todos los miembros, grãdes y chicos que ay en el cuerpo.

Faciebant conuiuia vnuſquiſque die ſuo Iob 1.

Eſta conſideracion que vamos tratando eſta figurada en aquellos hermanos hijos de Iob: que eſtauan tan hermanados, y ſe comunicauan y querian tanto, que cada dia hazia fieſta. y combite a todos los otros el vno dellos, y de tal manera andaua la coſa en rueda todos los dias de la ſemana: combidandoſe vnos a otros, que no menos participaua cada vno (quanto a eſto) de la hazienda de los otros, que de la ſuya propria: porque la hazienda particular de cada vno que ſe expendia en eſto, ſe hazia comun de todos, y la de todos era comun a cada vno: pues la gozauan todos. Y anſi dize Scoto: que ay tanta caridad y amor entre los bienauenturados, que cada vno participa de los bienes de todos, (como lo affirma ſant Auguſtin enel libro veynte y dos de la ciudad de Dios.) Y ſant Buenauentura en el tercero. Y tambien ſe ſigue, quanto noſotros deuriamos trabajar, por hallarnos en eſte combite de los hijos de Iob: donde ay tanta conformidad, y adonde el manjar ſoberano de la gloria ſubſtancial, es comun a todos (quanto ha ver, y gozar de Dios) aũque vnos le ven mas perfectamente que otros, pero todos tienen lo que les baſta. Y no es el combite de manjares de la tierra, que faſtidian y empalagan: ſino de manjares incorruptibles y celeſtiales, y de biẽauenturança. De los quales hablaua el Redemptor del mundo por ſant Lucas, quando dezia. Yo os tengo diſpueſto y aparejado el reyno, para que comays y beuays en mi meſa. No ſon los manjares de eſta meſa, como los de eſta vida miſerable, que ſon de tan poca virtud y ſubſtancia, q̃ no los aueys acabado de comer, quando os moris de hambre, y y la razon es, porque luego ſe corrompen como las otras coſas corporales: pero los manjares de la meſa de Dios, ſon incorruptibles, tienen infinita virtud, porque ſon manjares de gloria incorruptible, y de infinita bienauenturança. Porque el pan con que apacienta Dios a los ſanctos, y con que ſe ſirue eſta meſa, es la viſion beatifica de eſſe miſmo Dios. Y llamaſe pan de Angeles, porque ellos le començaron a gozar primero que los hombres: pero juntamente con ellos le gozaremos noſotros, como nos lo tiene Dios prometido por el Real Propheta. El pan de los Angeles comera el hombre. Y el miſmo lo prometio por ſant Iuan, diziendo. El pan que yo os dare ſera mi carne, y (aunque comunmente ſe expone del pan ſacramental) tambien ſe puede exponer del pan celeſtial, y hara eſte ſentido. Yo os dare pan muy ſubſtancial, y es que gozeys en la gloria de mi humanidad, ayuntada con la diuinidad. Y tambien ſe les dara por beuida en eſte vanquete Real a los ſanctos, aquella agua manantial, que prometio Dios a la Samaritana, que mana para la vida etherna: que es el gozo de la bien-

Diſpoſui vobis in eãdatis vt mẽſa mea. Luc. 22.

Panem angelorũ manducabit. pſal. 77. Panis quẽ ego dabo. Ioan. 6.

Salientis in vitam æternam. Ioã. 4

Tanta eſt charit. in eis quod quilibet participat de bonis omniũ Scot. 4. diſt. vlt. q. 5. Aug 22. de ciuit. Dei. & Bona. li. 3.

la bienauenturança, de que trataremos en el ſiguiente capitulo.

Capit. 20. En que ſe continua la materia de la bienauenturança, y ſe trata de algunos de los gozos que tendran los ſanctos.

NO me parece que ay otra materia en que con mas libertad pueda el autor d̃ alguna obra pedir perdõ al lector por detenerſe en ella, que en la materia de la bienauenturança: porque es coſa tã deleytable tratar della, y diſcurrir por los gozos, y grados de gloria que ay en el cielo, y conſiderar aquel ſummo bien de que gozan los bienauẽturados, que no ay hombre que no quiſieſſe hazer aqui ſu tabernaculo, y detenerſe en eſta glorioſa morada de la ſoberana ciudad de Hieruſalẽ, y dar vna, y muchas buelltas por todas ſus calles, y ver la hermoſura de los edificios, y la fortaleza de ſus fundamentos, y la policia y aderecos de ſus corteſanos, y la mageſtad y omnipotencia del fundador, y los priuilegios, y eſſenciones de los vezinos y moradores della: las libreas y deuiſas, de tantos grados de gloria como alli ay: las coronas de oro fino de perfecta charidad que tienen los ſanctos: los veſtidos de inmortalidad, y todo lo demas que ay en eſta ſoberana corte. Y parece que deſemboluiendo eſtos myſterios, y tratando eſtas grandezas, no halla el hombre puerta por donde ſalir, aunque la hallo para entrar en eſta materia. Y parece q̃ es occaſiõ de enmudecer la lengua del hombre terreno, y poner perpetuo ſilencio en tratar della.

2. Paralí. 9. Si quando vio la reyna Saba la grandeza de aquella caſa y corte del Rey Salomon, quedo como atonita, y no acertaua a alabar lo que auia viſto: que era la flaqueza dela tartamuda, y torpe lengua del hombre, que ha de tratar dela mageſtad, infinidad, y excelencia de la corte ſoberana, y de aquella ciudad dela celeſtial Hieruſalem? Cuyas alabanças no parece que ſe atreuia el real propheta a tratar en particular, y por eſſo las quiſo abreuiar en eſta propoſiciõ. Biẽauenturados (Señor) los que morã en tu caſa. Y en otra parte dize: Quan amables ſon tus tabernaculos. Eſtimaua en tãto el miſmo Propheta, auezindarſe y morar en eſta ciudad, que con ſoſpiros muy profundos dezia: Como deſſea el cieruo las fuentes delas aguas, anſi deſſea mi anima allegar a ti: muerta eſta de ſed haſta llegar ala fuente biua: quando llegara aquel dia que tengo de preſentarme delante de mi Dios? Y el prophe ta Abacuch, dize: Entre la pudredumbre y corrupcion en mis hueſſos, y mane mucha materia debaxo mi: con tanto q̃ yo deſcãſe enel dia de la tribulaciõ y q̃ vaya al pueblo de Dios. Y el biẽauẽturado S. Auguſtin dize. O anima mia ſi me fueſſe licito paſſar por todos los tormentos del mundo, y eſtar por algun tiempo en las penas del infierno: con tanto que yo deſde alli fueſſe a ver a Ieſu Chriſto en ſu gloria, y eſtar en la compañia de ſus eſcogidos. No ſeria nada padecer todo lo que es triſte, con que participaſſemos de tanto bien, y de tanta gloria. Y pues tanto bien, y tantos gozos ay enla gloria, razõ ſera que digamos algo della.

Beati qui habitant. Pſal. 83.

Quam diſecta taberna cula. ibi.

Sicut deſiderat ceruus ad fõtes Pſal. 41.

Intret putredo in. Abacuch. 3.

O anima mea ſi quẽcunque tormenta & in ſam gehenã Aug. in lib. de contẽp. c. 23.

Entre otros grãdes bienes de que gozan los bienauenturados, ay vno que ſe llama, gozo de viſion (del qual ya tratamos en el capitulo precedente) porque ven a Dios, y le gozan cõforme al talento de cada vno. Ay otro gozo que ſe llama de complecion: porque alli ſe cumplen todos los deſſeos del anima, y los que alli eſtan, ya no tienen coſa que puedan deſſear que les de pena: digo q̃ les de pena, porque (aunque tienen deſſeo

ſeo natural las animas, de tornarſe a reu
nir cō los cuerpos, para gozar de Dios
en cuerpo y en anima) pero no es deſ-
ſeo eſte que les da pena, o affliccion, co
mo tenemos aca, y la razon es: porque
todo quanto pueden deſſear, lo tienen
preſente: porque quien tiene a Dios, to
do lo tiene: conforme a la ſentencia del
philoſo. Quien tiene la ſubſtantia dela
coſa, tiene ſus effectos y propriedades.
Y anſi, el que goza de Dios, en quien
conſiſte todo el bien, gozara de todo
bien: lo qual aprueua la Sabiduria, di-
ziendo. Vinieron me cō ella todos los
bienes: lo miſmo dize ſant Auguſtin
en aquella ciudad, ay todo bien, y eſta
auſente todo mal. Lo miſmo dize el
miſmo enel libro de moribus eccleſiæ.
Bienauenturança es, tener todo lo que
deſſeas, y no tener coſa que aborrez-
cas: y eſto tendras en la gloria. Eſto es
lo que dize Dauid. Cumples le todos
ſus deſſeos, y no le defraudas dela volū-
tad de ſus labrios (que es dezir) que da
Dios a los ſanctos todo lo que deſſean,
y lo que piden por ſu boca. Lo miſmo
confirma Salomō en los Prouerbios.
Su deſſeo ſe dara a los juſtos. Eſte cum
plimiento de bienes, tenia Dios nue-
ſtro Señor prometido en el Deuterono
mio, quando dixo: Comeras tu pan ſin
que te falte coſa: porque todo el bien
tienen muy cumplido los bienauentu-
rados, y ninguna coſa les falta que pue-
dan deſſear. Por manera, que la bien-
auenturança, es el fin, y cumplimiento
de todos nueſtros deſſeos. Lo miſmo
eſta eſcripto en el libro de los Iuezes,
donde dize la eſcriptura. Leuantaos y
vamos de aqui, y vereys vna tierra muy
abundante, no la querays menoſpre-
ciar: daranos Dios vn lugar, donde no
ay falta de coſa q̄ ſe pueda deſſear. To-
do lo qual ſe ha de exponer de la bien-
auenturança, dōde ay cūplimiēto de to
dos los deſſeos, y no ay mas q̄ deſſear.

Qui habet ſubſtātiam rei habet eius eſſentiā & propriē. Ariſt. 2. phi ſi.

Venerunt mi, omnia bona pari. cum illa, Sa p. 7. Ibi eſt omne bonum, & abeſt omne malum, Aug. 22. de ciuit.

Felicitas eſt habere qd cupis, et nihil habere quod odis. Aug. in de mori eccleſiæ.

Deſiderium cordis eius tribu. pſal. 20.

Deſiderium ſuum juſtis dabitur. Prouer. 10

Abſque vlla penuria come. panem tuū. Deu. 8.

Iudi. 8.

El tercero gozo que tēdran los ſan-
ctos, ſe llama de alegria: porque ſe ven
ſalidos deſte valle de lagrimas, y miſe-
rable deſtierro, donde ya no tienen ene
migos que temer, ni tentaciones con
quien pelear. Que tan intenſa ſea eſta
alegria, no es poſsible ſaberlo, haſta q̄
la experiencia nos la enſeñe. Lo que de
ella dize Eſaias es. Alegria ſempiterna
ſera ſobre ſus cabeças delos ſanctos: ten
dran gloria y regozijo. Lo miſmo di-
ze el Real propheta. Alegrar ſe hā los
ſanctos en la gloria, y demas del gozo
que tendran dela viſion, y fruycion di-
uina, tendran muchos gozos acciden-
tales: como es acordarſe de los buenas
obras que hizieron con el fauor diui-
no, por cuyo medio de obras, vinieron
a gozar de tan ſummo bien. Y tambien
les cauſara gozo, la recordacion de la
penitencia que hizieron de ſus pecca-
dos. Y tambien ſe gozaran, de los bue-
nos deſſeos y ſanctos propoſitos que tu
uierō: los quales ſe los remunera Dios,
como ſi los puſieran por obra (quando
no pudieron) porque alli tiene lugar
aquella regla del derecho: La volūtad
ſe reputa por obra. Gozar ſe han tam-
bien de ver como los eſcapo Dios de
las penas del infierno, deuidas y mere-
cidas, por qualquier peccado mortal. Y
cantaran con gran gozo aquel cantī-
co del Propheta. Nueſtra anima ſe ha
eſcapado como paxaro delos lazos del
caçador. Y aquello de los Machabeos.
Hazemos gracias a Dios, que nos ha li
brado de tantos peligros. Tendran tam
bien muy gran gozo, quando vean la
ſacratiſsima humanidad de Chriſto, de
donde les vino todo el bien que tienē:
Eſto es lo que dize Dauid: Henchir-
me has de alegria, con la viſion de tu
roſtro.

Lætitia ſempiterna ſuper. Eſai. 35.

Exultabūt ſācti in gloria, pſalm. penult.

Voluntas pro facto reputatur. c. non ſatis. 86. diſt.

Anima noſtra ſicut paſſer, pſal. 123.

2. Macha. 2.

Otro gozo muy grande tendrá los
ſanctos que ſe llama, de ceſſacion: por-
que han ceſſado ya todos los males y

Adimplebis me lætitia, pſal. 15.

tra-

trabajos, los dolores y triſtezas, y la muerte; y todas las otras penalidades q̄ ſe ſiguieron del peccado: porque entōces ſe verificaran las palabras de la agui la del Apocalypſi. Limpiara Dios las lagrimas delos ojos de los ſanctos, e ya no aura muerte que temer, ni aura lloro ni dolor: porque todas eſſas coſas paſſa ron. Y Eſayas dize: Tendran gozo y alegria, y huyra dellos el dolor y el gemido. Y ſant Auguſtin en el libro del Symbolo, dize: No ſe enſeñoreara de noſotros la corrupció: porq̄ biuiremos en immortalidad, ni tendremos neceſ ſidad de manjares: porque la preſencia de Dios hartara nueſtras animas, ni tendremos neceſsidad de beuer: pues eſtara preſente la fuente manantial de la vida, no nos atormētara el calor, porq̄ Dios ſera nueſtro refugio, y nos cubriara cō la ſombra de ſus alas, no aura frio, porque nos calentaran los rayos de amor del ſol de juſticia. No aura noche, porq̄ eſtara preſente el ſol que no ſe pone jamas, ni ſe añubla, ni aura neceſsidad de dormir, para que ſe pueda hazer la dige ſtion, y deſcanſar los miembros: porq̄ el deſcanſo es perpetuo, y los manjares ſon de gloria incorruptible. Y finalmē te tendran muy gran gozo los ſanctos con la preſencia de los bienes que tendrā, acordandoſe delos males de que ſe ven libres: lo qual es muy gran conſue lo para los que aqui padecen trabajos. Y aun el poeta Virgilio, lo da por refri gerio alos atribulados, diziendo: Dios pondra fin a todos los preſentes traba jos, y por ventura aprouechara en algū tiempo acordarſe dellos. Eſto es lo que dize el Eccleſiaſtico: Poco tiempo ſuf frira el paciente, y deſpues tendra galar don de alegria. Y tambien tenemos te ſtimonio deſto, enlos Actos delos Apo ſtoles, donde dize ſant Lucas: Por mu chas tribulaciones conuiene entrar en el reyno de los cielos: pero alli nos tiene Dios aparejadas, ſi llas quietas y con repoſo.

Otro gozo aura que ſe llama de per fection corporal: porque es doctrina del Maeſtro de las ſentencias: Que los niños, los moços, y viejos, todos han de reſuſcitar en la miſma edad en que mu rio el Redemptor del mundo, que es de treynta y dos años y tres meſes: que es la edad mas perfecta de todas las eda des. Anſi lo dize ſant Auguſtin en el li bro de la ciudad de Dios, y tambien lo dize el pſalmiſta: Renouar ſe ha tu ju uentud como la del aguila. Porque por muy viejo que vno ſea, ha de reſuſcitar en eſta perfecta edad, de treynta y dos a treynta y tres años. Eſto miſmo ſintio el Apoſtol, quādo dixo. Occurriremos todos en varon perfecto, a la medida de la edad de Chriſto. Lo miſmo dize Sāt Buenauētura, ſobre ſant Matheo. Y no ſolamente reſuſcitaremos en eſta edad y diſpoſicion, como ſi fueſſemos de treynta y tres años. Pero dize ſant Au guſtin, Que porque no aya alguna im perfeccion en los cuerpos de los bien auenturados: que el que tuuo algū de fecto en los miēbros, o fue coxo, o man co, o giboſo, no tendra coſa de todo eſ ſo: ſino que tambien tendra perfeccion en los miembros, como en la edad. Por manera, que los que ſon feos, viejos, y defectuoſos en ſus miembros, alli ſeran muy hermoſos, ſin ninguna deformi dad corporal, interior, ni exterior: como dize el miſmo Auguſtino en el Inquiridion. Reſuſcitaran los cuer pos de los ſanctos, ſin algun vicio y defecto: con la integridad de la natu raleza.

Otro gozo tendran los ſanctos, que es tener amiſtad, compañia, y conuerſa cion de buenos: que es coſa muy deley table, y por cuya falta biuē los buenos muy atribulados en la vida preſente: porque biuen en compañia de malos, y eſtan

A

Magiſt. 4. ſenten. diſt. 44.

Aug. lib. 22. de ciui. Dei

Renouabitur aquilę iuuētus tua. Pſal. 102.

Occurremus in virum perfectū ad menſurā. Epheſ. 4.

Bonauen. ſuper Mag. lib. 4. diſt. 44.

Auguſ. vbi ſupra.

Abſterget Deus omnē lachrymā. Apoc. 21.

Grandiū & lætitiā obtinebūt, &c. Eſai. 51.

Aug. in lib. de Symbolo, racta. 2.

Dabit Deus his quoq; finē, & forſam memini ſſe iuuabit. 1. Eneidos.

Ad tempus ſubſtinebit patiens, Eccleſiaſtici. 1

Per multas tribulationes oportet Actu. 4

Reſurgent corpora ſācto, ſine vllo vitio, Auguſt. in enquiri.

Universidad de Deusto
Biblioteca

estan como los peces en la red, que los buenos, y los malos, todos anda jútos: de cuya compañia resulta a los buenos muy grandes inconuenientes, pero en la bienauenturança no ay nada de esso: porque no ay hombre malo a quien temer, sino gente santa, y perfecta con quien conuersar: y assi ay perfecta amistad entre los santos, y tiene gozo particular de tratar y conuersar los vnos cõ los otros: el qual no tendrian, si tuuiessen soledad: Porque dize Aristotiles, q̃ todo bien que se goza en compañia de otros, es mejor que el solitario. Y Seneca dize, que la possessiõ del bien, no es apazible, sin compañia. Y tambien dize Valerio Maximo. Desierta es la vida del hombre, sino esta tenida con presidio de amistad. Y casiodoro confirma esta misma sentencia, diziendo. En las cosas humanas, ninguna ay mas dulce que la amistad. Y por ser tan gran bien la amistad, y santa conuersacion, no quiso Dios que estuuiessemos solos en la bienauenturança: sino en amistad y comunicacion vnos hõbres con otros. Y tambien en compañia de los Angeles, y hablando, y tratando: y conuersando vnos con otros: lo qual es gloria accidental para los santos. Pero de q̃ manera se hablen los santos, y tambiẽ los Angeles, no teniendo lenguas (dexãdo aparte otras maneras de dezir) la comũ manera de responder a esta dubda es, q̃ se hablan, y communican, con vna manera de habla espiritual, con q̃ los vnos a los otros declaran sus cõceptos, y los manifiestan (como declara Sancto Thomas en la primera parte. Y esta manifestacion de sus conceptos, son las lenguas de los Angeles de que habla el Apostol, quando dize, avnque yo hable con las lenguas de los. &c. Y los Angeles superiores, alumbran a los inferiores y los inferiores hablan a los superiores, como los superiores a ellos: aunque no alumbran los inferiores a los superiores (como declara el mismo sancto Thomas en el tercero articulo de la question que alegamos) antes son alumbrados de ellos. Y dize sant Dionysio en el libro de la celestial hierarchia: que qualquier essencia celestial, recibe intelligencia de la superior, y la comunica a la inferior, como mas largamente dezimos en el capitulo primero de la quarta consideracion: de lo qual se infiere quã gran gozo recebirã en esta manera de locucion, y de habla y comunicacion, con que cada vno de los bienauenturados comunica y declara sus conceptos a los otros. Por manera, que los angeles hablan vnos a otros, de la manera q̃ emos dicho: manifestando sus conceptos, y las animas de los bienauenturados, se hablan, y manifiestan tãbien sus conceptos vnos a otros (como dize Sãt Augustin en vn sermõ, por estas palabras.) Los justos en la celestial gloria, viendo se con la lumbre celestial, admirando se de lo que gozan, dizen vnos a otros. Que te parece de mi, soy yo el que antes era? Como, y porque merecimiẽtos he venido a tan glorioso estado? Estas y semejãtes maneras, de santa, y deleytable conuersacion, y platicas espirituales, espiritualmente tratan los santos: (como muy deuota y eruditamente trata Bernardino de Busto, en la segunda parte de sus sermones.)

Otras grandezas, e infinidad de gozos ay en la bienauenturança, que no ay lengua q̃ los pueda explicar (ni aun es licito (cõforme a la doctrina del apostol) tratar las hombres tan rastreros, y de entendimientos tã cortos, de los quales parece que tuuo algun rastro (aunq̃ no perfecta noticia) con su natural entendimiento Aristoteles, quando en los libros d' anima dixo estas palabras. Fuera del cielo, no ay tiempo, ni lugar, ni vazio: pero en el ay vnas substancias que

Omne bonum cũ altero eligibilius est quã solitarie. 2. Ethico.

Nullius boni sine socio iocunda est possessio sene. ad lucilũ lib. 1. epist. 3

Vale. Max. lib. 4 tit. de amore. c. 7.

Nihil dulcius amore. Cassiod. in de amicitia. c. 3.

Nil est aliud loq̃ ad alterũ quã cõcepti mẽtis manifestare. 1. parte q. 107. art. 1.

1. Corint. 13

Inferi angelinũ qua,

illu. inferiores, sed ab eis illi' imãtur. 1. part. q. 107. ar. 3.

Vnaquæq; celestis essentia. dio. c. 15 de celest. hier.

B

Iusti in gloria dicunt putas ne ego sum? Aug. serm. 6.

Bernard. de Busto. 2. p. sermo. 19.

C

Que nõ licet homi. loqui. 2. Cor. 12.

Extra cælũ nõ est tẽpus neclocus, et ibi sũt entia inalterabilia. Aristot. 1. de cælo.

que no pueden recebir alteracion, ni estan subjetas a passibilidad, y biuen vna vida excelentissima: la qual perficionan con ethernidad.

Pues despierte agora nuestra consideracion, si tantas son las grandezas, y tan suaues son los gozos, y tan soberanas las marauillas, y excelencias de esta soberana ciudad, y glorioſa Hierusalem, y tan glorioſos los manjares incorruptibles, de los grados de gloria que gozan los santos. Que hazemos nosotros aqui occioſos, mano sobre mano? Por que somos tan perezoſos y holgazanes? Y no trabajamos de hazer obras dignas de esta bienauenturança? Quien esta tan absorto tan enbeuido y empapado en las cosas de la tierra, que no tiene ansias, y sospiros, por hallarse entre estos coros, y compañas delos santos? Quien no pretende alcançar este glorioſo Reyno? pues nosotros tenemos tan buen derecho a el (ino le perdemos por nuestras malas obras) como los que le possecn: y nos pertenece por parte de nuestro padre: porque pues somos hijos, luego herederos auemos de ser (como infiere el Apostol sant Pablo.) Vamos pues nosotros, a participar espiritualmente de estos soberanos gozos, con que se regozijan los santos. Procuremos de regozijar esta fiesta, con la emienda de nuestra vida, pues entre los otros gozos, tienen particular gozo los santos (como dize sant Lucas, de la conuersion de el peccador. Quien no trabaja por conuertirse a Dios, y hazer penitencia de sus peccados, para regozijar esta fiesta, y festejar este sarao, y alegrar con su enmienda esta soberana corte: para que de su conuersion aya fiesta y regozijo particular en el cielo?

Si filij et herẽdes. gal. 4.

Gaudium fit in celo super. Lu. 15.

Mucho se regozijo Abraham, quando le nascio su hijo Isaac, y dize el texto: que hizo vn gran combite. Mucho se regozijaron Zacharias, y Elisabeth: quando nacio el gran Baptista su hijo. Y este gozo les auia prophetizado el Archangel sant Gabriel, (diziendo) por saut Lucas. Tendreys en su nacimiento gozo y alegria. Pues, si en nascimientos de hombres mortales vuo tanto regozijo, quã do renace el peccador, y se conuierte a Dios: quanto mayor regozijo aura enel cielo? Gozasse de la conuersion de el peccador el hijo de Dios (a nuestra mauera de hablar.) porque se aprouecha el hombre de el effecto de su passion. El qual gozo esta significado por el que recibio aquel buen pastor que auia perdido la oueja quando la hallo.

Fecit grãdecõuiẽdũ. Gene. 22.

Erit tibi gaudium et exul. Lu. 1.

Imponit humeris suis. Ioa. 15.

Regozijase la reyña de los angeles, porque los peccadores de quien ella ha sido intercessora y abogada, alcançan perdon de sus peccados. Regozijase el angel Custodio de cada vno, quãdo ve el fructo, y prouecho de sus santas inspiraciones: por la enmienda y cõuersion del hõbre q̃ le fue dado en guarda. Regozijanse vniuersalmente todos los angeles, porque se reparen las sillas del cielo (que por la cayda de los angeles malos quedaron vazias.) Regozijasse toda la corte del cielo, y la compañia d' los santos: porque ya el peccador (q̃ es de su casta, y de su mismo linage, y de su misma carne,) sirue al señor vniuersal, q̃ ellos sirueron, y porque ya se pone en camino de yr a gozar delo q̃ ellos gozan.

Por manera, que avn que no fuesse, sino por el regozijo, y alegria tan grande que ay en esta Corte Celestial, quando se conuierte el peccador: deuria el hombre hazer pen-

tencia,y reduzirſe a buen biuir: quanto mas importandole a el tanto, y concurriendo tantas razones para ello.

Capitulo.21 Que trata quanto mayor culpa es la de los chriſtianos, que tienen noticia dela bienaueturança, en no hazer obras para yr a gozar de ella:que la de los que no la conocieron, ni atinaron a ella.

TODO lo que auemos dicho,y aun lo que reſta por dezir,es vna breue cifra, y vna breuiatura, de los bienes de q̃ hemos de gozar en la bienauenturança,y dela corona, y galardon que a de correſponder a los breues,y momentaneos trabajos dela milicia chriſtiana:el qual ha de ſer muy mayor (ſin comparacion alguna,) que los trabajos que padecemos para alcançar eſta corona. Porque diuinamente dize Auguſtino: que tiene prouecho la immenſa bondad de Dios,que los trabajos,y la agonia con que los padecemos, fueſſen muy breues y caſi momentaneos en eſta breue vida,y que tan poco a de durar,y que la corona,y el premio de los merecimientos, fueſſe etherna: para que los trabajos ſe acabaſſen preſto, y el galardon duraſſe para ſiempre. Y aſſi excede la paga grandemente a los merecimientos, por muchos y muy grandes que ſean y por eſſo dize el Saluador de el mundo. Gozaos, y alegraos por que vueſtro galardon es copioſo enlos cielos.

Aug.inhome.

Gaudete et exultate qui. Mat.5.

Bien ſatisfecho eſtaua de la buena paga que ſe haze en la bienauenturança, el rey Salomon, quando dezia. Yo antepuſe la bienauenturança (que el llama ſabiduria) a los reynos y ſeñorios, y las riquezas (dize) que ſon nada en ſu comparacion: por que las piedras preciosas,el oro, y los theſoros, ſon arena delante de ella, y por eſſo la he amado mas que a la ſalud, y he propueſto de tenerla por luz, por que no ſe puede apagar ſu lumbre, todos los bienes juntos me vinieron con ella. Eſtas palabras dize Salomon de la ſabiduria, y qualquiera las podria dezir dela bienauenturança: la qual ſe alcança con la verdadera ſabiduria de q̃ va tratando.

Preposu i illam. ſap. 7.

El philoſopho Seneca en vna Epiſtola,nos induze,y prouoca a la conſecucion de la bienauenturança (aunque no tenia lumbre de fe) con eſtas notables palabras. Pon los ojos y el propoſito de tu vida,en el ſummo bien, por eſſo peccamos porque no endereçamos a el nueſtro fin. Tenemos cuydado delas partes dela vida, y no le tenemos de toda la vida que es la bien auenturança, herrados andan nueſtros conſejos,porque no endereçamos bié nueſtro fin. El que ignora el puerto para do nauega, ningun puerto le es cierto. Eſtas ſon palabras de aquel gentil, pot las quales nos da bien a entender,que nueſtro fin, y el blanco de nueſtras obras,a de ſer la bienauenturança. Lo qual ſe puede corroborar con eſta razon.

Ad ſũmũ bonum reſpice. Sen.ad luci,

Coſa clara es en buena philoſophia, y es doctrina de Ariſthoteles: q̃ el fin, es principio de todas las obras: porque ninguna coſa ay que no aya de pretender algun fin en todo lo q̃ ſe ha de obrar. Yenlas Ethicas,dize el miſmo q̃ no ſolamente el entendimiento, ſino tabié la naturaleza produze ſus efectos y oppe

Finis eſt princi.in operabilibus 7.Ethi.

Propter finem omnia operan.2. Ethi.

y opperaciones por algun fin. Por manera,que los agentes naturales, y la miſma naturaleza (que es madre comun de todas las coſas) nos enſeñan, que hagamos noſotros nueſtras obras endereçadas a algun fin. Pues que otro fin ay mas noble a quien noſotros ayamos de endereçar todos nueſtros trabajos y paſsiones, y la intencion de nueſtras obras, que la bienauenturança? La qual (como prueua muy bien Ricardo) es el vltimo fin de la vida humana. Y ſant'Auguſtin enel octauo libro dela ciudad de Dios,dize. Aquel fin es bueno, al qual quando vno llegare,es bienauenturado. Y en otro capitulo del miſmo libro, nueſtro fin a de ſer,yr a aquel reyno que no tiene fin. Eſte miſmo fin es de quien dize el Apoſtol ſant Pablo. Teneys vueſtro fructo enla ſanctificacion,y vueſtro fin enla vida etherna.

Beatitu. eſt vltimus finis vitæ huma. Ricar. in.4.d. 49.

Fiuis eſt bonus ad quẽ cum peruenis beatus eris. 8. de ciu.c.3

Finisnoſter eſt perue. ad reg. cuius finis nõ eſt.ibi.

Finem vero vitã ether. Rom.6.

Y porque ay muchos hombres,tan inconſiderados,y tan agenos de razon que (ſegun vemos que biuen, y las malas obras que hazen) no parece que tienen pueſto ſu fin en la bienauenturança, ni que la tienen por blanco de ſus obras: ſe offrece eſta conſideracion,y es. Quanto mayor ceguedad, es la de los malos,y peruerſos Chriſtianos,que teniendo luz de bienauenturança,y lumbre de fe (con que ſaben que la ay) no hazen obras dignas de bienauenturança,que no la ceguera que tenian los gentiles,que no ſabian que coſa era bien auenturança,ni la conocian, ni atinauan a ella: como gente que andaua embuelta en las tinieblas de la ignorancia. Quiero dezir vna coſa para confuſsion nueſtra, y es muy prouable: que ſi ſa Platon, y a Ariſthoteles, y a otros philoſophos ſemejantes,hiziera Dios la merced que nos hizo a noſotros.en darnos la lumbre de la fe, y noſotros carecieramos de ella,por nueſtros pecados,) que ellos fueran mejores Chriſtianos que noſotros,y vſaran mejor de la lumbre de fe, que noſotros vſamos,y noſotros (ſi fueramos infieles) hizieramos peores obras que hizieron ellos. Y juntamente con eſto,digo, que ellos fueron juſtiſsimamente caſtigados, y condemnados al infierno: por que eran obligados a biuir conforme al dictamen de la razon natural, y no la ſiguieron. La qual ley de razon natural, da a todos los hombres (de qualquier eſtado, y condicion que ſean) inclinacion, y promptitnd para el bien. (Como declara ſancto Thomas en la primera de la ſegunda parte,) y cada vno entiende con la luz dela lumbre natural, qual es bien y qual es mal, y tiene obligacion de guardar aquella regla de ley de naturaleza lo que no quieres para ti, no lo quieras para tu proximo. Eſto es lo que dize la gloſa, ſobre aquella authoridad de el Apoſtol (que haze mucho a nueſtro propoſito.) Las gentes que no tienen ley naturalmen hazen lo que manda la ley, y ellos ſon ley a ſi miſmos: dize la gloſa eſtas palabras. Los que no tenian ley eſcripta tenian ley natural,con la qual cada vno entendia lo que es bueno, y lo que es malo.

1.2.q.91.ar.2.

Quinõ habent legem ſcrip.habẽt legẽ natu. qua quilibet intelligit quid ſit bonum.v.glo. ſuper illud. Rom.2.qui legem non habent.

Toda la qual doctrina ſe funda en aquella authoridad de el Pſalmiſta. Señalaſte ſeñor ſobre noſotros la lumbre de tu roſtro,que es dezir: que planto Dios en el humano entendimiento, vna luz de el conocimiento de el bien. La qual pudieran ſeguir eſtos philoſophos,biuiendo rectamente, y ſin perjuyzio de nadie, y conformandoſe conel dictamen dela razon: y ſi eſto hizieran, es de creer que Dios los alumbrara para biuir bien, y que ſe ſaluaran.

Signatum eſt ſup nos lumen.Pſa. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Y es de considerár, que (avnque se pudieran los hombres aprouechar de esta ley natural, antes que se promulgasse, y predicasse la ley Euangelica, y se pudieran saluar si la guardaran rectamente como la guardaua Iob, y otros sanctos dela ley natural. Pero, como este ya tan diuulgada, y manifiesta la ley Euangelica, por todas las partes de el mundo: conforme a aquella autoridad de el real Propheta: En toda la tierra a salido su sonido, y en los fines dela redondez de el mundo estan diuulgadas sus palabras: no se escusaria oy el q̃ se contentasse con sola la ley natural, (aú q̃ la guardasse) de condenarse: sino recibiesse el agua de el sacro Baptismo: porque es sentencia de el Saluador de el mundo. Ninguno puede entrar enel reyno de los cielos, sino fuere renascido conel agua y el espiritu sancto. Luego es muy necessario el sacro baptismo, y la obseruancia de la ley de gracia, para el que se ha de saluar Y no contradize esto a la ley de naturaleza: porque la ley de gracia, avnque es sobre natnraleza, pero no es contraria ala ley de naturaleza.

In omnes terram exiui. p. 18.

Nisi quis renatus fuerit. Ioa. 13.

F

An sine baptismo, quis possit saluari? tho 2. p. q. 68. ar 2.

Pero acerca dela necessidad del sancto Sacramento del Baptismo, se offrece vna consideracion, que es de sancto Thomas enla tercera parte, y es. Si es absoluamente necessaria, la recepcion de el Baptismo de la sancta madre yglesia: de suerte que ninguno se pueda saluar sin recebirle? A lo qual responde el mismo sancto Thomas por esta distincion. O el que se muere sin Baptismo, le dexo de recebir, por que no quiso recebirle pudiendo (teniendo vso de libre aluedrio,) y este tal sin dubda se condemna: por que no esta encorporado con Iesu Christo, ni en la cola, ni en el desseo dela cosa: loqual llama el, neq3 ni reneq3 ni voto. De otra manera puede vno siendo adulto morir sin baptismo, con falta de el: pero no con falta desseo que procede de fe, y de charidad: por la qual puede Dios sanctificar interiormenre al hombre, pues su infinita potencia, no esta atada para no dar gracia, y sanctificacion, sin sacramentos visibles. Y para confirmacion desta verdad, allega el doctor sancto aquesta authoridad de sant Ambrosio: el qual dize de Valentiniano (que murio chatecumino, antes que recibiesse el baptismo) Yo perdi al que auia de reengẽdrar: mas el no perdio la gracia que pidio: por manera, que (avnque ay muchas authoridades que claramente dizen, que no se saluara, sino el qne recibe el sancto sacramento del baptismp) han se de entẽder, conforme a esta doctrina de sancto Thomas: del q̃ no le recibe, porq̃ no le quiere recebir. Pero es Dios tan misericordioso, que al que tiene este desseo le proueera de ministro, y opportunidad para que le pueda recebir: y sino le recibiere, suplira Dios la falta: quãdo el q̃ se desea baptizar no tiene culpa, y se baptizaria si pudiesse, y avnque se muera eneste caso, muere baptizado: no en acto, sino en proposito: lo qual se ha de entender, en los adultos que tienen vso de razon: porque en los niños que se baptizan, no se requiere el proposito (pues no le pueden tener) sino el acto.

Y tambien se saluaran sin Baptismo actual, los niños que son martirizados por Iesu Christo, y tambien los adultos, (que padeciendo martyrio por

por la fe christiana que professan, reciben Baptismo de sangre (. Aun que no de agua por que no pueden y de esta manera se fue derecha al cielo Sancta Emerenciana, como dize el florentino enla primera parte titu. 5. capitulo quarto. §. 2. avn que no se baptizo, mas no en su propria sangre padeciendo martirio. Y si vna muger preñada padeciesse muerte por Iesu Christo, la criatnra y ella son martyres. Y si el adulto tiene contricion, va absuelto a culpa y a pena por el martyrio. Y, avn que este Baptismo de sangre no imprime caracter, como el Baptismo de agua, le excede en esto, que le a de corresponder enel cielo vna corona que se llama Aureola de martyrio: la qual no corresponde al que se baptiza con agua, avn que se le concede la remission de el peccado original y actual, y de la pena eternal, y anssi lo dize el Florentino.

Archie. 3. p. tit. 14. c. 13. in prin. si tamen sit cõtri.

Y de aqui se sigue, q̃ el adulto q̃ se ha de baptizar, no le ha de cõfessar, ni recebir algun sacramento, hasta q̃ sea baptizado: porque el Baptismo es la puerta de todos los sacramẽtos, como se cõtiene enel derecho, todo lo qual es conforme a la doctrina de Pedro de Palude enel quarto, y del Arçobispo de Florẽcia, enla. 3. parte, y de sancto Thomas enla. 3. parte.

Baptis. est janua sacra, de consc. d. 4. per aquã.

Petrus in. 4.

Archi. 3. p. tit. 14. c. 13. in princip.

Tho. 3. p. q. 68 art. 2.

Pero dexando aparte esta materia de el baptismo, para quien la quisiere ver mas copiosamente tratada, enlos lugares citados, y tornando a la grãde obligacion que tenemos los Christianos, a hazer obras dignas de bienauenturança, y biuir mejor que los philosophos naturales, que no tuuieron noticia de ella (que es lo que veniamos tratando,) digo. Que deuemos considerar, quan to mayor obligacion tenemos nosotros a biuir rectamente, que no ellos: pues el soberano señor, nos a hecho tanto bien y merced, de traernos a su rebaño. Porque demas y allende, de la luz dela ley natural que les dio a ellos, y a nosotros. Nos dio a nosotros y no a ellos la luz dela ley Euangelica, que les negó a estos malauenturados philosophos, y sabios del mundo: que por faltarles la lumbre de fe, anduuieron a escuras, enel conocimiento de la bienauenturança, y no pudieron atinar al camino dela noticia y conocimiento della (avnq̃ anduuieron en su rastro,) y la quisieron medir y tantear, cõ la baxeza de sus cortos entendimientos: mas como erá tan cortos de vista nunca salieró con su intencion, y por mas q̃ se desuelaron eneste, perdieron la obra, y el trabaje (como dize Lastancio Firmiano, enel. 1. libro d̃ sus diuinas instituciones.

Operam & impensam perdide. lactan. 1. diui. instit.

Y esto dixo el: porq̃ Marco Varron (como refiere Augustino enlos libros dela ciudad de Dios) affirma, que son innumerables las opiniones falsas, que vuo entre los antiguos philosophos, de la bienauenturança: de las quales algunas señala sant Augustin en los libros de la Trinidad, y otras noto Aristhotheles enlas Ethicas, y el mismo Lactãcio en el tercero libro cuenta las mas principales de ellas, donde dize. Que los Epicureos siguiendo a Epicureo su Maestro, ponian la bienauenturança en los deleytes de el cuerpo. Otros, enla virtud de el animo, como los Estoicos. Otros, como Caliphon, en la honestidad con deleyte. Otros, como Diodoro, la pusieron en la priuacion de los dolores y trabajos. Los Peripateticos, la ponian en los bienes del animo, y del cuerpo, yenla prospera fortuna jutamente. Y el que mejor atino, y dio en el blanco, fue Aristhotheles, y sus peripateticos: que ponian la bienauenturança en la vi-

Aug. 15. de ciui.

aug. 13. de Trin, c. 4. arist. 1. Ethi.

Lactan. 3. diui. instit.

virtud: pero todos anduuierō descaminados. Porq̄ Aristotheles,q̄ es el q̄ sin tuo mejor dela bienauenturança que todos ellos,no alcanço las virtudes Theologicas,con que se alcança la bienauenturança:sino las virtudes morales,solamente.

Estos, y otros errores semejantes, han tenido diuersamente, y en diuersos tiempos los philosophos, y sabios de el mundo, acerca de la bienauenturança. De los quales, dize Boecio en el libro tercero de Consolatione, todo el cuydado de los mortales, procede por diuersos caminos: pero todos trabajan por yr a vn mismo fin de bienauenturança. Y es cosa de marauillar, como esta gente de tan altos entendimientos,que acertaron a contar el numero de los cielos, y de los Planetas, las calidades, propriedadss,y effectos de las estrellas: anduuieron en esto tan desbaratados, y entendieron que podia auer bienauenturança, en deleytes, y en cosas tan momentaneas, tan caducas y perecederas: y que siguiessen tan varios pareceres, en cosa tan importante, tirando todos a vn mismo blanco de bienauenturança. Y no se que juyzios de hombres pudo auer, que pusiessen vn thesoro tan precioso como la bienauenturança, en vaso tan quebradizo, como son las riquezas,los deleytes, y las cosas temporales, que tan lexos estan de bienauenturança, y que con mas justo titulo, se podrian llamar malauenturados los que las tienen, y se andan tras ellos, que no bienauenturados: mayormente, si las cotejassemos con la verdadera bienauenturança. Porque entonces,veriamos claramente lo que son, y lo poco que valen. Esto es lo que dize sant Gregorio en vna homelia. La substancia temporal, comparada a la felicidad etherna,es carga,y no aliuio:y la vida temporal, comparada ala vida etherna,antes se deuia mar muerte,que vida. El bienauenturado sant Augustin dize, que quiriendo vna vez escreuir vn breue tratado de la bienauenturança,y tomando la pluma para escreuir a sant Hieronymo, q̄ le embiasse a dezir lo que sentia de materia tan ardua: entro subitamente vna gran luz en su aposento,y oyo vna boz q̄ salia della,que dezia. Que es lo que pretendes Augustino? Piensas encerrar todo el agua del mar en vn vasillo peq̄ño? Piensas meter en el puño toda la redondez de la tierra? Piensas de tener al cielo para que no se mueua: que sin pudes esperar de tratar cosa tā infinita: cō q̄ medida quieres medir lo q̄ es immenso? Pues antes se podria encerrar el mar en vn vaso pequeño,y toda la redōdez dela tierra en vn puño,y antes cessara el cielo de su mouimiento,que tu puedas entender la menor paite dela bienauenturança,y dela gloria que gozan los santos:hasta que por experiencia lo veas: y por tanto ten paciencia,y procura d̄ hazer tales obras,que puedas gozar, y entender lo que desseas de la bienauenturança en la otra vida.

Y es mucho de notar esta consideracion: que: (avnq̄ es cosa tan difficultosa tratar y entender algo de los misterios dela bienauenturança,cō sola lūbre natural,) y poresso dixeron della tantos de suarios los filosofos. Y (avn q̄ es cosa tā difficultosa,alcançar a entender en esta vida,quan grandes son los bienes de la gloria,) no poresso auemos d̄ desmayar los q̄ caminamos para ella, y dexar de buscar algun rastro,y alguna claridad d̄ lo q̄ buscamos,y desseamos alcançar, y q̄ tanto nos importa:pues es cosa cierta Que tomando a la fe por guia, podremos (con el diuino fauor) quebrantar todas las difficultades, y estropieços,y entender algo de estos misterios, los

Omnis mortalium cura diuersa ca le procedit advnum tamē.3.d cō so.

Terrena substantia supernæ felicicompara, pondus est non subsi. Greg. inho.

aug.ad Orilium.

los que (por diuina dispensacion)aprendimos en las esquelas de la santa madre yglesia:lo que los sabios de el mundo no pudieron alcançar: por no auer estudiado en sus estudios y academias. Y con esta luz,podremos tener alguna noticia de la bienauenturança (aunque no perfecta,ni euidente como la tēdremos en la gloria.) Lo qual yo querria dar a entender (si pudiesse,) por algunas consideraciones. Y es de notar ante todas cosas.

Que no solamente desuariaron los antiguos philosophos,acerca destos errores que hemos señalado,y principalmente en lo tocante a bienauenturança y en que cosa es,y en que consiste:pero el principal de todos sus errores, y la fuente de donde manaron otros muchos, fue la idolatria,a que tan de veras se dieron, y la adoracion de muchos dioses. Lo qual fue vna ceguera tā grande,que parece que me obliga a no passar en silencio quan debil y falso fundamento tuuieron, los que pretendieró poner pluralidad d̄ dioses. Loqual quiero fundar y declarar,con razones naturales,y con authoridad de muchos de la misma gentilidad, en el capitulo siguiente. Y luego continuaremos,la materia començada dela bienauēturança, en el capitulo mas adelante: Considerando,como no puede auer bienauenturāça enesta vida,contra los philosophos, que(como hemos declarado)ponian la bienauenturança(que es estado summo y perfecto)en las cosas caducas,y perecederas desta vida.

Cap.zz en que se da a entender y se condena la vanidad, y falsa y erronea opinion de los gentiles, y de los perfidos herejes de la pluralidad de los dioses qne adoraua.

EN EL cap.passado referimos los muchos ydiuersos errores y las opiniones falsas de algunos gentiles,q̄ como no estauā alūbrados con lūbre de fe,a cada passo desuarauan,y dauan de ojos:precipitandose de vn herror en otro,y de otro en otro. Y la razon desto era, querer ellos medir y tantear con la medida corta,y defectuosa del entendimiento y razon natural,los altos y abscōdidos misterios,delas cosas sobre naturales: los quales son tan subidos yencumbrados, que no puede sola la razon natural alcançarlos,y se le van por alto,y no pue de llegar a ellos de mil leguas: por la gran distancia que ay, delo natural a lo sobre natural. Y esta fue la causa de aquellos doze herrores y erejias diabolicas, que pretendieron sustentar aquellos doze Eresiarchas, de q̄ haze mencion el Florentino en la primera parte. Entre los quales fue vno, el abominable Manicheo, el qual con razones falsas, pretendio sustentar el antiguo error de algunos philosophos: que auia muchos dioses. Porque (como tocamos al principio)dezia este hereje endemoniado con instincto diabolico, que auia dos dioses,vno bueno,y otro malo. Y que el bueno era criador de las cosas espirituales,y el malo delas corporales. Y que tenian dos essencias distinctas: la qual falsedad y error abominable, confunde el simboloNiceno q̄ canta la yglesia, diziendo. Creo en vn Dios padre todo poderoso,hazedor d̄ todas las cosas visibles e inuisibles. Y esta materia se podra ver muy bien tratada, en Castro varon doctissimo, en el quinto libro aduersus hereses. Los antiguos filosophos q̄ confessauan la pluralidad d̄

Arhie.1.parte.tit.5.c.2.5.8.

Credo in vnum Deū, ex Symbo. Niceno. Castro aduersus hæreses.lib.5.tit. de Deo,hęre.1.

los dioses,y no adorauan,ni reuerencia uã vn solo Dios sino a muchos,y vnos a vnos,y otros a otros,y adorauan sus estatuas:que mas eran representaciones, habitaciones, y domicilios de demonios que los tenian engañados:que cosas sagradas ni diuinas. Y les hazian tẽplos,y les offrecian sacrificios : siendo antes demonios que los engañauan , q̃ no dioses verdaderos. Lo qual affirma el real Propheta por estas palabras. Todos los dioses de los gentiles son demonios.

Omnes dij gentiũ dæmonia. psalmo 95.

Este error dela adoracion de muchos dioses,condemna el Apostol sant Pablo,escriuiendo alos de Corintho , diziendo ,(avnque ay muchos que son tenidos por dioses,y los adoran los idolatras:)pero nosotros cõfessamos,que no ay sino vn solo Dios,enel cielo y en la tierra:del qual proceden todas las cosas Y avnque es verdad, que ay muchos q̃ son tan dados alos deleytes de la tierra, y en especial a la glotonia y borrachez que dize dellos el Apostol: que tienen al vientre por Dios, porque nunca hazen sino offrecerle,y sacrificarle quantos animales ay enla tierra,y enel ayre, y enel mar,y avnque tambien los cobdiciosos,y auarientos,parece que adoran al dinero,y le veneran y estimã como si fuesse Dios . Porque (conforme a la sentencia de Augustino,)aquello tiene el hombre por Dios,que ama sobre todas las cosas. Y avnque esta es vna suzia y vana especie de idolatria, pero no es mi intencion tratar aqui della , sino de aquella bestial ceguera, de la idolatria,de la antigua gentilidad:que adoraua por Dioses, vnos hombres malos y viciosos , suzios y desonestos: como eran aquellos:veynte y dos que ellos tenian por los mas principales , que eran, Saturno. Iupiter , Mercurio, Hercules, Iuno, Proserpina, Palas , Vesta , Ceres, Vulcano, Iano , Quirino , Esculapio, Marte, Phebo, Neptuno, Eolo , Diana, Venus, Minerua, Apolo, Pluton . Los quales he querido dezir por sus nombres, para que se vea el engaño manifiesto, y la ceguedad de los que adorauan por dioses, a vna canalla de gente tan soez, y tan viciosa yabominable, como era esta: de cuyos incestos, y desonestidades, estan llenos los libros q̃ los mismos que los adorauan escriuieron. Como se podria exemplificar en la diosa Venus (que fue mala muger publica) y en Cupido desonesto . Y de todos los demas, (que avn fueron algunos peores que estos:) cuyas estatuas adorauan y tenian en tanta veneracion: como tambien adorauan la estatua de Nabucodonosor, siendo tan peruerso , y cruel , y tan mal hombre , y estas estatuas hazia de oro y de plata, y les ponian coronas y otros preciosos adereços: siendo simulachros, figuras , y representaciones de hombres facinorosos, y de peruersa vida y costumbres . Delo qual se dolia mucho el real Propheta en vn Psalmo, diziendo. Los simulachros delos gentiles, y lo que ellos adorauan , era oro y plata, y las hechuras y obras fabricadas por manos de hombres. Esta misma vanidad condena la sabiduria en el capitulo treze, diziendo. Vanos son los hombres que no entienden quien es el artifice soberano: sino que adoran por dioses a las criaturas, y no aduierten, que es mas hermoso el criador y señor dellas, y si se admiran y alaban alguna obra o virtud que ven enlas criaturas, quanto mas perfecto, auian de confessar que es el que las hizo: y si estiman en mucho a las criaturas del siglo, como no reueré cian al señor vniuersal de todas ellas? Desdichados son , y su esperança esta entre los muertos, aquellos que llaman dioses las obras delas manos delos hõbres, y reuerencian al oro, y la plata , y las piedras inmutiles, y los maderos, y le ños

Quorum Deus vẽter est. Philip.3

Hoc pro Deo habetur qd præ cæteris diligitur. Aug. in sermo.

Dani.3.

Simulachra gentium aur gen. psal.113

Sapien.13.

ños traydos de las montañas, de que hazen idolos, y los adoran , y no tienen verguença de hablar, con los que no tienen anima y pedir salud y vida , a los q̃ estan muertos. Y piden ayuda alos inutiles, y para caminar pidẽ socorro a qui en no se puede tener, estas son palabras dignas de gran consideracion, que deshazen, y anichilan la pluralidad de los Dioses que adorauan los gentiles.

Y es de considerar acerca desto : que (avnque la comun canalla de los gentiles, adoraua a muchos dioses, y los tenia por tales) pero muchos vuo sabios , y grandes Philosophos entre ellos , que los tenian por vanidad, y cosa de burla, y mofauan de ellos: como affirma sant Ambrosio en el segundo libro de las virgines. Delos quales vno fue Dionysio tiranno: el qual como entrasse vna vez enel templo dIupiter, y le viesse todo vestido de oro : le mando desnudar con grande escarnio, diziendo . Que no auia menester oro, por que le daria mucha carga y pesadumbre en el verano, y le enfriaria mucho en el inuierno. Y tãbien escarnecio del Dios Esculapio quitandole vna barua muy grande de oro que tenia, diziendo: que pues Apollo su padre no tenia barua, no era razõ que la tuuiesse su hijo. Y de esta manera despojo alos otros dioses, delas joyas y adereços que tenian. Lo qual dize sant Ambrosio que hizo, por hazer burla dl la pluralidad delos dioses : como cosa vana, y sin algun poder: pues ni Iupiter (a quien alli tenian por tan poderoso) no auia podido defender del su vestidura, ni Esculapio su barua , ni los otros dioses las joyas que tenian.

Ambro. 2. de virginibus.

Ambro.ibi.

Tenia por cosa tan vana, esta adoracion delos dioses, Socrates philosopho sapientissimo. (Como refiere Valerio Maximo) que predicaua publicamente, que no adorassen a Apolo, ni le tuuiessen por Dios, y que antes auian de adorar a los perros, y alos otros animales; q̃ eran hechura dela mano de Dios , que no a los idolos, q̃ eran hechura de hombres. Loqual refiere sant Augustin en el libro de verdadera religion , y por esta causa los Athenienses mataron a este philosopho con veneno. El mismo Augustino, dize enel mismo libro . Que dire dela locura delos paganos y gentiles? Los quales vinieron a tanta demencia y falta de juyzio, que no solamente adorauan los idolos, en los quales comunmente habitauan los demonios , y les dauan respuestas: pero demas desto, les sacrificauan sus proprios hijos, y los matauan por su honor : conforme a la authoridad del Propheta Dauid. Sacrificaron sus hijos y sus hijas , alos demonios.

Socrates. Vale. Maxi. 7.lib.

Augu. in de vera religione.

Immolauerunt fili. dæmonijs psal. 105.

Y, avnque esta verdad, que ay vn solo Dios, y no muchos, no tiene necessidad de prouarse, porque es principio, y tan principal en la sciencia de la sagrada Theologia , y los principios de las sciencias, no se han de poner en disputa: antes contra los que niegan algun principio, (segun sentencia de Aristotel es) no hemos de arguyr, como si vno negasse este principio de philosophia. Qualquier cosa es, o no es: o este de Aritmetica, si de cosas yguales , quitas tanto de vna como de otra, lo que queda, sera yguales: le hemos de dexar la palabra en la boca, y no poner en disputa verdades tan ciertas. Pero no estoi ua aesto que se puedan declarar, y dar a entẽder los principios de q̃lquier sciẽcia (a vn q̃ no le ayã de prouar) pues como sea principio tan verdadero, e infalible en la sagrada Theologia, que ay vn solo Dios verdadero, no es menester prouarlo cõ otra razon: sino que lo dize la sancta fe catholica, y que nos lo enseña la Sãcta madre yglesia, alumbrada por el espiritu sancto, y conforme a esto, yo no pretendo prouar, sino declarar conel fauor

Contra negãt. princi. non est arguẽdum. 1. physi. Quodlibet est vel non est. Si ab æqualibus æqualia.

uor diuino eſta verdad catholica, y eſte principio de nueſtra chriſtiana religió que es burleria la pluralidad delos dioſes que adorauan los gentiles,y que no ay mas de vn ſolo Dios verdadero. Lo qual es contra la erejia de aquel maluado ereje Arrio,que có engañoſos, y falſos fundamentos(como diremos adelãte)ſuſtentaua eſte diabolico error: q̃ las tres diuinas perſonas,eran tres dioſes eſſencialmente diſtinctos,y que auia tres eſſencias divinas. La qual opinion, y la de todos los infieles que cayeron eneſte error(avn en buena philoſophia,)y por razones naturales,ſe puede confundir y condemnar: de mas de muchas autoridades,anſi de gentiles,como con infallibles teſtimonios dela diuina eſcriptura,y delos ſagrados doctores: loqual quedara manifeſto por las cõſideraciones ſiguientes.

La primera razon ,que confunde y reprueua la pluralidad de los dioſes, es la impoſsibilidad y repugnancia: porq̃ es totalmente impoſsible que aya muchos dioſes,como prueua el maeſtro de las ſentencias enel primero libro, y ſobre el ſant Buenauentura, y Eſcoto en la ſegunda diſtinction de el libro primero,y Alexandre en la primera parte dela ſumma, en el tractado de eſſencia divina,y el glorioſo ſancto Thomas en la ſumma contra gentiles,y en la prime ra parte,y otros muchos,y grauiſsimos doctores: cuyadoctrina acerca deſta materia, conſiſte en eſta concluſion.

Mag. 1. ſen ten. diſt. 2. Bona. lib. diſt 2. q. 1. Alex. 1. p. ſumç. Tho. in ſũma. lib. 1. c. 42. & 11. parte. q. 11. art. 3.

Impoſsible es de toda impoſsibilidad,q̃ aya muchos dioſes,La qual prueua ſant Buenauentura por eſta razon. Claro eſta,que ſi vuieſſe dos dioſes, q̃ auian de ſer los dos, todo poderoſos. Porque la omnipotencia es propria de Dios: luego,ſi los dos ſon todo poderoſos: pregunto. Si podria el vno, deſtruyr al otro? Si dezis que no: luego no es todo poderoſo,ſi dezis que ſi: luego aquel que fueſſe deſtruydo por el otro, no tenia infinita potencia,y por conſiguiente no era Dios: pues que no ſe pũdo defender del otro: y por conſiguiente ninguno de ellos era Dios, y anſi es impoſsible, que aya mas que vn ſolo Dios.

Eſta primera razon,ſe confirma con otra. Si vuieſſe dos dioſes(como ſueñan eſtos infieles)y el vno quiſieſſe criar vna criatura,y el otro no,pregunto. Si en eſte caſo ſe criaria eſta criatura? Si dezis q̃ ſe criaria,contradiziendolo el vno,luego eſte que lo contradezia,no era todo poderoſo: pues no pudo impedir lacriacion deſta criatura. Y ſi dezis que no ſe criaria: luego el otro,que queria que ſe criaſſe,no era todo poderoſo : pues no pudo hazer que ſe criaſſe la criatura q̃ el queria,y por conſiguiente, ninguno dellos ſeria todo poderoſo . Y por el miſmo caſo no ſeria Dios,) como delicadamenee infiere ſancto Thomas en la primera parte(diziẽdo. Si vuieſſe muchos dioſes,ſerian de differentes pareceres: porque cada vno de ellos tendria ſu parecer,y voluntad dfferente dela de el otro. Y tambien dize el,que ſerian differentes. porq̃ alguna coſa conuendria al vno,q̃ no conuiniieſſe al otro. La . 3. razon,contra eſte error dela pluralidad d̃ los dioſes,ſe funda en vn principio muy comun en philoſophia,que no puede auer dos coſas infinitas por eſſencia(como marauilloſamente prueua ſancto Thomas en la primera parte,en la queſtion ſeptima.) Y es dezir, q̃ no puede auer dos coſas infinitas en acto realmente diſtinctas: pues(como ſea proprio de Dios ſer infinito)ſi vuieſſe muchos dioſes,auria muchas coſas infinitas eſſencialmente: (loqual es impoſsible.)

Si eſſent plures dij o porteret eos differre. 1. p. q. 1. ar. 3.

Tho. 1. p.

Reſta de prouar,que no pueda auer dos coſas infinitas,y(avn que baſtaua dezir lo ſancto Thomas:)puedeſe entender por eſta razon,preſuponiendo primero

Tho. 1. p. q. 7.

Tho. 1. p. ſumæ. q. 40

Tho 1. p. ſumm æ &c. 44.

mero eſta verdad manifeſtiſsima. Que Dios eſta en todas las coſas (como prueua ſancto Thomas enla ſuma,)y es conforme a aq̃llo que dixo el miſmo Dios por el propheta Hieremias . Yo hincho el cielo y la tierra. Preſupueſta eſta verdad,pregunto. Eſtos dos, o mas dioſes q̃ el infiel,dize q̃ ay,o el vno eſta en el otro o fuera d̃l otro , no ſe puede dar medio: ſi dezis,q̃l vno eſta en el otro , luego no ſeria Dios: pues tiene neceſsidad del otro en q̃ eſte,y ſeria grãde imperfeccion,eſtar Dios en otro , ſino en ſi miſmo: porq̃ eſto no conuiene al criador , ſino a las criaturas . Por que ſi eſtuuieſſe Dios en otra coſa , auia de eſtar como el todo en las partes, o como el accidente en el ſubjeto, o como el cuerpo enel lugar, o comõ el anima enel cuerpo, o de alguna d̃ aquellas nueue manetas de eſtar vna coſa en otra , q̃ pone Ariſtho theles en los pedicamentos. Y pues todo eſto arguye neceſsidad de otra coſa, que es grandiſsima imperfeccion(la qual no ſe puede imaginar en Dios,) luego bien ſe ſigue que Dios no eſta en otra coſa, y por conſiguiente el vn Dios, no podria eſtar en el otro. Ni tampoco podria el vn Dios, eſtar fuera del otro: porque ſe daria alguna coſa,en que no eſtuuieſſe Dios, q̃ es contra lo que propuſimos,que Dios eſta en todas las coſas. Luego pues ninguno deſtos falſos dioſes podria eſtar enſi,ni tampoco fuera de ſi: bien ſe ſigue,que no puede auer muchos dioſes, ſino vn ſolo Dios verdadero.

Celum et terram ego impi. leo. Hierem. 33.

ariſt. in predica.

La quarta razon ,es: porque ſi ouieſſe muchos dioſes(como falſamente ſintieron eſtos gentiles) auian de ſer eſſencialmente diſtinctos : por que ſi no lo fueſſen,no ſeria muchos,ſino vno ſolo pues tendrian vna miſma eſſencia. Pues ſi fueſſen diſtinctos,y diuerſos el vno d̃ el otro: como Dios ſea la miſma ethernа bienauenturança: (como affirma el Maeſtro de las ſentencias y todos los Theologos enel quarto,) luego ſeguir ſeia : que auia dos bienauenturanças ſi vuieſſe dos dioſes. Y tantas bienauenturanças como dioſes: lo qual es coſa ridicula.

Deus eſt ipſa beatitu. 4. ſen. d. 49.

Y demas deſto es buena conſideracion: que ſi vno deſtos falſos dioſes,tuuieſſe otra bienauenturança,diſtincta d̃ la del otro,y el otro tuuieſſe otra : ninguno delos dos podria ſer bienauenturado,pues le faltaria la bienauenturança que tiene el otro: y anſi le faltaria algun bien(loqual contradize a bienauẽturança.) Porque bienauenturança (como dize Boecio)es , vn eſtado perfecto,donde eſtan juntos todos los bienes. Yes conforme a la ſentencia de Auguſtino,bié auẽturança es ,adonde ninguna coſa buena falta: y pues auiẽdo dos dioſes que fueſſen bienauenturados , al vno le faltaria la bienauenturança que tiene el otro. luego no ſeria bienauenturado,y por conſiguiẽte no ſeria Dios el vno ni el otro.

Beatitudo eſt ſtatus nõ nium bono rum agrega tione perfe ctus boe. 1. de conſola.

Beatitudo eſt vbi nil boni de eſt aug. 2. de ciui. 96.

Y ſi alguno dixeſſe a eſto,que el vno deſtos dioſes gozaria del otro , y el otro del otro,tambien ſe ſiguiria: q̃ ninguno dellos ſeria bienauenturado,pues ſu bienauenturança dependia del otro. Y ſi el vno no quiſieſſe que el otro gozaſſe de ſu bienauenturança,y ſe lo eſtoruaſſe,eſtotro no ſeria Dios: pues no podia reſiſtirle. Y ſi no le pudieſſe eſtoruar el vno al otro,que gozaſſe de ſu biẽauenturança no ſeria todo poderoſo : y por conſiguiente,no ſeria Dios , el que gozaſſe del otro: ni aquel a quien el otro ſe lo impidieſſe.

La quinta razon,es: porque ſi ouieſſe muchos dioſes,todos auian de regir y gouernar el mundo,y tener mano llena enel imperio y gouernacion del: ſopena,que al que le faltaſſe eſto ,no ſeria todo poderoſo. Pues gouernandoſe el mundo por muchos,no ſe podria con

ſer

Universidad de Deusto
Biblioteca

ſeruar:porque cada vno tendria ſu parecer,contrario al parecer de el otro: de donde ſe ſeguirian differencias, y diſcordias, entre ellos:conforme a lo que dizen los poetas, de la diſcordia que vuo entre Iuno y Venus,qne la vna Dioſa queria que pereciesſen totalmente los Troyanos,y la dioſa Venus los defendia,y queria que fuesſen vencedores. Lo qual, y aquello que cuenta Virgilio enel primero,y ſegundo de ſu Eneyda,dela controuerſia que vuo entre el Dios Neptuno,y Eolo Dios delos viétos:arguye claramente,la vanidad que es poner muchos dioſes:pues ſi los houieſſe,ſerian de contrarios pareceres y opiniones.Por lo qual vino a dezir Ariſthotheles en ſu Metaphiſica. No es buena la pluralidad de los principes, y no ay mas que vn ſolo principe en el mundo. Y el miſmo en el octauo libro dlas Ethicas,dize. Mejor es que aya vn principio en el vniuerſo que no muchos.

Virg.i.&. 9.&.10.eneidos.

Non eſt bona plurali principũ vnus ergo princeps Ari.12. methaphi.

Mẽliuseſt eſſe in vniuerſo vnũ prin.q̃;multa.8. ethico

Eſta razon ſe confirma,con la autoridad de ſant Hieronimo ad ruſticum, y eſta allegada en el derecho capitulo in apibus,donde dize:que las auejas no tienen mas de vn principe. Y tambien las grullas ſiguen todas avna, y tambiẽ enel mundo no ay mas de vn emperador,ni en vn reyno mas q̃ vn rey, ni en vna ciudad mas que vn corregidor:porque de auer muchos gouernadores y principes,ſe recrecen grandiſsimos inconuinientes y alteraciones enlas reſpublicas.Como vemos claramente en la ciudad de Roma cabeça del mundo, q̃ con ſer hermanos ſus fundadores, llamados Romulo,y Remulo,no ſe pudieron compadecer ni conſeruar:antes no pudiendo ſuffrir el vno,compañero en el gouierno y mando dela ciudad, quito la vida al otro,(como dize el poeta Lucano por eſtas palabras.) Los primeros muros de Roma,fueron enſangrentados con la ſangre fraterna. Tambien es teſtimonio deſta virtud:aquella contienda que tuuieron aq̃llos dos niños, Iacob y Eſau,enel vientre de ſu madre donde no ſe pudieron cõſeruar en paz antes cada vno trabajaua por vencer al otro.Tambien vemos por experiencia que en vna yglesia no ay mas de vn Obiſpo,ni enla yglesia vniuerſal, mas q̃ vn ſolo ſummo pontifice,y en vna Capitania no ay mas de vn capitan,ni mas que vn general envn exercito.Pues quá to mas conuiniente coſa es, que en vn mũdo aya vn ſolo Dios y no muchos, y vna ſola cauſa vniuerſal, y vn ſolo principio,y fuente,de donde procedan, y tengan ſer todas las coſas, y no muchos?

In apibus principesſũt Hie.adruſti & habetur. c.in apibus. 7.quæ.1

Fraterno primi maduerunt ſanguine muri Luca.1.li.

Collidebant inutero paruuli. genc.25

Y tambien ſe corrobara y confirma eſta concluſion,con la razon ſiguiẽte. Porque ſi vuieſſe muchos dioſes, ſerian de diuerſas naturalezas y condiciones, y como la diuerſidad delas naturalezas ſea cauſa de la variedad enlos animos. (Como ſe contiene enel capitulo quia diuerſitatem)no conuendrian entre ſi miſmos,ni tendrian paz ni concordia: conforme a la authoridad de Lucano. No puede auer lealtad en los que tienẽ compañia enel reyno.Y toda poteſtad no ſuffre compañero. Eſto miſmo es lo que dize Lactancio Firmiano,por eſta comparacion. Anſi como en vn exercito,ſi vuieſſe tantos emperadores como legiones,y tantos capitanes como ſoldados,no ſe podria goueruar,ni cõſeruar el exercito:porque la pluralidad delos gouernadores,haria mas daño q̃ prouecho:anſi es coſa cierta,que ſi enel ſte imperio del mundo vuieſſe mas que vno, en quien eſtriben todas las coſas, pereceria, y no podria permanecer ni conſeruarſe.

Diuerſitas naturarum cauſa.ff.di uer.animotum. capit. quia. diuerſitatem. de cõceſſi preben.

Fides regni omnisq;poteſtas impatiens cõſortiscrit.Luca 1.lib.

Lactantius 1. diuina ruminſtitu. cap.5.

La ſexta razon,por la qual cõſta q̃ no puede auer muchos dioſes,es eſta. Coſa cierta es,q̃ Dios es ſummo bien y perfectiſsimo: por que ſi no tuuieſſe eſto, no ſeria Dios:y pues Dios es ſummo y perfectiſsimo bien,no ſe puede imaginar coſa mayor,ni mas perfecta. Pues de dezir que ay muchos dioſes,ſe ſigue en buena conſequencia,que ay otra coſa mejor,y mas perfecta que Dios: porque mas bondad,mas bien,ymas perfeccion auria en dos,que en vno ſolo. Y ſi dezis que ay tres, o trezientos, luego mas perfeccion auria en todos ellos, q̃ en vno ſolo .Luego ſigueſſe,que elvno ni los dos,no tenian infinita perfecciõ ni eran ſummo bien:pues ſeria mayor bien,el que tendriã los tres,que el vno, ni los dos. Y pues Dios es infinitamente bueno,y tiene infinita perfecciõ:luego mas bondad,y mas perfecciõ auria en los tres,que en los dos. Y en los dos, que enel vno ſolo. Y por conſiguiente, el vno,ni los dos,no eran infinitos, ni tendrian infinita bondad y perfeccion, y por conſiguiente no ſerian dioſes. Luego no puede auer mas que vn ſolo Dios.

Noneſtdabile infinitius infinito 1. phiſi.

Eſta razon,ſe confirma con la doctrina del philoſopho.No ſe puede dar coſa mas infinita,que lo infinito:y pues el agregado de tres dioſes, ſeria coſa mas infinita que el de dos,y el de dos q̃ el de vno,y tendria mas perfeccion:luego los dos,ni los tres,ni los mas que ſe imaginaſſen,ſerian infinitos,ni infinitamente perfectos:y porel miſmo caſo no ſerian dioſes,y por conſiguiente no puede auer muchos,ſino vno ſolo,y eſte infinitamente perfecto.

De ſũma Trinitate& fide catho. capit.1.

La ſeptima razon,para prouar q̃ no ay mas que vn ſolo Dios verdadero, ſe funda en aq̃l derecho del ca. 1. de ſũma Trinitate & fide Catho.enel qual,y en otros infinitos lugares,que por cauſa d breuedad dexo de allegar ſe nota y declara eſta verdad,y ſe confirma con eſta razon.

Que el ſuperlatiuo, no ſe puede dezir de muchos,ſino de ſolo vno : pues como ſer optimo,ſummo,y perfectiſsimo ſea ſuperlatiuo,no ſe puede predicar de muchos,ſino de ſolo vno : y por conſiguiente,no puede auer dos dioſes ni mas que vno:porque auian de ſer todos,ſummos,optimos,yperfectiſsimos, lo qual repugna a las leyes que allegamos : y anſi no puede auer mas de vn Dios,y eſſe optimo,ſummo, y perfectiſsimo.

Si plura eſſent optima nihil eſſet optimũ commentator ſup. p. ethi. cõme. 67.

Eſta razon, ſe confirma con la authoridad del comentador, ſobre las Ethicas de Ariſtotheles : cuyas palabras ſon.Si vuieſſe muchas coſas buenas en ſuperlatiuo grado, ninguna coſa ſeria optima.Eſto miſmo afirma el glorioſo ſancto Thomas enla ſumma contra gentiles.Impoſsible es que aya dos coſas ſummamente buenas:porque lo ſũmo,a vno ſolo conuiene: y pues Dios es ſummo bien , luego no puede auer dos ſummos bienes:y por conſiguiente no puede auer dos dioſes.

Impoſſibi eſſeeſſe duo ſũme bona tho. in ſũma.

Y pues auemos declarado por razones naturales que claramẽte lo demueſtran (avn ſegun buena philoſophia ,)q̃ no ay mas que vn ſolo Dios verdadero: por las quales queda confundida la pluralidad delos dioſes ,que(como gente ciega adorauan los (gentiles,juſto es, q̃ corroboremos eſta verdad que ay vn ſolo Dios y no muchos con authoridades delos miſmos gentiles:pues el teſtimonio delos enemigos, tiene grande,y validiſsima fuerça en derecho.

Aquellas antiquiſsimas,y ſapientiſsimas mugeres llamadas las Sibilas,de cuyo eſpiritu profetico , tantas y tan admirables coſas hallamos eſcriptas: anſi por authores gentiles, como catholicos:y en eſpecial por ſant Auguſtin,en el dezimo octauo libro de la ciudad de Dios:predicaron eſta verdad. Que no ay mas de vn ſolo Dios (como refiere Marco Varron,y lactancio Firmiano, en el

Aug.18.de ciui.

Marc var; &lactá.1.li.

en el primero libro, en diuersos tiempos y lugares: y especialmente Eriçtea, que es tenida por la mas autentica, y es la mas celebrada por los antiguos: tanto, que se tenia por oraculo, y por verdad en que no se podia poner dubda, lo que ella (y avn qualquiera d las otras dezia.) Y tambien se tenia por Adagio muy comũ, aquello que dize Iuuenal, para encarecer vna cosa por muy cierta. Podeys lo creer, como si lo dixesse alguna Sibila. Fueron tan estimados los libros que las Sibilas escriuieron, y de tanta authoridad sus sentencias, q̃ dize Dionisio Alicarnaseo, y otros autho res: que la sibila Cumana compuso nuebe libros (avnque Plenio dize que fueron tres) y los lleuo a vender al rey Tarquino, y le pidio por ellos trezientas monedas de oro, y pareciendole excessiuo precio le dixo que los pusiesse en precio moderado, y se los cõpraria: que aquel era excessiuo precio. Entonces tomo los tres dellos esta Sibila, y arrojolos enel fuego, y pidiole por los seys que quedauan lo mismo que auia pedido por los nueue: respondiendo el rey que era mucho precio, especialmente faltando ya los tres: tomo ella otros tres, y arrojolos ansi mesmo en el fuego. Y pidiendo por los tres que quedauan, lo mismo que auia pedido por todos nueue: entendiendo el rey q̃ los libros deuian de tener grandes, y excelentes secretos, le dio por los tres q̃ quedauan, lo que auia pedido por los nueue y hallaron se enellos cosas tan marauillosas, que los pusieron con grã veneracion enel capitolio, y los teniã por cosa sagrada los Romanos.

Creditefolium recitare sibilę iuuenę.

Dionisius

Plinius.

Mar. tuli. 2. de diuina.

De estas Sibilas, haze gran mençiõ Marco Tulio enel segũdo libro de diuinatione y Iosepho de Bello Iudayco, en el libro primero, y sant Augustin en el libro dela ciudad de Dios: enlos quales lugares, se refieren grandes misterios y secretos tocantes a nuestra Religion q̃ prophetizaron: los q̃les muchos años despues han acaecido: como aquello q̃ dixo la Sibila tiburtina. Nacera Christo en Bethlem, o dichosa aquella cuyos pechos a d̃ mamar. Yla Sibila dlphicadixo estas palabras. Nacera el propheta de vna virgen sin corrupciõ. Y esta misma prophetizo la destruycion de Troya, y otras muchas cosas que estauã por venir, y despuesa acaecieron. Yotra destas Sibilas dixo esta sentencia: hablãdo de Christo, resuscitara los muertos, andaran apriessa los coxos, oyran los sordos, veran los ciegos, y hartara con cinco panes y dos peces, en los yermos a cinco mil hombres.

Iosep. de bello iudai. 1. li. c. 9

Aug. de ciui. cap. 18.

Nascetur christ. in bethlem. of ęlis illa cuvbera lacta bit. sibi. tibur.

Nacerturpro phe. exvirg. in corrup taSibdelph.

Y (porque vengamos a nuestro proposito,) entre los otros ministros que a caccieron, y declararon estas sapiẽtissimas Sibilas, vno fue: que Dios es vno, y que no ay muchos dioses (que es el inteto para que auemos traydo esta materia.) Porque la Sibil. Heriçtea, que es tenida por la mas sabia de todas ellas, dixo. Vno es Dios, y ampliſsimo he increado. Otra dixo. Dios es vno, y solo eminentiſsimo, que crio el cielo y la tierra, y el sol y las estrellas. Otra dixo, a aquel Dios honrad, que es solo principe y criador de el mundo. De todo lo qual se infiere, que con espiritu de prophecia que les dio Dios, prophetizarõ grandes misterios: y particularmente el te que veniamos prouando con authoridades (avn delos mismos gentiles) que ay vn solo Dios, y no muchos. Y no es impropriedad dezir de ellas, que prophetizarõ siendo gẽtiles: pues de Cayphas (que era gentil) dize el Euangelista sant Iuan, que prophetizo quando dixo aquella prophecia tan verdadera. Conuiene que muera vn hombre por que no perezca todo el pueblo.

vnus est Deus. isq; ampliſsi. & in creatus. hieriçtea.

Deus est vnus et solus eminẽti.

Deum honorate q̃ est solus.

Prophetauit cum esset pontifex Ioa. 18.

Tambien se podria corroborar esta verdad: que no ay mas que vn solo Dios ver

Opportet esse vnum princi. & vnu; moues, & non multa. 8. Phisi.

Sicutmundus est vnus ita primus motor est vnus. 12. de celo.

Non est ponẽda pluralli. in. l. C. cõmunia. de le.

Deus est vnus Ethernus. infinitæ nobili. 12. Metha. Lactan. 1. diui. nstitu

Deus est vnus et optimus. Plato. et refert. Auguſ. 8. de ciui.

verdadero, con muchas authoridades d̃ de philosophos gentiles: y especialmẽte del principe de todos ellos, Aristhotheles: el qual enel octauo de los phisicos dize, conuiene que aya vn solo principio y no muchos. Pues (como Dios sea principio vniuersal, y causa efectiua de todas las cosas) bien se sigue que ha de ser vno, y no muchos. Y el mismo enel primero de celo, dize assi como el mundo no es mas de vno, assi el primero mouedor, no puede ser sino vno. Y la razon en que se fundan estas, y otras infinitas authoridades, que ay de philosophos antiguos, es, porque no se ha de poner pluralidad, enlas cosas sin necesidad: (como dizen todos los philosophos,) y lo nota la ley primera enel codice communia pues poner muchos dioses, seria poner pluralidad sin necesidad: porq̃ vno solo (siendo verdadero Dios) es bastãtissimo para gouernar el mundo: sopena que sino bastasse para esto no seria Dios: luego superflua cosa es poner muchos dioses. La misma sentencia dize el mismo Aristhotheles ensu Metaphisica. Dios es vno, etherno y de infinita nobleza.

Esta misma verdad confiessa Lactancio Firmiano, enel primero de sus diuinas institutiones, diziendo. Ninguno ay que tenga noticia de Dios, si se rige por razon, que no entienda que ay vn solo Dios: porque, q̃ necesidad ay para sustentar el mundo, y gouernarle de muchos dioses: sino q̃ tiene virtud ni fuerças para gouernarle, sin el ayuda de los otros? Pero como Dios sea vna anima etherna, de perfecta e infinita virtud, es necessario que sea vno.

Y Platon philosopho tan celebrado (como refiere sant Augustin en el octauo libro dela ciudad de Dios) affirma, que Dios es vno, perfectissimo y etherno, y de infinita nobleza. Y si se hallare alguna authoridad de Aristhotheles en sus obras, en que parece sentir lo contrario: no es de marauillar, q̃ no teniendo lumbre de fe, algunas vezes desuarasse: basta para nuestro proposito, que en los lugares allegados, y en otros muchos que pudieramos traer y comunmente tuuo este parecer: que no puede auer muchos dioses, sino solo vno.

Imperator. l. 2. ti. de sũma Trin. & fide Catho. nomen vni uset summi dei vbiq; celebretur.

La qual sentencia, se podria confirmar con muchas leyes, y determinaciones del derecho: que claramente lo affirman, y nos lo enseñan. El Emperador, enla ley segunda, dize estas palabras, enel titulo de summa Trinitate. En todas las partes del mundo, se celebre el nombre de vno, y summo Dios. Y tambien enel capitulo qui episcopus en la distincion vigesima tercia, y en el capitulo de judeys de la distincciõ quarenta y cinco. Y todos los quales derechos, y otros infinitos que dexo por abreuiar, que son de grauissima authoridad: claramente determinan, y dan se y verdadero testimonio (como se puede ver enellos) desta verdad infalible. que ay vn solo Dios verdadero, y no muchos: como soñaron algunos infieles, q̃ con la cegnera que tenian lo affirmauan. Cuyo error y desuario se vera manifestãmente en que no conuenian todos enesta demencia y locura: antes discrepauan entre si mismos, y vnos sentian acerca desto de vna manera, y otros de otra. Lo qual arguye la falsedad de sus pareceres y opiniones: porque algunos dellos negauan que vuiesse algũ Dios, otros dezian, que las cosas procedian a caso, yno por diuina prouidencia. Y destos dize el real propheta. Dixo el loco ensu coraçon no ay Dios. Otros affirmauã, que auia muchos dioses, y adorauan por dioses a las mismas criaturas: siendo cosa clara, que las criaturas

Dist. 23. c. 45. qui epis copus.

Dist. 45. c. de judeis.

Dixit insipiens. psl. 52

turas no se podian criar a si mismas, y por consiguiente no eran dioses: pues dependian de otro principio, y auian recebido de otro, el ser que tenian. Y vnos adorauan las obras de sus manos, (como dize Esaias) y otros el sol y la luna y las estrellas: como esta escripto en el Deuteronomio. Lo qual era peccado tan detestable, que mando Dios que apedreassen a los ydolatras, agora fuessen hombres, o mugeres.

Opus manuum suarum adorauerũt Esa. 2.

Adorauerunt solem & lunam. & militiam celi. Deu. 17

Tambien dieron otros en este desuario, que el mundo no auia sido criado por Dios, y que no tenia principio, cuyo error tiene Aristhotheles, diziendo que el mundo auia sido ab etherno: avn que quanto al gouierno del mũdo coxqueaua en este parecer, y dize el mismo enel primero de celo. Cosa necessaria es, auer vn principio diuino primero, y summo. Y Claudiano en el primero libro dize. Siempre se me a offrecido esta dubda, si vuiesse algun gouernador enel mundo, o si se regian las cosas a caso: pero despues que he examinado el concierto que veo enel mundo, he hallado, que el dia y la noche, y todo lo q̃ay enel mũdo, es gouernado por Dios: principio de todas las cosas.

Necessariumest diuinum esse in trãsmutã, princ. primum & sũmum. 1. de celo,

Clandianus li. 1. cõtra Rufinũ.

Tulius de natura deorum.

Desta misma falsedad haze mencio Marco Tulio, enel libro dela naturaleza de los dioses: cuyas palabras son. Algunos dixeron que es falsa y fingida, la opinion delos que dizen, que ay Dios que conoce delas cosas, y que lo fingieron algunos sabios, por tener respecto al biẽ dela republica: para que aquellos que no les mouiesse la razon a hazer lo que deuen, les mouiesse la religion, y respecto de Dios, y su temor. Pero no es del parecer destos Ciceron, antes de el parecer contrario: como consta de muchos lugares desus obras, donde parece, que antes pecco por carta de mas, que de menos: cõfessando muchos dioses, y no vno:

Tiempo es ya, despues de tantas razones y authoridades dela antigua gẽtilidad, y de los sabios y philosophos dela sabiduria del mundo, y avn de lugares del derecho: como hemos referido, para declaracion dela conclusion q̃ al principio propusimos, que ay vn solo, y verdadero Dios: que traygamos algunos testimonios, y authoridades de la sagrada escriptura, y de los sagrados Doctores que nos la declararon. Para q̃ se vea claramente, quan cierta e infalible es esta verdad, tan prouada y manifiesta por tantos, y tan diuersos testimonios, y de testigos tan fide dignos. Y entre los demas que podria allegar, prefẽro al bienauẽturado sant Buenauẽtura, varon tan sancto, y de tan gran erudicion: el qual sobre el primero libro del maestro de las sentencias, pone esta cõclusion. Impossible es auer muchos dioses, y no solamente es impossible: sino no intelligible. Veamos que siente desto el glorioso sancto Thomas, principe dela Theologia Escolastica: el qual enla primera parte, dize, impossible es auer muchos dioses: porque es Dios substancia simplicissima, que no se puede predicar de muchos: sino de vno solo.

Impossibile est plures deos esse, & nõ intelligibile. bona. li. 1. dis. 2. q. p.

impossibile est esse plures deos 1. p. q. 11. a. 3

Tambien quiero presentar por testigo desta verdad, y de esta misma proposicion que ay vn solo Dios, para que nos lo declare por efficacissimas razones, y por authoridades y otros medios al venerable, y doctissimo Pedrolombardo, maestro de las sentencias, el qual en el libro primero lo prueua por muchas razones y authoridades d̃ las quales la primera es, de Moyses en el deuteronomio: el qual hablando con el pueblo de Isrrẽl dezia. Oye Israël, el señor Dios tuyo, vn solo Dios es, El mismo Moyses dize en el Genesis. En el principio crio Dios el cielo y la tierra: no dize los dioses, sino Dios: para de notar,

Mag. 1. sen. dis. 2.

Audi ista el deus tuus vnus est. Deute 6.

in principio creauit Deus. Ge. 1.

notar, q̃ ay vn solo Dios, y no mas. El propheta Malachias, tambien es buen testigo en esta causa, y dize su dicho por estas palabras. Dios vno nos crio a todos. Esto mismo cõfesso aquella sancta y valerosa muger Iudith. Tu eres Dios, y no ay otro Dios sino tu. Veamos que siẽte deste negocio el Prophe ta Dauid, a quiẽ Dios reuelo tan grades secretos: este testigo dize: Tu eres grande, y hazes marauillas, y tu solo eres Dios: y en otro psalmo: Quien otro es Dios, sino el señor Dios nuestro: pregũtemos lo al Ecclesiastico, y dezir nos ha. Vno es el altissimo criador d̃ todas las cosas. Preguntemos esta verdad, a Athanasio varõ de grande autsioridad: y dezir nos ha en el Symbolo: lo q̃ se ha de creer es: q̃ ay vn solo Dios: pregũtemos lo al apostol sant Pablo, a quien Dios subio al tercer cielo, dõde sele descubrierõ tã soberanos secretos, y dezir nos ha en vna epistola: Lo q̃ ay q̃ respõder a essa pregunta es. Que ay vn solo Dios: padre, y principio de todos. Pregũtemos lo al glorioso euãgelista sant Iuã, q̃ dormiẽdo en el pecho de Chro, se le reuelarõ tã altos secretos, y dezirnos ha en su epistola primera. Tres son los q̃ dan testimonio en el cielo y en la tierra, y estos tres son vna misma cosa. Preguntemos esta misma difficultad a los angeles dl cielo: q̃ (como son puros espiritus, y no tienẽ estas piguelas de la carne) tienẽ mas delicados entẽdimientos, y daran por respuesta, aquel cãtico de alabança. Tu solo eres el sancto: tu solo eres el señor: tu solo eres el altissimo. Pero para dar cõclusiõ a esta materia, y cõfirmar esta verdad, no es menester otro testimonio: sino el d̃la misma summa verdad Dios todo poderoso. El qual dize enel Exodo: Yo soy el Dios tuyo, no adoraras a otros dioses sino a mi, y enel Deuteronomio dize el mismo Dios. Parad mientes, que yo soy, y no ay Dios sino yo. Y en el cap. 44. de Esaias, dize el mismo Dios: Fuera de mi no ay Dios, y en el .c. siguiẽte dize. Yo soy el señor y fuera d̃ mi no ay mas. Y acerca desta materia ha de auer esta consideracion: que (aunque es verdad Catholica, verissima e infallible) q̃ Dios es vno, en su diuino ser, y q̃ no ay ni puede auer sino vn solo Dios verdadero, y q̃ es irronea, y ridicula, la opinio delos infieles, q̃ quierẽ sustentar la pluralidad de muchos dioses (como por tãtas, y tã diuersas vias auemos prouado.) Pero no, porq̃ ay vn solo Dios, se sigue: como falsissimamente infiere, aq̃l perfido, y maluado hereje Sabelio: q̃ ay vna sola persona, y no tres enel diuino mysterio dela sanctissima Trinidad: antes son tres personas, y vn solo Dios verdadero, y vna essencia diuina en todas tres personas. Como delicadamẽte prueua S. Augustin, en el .5. y .9. libro de la Trinidad, diziendo: Las personas de la sanctissima Trinidad, son tres, y son vn solo Dios: y aunque no ay mas que vn Dios, las personas son tres. Y esta verdad prueua con marauillosas semejanças y razones, el mismo Augustino en el libro quindecimo de la Trinidad, donde se podran ver, y yo no las traygo por tener respecto a breuedad: como tambien pudiera traer las razones muy delicadas, cõ que prueua esta misma verdad, sant Buenauentura, enel primero libro, y el Maestro dela sentencias en la distinction tercera del mismo libro primero, donde pra declaracion de esta verdad Catholica, que Dios es trino y vno, tray aquel exemplo de sant Augustin, del anima racional, que es imagen de Dios: porque en cierta manera, es trina y vna: porque como realmẽte sea vna en su essẽcia, tiene tres potẽcias, memoria entendimiento, y voluntad: y por esta cõparacion da a entender, q̃ como ella, no es tres animas, sino vna sola, y tiene estas tres potẽcias: ansi en su manera, ay tres personas,

Deus vnus creauit nos. Mala. 2.

Tu es Deus & nõ est alius. Iudith. 9.

Tu es Deus solus. Psal. 85.

Quis Deus prędomi. psal. 17.

Vnus est altissimus, Ecclesiastici. 1.

Non tres dij, sed vnus est Deus. Athanas. in Symbolo.

Vnus Deus est. Ephe. 4

Tres sunt qui testimoniũ dãt in cęlo, & hi tres vnum sunt. 1. Ioan. 5.

Ego sum Dns Deus tuus. Exod. 20.

Videte q̃ ego sum solus, &c. Deute. 32.

Absq; me non est Deus Esai. 44. Ego dominus & non est amplius. Esaiæ. 45.

Tres sunt personæ, sed vnus est Deus. August. 5. & 9 de Trini.

Aug. 15. de Trini.

Bona. 1. lib. d. 2. q. 1. & 2.

magist. li. 1. dist. 3.

Aug. 14. de Tri. & in de fide ad petrum.

sonas,y vna sola essencia diuina, y vn solo Dios,enel mysterio venerable de la sanctissima Trinidad,aũque en otras cosas ay la dessemejança,q̃ pone el mismo Maestro de las sentencias, entre la vnidad,y Trinidad de potencias que ay enel anima,y la vnidad de essencia,y trinidad de personas,que ay en Dios.

Magister vbi supra.

De todo lo dicho consta claramẽte esta cõsideracion,quã errados anduuieron los Gentiles,que con falsas imaginaciones,engañados por el demonio, creian auer muchos dioses,y adorauan las criaturas y a hombres facinorosos y de mala vida,teniã por dioses,y adorauan sus estatuas,y estauã tã ciegos,q̃ no solamẽte creian auer muchos dioses, si no q̃ adorauã hõbres malos,y mugeres desonestas,y de mala vida:como si la diuinidad se pudiera compadecer, cõ los vicios y vellaquerias,q̃ ellos veian,y cõfessauan en aq̃llos q̃ adorauã por dioses

Por manera que para cõfusion destos errores,y para cõfirmaciõ desta verdad Catholica,que nos enseña la fe:q̃ ay vn solo Dios verdadero, ay estas y otras infinitas authoridades y testimonios(demas delos sobredichos) ansi de philosophos Gẽtiles:como de Christianos Catholicos,y ansi de grauissimos doctores de Theologia escolastica y moral: como de derecho canonico y ciuil. Y ay ansi mismo testimonios particulares,de varones sanctissimos,y Summos Põtifices,q̃ lo decretarõ y declararõ: y sobre todo esta autorizado este mysterio,y verdad infalible, por authoridad de sancta madre yglesia,regida y gouernada por Spiritu sancto:q̃ en tãtos lugares como emos dicho lo confiessa,y el mismo Dios(q̃ no puede mẽtir)da testimonio desta verdad,y la firmo desu nõbre:por sus prophetas, y euangelistas. Por razõ delo qual no es menester sobre tãtos y tales testigos,proceder enla informaciõ,corroboraciõ,y declaraciõ desta verdad tan recebida, y cõfirmada en ley natural,en ley de escriptura,y en ley de gracia. Pues cõforme a la sentencia del Saluador,para prueua y testimonio de qualquierverdad,bastã dos o tres testigos. Como consta tambien del .c. Si testes, y aũ algunas vezes basta vno solo,en casos de q̃ no se pueda seguir perjuyzio de tercero:como si se dubdasse si vna yglesia esta cõsagrada bastaria para esto, q̃ lo affirmasse vn solo testigo:como se cõtiene enel.c. Cũ itaq3, y enel cap.paruulos se determina, q̃ bastaria vn testigo para prouar q̃ vno esta baptizado, y para prouar que vno esta enmendado de algũ crimen, bastaria testimonio de vn solo sacerdote: como se determina enel cap. testimoniũ: y en las causas pias,bastan dos testigos: como se declara enel cap. Cũ esses,y enel cap. Relatũ. Y aunque es verdad,q̃ enlos testamẽtos regularmẽte se requierẽ cinco testigos:como se dize enel. C. de donationibus,y algunas vezes se requierẽ siete:como enel testamẽto cerrado: como se determina en la instituta de testamẽtis. Y lo mismo dize la ley q̃ comiença, hac cõsultissima. Y como esta determinado enel derecho, demas dlos lugares alegados enel. c. Licet vniuersis. Y demas delo q̃ diximos desta materia en otro cap. he querido traer tantos lugares,y authoridades grauissimas, y de varones de varia erudicion: ansi philosophos,como de todas las otras facultades,y delas diuinas letras,y escriptura sagrada,y del derecho ciuil y canonico: para estirpar, y desterrar de los animos delos hõbres,este error tã vano,y sin fundamẽto dela adoraciõ d muchos dioses

In ore duorum. v. trium stat. Mat. 17 c. Si testes. ff. vbi. num. 4 q. 3. c. Cũ itaq3 & de consec. dist. 4. c. paruulos. Extra d testibus. c. testimonium Extra co. c. cum esses &. c. relatũ C. de donationibus l. finali. Glo. c. licet vniuersis. de testi. C. de testi. l. hac consultissi. Instituta de testa 5. finali. Extra de testi. cap. licet vniuersis. &. 2. q. 4. c. 1. &. 35. q. 6 cap. ab isto die.

Y quiero vltimamẽte echar la tigera a esta materia,en que yo me he detenido mas que pense,y que quisiera,y cerrar este processo,cõ dezir solamẽte: de donde mano la fuente y origen, deste diabolico error, de la pluralidad delos dioses. Lo qual nos da entender el Espiritu sancto,por la Sabiduria: Sapiẽ. 14. enel

enel capitulo catorze: cuyas palabras son. Esta inuencion de la adoracion de los ydolos,no fue ab inicio, ni puede durar para siempre,muy superf lua fue esta nueua inuencion enel mundo, y assi sera hallado breuemente su fin. La manera de su primera introduccion fue: q̃ algunos padres,con dolor que tenian delos hijos muertos,hizieron sus ymagines,y començaron a reuerenciarlas:siendo de cosas muertas,como si fueran Dios,y constituyeron entre los suyos, que les offreciessen sacrificios. Y andando adelante esta costumbre, creciõ tanto de vnos en otros,que este error se vino a guardar,como si fuera ley. Y por mandado delos tyranos,vinieron despues a adorar las figuras,y semejanças delos hombres, y les sacrificauan sus proprios hijos

Con estas,y con semejantes, y muchas mas razones contenidas eneste capitulo,se entendera la vanidad de la adoracion delos ydolos:pues procedio de tan debil fundamento. Y dexando esta consideracion aparte,justo es,q̃ tornemos,y boluamos al camino, y prosigamos la materia començada de la bienauenturança:a cuyo proposito lo hemos traydo.

Cap 23. En el qual se trata como no puede auer bienauenturança enesta vida,y como todos la pretenden, y no la hallan.

AVN que es cosa impossible,poder los q̃ caminamos porel destierro y peregrinacion desta vida mortal, tener enella bienauenturança,por que no es fruta de esta tierra. Sino de aq̃lla tierra sancta para do caminamos,y a dõde la tẽdremos perfectamente,muchas cosas ay q̃ nos descubren el camino,para entender algo della,y vna dellas,es(como tocamos en vn cap. passado)la cãdela,y resplãdor dela lũbre natural,y el appetito q̃ todos tenemos,y (q̃ cada vno puede experimentar enssi)ala biẽauẽturança Y es aq̃lla lũbre q̃(segũ sentẽcia dl prophe ta Dauid)puso Dios en nros entẽdimiẽtos para conocer el biẽ,y appetecerle. Del q̃l appetito habla el glorioso Agustino,enel decimo lib. dela ciudad d Dios q̃ndo dize. Todos los q̃ tienẽ vso de razõ conuiene eneste sentẽcia q̃ todos los hõbres quieren ser biẽauentura dos:y el mismo enel lib. terdecimo dla Trinidad,dize. La naturaleza noscõpelle a tener appetito a la bienauenturança. Y esta propriedad nos dio el criador summamente bueno.

Singnatũ est supernos Psalm 4.

Certa sententen. est beatos esse omnes velle. Aug. li. 10. c. 1. de ciui.

Ad appetendam beatitudinem naturacõpellit. aug. 13. de Tri. c. 8.

Y la razõ deste appetito q̃ tenemos,es: porq̃ todas las criaturas,naturalmẽte tienẽ inclinaciõ y appetito al biẽ: en tãto q̃ dize el philosopho,q̃ el biẽ es aq̃llo q̃ todos appetecen,y en otra parte, dize. Grandissimo appetito tienen todos al grãdissimo bien. Pues(como este bien q̃ el llama grãdissimo,sea el q̃ nosotros llamamos. Sũmo bien,o bienauenturãça,bien se sigue(aũ segun doctrina de Aristhotheles)q̃ todos los hõbres, tienen apperito y desseo de ser bienauenturados:avnq̃ hierrã el camino,los q̃ no vãguiados con la hacha y lũbre de la fe,q̃ nos embio Dios todo poderoso cõ su vnigenito hijo:para q̃ nos dscubriese el camino dla justicia, (como dize Lactãcio Firmiano ẽ sus diuinas instituciões)

Bonum est quod omnes appetũt 1. ethi.

maximũ bonum maxime omnes apperũt. 3. e rhi.

De lo dicho se sigue esta consideraciõ:q̃(avnq̃ es verdad)q̃ enesta vida podemos tener appetito a la bienauenturãça(porq̃ es perfectissimo biẽ)y el biẽ, es objeto dela voluntad,(como dize sancto Thomas enla. 1. dela. 2. p. Pero no podemos tener la bienauenturança vltimada y perfecta hasta q̃ vamos a la otra vida,y veamos a Dios. Y ansi son falsos y muy agenos de verdad,todos los pareceres y oppiniones,delos q̃ ponen la

missit Deus pater du cẽ quinobis viã iusti. Lactã,7. insti.

Bonũ est ab extamvo luntatis. Tho. 1. 2. q. 5. ar. 8.

bienauenturança,enlas coſas remporales que dixjmos enel capitulo paſſado. Porque la bienauenturança(como declara ſant Buenauentura ſobre el quarto delas ſentencias,es la q̃ harta,y ſatisfaze al appetito. Pues coſa cierta es,que (aunque tengamos en eſta vida, todos los deleytes,riquezas,y bienes del mũdo)no eſtamos contẽtos ni ſatisfechos. Y por eſſo es determinacion de ſancto Thomas:q̃ es impoſsible,q̃ conſiſta la bienauenturança en bienes criados:porque bienauenturança,es,vn bien perfecto,q̃ quieta y harta totalmente al appetito. Y ſi la bienauenturança no hizieſſe eſte effecto,no ſeria vltimo fin, pues quedaria alguna coſa que pretender, y que appetecer y deſſear.

Beatitudo eſt ſatiansappetitum.bona.ſuper.4 ſen.diſ.5.

Impoſſibile eſt beatitu. eſſe in bono creato.Tho.1.2 q.2.ar.5.

Y de aqui ſe ſigue en buena conſequencia:que ſolo Dios (que es la diuina bienauenturança) puede henchir la medida,de las inclinaciones y deſſeos dela voluntad:y no todas las criaturas juntas. Lo qual es argumento, de la gran nobleza de la voluntad humana: que con ninguna coſa ſe contenta ni ſatisfaze,ſino con eſſe miſmo Dios, que la crio para ſi miſmo. Eſto es lo que dize el real prophera. Entonces ſere harto, quando me apparezca la gloria de Dios: eſta miſma ſentencia confirma aquella authoridad del glorioſo Auguſtino.Hiziſte nos ſeñor para ti, y por eſto eſta inquieto nueſtro coraçon haſta tanto que repoſe enti. Y la razon de eſta inquietud, ſeñala el miſmo enel quatuor decimo libro de la Trinidad : por que es tan grande la capacidad del anima racional, que ninguna criatura , ni todas juntas, le pueden henchir la medida. Tambien prueua Ricardo,enel quarto , que no puede auer bienauenturança : ſino a donde ay clara viſion de Dios . Luego bien prouada parece que queda nueſtra conſideracion. Que no puede auer bienauenturança en eſta vida , ni enlas coſas temporales della : como ſoñaron muchos philoſophos , ni es coſa razonable ni digna de creer,que auia Dios de emplear al hombre,que el auia criado de nada d̃ tan noble condicion , y le auia conſtituydo ſobre todas las obras deſus manos, en los bienes temporales que ſon tan ſoezes,y de tan poco momento:ni avn querer, que tuuieſſen en ellos ſu bienauenturança : antes le crio para coſas mas altas,y para que tuuieſſe por fin de ſus obras a eſſe miſmo Dios, y gozaſſe de ſu verdadera,y etherna bie̅ auenturança:conforme a aq̃lla authoridad del Maeſtro delas ſentencias q̃ otra vez a otro propoſito allegamos. Hizo Dios a la criatura racional,para que entendieſſe al ſummo bien,y entendiendo le,amaſſe,y amandole le poſſeyeſſe,y poſſeyendole le gozaſſe.

Tunc ſatiabor cum appa .glo. dñi. Pſ. 16.

Feciſtinos dñe ad te,et inquie. eſt cor nos. do nec reuertatur ad te. Auguſ.1.conf.

Nulla creatura capat.a nimę poteſt implere. Auguſti.14. de Trini.c.3.

Sine clara dei viſione non poteſt eſſe beat. Ricar.4.d. 49.ar.2.q 6

Fecit deus creaturam rationalem vt.1. Sen. diſt.2.

La ſegũda razon,para prouar que no puede auer bienauenturança en eſta vida,es de S. Thomas enla.1.de la ſegũda parte donde dize:que la bienauenturança eſcluye,y tiene deſterrado de ſi todo mal. Pues como eſta miſerable vida eſte llena de penalidades, y de otros infinitos males,y el entendimiento humano,lleno de ignorancia, y la voluntad de afficciones,y deſordenados appetitos,y el cuerpo,ſubjeto y laſtimado cõ tantas enfermedades y peligros , y la carne ſubjeta a corrupcion : que locura es , y falta de buen ſeſo dezir : que pueda morar bienauenturança , donde ſe hallan a cada paſſo , las calimidades y miſerias de que dize el propheta Iob , que es el hombre continuamente combatido ? Lo qual exagera deuotiſsimamente , el bienauenturado ſant Hieronymo en vna de ſus Epiſtolas,diziendo. O vida miſerable,a dõde quiera q̃ vays,hallareys lloros,ſoſpiros y gemidos , y muchas ymagines dela

Beatitudo excluditom ne malum. 1.2.q.5. ar.3

Repletur multis miſerijs.job. 14

Vbi luctus & planctus et pluri. mor.imago Hie.ad He.

dela muerte.Lo miſmo cõfirma el biẽauenturado Auguſtino,diziendo. O mundo amargo,arruynado y lleno de miſerias:ſi(con ſer tan amargo te aman tantos , que harian ſi fueſſes dulce? No ſe como(ſiendo quien eres) y tan deſſabrido y amargo,te aman tantos. Y el miſmo en el nono de la ciudad de Dios,dize . Todos los mortales mientras biuen en el mundo ſon miſeros. Lo miſmo dize aquel grã philoſopho moral Boecio. O quan rociada eſta de amarguras la felicidad humana , y (avnque al que la goza le parece hermoſa)no lo es,pues no la puede detener quando ſe quiere yr y apartarſe de el . Bien conocia Seneca la mutabilidad y poca firmeza,de la felicidad humana quando dezia. Ninguno tenga confiança enlas coſas proſperas , ni ſe aſſegure con la bonança de el tiempo. Porque en vn momento quando mas ſeguro eſta,ſe leuanta vna burraſca en el mar,y a donde agora eſtan jugando con gran regozijo los nauegantes, deſde a poco les eſta aparejada la ſepultura:y ſe hunden enel profundo del mar.

aug. 9. de ciui.

Homines quandiu mortales ſunt,miſeri ſunt.ibi.

Quam multis amaritudi.fæliciras humana reſpſa eſt.boe. 2.de conſo,

Nullus mũdi tranquilitate confidat.Sen.ad Luci.

La verdad deſta conſideracion que vamos tratando.de como no puede auer bienauenturança en eſta vida donde ay tanta variedad , prueua Marco Tulio,con lo que acaeſcio a Policato Tyranno .El qual ſe alabaua , que no ſabia que coſa era aduerſidad,y que todo le ſucedia prõſperamente , y que jamas auia eſperimentado ningun reues de fortuna , ni le auia ſuccedido coſa fuera de ſu guſto:y para prueua de eſto de que ſe alabaua , vna vez delante de muchos dixo. Veys aqui como arrojo eſte anillo en el mar:pues muy preſto vereys como le torno acobrar, y acaecio anſi. Que vn peſcador vna vez acerto a peſcar vn pez que ſe auia tragado aquel anillo,y vn deſpenſero de el tyranno acerto a ſcomprar aquel pez, y quando le abrio para adereçarle,vio el anillo que auia ſido de ſu amo,y ſe le boluio , y el le recibio con gran regozijo:infiriendo de alli lo que primero auia dicho de ſu felicidad: pero para verdadero teſtimonio , de lo poco que dura la humana felicidad, y la mutabilidad delo que llaman proſpera fortuna , y de ſu poca firmeza: acaecio deſde a poco . Que vn capitan de Dario Rey de Perſia, vencio a eſte tyranno en batalla,y le hizo ahorcar de vn arbol : donde aquel que por tan bienauenturado ſe tenia en la tierra , vino a morir en el ayre tan deſaſtrada muerte , y a ſer manjar dellas aues . En la qual muerte , no tuuo tan buena ventura , como ſe alabaua que auia tenido en las demas coſas de ſu vida.

Cicero.in de finibus bono.et malorum.

La tercera conſideracion , de la falſedad de los que ponian la bienauenturança,en los deleytes , y bienes temporales ,es,nueſtra mortalidad,y la certidumbre:de que tampoco nos han de durar,y que los hemos de dexar (mal que nos peſe) quando venga la muerte:cuya venida eſta tan cerca . Y pues es impoſsible ſalir de eſte yugo , y no ay fuerças,ni arte,ni ingenio, ni remedio alguno para librarnos de ella : que vanidad es dezir,que puede auer bienauenturança,dõde ay eſta tan miſerable ſubjecion?

Pero(avn que eſto es anſi en todos los hombres)es notable conſideraci̅o, que ſolamente en la perſona de Chriſto nueſtro redemptor(avnque era verdadero hombre mortal y paſsible,)ſe hallo bienanenturança en eſta vida. Porque era verdaderamente comprehẽſor,y tenia mas gracia que todos los cõprehenſores:como declara ſancto Thomas enla tercera parte , y ſant Buena-

Tho.3.p.q. 35.art.4.

Universidad de Deusto Biblioteca

uentura enel tercero libro, y juutamente era viador y comprehensor: como dize el mismo sancto Thomas en la segunda dela segunda parte. Y (avnque estaua subjeto a la muerte temporal) porque el quiso voluntariamente subjetarse a ella: conforme a aquella authoridad de Esaias. Offrecioseala muerte porque quiso.) Pero su anima sanctissima, era bienauenturada: segun la porcion superior (avnque segun la porcion inferior, estaua triste, y tenia angustias y afliccione: como el mismo dize por sant Mattheo. Triste esta mi anima hasta la muerte. y tenia pena dolor y tristeza en la parte sensitiua, de su bendictissima Anima (como dize el Maestrode las sentencias en el tercero libro.) Pero no tenia el estas passiones como nosotros: que necessariamente estamos subjectos a ellas (avnque nos pese) por razon de el pecado, antes el las tomo por nosotros voluntariamente, y no necessariamente:) como affirma el Maestro de las sentencias, en el lugar allegado, y lo declara sant Buenauentura en el tercero libro.

Bona.3.li.d.12.q.1.nume.6.

2.2.q.18.arti.2.

Oblatus est quia ipse voluit esa,35,

Tristis est anima mea. matthe.26,

Habuit Christus Timo,et tristi in ani. sed non sicut nos,mag,3, Sen,dist.15. &.16.

Bona ibi.

Por manera, que nosotros no podemos tener bienauenturança en esta vida, pues estamos subjetos necessariamente y de por fuerça, a las tristezas y passiones, y a la muerte. Yesto es lo que dize sant Augustin que no puede auer bienauenturança, sino a donde ay inmortalidad, y por esso dize el mismo: si alguno dixere que las riquezas, y los imperios y señorios, hazen al hombre bienauenturado, yo le responderé que no es ansi: pues todos los principes que han sido son muertos, y los que son y seran se han de morir. Y el mismo enel libro de sus Soliloquios, dize.

Beati.sine in morali. esse non potest.13 de civit.c,7,

aug.li. Solliloquiorũ

Que antes es miserable, que bienauenturada nuestra vida, y que mas le pertenece nóbre de muerte q̃ dela vida: porq̃ quanto mas crece, mas descrece, y es tan variable, que ya estoy alegre, ya estoy triste: agora estoy sano, y luego estoy enfermo: en vn punto estoy biuo, y en otro estoy muerto: y lo peor de todo es q̃ viene la muerte sin pẽsar, quando mas seguros estamos, y rõpe la tela de nuestras vanas esperanças. Por lo qual vẽgo a concluyr cõ Lactãcio Firmiano. Que el summo bien q̃ haze a los hombres biẽauẽturados no se puede gozar: sino en aq̃lla regiõ, dõde tiene su morada la inmortalidad y biẽauenturãça: y no en esta, dõde todo es trabajos, y miseria, y afflicciõ de espiritu. Loq̃l nos dio a entẽder Dios nuestro señor, quãdo pidiẽdo le Moyses, q̃ le mostrasse su gloria, y q̃ le cõcediesse q̃ le pudiesse ver, le respõdio a esta demãda: no puedes ver mi rostro, ni me puede ver hombre q̃ biua.

Summum bonũ quod beatos facit non potest esseni si Lactan. Firmia.

Non videbit me homo et viuet Exo.33.

Esto mismo se cõfirma, cõ la authoridad del Apostol S. Pablo, el qual escriuiendo a Thimoteo, dize. Dios mora enla luz in accesible, la qual ningũo d̃ los hõbres vio, ni puede ver enesta vida mortal. Y S. Dionisio, dize. Djos es inuisible, y excede a todo sentido y entendimiento. Y lo mismo dize el Euãgelista S. Iuã. Ningũo ay q̃ aya visto a Dios la qual authoridad, y todas las q̃ suenan esta sentẽcia, se hã de entẽder desta manera: q̃ Dios (como es puro espũ) no se puede ver cõlos ojos corporales, enesta vida ni enla otra. Y ansi quãdo dize Esaias: q̃ vio a Dios sobre vn throno muy alto, no se a de entẽder q̃ vio ala misma essecia diuina cõ los ojos corporales: si no q̃ se le representó al entẽdimiẽto, vna forma, y magẽ y representaciõ, de la diuina magestad en cosas sensibles. Yesta doctrina es d̃ S. Thomas enla. 1. p. dõde dize. Imposibile es ver a Dios cõ el sẽtido dela vista, y respõde a aq̃lla authoridad de job. Yo tẽgo de ver a Dios en mi carne, q̃ no se a de entender q̃ le a de ver cõ los ojos d̃ carne: sino q̃ le a d̃ ver quan

Lucemhabitat in accessibi.ad Thimo.vlt,

Deus inuisibilis est, Dioni, de diui.

Deum nemo vidirvnq3,Ioa,1,

Vidi dominũ, super excelsum thronũ esai,6.

impossibile est deum videre sensu visus, Tho,1,p,q. 12,ar,3,

quãdo aya resuscitado, estando vestido dela misma carne que agora tiene. Pero los ojos con que entonces ha de ver a Dios, son los ojos del entendimiento, y no los ojos corporales: por que (como el dize) ninguna potencia corporal se puede estender a mas que alas cosas corporales: y como Dios no sea cosa corporal, concluye el doctor sancto: q̃ no se puede ver con ojos corporales, ni con vision sensible.

De aqui se sigue esta consideracion, que pues hemos de ver a Dios (por su diuina misericordia) enla bienauenturãça, y no le hemos de ver con los ojos d̃ el cuerpo: porque es menester que aya proporcion entre el visible, y la potencia que le ha de ver, y esta proporcion, no la puede auer entre la vista corporal y su criador: luego siguese, que ay otra mas noble potencia que la vista corporal con que le auemos de ver, y esta es el entendimiento: con cuyos ojos espirituales hemos de ver a Dios. Como el es, como affirma sant Iuan en vna Epistola, diziendo. Sabemos que quando Dios apareciere, le veremos como el es. Y es de notar, que (avnque el hombre y el Angel, ven la diuina essencia con los ojos del entendimiento) pero no la pueden alcançar aver por sus fuerças naturales, ni por via natural. Y (avnque esta vision es intellectual) no basta para ella la propria virtud del entendimiento criado, sino tiene dispocion sobre natural. Esta proposicion es, de el bienauenturado sancto Thomas en la primera parte: Cuyas palabras son. Imposible es que el entendimiẽto criado, por via natural, y por fuerça de natura leza, vea la essencia diuina. La qual proposicion se puede muy bien prouar por aquella authoridad del Apostol. La vida etherna, es por gracia d̃ Dios. Pues como la bienauenturança consista enla vision dela diuina essencia: conforme

Videbimus enm sicuti est,1, Joa,3,

Impossibile est quod aliquis intelle,creatus,i p,q.12,arti, 4,

Gratia dei vita ethern, Roma.6,

al restimonio del Euangelista sant Iuan Esta es la vida etherna, que te conozcã los hombres a ti, y a Iesu Christo tu hijo: luego biẽ se sigue, q̃ ver la essencia diuina, conuiene al entẽdimiẽto criado: no por naturaleza, sino por gracia: por que a solo el diuino entendimiento conuiene por naturaleza conocerse a si mismo, y cõprehẽder el ser de su diuina essencia (como d̃clara el mismo S. Thomas enel articulo q̃ alegamos.) Yansi es necessario el Lumẽ gloriæ, (como dize el mismo doctor) cõ el q̃l ven a Dios los bienauenturados. Yesto es lo q̃ dize el real propheta. En tu lũbre veremos la lumbre, q̃ es como si dixera. Conel Lumẽ gloriæ q̃ nos has de dar, te veremos enla biẽauenturança. Y es esta lũbre, vn dõ sobre natural q̃ da Dios a los ẽctos, para q̃ le puedan ver (como dize el mismo sancto Thomas enla. 1. p.) porq̃ ansi como mediante la luz de aca, vemos los objetos q̃ tenemos delante: ansi mediãte esta lũbre sobre natural vẽ a Dios los bienauenturados: q̃ es el objeto de la beatifica vision. La qual lumbre, es medio y disposicion, que da fuerças al entendimiento criado, para que pueda ver a Dios. Yansi, el que mas participare y mas grados alcançare de esta lumbre de gloria, mas perfectamente vera a Dios, y a quel alcançara mas desta lumbre, que de aca lleuare mayor caudal de charidad y merecimientos.

Hec est anvita etherjoan,17.

Cognosuere ipsum esse et con naturale soli in tellectui diuino, thoma, vbi supra.

in lumine tuo videbimus lumen Psal,35

Tho, p,1, q,12,ar,5.

Y por consiguiente, a quel vera mas perfectamente a Dios, y tendra mayor gloria, que partiere de aqui con mayor charidad. Y esta es doctrina de sancto Thomas enel mismo articulo, y en el siguiente. Donde prouando la necessidad deste Lumen gloriæ, para que los sanctos puedan ver a Dios, allega aquella auctoridad de el Apocalipsi. La claridad de Dios los alumbrara. Y esta Claridad es el Lumen Gloriæ.

Claritas Dei illuminabit eos, Apo,21,

Capitulo.24. donde aplica el author lo que a dicho de la buenaventurança, a la virtud de la paciencia: de cuyo triumpho venia tratando, y torna a proseguir su intencion diziendo, en que se ha de mostrar la paciencia.

DE todo lo que auemos dicho d las grandezas d la bien a uenturãça (segũ la probeza de nuestro ingenio,) en los tres capitulos passados, se infiere en buena consequencia. En quanto se deue estimar la paciencia, de que veniamos rractando: para cuya gloria y alabança, hemos traydo todo lo que auemos dicho, dela magestad y grandeza dela bienauenturança. Porque esta gloriosa virtud de la paciencia, es medio muy efficaz, para ganar y merecer la bienauenturança: pues la corona, y el triumpho de la gloria, le tiene Dios aparejado, alos que çufren las persecuciones, y los trabajos de esta vida con paciencia: por que ellos son, a quien dixo la misma verdad por sant Matheo. Vuestro premio y gualardon muy copioso os esta aparejado enlos cielos. El qual es tan grande, y glorioso premio, que con mucha razõ nos puerſuade el Apostol, que pospuesto a qualquier peligro, corramos por la paciencia, al premio que nos esta propuesto. Y para persuadirnos esta virtud dize, que pongamos los ojos en la paciencia de Christo: que çufrio la Cruz, y la confusion delos tormentos, para que no desfallezcamos.

mercesvestra copioest in celis, ma.,5,

per patiẽtiam curramus ad propo,certamẽ hebre,12,

Recogitate eum, ut non fatigemi,ibi,

Y es cosa cierta, que son tantos los males, y tempestades, y las aduersidades, y persecuciones deste mundo, que no podemos por otra via, mas seguramente escapar delos impetus de la fortuna, y delas turbulencias de los perseguidores, y de las malas lenguas de los maldizientes, y de los otros trabajos dela vida: sino çufriendo los con paciẽcia. Y por tanto fue muy acertada la sentencia de Virgilio. Toda aduersidad y mala fortuna, se ha de vencer çufriendo.

Superanda fortuna ferendo est verg,5,enei

Esta paciencia enlas aduersidades y trabajos (a vn los philosophos morales tuuieron noticia della) y trabajarõ por darnos a entender que cosa es. Y ansi, dando Marco Tulio la diffinicion de la paciencia, dize que es, vn çufrimiento voluntario, de cosas arduas y muy dificultosas: y es casi lo mismo que dize Lactancio Firmiano. Paciencia es vn çufrimiento voluntario, delos males q̃ nos suceden. Pero muy mas altamente trataron della, y nos la dexaron muy encomendada los sagrados Apostoles: verdaderos philosophos de la Sabiduria christiana. Sanctiago dize. La paciẽcia tiene obra perfecta. Y el Apostol S. Pablo escriuiendo a los de Corintho, dize. En todas las cosas nos mostremos ministros de Dios, en mucha paciencia. Y escriuiendo a los de Epheso dize el mismo. Cufrios con paciencia vnos a otros. Y el mismo redemptor de el mũdo. nos la encomienda por S. Lucas quando dize. En vuestra paciencia posseereys vuestras animas.

patientia est diffici,et arduarum rerum volũ perpessio, Cic.in reth,

Patientia est malorum cum equanimi. prelatio. Lacta, dediui, instit,tu,

Patientia opus perfectum habet, Iaco,1,

Acerca dela materia de la paciencia se ha de consiherar, que no impide a la paciencia, el sentimiento de las aduersidades: bien las podemos sentir como hombres, y çufrir las como Christianos, y dissimularlas como sabios. Lo qual es conforme al parecer de Seneca, elqual

in omnibus exhibeamus nos in mul, patien,2,corin,6,

in patientia inuium supportantes ephe,4,

non sentire mala non est hom,nõ ferre nonest vir,1 Sen,ad pauli,

el qual escriuiendo a Paulino su amigo, dize. No sentir los males, no es de hombres, y no saberlos çuffrir y dissimular, no es de varones. Y tratãdo Marco Tulio del orador, dize. Grande alabança es y admirable, çuffrir cõ paciẽcia los casos aduersos, y no quebrantarse el hombre en los acaecimientos de fortuna, y guardar la dignidad de varõ enlas cosas aperas. Y el poeta Lucano dize. La paciencia se alegra en las cosas aduersas y duras: donde por la paciẽcia se entiende el hombre que la tiene.

magna laus est tullisse casus aduersos,2 de oraro,

Gaudetpacie, duris, lucanus,

Acerca desto se a de considerar, que la paciencia se ha de exercitar en tres maneras de aduersidades, que se offrecen en esta vida. La primera es, en çufrir las injurias y afrentas. Costumbre es de los malos, y peruersos hombres, perseguir, y molestar a los hombres con infamias, detracciones, injurias, y affrentas: pero este es vn crisol, donde se prueua la paciencia, y adonde alcançan los pacientes glorioso triumpho, y grandissimo merecimiento. Y poresso dize sant Gregorio enel capitulo tu bonus. si soys buenos çuffrireys pacientemente alos malos: porque el que no los çufre, el mismo es testigo de que no es bueno, pues tiene impaciencia. Y aquel no quiere ser innocente con Abel, que no quiere que se exercite en el la malicia de Chain, Lactancio Firmiano, en el quinto de sus diuinas instituciones, dize. No haze menos mal el q̃ no çufre las injurias, que el que las haze: porq̃ de donde nacen las contiendas y renzillas, sino de que se oppone a ellas la impaciencia, y leuanta grandes caramillos y tempestades: las quales se remediaran con la paciencia, y se apagarian conella, como el fuego conel agua.

23,q,4,c, tu bonus,& in ca,tollerãdi,

nõ est minus malum reffere injuq̃s inffere lactan,5.ddiui,instti,

Gran virtud es la paciencia, y gran testimonio de generosidad, y grãdeza de animo. Esto es lo que dize Seneca,

propriũ magnanimi est injurias spernere,Sẽ

Proprio es de coraçones animosos, menospreciar las injurias. Y por esso dize Salomon, Mas vale el hombre paciente y mejor es, que el varon fuerte, y mas puede el que se vence a si mismo, que el que vence muchas ciudades. Y a vn los antiguos philosophos estimauã en mucho la paciencia, y se preciauan della. Tanto, que el philosopho Aristipo, diziendole vno muy grandes injurias, no le respondio otra cosa, sino. Tu eres señor de tu lengua, y yo de mis oydos. Otro philosopho llamado Xenophõ, maldiziendole vno, e injuriandole respondio. Tu has aprendido a maldezir, e yo e aprendido a menospreciar las injurias. El bienauenturado sant Augustin, cuenta enel quarto de la ciudad de Dios, que reprehendiendo Alexandro Magno a vn pirata, porque andaua robando por la mar con vn nauio le respondio el Pirata. De que te marauillas de lo poco que yo robo por la mar, pues tu tienes robadatoda la tierra? Y ami porque robo con vn pobre nauio me llaman ladron, y ati porque robas con tantas flotas te llaman Emperador. La qual injuria recibio aquel gran principe con tan generoso animo, que le hõro mucho, y le hizo grandes mercedes.

melior est patiẽs viro forti prouer 16,

tu linguę tuę egov,aurium Domi. sum, aristipus,

tu dicisti maledicere, ego v, male dicta contẽnere Xenophon,

aug.4, de, ciui,

Lo segundo en que el hombre a de tener paciencia es, enlas perdidas delos bienes temporales, y no desesperar, ni mostrar flaqza, quando le persigue la aduersa fortuna, y viene a perder la hazienda, o la honra. Considerando, que todas estas cosas son prestadas, y que como dize el Apostol. Ninguna cosa truximos a este mundo, y tampoco la auemos de lleuar a la sepultura. De lo qual es muy alabado aquel philosopho Anaxagoras, quando boluiendo a su patria (despues de vna larga ausencia q̃ auia hecho) hallo sus casas caydas y arruynadas, y su hazienda robada, y mo-

nihil intulimus in hũc mundum, 1,thimo,6,

anaxago,

ſtro gran contento y alegria:diziendo. que aquellos bienes no eran ſuyos.

Otro philoſopho,llamado Brias, eſcapando huyendo de ſu patria, yua muy gozoſo,auiendo la ſaqueado los enemigos. Y preguntado por amigos ſuyos,ſi auia eſcapado alguna coſa de ſus bienes?reſpondio . Todos mis bienes traygo conmigo,entendiendo que la hazienda,y los bienes que le auian robado,no eran bienes ſuyos,ſino los bienes del animo: que no los podian robar los enemigos,y anſi no era meneſter conſolar a eſte philoſopho, por la perdida dela hazienda.

omnia me meum porto,ꝛBias,

Lo tercero en que ſe ha de moſtrar la paciencia del hombre ſabio,es:en la perdida delos hijos,delos deudos, y de los amigos. Ay muchos que no admiten conſuelo,y eſtan como deſeſperados,quando ſe les muere vna perſona q̃ quieren mucho:enlo qual ha de auer eſta conſideracion,que aquel que ſe murio,no era coſa nueſtra,otro dueño tenia,y(pues era coſa agena y no propia) antes deuemos a Dios muchas gracias porel tiempo que nos la preſto, que tener inpaciencia porq̃ ſe quiſo ſeruir dé ſu hazienda. Eſto eſta debuxado muy al proprio enel ſegundo libro de los reyes. Tenia el rey Dauid vn hijo pequeño deſu muger Berſabe,y queriale tan tiernamente,que eſtando el niño enfermo,y muy peligroſo,hazia tanto ſentimiento el padre,que dize el teſto que eſtaua como deſeſperado,y no queriacomer ni beuer,y eſtaua proſtadó ſobrela tierra:y al fin al ſereno murio el niño,y los ſuyos no ſe lo oſauan dezir,por q̃ hazian ſu cuẽta:ſi tales coſas hazia quãdo el infante eſtaua bueno q̃ hara quando le digamos que es muerto?pero quãdo ya ſupo que era muerto ſe leuanto d̃ tierra,y ſe lauo,y ſe vngio,y ſe adereço con otros atavios,y pidio de comer y ſe alegro,y conſolo a ſu muger diziendo:quando el niño eſtaua bueno,yo ayunaua y lloraua,por pẽſar que por vẽtura dios me le libraria de la muerte:pero ya que es muerto,que aprouecha entriſtecerme, pues no le puedo reduzir al mundo? Antes yre yo ael que el venga ami.

Deſperatus eſt Dauit 2,reg,12,

En lo qual nos dio el real propheta muy notable exemplo,de tener paciencia y conſuelo,quando ſe muere alguna perſona a quien tenemos tierno amor,y condemna los que hazen exceſſos enel ſentimiento de las muertes de los amigos:alos quales reprehende Seneca,diziẽdo. Que coſa mas baxa pue de ſer y mugeril,que conſumirſe el hõbre con dolor , y ſentimiento por los muertos, pues ninguna coſa puede aprouechar?

Seneca,

Acerca de lo qual ſe ha de tener eſta conſideracion,que no es mi intenciõ condemnar el ſentimiento natural y moderado,que la miſma humanidad q̃ tenemos nos perſuade:pues(por razõ de ſer hombres ,)es coſa juſta que nos dolamos,y que ſintamos las muertes d̃ nueſtros amigos , y de nueſtros proximos:pues de eſte ſentimiento tenemos muchos y muy grandes exemplos , de grauiſsimos y ſanctos varones en la diuina eſcriptura. En el Geneſis leemos, que Abraham lloro a Sarra ſu muger, quando fallecio en Hebron. Y Ioſeph lloro a ſu padre Iacob,y dize el texto, que fue el llanto grande y vehemente, que duro ſiete dias. Y admirandoſe deſto los moradores de Canaam,dixeron. Gran lloro es eſte.y por eſſo puſieron por nombre al lugar a donde eſto paſſo. Lloro de Egipto,tambien dize el Euangeliſta ſant Iuan , que Ieſu Chriſto nueſtro redemptor lloro en la muerte de Lazaro ſu amigo. Por manera, que no ſe condemna el ſentimiento natural(del qual muchas vezes proceden la grimas) ſino los extremos que algunos ſuelẽ

abrahã fleuit ſuper Sarram, Genẽ vlt.

Lachrimatus eſt jeſus. Ioannj.

ſuelen hazer,y el demaſiado ſentimiẽto enlas muertes delos hijos,delos deudos,y delos amigos: que ningunas lagrimas ni exceſſos,pueden remediar.

Los quales exceſſos,mas parecen de hõbres infieles,y que no tienen conocimiento de Dios(de cuya bienauenturança eſperamos enel que van a gozar los que mueren bien) q̃ de hombres catholicos y eſpirituales:los quales tienẽ paciencia enlos trabajos , y ſe conforman con la voluntad de Dios . A eſtos tales reprehende el Apoſtol ſant Pablo diziendo. Mirad que no os entriſtezcays por los muertos,como hazen los que no tienen eſperãça de reſurrecciõ. Y el bienauenturado ſant Hieronymo, eſcriuiendo a Tiralio ſu amigo.que ſentia demaſiadamente la muerte de ſu hija,dize eſtas palabras. Recebi tu carta, por la qual conoci tu flaqueza de animo,porel ſueño de tu hija : por lo qual entendi,y eſtoy dello muy marauillado,que has perdido la virtud que ſolias tener en tu pecho Chriſtiano,eſtoy eſpantado,que la herida dela muerte d̃ tu hija,a derribado el muro de tu fe:alqual auia de fortalecer,la eſperança de la reſurreccion. Como es poſsible que tengamos fe,de que han de reſuſcitar nueſtros muertos,y que derramemos por ellos tantas lagrimas? Que mas hiziera mos,ſino tuuiera Dios ordenado que murieramos,y que no vuieramos de reſuſcitar? Sola la diuina voluntad que lo quiſo te doy por conſuelo,a la qual no es razon anteponer nueſtros affectos. Eſtas ſon palabras de ſant Hieronymo: las quales,mirando las con atenciõ,baſtaran para moderar los effectos,de los que exceſſiuamente,y ſin admitir ningun conſuelo lloran las muertes de otros que ya ſon paſſados,y no ſe acuerdan de llorar la ſuya propria,q̃ eſta por paſſar,y eſta tan cierta.

Noncontriſtemini ſicut,ꝛThe,4

Hiero,adPiraſium,

Mucho es d̃ alabar,el valor yanimo de aquel gran principe Anaxagoras,de el qual eſcriue Valerio Maximo en el quinto libro. Que viniendo vn menſajero a dezirle,que ſe auia muerto vn ſolo hijo que tenia,y no oſando acabarſe lo de declarar,le dixo. Di lo ya, que no es coſa nueua el menſaje que trays: que bien ſabia yo que auia engendrado hijo mortal. Ninguno biuio que no ſe murieſſe,y ninguno biue que no ſe aya de morir. Mas digna de alabar fue la paciencia deſte Anaxagoras,que el demaſiado ſentimiento del philoſopho Chilo:al qual,quiriendo conſolar vn Tebano amigo ſuyo dela muerte de vn hijo, le dixo. Como tu ſiendo philoſopho lloras tanto la muerte de tu hijo, pues ves que no tiene remedio ? aloqual reſpondio el philoſopho . Pues por eſſo lloro yo,porque la muerte de mi hijo no tiene remedio: que ſi tuuiera remedio,no llorara.

Val,maxi, li,5,c,x,

L

Chilo phil,

Entre todas las naciones del mundo las que mayor ſentimiento le hemos, q̃ hazian por las muertes delos hijos,y de los otros deudos y amigos , fueron los Egypcios:los quales muy mayores ſeñales de amiſtad les moſtrauan deſpues de muertes,que quando eran biuos. Porque comunmente acoſtumbrauan, quando ſe les moria vna perſona que querian mucho,raerſe la mitad de los cabellos dela cabeça,y las biudas ſe arañauan las caras,y ſe las deſſollauan con las vñas . Y quando moria el ſupremo ſacerdote,los ſacerdotes menores ſe hazian vnas ſeñales con hierros ardiendo enlas manos:para que todas las vezes que las vieſſen,tuuieſſen occaſion d̃ llorar porellos. Y quando moria ſu principe,todos los dela caſa real ſe dauan ſendas cuchilladas enla cara,o en los braços,de tal ſuerte,que el que mas priuado era,mayor cuchillada ſe daua . Eſta fue vna gran ſuperſticion de aquella gẽte idolatra y vana,que inuento el demonio

nio entre otras:la qual no aprouechaua a los muertos,y hazia daño a los biuos. Y porque no se les pegasse alos Hebreos tan mala costumbre,les notifico Dios enel Leuitico este edicto a los de su pueblo . Mirad que os mando , que quando se os muriere algun pariente, o amigo,que no rompays vuestras carnes,no raygays las cabeças,no os arañeys las caras,no hagays caracteres , ni señales en vuestros miembros : lo qual les mando Dios , por que como auian biuido tantos años entre los Egipcios (los quales eran nigromanticos y supersticiosos)prouey asse con este mandato,que no tomassen las malas costũbres de aquella gente idolatra,y que no hiziessen aquellos excessos , que ellos hazian enlas muertes delos amigos. Y en condemnacion desta mala costumbre dize el Apostol sant Pablo, escriuiendo a los Thesalonicenses la authoridad que antes allegamos. Mirad que os auiso,que en las muertes de los que duermen,no os entristezcays , como los que no tienen esperança de resurrecion.

Supermortu,ne inciditiscarnes ves,nec,le ui,19.

Non cõtristemini sicut,i,The,4

De todo lo que auemos dicho se infiere,que el perfecto y verdadero christiano,enlas muertes de los amigos y deudos,no ha de hazer excessos, ni cerimonias de gentiles : sino moderar la pasion y el sentimiento,con el freno dela paciencia christiana : considerando que los sanctos martyres,no alcançaron las coronas que tienen en el cielo , solamente por los tormentos que padecieron:sino por la paciencia , con que por el amor de Dios los padecierõ. Porque si vn hombre padeciesse en esta vida,todos los tormentos possibles , y no los çuffriesse con paciencia christiana,y por amor de Dios: ninguna cosa le aprouecharian para saluarse . Por lo qual se ha de tener por muy dichoso,y muy regalado de Dios,el que es afligido , y perseguido eneste mundo , si lo quiere çuffrir con paciencia:porque assi como enel palacio real , tienen por muy dichoso al que el rey regala : assi enla corte y casa de Dios , aquel es el muy fauorecido y priuado,que es mas castigado y afligido: Mirad quan al reues andan los fauores de Dios,y los fauores del mundo.

Fieretq; Thobias cecus.Thob,2

Esta consideracion se puede prouar muy bastantemente, por que permitir Dios que cegasse Thobias,que asserrassen a Esaias , que empozassen a Hieremias,que captiuassen a Daniel,que abofeteassen a Micheas,que fuesse muerto Abel por su hermano Cain:que fuesse vendido Ioseph por sus hermanos, que leuantassen falso testimonio a Susaña,q̃ cortassen la cabeça a sant Iuan Baptista que diessen tan affrentosas muertes a los Apostoles,q̃ atormentassen con tãta crueldad a los sanctos martyres : no fue por querer Dios desfauorecer a estos illustres varones , ni por hazerles mal:sino por ser muy queridos,y regalados de Dios : por ser muy de el asa, muy priuados y estimados:y poreso los trataua Dios desta manera en esta vida: Porque enla casa de Dios , no ay mayor regalo que ser affligido , ni ay mayor fauor,que ser del mundo desfauorecido:no ay mayor tentacion , que no ser tentado,no ay mayor castigo q̃ no ser castigado:ni ay mas cruel açote , q̃ no ser castigado y affligido . Esta es la vsança desta corte,y deste principe soberano,que al que el quiere mas, castiga mas,y al que mas allegado esta a el, a esse açota el,mas rigurosamente enesta chancilleria y audiencia del mundo. Esto es lo que dize Sant Pablo: Al que Dios recibe por hijo,a esse castiga . Y assi lo dixo el mismo Dios en el Apocalipsi. Yo soy desta condicion , que a los que amo,arguyo y castigo. Por manera,que anda el mundo muy engañado

percussit micheamin maxilla,3, Reg.22,

Interfecit Abel,Ge.4

Vẽdiderũt eumHisma elit.Ge.37.

Daniel,13.

Decollauit eum in cauere.Mar,6

Filiũ queni Hebre.12.

Quos amo arguo apo.3

do,y trae trocadas las pesas: por que al castigo,llaman aca affrenta, y acerca d Dios es gran regalo. Y los mas castigados y affrentados , essos son los hijos mas regalados y queridos. Sino miradlo enlos mejores,y mas escogidos y aliados con Dios, y los mas priuados q̃ el tenia enese mundo,que eran los sagrados Apostoles,y los sanctos martyres,de que manera los trataua el en este destierro. Vnos morian dessollados como sant Bartholome, otros crucificados como sant Andres , otros assados como sant Lorenço,otros en ruedas de nauajas,y con otras mil inuençiones de muertes. Que es esto señor , assi tratays a vuestros cortesanos:esta es la paga q̃ hazeys a vuestros soldados ?) A vnos los pagays con fuego,a otros con nauajas,a ottos con cruzes : que moneda es esta? Adonde podremos hallar trueco della,pues los hombres la tienen tã aborrecida, que no ay quien quiera sino dl canso,y deleytes,y gran contento? Por cierto que es verdad,que acerca de los hombres mundanos,no se hallara trueco desta moneda,no se vsa entre ellos, ni la conocen:pero los varones espirituales , y los que menosprecian las cosas perecederas,y tienen puesta su intencion enlas cosas ethernas,oque bien conocen el valor desta moneda : adonde ven las armas de su capitã,q̃ son la cruz en que el padecio muerte y passion. Valame Dios, y que gran conocimiento tenian los sanctos martyres dela moneda de su rey , labrada en el cuño de la Cruz,y enla casa de la moneda de el Monte Caluario:adonde los thesoros de la yglesia,que manaron de la humanidad del redemptor,se labraron a poder de martilladas,y tormentos , para sacar deste cuño moneda, con que pudiessen todos los hombres del mundo hazerse ricos,y comprar conella el reyno de los cielos.

Por conocer el valor desta moneda,aquellos a quien Dios auia dado conocimiento della,trocauan por ella,y dauan de muy buena gana, todo quanto tenian,y la misma vida,y todo les parecia poco(como dize la sabiduria) en su comparacion,y se holgauan con los trabajos,y se laboreauan enlas persecuciones,y no veyan la hora de dar su sangre,y su vida,por esta moneda, que los mundanos aborrecen , y no la quieren ver desus ojos:y(con el desseo que tenian de adquirir la)tenian gran paciencia enlos trabajos,e yuan muy alegres alos Concilios:de donde esperauan salir condemnados a muerte.

Diuitias nihil esse dixi in.Sapie.7.

Por manera,que los trabajos recebidos con paciencia , son moneda muy valiosa , con que se compra el reyño d los cielos. Y demas de esso,son vna marca, con que señala Dios a sus escogidos . Y assi ponen muchos sanctos a los trabajos recebidos con paciencia, por vna delas señales de predestinaciõ. Son tambiẽ vna deuisa, y librea con q̃ adorna Dios a sus escogidos, y vn brocado de quatro altos,de que el corta de vestir a sus familiares y queridos . Bien adereçado se veya el real propheta con esta librea,quando dezia . Todos los trabajos y oleadas que repartes por otros muchos,me los has dado ami muy enteros. O vala me Dios , como se laboreaua en los trabajos el propheta Iob:quando auiendo tenido tanta paciencia enla perdida de quinienios pares de bueyes , y de siete mil ouejas, y tres mil Camellos,y de tantas possesiones,y despues de la muerte de sus hijos y los dolores y llagas que tenia (avn no parece que estaua contento con tantos açotes) y pedia mas , diziendo . Esto señor recibire yo por consuelo en mis trabajos,que no me dexes de affligir,ni perdones al dolor,ni alces la mano del castigo. No esta lexos de este parecer el

Omnes fluctus tuos induxisti sup me.Psa.87.

Hec fit conso. mea vt afligẽs me. dolo parcas Iob. 6.

el rey Dauid quando dezia. Muy bien me esta ami, y yo lo tengo por bueno, que me humilles con trabajos, para que aprenda a leer en el libro tus justificaciones. Y en otro Psalmo dezia. La tribulacion y la angustia, me han hallado y esto es el premio de auer yo guardado tus mandamientos.

Bonum mihi quia humiliasti me Psalm. 104.

Tribula. & angus. sinuerunt me. Psal. 118.

Capitu. 25. Que trata dela paciencia que se deue tener en las muertes de los deudos y amigos.



Osa natural, es, tener tristeza y semiento por los muertos (no obstante todo lo que auemos dicho en el capitulo passado) enel qual no auemos pretendido reprouar el sentimiento sino moderarle y reprimirle con la paciencia, pues no somos de peor condicion los hombres q los brutos. Y vemos por experiẽcia, que quando avn animal irracional le matá vn hijuelo, muestra por de fuera lo que siente dentro, porque el Leon brama, el Lobo aulla, la Vaca muje, el Gato maya, y todos los animales muestran sentimiento. Y por tanto, no es de marauillar que tengan sentimiento los hombres enla muerte de los hijos, y de las otras personas que mucho aman: porque si siente vn miembro qualquier herida y lesion que recibe, quanto mas sentimiento tendra el coraçon, donde tiene el amor su silla, quando es herido y lastimado, con la herida dela muerte, de aquel que tiernamente ama? Y como el coraçon es tierno y amoroso, no puede dexar de sentir verse apartado de lo que mucho ama. Y pues el amigo es otro yo (como dixo aquel Argesilao Griego) no es mucho que se sientan las muertes delos amigos, ni tampoco las delos hijos: pues son parte del mismo ser, y substancia delos padres, y su hechura: y en quien reluze su mismo ser. Pero lo que se condemna es, el demasiado sentimiento que algunos tienen imprudentemente, en las muertes de los q̃ no pueden reuocar ala vida, con sus excessiuas lagrimas. Acerca de lo qual se ha de tener esta consideracion.

Amicus est alter ego. Argesilaus.

Son tan valiosas, tan prouechosas, y tan medicinales las lagrimas (quando son bien intencionadas) que no ay cosa en esta vida donde ellas sean bien empleadas, sino en llorar peccados. Son las lagrimas quando salen de el coraçon, hiruiendo en amor de Dios tan prouechosas, y de tanta estima, que son mal empleadas, quando se derramã por cosas temporales: pero dichosas, y bien empleadas, quando salen aborbollones dela fuente del conocimiento delos peccados, y offensas de Dios. De Iacob leemos, que lloro por su hijo Ioseph. Genesis. 34

Dauid lloro por su hijo Absalon. 2. Regũ. 18.

Hieremias lloro por Hierusalem. Y nuestra madre Eua lloraria por su hijo Abel (q̃ fue el primero hombre que murio enel mundo.) Pero mas embidia tengo yo, delas lagrimas que derramo la Magdalena por sus peccados, y sant Pedro por auer negado a Iesu Christo: que atodos los otros, que lloraron por sus hijos muertos: porque aquellos lloraron por carne y sangre de hombres mortales, y sant Pedro y la Magdalena, por sus peccados proprios. Y como sean de tanto valor las lagrimas, que conellas se pueden satisfazer los peccados, no acierta el que las emplea en la muerte temporal Lucæ. 3. Marc. 14.

ral de otros: pues las podria espender, en hazer obsequias por su alma propria. Quanto mas, si se cõsiderasse que las lagrimas (que tan poco puedẽ aprouechar al hijo muerto) tanto podrian aprouechar al anima. Pues como las lagrimas que lloramos, sean vna sangre muy delicada, que distila el coraçõ por los ojos, de pura pena de lo que siente, mas es derramar vna lagrima por vn muerto, que auerle dado mucha hazienda quando era biuo. Porque la hazienda sale de la arca, y las lagrimas proceden del coraçon apassionado: porque como el coraçon no se puede ver por estar encerrado, ni tãpoco el sentimiento que tiene: embia por testigo de sus penas a los ojos abũdãcia de lagrimas: las quales son alquitara del coraçon. Y anssi como las bozes son interpretes del coraçon, que declaran sus conceptos (como dize el philosopho) anssi, y mucho mejor declarã las lagrimas sus penas y dolores del coraçon. Y por tanto para conocer la intension del amor, no se ha de mirar sino alas lagrimas de los ojos, y a los sospiros del coraçon. Y de aqui tomaron argumento los Iudios para dezir, que Christo amaua mucho a Lazaro, porque le vieron derramar lagrimas en su muerte. Porque no se puede negar, sino que las lagrimas q̃ se derraman por los muertos, son testigos fide dignos del amor.

Voces sunt animę passionum notę. 1. periher

Quomodo amabat eũ. Ioan. 11.

De Alexãdro Magno se lee, que sintio estrañamente la muerte de vn caballo, y en testimonio del amor que le tenia, le hizo enterrar muy sumptuosãmente. Y lo mismo hizo el Emperador Augusto, quando se le murio vn papagayo q̃ estimaua en mucho. Y pues (aun en la muerte delos animales brutos) han mostrado sentimiẽto varones tan graues: no es de marauillar, que le muestren en las muertes de los amigos muertos los que quedan biuos: con tanto que aya moderacion eñ el sentimiento y en las lagrimas, conforme al dicta men de la discrecion y prudencia.

Y (aunque son muchas las razõnes que ay) para consolarse el hombre, y refrenar el sentimiento enlas muertes de otros, quiero collegir algunas dellas en las siguientes consideraciones.

La primara razon que persuade mucho el consuelo en las muertes de los amigos, es: porque, o queriades biẽ alos muertos por quien llorays, o no: sino los queriades mucho, luego fingidas son vuestras lagrimas, y no ay para que llorar por ellos, y si los queriades bien: o este amor se fundaua en vuestro proprio contentamiẽto, y enel interes que se os podia seguir del difunto: y desta manera el amor no era verdadero, sino mercenario: pero si queriades bien al difuncto por quien el era, y no por vuestro interes: que es amor verdadero, y muy cabal (aun en este caso) os quiero prouar que no deueys llorar su muerte, sino tenerla por bien, por la razon siguiente.

Cosa cierta es, que el que verdaderamente ama, mas contẽto recibe, de que aquel a quien ama, aya salido de vn trabajo que no de que este en esperã del. Si han de ahorcar a vno, y no se puede escusar su muerte, menos mal es, y menor pena ahorcarle luego, que no entregarle muchas vezes al verdugo, y echarle cada dia la soga a la garganta, y amenazarle cada rato con la horca, que no ahorcarle de vna vez: porque el ahorcar, es vn tormento breue para quien le padece, y esperar la muerte de horca mucho tiempo, es vn tormento largo, es vna muerte prolixa, que siempre esta atormentando a vn hombre, y nunca acaba. Pues como el amante aya de querer, de dos trabajos el menor para el que ama. Y como sea esperar los trabajos mayor mal, que auerlos ya passado:

Universidad de Deusto Biblioteca

sado: de aqui es, que le esta mejor al que necessariamente auia de morir, estar ya libre de la muerte, que no estarla temiéndo y esperando cada rato: pues es mayor mal estar actualmente en vn tormento, que auer salido del. Pues como todos los mortales estemos cótinuamente muriendonos, por la accion, y reaccion de las calidades de los elementos que ay dentro de nosottros, y como este começada la tela de nuestra muerte desde que començamos a biuir: muy mejor nos esta auer ya acabado de morir, que estarnos siempre muriédo. Y quanto a esta consideracion (hablando en via natural) mejor es la condició de los muertos, que la de los biuos. Y es lo que

Magis laudaui mortuos quã viuẽtes. Eccle. 4.

dize Salomon: Mas loe a los muertos que a los que biuen: porque los muertos se han ya escapado de las manos de la muerte, y han acabado de tragar este bocado, con que estan peleando, y agonizando, los que biuen con trabajo inestimable, hasta que ya le acaban de tragar. Y por tanto, podemos dezir con

Beati mortui qui. Ioa. 14.

sant Iuan: que son bienauenturados los muertos, con tanto que mueran en el Señor: pues estan ya libres, y se han escapado de las manos, y jurisdiction de la muerte. Quãto mas, que ayuda mucho al consuelo delos biuos, que lo que murio en aquellos que bien querian, no es lo mejor y mas principal que tenian, que es el alma: porque esta (como sea de naturaleza incorruptible e immortal) biua se queda. Pues que haze al caso que muera el cuerpo que era mortal, y que era carga muy pesada que traia el hombre a cuestas, pues lo principal, y que era de algun valor en el hombre, se queda biuo: y le descargã delo q̃ era pesado, y corruptible? Luego, porque razon auemos de llorar (si le queriamos bien) al que estando cargado, se descargo, y al que estando condenado a muerte, esta ya libre? pues el mismo que murio, se quedo biuo: quanto a la mejor y mas principal parte que tenia, y le dexan la pieça libre, y descargado del grueso, y jarrete dela mortalidad que tenia.

M

Y demas desto se ha de considerar, q̃ no es la muerte corporal acerca de los Christianos, sino como vn sueño, en q̃ el hombre se echa adormir para auer de recordar. Los Gentiles, no es de marauillar q̃ llorassen excessiuamente a sus muertos, porque carecian de esperança de resurreccion, y no tenian esperança de tornarlos a ver: pero el Christiano, que tiene certidumbre, y fe infallible, de que el muerto ha de resuscitar, y que ha de tornar su anima a la antigua vniõ del cuerpo, no ha de tener la muerte si por sueño, y ha de hazer cuenta, que el que muere se echa a dormir, pues ha de resuscitar. Esta razon es del Apostol S. Pablo, escriuiendo alos Thessalonicenses, donde dize: Mirad que no os entristezcays por los que duermẽ, como hazen los que no tienen esperança de resurreccion: porque si creeys que Iesu Christo murio y resuscito, ansi el mismo resuscitara a los que duermen. Por manera, que pues la muerte es sueño (como dixo el Redemptor quando estaua muerto Lazaro: Nuestro amigo Lazaro duerme) y en otra parte dixo: No esta muerta la moça, sino dormida: no tenemos porque llorar demasiadamente a los muertos, pues quanto alo mas principal que es el anima, se quedan biuos, y quanto al cuerpo estan dormidos, y infalliblemente han de recordar el dia de la resurrection vniuersal.

Non contristemini sicut qui, &c. 1. Thes. 4.

Lazarus amic. nost. dormit. Ioan. 11.

Nõ est mortua puella sed. Mar. 5.

Otra razon ay que consuela mucho a los hombres dela muerte delos hijos, es: (si siendo niños fallecieron) porque este Catholica que por virtud del sacro baptismo se fueron derechos al cielo, y estan gozando de Dios: pues como se suffre llorar por los que estan gozando

zando de tan infinito bien? Antes parece esto falta de amor, que verdadero amor. Y lo mismo es de los adultos que mueren catholicamente, y han hecho obras de verdaderos christianos: de cuya vida y muerte (presupuesta la diuina misericordia) se puede esperar que está en parte donde no querrian boluer, ala atahona, y trabajos desta vida, y a la jaula, y prisiones desta carne: de que ya se han escapado, y estan libres. Y los que mueren bien, porque puerta auiá de entrar en la gloria? Porque camino auian de yr al reyno delos cielos) sino por el camino carretero dela muerte: pues dize el mismo Dios. No me vera hõbre que viua: Luego si es necessario entrar por la estrecha puerta dela muerte, para yr ala verdadera vida, y por esta puerta han entrado todos los sanctos q̃ alla estan, y el mismo sancto delos sanctos: del qual dize el mismo porel Euangelista sant Lucas. Conuino que padeciesse Christo, y que ansi entrasse en su gloria: luego por donde auian de entrar los muertos que lloramos en la gloria ajena, y porq̃ camino auiã de yr al cielo, si no porel dela muerte? Por la qual puerta pues entro nuestra cabeça: por donde auemos de entrar nosotros, que somos sus miembros?

Non videbit me homo & viuet Exod. 33.

Oportuit pati Christum & ita. Lu. 14.

Tambien podriamos fundar esta cõsideracion, en aquel principio de philosophia. Para lo passado no ay potẽcia: quiere dezir, que lo que vna vez se hizo, no es posible que no este hecho: fuera posible que no se hiziera, pero ya que se hizo, no es posible no estar hecho. En tanto es esto verdad, que q̃n do vna donzella a perdido su honestidad, no ay poder que baste a hazer q̃ no la aya perdido. Porque es sentencia de Aristoteles: q̃ lo q̃ ya esta corrompido, no puede tornar al estado dela integridad q̃ perdio, de suerte q̃ no aya auido la corrupcion q̃ vuo: aunque pudiera no auerla si ella quisiera. Porque no puede dexar de ser passado la que ya passo: e implica contradicion, ser vna cosa passada y no passada. Pues lo mismo es en la muerte, que como ya el cuerpo este corrompido, no puede dexar de estar corrompido. Y por esso, no es possible naturalmente, boluer los muertos al estado dela vida que perdieron, y ansi la resurreccion es obra sobre natural. Y solo Dios puede tornar a ayuntar al anima conel cuerpo, y darle los mismos huessos y carne, y la forma de corporeydad que tenia antes: no obstante, que sea informado el cuerpo, con muchas y muy diuersas formas substanciales y muy differentes dela forma racional con que fue primero informada. Porque el cuerpo humano, viene a tener succesiuamente forma de gusano, y de tierra, y de yerua y de el animal que la come: y es menester la infinita sabiduria de Dios, para quitar todas estas formas a la carne de tantos cuerpos muertos, y hazer que la anima de cada vno torne a ayuntarse, y hazer vn supuesto, con el mismo cuerpo que antes tenia. Y este milagro esta suspendido (por diuina prouidencia) hasta el dia de el juyzio. Y por esso es especie de locura, llorar por lo que hasta entonces no tiene remedio. Ni ay para que esperar milagro, y que resuscite Dios a quien ya esta muerto. Pues (sino han de resuscitar los muertos) por mas que los lloremos. Luego muy desaprouechadas son nuestras lagrimas: especialmente) pues vemos que ninguna gente natural, pretende effectos imposibles: sino solos aquellos que estan debaxo de la potencia de naturaleza.

Ad preteritum non est potentia.

Semel corruptum nõ potest redire. 2. de Ge.

Y no es contra la verdad de esta consideracion, lo que respondio aquel philosopho Antigono, aun ami-

Antigonus

go que le conſolaua dela muerte de vn hijo,diziendo:que para que le lloraua, pues ya ſu muerte no tenia remedio? A lo qual reſpondio el philoſopho. Por eſſo lloro yo,por que no tiene remedio. Pero no era de marauillar el deſconſuelo deſte,(pues por ſer gentil) no tenia eſperança dela reſurreccion de ſu hijo. Pero noſotros,a quien Dios hizo tan gran merced de alumbrar nueſtros entendimientos,con la lumbre de fe,tenemos gran razon de conſolarnos de las muertes delos hijos,y delos amigos, pues(demas de que no los pueden reuocar ala vida nueſtra lagrimas) los perdimos quando eran corruptibles ymortales,y los auemos de recobrar,muy mejorados quando los veamos(por la diuina miſericordia)inmortales y glorioſos.

Tambien ſe ha de conſiderar,para tener paciencia enlas muertes delos q̃ bié queremos:que las permite Dios(no ſolamente para bien de ellos ypa q̃ vayan a gozar de Dios,)ſino tambien para bien y prouecho nueſtro:para que teniendo paciencia,merezcamos yr a donde eſperamos en Dios que ellos eſtan. Por que la muerte de vna perſona que queremos mucho,y otra qualquier tribulacion,obra en noſotros marauilloſos effectos (ſi ſe lleua con paciencia,) La qual conſideracion,quiero prouar con aquella doctrina de Ariſthoteles en el ſegundo libro de generatione. El mouimenio de el ſol quando eſta en circulo obliquo,es cauſa de la generacion d̃ las coſas(quiere dezir)que ſi el ſol eſtuuieſſe ſiempre ſobre noſotros en nueſtro Emiſpherio,derechamente ſin mudarſe de eſta diſpoſicion,como ſean de mayor efficacia, los rayos derechos q̃ produziria ſiempre, que los obliquos q̃ ſe produze,quando ſe abaxa, y ſe aparta de encima de noſotros:produziria tan gran calor eneſtas coſas inferiores,que ſe caria la tierra demaſiadamente y la haria eſteril,y por eſto ſe impidiria la generacion de las coſas. Pues como Dios nueſtro ſeñor ſea ſol, que mediante las influencias de ſus beneficios, y por la virtud de ſu gracia, ſe produzen en noſotros todos los bienes que tenemos: ſi ſiempre eſtuuieſſe encima de noſotros derechamente, influyendo proſperidad y buen ſucceſſo, y eſtuuieſſen ſus fauores en vn ſer, ſin mudar la proſperidad en aduerſidad(como haze el ſol natural) que ſe muda de eſte Emiſpherio al otro,y ſe nos pone y auſenta, y dexa de comunicar nos ſu calor y ſu luz, quando luze y reſplandece a los antipodas,que habitan en el otro Emiſpherio:no ſe engendraria en noſotros la paciencia, y la conformidad con Dios, que tienen los buenos con los rayos obliquos de la tribulació y de las muertes delos hijos y delos hermanos,y los otros trabajos que nos embia el verdadero ſol de juſticia,para que ſe engendre, y produzga en noſotros copia de virtudes:y por conſiguiente d̃ merecimientos. Loqual es conforme a lo que el miſmo Dios dize por Eſayas. Vn poco te he dexado, y en las grandes tribulaciones te allegare a mi,y aure miſericordia de ti.

Motus ſolis in obliquo eſt cauſa. Gen.& corrup.2.de Gene.

In modico de reliquite et in modico congregabo te.Eſaie.54.

Por otra razon,ſe deuen lleuar las tribulaciones,y las muertes delos amigos con paciencia:por que ſon ſemejantes al ſol(q̃nto aello)q̃ aſſi como el ſol(ſegun doctrina de Ariſthoteles)haze diuerſas opaciones,y produze diuerſos,y aũ cõtrarios effectos(ſegũ la diuerſidad d̃las diſpoſiciones q̃ halla enla materia) aſſi tãbien la tribulacion,obra diuerſas opaciones enlos hõbres:ſegũ la diſpoſició q̃ halla en ellos. A los malos q̃ ſon impacientes e incorregibles, los endurece mas y ſalen muy peores que entraron enel criſol dela tribulacion: como vemos enel rey Pharaon,el qual ſe aprouechaua tan mal delas plagas y caſtigos de Dios,q̃ en lugar de ablandar cõellos la dureza de ſu coraçõ,ſe endurecia mucho mas:y no queria reduzirſe a la voluntad de Dios. Y en eſtos tales, los trabajos de que auian de ſacar(como d̃mina muy excelente)oro fino de merecimiento,ſacan la eſcoria de ſu condemnacion:lo qual procede por falta de diſpoſicion. Pero aquellos,a quien la tribulacion,y la perdida delos hijos:o otro qualquier trabajo, halla diſpueſtos para recebir el calor del ſol,y las influẽcias de merecimiento,que prouiene de la paciencia que da Dios a los que ſe quieren diſponer para recebir tan gran don,luego obra y haze marauilloſa operacion enellos(como haze el ſol, q̃ (avn que endurece al barro) enternece, y ablanda mucho la cera, y la derrite, por la conuiniente diſpoſicion que halla enella para recebir eſte effecto.

Arist.5.phiſi.

Exod.5.

Mala quæ nos hicpte-mũt ad deũ venire compellũt. Gregor.9.moral.c.36.

Iuſtum eſt hom. ſubjectum eſſe deo.2.Macha.9.

Gre.in hom.

Malitia vnius horæ obliuio. facit luxu. mãgnæ Eccle.11.

Ne magnitudo reuelationũ exto.2.cor.12.

Virga & correctio tribuit intellectum. pro.29.

In anguſtia exquiſiuerunt te.Eſai.29.

Numer.21.

2.Reg.24.

Tãbiẽ es buena cõſideracion,para lleuar con paciẽcia las muertes delos q̃ q̃remos mucho,y los otros trabajos q̃ padecemos eneſta vida, entender q̃ merecemos mayores caſtigos por nueſtros peccados:y deſta conſideració,vedra el hõbre al conocimiẽto de ſi miſmo,y d̃ ſus miſerias. Y deſde eſte eſcalõ ſubira mas arriba,y vẽdra en conocimiẽto de Dios,y de q̃ le caſtiga por ſus pecados. Y porq̃ hazẽ los trabajos eſte effecto,q̃ndo ay diſpoſicion enel ſubjeto (como pocoantes d̃ziamos) dize biẽ Boecio:q̃ es mejor la mala fortuna, q̃ la buena y ſpera,y q̃ aprouecha mas al hombre. La experiencia de eſta verdad,entendia biẽ Hieremias quando dixo. Caſtigaſte me ſeñor,y aprendi a entrar en carrera, como el caballo q̃ no eſta domado. Lo miſmo affirma el rey Dauid por eſtas palabras. Quando los mataua le buſcauan,y madrugauan para venirſe a el. La razõ del grã prouecho d̃las tribulaciones,da el bienauenturado S. Gregorio en los morales,diziẽdo los malos q̃ aqui nos aꝑmiã,nos dã empellones para yr a Dios. Deloq̃l nos da verdadero teſtimonio el rey Antiocho. Elq̃l q̃ndo eſtaua ſano,era tã malo y ſoberuio,q̃ d̃zia,q̃ auia de hazer la ſancta ciudad de Hieruſalẽ,ſepulchrod̃ todos los judios. Y deſpues q̃ Dios le caſtigo cõ vna lepra incurable,luego ſe humillo,diziendo. Coſa juſta es q̃ el hõbre ſe ſubjete a Dios,y q̃ pues es mortal,no pretenda y gualdad cõel,y de aqui nace la razõ q̃ põderaS. Gregorio:porq̃ permite Dios q̃ ſeamos tẽtados, y q̃ padezcamos los trabajos,y miſerias q̃ padecemos, diziẽdo. La diuina prouidencia permite q̃ padezcamos diuerſos martyrios de tentaciones,porq̃ nueſtra alma no oſe tener preſumpciõ d̃ ſoberuia,y porq̃ no ſe ocupe en pẽſamiẽtos ſenſuales. Porq̃ dize el Eccleſiaſtico:q̃ la malicia de vna afflicciõ breue,cauſa oluido grãde d̃ vicios. Eſto es lo q̃ dize el Apoſtol. Porq̃ la grãdeza d̃las reuelaciones no me ſoberuieciſſe,me dieró vn eſpiritu de tẽtacion ſenſual q̃ me atormẽtaſſe:luego muy prouechoſas ſon las tẽtaciones, y las tribulaciones,pues dize Salomõ. La correcciõ y el caſtigo acarrea entendimiento. Y Eſaias dize. En el tiempo de la tribulacion te buſcaron.

Del grã prouecho dela tribulació,tenemos exẽplo enlos hijos d̃ Iſrael. Los q̃les,(como ſe dize enel lib. delos Numeros)enel tpo dela proſperidad, eran tã malos y ſoberuios,q̃ adorauã los idolos,haſta q̃ les puſo Dios la mano,embiando ſobre ellos ſerpiẽtes d̃ fuego,y otros diuerſos caſtigos,cõ q̃ ſe corrigieró y enmẽdaró. Y el rey Dauid,enel tpo deſu grã ꝓſperidad,ſe enſoberuecio, y eſtribo tanto en ſu potencia, q̃hizo cõtar el pueblo,y como ſe yua d̃ ſi miſmo le caſtigo Dios cõ grãdiſsima plaga,y mortãdad enſu exercito: haſta q̃ conocio ſu poco valor y dixo. Yo ſoy guſa-

Vermis ſum et nõ homo Pſal.21.

no y no hombre: oprobrio ſoy y afrenta de hombres, y abatimiento del pueblo. El Señor es grande, y digno de alabança. Mi ſocorro ha de venir del Señor q̃ hizo el cielo, y la tierra. Luego veys aqui que buelta le hizo dar el caſtigo, y la tribulacion, y por cõſiguiẽte, quã fructifera es y prouechoſa, pues haze al hõbre q̃ ſe acuerde de Dios: y de ſu propria vileza: lo qual es muy al reues, en los q̃ no ſaben que coſa es muertes de hijos, ni de amigos, y que todo les ſuccede a ſu ſabor, q̃ a penas ſe acuerdan de Dios, y por eſſo les quadra muy bien lo que dize el poeta Ouidio. Los animos de los hombres que eſtan en continua bonança, y todo les ſuccede bien, eſtan ocupados en vicios, y por tanto es bien que ſean caſtigados, para que ſe enmiẽden. Coſa juſta es que ſean caſtigados los delinquentes (como dize aquella ley, ſi longius) y por conſiguiente, han de ſer caſtigados nueſtros peccados en eſte mundo, o en el otro. Pues quanto mejor es, tener en eſta vida el purgatorio, en trabajos breuiſſimos y humanos, que no en la otra, dõde carga Dios mas la mano en el caſtigo? pues los trabajos que aqui ſe padecen, lleuados por amor de Dios cõ mucha paciencia, los recibe Dios por deſcargo, y ſatisfacciõ, delo que en la otra vida ſe ha de padecer por ellos. Y el que no quiſiere aceptar eſte purgatorio breue, alla lo pagara con las ſetenas: conforme a la ſentencia de Sant Gregorio. El que aqui no mereciere tener trabajos, y ſer açotado, en la otra vida ſera atormentado. Pues como el purgatorio, y caſtigos de la otra vida, ſean mayores ſin comparacion, que los trabajos y tribulaciones de eſta (como affirma ſancto Thomas en la tercera parte) muy mejor nos eſta, que ſe nos comuten las penas ethernas, en penas temporales, de muertes de los que bien queremos, y de otras penas y trabajos, que nos embia Dios, para purgatorio de nueſtros peccados, que no en aquel fuego biuo, con que ſon caſtigados los peccados enel infierno, o a bien librar en el purgatorio, quando aca no ſe hizo penitencia y ſatisfacion baſtante.

Luxuriat animus reb9 plerumque ſecundis. 2. de Arte amãdi.

ſi longius. ff. de iudi.

Qui hic flagella nõ merebitur in alia vita torquæbitur. Gre. in home.

Tho. 3. p. q. 46. ar. 6. ad. 3.

Y como (ſegun doctrina de Ariſtoteles en muchos lugares) vn contrario, ſe aya de curar con otro contrario: es coſa muy conuiniente, que los peccados que comunmente proceden de delectacion, ſe curen, y remedien con la tribulacion. Y es doctrina de ſant Gregorio: que anſi como el oro ſe purifica de toda macula enel fuego, anſi el anima, ſe purifica de toda manzilla eſpiritual, mediante el fuego de la tribulacion, y dize mas. Lo que haze la lima enel hierro, y el fuego en el oro, y el trillo enel grano, eſſo haze la tribulacion enel hombre juſto. Y por eſſo los que no paſſan por eſtos medios, y ſon trillados, y muy bien trillados cõ el trillo de la aduerſidad, eſtan en gran peligro de ſu condemnacion: y no es buena ſeñal de ſu ſaluacion la proſperidad mũdana. Y anſi lo dize Auguſtino en vn ſermon, y lo affirma ſant Gregorio en los morales, y lo declara por eſta ſemejança: quando vn enfermo eſta deſauziado, dexãle comer de quãto quiere: mas al que ay eſperança de ſu ſalud, no le dexan comer, ni beuer lo que le daria guſto: antes le dan medicinas deſſabridas, y amargas, y mucha dieta: anſi haze Dios con los obſtinados, que les permite comer abaſto, y haſta hartar de los bienes deſte mũdo, y les da mucho contento y riquezas. Haze el en eſto, como ſuelen hazer los ſeñores de ganado, q̃ al buey q̃quierẽ para la carniceria, a eſſe le ponẽ en buẽ paſto, y no le dexã trabajar, ſino que coma y engorde, y en eſtãdo biẽ grueſſo, luego dã cõ el en el matadero. Anſi haze Dios, quando permite

contraria cõtrarijs curãtur. 2. Ethi. &. 10. meta phi. & .8. phiſi.

Sicut aurũ per ignem probatur, ita Greg. ſuper Iob. c. 23.

Euidentiſſimum ſignũ reproba. eſt omnia venire ad nutũ. Aug. in ſer.

Greg. 5. mo ra.

mite que vn gran peccador engorde, y eſte muy bien ceuado, y tenga mucho deſcanſo: que quando mas ſeguro eſta, da con el en el infierno. Pero a los flacos y afligidos, a los perſeguidos y acoſſados de los trabajos, a eſſos los carga mas de trabajos: a eſſos permite el q̃ ſe les pierda la hazienda, que ſe les mueran los hijos y los padres: a eſſos los dexa padecer, porque ſon buenos para el trabajo: para que deſpues gozẽ del verdadero deſcanſo, y ſalgan de lazeria. Deſtos tales dize el Real Propheta: Muchas ſon las tribulaciones de los juſtos: pero de todas ellas los librara el Señor.

Multæ tribu. iuſtorũ. Pſal. 33.

Tiene Dios amojonado el camino del cielo, para que no le puedan herrar ſus cogidos: y las ſeñales con q̃ le amojono, no ſon regalos, ni proſperidades, no deſcanſo ni holgura: ſino perſecuciones y trabajos, pobreza, mãſedũbre, miſericordia, y paciencia.

Q La vltima razon, porque no ſe deuẽ llorar las muertes de los nueſtros, ni ſentirſe demaſiadamente es, porq̃ conſiderãdo de rayz eſte negocio hallaremos, que no tenemos noſotros tanta razon, de ſentir las muertes de los que biẽ queriamos (ſi murieró en el Señor) quãta tienen ellos, de tener laſtima de noſotros, porque biuimos (ſi la pudieſſen tener) pues ellos, ya han ſalido de la carcel y priſion, en que noſotros quedamos. La qual ſentia por tan aſpera el Real Prophera, que hazia eſta ſupplicacion a Dios. Sacame ſeñor de eſta carcel, y el Apoſtol daua grandes gemidos, diziendo: Quien me librara dela muerte deſte cuerpo? Yo no ſe que razon ay para llorar exceſsiuamente a los que ya ſon muertos, y para no llorar por noſotros miſmos, que nos auemos de morir. Mas embidia tenia el eccleſiaſtes a los muertos que a los biuos: porque claro eſta, que ſon mas dignos de laſtima, los que actualmente eſtan en la carcel, y en el potro del tormento, o en el deſtierro: que los que ya han ſalido del. Pues como los que biuimos, no ayamos ſalido deſte trabajo, y ſeamos peregrinos, y deſterrados de nueſtra patria (como dize el Apoſtol.) Mas razon tenemos de llorar por noſotros, que tenemos por paſſar eſte trabajo, que por los que han ſalido ya del.

Educ de custodia animam meã. pſal. 141.

Quis nos liberauit a corpore. &c. Roma. 7.

Magis laudaui mortuos quam viuentes. Eccleſiaſt. 4

Quandiu in cor. peregri. 2. Cor. 5.

Y ſi ouiere alguno tan deſcõſolado que no baſtarẽ para ſu conſuelo las cõſideraciones q̃ auemos dicho, lea vna epiſtola que eſcriuio el biẽauenturado ſant Hieronymo, cõſolando a Paulina en la muerte de ſu hija Bliſela: dõde introduze a la hija, que dize a la llorosa madre eſtas palabras: porque lloras madre mia? ſi en algun tiempo me amaſte, ſi me diſte leche de tus pechos, ſi me diſte ſancta doctrina, no llores por la gloria que yo poſſeo. Piẽſas por ventura que eſtoy ſola? en lugar tuyo tengo por madre a la madre de mi Señor Ieſu Chriſto: tienes laſtima porq̃ ſali del mundo, pues yo cõ mas razõ tẽgo laſtima de ti, porq̃ te dexe encerrada en la carcel. Si quieres ſer mi madre, conformate con la volũtad diuina: porque no conozco yo por madre, a la q̃ deſagrada a mi Dios. Eſtas ſon a la letra palabras de S. Hieronymo: el qual demas deſto, para acabarle de perſuadir q̃ deuia cõſolarſe dela muerte dela hija, ſe lo prueua con exẽplo de ſancta Melania. La qual le pone por dechado, y ſingular exemplo de paciẽcia, diziẽdo. A eſta ſancta muger, en acabando de eſpirar ſu marido, y antes q̃ le enterraſsẽ, ſe le murieron dos hijos que tenia. Y penſando todos, que con la aſpereza de tal caſo, meſſaria ſus cabellos, y raſgaria ſus carnes: no lloro vna lagrima por todos ellos, ni moſtro otro ſentimiento: ſino pueſta a los pies de

Hieron. ad Paulinam.

vn crucifixo, començo a dezir, muchas gracias te doy Señor, por las mercedes que me has hecho en lleuarme a mi marido, y hijos, porque con mas libertad te podre ſeruir de aqui adelante.

Y porque parecera a alguno coſa aſpera, dezir que no ſe han de llorar los muertos: preſupueſto que yo no digo, ſino que no ſe han de llorar con exceſſo, y con deſconſuelo: porque el llorar es coſa natural, y yo no pretendo quitar a naturaleza, que ſiga ſu propriedad y condicion, quiſe traer aqui vna objecion, y argumento que haze el miſmo Sant Hieronymo contra eſto. Y la reſpueſta que da el, enel lugar alegado: cuyas palabras ſon. Como dezis que no tengo de llorar los muertos, pues Iacob lloro tanto por ſu hijo Ioſeph, quando le tuuo por muerto? Gene.37.

Y Dauid lloro mucho a ſu hijo Abſalon, diziendo: Hijo mio Abſalon, quié me diera que muriera yo por ti? 2. Reg.18. Y lo miſmo hizieron otros muchos ſieruos de Dios, que lloraron por los que bien querian, quando ſalian deſta vida. A lo qual reſponde el miſmo Sant Hieronymo, diziendo: que lo que lloraua Iacob, era porque no eſtauan abiertas las puertas del cielo, y auia de yr el hijo q̃ tenia por muerto (aunque eſtaua biuo) al limbo, y auia de eſtar alli detenido, haſta que Dios encarnaſſe, y murieſſe y baxaſſe a aquel lugar a ſacar del lago a ſus amigos. Y Dauid juſtamente lloro a ſu hijo Abſalon: por auer ſido tá deſobediẽte, y auer perſeguido y deſterrado a ſu padre de Hieruſalé: pero al otro hijo que ſe le murio pequeno, (aunque le lloro antes que murieſſe) no le lloro deſpues de muerto, antes ſe alegro, y conſolo. Y quando Ioſeph fue a enterrar a ſu padre con ſus hijos, y con toda la nobleza de Egypto (aunque dize la eſcriptura que le lloraron con gran llanto que duro ſetenta dias, no ſe ſignifican tãto por eſto las lagrimas, quanto el grande ornato, y authoridad delas obſequias. Y deſta manera fueron llorados Aaron, y Moyſes, porque les hizieron muy grandes obſequias, y muy ſolemnes enterramientos. Quanto mas, que (aunque conceda mos que lloraua algunos por la muerte deſtos varones illuſtres, no es inconuiniente: porque los que morian, antes q̃ ſe abrieſſen las puertas del cielo (como acabamos de dezir) erá dignos de lloro: porque auian de eſtar tanto tiempo depoſitados en el limbo. Pero los que tenemos eſperança en Dios, que ſaca a ſus ſieruos dlas miſerias deſte valle de lagrimas, y los lleua a deſcanſar: no tenemos porq̃ llorar (ſi los queriamos bien) ſino porque tener muy gran conſuelo, y penſar que los lleuo Dios en el mejor eſtado que auian de eſtar.

Pláct9 magnus Egyp. Gene.50

Fleuerũt moyſẽ filij Iſraël. Deu. 34

Capitulo.26. de algunos exemplos con que ſe prueua la paciencia en las muertes de los hijos, y de los amigos.

DE todo lo que auemos dicho, d̃ la paciẽcia que deue tener el hõbre, en las muertes de los hijos, y delos amigos, ſe ſigue la vanidad en q̃ funda ſu intẽcion, los q̃ hazẽ exceſſos demaſiados, quãdo ſe muere alguna perſona a quien tiené particular amor, y no moderan el ſentimiento cõ prudẽcia, y las lagrimas deſa proue-

prouechadas; que derraman por los muertos: cuya muerte, por mas que la lloren no tiene remedio, ſerian harto mejor empleadas, y de mayor fruto, derramandolas por los peccados proprios, y por los de los proximos: conſiderando que tenia Dios mas aucion y derecho alos defunctos, y erá mucho mas ſuyos, q̃ no deſus padres, y de los otros deudos. Y (pues el Señor hizo de ſu propria hazienda lo q̃ fue ſeruido) por que no ſe conformara con ſu voluntad, el que tenia el hijo preſtado? quien tãto llora el hijo q̃ le lleuo Dios, de mala gana echara mano al cuchillo para degollarle, como hizo Abraham por obedecer a Dios. Y ſi a eſto ſe reſpondiere, que Abraham era ſancto, y noſotros peccadores: a eſto reſpondo yo, que tambiẽ noſorros tenemos obligacion de ſer ſanctos, y (ſino lo ſomos) no es de marauillar que nos caſtigue Dios, con eſtos caſtigos, y con otros mas graues: pues todos ellos ſon muy liuianos, en comparacion de lo que noſotros meremus. Y es gran merced de Dios, que ſeamos caſtigados en eſta vida: porque quanto mayores tormẽtos aqui padecemos con paciencia, mayor eſperança, y certidumbre tenemos de gloria: porque no hiere Dios con dos manos. Pues es muy juſta aquella ley que diſpone: que el que en vna coſa es agrauiado, en otra ha de ſer ſobrelleuado. Y anſi, el ſuffrimiento Chriſtiano en las muertes de los hijos, y de los que bien queremos, es prenda de deſcanſo perpetuo y de bienauenrurança, conforme a la ſentencia del Pſalmiſta. Puſiſte Señor gentes ſobre nueſtras eſpaldas: hiziſte nos paſſar por el fuego y por el agua, y deſpues nos puſiſte en refrigerio. Geneſ.22. Qui in vno grauatur in alio debet ſubleuari. l. cũ quid. ff. ff. de iureiu rando. Poſuiſti in dorſo noſtro, &c. Pſal.65.

De todo lo que auemos dicho dela paciencia en los capitulos paſſados, ſe infiere eſta conſideracion (y eſta ſola baſtaua pata perſuadir a los verdaderos Chriſtianos la paciencia) que en los libros de Dios, a ninguna aſsientã oraciõ y quitacion, ni le eſcriuen en la nomina dela capitania, verdaderamente Chriſtiana, para recebir ſueldo ni paga: ſino a los que ſon para el trabajo, y que tienen animo para ſuffrir qualquier golpe, y reues, de aduerſidad, con paciencia. No eſtan eſcriptos en eſta nomina los hombres holgados, y regalados, y que tienen conſolaciones mundanas, y las buſcan: no ſon para la guerra los noueles y viſoños ſoldados, que luego ſe deſmayan y bueluen las eſpaldas, en la lid de las tribulaciones, y no eſperan, ni hazen roſtro a los trabajos, ni pueden ſuffrir el peſo de las armas, como gente couarde y flaca: y por eſſo no lleuaran el premio y corona que dize el Apoſtol, que ſe da a los que legitimamente pelean, y luchan con las perſecuciones, y aduerſidades deſta vida: pero el que haze lo que deue, el que no buelue a atras, y haze roſtro a los trabajos: da le Dios muy larga paga. Eſto es lo que dize el real Propheta: Segun la medida de mis dolores, me das la paga de la alegria, y de los conſuelos. Non coronabitur nisi qui, &c. 2. Timoth.2. Secundum multitu. dolo. conſolationes. Pſal.43.

Bien merecia eſtar eſcripta en eſta nomina, y capitania de la victorioſa paciencia, aquella muger varonil, de quiẽ ſe haze mencion enel ſeptimo capitulo de los Machabeos: La qual como fueſſe preſa, ella, y ſiete hijos varones que tenia, trayda ante el Rey Antiocho, fueſe mãdado que dexaſſe la Chriſtiana religion, y ſacrificaſſe a los idolos, y comieſſe las ſcarnes de los animales que ellos comian: ſo pena que les cortarian las lenguas y las manos: y los meteriá en calderas de fuego. Entõces la ſancta mnger ſe boluio a ſus hijos: y les dixo. Nuca Dios quiera hijos mios, que os parieſſe yo, y os criaſſe, Machab.7

para quebrantadores de la ley de Dios: ſuffrid con paciencia los tormentos (q̃ ſeran muy breues) y no quebrenteys la ley de Dios. Y luego los atormentaró a todos ellos, vno a vno, y les dieron exquiſitas y crueles muertes. Viendo los la madre, esforçandolos para ſuffrir los tormentos, y deſpues de auerlos viſto morir a todos, y auer ſido ſiete vezes martyr con la muerte de ſiete hijos, con eſtraña paciencia, y conſtancia mas que varonil fue martyrizada, y ſuffrio ſu muerte: por no quebrantar la ley de Dios.

Vale. Maxi. lib. 5. c. 3. Y aun en las hiſtorias de Eſpaña leemos grandes exemplos de paciencia, que tuuieron en muchas aduerſidades los reyes paſſados. Como vemos en la hiſtoria del Rey don Alonſo octauo de Caſtilla, quando embio al infante don Fernando ſu hijo (el qual era vn caRey don Alonſo. 8. uallero muy valeroſo y esforçado) a deſafiar a don Miramamolin de Marruecos, y le offrecio batalla campal, y luego a eſta ſazon fallecio: lo qual ſabido por el Rey don Alonſo ſu padre, que eſtaua en Madrid, dize la hiſtoria, que (aũque fue muy grãde aduerſidad) por ſer vnico y tan valeroſo ſu hijo, y por venir ſu muerte a tan mala coyuntura, ſufrio con gran paciencia eſta aduerſidad, y no moſtro flaqueza ni ſentimiento: antes hizo grandes aparejos, para la guerra que eſtaua aplazada. Y embio al Papa por la Cruzada, que haſta entonces no ſe auia jamas concedido, y ſela concedio por ſer la cauſa tan juſta. Y con muy grande esfuerço dio la batalla aplazada por ſu hijo, y vécio glorioſamente a Miramamolin en las Nauas de Toloſa. Y la mayor parte de los Moros fueron muertos y captiuos: lo qual no ſuccediera, ſi el dicho no ſufriera con gran paciencia la muerte de ſu hijo, y la diſsimulara para ſeguir la guerra.

Rey Ddn Alonſo. 6. Tambien moſtro gran paciẽcia el Rey don Alonſo el ſexto: el qual, como ſupieſſe que los moros tenian cercada a Velez, tuuo gran peſar por que no podia yr en perſona a ſocorrerla: por eſtar muy enfermo, y embio vn ſolo hijo que tenia de la Reyna çayda: q̃ ſe llamaua el infante don Sancho, con muchos caualleros y gente de guerra, para quitar el cerco. En la qual batalla (por juyzios ſecretos de Dios) fueron vencidos los chriſtianos, y el infante muerto, en vn lugar que llamauan entõces Siete Puertas, y deſpues ſe llamo Siete Condes: porque alli fueron muertos con el infante ſiete condes que yuan enſu guarda. Y avnque luego como llegaron las reliquias del exercito, y los caualleros que auian eſcapado: moſtro el rey gran ſentimiento, y les dezia. Dadme ami hijo que lleuaſtes: pero luego ſe conſolo, y lo recibio por caſtigo de ſus peccados con mucha paciencia: por vn conſuelo y platica que le hizo Chriſtianiſsima y prudentemente, dõ Aluaro Yanez de Maya.

Dou Alõſo Perez de Guzman. Tambiẽ fue marauilloſa la paciẽcia cõ que permitio degollar don Alonſo Perez de Guzman a vn ſolo hijo que tenia: lo qual paſſo deſta manera. El infante don Iuan hermano ſegundo del Rey don Sancho quinto de Caſtilla, eſcapoſe dela priſion en que el rey ſu hermano le tenia, y fueſſe al Rey Aben Iacob de Bellamarin, y (ſiendo del bien recebido, le dixo: Que ſi le daua gente, que le haria cobrar a Tarifa. El rey Moro que no deſſeaua otra coſa, le dio baſtante exercito con que la vino a cercar. Durante el cerco, embio el infante a dezir a don Aluar Perez de Guzmã, que tenia a Tarifa por el Rey don Sancho, que le entregaſſe luego la villa: ſino que degollaria vn hijo ſuyo que tenia cõſigo: a la qual embaxada, reſpondio con inuencible animo el valeroſo cauallero

cauallero Eſpañol: que el tenia aquella villa por el Rey ſu ſeñor, y que ningunas amenazas, ni tormentos baſtarian, para que el hizieſſe traycion a ſu Rey. Y que ſi queria degollar aſu hijo, que el le embiaria vn cuchillo con que le degollaſſe: y arrojoſele por las almenas, y luego ayrado demaſiadamẽte el infante, tomo el cuchillo, y con el degollo al hijo: mirandolo deſde las almenas con gran paciencia ſu miſmo padre.

Bien ſe ſigue de lo que auemos dicho, de la virtud de la paciencia, quan valeroſa es, pues gente tan illuſtre ha vſado della, y la ha eſtimado en tanto: y quanto valor tiene a cerca de Dios, y de los hombres: y en eſpecial en el pecho Chriſtiano, que la exercita por ſolo amor de Dios. Pero para que la paciencia, ſea muy meritoria y muy perfecta, ha ſe de fundar en la firme piedra de la eſperança, y a eſta virtud ha de tener por compañera: porque, que aprouecharia que vno ſuffrieſſe todos los trabajos del mundo, ſino tuuieſſe firme eſperança en Dios, que le ha de correſponder con el premio, y corona de la bienauentnrança: que es el fin para don de ſe ordenan los trabajos, ſuffridos cõ paciencia? Porque la eſperança del premio, es vn deſpertador de la paciencia, y le haze ſuffrir todo lo que ſe offrece, con buen animo, por el premio y galardon tan grande como eſpera. Porq̃ es ſentencia de ſant Gregorio, que la eſperança del premio, diminuye la pena.

Spes premij minuit penam. Greg. in home. Pues como la bienauenturança (como auemos declarado) ſe alcance mediante la paciencia, y la paciencia ſe confierme con la eſperança, y tenga pueſtos los ojos en ella: conforme a aquella authoridad del Pſalmiſta. Yo Guarde Señor tus mandamientos por

Cuſtodiui manda. tua propter tetri pſal. 118. la retribucion: de aqui parece que nace vna cierta obligacion, para q̃ auiendo tratado de la paciencia, tratemos algo de la eſperança que ha de tener, el q̃ tiene paciencia en las aduerſidadas: de la buena paga que le ha de correſponder en la bienauenturança.

Capitulo. 27. en que ſe trata que coſa es eſperança, y como no la ay enel cielo, ni en el infierno, ni en Chriſto, ni enlos ſanctos: ſino en eſta vida, y en el purgatorio.

Ariſt. 1. poſterio. Porque el mejor eſtilo y orden que ay, para dar a entender qualquier doctrina (como dize el Philoſopho) es proceder dela diffinicion de aquello q̃ ſe ha de tratar, y dezir que coſa es. Por tanto ſera la primera conſideracion, declarar que coſa es eſperança: El Maeſtro de las ſentencias en el primero libro da ſu diffinicion, y dize: que eſperança, es vna virtud con que eſperamos la bienauenturança, que nos ha de venir por la gracia de Dios: y precediendo nueſtros merecimientos.

Spes eſt virtus qua ſperatur futu. beatitudinẽ ex Dei gratia. 1. ſent. diſt. 26.

Acerca de la qual diffinicion, ſe ha de conſiderar: que no tratamos aqui de la eſperança, como trata de ella Ariſtoteles en las Ethicas: dõde la pone enel numero de las paſsiones del anima: como tambien la pone en eſta cuenta Boecio enel primero libro de Conſolatione, donde dize: Que ſon quatro las paſsiones del anima, gozo, dolor, temor, y eſperança: porque ſi la eſperança fueſſe paſsion, ni ſeria virtud moral, ni theologica, ni tampoco la tomamos en largo ſentido, por vn acto, o habito de eſperar algun bien temporal: como habla della el Apoſtol, quando dize: El que ara, y el que trilla, lo haze por eſperança del fruto que ha de coger: ſino ſolamente hablamos en eſta diffinicion de la eſperança, que tiene reſpecto a bien-

Ariſt. 7. Ethi.

Boetſ. 1. de Conſo. metro. 7.

Qui arat triturat in ſpe. 1. Corint. 9

auen-

Spectantes beatam spẽ &c. Ad Titum.2.

auenturãça, y gloria. En el qual sentido habla de ella el Apostol escriuiendo a Tito, quando dize. Esperamos la esperança bienauenturada, y el aduenimiento de la gloria de Dios.

De esta diffinicion se sigue esta consideracion: que pues esta virtud de la esperança, tomada en estrecho, y particular sentido, es vn respecto, y desseo que tenemos a la bienauenturança: que salidos deste destierro, donde la esperança tiene su silla, no podremos tener esta virtud. Porque ansi como en el cielo no podremos tener fe, de la gloria que entonces posseeremos: porque no podemos tener fe de las cosas que se ven y se gozan: sino de las que se creen y se esperan. Ansi tambien la esperança, no se puede tener de las cosas que se gozan y se possеen: sino de los bienes que estan ausentes y por venir, y que con gran seguridad y certidumbre se esperan. Esta

In beatis non est spes 2.2.q.18.ar. 2.

doctrina es de sancto Thomas en la segunda de la segunda parte, donde dize estas palabras. En los bienauenturados no ay esperança, porque ya tienen lo q̃ esperaron. Lo qual se confirma con la

Quod videt quis quomodo sperat? Rom.11

authoridad del Apostol a los Romanos. Lo que vno vee, como puede tener esperança de ello? Y sant Augustin enel decimo libro dela ciudad de Dios dize. La esperança de lo que se vee, no

Spes quę videtur nõ est spes. 10.de ciuit. c.25.

es esperança: y es tan cierta la bienauenturança delos sanctos q̃ no pueden tener esperãça dlla, pues la possеẽ y la gozã.

R

La segunda consideracion acerca de la virtud de la esperança, es: que no ha de tener por objeto sino a solo Dios, y en solo el emos de emplear todas nuestras esperanças. De donde se sigue, que no es esperança la que tiene el hombre, quando cõfia de si mismo, y de sus fuerças, y de sus riquezas: antes le conuiene a esta tal, nombre de vana presumpcion, que de esperança. Y por esso dize Salomon: El que confia en su cora-

Qui confidit in corde suo stultus est Prouer. 28.

çon es loco, y que confiança puede tener vn hombre de sus fuerças y valor, pues ni se puede libras de los malos de pena, ni de los males de culpa, ni es bastante por sus fuerças para salir de vn peccado mortal, ni para merecervn grado de gloria, ni para tener vn buen pensamiento, conforme a la sentencia del Apostol. No somos sufficientes para

Non sumus sufficientes aliquid ex nobis. 2. Corint.13

tener algun buen pensamiento de nuestra parte, sino la sufficiencia nos ha de venir de Dios. Porque (aunque es verdad, que se puede vn hombre cõdenar, y matar espiritualmẽte: pero no se puede resuscitar. Esto es lo que dixo Dios por el propheta Oseas. Tu perdicio (Israel) de ti nace, pero el ayuda y socorro, de mi le has de esperar: pues tu no puedes socorrerte a ti mismo sin mi. Y por ser esto ansi dize Dauid. Bienauenturado es el varon cuyo socorro le viene de ti.

Perditio tua ex te Israël. Ose. 13.

S

Beatus vir cuius est auxilium abs te. Psal. 80.

Es tan noble la virtud de la esperança, que esta muy mal empleada quando se emplea en qualquier cosa desta vida: lo qual se prueua con aquella autoridad de Hieremias. Maldito el hombre que confia enel hombre. Ay algunos hombres, que ponen toda su confiança enel fauor que tienen cõ los principes dela tierra, o con otras personas poderosas. Y acaece faltar el fundamento en que fundauan su esperança, por la muerte del principe, en quien la tenian fundada, y queda se defraudada su esperança: y ansi era esperança vana, que no tenia substantia ni meollo: y a los que tienen esta tal esperança, llorra el propheta Esaias, diziendo. Ay de aquellos que descienden en Egypto, para esperar socorro, y no ponen su esperãça en el sancto de Israel.

Maledictus homo qui confidit in homi. Hier. 17.

T

Ve qui descendunt in Egyptum ad sperandũ. Esai. 31.

Y

Tambien son esperãças vanas, las que tienen algunos en superstitiones y hechizerias, y en algunas imprudentes deuociones, que estan reprouadas por la yglesia, y tienen esperança de alcançar los

Nollite sperare in iniqui. psal. 41.

los remedios que pretenden, haziendo estas vanidades, y vsando de medios prohibidos a los quales reprehende el Psalmista, diziendo. No querays tener esperança en la maldad. Los que siguen estas supersticiones, son discipulos de Zoroastes llamado por otro nombre Cham, hijo de Noe. Del qual dize Vincencio en su espejo de las historias, que fue el inuentor dela arte magica, y deste dize sant Augustin, que nacio riendo, contra la comun costumbre cõ que todos nacen llorando. Este siendo vencido por Nino, que edifico la ciudad de Niniue, se dio mucho a la idolatria, y tenia gran cuenta con el demonio. Y en este mismo tiempo deste començaron los Gentiles a adorar las imagines de sus falsos Dioses: porque este rey Nino (como se le muriesse su padre y le quisiesse mucho, hizo hazerle vna imagen, y ponerla en lugar muy authorizado, y mando que qualquiera que se retraxesse a aquel lugar, fuesse libre dela pena que meresciesse qualquier malefficio que ouiesse cometido. Y de aqui començaron los Gẽtiles, a adorar por dios tes las imagines, y figuras delos hombres (por malos y vellacos que fuessẽ) como lo fue el dios Bacho, y la diosa Venus, y otros que fueron pessimos y viciosos hombres. Y era tanta su cegue dad, que a estos tales tenian veneraciõ, y adorauan sus imagines: la qual superstticion se llama idolatria, otra ay que se llama nigromancia, y es la inuocacion que hazen algunos hombres vanos y supersticiosos, al demonio, para que les manifieste las cosas por venir: a los quales se les aparece el demonio (permitiẽdolo Dios por sus peccados) en diuersas formas, o en sueños, o por apparente y phantastica, y no verdadera resurreccion de algun muerto, y de otras muchas maneras: como trata sant Ysidro enel libro de las Ethimologias,

Vincentius in specul. hist.

Aug. 8. lib. de ciuit. Dei

Isido. li. Ethimolog.

y sancto Thomas en la segunda de la segunda parte donde podra ver quien quisiere, todas las especies que ay de su perstticion.

2.2.q.95 ar. 1. & in alijs art.

Y es de considerar acerca desta materia, que tener cuenta con hazer en algunos dias algunas cosas, y no en otros: es notable superstticion, saluo en cosas naturales: como sangrarse, o tomar vna purga, o abrirse vna apostema en menguante, o en creciente, o por la mañana, o por la tarde, y en tal, o tal aspecto del Sol, y de la Luna: esso licito es, porque procede de causas naturales: pero tener vnos dias por dichosos, y por esso escogerlos para hazer enellos sus negocios, y tener otros dias por desdichados: como coger tal yerua en el dia de la Ascension, y vañarse el dia de sant Iuan Baptista, y no quererse velar sino en Domingo, o en lunes: creyendo que si se casasse vno en otro dia le succederia mal, o que la yerua cogida en dia de vn sancto, tiene mas virtud q̃ la que se cogiesse en otro. Esta es gran vanidad, que reprehẽde sant Augustin, diziendo: No tengays cuenta cõ vnos dias mas que con otros, ni guardeys los dias Egypciacos, ni creays enlos agueros de los años, y de los meses. Y el apostol sant Pablo escriuiẽdo a los de Galacia, dize: Temo no aya yo trabajado sin prouecho en vosotros: porque observays los dias y los meses, y los años.

26.quæs. 7. non observetis.

Dies observatis & mẽses, &c. Gala.4.

X

Tambien es especie de superstticion, creer esto que comunmẽte se dize del aojar las criaturas, de la manera que lo dize el vulgo: lo qual trata muy biẽ Pedro de Thamar, sobre las epistolas de sant Pablo, y lo tray el Arçobispo de Florencia en la segunda parte: donde dize: Que el daño que viene a las criaturas de lo que llamã ojo, prouiene no porque la alabaron y dixeron que era muy hermosa (como indiscretamente piensan algunos) sino por alguna mala dispo-

Petrus de Thamar. Arche.2. p. tit.12. c.2.§ 15.

diſpoſicion, que tiene en el cuerpo el que mira a la criatura: cuyas eſpecies venenoſas ſalen por los ojos, como por cuerpo raro y claro: las quales tambien pueden ſalir por la boca, y por las narizes, y por los poros (aunque por los ojos muy mejor) Pues como vna criatura rezien nacida ſea tan delicada quando de muy cerca mira eſta criatura de hito en hito, quié tiene alguna cótagio ſa enfermedad, aq̃llos humos, y eſpecies inficionadas que ſalen por los ojos, facilmente ſe imprimen en la criatura tierna, y le hazẽ daño. Y eſto es coſa natural, porque aquella indiſpoſicion (y en eſpecial ſi es de muger q̃ padece la materia venenoſa q̃ ellas llamá regla) es como vn vapor que ſube ala viſta, y el ojo que tiene aquella euaporació, inficiona el ayre, y el ayre inficionado, inficiona, y haze daño a la tierna carne del niño.

Sicut tela aranæ fiducia. Iob. 8.

Tampoco ſe ha de tener eſperança en la honrra, ni en la buena opinion, y fauor humano: como en las otras coſas deſta vida. Porque dize Iob, que eſta cõfiança, es como la tela de las arañas, que con la primera eſcobada ſe desbarata. Ni tápoco ſe ha de tener eſperáça en las riquezas, porque no ſon permanentes, antes ſe ſalẽ de entre las manos, y ſe deſuanecen como humo: y quando pẽſays que teneys algo no teneys nada.

Y pues la eſperança no ſe ha de poner en todas eſtas coſas de la tierra, por que tienen tan ruynes cimientos, y tienen tan poca eſtabildad y firmeza: que no podrian ſuſtentar tan gran virtud, y tan heroica, ni ella eſtaria bien apoſentada en coſas tan fragiles y caducas: luego bien ſe ſigue, que la eſperança merece otro ſubjeto mas noble, y que ſe ha de endereçar a otro fin mas perfecto q̃ las poquedades dela tierra. Luego adonde pondremos, y collocaremos eſta tá illuſtre virtud? a quien la encomendare mos, que conozca biẽ ſu valor, y la eſtime en lo que ella mereçe? yo no hallo otro apoſento ni theatro, ni otro palacio real, adonde apoſentar eſta gran ſeñora, y de tan altos penſamientos, y que merece tanto ſino es eſſe miſmo Dios. Alli es donde ella repoſa y deſcanſa, y adonde eſta muy bien apoſentada: eſte es ſu fin, y ſu termino, y para donde ella ſe endereça. Eneſta piedra has de hazer tu nido (alma mia) alli has d̃ encaminar tus ſoſpiros, y deſſeos, y alli has d̃ fixar tus eſperanças: eſte es el paradero, y el blanco adõde las has de endereçar: porque el ſolo es, el q̃ las puede ſatisfazer y dar hartura, y henchir la medida de todo quanto puedes eſperar. Eſto es lo q̃ nos manda el Apoſtol Sant Pablo, por eſtas grauiſsimas palabras. Yo mando a los ricos deſte mundo, que no pongan ſu eſperança en la incertidumbre de las riquezas, y de los bienes del mundo: ſino en Dios biuo. Que biẽ fixada tenia ſu eſperãça en Dios el miſmo Apoſtol quando dezia, yo ſe muy bien a quien he creydo, y tẽgo muy gran certidumbre, que me tiene bien guardado mi depoſito. El depoſito que tenia pueſto en él cambio de Dios el Apoſtol, era la eſperança que tenia de verle en la gloria por la qual ſoſpiraua, y gemia diziẽdo. Deſſeo ya ſer deſatado: y eſtar con Ieſu Chriſto. Atado eſtaua con la firme atadura de la eſperança que tenia, de verle en la gloria: cuyo ñudo ſe daſata con la muerte, y ſe diſſuelue, y ſoſpiraua por verſe libre delas dulces piguelas, y amoroſa atadura, de la eſperança firme que tenia. Porque la eſperança que ſe dilata atormenta el alma: y por eſſo deſſeaua el ver ya a Dios en la gloria, para no tener que eſperar, ſino que gozar de lo q̃ aca eſpero.

Diuitibus præcipio non ſperare in incerto diuitiarũ ſed. 1. Thimo. 6.

Scio cui credidi. 2. Thimot. 1.

Cupio diſſolui & eſſe cũ Chriſto. 2. Thimo. 1.

Spes quæ differt affligit ami. Prouer. 13.

La tercera conſideración es, que no ſe puede hallar en las animas de los biẽ nauenturados, ni en los angeles, porque la

la eſperança (como dize la diffinició q̃ vamos declarando) es de las coſas que no vemos, ni tenemos euidencia dellas: pues como no ſe puede tener eſperança de lo que ſe vee (conforme a la ſentencia del Apoſtol: Lo que ſe vee no ſe puede eſperar) y los Angeles ſiempre vean a Dios (como affirma el Redemptor por ſant Matheo) los angeles ſiempre ven la cara del padre, y tambiẽ los ſanctos, luego biẽ ſe ſigue q̃ en el cielõ, ni los hombres, ni los Angeles tienen eſperança: antes gozã los hombres de lo que eſperarõ, y los angeles dela gloria de Dios: a quien reconocieron por ſu criador y ſeñor. Ni tampoco tienen los ſanctos eſperança dela continuació y perpetuidad dela gloria que tienẽ (como prueua Sancto Thomas en la ſegũda de la ſegunda parte) diziendo. Los bienauenturados: no tienen eſperança de la cõtinuacion del bien que poſſeẽ: porque no tienen reſpecto a differencias de tiempo paſſado y por venir, ſino a la bienauenturança que tienẽ preſente, y no les puede faltar.

Quod videt quis quid ſperat Ad Rom. 8

Angeli vident faciẽ patris. matthæ. 18.

Beati non habent ſpẽ de cõtinuatione. 2. 2. q. 18. art. 2.

Sea la quarta conſideracion, que la eſperança tan poco ſe puede hallar en el infierno, ni la puedẽ tener los demonios, ni los condenados (como declara ſancto Thomas en el tercero articulo, dela queſtion alegada, y la razõ es, por que es propriedad dela eſperança, alegrar, y dar contento al ſubjeto donde mora. Pues como los condenados no pueden tener contento ni alegria (conforme a aquella ſentencia que fulmino Dios contra ellos por el propheta Eſayas) Voſotros dareys gemidos por la triſteza y dolor del coraçon: luego ſigueſe, que no puede auer en aquel triſte lugar (dõde las penas ſon ethernas) eſperança y tambiẽ porque la eſperança, no puede ſer de coſas impoſsibles: pues (como los dañados, y los demonios eſten confirmados, y obſtinados en el mal, y en la continuació de los pecados, porque ſe condenarõ, tienen certidumbre de la ethernidad de ſus penas: luego no pueden tener eſperança. Porque anſi como para la bienauenturança verdadera, ſe requiere la certidumbre dela ethernidad de la gloria, ni podria auer bienauenturança, donde no ouieſſe eſta ſeguridad: anſi para la cumplida miſeria de los condenados, ſe requiere la certidumbre, de que jamas ſe les han de acabar, ni tener fin ſus tormentos: y anſi (aunque los que eſtan en el infierno tienen creencia aunque no ſe formada con charidad) y creen q̃ ay Dios, y que el es el que los caſtiga en el infierno (adonde eſtá) y el que beatifica alos ſanctos: conforme a aquella autoridad de Sanctiago. Los demonios creen y tiemblan: pero no tienen eſperãça, aunque tienen fe: como declara ſant Auguſtin en el inquiridion, diziendo: que la fe ſe puede tener de coſas buenas y malas, como de la bienauenturança y del infierno: pero la eſperança, ſolamente es de coſas buenas. Pues como los malauenturados no puedã tener coſa buena, no pueden tener eſperança de algũ bien ni remedio. Y eſta es vna miſeria muy grande, y vn tormento que affligе mucho a eſta infeliciſsima gente: (conforme al teſtimonio del propheta Iob) No eſperan, ni creen, que puedan boluer de las tinieblas ala luz. Y es lo que dize ſancto Thomas: que a la condicion de la miſeria de los condenados pertenece ſaber, que por ninguna via ni manera, puedẽ eſcapar, ni por vn momento de las penas ethernas que padecen.

In dãnatis nõ eſt ſpes. 2. 2. q. 18. ar. 3.

Vos clamabitis præ dolore. Eſai. 65.

Dæmones credunt & contremiſcunt. Iac. 2.

Fides eſt bonarum & malarum rerũ ſed ſpes bonarum ſolum. Auguſt. in inchir.

Non credit quod reuerti poſsit. Iob. 15.

La quarta conſideració de la eſperança es: que eſta virtud (que tan neceſſaria es a los hombres que biuen en eſte deſtierro) no la tuuo Chriſto nueſtro Redemptor, porque era cõprehenſor (como dize ſancto Thomas en la ſegunda dela

Ad magnã miſeriã pertinet, vt ſciant nullo modo. 2. 2. q. 18. art. 3.

2. 2. q. 18 ar. 2.

dela segunda parte,porque siempre fue bienauenturada su anima,y gozo actualmente dela diuina vision:mas clara y perfectamente, que los bienauenturados. Como notamos enuncap.passado. Pues como la esperança sea virtud(conforme ala diffinicion que vamos declarando)que tiene respecto a las cosas q̃ estan por venir,y no a las que tenemos presentes(como dize el Apostol.) Lo q̃ vno ve no puede tener esperãça dello, luego bien se sigue,que no tenia nuestro redemptor,para que tener esperança dela gloria que tenia:pues(aũ los biẽ auenturados enel cielo.no tienen esperança della) sino la possession de aquello que esperaron(como hemos declarado.) Y pues el objecto dela esperança es la bienauenturança, que consiste en la diuina vision y fruicion,y desta gozaua,y tenia beatifica vision nuestro redemptor,desde el primer instante de su benditissima concepcion:no tenia por q̃ tener esperança de ella(propriamente hablando.)

Fuit cõprehensor videns deum per essenti, clariusq̃3 cęteri. Tho. 3.p.q.34. arti.4.

Quod quis videt nõ est spes. Rom. 8.

Y si alguno dixere,y allegare contra esto lo que dize el Psalmista,y lo entiẽden algunos que lo dixo en persona de Christo. En ti señor he tenido esperança,y no sere confundido:podemos dezir,que alli habla el Prophera en persona del Christiano:al qual importa tãto tener esperança en Dios para no ser confundido. Y si queremos conceder q̃ habla en persona de Christo, y dezir q̃ tuuo esperança,no es inconuiniente(tomando la esperança en largo sentido) pero enel riguroso sentido de que nosotros tratamos,no tenia necessidad de ella su benditissima anima de Christo, (pues era bienauenturada,) y gozaua de Dios y de su gloria. Assi que no se ha de entender,que tuuo Christo esperança dela gloria substancial que gozaua: sino la esperança que tenia(hablando en largo sentido,era dela gloria accidental,y dela resurreccion del cuerpo. Y esta manera de esperança,tienen tambien las animas que estan gozando de Dios enla bienauenturança:porque tienen esperança de tornarse a reunir con sus cuerpos,y gozar de Dios en cuerpo y en anima. Pero esta esperança no les da pena,pues tienen summo contentamiẽto,ni es dela casta de aquellas esperanças de quien auemos dicho: las quales quando se differen,atormentan el anima:sino del linage de aquella,de quien habla el real propheta, quando dize, bienauenturado es el varon, que tiene puesta su esperança en Dios. Y esta doctrina se podra ver mas largamente tratada en sancto Thomas,enel lugar que allegamos.

Ia te dñe esperaui non. Psal.30.

Spes quędiferfertur.prauer.13.

Beatus vir qui sperat in eo. Ps.33.

De todo lo que auemos dicho, en declaracion dela diffinicion que propusimos dela virtud dela esperança, se sigue esta consideracion. Que pues es verdad que ay virtud de esperança(pues mediante ella alcançaron los sanctos la gloria que posseen)y auemos andado en busca della,y no la auemos podido descubrir en el cielo,ni en el infierno,ni la tuuo Iesu Christo quanto a la gloria del anima, ni la tienen los sanctos,ni los angeles enla otra vida, ni tãpoco los demonios,ni los condemnados enel infierno:como auemos prouado. Y es verdad catholica que ay virtud de esperança,y es vna delas tresvirtudes Theologales,tan celebrada por los sanctos. Y pues no nos queda ya otro lugar enel mundo,a donde yr a buscar esta virtud:sino es esta miserable region donde moramos,y el lugar del purgatorio,donde estan las animas delos peccadores cumpliendo su penitencia: luego aqui es adonde la auemos de buscar y adonde la vendremos a hallar:por q̃ aqui es adonde reside,y se aposenta,esta gran señora esperança:yes pordemas buscarla en otra parte del mundo.

Capit.

Capit.28. Donde se trata,si la esperança se podria hallar enel limbo de los niños, y como se podian saluar antiguamente,y que esperança se puede tener enesta vida.

Z

A

D

ES COSA digna de considerar,que antes q̃ Iesu Christo baxasse al limbo,alli tambien pudieramos hallar a esta señora esperança:porque estauan alli aquellos sanctos padres,llenos de esperança de ver a Dios:detenidos en aquel lugar que llamauan seno de Abraham, esperando al redemptor que los sacasse de aquel lago,y los trasladasse de aquel lugar en que estauan tanto tiempo auia, con esperança desu venida:para que los deuasse a su gloria. Porque sabian ellos que salua Dios(como dixo Daniel) a los que enel tienen su esperança. Mas despues que de alli salieron estos sanctos para gozar de Dios, no quedo en aquel seno,o lugar del limbo donde ellos estauan,persona alguna, y assi no se a podido desde entonces aca,hallar alli la esperaança:como tampoco se podra hallar enel limbo delos niños, que parten de aqui sin agua de Baptismo: los quales(estan siempre en tinieblas,) pero no tienen pena actual, ni fuego q̃ los atormente:sino la carencia dela diuina vision en que estaran ethernalmẽte,la qual no los atormentara, porque no la perdieron por su culpa: sino por culpa,o negligencia delos padres, que los pudieran baptizar,y no lo hizieró. Y si alguna pena,o afliccion tienen estos niños,es conocer que han de estar ethernalmente ausentes de la diuina vision,y esto les causara tristeza,pero no pena,dela manera que declara el Tostado, sobre sant Matthieo,y assi no se aposenta en este lugar la esperança.

Saluat in sperantes. Danie.13.

Tostado su per Mat. c. 25.q.255.

Acerca desta materia, es cosa digna de considerar, como se podian saluar los niños,antes que obligasse la ley Euangelica,y que se pudiesse recebir agua de Baptismo,y si descendian a este lugar de el limbo,como descienden agora los niños que mueren sin Baptismo? A esta dubda, responde el mismo Tostado por algunas consideraciones. La primera es, de sant Augustin, y de Hugo enel segundo libro de sacramentis: que enel estado dela ley Euangelica,no ay otro medio para saluarse los hijos de los Christianos,y los delos infieles:sino el sacro Baptismo. Porel q̃l, generalmente se quita la macula del peccado original,a todos los que le reciben. Y los que siendo de edad de discrecion no le recibiessen,o hiziessen lo q̃ es enfi para recebirle:agora sea por menosprecio,o por negligencia,o por otra causa,estan en peccado mortal actual. Y los padres siendo christianos, peccan grauissimamente en no hazer los baptizar,de donde infiere Escoto que nuestra señora estuuo obligada al baptismo. Si Dios no dispẽso conella. Pero los infieles que no hazen baptizar a sus hijos:no peccan en esto con nueuo, ni con especial peccado:porque(aunq̃ tienen peccado de infidelidad) y por este peccado se yran al infierno,pero no son obligados a los preceptos, y sacramentos dela ley de Christo sino desde que la reciben. Por que assi como el infiel no pecca nueuo peccado, en no confessar, y comulgar quãdo lo manda la yglesia: assi no pecca otro nueuo peccado demas del que tiene de infidelidad, en no baptizar a su hijo (aunque esta en grauissimo peccado por no querse el mismo baptizar.) Pero el christiano, peccaria peccado grauissimo,sino baptizasse a su hijo q̃n do

Aug.de vni co baptis.& hugo. 2. de sacramen.

Scotus li.4. dist.4.q.6.

do es costumbre de la yglesia: la qual costumbre,no obliga a nueuo pecca
do al infiel, en no hazer baptizar a su hijo mientras el no es christiano: pero los hijos de los infieles,tienen obligacion de recebir el sacro baptismo, quá do son de edad so pena del infierno. Y los que mueren niños que no tuuieron vso de razon, siendo hijos de infieles, van a este lugar del limbo: como los niños de los christianos que mueren sin agua de Baptismo.

La segúda cõsideracion es,q̃ enel tiẽ po antiguo proueyo Dios a los judios de remedio para saluarse, mediante el sacramento dela circuncision: el qual entonces era remedio contra el peccado original, pero no abria las puertas del cielo,como haze el sacramento de el baptismo en la ley de gracia. Y este sacramento dela circuncision,no se podia recebir sino como dize sancto Thomas enla tercera parte,sin que se antepusiesse ni pospusiesse, al octauo dia. Pero los niños que morian antes de el octauo dia,se saluauan enla fe de sus padres,aunque el Maestro de las sentencias tiene que no se saluauan, como agora no se saluan los niños que mueré sin baptismo. Lo qual no toca a mi determinar,vea lo quien quisiere enlos authores que aqui allegamos, a cuya determinacion yo remito al lector, por no detenerme tanto eneste. Por manera,que para auerse de saluar,y escapar d este lugar de el limbo de los niños, era menester, al que era de la nacion Hebrea, que se circuncidasse al octauo dia: el qual por ninguna necessidad se podia preuenir,(segun sancto Thomas:)y si alguno destos llegasse a edad de discrecion,y a caso no estuuiesse circuncidado,no quiriendose circuncidar y muriendo eneste estado,se condemnaua,como esta escripto en el Genesis. Pero lo que mas difficultad haze en esta materia,es,como se saluauan las niñas delos Hebreos,pues no podian ser circuncidadas. Algunos quieren dezir que se les perdonaua el peccado original,por ciertos sacrificios, y cerimonias legales que hazian los padres: loq̃l no consta dela diuina escriptura. Pero no se ha de creer,que auia Dios clemẽtissimo de dexar sin remedio a las hembras,que no podian recebir el sacramẽto dela circuncision,y poresso dize el Tostado,que se saluauan enla fe de los padres,y ansi lo dize el Maestro de las sentencias,en el libro quarto.

Erat octauus dies de necessitate precepti. Tho.3.p.q. 70.ar.3.

4.sent.di.1.

Tho.vb su.

Anima cuius cato.Gue.17.

Femine infi de parentur saluábãtur. Tosta.c.25. q.261.

4.sent.di.1.

Pero resta por declarar,otra consideracion no menos digna de saber que las passadas,y es,acerca de los niños de los gentiles. Ya tenemos entẽdido que los niños de los christianos se saluan por virtud del baptismo,y los niños de los Hebreos se saluauan, por virtud de la circuncision,y las hembras dellos se saluauaa enla fe de los padres: pues como los gentiles no estuuiessen obligados ala circuncision,ni hablasse con ellos la ley de Moyses,es de saber,como sus hijos se podian librar de el peccado original? Pues no es de creer que los auia Dios de dexar sin remedio, pues le dio a todos los demas.

A esto se responde por esta distincion:o los niños que nacieron desde el principio del mundo,hasta que comẽço a obligar la ley Euangelica, agora sea durante la ley de Moyses,agora sea antes della:o eran estos niños hijos de padres fieles,)y llamo fieles a los que creyan y adorauan a vn solo Dios, y no adorauan las criaturas, ni los ydolos:y los hijos destos se saluauan en la fe delos padres,como las niñas hijas de los judios,(como dize el Maestro de las sentencias enel quarto,) y ansi(si se morian) no yuan al limbo delos niños: porque realmente se saluauan. Por que por la fe de vn Dios que tenian sus padres

4.sent.di.1.

Scotus.4.si br.d.1.q.7.

Thomas. quod lib.6. ar.4.& Ag. de fide ad Petrũ.c.24

dres,se les perdonaua el peccado original. Y dize Escoto,que auia de auer alguna protestacion dela fe, o algun sacrificio dedicado a Dios enlos padres, aunq̃ otros dizẽ q̃ solo el acto interior del padre,bastaua en ley natural. Y ansi parece q̃ enesto nos lleuaua vẽtaja a los christianos,y tãbiẽ alos dla ley de escriptura. Porq̃ los niños dlos christianos, sino recibẽ actualmẽte agua dbaptismo se vã al limbo,y tãbiẽ los niños dlos Hebreos,si moriã incircũcisos,dspues dl octauo dia. Ylos niños destos gẽtiles q̃ biuiã en ley d naturaleza,no teniã necessidad d otra cosa,sino dela fe y adoracio d vn solo Dios,dlus padres,pa auerse d saluar,y no yr al limbo dlos niños. Por manera q̃(porq̃ Dios nuestro señor tiene cuydado de proueer a todos los hõbres q̃ a criado de remedio pa su saluacio)y no auia otro remedio pa saluarse estos niños dlos gẽtiles fieles,cõtẽtauase Dios có lo q̃ entõces era possible:q̃ era la fe dlos padres. Pero los hijos dlos gẽtiles q̃ erã infieles(quiero dezir)q̃ no creyan en Dios,ni le adorauan, sino q̃ se dauan a la ydolatria, y adoracion de los Dioses, sin dubda no se saluauan: porque no se podian ayudar de merecimientos proprios,porque no tenian edad,ni dela fe delos padres,porque eran infieles,ni auia cerimonia,ni cosa constituyda,ni ley escripta que los pudiesse aprouechar. Y ansi como la fe de los padres,aprouechaua alos hijos d los padres gentiles,siendo fieles para saluarse: Ansi la infidelidad de los ydolatras, dañaua a sus hijos, pues (por no tener fe de vn solo Dios los padres) se, yuã los hijos quando se moriã niños al limbo. Pero si llegassen a los años de discrecion,por el primero acto meritorio q̃ exercitassen,allegãdose a Dios,y amãdole, sin dubda es de creer, q̃ les quitaria Dios el peccado original. Y como aquel acto seria meritorio, justificaria Dios al que le tuuiesse,y estaria en charidad y amor de Dios, y ansi no auria peccado original.porque este peccado no se puede compadecer con charidad y amor de Dios. Ansi que al que en ley natural hiziesse lo que pudiesse, Dios le infundiria fe sobre natural, la necessaria para saluarse.

Por manera que eneste caso,el peccado original se quitaria, por virtud dela charidad,y dela fe que este tal tendria de Dios:pero el adulto que no tuuiesse esta charidad,ni este acto de fe y de amor de Dios:sino que siempre estuuiesse en peccado mortal d infidelidad, juntamente conel peccado original có que nacio,si muriesse eneste estado, yr se ya derecho al infierno. Y alli no tendria pena de fuego ni de sentido por el peccado original:sino solamente seria atormentado por el peccado actual. Porque es resolucion del sobre dicho Doctor:que el que va al infierno con peccado original, y con peccado actual,no tendra mas pena, que sino lleuara mas peccado que el actual: porque al peccado original,no le correspõde pena de sensido,sino pena de carencia dela diuina vision,y esta tiene el niño que parte cõ solo peccado original en el limbo:y tambien la tiene el adulto que va al infierno por peccado actual, y murio sin Baptismo.

Tostado vbi supra.

Y aun que acerca delo que en este capitulo auemos tratado,de la manera como se podian saluar antes de la ley de gracia, durante la ley de naturaleza,y la ley de escriptura, se podria hallar alguna diuersidad en los sagrados Doctores: en la manera de tratar esta materia, pero yo he procurado, (como hago siempre) de allegar me a la doctrina mas comun de los sagrados Doctores: y ansi lo he hecho en esto. Lo qual es conforme a la doctrina de Escoto, y mucho mas a la

Scotus in.4 q.vltim.p. dist.

Universidad de Deusto Biblioteca

Toſtado ſuper Math. c.25.q.260. &.62.

del Toſtado,que es el q̃ mas parece q̃ ſe eſmero en eſto:dõde ſe podra ver mas copioſamẽte tratado en el capitulo.25. ſobre ſant Mattheo.

Sea pues la reſolucio de todo lo que auemos dicho dla eſperãça:q̃ de q̃tro ſenos, o moradas que ay enel infierno, que ſon,el lugar dlos cõdẽnados,el limbo delos niños,el purgatorio,el limbo delos padres:enlos tres dllos,no ſe puede hallar ni mora en ellos eſta ſeñora eſperãça:que es enel infierno,antes habita enel la deſeſperacio,ni en el limbo delos ſanctos padres:porque quedo vazio q̃ndo le deſpojo nueſtro redẽptor, baxando alla para remedio de los que enel eſtauan,ni tampoco ay eſperança enel limbo delos niños, que murieron ſin baptiſmo enla ley de gracia,o ſin circunciſion enla ley de eſcriptnra, o ſin Fe y Charidad de los padres en Ley de naturaleza:o ſi era niña,dela manera que auemos declarado. Pero enel otro ſeno que ſe llama purgatorio, alli reſide la eſperança:porque eſtã las animas delos que de aqui partieron en eſtado d gracia:por las coſtas,porque no lleuaron bien purgada la pena que mereciã ſus peccados,y eſtan haziendo entera ſatisfaciou dellos,con eſperãça muy cierta de que(acabada ſu penitencia) yrã a gozar enel cielo,delo que en eſta vida eſperaron y creyeron. Y que en eſte lugar aya eſperança,dizelo el angelico Doctor,enla ſegunda,dela.2.parte,y d claralo muy bien el Arçobiſpo de Florencia en la.4.parte(aunq̃ la eſperança enel purgatorio,no es meritoria como lo es enella vida) porq̃ los q̃ alli eſtã no eſtã en eſtado de merecer, ſino de padecer:como tampoco la pueden tener los daſiados,porque no eſtan en eſtado de merecer,ni de ſatisfazer:ſino de penar.Como tampoco la pueden tener los que eſtan enel cielo,porque no eſtã en eſtado de merecer, ni de ſatisfazer, ni de penar:ſino en eſtado de gozar de lo que aca creyeron,merecieron, y eſperaron.

in purgatorio poteſt eſſe ſpes. 2, 2.q.18.ar.3.

Tambien reſide la eſperança en eſte deſtierro,y region miſerable donde biuimos los mortales deſterrados hijos d Eua. Aqui es adonde ella propriamente ſe apoſenta,y adonde la podemos hallar. Aqui es adonde la illuſtriſsima virtud dela eſperança tiene ſu caſa y corte, y ſu real palacio. Y aqui eſta ella en ſu trono cõn grande authoridad,acompañada con la fe,y con la charidad. Las quales eſtan tan conjuntas y hermanadas,que dize Eſcoto,enel tercero libro: que vno algunos que tuuieron por opinion,que la eſperança es vn agregado de fe, eſperança, y charidad, y que no ſon tres coſas differentes: ſino vn miſmo acto compueſto de todas tres. En lo qual ſe engañaron claramente,porq̃ ſon tres virtudes differentes, y no vna (como prueua ſant Gregorio enlos morales. Porque ſi fueſſen vna miſma coſa,no ſeria la vna mayor virtud, que las otras dos : pues como la charidad ſea mayor(como dize el Apoſtol) bien ſe ſigue que no ſon vna miſma coſa. Y an ſi la fe,eſperança,y charidad,ſon tres virtudes differẽtes. (Como prueua ſancto Thomas) pero muy hermanadas y conjuntas eneſta vida, y todas ellas tienen vn miſmo objeto,que es Dios. Por que el que bien eſpera,bien cree , y el que bien cree , bien ama a aquel objecto, a quien endereça ſu eſperança.

Flotent.4. pti.7.c.2. antc.§.1.

Scotus li.3. d.26.

Greg.i. moralium:

Mayor autem harũ eſt chari. i. Cori. 13.

De aqui ſe ſigue eſta conſideracion:que los peccadores que eſtan en peccado mortal(aunque pueden tener eſperança dela gloria,) pero no es eſperança formada , ni perfecta , porque dize el Maeſtro delas ſentencias : que la eſperança ſin merecimientos , no es eſperança,ſino preſumpcion.

E

Sine meritis ſperare non eſt ſpes 3. ſent.diſt, 26.&.Tho. in.3.d.26.

Pa-

Para declaracion deſto notaremos, q̃ ay dos maneras d eſperãça:vna es falſa: y eſta es la q̃ tienen los peccadores,que eſtan tã encarnados enlos vicios,y tã arraygados enla tierra,q̃ nũca acaban de perſuadirſe q̃ hã de morir,y dar cuẽta a Dios dela mala vida q̃ biuen:y por eſſo nũca hazen penitencia,ni ſe diſponen, ni aparejã para biẽ morir. Los q̃les(aunq̃ lo creã)creẽlo a poco mas a menos porq̃ biuẽ como ſino lo creyeſſen,y haziẽdo ſiempre malas obras, tienen por muy cierta la gloria,como ſi la tuuieſſẽ merecida. Eſtos eſtribã en el mas flaco fũdamento q̃puede ſer,q̃ es la incertidũbre deſta vida,q̃ a tãtos a engañado,yeſtã en el infierno , por tener por ſeguro lo que no lo es:antes no tiene eſta vida vn pũto de eſtabilidad,y firmeza , ni ſeguridad. Eſtos ſon de aq̃llos q̃ reprehẽde Marco Tulio, en el libro dela ſenectud:que hazen ſu cuenta,que ninguno es tan viejo,que no pueda viuir vn año. Y deſte penſamiento,les nace vn oluido de ſu mortalidad,y dela fragil cõdicion de ſu naturaleza,y de corregir ſu vida . No biuen como gente que ſe ha de morir:por tener empleada ſu eſperãça,en coſa tan incierta,como es la vida mortal:que por tantas partes ſe desbarata,y eſta tan cercada de cõtrarios. Para confuſion delos quales deuria baſtar la experiencia,delos que vemos morir cada dia muertes ſubitas y deſaſtradas,que eſtauan llenos de eſperança vana,de vna vida que ſe prometian aſi miſmos caſi inmortal. Pero a los que no les baſta eſto,oygan al ſapientiſsimo Salomon: el qual condena eſtas falſas eſperanças,y las torres de viento que edificã los hombres , diziendo . Yo magnifique mis obras, edifique caſas , y plante viñas,hize huertos y verjeles,enxeri y puſe poſturas de todas las differencias de arboleda,hize piſcinas y accequias con que regallos,tuue gran familia de ſiervos y eſclauos, tuue grandes hatos de reſes vacunas y ouejunas,allegue grandes theſoros de oro y plata , tuue grandes capillas de cantores y miniſtriles, y nunca negue a mis ojos coſa que deſſearon,ni a mi coraçon aparte algun deleyte,quiſe que ſe deleytaſſe en tantos bienes.y quando cay enla cuenta,y puſe mi coraçon en todas las obras d mis manos,en que tanto auia ſudado y trabajado:no halle en todas eſtas coſas, ſi no vanidad y affliccion de eſpiritu: y poreſſo vengo a concluyr,que todo lo de aca es vanidad y vanidad de vanidades. Pues ſi todas las coſas deſta vida miſerable ſon vanidad,bien ſe ſigue , que la eſperança delos malos,que ſe funda en tan flaco fundamento como tienen las coſas dela tierra,es eſperança falſa, y mucho mas la que ſe funda en la miſma vida temporal , que es mas fragil , y eſta ſubjecta a mas peligros que todo lo que ay enella.

Vanitas vanitatum & omnia vanitas.ec.1.

nemo eſt tam de crepitæſenectu. vt non putet anum eſſe victurũ. Cicer. de ſenectute.

eccleſi.1.&.2

Delos quales peligros,y dela incertidumbre dela vida,y dela poca ſeguridad della , es verdadero teſtimonio el caſo tã deſaſtrado,que acaecio al poeta Eſchilo:el qual,ſaliendoſe vn dia al ſol al campo,(ſegun cuenta Valerio Maximo,como fueſſe viejo,y tuuieſſe deſcubierta la cabeça , y le reluzieſſe mucho la calua:acerto a paſſar vna Agila que yua bolãdo , y lleuaua en las vñas vn grã Galapago,y como vio la cabeça de el poeta reluzir con el ſol , penſando que era piedra,dexo caer el Galapago para que ſe partieſſe la concha,y dio tã grã golpe ſobre la cabeça de el pobre poeta,que ſe la hizo pedaços , y murio luego: eſtando en parte donde no ſe podia ymaginar peligro ſemejãte.

eſquilo.

Otra no menos deſaſtrada muerte y ſin penſar , cueta el miſmo Valerio Maximo , y Aulogelio en ſus noches articas,que acaecio a Miſon: el qual,

Miſon.

qual,como fuesse de grandes fuerças, y las quisiesse prouar en vn alcornoq̃ , q̃ tenia vna hendedura en medio de la juntura de dos grandes ramas que tenia, y pretendiesse abrirle por alli y diuidirle, metio las manos por aquella hendedura,y auiendo começado a apartarse la vna rama dela otra,descuydandose el,o por no poderla detener,torno a juntar con la otra rama con tanta presteza, q̃ le tomo las dos manos de tal manera,q̃ no se pudo soltar ni desasir,y se quedo alli preso:donde no siẽdo visto de quiẽ le pudiesse socorrer,de dolor y de hambre murio,la mas triste muerte q̃ se pudo ymaginar.

Rey Carlos

Tambien fue nunca jamasvista ni pẽsada,la muerte de vn rey de Nauarra llamado Carlos: de el qual dize Baptista Fulgoso,q̃ como estuuiesse enfermo d̃ vna terrible enfermedad q̃ tenia en los nieruos,acordaro losmedicos d̃ embolueerle todo en vn lieço empapado en agua ardiẽte,y como le aputasse ẽ ycosiesse aql lieço,allego el q̃ le cosia vnavela pa cortar el hilo,y como llegasse la llama al lieço,prẽdio tãbiẽ enla agua ardiẽte,y có tãta presteza: q̃ ates q̃l rey fuesse socorrido,murio abrasado en aq̃llas llamas.

Philemon poeta.

Tambien dizen del poeta Philemõ, q̃ de ver a vn asno suyo comer vnos higos que tenia enla mesa,le dio tã grãri sa q̃ murio subitamẽte de pura risa. Luego (pues la vida q̃ viuimos es tan fragil, y por tã pequeñas ocationes la pdemos, muy vana es la esperança q̃ en ella ponen los mundanos:pues es muy verdadera la sentencia de S.Iuan. El mundo passa y va de camino,con su concupicencia y con todo lo que ay en el.

Mũdus trãsit.1.Ioa. 2.

Luego pues esta esperança es tã vana, sera necessario q̃ busq̃mos otra q̃ sea firme y verdadera,y esta es aq̃lla q̃ tienen los hombres cuerdos, y verdaderamẽte christianos:delaq̃l habla nuestradiffinicio,enla q̃l diximos,q̃ esperança es vna virtud cõ q̃ espamos alcãçar de Dios la bienauenturança,y por cõsiguiẽte el pdon delos peccados:porq̃ toda otra esperãça q̃ sale de aqui,y no se ordena pa este glorioso fin,no se puede llamar sino esperãçavana. Pues todas las cosas d̃ sta vida no tienẽ meollo ni substãcia,ni tienẽ ser ni valor, antes son como sino fuessen,y solas aq̃llas cosas tienẽ verdadero ser,y las auemos de pretẽder,q̃ tienen puesto su fin,y se encaminan pa la bienauẽturança,y son medios para alcançarla. Esta es aq̃lla esperança de quiẽ dize el Ecclesiastico. Paradmiẽtes hijos delas naciones d̃los hõbres,q̃ ninguno tuuo esperança enel señor q̃ fuesse cõfũdido. Y Salomõ enlos Prouerbios,dize. El que espa enel señor,esse es bienauenturado. Y el Propheta Dauid. Bieauẽturado el varõ a quiẽ el nõbre del señor es su esperãça,y no espo en esperanças falsas. Entre otros bienes q̃ acarrea esta esperãça es,que quita el miedo,y assegura mucho al hõbre pa yr a gozar d̃ Dios, y poresso,dize el real propheta. Enti se nor he puesto mi esperança , y estoy muy cierto que no sere confundido.

Respicite quianullus. spera.in domino & cõfusus est ecclesi.2.

Qui sperat in dño beatus. Prouer.16.

Beatus vir cuius est nomẽ dñi spes eius.ps. 39.

in te dñe speraui non con,ps .30.

Luego quiẽ es tã mal cõsiderado, que quiere hazer tã ruyn empleo,de vna cosa tã illustre como es la esperãça en cosas de tierra yenlas cosas perecederas d̃l mũdo:pues la puede emplear enel mismo criador del mũdo? Quien pódra su esperãça enlos hõbres,pues la puede emplear enel q̃ hizo a los hõbres? Quien empleara su esperança en las vanidades delos bienes d̃la tierra,pues lapuede emplear enlos bienes del cielo. Cõtra los q̃ tienẽ esta vana esperança, se endreeça aquella maldicion de Hieremias. Maldito es el hombre que confia en el hombre . Y en otro capitulo , dize. Cada vno se guarde de su proximo y de su hermano , y no tenga confiança en ellos . Y por esso nos da este auiso sant Augustin enel libro de los con-

Maledictus homo qui confidit in homine,Hierem 17.

Redite preuaricatores ad cor. Augu.li. confessionum.

confessiones . Bolued sobre vosotros hombres preuaricadores, y no os pegueys a las cosas dela tierra: en aquel solo poned vuestra esperança que nos dio ser. Estad en el y estareys , reposad enel y reposareys: y para que nos mouamos a seguir esta illustre virtud dela esperança,veamos las razones que ay para ello:y esto veremos enel siguiente capitulo.

Capit. 29. Donde se trata de los motiuos y razones que tenemos para tener gran firmeza en la virtud de la esperança.

PVES hemos visto en los dos capitulos precedentes q̃ cosa es esperança,y como tiene por objeto al mismo Dios Y a donde,y en que partes de el mundo se puede hallar:razon sera que propongamos algunas consideraciones,de las razones q̃ ay para persuadirnos el exercicio de esta excelente virtud para que, no la perdamos de vista mientras biuieremos eneste miserable destierro. Porque(aunque enel cielo para donde ella nos encamina no la auremos menester,)pero es muy necessaria para encaminar alla nuestro viaje:porque es como la alesna,o la barrena , que es muy necessaria para que entre el hilo , o el clauo porel agujero,y lugar que ella a descubierto:pero vna vez entrado el hilo,ya no es menester la alesna. De esta misma condicion es la esperança , que nos descubre el camino por donde auemos de entrar enel reyno de los cielos:pero en estando alla,no tendremos necesidad della.

Ttia considero in quibus tota spes mea cõsistit Ber.in serm.de septem panibus.

El glorioso sant Bernardo,en vn sermon,dize:que ay tres motiuos, y despertadores de esta virtud dela esperança. Tres cosas (dize) considero yo : en las quales consiste toda mi esperança, la charidad con que me adopto Dios por su hijo,la verdad infalible del que me tiene prometida la gloria,y el infinito poder que tiene para darmela,el q̃ me la prometio. Estas tres cosas son las que causan en mi muy firme esperança de mi saluacion:porque esta es aquella maroma de tres cuerdas,de quien dize Salomon,que no se puede romper,laq̃l ruego yo a todos los que estan hundidos enlas mazmorras deste mundo , q̃ la procuren tener:porque ella nos saca ra de aqui y nos hara camino para la biẽ auenturança.

Funiculus triplex difficile rumpitur.eccls.4.

Y es cosa cierta,que no ay cosa q̃ anssi nos mueua,e incite a tener esperãça d̃ nuestra saluacion: como es el primero motiuo q̃ dize S. Bernardo en el lugar allegado,que es considerar q̃ nos tiene Dios adoptados por sus hijos: Ansi lo dize la glosa sobre aquellas palabras d̃ la oracion dominical. Padre nuestro q̃ estas enlos cielos:en dezir que es nuestro padre,nos da motiuo para esperar enel:porque q̃ puede negar a sus hijos, el que les concedio q̃el mismo fuesse su padre? A esta consideracion nos mueue el Apostol sant Iuan,diziendõ . Parad mientes quanta charidad mostro Dios con nosotros,pues nos concedio q̃ nos llamemos sus hijos.

Mat.6.

Videte qualem charitatem ostedit i.Ioan.3.

Esta misma considercacion nos persuade el saluador de el mundo,porel Euangelista S. Lucas,diziendo. Si vosotros(siẽdo malos) lays quanto teneys a vuestros hijos:quanto mas os dara quãto le pidierdes vuestro padre celestial: A esta misma esperança , nos induze el mismo Dios por aquella parabola de el hijo prodigo : el qual viendo se falto de remedio se boluio a su padre (no obstante que hauia dissipado toda su legitima,y los otros males recaudos q̃ auia hecho)teniendo atẽcion

Si vos cum sitis mali: quanto magis.Luc. 11.

Luc.15.

a que era su hijo,le hecho los braços en cuna,y le recibio con gran aplauso y alegria:por que auia hallado al hijo perdido.

El quinto motiuo que nos propuso sant Bernardo para tener esperança,fue la verdad del que nos tiene prometida la gloria que esperamos: si tuuieramos depositada la piedra preciosa de nuestra esperança en hombres (los quales pueden engañar,y ser engañados.) No era mucho que estuuieramos inciertos y dubdosos,delo que esperamos: porq̃ muchas vezes faltan delo que prometen. Pero la esperança que se funda sobre la piedra firme que es Dios,no tiene porq̃ dubdar de cõseguir su fin:porque Dios es verdad infallible,y(si no q̃da por nosotros,el nos dara lo que nos tiene prometido.)porque es muy cierto en sus promessas, y muy amigo de cumplir su palabra:lo qual se vera por las razones siguientes.

Scietis q̃ veniet dominus,cras mane videbitis exo.16.

Auia Dios prometido por los sanctos prophetas su venida al mundo: q̃ndo dixo enel Exodo.Sabreys que vendra el señor,y mañana vereys su gloria.

Veniens veniet. Abac.2.

Lo mismo auia p̃metido por Abacuh. Viniendo vendra,y no tardara. Lo mismo auia prometido por Esayas. Saldra vna vara dela rayz de Iesse,y en otro capitulo.Reuelarse ha la gloria de Dios, y vera toda carne la salud del señor.

exiet virga, esaiæ.ii,

Pues como Dios nuestro señor tuuiesse prometida su venida al mundo, y la estuuiessen esperando los sanctos enel limbo,para que los sacasse de aql lago,y los hombres enel mundo, para q̃ los redimiesse,y les abriesse las puertas del cielo,y los angeles, para que se reparassen las sillas,que por la cayda d̃ lucifer y sus sequeces estauan vazias: y estauan dando vozes los sanctos que les cumpliesse Dios su palabra. Dezia el real propheta en nombre de todo el linage humano. Tu señor que estas assentado sobre los Cherubines, pon los ojos en nuestra necessidad, appareSce ya,y muestrate delante deEfrayn. Muy Ses parece que estaua ya cansado de esperar esta venida de el hijo de Dios, quando dezia.Embia nos ya señor al q̃ has de embiar.Correspondiendo pues Dios a las suplicaciones delos sanctos, quando vino la plenitud de el tiempo (como dize sant Pablo,)tuuo por bien la diuina Magestad de cumplir la palabra que les auia dado, y hazese Dios hombre,y viene al mundo para remedio de el hombre, y notifica a todos su venida,diziendo por el Apocapsi.

Manifestare coram ephrain.psa, 79.

Mittequem missurus es. exodi.4.

cum venerit plenitudo temporis.Gala.4.

Veysme aqui,ya vengo,y traygo conmigo el premio. Este premio que trae el redemptor consigo , es la esperança de nuestra saluacion , que se nos ha de seguir de su venida. De la qual habla el Apostol,quando dize. Apparecio la gracia de nuestro saluador, para enseñarnos que renunciemos las cosas de este siglo,y biuamos justa y piadosamente:esperando la esperança bienaue turada.

eccevenio et merces mea mecum est. Apoca, 22.

Spectantes beatamspẽ. adTitum.2

Fue tan grande el regozijo que tuuieron los sanctos padres dela venida d̃ el redẽptor tã esperada,q̃ viẽdola en espiritu muchos años antes el p̃pheta Dauid,dezia. Alegrẽse los cielos:yregozijese la tierra d̃ante d̃l acatamiẽto d̃Dios porq̃ ya es venide. Y en otro Psalmo,dize. Bẽdito sea el q̃ viene enel nõbre d̃l señor. Aeste mismo regozijo nos cõbida el p̃feta Zacharias,diziẽdo. Alegrate hija d̃ Siõ,alaba a Dios hija d̃ Herusalẽ:ves aqui ya viene tu rey,y saluador. Y no solamẽte se regozijaron los hõbres (a quiẽ tãto importaua q̃ cũpliesse Dios su palabra en venir al mundo, pero (a un los Angeles de el cielo (a quien no tocaua el remedio de la redempcion) con grande alegria,y regozijo appare cieron alos pastores,y les dixerõ. Mirad q̃ os Euangelizamos vn graue gozo, y os

Lętentur cæli et exultetur. quia venit.psal.95

Benedictus qui venir. psal.117.

exulta satis filia sion. zacha.9.

euangelizo vobis gan. luc. 2.

y os traemos vna buena nueua . Que es nacido el saluador de el mundo,y esto ha de ser gozo vniuersal para todo el mundo. Y dize mas el Euangelista Sant Lucas:que eneste gozo se hallo la muchedumbre dela corte celestial,y q̃ todos los angeles alabauan a Dios, diziendo.Gloria sea a Dios en las alturas,y en la tierra paz a los hombres de buena voluntad.

Luego veys aqui la razon que dize sant Bernardo que tiene,para tener esperança en Dios , y es põr que le tiene prometida la gloria,y se la dara : pues es tan amigo de cumplir su palabra (como emos visto,en que cumplio la que tenia dada al mundo de su venida.)Esta palabra de su saluació pedia a Dios el propheta Dauid,quando dize, acuerdate señor de la palabra que me has dado,enla qual has confirmado mi esperança. Y por que esta palabra es tan firme,dize el Apostol: que tengamos esperança , por la paciencia , y por la consolacion delas escripturas. Y el propheta Dauid,dize. Yo dormire muy seguro,y reposare y descansare: por que tu señor me has constituydo singularmente en esperança. Y la esperança en que estaua constituydo con tanta firmeza el propheta,era dela venida de el redemptor al mundo,y de su descensiõ alos infiernos,a sacarle a el,yalos otros sanctos q̃ en aql lugar estauã detenidos.

Memor esto verbi tui in quo. Ps. 118.

Per patientiam spem habeamus. Rom.15.

Dormiã et requiescam quoniam tu dñe.Ps.4.

Acerca desta venida del redemptor, tan esperada delos sanctos a este mundo,se offrece vna consideracion. Pues Dios nuestro señor es tan liberal,y a la liberalidad toca,no dilatar la merced q̃ se ha de hazer (conforme a la comun sentencia. El que da luego,da dosvezes porque dilato Dios esta merced que auia de hazer al mundo , de embiar a su vnigenito hijo en persona a remediar al hombre,y detener tanto tiempo aq̃llos sanctos sus amigos enel limbo: pudiendo venir muchos siglos antes,y cada y quando que el quisiera. Y aunque no toca a nosotros conocer los tiempos,y los momentos que el padre puso por su diuino poder enlas cosas,(como dize sant Lucas enlos actos delos Apostoles.)Pero esto podemos affirmar por cosa muy cierta:que el sapientissimo disponedor de los tiempos , para todas las obras que hizo escogio el tiempo mas cõgruente:y aunq̃ esta cõgruydad esta abscondida de nosotros, y no podemos saber al cierto,porq̃ conuino hazerse sus obras en vn tiẽpo,mas que en otro.Pero los sanctos , trabajan por dar algunas razones, para rastrear la razon,de la dilacion de la vniuersal redẽpcion del mundo,y del largo detenimiento de los sanctos padres en el limbo.Y la primera razõ q̃ da sant Buenauentura desto es.Paraq̃ se manifestasse alos hombres la justicia diuina, y entendiessen quan terrible cosa es el pecado:pues para auerle d̃ remediar, tuuo Dios tanto tiẽpo encarcelado a Adam, y a toda su posteridad enel limbo , y le dilato tãto el remedio para escarmiẽto nuestro para q̃ auisemos y nos abstẽgamos de peccar,viendo la seueridad del castigo,no solamẽte en el detenimiẽto enla carcel d̃l limbo d̃ Adã (q̃ actualmẽte le offendio :)sino en el de los que le succedieron.

Non est vestrum cognoscere tẽporavel Actuum 1.

Bona.l.3.d. 1.q.4.num. 17.

La.2.razon porque se dilato el beneficio d̃ nuestra redẽpciõ,fue,porq̃ el hõbre conociesse su impotẽcia, y falta de remedio,y d̃sesperãdo de si,pusiesse toda su esperãça enel medico soberano, q̃ le auia de venir a curar. Y si luego fuera remediado,no tuuiera el hõbre en nada la cura,y p̃diera el p̃mio del merecimiẽto q̃ tuuo,en pedir a Dios,y esperar del solo,su remedio. Y por que tuuiesse lugar de humillarse, y de reconocer su peccado,quiso Dios q̃ precediesse para cura de enfermedad tan graue,la ley de

Qui cito dat bis dat.

Universidad de Deusto
Biblioteca

naturaleza,y la ley de escriptura:como preparacion,para que el hõbre estuuiesse bien dispuesto en ley de gracia,para recebir tan gran bien, como la libertad delos sanctos de el limbo, y de los hombres del mundo:que se auia de seguir de su encarnacion.

La tercera razon fue por encomendarnos el soberano beneficio de nuestra redempcion,para que le estimemos en lo que deue ser estimado: por que es propriedad de la condicion humana, que el beneficio que mas se dilata, esse reconoce y se estima en mas. Y porq̃ el beneficio de la encarnacion fue el mayor delos beneficios que Dios hizo al mundo conuenia que se dilatasse,hasta que vino la plenitud del tiempo, para que los hombres le tuuiessen en mas,y correspondiessen a el con mayores seruicios,y le venerassen, y reuerenciassen,con mayor deuocion.

Y porque concluyamos con lostres motiuos que propusimos que ay para tener esta virtud dela esperança, segun la doctrina de sant Bernardo. Digo, q̃ la tercera razon que ay para collocar nuestra esperança en Dios,es,que aquel en quien esperamos, es infinitamente poderoso. Esto es lo que dize el Ecclesiastes. Su palabra esta llena de potestad, y porque no tendremos esperança en Dios que nos dara quanto le pidieremos,pues nos dio a su vnigenito hijo? Que mas le podiamos nosotros pedir, ni que otra cosa mejor tenia el que nos dar? Y pues esta nos dio,todo quanto le pidieremos nos dara. No pretende el otra cosa,sino que le pidamos, ni esta la difficultad enel dar,sino enel pedir:pues es el mismo nos tiene prometido por sant Lucas. Pedid y daros han, y para persuadirnos a que le pidamos haze el mismo este argumento. Si vosotros siẽdo malos days a vuestros hijos quanto os piden, quanto mas os dara a vosotros el padre celestial,quanto le p̃idiere des? No ay artifice que no quiera cõseruar su obra,y(pues el hombre es obra d Dios)yque el mismo la fabrico por sus manos,porque se ha de presumir de el, que a de querer destruyr su obra, y perder su ymagen y semejança? No buscara el buen pastor la oueja que se le auia perdido, ni la truxera sobre sus hombros a su rebaño,si el estimara en poco perderla. Y si Dios estimara en poco la perdicion del hombre(que le costo tanto,)no pusiera porel su vida al tablero: luego gran motiuo tenemos para fixar en Dios nuestra esperança,pues nos da quanto le pedimos,y aun lo que no le pedimos:loqual se ve claramente, en q̃ nos dio el ser natural tan noble, quando no teniamos ser para poder se le pedir.

Y tambien abiua mucho nuestra esperança,que nos dio Dios a su hijo, no solamẽte por redemptor:sino por Maestro que nos enseñasse el camino de el cielo. Y tambien que nos le dio por abogado,para que interceda por nosotros delante del soberano juez. Loqual confirma mucho nuestra esperança,pues aboga por nosotros delante de su padre(como dize sant Pablo,)y con esto tambien nos anima y esfuerça sant Iuan,a tener enel nuestra esperança diziendo enla primera Epistola. Si alguno peccare,tenga esperança de perdon pues tenemos por abogado a Iesu Christo. Para conel padre. Y por esso nos cõfirma en esperança sat Bernardo en vn sermon,diziendo. Seguramente puedes allegar a Dios,a donde esta su madre abogando por ti ante su hijo,yel hijo delante del padre:la madre para alcançarte el perdon,muestra a su hijo los pechos que mamo,y el hijo muestra al padre el costado abierto, y las llagas que por ti padecio. Y concluye el melifluo doctor,diziendo. Luego no ay porque de-

Gen.1.

Sermo eius potes plen9 est. Eccles.8

Petite et accipietis. Luc.11.

Dñs noster Jesus voluit non solũ de alteni genis nasci. c. domi noster. dis.56.

Qui etiam interpellat pro nobis. Rom.8.

Si quis peccauerit ad uocat.1.joa.2.

Securum accessum habemus ad dñum vbi mater, Bernar. in ser.

dexar de tener esperança,a donde ay tãtas y tales insignias de amor.

El glorioso sant Hieronymo da otra razon,por la qual auemos de tener en Dios nuestra esperança,diziendo. Iesu Christo nuestro redemptor quiso nacer de peccadores, por dar motiuo de esperança a los peccadores:para que de qualesquier padres que ayamos nacido,tengamos esperança que no seremos apartados del: con tanto que sigamos sus pisadas.

Tambien fauorece mucho a nuestra esperança,y la leuanta para esperar de Dios la bienauenturança, el socorro e intercesion delos sanctos:los quales como conocen por experiencia la flaqueza de nuestra carne(como si se doliessen de nuestras miserias)tienen continuo cuydado de echar peticiones, y suplicaciones,en aquel diuino consistorio,y soberana chancilleria de Dios,intercediendo por nosotros. Y lo mismo hazen los sanctos angeles,con zelo q̃ tienen de nuestra saluacion. Por tener esperança enel fauor de los sanctos el real propheta dezia. Leuantados tengo los ojos a los montes: esto es a los bienauenturados,de donde espero que me a de venir el socorro. Y para que entendiessemos que este socorro que esperaua dellos,era de intercesion,y no como de causa y principio:por que desta manera no se puede esperar socorro y fauor,sino de solo Dios: poresso dize luego. Mi socorro no le espero yo sino del señor.

Y(si los sanctos y los angeles,tienẽ cuydado de rogar a Dios por nosotros,y de ellos auemos de esperar este socorro de intercesion y aduocia)q̃nto con mayor razon le deuemos esperar de la madre de Dios(como diximos poco antes)si vamos con esperança al throno de su gracia(como dize el Apostol,para que alcancemos misericordia y hallemos gracia en el socorro q̃ en tiempo conueniente nos ayude. Pues si la madre de misericordia,y abogada nuestra,es el throno de misericordia,y de gracia,donde esperamos hallar misericordia y gracia,sino en el throno de su misericordia? Y donde esperamos hallar socorro en nuestras necessidades,sino en el throno de su gracia? Pues si la madre es el throno,el hijo es el rey que se sienta en el throno de su madre. Y assi como el rey se sienta en el throno de su madre,assi el hijo

pueblo, por las oraciones que hizo a Dios,y por su gran fortaleza,puso en libertad a su pueblo:y poresso le cantauan aquellos canticos de alabança. Bẽdita eres tu sobre todas las mugeres, por quien Dios a destruydo nuestros enemigos. Pues quanto mayores canticos de alabança deuemos nosotros ala virgen:por cuyos meritos e intercession,nos libra Dios de tantas tentaciones,y de tantos enemigos como por todas partes nos combaten. Y por tanto con muy grazon la llama la yglesia en el Himno dela salue,Esperança nuestra, y ella misma,dize. Yo soy madre de la esperança.

Benedicta es tu filia a dño. judith 13.

Spes nostra salue.

ego mater etc. et sanctę spei. eccles.24.

Luego pues tan cierto tenemos el fauor dela virgen, bien empleada tendremos nuestra esperança,si la encaminamos a ella,para que de alli salga muy mejorada,y para que ella misma la encamine y no la dexe dela mano,hasta q̃ llegue a esse mismo Dios,que es el fin y termino verdadero de nuestra esperãça. Porque esta señora es el vanco, y el cambio,donde depositó Dios el thesoro desu hijo, y a donde nosotros auemos de depositar el thesoro de nuestra esperança,del talento de todos los bienes que esperamos alcançar de Dios: para que ella recambie esta esperança nuestra,y la haga poner enlos libros de el verdadero cambio de la bienauenturança,donde le han de corresponder a nuestra esperança,tantos talentos de ganancia y mejoria:quando Dios miseri cordiosissimo(q̃ es como dize el Apostol,)el que nos tiene muy bien guardado nuestro depositó,nos de el premio, gualardon,y corona de nuestra esperãça. Y para que veamos quan bien depositada tenemos eneste vanco nuestra esperança,y el gualardon y ganancia que le a de corresponder en la gloria : sera necessario que declaremos algo, de lo mucho que estan gozando los que en este vanco de la esperança hizieron su depositó:loqual veremos en el siguiente capitulo,y el premio de que gozan enla bienauenturança los sanctos, que tuuieron firme esperança en Dios,y en especial la Reyna delos angeles.

Potens est depositum meum seruare.2. Thimo.1.

Capit.30. Del cõtento que tendran los sanctos en la gloria,de ver los triumphos de q̃ gozan los que alli son coronados,y de la limpia Concepció dela madre de Dios,y de su trãsito.

EN VN Capitulo passado,tratamos de el premio y corona que da Dios a los q̃ a qui le siruieron fielmente,dõde hallara su corona la esperança, como la fe,y charidad , y las otras virtudes:y conocera el hombre la verdad de aquella sentencia del Apostol. Por la esperança somos saluos. Y tambien, dize el Psalmista. Dios salua alos que esperan enel. Y Iudith,dize. A los que esperan en Dios no los menospreciara ni desampara. Lo mismo dixo Daniel, y Naum,y todas las escripturas estan llenas,del premio que Dios tiene apareiado enla gloria,para los que tuuieron esperança enel. Pero porque destos premios tratamos enel capitulo sobre dicho,y enlos siguientes,solamente considerareamos en este,el contento q̃ tendran los sanctos,quando veã claramente lo que aca esperaron,y gozé de lo q̃ dessearon y creyeron.

Spe salui facti sumus Rom.8.

Saluos faciẽs sperantes. psal.16.

Non despicit sperãtes. judit.13.

Que regozijo sentiras (alma mia) quando te veas en aquella noble ciudad de Hierusalem,acompañada de coros d̃ angeles,y prostada enel acatamiento d̃ Dios,recibas la corona que alli esta de posi-

positada para premio de tu esperança: que sera,ver el alegria yregozijo delos sanctos,por ver a los que son de su misma casta,y dela librea de carne y sangre que ellos tenian, vestidos de immortalidad,coronados de gloria? Que sera oyr aquella musica celestial,de los que alabaran,a Dios en el cielo , por ver ya cumplidas sus esperanças. Si se haze gran regozijo enel cielo,(como dize sant Lucas,) quando se conuierte vn peccador que podria tornar a peccar:que regozijo tan auentajado aura, quando aquellos sanctos que fueró hõbres de carne como nosotros,vean asus hermanos en estado d̃ impeccabilidad, y que han salido ya delas guerras, y cõquistas desta vida miserable,y estan libres de sus enemigos,puestos ya en saluo,y llenos de gloria? O que gozo tẽdra entonces mi alma(aunque yo sea el hermano menor delos hijos de Iob) y tenga el menor grado de gloria que tiene toda aquella gloriosa compañia: quando se vea a la mesa de Dios en aq̃l combite celestial,en aquellas bodas de el cordero,cercada de todos sus hermanos enla bienaventurança, y oyga aq̃lla musica,y melodia de aquella capilla angelica:enla qual tambien tu podras lleuar vna boz, y podras entonarte en aquel Psalmo. In Exitu Israel de Egipto)que alli estaran cãtando los sanctos: dando gracias a Dios que los saco ya d̃ la tierra de Egypto,y deste pueblo barbaro dela tierra en que nosotros viuimos,y los a puesto en saluo en la tierra de promission. O que alegria recibiremos,quando nos veamos entre aq̃llos coros angelicos, y en aquella procession general delos sanctos. Que sera ver aquellos coronas de gloria que tendran aquellos doze capitanes generales delos Apostoles,y las Diademas d̃ los Euangelistas,y las Mitras delos cõfessores,y las Laureolas de las virgines,

Gaudium fit in cælo super. Luc. 18.

in exitu israel d̃ egip. psal.113.

y los triumphos tan glorioso que los Martyres alcançaron delos tyrannos. Alli veras el premio,que se dio al animo inexpugnable de vna tierna donzella como sancta Chatherina, y sancta Ynes,y otras sanctas,que menospreciaron las nauajas,y los otros tormentos por ganar a Iesu Christo.

Pues sube vn poco mas arriba,y veras vn sant Pablo , tan perseguido por mar,y por tierra:que aqui estaua crucificado al mũdo,y el mundo a el:tan triũphante y vestido de gloria, recibiendo el premio de sus trabajos. Veras tambiẽ la corona que alcanço vn sant Iuan Baptista:que por la predicacion delaverdad perdio la cabeça.

mihi mundus crucifixus est et. Gala.6.

Sube mas arriba,y veras aquella soberana reyna delos angeles, coronada de estrellas,vestida del sol,y la luna debaxo delos pies,reclinada sobre su amado:de cuya gloria se admiran los angeles,se alegran los archangeles , y se regozija toda aquella corte soberana , y preguntan vnos a otros. Quien es esta que sube del desierto cargada de deleytes,reclinada sobre su amado ? O que contento sera ver aquella señora,no ya emboluiendo a su hijo,y reclinandose sobre el pesebre:no viendole ya derramar sangre enla circuncision,dando señal dela que despues auia de derramar enla Cruz. No ya traspassado el coraçon,con aquel cuchillo de dolor de lo que Simeon le propheticzo. No ya con aquellos temores del cruel Herodes,huyendo conel niño por los caminos de Egypto. No ya buscandole con ansias y sospiros,entre los conocidos y pariẽtes,como quando se le perdio en Hierusalem. No ya saliendole al encuentro por las calles dela ciudad,para verle lleuar la Cruz a cuestas. No ya en el mõte Caluario crucificado entre ladrones, No ya enel sepulchro entre los muertos,dando bozes como piadosa Leona

Mulier amicta sole. Apoc.12.

Quæ est ista quæ ascẽdit de. Cãt. vltimo.

Et tuam ipsius animã. Luc.2.

Exurge gloria mea. Ps. 56.

ña al hijo muerto,diziendo,conel real propheta. Leuantate gloria mia,resuſcita ya Pſalterio yvihuela. Sino veras alli a eſta reyna delos angeles, reuerẽciada de todos los exercitos angelicos, y de todas las compañias delos ſanctos,y ſu anima bienauenturada muy triumphante enel glorioſo carro de ſu ſacratiſsimo cuerpo,llena de gloria,en cuerpoy en anima: lleua enſu cabeça corona preciofiſsima de virginidad,eſinaltada con la honra de maternidad,adornada con laureola de martyrio eſpiritual . No las veras ya por las audiencias de Herodes y Pylatos,los ojos hechos fuentes de lagrimas: ſino en aquella corte ſoberana deſu hijo,hecha abogada de pecca dores,muy alegre y regozijada, en aquella ſoberana chancilleria, rogãdo por noſotros al hijo , y preſentandole por interceſſor nueſtro delante del padre. Alli eſta coronada de gloria,y mas glorioſa que ninguno de los eſpiritus ſoberanos,mas triumphante que todos los ſanctos de aquella celeſtial corte.

Alli eſta eſta reyna abraçada con ſu vnigenito hijo,diziendo aquellas palabras dulciſsimas delos cantares. Hallado he al que ama mi anima, tengole cõmigo,y no le dexare.

inueni quẽ diligit anima mea tenui. Cãt.3.

Quien ſera el hombre tan deſalmado,y falto de deuocion,que no ſuſpire por hallarſe enel triumpho deſta ſoberana reyna: tan encumbrada ſobre los choros delos angeles? Quien no deſſea hazer aqui eſtacion,y viſitar eſte tẽplo glorioſo: donde reſide la madre de Dios , y es reuerenciada de todos los ſanctos? Quiẽ no ſe arrodillara a vn rincõcito deſte ſagrario por conſideracion,a donde eſta la arca del teſtamento del vientre virginal,donde eſtuuo el verdadero manna y pan del cielo,adõde eſtuuo encerrada aquella reliquia, y infinito theſoro dela perſona de el verbo diuino? Proſtrada pues (alma mia) en eſte ſancto templo(deſpues de auer hecho oracion,y dadole el parabien d la poſſeſcion del reyno a eſta ſeñora.) Le podras preguntar con humildad,de donde le,vino tanto bien y tanta abundancia de gloria,y ſi ſubio por ſus merecimientos,a la alteza y dignidad de tal eſtado? Y reſponderte ha con ſumma modeſtia. No ſoy yo digna de ſer lo que ſoy,ni de tener la gloria que tengo: ſino porque puſo Dios ſus ojos en la baxeza deſu eſclaua,por tanto me llamaran bienauenturada todas las generaciones. Porque quiſo obrar ſus marauillas en mi el todo poderoſo. Y viendo tu tanta humildad en tanta grandeza,tanto deſprecio de ſi meſma en tan alto triumpho,luego aprenderas a ſer humilde,y aborreceras toda la pompa y vanidad del mundo,y vendras en conocimiento de ti miſmo , y te tendras en tan poco , como merece ſer tenido vn ſaco de peccados: que no tiene de ſu coſecha coſa buena , y que tan preſto ſe ha de conuertir en poluo y ceniza.

Quia reſpexit humi. Luc,1.

Saquemos de todo eſte triumpho de la virgen eſta conſideracion. Quan entronizada eſta en el cielo la humildad, para que la procuremos,y el premio q̃ correſponde enel cielo a los humildes, para que nos mouamos a tener verdadera humildad . Y conſiderando bien la honra deſte triumpho, hallaremos , q̃ no es marauilla que tal ſeñora como eſta eſte tan encumbrada, y tan llena de gloria,pues deſu miſma carne corto de veſtir el verbo diuino : quando vino a hazer cortes al mundo , y a deſpoſarſe con la naturaleza humana: pues ſu miſma carne es la carne del hijo , y ella es verdadera madre de aquel que es verdadero hijo del etherno padre. Y por que no la auia de honrar tanto , el que auia mandado con particular precepto, que honraſſen todo a ſus padres? Yanſi cumplio

Honora patrem et matrem. Exo. 20.

plio el muy bien la ley que auia eſtablecido)porque la honro,no ſolamente con darle tan ſubidos grados de gloria enel cielo,quales jamas alcanço pura criatura: ſino tambien en eſte ſuelo, librãdo ſu carne ſanctiſsima de corrupcion. Porque (avnque paſſo por la comun ſentencia dela muerte que ſe dio al hombre,por razon del peccado original ,el qual ella jamas tuuo', conforme a la mas comun ſentencia delos ſagrados doctores) no conſintio ſu hijo, por honra de ſu madre,que paſſaſſe,(como dize ſant Bernardo) porel affrento ſo trabajo dela corrupcion.

Bernar. in ſermo. de aſſump.

L

Y pues auemos tocado la materia de la limpia concepcion de la madre de Dios,diziendo,que no tuuo peccado original: no ſera fuera de propoſito, ni materia deſagradable para ſus deuotos y afficionados,tocar lo que acerca deſto ſienté los ſagrados Doctores. Para declaracion de lo qual , ſea la primera conſideracion. Que eſta materia de la limpieza del peccado original de nueſtra ſeñora, ha ſido muy reñida,ventilada,y diſputada,deſde los tiempos antiguos: y acerca della a auido diuerſas maneras de dezir . Pero todos los ſagrados doctores concuerdan en eſta verdad: que ella nacio libre de peccado original: pero ſi le contraxo en el vientre de ſu madre,y deſpues de auer contraydo aquella macula la limpio Dios de ella: o ſi la preſeruo totalmente de ſuerte que nunca contraxo peccado original. Eſſo es lo que haze difficultad.

Tho.3.p.q. 27.ar,1.

Bonauent. li.3.d.3.q 3. Floré.1.p. tit.8.c.2.§. 4.

El glorioſo ſancto Thomas en la.3. parte,y ſant Buenauentura,enel tercero libro,y el Florentino en la primera parte: ſon deſte parecer . Que la reyna delos angeles,fue,ſanctificada en el viẽtre de ſu madre) deſpues que ſu bendicta anima fue introduzida en el cuerpo: lo qual dizen ellos por eſtas palabras. La ſanctificacion de la bienauenturada virgen,fue deſpues dela animacion: pero quando nacio,ya eſtaua limpia de peccado original (como affirma ſant Bernardo en vna Epiſtola,) cuyas palabras ſon. Sin dubda la madre de Dios fue antes ſancta que nacida. Y el fundamento principal delos que tuuieron eſte parecer,es,porque nueſtra ſeñora fue concebida de Ioachin y Anna ſus padres, por via natural,como los otros hijos de Adam,y poreſſo les parece que auia dehe redar aquella macula original,y que ſu anima hallaria aquella carne que procedio delos primeros padres inficionada: quando Dios la crio y la introduxo enel cuerpo,con la macula heredera , y la contraytia quando ſe junto conel cuerpo,y deſpues de contraydo el original,la limpio Dios del,y nacio ſin macula de peccado original.

Sanctificatio Mariæ fuit poſt, Tho.ibi.

procul dubio ante fuit ſancta quam nata Bernar.epiſt.o.ad lugd. Cano.

Otros muchos doctores ay,que tienen la parte negatiua deſta queſtion, y affirman,que la madre de Dios nueſtra ſeñora nunca jamas fue ſubjecta a peccado original,como tampoco lo fue a peccado actual. Y no es de marauillar,q̃ algunos doctores antiguos ayan ſuſtẽtado la parte affirmatiua deſta queſtiõ: porque quando ellos eſcriuieron,no eſtaua tan aueriguada,y tan recebida eſta verdad como lo eſta en nueſtros tiẽpos: enlos quales tan vniuerſalmente celebra la ſancta madre yglesia,fieſta particular a ocho de diziembre de la limpia concepcion dela madre de Dios,y con tanta reuerencia y deuocion . La qual como ſea regida y gouernada por el eſpiritu ſancto , no puede herrar en coſa que haze,y por eſſo dexaremos en ſaluo el parecer que primero propuſimos,y no condenando a quien le quiſiere ſeguir: pues tiene enſu fauor doctores grauiſsimos. Y pues tambien noſotros tenemos licencia para tener el parecer contrario,mientras no eſtuuiere determinado eſte negocio por la ſancta

ma

madre yglesia:(salua la correccion de mejor juyzio,)pongo esta conclusió, para los que la quisieren seguir. Laqual se collige delos Doctores modernos,y la trata largamente el doctor Gabriel, enel tercero libro:donde se podra ver doctissimamente tractada esta materia.

Gabriel. 3. sen,d.3.q1. conclu. vnica.lite.G.

Y la conclusion es esta.La sacratissima virgen maria nuestra señora,fue preseruada totalmente de la manzilla de peccado original,de tal manera,que ni en su sacratissima carne antes que fuesse informada con el anima,ni quando se ayunto la anima conel cuerpo,ni dsi pues que se ayunto,ni en tiempo alguno,tuuo macula de peccado original: como tan poco la tuuo de peccado actual,venial,ni mortal.

Cum de peccato agitur nullam propter hon.dei volo de vir.fieri mentio. Aug. in de natura et gra.et alleg. mag.3. sen. di.3.

Esta conclusion quiero prouar,con aquella authoridad del bienauenturado sant Augustin,que allega el maestro delas sentencias,enel tercero libro, donde dize. Todos los hombres, cõtraxeron peccado excepta la virgen sacratissima,dela qual(por la honra desu hijo) quando se trata de peccado, de ninguna manera se ha de hazer mencion. Sobre la qual authoridad, dize, el maestro (dexada aparte esta virgen)si se ayuntassen todos los sanctos, y les preguntassemos si tenian algun peccado, responderian lo que dize sant Iuan. No diremos verdad, si dixeremos que no tenemos peccado.

Si dixerimus q̃ peccatum nõ hebe.1.joa.1

Tambien se puede prouar esta libertad dela virgen,por vn argumento que llaman los Logicos afortiori. Por testimonio dela diuina escriptura,sabemos que Dios nuestro señor libro a su pueblo,antes que le alcançasse Pharaon q̃ndo yua enlu alcance.luego quãto mas razon era,que librasse Dios a su madre del poderio de el demonio antes que la alcançasse:de suerte que no cayesse en sus manos,ni fuesse su captiua en algun tiempo,laque el auia escogido para madre? Y tambien,pues este misterio de la libertad del pueblo querido de Dios, a acaecio muy demañana antes que naciesse el sol, hiriendo Moyses el mar con su vara : porque no librara Dios a su madre querida del poder del demonio, muy demañana antes que cayesse enel peccado original.Lo qual se confirma con lo que dixo Dios enlos canticos. Yo te hize semejante a los carros de Pharaon, por que ansi como yo libre ami pueblo,antes que llegassen los carros y exercitos de Pharaon:ansi te libre ati del poder del demonio, antes q̃ te alcançasse, ni pusiesse las manos en ti.

Exodi.14.

Ante vigiliam matuti. ibi.

in currib⁹pharao. assimilauite.canti.1.

La tercera razon,es,porque claro esta que era cosa razonable,que la sacratissima virgen(por razon de ser madre de Dios)auia de ser mas preuilegiada q̃ los otros sanctos . Pues cosa cierta es que Hieremias fue sanctificado en el vientre de su madre : como por estas palabras le dixo Dios .¦ Antes que salliesses del vientre de tu madre te sanctifique. Y tambien sant Iuan Baptista fue sanctificado antes que naciesse : como dize la glosa,sobre aquella authoridad de sant Lucas. Alegrosse con gozo el infante en mi vientre. Luego en que se le hizo ventaja a la virgen,sino fue preseruada,sino sanctificada:pues otros sanctos gozaron deste preuilegio de sanctificacion? Luego auemos de dezir que para auentajar la sobre los que fueron sanctificados,la preseruo su hijo d todo peccado. Loqual se confirma cõ aquella authoridad de los cantares que comunmente applican los exponedores a nuestra señora. Toda eres hermosa amiga mia,y no ay manzilla en ti: pues claro esta que no fuera toda hermosa si,agora sea enla materia de su bendicta concepcion,agora sea quando se ayunto la anima al cuerpo,o despues de ayuntada(vuiera contenido alguna mãzilla de peccado original.

Ante quam exires d vua sanctifi. Hiere.1.

Exultauit in gaudio. Luc.1.

Tota pulchra es amica mea &. Canti.4.

Y auerla Dios criado sin esta macula,no era de rogar ala authoridad de su hijo que no tuuo peccado(como infieren algunos,)diziendo,q̃a el solo(por ser quien era)conuenia no tener peccado:porque es muy differente lo vno de lo otro:que no tener peccado el hijo, conueniale por naturaleza,y no tener le la madre,no le conuenia por naturaleza:sino por gracia y preuilegio : porque el,no pudo caer en peccado , pero ella pudo caer,y de hecho cayera : sino fuera preseruada por su hijo , y si no la preuiniera,y le diera la mano para que no cayesse. Y tambien fue cosa muy decente para tal hijo,honrar con esta hõra a tal madre,pues el auia establecido particular precepto,que los hijos honrassen alos padres. Y demas de esto era cosa indecente,que siendo Christo hijo verdadero,y natural de Dios,e impeccable por su naturaleza,y esto le conuenia por parte del padre:que fuesse hijo de madre,que en algun tiempo vuiesse sido subjeta a peccado. Parece que d̃ rogaua esto ala authoridad del qne era hijo de Dios,escoger madre en quien el demonio vuiesse tenido dominio y jurisdicion. Ni parece cosa verisimil, ni digna de creer,que pues el hijo pudo librar a su madre de esta ignominia antes que cayesse enella(como confiessan todos,)que la d̃xasse de librar,(como quieren algunos.)

Honora patrem. Exo. 20.

Y avnque ay algunas authoridades enla sagrada escriptura,que parece que vniuersalmente comprehẽden a todos los hijos de Adam,debaxo dla malicia del peccado original:como es aquella authoridad del Apostol. Todos peccaron en Adam,y aquello de sant Gregorio,sobre el Exodo. Todos nacimos en peccado,y el mismo enlos morales,dize,que solo el redemptor del mundo, fue verdaderamente limpio:y otras muchas authoridades ay q̃ hablan esta misma sentencia:alas quales con sola vna palabra se puede satisfazer,diziendo. Que todas estas authoridades hablan dlos hijos de Adam,segun el curso comun,y el debito y obligacion con que nacen,debaxo del yugo de el peccado: pero esto no impide , que por gracia particular y de hecho,preseruasse Dios a su madre,y tuuiesse excepcion en ella la regla vniuersal y comun que se establecio para los demas . Auia establecido el rey Assuero por ley,que qualquiera que entrasse a el en su palacio sin ser llamado,cayesse en pena de muerte: entro la reyna Hester,y no cayo enesta pena:porque estendio el rey la mano sobre ella,y la toco conel cetro real. Pues que marauilla es,que tenga excepcion esta pena del peccado original ,o esta macula enla reyna del cielo,a quien toco Dios conel cetro real desu particular fauor. Y pues se quebranto enella aquella ley de naturaleza,de que la muger no pariesse sin obra de varon,y que el parto fuesse acompañado de dolores:porque no se quebrantaria la ley de el peccado original?

Omnes in Adam peccaui.Ro. 3.

Omnes in peccatis nati sumus. Greg.super exod.

Solus redẽptor vere mundus. Gre.ir. mora.c. vltim.

Hester.4.

Y dexadas a parte todas las otras razones, congruencias y authoridades, con que se podria prouar nuestra propositon,solamente quiero confirmar esta libertad dela virgen del peccado original,con la autoridad dela sancta madre yglesia. La qual con tanta solennidad haze fiesta y solenniza en la ciudad de Roma,este triumpho de la immaculada concepcion de la madre de Dios,y a su immitacion la celebran y solennizan todas las yglesias dela Christiandad:donde ay tantas cõfradias,tantos altares,y capillas,y officio particular instituydo para esta sancta festiuidad:donde con tanta solennidad y denocion , y con particulares officios y proces

Universidad de Deusto Biblioteca

processiones,se solenniza,y celebra,esta festiuidad de la limpia concepcion de nuestra señora. Lo qual no se haria, ni,lo aprouaria,y solennizaria la santa madre yglesia: sino fuesse cosa tan cierta,y que ya en nuestros tiempos esta tan aueriguada y declarada, mucho mas que en los tiempos passados. En los quales(por no estar el negocio tan llano)como lo esta en nuestros tiempos, vuo diuertidad de pareceres entre los doctores,los quales no vuiera,si estuuiera el negocio tan aueriguado como agora esta.

Para cuya llaneza,sino se satisfiziere alguno con las razones, sobredichas,y con las authoridades allegadas: creo se satisfara con la determinacion del Concilio Basiliense, en la sesion treynta y seys:antes de su translacion, a ño de quatrocientos y treynta ynueue: cuyas palabras ala letra, son las siguiẽtes.

Concilium Basiliense. Sessio.36.15 Calẽ. octo, anno.1439.

Doctrinam illam differentem, gloriosam virginem dei genitricem Mariã (ꝓueniente & operante diuini muneris gratia singulari)nunq3 actualiter subiacuisse originali peccato:sed in munem semper fuisse ab omni originali et actuali culpa. Sanctam q3 et immaculatam, tamq3 piam et congruam cultui Ecclesiastico,fidei catholicæ,rectæ rationi,et sacræ scripturæ,ab omnibus catholicis aprobandam fore,& amplectendam diffinimus et declaramus:nulliq3 de cætero licitum esse, incontrarium predicare,vel docere:Renouantes preterea institutionem de celebranda sancta eius conceptione,quæ tam per Romanam, q3 per alias Ecclesias, festo idus decembris,antiqua et laudabili consuetudine celebratur. Statuimus et ordinamus,eandem celebritatam,præfata die,in omnibus Ecclesijs,monasterijs,conuentibus, Christianæ religionis,sub nomine conceptionis, festiuis laudibus collendam esse.

Por el qual Concilio,llanamente se determina que siempre fue nuestra señora libre de peccado original,y si alguno quisiere replicar que este Concilio no hizo este negocio de fe,por los deffectos que le imponen,y que no fue ligitimamente congregado : a esto se responde,que alomenos no se puede negar,que ya estaua aueriguada, y sacada en limpio esta verdad,dela limpia concepcion dela madre de Dios, y como fueron deste parecer los que alli se congregaron:que serian vaaones de grandes letras y authoridad.

Quanto mas,que despues de esto el Papa Sixto quarto,que ordeno la hystoria desta festiuidad, y la mando publicar expressamente,dize. Que nuestra señora fue concebida sin macula de peccado original,y lo confirmo y aprouo,concediendo grandes indulgencias a los que publicamente cantaren en las yglesias los officios desta festiuidad, y a los que se hallaren presentes a ellos. Pues(como los negocios dela fe, y los tocantes a la yglesia y religion christiana,(ayan de passar por las manos,determinacion,y declaracion de el summo Pontifice, no es menester buscar otra razon,sino esta,para tener por muy cierta la verdad dela limpia concepcion de nuestra señora,y para que los que somos miembros dela santa yglesia,sigamos al summo pontifice que es nuestra cabeça , pues alcançamos tiempos tan dichosos,en que se aya declarado tanto este negocio que acerca dlos antiguos estaua dubdoso. Aunque el mismo papa Sixto,por euitar algunos escãdalos, y por otras causas grauissimas, impuso silencio alos que quisieren tener la vna opinion para que no condemnen la otra. Y mando so pena de excomunion latæ sententiæ. Que ninguno affirme: que es crimẽ de heregia tener qualquie

Xistus papa in extrauag. Graue nimis.

ra de

ra dstos dos pareceres y opiniones,y ansi esta proueydo y mandado, por vna extrauagante q̃ comiença. Graue nimis. Lo qual se establecio por euitar algunos inconuinientes q̃ entõces pudiera auer. Pero esta ya tan recebida esta verdad,q̃ no parece que ay ya quien sienta otra cosa,ni parece q̃ cabe en deuoto, y piadoso entendimiento,despues dela determinacion de tantos perlados y tã doctos,como lo determinaron en el dicho Concilio Basilien se,y de la aprouacion y publicacion y celebracion:de esta festiuidad ordenada por el summo pontifice Xisto.

Conci. Tridentinum Sessione. 5.

Lo qual se confirma con la auctoridad de el sancto Concilio Tridentino (que se hizo en nuestros tiempos)en el qual,despues de auer tratado de el peccado original en la Sesion quinta,se cõtienen ala letra estas palabras.

Declarat tamen hæc sancta synodus,non esse suæ intentionnis comprehendere in hoc decreto,vbi de peccato originali agitur, beatam et inmaculatam virginem Mariam dei genitricem, sed obseruandas esse constitutiones, fælicis recordationis Xisti Papæ quarti sub penis in eis constitutionibus contẽtis,quas in nouat.

Y lo que declara y manda el sancto Concilio Tridentino por estas palabras,reduzido a nuestro estilo vulgar, es esto.

Declara empero esta sancta Synodo,no ser su intencion comprehender en este decreto,en que trata de el peccado original, a la virgen sin manzilla Maria madre de Dios:sino manda que se guarden las constituciones de Sixto, papa quarto, debaxo de las penas contenidas en sus constituciones, las quales reualida y renueua.

Y ansi me parece que queda bien

prouada la conclusion que propusimos(no condenando a los que quisieren seguir el parecer contrario) que la sacratissima virgen Maria nuestra señora, fue, totalmente preseruada de la macula de el peccado original: y (aun de mas de esto) gozo de otro preuilegio, que fue preseruada la corrupcion, en q̃ vienen a parar los cuerpos de todos los hijos de Adam. Por que ansi como no permitio el etherno padre, (como dize Dauid)que su sancto(esto es) su hijo viesse corrupcion , tampoco consintio por honra de el hijo , que el cuerpo de su sacratissima madre fuesse corrompido: de el qual el verbo diuino auia tomado carne. Y no era razon , que el cuerpo y las purissimas entrañas dela virgen,a donde por artificio de el espiritu sancto se auia hecho Dios hombre,padeciesse el affrentoso trabajo dela corrupcion:

non dedit sanctum suum vide.corrup.Ps.15.

Esta doctrina es de sant Augustin, el qual en vn sermon, dize estas palabras . Acordandonos de la condicion humana, no tememos affirmar que la madre de Dios murio muerte temporal:pero sin dubda se escapo de la corrupcion y pudredumbre:por que pues quiso el señor conseruar en su madre la integridad de la virginidad ,por que no la auia de librar de la ignominia y hedor dela corrupcion ? Por ventura no conuenia a Dios guardar la honra de su madre, pues no vino a quebrantar la ley,sino a cumplilla ? Los gusanos,y la pudredumbre, son oppobrio y affrenta dela naturaleza humana:pues como la carne de Christo , fue libre de esta ignominia,ansi la carne de Maria:pues la carne de el hijo, es la carne de la madre . Y ansi concluye Augusti no,q̃ fue la virgen sublimada, y ensalçada en cuerpo yen anima,sobre los coros delos Angeles:como lo canta la y

Aug.in sermon. quia profundissime.

Universidad de Deusto Biblioteca

Exaltata es sancta dige ni. Anti.

Bernard. in sermo. de assump.

gleſia,y haze fieſta deſu ſancta Aſſumpcion,diziendo . Enſalçada eres ſancta madre de Dios,ſobre los choros de los angeles,Y que eſta exaltacion aya ſido en cuerpo y en anima,demas de que lo dize ſant Auguſtin,enel ſermon ſobre dicho,tambien lo dize ſant Bernardo, fundandoſe en eſta razon:que parecie ra que tenia Chriſto en poco el cuerpo de ſu madre,que fue ſu morada y tabernaculo, y el throno en que eſtuuo ſu mageſtad:Ni era coſa decente,que ſe q̃ daſſe vazio el thalamo de el eſpoſo:Ni era razon,que theſoro tan precioſo ſe quedaſſe enla tierra,ſino que eſtuuieſſe en lugar mas conuiniente , y con gran authoridad,y decencia, fueſſe collocado enel cielo. Ni tampoco es de creer, que ſi eſte ſanctiſsimo cuerpo de la virhen)eſtuuiera enla tierra , que no fuera venerado como lo ſon los cuerpos , y miembros,y reliquias de ſant Pedro , y ſant Pablo,y de otros muchos ſanctos. Y pues no lo a reuelado y manifeſtado Dios,para que ſe le haga la reuerencia que merece el cuerpo de ſu madre , de creer es que no eſta enla tierra , ſino en el cielo,venerado,yreuerenciado delos angeles:pues no teniamos ſufficiencia para ello los hombres,ni mereciamos tan gran theſoro.

Y viniendo ya a tratar del tranſito glorioſo de Maria,es de conſiderar que biuio la reyna delos angeles eneſte deſtierro(como ſe dize commumente)ſe ſenta años:porque quando concibio al redemptor del mundo auia catorze años y tres meſes cumplidos,y alos quin ze años de ſu edad le pario,y biuio con ſu hijo treynta y tres,y deſpues de ſu Aſcenſion glorioſa,biuio doze , que ſon ſeſenta. Los quales gaſto,como dize S. Hieronymo,en oracion,y contemplacio. Y el Florentino affirma,que ſe exercito y ſabia muy bien todas las ſiete artes liberales,y el derecho ciuil y canon-

Hiero. in ſerm. de aſſump.

lo qual tãbie affirma Alberto ſup miſſus eſt. Y tãbien ſe exercitaua en viſitar los ſagrados lugares,dõde ſu hijo fue atormẽtado y muerto. Y dize Dioniſio diſcipulo de S. Pablo:q̃ por ordenacio diuina viniero rodos los Apoſtoles q̃ por diuerſas partes del mũdo eſtauan repartidos,y ſe hallaron juntos,al tiempo q̃ la bendicta anima dala virgen ſe vuo d̃ apartar de el cuerpo mediãte la muerte, loq̃l fue ſin el dolor,y triſtezas q̃ los otros hõbres tienen en ſu muerte. Porq̃ ſaunq̃ murio muerte tẽporal, como cãta la ygleſia,no fue deprimida, ni apremiada con las ataduras de la muerte , q̃ ſon anguſtias y dolores:y ſu bẽdito cuerpo,fue ſepultado por los ſagrados Apoſtoles enel valle de Joſaphat: donde no vuo las pompas y vanidades,q̃ acoſtũbra el mũdo enlos lutos y otras coſas ſuperfluas:ſino la preſencia delos Apoſtoles,y delos choros de los angeles, q̃ es de creer que ſe hallarian enel enterramiento dela madre deſu rey. Yaun dize Alberto , ſobre el miſſus eſt , q̃ recibio todos los ſanctos ſacramentos,excepto el ordẽ ſacerdotal,(aunq̃ no teniapecca do q̃ ſe le pdonaſſe porellos.)Como ſu hijo recibio el ſacramento de la circũciſiõ,y el del baptiſmo(aunq̃ no tenia pecado)por razõ de humildad. Y anſi ella, por darnos exẽplo d̃ humildad,recibio todos los ſacramentos , excepto el ordẽ ſacerdotal. Porq̃(aunq̃ era llena de gracia deſde el primero inſtãte d̃ ſu cõcepciõ)y poreſſo no tenia peccados q̃ le pudieſſen quitar los ſacramẽtos:pero no impedia eſto , a q̃ pudieſſe merecer. Loq̃l no fue anſi en Chriſto nueſtro redẽptor,porq̃ d̃ tal manera recibio infinita gracia,enel primero inſtãte d̃ ſu cõcepciõ,q̃ no ſe le podia augmẽtar la gracia que tenia:yanſi como (ſegun ſentencia de Auguſtino, en el capitulo , quando ,de el derecho , fueron baptizados todos los Apoſtoles,y lo q̃s mas el

Floren. 4. p tit. 15. c. 19. §. 2.

Dioniſi. de diuinis no.

Mortem ſubijt tempora. in orati.

Albertus ſuper Miſſus eſt,

M

De conſecratione. d. 4.

el miſmo redemptor,(como refiere S. Mattheo) fue baptizado,para darvirtud regenerativa a las aguas:anſi ſe puede d̃zir(conforme al parecer de Eſcoto)que referimos en vn cap. paſſado, q̃ la virgẽ recibio el baptiſmo,no para dar eſta virtud que ſolo Chriſto la pudo dar,ni para remedio del peccado original(porq̃ no le tenia)ſino para recebir el character,y para exercicio de las virtudes,y acrecentamiento de los meritos, y para començar a dar exemplo a los chriſtianos,de recebir los ſanctos ſacramẽtos: Y la chriſtina recibio en la venida del eſpiritu ſancto,quando ſobre ella y ſobre los diſcipulos deſcendio el eſpiritu ſancto,el dia de Penthecoſthes:dõde el fuego viſible,ſuplio las vezes dela vncciõ. Y tãbie,es d̃ creer q̃ recebirta el ſacramẽto del altar,para cõmemoraciõ dela paſſion del redẽptor,y para conſuelo dela auſencia de ſu hijo,y para exercicio de actual deuocion , y de mayor merecimiento.

Y tãbie,dize Alberto,q̃ confeſſaua la virgen,pero no era eſta cõfeſſion de peccados,ſino confeſſion de alabãça que hazia a Dios,de auer recebido tãtos beneficios y mercedes de ſu mano:q̃ ella no los merecia de cõdigno,y deſta manera de cõfeſſion,dize q̃ era ſu confeſſion S. Juan Euangeliſta,y tãbie pudo recebir el ſacramẽto dela vncion,no para remedio delos peccados veniales, pues no los tenia:ſino para augmento deſu d̃uocion,y para dar exemplo,y começar a eñtablar la recepcion de los ſanctos ſacramentos. Y(aunq̃ no es articulo de fe,ni hazen mencion los Euangeliſtas, dela recepcion delos ſacramentos enla virgen)pero muchas coſas paſſaron en aquellos tiempos,de que no hazen mẽcion los Euangeliſtas, ni pudieran caber en el mundo los libros que ſe pudieran eſcreuir,(como dize ſant Juan.) Pero eſto ſe puede tener piadoſamen-

nec totus mundus capere poſſet li, Ioan. 21.

te : lo qual trata mas copioſamẽte, Alberto author de mucha authoridad, en el lugar que allegamos , y lo confirma y trata muy por eſtenſo , el Florentino enla quarta parte donde eſto, y otras muchas coſas tocantes a eſta materia,ſe podran ver muy bien tratadas.

Deſpues ya de ſepultado el cuerpo dela reyna delos Angeles,como no era coſa decente,que el cuerpo de la virgẽ padecieſſe corrupcion,pues ſin corrupcion deſu virginidad auia concebido a Ieſu Chriſto , deſpues de auer paſſado ſin dolor por el portillo de la muerte, (como auemos dicho)vino ſu amatiſsimo hijo,y reuniendoſe por diuina virtud ſu bendicta anima conel cuerpo(como piadoſamente ſe cree) la ſubio en cuerpo y en anima ala bienauenturança,para darle la corona de gloria , mayor y mas excelente , que jamas ſe dio a pura criatura : acompañada con tantos choros de angeles , y con grandes compañias de aquellos celeſtiales corteſanos: Y ella abraçada con ſu amado, con grande admiracion delos angeles, delos fauores que ſe hazian en eſta corte ſoberana a la virgen , preguntauan vnos a otros . Quien es eſta que ſube de el deſierto,cargada de deleytes ? otros dezian . Quien es eſta que viene como la Aurora dela mañana , hermoſa como la Luna, eſcogida , como el Sol,terrible , como el exercito bien ordenado ? A los quales reſponde el real propheta. Eſta es de quien yo prophetize . Eſtara la Reyna a tu mano derecha,con veſtido dorado , cercada de variedad . Eſta es el arca de el ſeñor, de quie yo prophetize. Leuãtate ſeñor en tu gloria,y reſuſcita tu . Y el arca de tu ſanctificacion. Pues dexemos agora eneſtas preguntas de admiracion , a los eſpiritus bien auẽturados por ver la mageſtad del triumpho con que honrro

Flore. 4. p. tit. 15. c. 16. §. 2.

Que eſt iſta quę aſcẽdit. Cant. 6

Cant. 5.

Aſtitit regina. pſa. 44.

Tu et arca ſanctifi. pſ. 131.

a esta soberana reyna su hijo,ya ella gozando en cuerpo y en anima,dela presencia desu hijo tan desseada, diziendo aquellas palabras delos cantares. Halla do he al que ama mi anima, ya le tengo,y no le dexare. Y gozando dela corona a que la llamo Dios. Ven esposa mia,y seras coronada:por dezir algo d la gloria y triumpho de los otros santos.

inueni quē diligit ani. Cant.3.

Veni spon sa. Venicoro. Canti.3.

Capit. 31 De el gozo

que sera ver la persona de Christo triũphar enla gloria, y como se comunican y hablan los Angeles y las animas bienauenturadas en la gloria.

MSON tan soberanas las grandezas y magestad deste triũpho,con q̃ fue recebida la madre de Dios enlos cielos,y auia tanto q̃ dezir del:q̃ querer proseguir en contar sus marauillas, fuera occasiõ de no poder passar delante. Y por esso, despues q̃ vuieres(alma mia) hecho aqui vna estacion,contemplãdo el glorioso triumpho de la virgen,y el recebimiento solemne con que la recibio su hijo,y toda la celestial corte:passa mas adelante,que aun te queda largo camino por andar,y considera. Quan auentajado gozo se te offrece,quando veas aquella benditissima y real persona de Christo,tan venerable,y digna de reuerencia:en quien estan aquellas tres substancias,carne,anima,y diuinidad,vnidas en vn mismo suppuesto,con vnion hipostatica,o personal. Con tan soberano artificio:q̃ de todas tres substãcias tan differentes,resulta vna misma persona diuina:q̃ es el hijo de Dios encarnado. Al q̃l veras vestido en la gloria, con la librea de tu misma carne,adornado con aq̃llas cicatrizes de sus sacratissimas llagas,y con lo sagujeros de los clauos y espinas,mucho mas resplãdecientes q̃ los rayos del sol. Y no manãdo como antes arroyos de sangre,porq̃ las llagas,y todo su sacratissimo cuerpo,estan llenas de gloria. Y tienẽ las dotes delos cuerpos glorificados en summo grado de perfeccion.

Y,si quieres considerar el gozo q̃ tẽdras enronces,considera que contẽto recibiria,y por quan grande honra tẽdria qualquiera delos hombres , si viesse q̃ su padre,o su hijo,o qualquiera de su linage,subiesse a tal estado y dignidad: q̃ estuuiesse muy adelante en la casa del rey,y fuesse del muy fauorecido y essimado. Y en quanto mas estimaria, si le viesse subir al estado y monarchia , del reynado q̃ tan presto se ha de acabar. Pues q̃nto mayor,y mas excessiuo gozo,sera,ver a nuestra carne tan encumbrada en la persona de Christo,y ver a nuestro mayorazgo, y hermano mayor,vestido d̃la misma librea d̃ nuestra carne:sentado a la diestra del padre , cõ tanta gloria,magestad y señorio,cõ imperio,y dominio vniuersal sobre todas las criaturas. Y ver ante su acatamiento arrodilladas,todas las potestades,dominaciones, y principados , y los otros principes celestiales. Que cõtento sera ver aq̃l señor vniuersal,vestido de nuestra carne,no como juez ayrado y temeroso)como le veran los malauẽturados el dia del juyzio:sino cõ la benignidad d̃ padre piadoso y misericordioso,apascentãdo a sus hijos muy amados,cõ aq̃l pã del cielo,y con aq̃l diuino manjar d̃ su visiõ beatifica:q̃ haze a los q̃ le ven bienauenturados. Pues q̃ gozo recibira,y q̃ estraño cõtentamiento el hõbre tã dichoso,a quien por la diuina misericor,le cupo tal suerte,q̃ndo vea su carne tã ensalçada enla psoha de Christo, y le viere en carne humana, y en la forma de hombre,que tomo por honra de los hombres: y no en forma de Angel,sino seruido, acatado , y reuerenciado de tantos choros de Angeles? Y si los hombres tienen por honrra, la que se haze a la cabeça de su linage , q̃ alegria sera , ver a nuestra cabeça tan mejorada en los bienes de Dios ? Si tanto se alegro aquella muger Euangelica)quando hallo aquella joya que auia perdido:que tentira el alma mia, quando vea claramente,aquella joya de inestimable valor de su esposo, a quien busco con tantas ansias,y sospiros,enel destierro desta vida,con la candela encendida de verdadera fe,y le vino a hallar enla bienauenturança? Si la sacratissima virgen tanto se alegro, quando hallo enel templo al niño Iesus que auia perdido:que sentira la anima de el bienauenturado, quando le halle, y le vea,no enel templo de Salomon disputando entre los doctores:sino reuerenciado , y adorado de todos los Choros delos Angeles,enel templo celestial? Si tanto se alegro Iacob,quando le dixeron que Ioseph su hijo era biuo , y mucho mas , quando le vio por sus ojos,y le dio abundancia de pan : quanto mas se alegra el christiano , que ha sido otro Iacob , en la lucha y combate,que ha tenido en esta vida con tantos enemigos, quando vea al verdadero Iosep,no ya en el sepulchro con los muertos:sino biuo , y dando manjar , y pan de vida a todos los sanctos? Este gozo ,es,el que(aun antes que le gozasse)tegozijaua tanto al propheta Iob, y le hazia tan loçano,q̃ dezia. Yo tengo de ver a Iesu Christo , yo mismo y no otro,ni en otra forma de la que agora tengo,y en mi carne tengo de ver a mi saluador. Y mis mismos ojos le han de ver. Esta misma esperança nos deue a nosotros alegrar,y dar cõtento , pues(por la diuina misericordia:si nuestras malas obras no lo impidẽ)veremos,y gõza

in medio doctorum. Lucæ.2.

Genesi. 45.

Quemvisurus sum ipse. Iob.19

Lucæ.15.

remos a nuestro redemptor Iesu Christo,en la bienauenturança,y participaremos dela mesma gloria,que tiene nuestra cabeça pues somos sus miẽbros:)

Y no quiero que paremos aqui (aunque esta estacion es tan gloriosa)sino q̃ caminemos mas adelante con nuestra consideracion,por este sacro palacio d̃ la gloria soberana. Y que consideres(alma mia) que gozo sentiras,quando despues de auer visto tan gloriosos tabernaculos,y las grandezas y misterios q̃ ay enellos,allegues al Sancta Sanctorũ, y a aquel propiciatorio y palacio real adonde esta aquel tiuelo soberano,adõde se communica por diuina fruicion, alos combidados de la mesa de Dios: aquel diuino manjar, y verdadero mana dela diuinidad de Dios:en cuya vision(como dize sancto Thomas en la primera parte)consiste la vltima y perfecta bienauenturança. Adonde se ven y se gozan,aquellas tres personas diuinas,que debaxo de tantas figuras, y cubiertas de fe,nos enseña la sancta madre yglesia. Y si ver a Iesu Christo hecho hombre,en aquella carne gloriosa en la bienauenturança,es tan gran bien , y tanto gozo para el anima. (Como auemos declarado)q̃ sera,quando no solamente vea el hombre la persona de nuestro redemptor ? en carne humana tan glorioso: mo todas la stres personas d̃ la sanctissima Trinidad, Padre, Hijo , y Espiritu Sancto:y entienda aq̃lla verdadera vnidad de essencia,en Trinidad de personas:que es aquella rueda q̃ vio Ezechiel,q̃ estaua dentro d̃ otra rueda:por q̃ esta la Trinidad d̃las personas diuinas en vnidad de essencia. Y quando entienda aq̃l abismo,e infinidad del poder del padre etherno,aq̃lla infinita sabiduria del verbo,q̃ procede del padre:aquel amor diuino del espiritu sancto,que procede del padre y del hijo.

perfecta beat. est in visione diui, Tho.1 p.q.3.ar.8.

Rota in medio rotæ.Ezechi.1.

O valame Dios,que absorta, y embe

Universidad de Deusto
Biblioteca

uecida estara mi alma, en la contemplacion, y fruycion de tan altos y profundos mysterios. Vino de muy lexos la Reyna Sabba, a ver las grandezas de el Rey Salomon, y quando vio la authoridad de su persona, la magestad de su casa, la grandeza de su corte, el orden y concierto de los siruientes, los altos secretos de su sabiduria: quedo como espantada y attonita: pues que sera ver, no riquezas temporales de principes de la tierra, no eloquencia ni sabidutia humana, no libreas ni adereços de cosas perecederas y caducas: sino aquellas verdaderas riquezas, y thesoros, que ni tuuieron principio, ni pueden tener fin. Vn saber infinito, que ninguna cosa se le puede abscónder. Vn poder absoluto, sobre todo lo que es y puede ser. Vna perpetua estabilidad y firmeza, en su querer, que jamas se puede mudar. Vna infinidad de potencia, que pudo criar de nada, y dar nueuo ser a todas las criaturas, visibles, e inuisibles: y que en vn punto las puede anichilar y deshazer a todas. Vn poder infinito, de aquel principio, sin principio, que puede produzir, y produze ab etherno, vna ymagen de si mismo. Vn concepto, vna noticia, tan perfecta como el es, y tan infinita y poderosa: la qual es el verbo diuino, que procede de el padre por via de entendimiento, como el espiritu sancto procede del padre y de el hijo, por via de amor.

3. Regũ. 3.

O que minas de bienauenturança hallaras aqui, y descubriras en estas Indias soberanas, y en este nueuo mundo (alma mia) cuya consideracion te hara, que menospreçies y tengas en poco estos thesorillos de la tierra, y estos bienezillos temporales, y estas bujerias, y oro falso de las riquezas y deleytes que los hombres mundanos, que nó tienen consideracion de los bienes de el cielo, tienen en tanto. Entonces caeras en la cuenta, de la sobra de razon que tenian los sanctos, que entendian bien lo poco que valen estas cosas, en menospreciarlas. O quan bien las conocia el Apostol sant Pablo, quando dezia. Todas las cosas de esta vida, tengo por estiercol, en comparacion de lo mucho que es ganana Iesu Christo. O quan bien acertaron los sagrados Apostoles, y los martyres, en menospreciar las riquezas, la honrra, y los deleytes, y los sauores de el mundo, y la propria vida (que vale mas que todo el resto) offreciendose a los martyrios y tormentos, y saliendo al encuentro a los tyrannos, y presentandose delante de ellos para que los martyrizassen, para yr a gozar de esta gloria, y vida bienauenturada, de que gozan los sanctos. Considerauan ellos muy bien, que con perder la vida temporal (que les auia de durar tan poco) hazian gran ganancia, adquiriendo con este trueco tan auentajado, vida perpetua, gloriosa y sin fin. O ganancia, y granjeria inestimable. O trueco de nunca vista ventaja y mejoria, la que se haze de lo temporal, por lo etherno, y de vida mortal, por vida etherna y gloriosa. O dichosa probeza voluntaria, a quien ha de corresponder infinita riqueza. O felicissima persecucion, y dichosos trabajos, y bienauenturada paciencia, a quien tiene Dios aparejada infinita retribucion y recompensa. O prospera victoria de tentaciones, a quien Dios tiene apareja da corona, y triumpho de gloria sempiterna. O preciosa muerte, a quien a de corresponder vida de bienauenturança.

Omnia arbitratus sũ stercora. phil.3.

A qui es la feria, donde los hõbres q̃ dessea

dessean hazerse verdaderamente ricos, embian adelante la mercaderia de sus limosnas. Aqui es el Peru, y las Indias para do encaminan cargazones de obras pias, muy bien surtidas con charidad, los que quieren hazer grandes mayorazgos: por que alli se pagan tambien que se da ciento por vno. Y dasse por ellos tan subido, y excessiuo precio, que se da infinito por finito, y etherno por temporal: por que por finito trabajo y breue, de actos de penitencia, se da etherna retribucion, y con hazienda temporal, espendida en limosnas, se granjea el Reyno de los Cielos. A qui es a donde con vn jarro de agua, y con vn cornadito offrecido a Dios con deuocion, se adquieren thesoros de infinidad. A qui es a donde a vn sospiro, que proceda de verdadera contricion, a vn tibi soli peccaui, a vn domine memento mei: se abren de par en par las puertas de el paraysso. Aqui es a donde no ay ya enemigos, ni contrarios que temer, no ay tentaciones con quien pelear, muertos son ya los que buscauan como matar al niño. No tendra alli lugar la hambre ni el frio, no la sed, ni el cansancio, no se temeran las lenguas de los ponçoñosos animales de los mal dizientes, y disfamadores, no las enfermedades, ni la muerte. Por que no ay alli, sino vna vida segura, libre, y agena de todo mal, llena de gozo y contentamiento: sin temor de jamas perderla, y sin contrariedades de elementos que la consumian. Alli ay vna hartura sin fastidio, vna alegria sin tristeza, vn contento sin añadidura de desfabrimiento. Quien podria exagerar los bienes y grandezas, que en este glorioso Tabernaculo de summa paz y bienauenturança gozan los sanctos?

Centuplũ accipies. Mat. 19.

Mortui sũt qui querebant anim. pueri, Mat. 2.

Pueſto el Real propheta en la contemplacion de este gozo y suauidad, comiença a dezir. O quan grande es señor la dulçura que tienes apparejada para los que te temen, y en otro Psalmo, dize. Entonces sere yo harto, quando me appareciere la gloria de Dios.

Quã magna multitudo dulcedinis. psal.30.

Tuuc satiabor cum apparuerit. psal.16.

El glorioso Augustino, tratando de este gozo de los sanctos, dize en el libro de la ciudad de Dios: que en aquella summa bienauenturança, no aura bien ninguno que dessear: porque Dios sera el fin de nuestros desseos, al qual sin fin veremos, y gozaremos sin fastidio, y le amaremos, y alabaremos sin cessar. Dize mas, que no se puede acabar de entender en esta vida lo mucho que esperamos, y a vn que lo podemos adquirir, no lo podemos estimar. Y el bienauenturado sant Bernardo, dize. En verdad os digo, que aquel es verdadero gozo, y solo gozo, que quando le posseyeres, ninguno te le puede quitar: en comparacion de el qual, toda alegria es tristeza: todo lo suaue, es dolor. Todo lo dulce, es amargo: todo lo hermoso, es feo: todo lo deleytable, es molesto y fastidioso. Y demas de lo que arriba propusimos de sant Augustin, dize el mismo en el libro de el aluedrio: que es tanta la hermosura de la Luz ethernal de la bienauenturança, que por estar en ella sola vna hora, se auia de menospreciar y tener en poco, toda la abundancia de los bienes temporales, pues no pueden dar contento perfecto, ni satisfazer a los desseos de nuestra Anima. La qual es de tanta capacidad que todos los deleytes, y todos los bienes, y todas las prosperidades, que por todas las criaturas estan repartidos: no la pueden hartar ni satisfazer. Y solo Dios es, el

Aug. 22. de ciuit.

Re vera illud est gaudium. Ber. super Cant.

Tanta est iocunditas lucis ether. Au. in de libero.

que la puede hartar y satisfazer en su gloria. En la qual esta tan contento y satisfecho, el que tiene menos grados de gloria, como el que tiene mas: por que cada vno, tiene todo lo que ha menester y le pertenece, y nō dessea mas, cō mo vn vaso pequeño, que no cabe mas de vn açumbre, tan lleno esta con el açumbre, que cabe, como el que es capaz de vna arroba (si se la dan.)

Pues estiende hombre los ojos de tu consideracion, y ponte a vn rinconcito deste sacro palacio (donde ay tantos y tan soberanos bienes, y desterraras de tu coraçon todos los amores de todas las cosas dela tierra, y te descartaras de tus desseos y afficiones viendo quan poco es todo ello, en comparacion de lo menos que alli ay. Considera la nobleza desta soberana ciudad, y deste sumo alcaçar, y desta soberana corte donde se ve y se goza la gloria de Dios. Y suplicale con muchas lagrimas de devocion al rey dela gloria, que te auezine, y empadrone, en la nomina delos vezinos y moradores desta gloriosa ciudad. Y que seas vno delos de el numero de aquellos padres conscriptos, de aquel venerable senado, de aquel glorioso ayuntamiento, de aquellos bienauenturados senadores: cuyo poder y authoridad es tan grande, que todos los reynos y señorios, y los imperios del mundo, son menos que nada en su comparacion. Considera (para que se abiuen tus desseos y sospiros por hallarte alli,) los preuilegios, libertades y esenciones, de que gozan los vezinos y moradores desta ciudad. Contempla la grandeza delos cortesanos, mayorazgos, caualleros, e hijos dalgo desta corte, los seruidores y criados deste rey: los quales, no estan vestidos ni adornados de los sacos y burieles de nuestra corrupcion, sino la libreas de oro fino, de brocado de quatro altos de inmortalidad. Veras tantos criados y ministros deste rey de la gloria, tantos espiritus angelicos, tantos principados y potestades, tantos cherubines y seraphines, prostrados ante la magestad, y grandeza de su throno: cantando con gran melodia, Canticos de alabança. Sancto, sancto, sancto, es el señor delas batallas: llenos son los cielos, y la tierra de tu gloria, a ti Dios alabamos: a ti confessamos por señor.

Sanctus sanctus. sanctus dominus Deus sabaoth. Esa. 6.

Pues considera, que tu tambien puedes lleuar vna boz en este canto de organo, y entonarte con estos cantores angelicos, y ayudar los a cantar estos Himnos, y Canticos de alabanças de el señor.

Y es de considerar, que todos estos canticos delos angeles, y de las animas bienauenturadas, que estan bendiziendo, y alabando a Dios, no se ha de entender que se hazen con palabras, y cō bozes, y pronunciacion de palabras (como en otra parte començamos a declarar.) Por que como los angeles y las animas sean puramente espirituales, no tienen lenguas corporales con que cantar, ni conque hablar: por que para la perfecta pronunciacion de vna boz, se requieren aquellas siete cosas q̄ dizen los Logicos garganta, paladar, quatro dientes, y dos labrios, y vna lengua. Y (como estas sean cosas corporales) no las tienen los espiritus, y ansi no pueden alabar a Dios con la lengua (pues no la tienen) aunque da a entender el Apostol, que los angeles tienen lenguas: quando dize. Aunque yo hablasse con las lenguas de los hombres, y con las lenguas delos angeles. etc. Pero no se ha de entender que estas lenguas delos angeles, son corporales (como lo son las nuestras,) sino espirtuales, (como son ellos.) Y ansi las bozes, y los

instrumēta nouem sunt gutur. lingua. palatus. quatuor et dētes. et duo labra simul. 1. perierme.

si linguis homi. lo quar et ange. 1. Co. 12

y los canticos, y alabanças delos angeles, no son corporales, ni pueden hablar: sino dela manera que declara sancto Thomas en la primera parte, manifestando vnos a otros sus conceptos: ansi como nosotros mediante las bozes que pronunciamos, manifestamos los conceptos interiores que tenemos: ansi ellos se hablan, manifestando sus conceptos vnos a otros. Y ansi, quando dezimos que los angeles hablan y cantan, es vna manera de habla Methaphorica, porque no pueden hablar: sino lo que es hablar en nosotros, esso es manifestar sus conceptos en ellos. Y ansi sus canticos, y sus musicas, y sus alabanças, todas son espirituales, y (aunq̄ pintan a los angeles con vihuelas, y cō harpas, y con otros instrumentos musicos) no ay alla ninguna cosa destas: como aunque pintan a los angeles con cuerpos, y con alas, no ay cosa mas agena dellos, que tener cosa que sea corporal. Y ansi tampoco tienen bozes, con que cantar los Himnos de alabanças, q̄ dezimos que cantan en la gloria: sino todo esto dezimos, porque no tenemos vocablos para declarar, ni podemos entender dela manera que es aquella musica, y aquellos canticos, y regozijo, los que biuimos en esta carne) hasta que descargados de ella nosotros, nos hallemos en esta capilla de cantores celestiales, y nos entonemos con ellos en estos diuinos canticos, y seamos admitidos en esta confradia de los sanctos. Y serlo hemos (por la diuina misericordia) y admitirnos a Dios a este mayorazgo dela gloria, sino le queremos perder y renunciar, como otro Esau por vna lanteja, que es la golosina de las nonadas desta vida, bien puedes tu hombre mortal, (por peccador que ayas sido,) si quieres enmendar tu vida)

Tho. 1. p. q. 107. art. 2.

Venedidit primogeni Gene. 25.

con el fauor de este soberano principe que no le sabe negar a quien de coraçō se le pide, ser vno de los del numero de sus escogidos, y participar desta melodia celestial, y de aquel majar soberano de su diuina fruicion, y ser vno de los combidados deste vanquete real de su gloria, y sentarte a su mesa, y apacentarte con aquel manjar, de que se desseaua ver harto el real propheta, quando dezia. Entonces sere harto, quando me apareciere la gloria de Dios. Y no tengo dubda, sino que seras admitido a esta musica, y a este combite (tanta es la benignidad y largueza, del padre de familias que haze la fiesta: si quieres hazer libro nueuo, y desechar el hombre viejo podrido y desarrapado, y adornarte con vestidura de boda, digna de tal combite (que es la charidad y amor de Dios y del proximo.) Pero mira, que a lli no se admiten hombres desarrapados y andrajosos: antes a estos tales, los embian a las tinieblas exteriores. Has de yr muy pulido y bien adereçado, a la vsança desta corte. La librea ha de ser de amor de Dios (como dziamos) guarnecida con carmesi de amor del proximo. Quedese aca en esta aldea, alcaria y cauaña del mundo, los burieles y sayales delos amores mundanos, y de las vilezas delos vicios. Quedense los andrajos de la desordenada cobdicia.

Tunc satiabor cū appa. psal. 16.

Mittite eū in tembras. ex. Mat. 22.

Muy lexos esta de aqui la escoria y fruxleda delos que llama el mundo bienes temporales, que tantos males acarrean y traen consigo, y bien se pueden despedir de este lugar los que por no estar vestidos de charidad hazen sin razones a sus proximos: de las quales ser tan ordinarias en el mundo trataremos en el capitulo, siguiente.

Capit. 32. como no son admitidos a la bienauenturança los que hazen sin razones a sus proximos, y como se auian de criar en la republica vn juez de sin razones.

VISTO auemos enel capitulo passado, como no son admitidos, enla capilla de la celestial musica, ni enel combite de la bienauenturança, ni en esta corte real, ni enlas bodas del cordero tan festejadas (como dize sant juan en su Apocalipsi,) sino a quellos que fuere muy pulidos y bien adereçados, con libreas muy costosas, de trabajos recebidos con paciencia, y con adereços y atauios, dignos de tan suppremo combite, y de tal fiesta. Tampoco son alli admitidos los soberuios, hinchados de presumpcion, porque (aunque el alcaçar es muy grande) la puerta por donde se ha de entrar es muy pequena, y es menester abaxar la cabeça, para poder entrar porella: por que la humildad, y poca estimacion de los proprios merecimientos, es, por donde a de entrar el que quisiere gozar delo que ay alla dentro: anssi lo dixo el redemptor. Entrad por la puerta angosta: esto es por la humildad. Tampoco son alli admitidos, ni caben por esta puerta los vsureros, q̃ van cargados de bienes agenos, adquiridos con granjerias injustas, y con tratos illicitos: porque estan muy gordos, dela sangre que han chupado a los que ellos han hecho pobres y necesitados: es necessario que se sangren y enflaqz can, dando lo que es suyo a sus dueños, y restituyendo lo mal ganado. Tampoco podran entrar por esta puerta, ni seran admittidos a este combite y sarao delos angeles, los suzios y desonestos, que biuen vida bestial, rebolcandose enel cieno dela concupiciencia: por q̃ para estos tales, aparejado les esta el mu ladar del infierno, que es lugar conuiniente a ellos: porque eneste glorioso ayuntamiento, no puede entrar cosa suzia, (como dize sant Iuan en el Apocalipsi.) Ni tampoco se admiten en esta corte, los que hazen agrauios y sin razones (de las que tanto se vsan por el mundo) a sus proximos: que no se tiene por hombre, el que no opprime, y maltrata, y echa vn dado fallo a su hermano. No creo que ay oy en la republica otro vicio que mas se vse, ni que menos se heche de ver y se castigue, que el vicio delas sin razones. La vieja ley se tenia por muy aspera, por que mandaua que pagasse vno vn maleficio con tanto rigor, que le quitassen ojo por ojo, y diente por diente: pero con mayor rigor se auian de castigar, aun los murmuradores, e infamadores, y los otros q̃ hazen agrauios y sin razones: por que no quitan ellos, ojo por ojo, ni diente por diente: sino (sin que les toquen en los ojos) quieren sacar los ojos, y sin q̃ les toquen enlos dientes ni desde vna legua, les querrian los embidiosos quitar los dientes con que comen, y el ser que tienen: quiero dezir, que (sin hazerles porque, y sin recebir algun agrauio) agrauian a otros, y les hazen muchas sin razones. Y pues auemos venido a este articulo delas sin razones (de que ay tanta frequencia enel mundo) parece q̃ seria especie de sin razon, passar por ellas de largo, y no considerar: quan lleno esta el mundo dellas.

No se como los gouernadores y superiores (a cuyo cargo es, prouecr de juezes que destierren los vicios de las republicas, y castiguen alos mal hechores) no tienen consideracion ni caen enla cuenta, dela extrema necesidad q̃ ay enla republica, de prouecr de juezes particulares, que no conozcan de otra causa: ni entiendan en otra cosa: sino en remediar, y castigar con castigos seueros, las sin razones que hazen a cada passo vnos hombres a otros, en lo qual ay tan gran abuso y desuerguença. Que el que mas sin razones puede hazer, mas haze, sin que porellas sea castigado. Pareceme ami, que como ay en todas las ciudades, y villas y lugares, juezes de causas criminales y ciuiles, auia de auer vn particular juez de sin razones: que por la menor sin razon, mala criança, y descomedimiento que vno hiziesse, luego fuesse conel este juez, y le castigasse con castigo muy seuero: no quiero dezir, que al que hurta le ahorcassen, y al que al homicida le matassen, ni que al adultero le castigassen: porque llenos estan los derechos de Leyes, y el mundo de juezes y alcaldes, q̃ conocen de essas causas, y castigan estos delictos publicos, y manifiestos: sino lo que digo, es, que auia de auer vn juez particular, que a qualquiera que hiziesse mal tratamiento a su proximo, o le menospreciasse, y hiziesse escarnio del, o le hiziesse otra qualquier sin razon y desabrimiento (por liuiano que fuesse) no estando castigo particular en las leyes diputado para el, que aeste tal, luego como se le prouasse, y fuesse conuencido dela sin razon que hizo, le castigassen grauemente.

D

Este juez auia de occuparse en solo este juyzio, y no conocer de otra causa, y auia de ser muy justo y seuero: no auia de aceptar ruegos ni fauores, sino castigar a cadavno segun la calidad dela sin razon que hizo: por que estos tales juezes injustos son reprehendidos porel rey Dauid, diziendo. Hasta quando juzgareys la maldad, y tendreys respecto y attencion ala cara de los peccadores? Tampoco a de recebir presentes este juez que instituymos, para q̃ no le hagan alçar la mano del castigo de qualquier sin razon. Mandaua Dios antiguamente a los juezes, que no recibiessen presentes, y la razon esta en el Deuteronomio: porque ciegan los ojos delos juezes. Dellos juezes que reciben dones delas partes, se quexa Dios, diziendo, por el propheta Micheas. sus principes juzgan en presentes. Y el propheta Sophonias, los llama lobos, q̃ no dexan de robar, o cohechar de la tarde a la mañana.

No a de ser aceptador este juez d̃ personas, ni tener respecto a calidades: por que esto es contra aquella regla de el derecho, que dize. Tener respecto a las personas enel juyzio, no es bueno, y es obligado el juez a ymitar a Dios en esto, del qual esta escripto enlos actos de los Apostoles. Por verdad he hallado que no es Dios aceptador de personas, porque no se diga del lo que dize el derecho. El pobre como no tiene fauor ni que dar, no solamente no le oyen: si no es opprimido. Y de estos juezes se quexa Dios por Esayas, diziendo. Son compañeros de ladrones, reciben presentes, no quieren determinar la causa del huerfano. Y la causa de la biuda no llega a su noticia. Esta es condicion de Dios (aquien son obligados a imitar los juezes) de fauorecer a los huerfanos y desamparados: como affirma el propheta por estas palabras. Tu eres ayudador del huerfano.

Estas y otras condiciones que hã de tener los buenos juezes, querria yo que tuuiesse este nuestro juez de sin razones, y que fuesse tan recto, y tan zeloso dela justicia, que ninguna sin razõ (por pequeña que fuesse) dexasse sin castigo. Y porque comencemos a tocar algunas delas sin razones de que auia de conocer este nuestro alcalde de sin razones, es de considerar, que acaece passar vn hombre anciano cargado de años, y de

Apocal. 21.

Arcta est via. Mat. 7.

Intrate p angustam por. Mat. 7

Nil co inquinatum intra. Apoc. 21.

Occulum pro occulo Exo. 21.

Et facies peccatorũ submitis. psal. 81.

non accipies munera. exo. 23. Munera excecant oculos. Deut. 16. Principes eius in muneribus judicant. Miche. 3. Iudices eius lupi. Soph. 3.

Accipere psonam non est bonum. ex. de Reg. juris. li. 6. c. in juditijs.

non est acceptor perso. deus. Actu. x.

Pauper nõ solum non auditur, sed oprimitur. in. q. 3. c. pauper.

pupilo non judicant et causa viduæ. Esai. 1.

Horfano tu eris adiutor psa. 9.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de canas, y de buenas costumbres, delante de vnos moçaluillos, caxcabeles, liuianos, cargados de marquesotes, y passando este hombre viejo delante de ellos, ninguno ay que le haga cortesia. Y si estan en vn combite le dan el postrer lugar, y a ratos le mofan y menosprecian (como hizieron aquellos muchachos, q̃ escarnecieron del propheta Helias, diziẽdo. Al caluo, al caluo: alos q̃les, no les dilato Dios el castigo, porq̃ luego permitio que saliesse vn Osso de vna montaña que los despedaço a todos.

Ascende calue. 2. reg. 4.

Coram cano capite cõsurge. et honora. leui. 19.

Senectus venerabilis est sap. 3.

Dignitas senum canities. prouer. 20.

Vbi sunt senes non loquatis. eccli. 32.

Facies senũ non erubescunt. Thre. 4. &. 5.

Qui nõ sut veriti senũ baruth. 4.

La vejez es digna de gran veneració, y por esso dize Dios en el Leuitico. Mirad que os mando, que os leuanteys delante dela cabeça blanca, y que honrreys la persona del viejo. Y la sabiduria, dize. La vejez es cosa venerable. Y Salomon dize, en los prouerbios. Las canas son la dignidad delos viejos. Son obligados los moços, a tener en tanta veneracion a los viejos, que dize el Ecclesiastico. Mira que no hables a donde vuiere viejos. Llorando el propheta Hieremias la destruycion de Hierusalem, cuẽta por cosa muy lamentable: que no tuvieron los enemigos misericordia dlos viejos, ni tuuierõ respecto a sus rostros. Y el propheta Baruch, dize: que truxo Dios sobre Hierusalem vna gente robusta y estrangera, que no tuuieron respecto alos viejos y los trataron mal.

Por manera, que es gran crimen no tener acatamiento y reuerencia alos hõbres ancianos: de lo q̃l podriamos traer algunos exemplos de muchos principes, que los honrraron e hizieron muy buen tratamiento (como leemos en las historias de España.) Que el Rey don Fernando quarto de Castilla, quando gano a Gibraltar, salio a el vn moro muy viejo que auia mas de cien años, y le dixo. Señor que te he yo echo ati y a tus passados, que biuiendo yo en paz y a mi plazer en Seuilla, vino tu visaguelo el rey don Fernando, y cerco a Seuilla, y tomola, e yo vine me a biuir a Xerez, y despues vino el rey don Alonso tu aguelo, y tomo a Xerez, e yo vine me a morar a Tarifa: despues vino el rey don Sancho tu padre, y torno a Tarifa. Y no sabiendo ya adonde me yr a acabar mi vida, vine me a biuir aqui a Gibraltar: agora has venido tu, y cercado, y tomado a Gibraltar: no se ya adonde poder estar seguro. Suplicote que me des algun nauio que me lleue allende el mar, porque no vea cada dia tanto pesar como tengo, cada vez que tomas tu y los tuyos los lugares adonde me voy: pensando poder acabar alli mi vida en paz. Y teniendo este generoso rey respecto, a las canas y muchos años deste moro, le honrro mucho, y le hizo grandes mercedes.

Rey dõ Fernando.

Y (aun los moros, leemos que han tenido veneracion alos hombres viejos y ancianos. El rey don Alonso tercero d Leon, tuuo guerra con vn rey de Granada, llamado Mahomad: el qual le hizo grãdes daños en tierra de Nauarra y Pãplona, y le prendio vn capitan que el q̃ria y estimaua en mucho, (llamado don Orduño,) y lo lleuo preso a Cordoua, y le tuuo captiuo veynte años, y despues entrando vna vez este rey de Granada (a verle en la prision: como le vio tan cano y tan viejo, y de tan honrrada presencia, le solto, y le honrro, e hizo grandes mercedes, y le embio con grande hõrra y acompañamiento a su tierra, y biuio ciento y veynte y cinco años.

Luego si (aun los infieles honrran y tienen en veneracion alos viejos) quanto mas los deuen honrrar los christianos, y por consiguiente: quanta razon ay, para que este nuestro alcalde castigue, y con graues penas) alos que se dessmesuran contra ellos, y no les tienen aquella reuerencia y respecto que su edad

dad requiere.

Patrem magis debetho mo venerari õs se ipsum Arist. 9. Ethi,

Y mucho mas rigor querrian q̃ mostrasse contra los hijos, que tienen los padres viejos, enfermos y necesitados, y no los proueen, ni los curan y remedian sus necesidades, pudiendo: lo qual es contra lo que dize Aristhotheles, en las Ethicas, Que los hombres han de tener mayor respecto a sus padres que a si mismos. Y assi leemos en Valerio Maximo, que haziendo cruel guerra, y grãdes daños a los Romanos, el capitan Gorioalano, y estando muy indignado cõtra ellos, porque (siendo el mismo consul) auian pretendido affrentarle, y le desterraron de Roma, y el ayudado de los enemigos de Roma, venia muy poderoso y muy ayrado a destruyrla, y embiãdo los Romanos, oradores que le aplacassen, no los quiso oyr. Y embiarõ los sacerdotes con sus insignias (que eran d gran veneracion acerca dellos) y tampoco los quiso oyr. Y al fin embiaron a su propria madre a sus reales, para que le aplacasse con su muger y sus hijos. Y como le dixessen que estauan alli muchas mugeres Romanas que le querian hablar, no les quiso dar audiencia: pero como le dixessen que entre ellas venia su madre, luego la salio a recebir los braços abiertos: la qual, como le dixesse. Es posible que yo pariesse hijo q̃ fuesse enemigo del pueblo Romano? si yo no te pariera, Roma fuera libre de este peligro. No destruyas hijo mio, y la tierra en que yo te pari y te crie. Enterneciose tanto el ayrado coraçon deste Capitan ferocissimo, y tuuo tanto respecto a su madre, que le dixo. Vencido me has (madre mia) yo hago gracia a tu viẽtre en que me traxiste, de el pueblo Romano, que ya tenia por mio, y luego le desistio de aquella demanda por reuerẽcia desu madre.

Vale. lib. 5.

Loqual es confusion, dela poca reuerencia y acatamiento, con que el dia de oy tratan algunos christianos a sus padres: delos quales se quexa Dios por Esayas. Yo crie hijos y los ensalce, y ellos me han menosprecido. Y tambiẽ le pudiera quexar desta enfermedad el rey Dauid, porque auiendo criado a su hijo Absalon, con tanta honra y regado, le echo del reyno, y le hizo salir huyendo con gran priesa de su ciudad: por el qual delicto, le castigo Dios, (q̃ no çufre sinrazones:) con la desastrada muerte que murio.

Filios enutriui et exal, ipsi vero spreuerunt me Esai. 1.

2. Reg. 15.

Es este vicio del mal tratamiento d los padres, tan ordinario en los ruynes hijos, que no se que sea la causa desto, y de no reuerenciarlos, y proueerlos en sus necesidades quando ya son viejos: sino permitirlo Dios, porque ellos hizieron quando eran moços, el mismo mal tratamiento a su padres, y assi es justo, que paguen la pena del talion, y q̃ tomen vengança desta sin razon que ellos hizieron a sus padres, sus mismos hijos. Y por esto se puede presumir, q̃ lo permite el que dixo. Con la medida que midieredes se os medira lo que vuieredes de recebir.

inqua mẽsura mensi fueritis. Matth. 7. et Lu. 6.

Esta obligacion que tienen los hijos, de alimentar a sus padres, y socorrerlos en sus necesidades, nos enseñan las bestias fieras, y los animales brutos. Delos quales, en el libro de los animales se escriuen cosas prodigiosas, de la piedad que vsan los hijos con los padres, y entre otras cosas, se dize alli de vna aue, que se llama Moroth, y de otra que se dize Bálach: que mantienen alos padres quando son viejos, y les traen el mantenimiento en los picos, y se lo dã, y meten en la boca, y lo mismo haze la Cigueña, y por esso dize sant Ambrosio, que se llamaua acerca delos Romanos aue piadosa. Y el Cueruo, quando a los viejos padres se les caye la pluma: dize que con sus mismas alas los abriga y cubre. Y los Elephantes, quando ya no se pue

S

in libr. de animalibus

Ambr. in Exameron.

se pueden tener en pie de viejos, bramá y gimen, quando estan caydos, y vienē los hijos y los ayudan a leuantar.

Esta misma piedad hallamos en las mugeres, acerca de sus padres, mas exercitada que agora se vía. Dize Valerio Maximo, en el quinto libro, que por graues delictos que hizo vna muger Romana, fue condenada a que la encerrassen en vna prision, y no le diessen de comer: sino que la dexassen morir de hambre. Y vna hija suya, alcançó con gran fauor, que la dexassen entrar a visitar a su madre cada dia. Lo qual se le concedio, pero catauala el carcelero, para ver si le traya de comer. Y como esta hija tuviesse leche en los pechos, daua cada vez que entraua de mamar a la madre. Y no sabiendo este secreto admirauan se todos de como biuia tanto sin comer. Y acechando vna vez a la hija, para ver si traya algun mantenimiento a la madre: hallaronla dandole de mamar. Sabido este acto de misericordia de la hija por los Romanos, dieron por libre a la madre, e hizieron merced de a la hija. Y de otra muger hazemencion el mismo author, que (como su padre fuesse muy viejo y no pudiesse comer) le mantuuo mucho tiempo con la leche de sus pechos. Y como esto viniesse en mucho esta piedad de esta buena muger con su padre, el Senado Romano (que se preciaua de dar premio a todos los virtuosos) le hizo muchas mercedes, y despues de muerta, la hizo embalsamar con cosas muy preciosas. Si todos fuessen tan piadosos con sus padres, como lo fueron estas Romanas, poco tuviera que hazer en este caso nuestro juez de sin razones.

Vale. Maxi. lib. 5.

Harto mas delinquentes creo yo que hallaria el dia de oy, en que exercitar su officio entre los christianos: de los quales ay muchos, que no estiman en algo, dar a vna hija seys mill ducados de dote, y tienen por gran carga mantener al pobre viejo de su padre, y aun (por ahorrar de costa) le desean la muerte algunos hijos, que son de el jaez de aquel de quien dize Ouidio. La piedad esta por el suelo: por que el hijo antes de tiempo esta desseando la muerte de su padre. Pero si todos los hijos fueran tan piadosos con sus padres) como lo fue Eneas con su padre Anchises, bien pudiera arrimar la vara nuestro alcalde. Cuenta el poeta Virgilio, que no teniendo ya Troya remedio, rogo el viejo padre Anchises a su hijo Eneas, q̄ huyesse y se escapasse de la muerte, y le dexasse a el que era muy viejo, y no podia huyr, y respondio el hijo. No menee el pie dexandote ati en esse peligro, ni tan gran maldad le dira que cometio tu hijo, de desamparar a ti que eres mi padre, y para que castigue este nuestro juez, los delictos de los hijos que no socorren a los padres en sus necesidades, es menester que sea muy leydo he instituydo, assi en las leyes que tratan de la honrra que se deue a los padres: como en la sagrada escriptura, que lo manda en muchas partes. Y en lo tocante al mātener los quando son pobres, llanamente lo dize la ley. Si quis, por estas palabras. Si el hijo esta emancipado, ha de ser constreñido a mātener a sus padres, y en la ley. Parentum, se contienen estas palabras. Iusta, y deuida cosa, es socorrer los hijos a los padres en sus necesidades.

Filius ante diem patris inquirit in anos. victa iacet pie. Oui. 1. Metha

Me ne esse rre pedem genitor tē posse relicto. 2. encidos.

Tambien esta mandado por el Ecclesiastico. Hijo mira y ten respecto a la vejez de tu padre. Y Dios establecio por ley en el Exod. 20. Hóra a tu padre y a tu madre: lo qual no se entiende solamente con palabras, sino con obras. Esto declara el Apostol, por estas palabras. Hijos pagad la vez a vuestros padres: (quiere dezir,) que como ellos os mantuuieron en la niñez: los mantengays

Filius emanci. patrem in opem alere cogitur l. si quis per totum.

L. parentū. c. de alēdis fi. ac parē.

Fili succipe senectam patris. eccle siasti. 3,

Filij redite vicem parē tibus 1. Thimo. 5.

gays vosotros en la vejez. Y assi tenemos mas obligacion d̄ amar a nuestros padres, que a nuestros hijos: y por consiguiente acudir a ellos en sus necesidades, mas que a las necesidades de los hijos: como declara sancto Thomas en la segunda de la segunda parte (aunq̄ traua mas el amor de los hijos, y parece q̄ lleua tras si con mayor fuerça a los padres. Pero sant Ambrosio, dize. Y lo allega sancto Thomas: que primero se ha de amar a Dios, y en el segundo lugar a los padres, y en el tercero a los hijos: loqual en otra parte tratamos mas largamente, y por esso passaremos adelante.

Vidctur nutrimento parentibus oppōrtere primo sufficere. 2. 2. q. 26. arti. 8.

Vna sin razon ay muy grande en la respublica, laqual encargo yo mucho la conciencia a nuestro juez que remedie: y es, que castigue con graues penas el desacato que comūmente se tiene a los sacerdotes, los quales (aunque por sus personas no lo merezcan) por razon d̄ el estado que tienen, son muy dignos d̄ honra y veneracion. Porque quanto a la dignidad que tienen, son superiores a los reyes, y principes de la tierra, y cō ellos habla Dios por el propheta Hieremias, quando dize. Yo te he constituydo sobre los reyes, y sobre los reynos, y la razon desta superioridad, es, por q̄ la dignidad sacerdotal, puede consagrar, y instituyr a los reyes, como haze el summo pontifice, y todos los reyes del mundo, no tienen poder para hazer a vno sacerdote, y por esso es esta mayor dignidad que todas las del mundo. Y tambien se vee esto, en que no ay principe christiano en la tierra de tanto poder, que no se humille, y hinque las rodillas, delante devn pobre sacerdote, que esta en lugar de Dios, y es vicario d̄ Christo.

Constitui te super. reges & regna. Hiere. 1.

Loqual deurian considerar los sacerdotes, para conformar la perfeccion de su vida, con la alteza de su dignidad. Porque (aunque en la naturaleza son hombres,) en la dignidad son mucho mas que hombres, y sobre todos los hōbres, y aun tienen otro particular fauor que no quiso Dios que trabajen, y se ocupen en las obras seruiles y mechanicas, ni en los tratos y negocios del mūdo (como dize el Apostol:) sino que coman delas decimas y primicias de los fructos de la tierra, que ottos adquieren con el sudor de su rostro. Porque a ellos como a gente mas regalada, los escogio Dios para que traten con el, y se ocupen en officios espirituales, y no mecanicos ni temporales, y por esso se ordena el sacerdote comunmente en saba do, que quiere dezir holgança, porq̄ no ha de trabajar.

numero. 5

nemo militans deo mili. nego. secula. 2. Thimo, 2.

Y tambien tiené otro particular preuilegio de inmunidad, y es, que ningun principe, ni juez secular, ni las leyes y estatutos humanos, hablen con ellos, ni los puedan castigar, ni poner manos violētas en ellos: so pena de excomunió lat. e sententiæ, en la qual incurré ipso facto: sin que sea menester denunciarlos.

Estima Dios en tanto a sus ministros, y quiere que sean tan respectados y estimados, que manda expressamente por el propheta. No toqueys a mis sacerdotes, y por el propheta Zacharias, authoriza mucho este mandato, diziendo. El que os tocare a vosotros, me toca a mi en la nenta del ojo. Y en nombre de los sacerdotes, dixo Dios a Abraham. Yo bendezire a los que os bendixeren, y maldezire a los que os maldixeren. Y tambien es preuilegio de los sacerdotes, que no puedan cobrar dellos alcaualas, pechos, pedajos, pontajes y otros derechos que pagan los legos: so pena de excomunion mayor, y de otras graues penas. Y (lo q̄ mas es de encarecerde la dignidad sacerdotal, es que a solos los sacerdoses, encomendo Christo nuestro redemptor su esposa muy amada q̄ es

nolliteran gere christos meos. ps. 104.

Qui tangit vos tangit pupi. zac. 2.

Benedicam benedicentibus tibi & maledicam Gene. 12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

es la yglesia, y la confio dellos con todos los thesoreros de los sacramentos: quiriendola tanto, y auiendo dado su vida por ella, y les dio potestad para perdonar los peccados, mediante la virtud que el dexo en los sacramentos, diziendo los peccados que perdonardes, será perdonado, y lo que atardes en la tierra sera atados en el cielo.

Quorum remiseritis peccata. joan. 20,

Quod cumq; ligaueritis super. Math. 16.

En la vieja ley mandaua Dios q̃ el que no obedeciesse a los sacerdotes fuesse condemnado a muerte. Y assi castigo Dios a Dathan y Abiron (por que no quisieron obedecer a Moyses y a Aaron, de tal manera. Que los trago la tierra biuos a ellos y a Chora y a sus hijos y familia y descendieró biuos al infierno como esta escripto, en el libro de los numeros. Pues quanto mas grauemente castigara Dios a los que no honraren y obedecieren a los sacerdotes de la ley de gracia que a los dela vieja ley. En las cosas tocantes al officio sacerdotal, y que mandaren y proueyeren como ministros de Dios?

Qui nolẽs obe. sacerdo mote moria. Deut. 17.

Dirupta est terra subpedi. eorum. num. 16.

Quiriendo el Apostol sant Pedro, encarecer la dignidad delos sacerdotes, dize. Vosotros soys vn linage escogido, real sacerdocio, gente sancta, pueblo de adquisicion; a quien Dios saco d las tinieblas a su santa luz, para que declareys el camino delas virtudes. Pero (aunque no tuuierā otra excelencia los sacerdotes sino esta que quiero dezir, bastaua para estimarlos en mucho, yes, que los hizo Dios semejantes a su sacratissima madre en esto, que assi como en diziendo ella aquellas cinco palabras. Hagase en mi segun tu palabra, inmediatamente baxo Dios del cielo a la tierra, y se hizo hombre en su sagrado vientre: assi en diziendo el sacerdote aquellas cinco palabras dela consagracion, inmediatamente, se transubstancia aql pan, en el verdadero cuerpo de Christo: y esta debaxo de aquellos accidentes

Genus electum. regale sacer. 1. petri. 2.

Dios y hombre verdadero. Mirad quanto sublimo Dios la dignidad del sacerdote, pues a la pronunciacion de sus palabras: se obra tan marauilloso, y sobre natural misterio: lo qual no puede obrar todo el poder delos principes de la tierra, ni el delos angeles del cielo, y tiene poder para ello el menor sacerdote del mundo. Loqual encareciendo sant Bernardo, dize. O veneranda dignidad la delos sacerdotes, en cuyas manos, como en el vientre virginal, encarna el hijo de Dios. Y sant Ambrosio, dize: Esta la dignidad sacerdotal, que a sus palabras abaxe Dios, y esta verdaderamente en la hostia, acompanado dela corte celestial,

O veneranda digni. sacerdo. in quorũ manibus. Ber. in serm.

Ambro. super Lucam.

Acerca desto es digno de condemnar el poco respecto que tienen a los sacerdotes, algunos q̃s̃o mal mirados, q̃ auiendo ellos venido de jugar, o de cosas semejantes a media noche, y leuantandose tarde hazen aguardar al pobre capellan que les diga Missa a las doze, por estarse ellos en la cama. Y pues es tan grande la dignidad deste sacerdotal estado, querria yo encargar la conciencia a este nuestro juez, que castiga se grauemente, y procediesse contra los que no hazen el deuido acatamiento a los sacerdotes, y los menosprecian, y no les hazen reuerencia, especialmente, quando son viejos y pobres, y se siruen dellos para cosas baxas, y les encargan los pleytos, y las cobranças, y las despensas, y la administracion de sus casas, y de negocios seculares. con que los distraen, y los derraman y apartan, de la deuocion y contemplacion, y delos exercicios espirituales que conuienen al officio sacerdotal. A los quales negocios impertinentes, se abaxan algunos sacerdotes, degenerando dela alteza de su dignidad, y del estado tan alto en q̃ Dios los puso: mouidos por socorrer a su pobreza y necessidad. Pero no lo deurian

urian de hazer, ni los señores poderosos lo auian de consentir, antes los auian de mantener de gracia y por amor de Dios: que no seruirse de ellos, y occuparlos en officios seruiles, y en exercicios baxos: como son, acompañar a sus mugeres y a sus hijas, y lleuar las dela mano, y alas ancas: loqual es cosa absurda y desonesta. Y por esso el Illustrissimo y generosissimo señor, don Gaspar de Chiroga Arçobispo meritissimo de esta ciudad de Toledo, y Cardenal de sancta Balbina, y Inquisidor mayor de el sancto Officio: en la Synodo que celebro en Toledo, año de mil y quinientos y ochenta y tres, manda expressamente, que los Clerigos de orden sacro, no lleuen a mugeres de mano, ni a ancas de mulas, ni las acompañen yendo ellas en sillas de mano, so pena de excomunion mayor latæ sententiæ: y pena pecuniaria, en la qual incurran ipso facto. Y assi lo mandan en su nombre, todos los visitadores de las parrochiales de esta ciudad, y de otras partes, y los mandatos estan en los libros de las visitas de las dichas yglesias, y este nuestro juez auia de ver como se cumple, y secutan las penas.

Clerigos q̃ no lleuen a ancas ni de la mano. sinod. const. 36.

Y prosiguiendo la historia de nuestras sin razones, acaece estar vna muger encerrada, y recogida en su casa, y viene el otro vellaco deslenguado, con sus manos lauadas, a poner lengua en su fama y en su honestidad, y por ventura lo haze de rauia por que no le quiere dar audiencia, y la mete en mal con su marido, y abre la puerta a dezir mal de ella. ¿Por que no auia de auer vn juez particular de esta sin razon, que diesse a este infamador quinientos açotes? Esta otra persona arrepisa de alguna flaqueza secreta que cometio, y por ventura a hecho penitencia della, y se la tiene Dios perdonada, y si lo acerto a barruntar el vezino (aunque no lo sepa de cierto,) luego lo pregona por la plaça, y lo publica, y dize lo que sabe, y lo que no sabe: ¿por que no auia de auer vn juez particular, que castigasse tan gran sin razon y maleficio?

Son estos tales hombres: que descubren las faltas de sus proximos, muy semejantes a aquel desuergonçado hijo de Noe, llamado Cham: el qual estando su padre tomado de el vino que primeramente se hauia cogido en el mundo, de vna viña que el auia plantado, y (es de creer que el no beuiera tanto de aquel licor si supiera el effecto que hazia,) viendole tan dormido, y todo descubierto, este hijo mal considerado, holgose mucho de verle de aquella manera, y salio dando risadas a contar a sus hermanos, de la manera que estaua el padre: los quales vinieron luego, y con muy gran respecto, boluiendo a la pared los ojos, le cubrieron. El pago que lleuo de esta obra el desuergonçado. Hijo fue, que como recordasse Noe, y tornasse en su acuerdo, y fuesse informado de lo que auia passado, echo su maldicion al hijo mal mirado, y bendixo a los otros hijos, Sem, y Iaphet. Delos quales auia de tomar exemplo el ihombre christiano y zeloso, quando ve alguna flaqueza, defecto, o desonestidad en su proximo, encubrirla y taparla todo lo possible, y echarle la capa encima: para que no sea infamado, y no manifestarla y publicarla (sino es al supperior, quando conuiene y es obligado, y segun las reglas dela correccion fraterna, para que se remedie. Y el que se precia de tocar en la fama, y dezir lo que se le antoja de su proximo, luego auia de proceder contra el nuestro juez.

Genesi. 9.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Tambien ay otra sin razon digna de grá castigo,que toca a nuestro juez el remedio della:acaece estar vn hombre rico y cargado de bienes, sus arcas llenas de dineros, y sus alholies llenos de trigo, y tiene vn vezino pobre,los hijos descalços, la muger desnuda, y el todo desarrapado, muriendo de hambre, y despereciendo se de frio, y no le socorre con lo que le sobra, ni le quiere dar vn jarro de agua. O sin razon inhumana, y digna de ser castigada por nuestro juez. Que bien empleada es en el rico auariento la pena que tiene, pues estando el comiendo tan oppulentos manjares, y el pobre Lazaro sospirando ala puerta,y desseando las migajas que se le cayan de la mesa, (aun no se las daua.)

Desta misma sin razon, vso aquel
1.Reg.25. auariento Nabal con el propheta Dauid,quando (andando huydo del Rey Saul) viendose en extrema necesidad, y no sabiendo de donde pudiesse auer remedio,embio con grande humildad a pedir socorro de alguna prouision a este Nabal,y(no solamente no le quiso socorrer estando en extrema necessidad,con lo que a el le sobraua.) Pero aun respondio tan mal, y tan descomedidamẽte a los mensajeros,)q̃ prouoco a yra y enojo al benigno animo de Dauid,y a tomar de el la justa vengança que le estaua muy cierta, sino lo remediara la prudencia de Abigayl su muger. Pero no dexo Dios sin castigo esta inhumana sin razon, antes permitio que muriesse subitamente, de temor que tuuo de el castigo de Dauid. No lo hizo de esta manera con
1.Reg.21. el mismo Dauid, aquel piadoso Sacerdote Abimelech. El qual, aportando vna vez a do el estaua, Dauid y los suyos,muertos de hambre, le concedio los panes dela proposicion: que no pertenecian sino a los sacerdotes, (por ser caso de estrema necessidad.)

Tambien se mostro mas misericordioso que este Nabal, el bienauenturado sant Nicolas Obispo de Nola: el qual viaua tambien de su renta, y la repartia a los pobres y necessitados, que conociendo la necessidad, y el peligro de perderse que tenian tres donzellas,hijas de vn hombre pobre, les hecho tanta cantidad de dinero por vna ventana, quanta basto para casar a todas tres. Entendia el muy bien, que los bienes de los Ecclesiasticos son de los pobres,y que todas las cosas han de ser communes, en tiempo de extrema necessidad(como se contiene en el capitulo, quo jure.)

in.4. lectio. festi.Nicolai.

Omnia bona sunt cõmunia.8.dist.c.quojure.

Y antes que procedamos mas en esta materia de sin razones: la qual pienso lleuar adelante por las muchas que ay enel mundo,y por ser materia tan vsada,y pocas vezes tratada,quiero boluer a la materia que comence en este capitulo dela sin razon que hazen, los que a los sacardotes Ecclesiasticos, a quien Dios estima y honra tanto, y les ha concedido tan grandes Preuilegios(como veremos,)los occupa en seruicios baxos,y los menosprecia, y se sirué de ellos:teniendo tan alta dignidad: Lo qual veremos en los dos capitulos primeros, y luego en el siguiente con secutiuamente, trataremos de la obligacion que tiene el sacerdote Euangelico, que es tan preuilehiado de Dios,a biuir sancta y castamente, y cumplido con esto, daremos la buelta a la materia de las sin razones.que eneste capitulo hemos começado a tratar.

Capit.

Capit. 33. De la honra que se deue a los sacerdotes. Si bien conforme a razon y como los hóro Dios, y los proueyo de mãtenimiento cõ decimas y primicias.

EN EL capitulo passado começamos a reprehender y murmurar dela sin razon de que vsan algunos señores, q̃ tienen en tan poco a los sacerdotes, y en especial a los que tienen por capellanes:que los mandan,y traen de aqui para alli,embiando conellos mensajes y recaudos, y los tienen por escuderos de sus mugeres,y las lleuan de la mano, y los embian con los niños a la escuela y al estudio,y los occupan en otros ofhcios,y en otros ministerios tan baxos, que son totalmente muy agenos del sacerdocio,y dela gran dignidad que tienen. En lo qual,ni los señores hazen lo que deuen,ni los mismos sacerdotes: aunque se abaxen a estas menudencias y baxezas,compelidos por la exrrema necessidad que tienen.

Y por auer tocado esta materia, y ser yo amigo de lleuar las materias adelante,y no dexarlas a medio tiempo:no puedo acabar conmigo de escusar este trabajo,de continuar esta materia, y dezir algunas consideraciones,que acerca dela honra y veneracion del estado Sacerdotal se me offrecen.

Sea la primera consideracion: que los sacerdotes han sido siempre muy estimados y reuerenciados, ansi en ley natural,y segun doctrina delos philosophos:como en ley de escriptura,y ley d̃ gracia,y segun leyes ciuiles, y derecho diuino y humano. Y despues de auer declarado esto,trataremos en el siguiente capitulo,que tal due ser el Sacerdote Ecclesiastico,en sus costumbres, y manera de biuir,para que merezca la honra deuida al Sacerdocio:pues la honrra es premio dela virtud.

Desta primera consideracion que propusimos:que los sacerdotes han sido siempre en todas las leyes, y acerca de todas las naciones, muy venerados, y estimados,nos da buen testimonio el capitan Alcibiades. El qual(como dize Plutarcho)auiendo salido victorioso de vna gran batalla,y captiuado y destruydo a sus enemigos,dio por libres sin ningun rescate,a todos los Sacerdotes que se hallaron entre los vencidos. Y el mismo author,dize, que auia vna ley,que los Sacerdotes no fuessen compelidos a yr a la guerra, por honrra de Dios:cuyos ministros eran. Y parece q̃ en confirmacion desto,el rey Gesibuto delos Godos,hizo libres de los cargos y officios publicos, a los Sacerdotes: porq̃ con mayor libertad,se occupassẽ en seruir a Dios. Como se cõtiene enel Concilio q̃rto,Toletano y en el capi. generaliter,y ansi se contiene en vna de las leyes Canonicas imperiales. Y por ser tan obligatoria la reuerencia y respecto Sacerdotal,el papa Gregorio, reprehendio grauemente al Emperador Mauricio:porque siendo christiano no reuerenciaua a los Sacerdotes de Iesu Christo: pues los paganos tanto acatauan a los sacerdotes de sus ydolos, que no eran mas que maderos, o piedras, o demonios, que residian en ellos.

Pluta. in Alcibiadem

Cõc.4.Toc. cano.49.

16.q.1.generaliter.

C.de episc. et cler.l.placet.

l.2.l.1.

Eran los Sacerdotes tenidos en tanta veneracion en ley de naturaleza, q̃ dize sant Hieronymo, y la Glosa ordinaria,sobre el Genesis:que desde el tiẽpo de Noæ hasta el tiempo de Aaron, ansi

Hier.ad Euagrium.

Glos. super Gen. c. 14.

Universidad de Deusto Biblioteca

ansi como los primogenitos erá mayorazgos, eran tambien sacerdotes, y es de considerar: que es doctrina đ S. Antõnio en la. 1. p. hist. 1. p. historial, q̃ este mayorazgo, o primogenitura de aq̃l tiẽpo, en q̃ se incluya el sacerdocio, tenia por p̃heminẽcia la vestidura sacerdotal, y offrecer los sacrificios de aq̃l tiẽpo, y recebir la final bendició del padre, y bendezir el a los otros, en los cõbites y actos solẽnes, y q̃ eredaua doblada herencia de su padre mas q̃ los otros hijos, y q̃ era superior a los otros hermanos. Todos los quales preuilegios, y mejorias, derechos y auciones, son los q̃ vẽdio Esau a Iacob por vna golosina đ aq̃l guisado de q̃ se haze mencion en el cap. 25. đl Genesis, (y es consideracion digna de notar.)

An. 1. p. hist.

Gene. 25.

Y entre los Egypcios, fue ley muy vsada y guardada, (como dize Platon (q̃ ninguno pudiesse ser rey, si primero no fuesse sacerdote, y entre los Romanos, dize Dionysio Alicarnaseo, q̃ no se daua la dignidad sacerdotal: sino a hõbres q̃ tenian muy prouada su intẽcion, en loable vida, e integridad de costũbres. Y q̃ era ley establecida por Romulo, que el magistrado que era el sacerdocio đ entõces, no se diesse a hõbre (si Dios primero no lo vuiesse cõfirmado cõ alguna señal particular) y es conforme a la doctrina de Platon, en el. 6. libr. de sus leyes: dõde se infiere la grã estimaciõ en que se tenia el estado sacerdotal.

plato in ciuili.

Dioni. Alicarna. lib. 2

plato.

Tambien se ve la grã estimació deste estado sacerdotal, en que la ciudad de Roma (como dize Valerio Maximo, en el. 1. libro) cõ ser cabeça del mũdo, pospuso todas las cosas a la religion del sacerdocio, y a la authoridad de los pontifices, y al sacrificio que se auia de offrecer. No dubdarõ de se humillar los imperios, al seruicio deuido a las cosas sagradas: teniẽdo por cierto, que entõces tendria el cũplido señorio de las cosas humanas. q̃ndo siruiessen bien a las diuinas. Y porque los Cretenses recibieron honorificamente a las virgines vestales (que las teniã ellos por cosa diuina) q̃ndo huyeron de los Franceses, instituyeron los Romanos, ciertas maneras de seruicios que hizieron a sus dioses: que llamaró ceremonias, tomãdo esta deno minació de la misma ciudad đ Crete, dõde fueró recebidas estas sus religiosas.

Vale. 1. l. c. 1

Y tambien se confirma la grande estimacion en que tenia el pueblo Romano a los sacerdotes de aquel tiempo, en que (como affirma Blondo, en su segundo libro) castigo seueramẽte a Gñeyo Emilio (con ser pretor) porque hablo đ acatadamẽte al pontifice Marco Emilio: lo qual es verdadero testimonio del respecto y reuerencia, que nosotros deuemos tener a los sacerdotes y ministros de la yglesia: pues los paganos y gentiles tanto respectauan a sus sacerdotes y pontifices vanos. Y es confusion de algunos señorillos y señorillas tan altiuos y presumptuosos, que se dexan seruir de rodillas, y con el bonete en la mano, por que tienen cinco blãcas de renta, o de hazienda, de los sacerdotes de Iesu Christo, que tienen por capellanes, y los occupan en officios baxos y seruiles. Lo qual es claramente contra todo derecho, pues estima Dios tanto los sacerdotes, que dixo a Hieremias porque era sacerdote. Yo te constituy sobre los reyes y reynos: donde no solamente, dize Dios, que los sacerdotes, que son reyes, sino sobre los reyes. Y en testimonio de que son reyes los sacerdotes, traen corona en la cabeça, lo qual no conuiene sino a reyes.

Blondo li. 2 triumpho. rũ Rome

Constituite super reges et. Hiere. 1.

De donde se sigue esta consideracion. Que pues los sacerdotes son de casta Real, y por esso los llama sant Pedro. Real sacerdocio y gente escogida, que no deuen ser llamados a tan sublime dignidad, ni se han de constituyr en el estado sacerdotal: sino

1. petri. 2.

si no hombres de muy prouada virtud, (como dize sant Isidro en sus officios,) y por que la virtud muchas vezes falta en la mocedad y terneza de años, por razon de la gran contradició que entonces ay de parte de la sensualidad: por tanto ordeno el Concilio Neocesariense, que ninguno se ordenasse (por mas letras que tuuiesse) hasta q̃ vuiesse treynta años, y en lo tocante a las letras, el papa Fabiano mando en vna Epistola. Que el q̃ estuuiesse ya ordenado, y no tuuiesse sufficiencia de letras, que no dixesse Missa. Porque (como lo cõtiene en vn concilio Toledano) la ignorancia, (que es madre de todos los errores) principalmente se a de euitar en los sacerdotes: porque reciben officio de enseñar al pueblo. Y por tanto los que no tienen letras para poder enseñar, y siendo ignorantes se atreuen a tomar el officio sacerdotal, auian de ser suspendidos de la administracion y exercicio, del officio que indignamente recibieron (pues son palabras q̃ dixo el mismo Dios, por el propheta Oseas.) Pues tu has desechado la sciencia yo te expellere para q̃ no vses el sacerdocio. El q̃l inconuiniente y otros q̃ de la promocion de los ignorãtes al sacerdocio se consiguen, remedio el sancto Concilio Tridentino con singular prouidencia por este mãdato grauissimo. El perlado cõ diligencia inquiera y examine por sacerdotes y varones sabios đ la ley diuina, la desccndencia. La psona, la edad las costũbres, la doctrina, y la fe de los q̃ se han de ordenar. Y luego adelante en el capitu. 11. dispone, q̃ ni aũ los ordenes menores se dẽ, sino a los q̃ por lo menos supieren la lengua latina, y en lo tocante a la edad, mãda. Que no se de el sacerdocio antes đ la edad de veynte y cinco años, y no a todos los đta edad: sino solamente a los dignos, y a aquellos cuya vida es prouada vejez.

Isido. 2. officiorum ecclesiasti. c. 7

Con. neocesariense. c. 7

Fabia. papa epis. 3.

Ignorantia maxime vitanda est in sacer. in cõci. Tolet. 4.

Quia tu scientiam repulisti et ego te repellã Oseæ. 4

Con. Trid. sessi. 23. c. 7

ibi. c. 11.

ibi. c. 12.

Tambien se ha de considerar. Que es tan grande la authoridad del officio sacerdotal, que no solamente no se ha de conceder a hombres ignorantes y agenos de loables costũbres (como dispone los sanctos cõcilios) po ni aũ se đ ue cõceder a christianos nueuos, ni a hõbres sospechosos en la fe, por los incõuiniẽtes y peligros, q̃ de aqui podriã resultar. Lo q̃l es conforme a la doctrina đl Apostol S. Pablo, el q̃l en la primera Epistola q̃ escriuio a Thimotheo le mãda: q̃ no ordene a Christianos nueuos. Y tãbien es indigno del sacerdocio, el q̃ es mãco, y defectuoso, y no entero en todos sus miẽbros: porq̃ es irregular, como dize Siluestro, y aũ acerca đ los gẽtiles se tenia este đfecto por tãgrãde incõuiniẽte, q̃ Platõ en el. 6. libro de sus leyes mãdo, q̃ no fuesse promouido al sacerdocio el q̃ le faltasse algũ miẽbro, y lo mismo dixo Seneca en sus đclamaciones. Ni tãpoco deue ser admitido al sacerdocio, el q̃ no es hijo legitimo, de legitimo matrimonio: como se contiene en el cap. de filijs presbiterorũ, porq̃ los tales sõ irregulares (segũ el drecho) aũ q̃ no tuuierõ ellos culpa ẽ su cõcepció.

1. Thimo. 4

Siluester. Thebo irregularitas. q. 18.

Plato. 6. de legibus.

Sene. lib. 4. de clamationum.

De filijs ꝑbiterorum. c. 1. ptotum

De todo lo q̃l se collige, en quan grande estima fue siẽpre tenido el sacerdocio, pues tales y tã cabales personas deuẽ ser, las q̃ a este estado tã venerable đuẽ ser admitidos: đ lo q̃l es bastãte testimonio, q̃ auiẽdo cõprado Ioseph todas las eredades y haziẽdas de los Egypcios en aq̃llos años de esterilidad de q̃ se haze meció en el Genesis, no quiso tocar ẽ las haziẽdas y eredades đlos sacerdotes.

Genesi. 47.

Otra cosa tambien engrandece mucho, la dignidad de el estado sacerdotal, que siempre fue preferido al estado real, y temporal dignidad, y se le deue tanto respecto y reuerencia, que dispone el Concilio Matisconense. Que si algun seglar encontrare por la calle a algun Sacerdo-

Conci. Matisco. 2. cano. 15.

dote,que le haga reuerencia, y que se humille delante del,por auer subido al venerable estado sacerdotal: Y que si el seglar fuere a cauallo,y el clerigo a pie que le haga honrroso comedimiento,y concluye,diziendo. El que traspassare este mandamiento, sea suspendido y priuado de la entrada de la yglesia.Esta doctrina se confirma, con lo que refiere sant Antonio, en la segunda parte historial: que siendo combidado sant Martin Obispo por el Emperador Maximo, le dieron a beuer primero que al mismo Emperador, y quando vuo beuido el Obispo, dio la taça a vn su capellan para que beuiesse,el qual comia con ellos a la mesa,y beuio antes que el Emperador:anteponiendo el sancto Obispo, la dignidad sacerdotal, a la magestad imperial. Y el papa Nicolao primero:reprehendio grauemente a Michael Emperador de Constantinopla, por que no tenia el respecto, y deuido acatamiento a los sacerdotes:(como consta de el capitulo non quales) y escriuiendo Gregorio Nazianzeno a los Emperadores de Constantinopla, (como dize la glosa en el capitulo, susceptis) dize ansi, como excede lo celestial a lo terreno, y lo diuino a lo humano, y el espiritu a la carne: ansi excede la dignidad Ecclesiastica, a la seglar,tambien se haze notable mençiõ, enel derecho, que el gran Constantino Emperador,poniendole en las manos, ciertos papeles de accusaciones que se hazian vnos Obispos a otros en el Concilio Niceno: los quemo delante de todos ellos,diziendo. Que se concertassen ellos entre si mismos, que no tienen tanta authoridad los Reyes, que puedan juzgar a los Dioses.

Floren.2 p. histo.tit.10 c.11. §.2.

1:q.1 nõqua les.

Glosa in ,c. susceipitis. dist.x.

11.q.1.c. sacerdotibus.

Tambien (si queremos mirar en ello, hallaremos en la ley de escriptura,muy grandes testimonios, de la grande estimacion en que tenia el mismo Dios a los sacerdotes, que eran como sombra y representacion de los sacerdotes de la ley de gracia. Mandaua Dios enel Deuteronomio,que el que presumiesse,por soberuia, de no obedecer al mandamiento de el sacerdote,que muriesse por ello. Y el mismo Dios secuto esta ley,en Datan,y Abiron,y Chore:que porque no quisieron obedecer a Moyses,y a Aron, luego los cõdeno a tal manera de muerte,que los trago la tierra biuos,delante d todo el pueblo. Loqual se confirma cõ la vẽgança q tomo Dios,de aquellos.42.muchachos q mofaron del propheta Heliseo:q mando salir dos Osos dela mõtaña que los despedaço a todos, sin dexar ninguno a vida.

Deut.17.

4.Reg.2.

Tãbien es argumento de la honrra del estado sacerdotal,el cuydado q tuuo Dios de proueer a los sacerdotes,assi dela ley vieja,como alos de la ley de gracia: delas decimas de todos los frutos dela tierra(como nota Graciano)para q los q son de su casa,y le siruen, tẽgã cõgrua y bastante sustentacion,y para q (conforme ala doctrina del Apostol.) El que sirue al altar,biua del altar,y como el redemptor dixo por sant Lucas. El obrero no sea defraudado de su jornal. Y por esso establecio Dios, en fauor delos sacerdotes este precepto en el Exodo y Deuteronomio, no tardaras de offrecer a Dios las decimas y primicias. Y este mismo precepto reduplico otra vez en el Leuitico,diziendo. Todas las decimas dela tierra, de fructos y de arboledas, pertenecen al señor. Y es de considerar, que esto que es tã particularmente de Dios, y le pertenece, todo lo quiere no para si: sino pa los sacerdotes(q es vn particular fauor)y mas q lo recibe Dios por injuria ppia,q̃ndo no se pagã las ẽcimas,y se que

Gratianus 3. q.1. in c. ecclesias.

Dignus est mercenarius.Luc.x.

Decimas et primitias non tardabis offerre.Ex. 22.et Deut. 26.

Omnes decimę terrę. Leui,27.

Malach.3.

te,con obligacion de restitucion. Lo qual prueua Iuan Andreas,sobre el capitulo a nobis,por estas palabras. Qualquiera que siendo amonestado, no paga enteramente las decimas,no se puede negar,sino que pecca mortalmente: porque es trangressor dela ley diuina y humana,y deue ser excomulgado,y aun que no se pidan, ay obligacion de pagarse las decimas,donde ay costumbre de pagarlas:como se contiene enel capitulo peruenit,y en el capitulo in aliquibus,y aũque los ministros dela yglesia sean muy ricos,y no tengan necesidad dellas,se las han de pagar: como dize sancto Thomas enSus Quodlibetos. Y es tan estrecho este precepto de pagar las decimas,que para que se dispense enla paga dellas,a de concurrir necessidad,y vtilidad,como dize Angelo,y es glosa notable enel capitulo non est de voto. Que aunque es verdad, que el pontifice tiene plenaria potestad para esto,y para todo lo demas:pero que ha d hazer como diligente padre de familias,dispensando con cada vno, segun que ay necesidad. Todo loqual me ha parecido traer,para confirmacion dela consideracion que veniamos tratando, del gran fauor que Dios a dado a los sacerdotes. Aun enla ley antigua,y despues aca esta tan authorizada (como hemos visto) la costumbre de pagar las decimas enla ley de gracia,y por consiguiente,queda bien prouada la obligacion que tienen a Dios los sacerdotes, pues con tanto cuydado los a proueydo de mantenimiento: con la institucion tan obligatoria de pagar a los ministros de su yglesia,la decima parte de todos sus frutos:la qual ohligacion entenderemos bien,por los regalos particulares que haze Dios a los sacerdotes enla ley de gracia:como declararemos enel siguiente capitulo.

joã.Andre. super cap.a nobis extra de decimis.

C.peruenit et c. in aliquibus de decimis.

Thom.6. quodli.art. 10.

Angc.ỹ,de cima.

Glosa in. c. non est de voto.

Ang.ỹ. de cima. Silu. ỹ. deci. q.3 et Tho.2,2 q.87.art.2.

Aug.16. q. 1.c. decimę

extra d de ci.c.cũ non sit.

16.q.1.c. de cimæ.

Capit. 34. De la perfeccion, e integridad deuida que deue tener el sacerdote Ecclesiastico, a quien Dios tanto a mejorado sobre los otros estados.

SI queremos considerar, la grande estima d el sacerdocio en la ley de gracia (figurada en la gran veneracion q̃ tenia el sacerdocio de la ley antigua, de que en el capitulo precedente hemos tratado: que cosa se puede dezir que tãto la engrandezca y enfalce, como no auer dado la magestad de Dios authori dad a los angeles del cielo, ni a los archangeles y cherubines (que tan abrasados estan de amor diuino,) sino a solos los sacerdotes de la ley de gracia, para hara hazer la obra marauillosa de la cõsagracion? y para que con su palabra, a uiendo materia conuiniente y deuida intencion, por virtud y efficacia de las palabras sacramentales, aunque el sacerdote sea heretico, y cismatico, y descomulgado (como dize sancto Thomas,) baxa Dios todo poderoso del cielo a la tierra, y assiste real, y verdaderamente cõ toda la infinidad de su poder y magestad en sus manos, y se encierra debaxo de aquellos accidentes (como declara Alexandre) y el doctor subtil, en el. 4. delas sentencias. La qual es tan suppremа dignidad, que ninguna ay q̃ se pueda comparar a ella.

Alexa.4.p. sumç.

Scotus.4. sent.dist.12

Y poresso no se harta de dar bozes Augustino, diziendo. O sacerdote, la mayor dignidad has alcançado que ay debaxo del cielo. O sacerdote, si consideras la altura del cielo, mas alto eres, si consideras la luz del sol y de las estrellas: mas hermoso eres, si te comparas a

Aug. in de ecclesiastici dogma.

los angeles, mayor dignidad tienes, si cotejas tu dignidad con la de todos los principes, mayor authoridad tienes: y a solo Dios eres inferior. Esta misma grãdeza d̃l sacerdocio Ecclesiastico, exagerael melifluo Bernardo en vn sermon. diziendo. O quanta dignidad y nobleza, y quan alto don os a dado Dios (. O sacerdotes,) porque la prerrogatiua de vuestra orden, la antepuso Dios alos reyes y emperadores dela tierra, y poco digo, pues os antepuso alos angeles, y gerarchias del cielo. Por que assi como no se hizo angel, sino hombre, assi no confio la consagracion de su sacratissimo cuerpo a los angeles: sino a los hombres. O veneranda, y digna de gran reuerencia, la dignidad sacerdotal en la tierra: en cuyas manos, con cinco palabras, como con otras cinco vino a encarnar, y se hizo hombre el hijo de Dios, en el vientre virginal: assi tambiẽ con sobre natural artificio, el hijo de Dios se haze verdadero hombre, y esta debaxo de aquellos accidentes Dios humanado. O celestial misterio, por el qual el padre etherno, el Hijo, y el Espiritu sancto, hazen obra tan marauillosa, que el mismo señor que reside en el cielo, se haze sacrificio en las manos de el sacerdote: de lo qual se admiran los angeles, y tiemblan los demonios, y cõ summa humildad reuerencian los hombres, marauillandose todos dela grã potencia, y admirable autoridad, que cõ dedio Dios al hombre: con cuyas palabras se obra tan soberano mysterio.

Ber. in sermo. d̃ octa: paschæ.

Y despues desta suppрema dignidad de la consecracion que communico Dios a los sacerdotes, que otra mayor dignidad se puede ymaginar que auer Dios confiado su esposa muy amada, la sancta madre yglesia que tanto precio le costo, a los sacerdotes? Y auerlos hecho sus ministros, y dado les cargo y ad

ministracion dessus negocios: con poder y commission, para que solos ellos puedan abrir de par en par las puertas d̃ el cielo, mediante el baptismo, que es puerta de los sacramentos para entrar en el reyno delos cielos: Las quales solos los sacerdotes, baptizando pueden abrir de officio (aunque en caso deestrema necessidad, y en ausencia suya) qualquiera puede baptizar a otro, pero no a si mismo: como se contiene el capitulo debitum, aunque sea lego, o muger, y aunque no sea baptizado, y sea judio, o moro: si tuuiere intencion de hazer lo que haze la yglesia, y vsare de materia y forma deuida, y aunque no lo creera el infiel: baptizara (segũ innocencio) mas no deue baptizar el clerigo simple, estando presente el de Missa, ni el lego en presencia del clerigo, ni la muger en presencia del varon, ni el infiel en presencia del fiel, ni el menor en presẽcia del mayor: si el mayor no estuuiesse excomulgado, como se contiene en el dicho capitulo Debitum.

in.c. debitum d̃ B ap.

Y es de considerar, que aunque puede baptizar el que no es baptizado, pero no puede ser padrino, por que no es miembro dela yglesia, ni contraer espiritual parentesco (como declara el doctissimo doctor Nauarro.) Pero al sacerdote ecclesiastico, de officio, y por su dignidad, le compete el officio de baptizar, y la administracion de los sacramentos, que manaron de la passion del redemptor: y especialmente les dio Dios particular poder para absoluer de los peccados, por aquella tan fauorable prerrogatiua que les concedio a los sacerdotes, ante su secretario sant Iuan Euangelista. Los peccados que perdonardes, seran perdonados, y los que detuuieredes, seran detenidos.

nauarro. c: 22. num 6.

Quorumre miseritis. joan. 20.

Y a quien de los hombres honrro Dios tanto como alos sacerdotes? A los quales por sant Matheo, llama. Luz

Vos estis lux mundi. Math. 5.

del mundo, por sant Lucas mando expressamente, que todos los honren y obedezcan, diziendo. Quien avos otros oye, a mi oye, y quien avos otros menospreçia, a mi menospreçia: los quales fauores, nos dan bien a entender, q̃ tales d̃ uemos de ser los sacerdotes, y de quanta perfeccion, siendo tan preuilegiados tan regalados, y fauorecidos de Dios: q̃ nos sienta a su mesa, y nos da a comer a si mismo por maniar, y nos a elegido entre todos los otros estados de gentes, por familiares y asalariados caualleros de boca, y dado tan grande estado en su casa y corte. Porque clerigo (que es vocablo Griego,) quiere dezir en latin Sors, y en lengua vulgar suerte, por que somos de la suerte, y de la casa de Dios.

Y porque se preciassen los Clerigos dela alteza de su estado, y biuiessen como cortesanos y ministros de el señor, solian ser elegidos los sacerdotes, por el pueblo y clerezia, (como consta del tercero y quarto Concilio Cartaginese) y (aunque al presente no se admiten los sacerdotes, a este officio tã alto por eleccion) alomenos se ordenan en este arçobispado de Toledo, por aprouaciõ y examen riguroso de vida y letras, y cõ stumbres, por los examinadores del illustrissimo señor don Gaspar de Chiroga Arçobispo de Toledo, y Cardenal de sancta Balbina: al qual nuestro señor guarde muchos años, y todos sus feligreses tenemos particular obligacion de suplicar lo a Dios: pues con su doctrina, con sus admirables letras, con su singular prudencia, y mucha charidad, con tanto cuydado y vigilancia, con leche de doctrina y buen exemplo y con su hazienda, y rentas temporales appacienta su rebaño: y las ouejas deste hato Toledano, que Dios le tiene encomendadas.

Cone. Carl 3.c.22.et habetur d.24. nullus.

Et conc.cartha.4.c.22. et habe.dis. 24.cpiscopus.

La qual eleccion, aprouacion, y exa

men de vida y costumbres, que agora se haze, no se hazia desta manera en la ley antigua: como era sombra, y no gozaua dela luz dela predicació de la ley Euangelica (de que por diuina miseracion gozamos nosotros:) antes como el sacerdocio era dignidad, o officio tenido en gran veneracion, se vendia el summo sacerdocio (como testificã, Eusebio, y Niceforo) y se cõpraua simoniacamente delos Romanos, por biuir cõmas honra: como agora se compra los regimientos, y officios publicos. De la republica, y por este respecto los pretẽdian y procuranan muchos. Lo qual era muy al reues del parecer de Alexandro Seuero, de quien dize Lampridio, q̃ daua bozes, diziendo. Que los officios publicos, no se auian de confiar d̃ los que los procurauan: sino de los que huyan dellos. Por que de no hazerse assi, se siguen muchos daños: como vemos enla ruyna y destruycion, que sucedio al pueblo Romano, y la infamia y miseria: quando vino la dignidad del imperio Romano, tan tenida y estimada por el mundo, a venderse en publica almoneda (como consta dela hystoria imperial d̃ los emperadores Romanos) quando se pregono con publico pregon, que quien quisiesse comprar el imperio Romano, le pusiesse en precio, y que se daria al que mejor le pagasse. Y offreciendo por el mucha summa Sulpiciano, se remato en Didio Iuliano, por que dio mas precio que el otro.

Eusebi. et niceforus. li.1.

Lampri de Alexan.

Histo. imperial en la vida de Iuliano emp.

Acerca de lo qual se offrecia vna buena consideracion, sino fueramos de passo: de quan gran yerro es, preciar y estimar en mucho los señorios y dignidades desta vida, y dar mil ruebuelcos en el infierno, por riquezas, estados, y honras del mundo: viendo que vn trono de tanta magestad, y vn señorio tan poderoso como el imperio Romano, que era señor de casi todo lo que oy poseen los reyes christianos en Europa, y los infieles en Affrica, y quanto señorea el gran Turco en Asia, Grecia, y Egypto: y que diesse tan gran cayda este imperio Romano y cabeça del mundo, que fuesse puesto en almoneda y pregõ publico. Cosa es que espanta, y nos da bie a entender, que las cosas de la tierra se tratan como ellas merecen, y lo poco q̃ son, y la poca estabilidad y permanencia que tienen: para que conociendo su poco ser y flaqueza, y que no ay aqui ciudad que permanezca: solamente los piremos por los bienes ethernos, de aql celestial imperio: que es glorioso, ethero y perdurable.

C

Pero tornando al proposito de como se vendia el summo Pontificado, digo. Que desde el tiempo de Herodes Ascalonita, se començo a vsar de venderse y passar de vnos a otros el summo pontificado (como dize Nicolao de Lira, sobre sant Iuan) Y esta mala costumbre se vsaua en tiempo de Zacharias marido de sancta Elisabeth padre de el Baptista. Aunque no es de creer que el compraria el sacerdocio, por ser varon tan sancto, y porque su officio, no era summo pontificado: sino sacerdocio commun, por que al officio que el tenia, tocaua poner el encienso enel altar q̃ estaua enel cuerpo dela yglesia, o del templo, y el officio del summo sacerdocio era dentro del sancta sanctorum: q̃ es como si dixessemos enel altar mayor que esta dentro del Coro, (como dize Burgensse: en vna oracion de sant Iuan Baptista, y este mismo obispo de Burgos, llamado don Pablo tiene, que el officio de Zacharias era summo pontificado, pero communmente se tiene lo contrario: porque no es de creer, que sie̅do Zacharias tan sancto varon tendria officio sacerdotal, que se vendia por dineros simoniacamente. Y que el summo sacerdocio se vendiesse, dizelo Iosepho

nicola. super. joan. c. 11.

Burgensis, in orati. de S. joa. Bap.

joseph. libro. 18. de antiquita.

sepho, enel libro de sus antiguedades, y que vno de los que le compraron fue Cayphas: el qual le compro de Valerio Graco (que fue gouernador d̃ Siria) por gran summa de dineros. Y lo mismo hazian los otros gouernadores Romanos. Delo qual tambien tenemos testimonio enlos Machabeos, porque Iason, Menalao, y Lisimacho, compraro el sacerdotio summo, por trezientos y setenta talenros de plata.

2. Mach. 4.

Y tornando a la alteza de el estado sacerdotal (de que veniamos tratando) enla ley de gracia tiene Dios tan sublimado este estado venerable, que assi como los Angeles dela celestial corte, se llaman, (segun doctrina de el Apostol) spiritus administradores, assi los sacerdotes Euangelicos, son ministros de Dios: y por esso dixo el mismo Dios por Esayas. Vosotros os llamareys sacerdotes del señor, y ministros de Dios. Y el Apostol sant Pedro los engrandece, y exagera su dignidad, diziendo. Vosotros los sacerdotes soys vn linage de gente escogida, sacerdocio real, etc.

administratorij spus. Heb. 1.

Vos autem sacerdotes. Esaiæ. 61.

Vos estis genus electũ rega. 1. pe. 2.

Todo lo qual obliga grandemente a los sacerdotes (pues son gente tan preuilegiada y escogida) a gran pureza y perfeccion de vida y al exercicio del enseñamiento, doctrina, y buen exemplo que deuen dar al pueblo christiano. De soqual se infiere, quan mal podran enseñar y dar doctrina, si ellos no la tienen. Y por esso es cosa muy importante que sean sabios, y tengan letras, los sacerdotes que han de apascentar con la leche de su doctrina, las ouejas tan queridas de aquel buen pastor q̃ las puso sobre sus hombros. Esta obligado el sacerdote, a enseñar al pueblo christiano la ley de Dios, y poresso es necessario que sea sabio: conforme a lo que dize Dios por Malachias. Los labrios del sacerdote guardan la sciencia, y saca la ley de su boca. Y a este proposito, dize sant Hierouymo, sobre la Biblia. Al officio del sacerdote toca, responder a todo lo que se le preguntare: porque su officio es dar doctrina, y enseñar. En figura delo qual, mandaua Dios enel Exodo, que el sacerdote quãdo entrasse enel sancta sanctorum, que lleuasse vna vestidura toda llena de cãpanillas porel ruedo, que suessen sonando quando el fuesse andando: para dnotar el sonido dela doctrina, predicació, y de buena vida, que a de tener el sacerdote enla yglesia de Dios.

labia sacer. custo. scie̅, Malac. 2.

Hiero. sup Bibliam.

Exo. 28.

Entre otras muchas, y muy estrechas obligaciones, que tiene el sacerdote Euangelico para ser muy perfecto, exemplar, y de buena vida, pues es candela que puso Dios sobre el candelero dela sancta yglesia. para que de luz y resplandor de buen exemplo, vna es muy notable, la que dize sancto Thomas en la tercera parte. Porque tiene por officio administrar los sanctos sacramentos dela yglesia (que manaron dela sangre de Iesu Christo,) alos fieles, y offrecer sus oraciones del pueblo a Dios: y es como medianero entre Dios y los peccadores, y offrece el mayor de los sacrificios por satisfaccion de los peccados. Y por tanto deue biuir con grã limpieza y puridad de conciencia: conforme alo que mando Dios por el prophe ta Esayas. Sed limpios los que tratays los vasos de Dios. Porque si el que va a interceder porel pueblo (como dize S. Gregorio en el pastoral) desagrada a Dios, y le tiene offendido, sin dubda le prouocara a yra e indignacion: como hizieron aquellos hijos de Heli sacerdote, llamados Ophni, y Phinees: d̃ los quales dize la escriptura, que no tenian respecto a Dios, ni al officio sacerdotal, y vsauan mal delas mugeres que venian al templo, y por esso los castigo Dios como ellos merecian. Y tambien

D

Tho. 3. p. q. 22. art. 1.

Mundamini qui. Esa. 52.

Grego. in pastorali.

1. Reg. 2.

al Pa

al padre por que no los corregia, con miserables muertes. Por que el peccado delos sacerdotes y ministros dela yglesia, es muy graue por el mal exemplo que da a los otros. Y es doctrina de sant Gregorio, que tantas muertes merece el mal sacerdote, quantos exemplos de perdicion a dado a los subditos. Y este mal exemplo, es contra la interpretacion del mismo vocablo de sacerdote, que quiere dezir capitan sagrado: porque ha de ser guia, y guiar con su buena vida y exemplo, todo el exercito christiano: conforme a la doctrina d el saluador. De tal manera luzga vuestra vuestra luz delante de los hombres que vean vuestras buenas obras, y glorifiquen a vuestro padre celestial que esta en los cielos.

Sic luceat. Math.5.

E

Otra cosa tambien a de auer en los sacerdotes, que han de hazer su officio, y administrar los sacramentos delante resſadamente, y muy agenos de toda cobdicia: lo qual es muy al reues de lo que hazen algunos sacerdotes cobdiciosos, que tratan la administracion de los sacramentos, tan interessal y simoniacamente, que no parece sino que los quieren poner en precio, y venderlos a quien mejor selo pagare: como sea precepto de nuestro summo sacerdote Iesu Christo a sus ministros. Debalde y de gracia lo recebistes, y de gracia lo a ueys de dar. Son semejantes los cobdiciosos sacerdotes que esto hazen, al malauenturado discipulo judas, quando aprecio y puso en venta la persona real de Christo: con este pregon. Que me quereys dar y yo os le entregare en vuestras manos? Destos tales cobdiciosos sacerdotes, se quexaua Dios por Hieremias, diziendo. De el mayor hasta el menor, del sacerdote hasta el Leuita, y del sacerdote hasta el propheta: todos se dan a la auaricia y al engaño.

Gratis accipistis. Mat. x.

Quid vultis mihi dare? Mat. 26.

Hierem. 6.

Es tan odioso, y detestable el peccado dela simonia, que no solamente condena el derecho por peccado grauissimo, recebir dineros o cosas que los valgan, por la administracion de los sacramentos, o por razon de algun beneficio Ecclesiastico: pero aunque no intervenga concierto, sola la intencion d hazer esto, principalmente por la retribucion: es simonia mental, como dize la summa confessional en el primero lib. Porque (aunque es licito recebir la limosna delas Missas, y de otras semejantes obras:) pero no es licito tener ojo, y intento principal a la retribucion temporal: sino ala celestial, en lo tocante a ofucio de tanta charidad, como es la administracion delos sacramentos: cuya virtud, pues nos la comunico el redemptor de gracia, no es razon que se nos administre principalmente por precio. Esto es lo que dize sant Augustin: (como se contiene, enel capitulo judices.) Yo recebire la necessaria sustentacion de el pueblo, pero la paga dela administracion, de solo Dios la espero.

In summa confessionali. li. 1. tit. 1. q. 5.

1. q. 1. c. iudices.

Nopuedo passar de aqui sin dar muchas gracias a Dios nuestro señor, que inspiro vna cosa tan sancta y tan loable al illustrissimo señor don Gaspar d Chiroga Arçobispo de Toledo, que Dios guarde muchos años, el qual con el zelo, y respecto, que tiene al seruicio de Dios, y buena gouernacion de su yglesia: a estatuydo, y ordenado, en este Arçobispado de Toledo, que dela administracion del sacramento dela penitencia: ni de otro alguno, el confessor ni los otros sacerdotes, puedan recebir cosa alguna (aunque sin pedirla graciosamente se la offrezcan.) Y lo mismo a hecho en los derechos de la estrema uncion, y delos demas sacramentos. Ni a un los sacristanes que con tanto rigor antes de agora, (por permission de los visitadores, y tassacion de los derechos de

Sinod. Toler constit. 14. et. 35.

de las tablas delas parrochias) rigurosamente de pobres y ricos las cobrauan) pueden lleuar cosa alguna. Por que (aunque es verdad, como se contiene en el capitulo Ecclesiasticis (que dize sant Gregorio: que los que siruen y administran en los seruicios Ecclesiasticos, se han de gozar con la remuneracion: no por esso se sigue, que es licito tener respecto, enla administracion de las cosas espirituales, al estipendio he interes, ni regatear los derechos dela administracion delos sanctissimos sacramentos. Por que es determinacion de Vrbano papa, enel capitulo saluator. Qualquiera que los dones de Dios administra por respecto de algun don, o de dinero y proprio interes: es simoniaco. Lo qual es cosa tan abominable, y en algunas partes solia ser tan vsada, que podemos dezir conel propheta Esayas. El q̃ sacude sus manos de semejantes dones he intereses, esse sera libre delos ardores y fuego sempiterno.

12. q. 2. c. ecclesiasticis.

1. q. 3. c. saluator.

Qui excutit manus suas ab omni munere. Esa. 33.

La grauedad deste peccado, se vee enlas grauissimas penas que estan estatuydas en derecho contra los simoniacos, porque estan suspensos delos officios y beneficios, que simoniacamente recibieron, como esta determinado enel capitulo statuimus, y en el capitulo quisquis. Y los que dan, o reciben ordenes, o beneficios Ecclesiasticos, mediante simonia, si son clerigos, deuẽ ser depuestos, y si legos fueron terceros para ello, deuen ser excomulgados, y son infames por el capitulo, tanta. Y no solamente deuen ser excomulgados, (como dixi mos,) los que venden y cõpran y los terceros de cosas espirituales, sino ipso facto quedan excomulgados, por vna extrauagante de Martino quinto, q̃ comiença. Multe, y por otra que comiença: Damnabile sceuus. En las quales tambien se determina, que los que se ordenan por simonia, ipso facto estan suspensos dela execucion delas ordenes, y son obligados a restitucion de los frutos que recibieron. Lo qual confirma Eugenio, quarto, en otra estrauagante que comiença. Cum detestabile. Y no es menester dezir mas dite abominable peccado, sino que le aborrece Dios tãto, que esta escripto enel quarto libro d los reyes: que a Grezi, y a toda su posteridad, castigo Dios con vna lepra incurable, porel peccado dela simonia. Y q̃riendo Simon Mago comprar la gracia del espiritu sancto enlos actos delos Apostoles, fue luego condenado, por sentencia del Apostol sant Pedro, diziendo. Tu dinero sea para tu perdicion, porque los dones de Dios, piensas que se han de posseer por precio.

1. q. 1. c. statuimus.

2. q. 3. c. si quis epis.

extra de simonia c. tãta et c. si dominus.

Per extra. Mart. 5. in conc. cõstãtien. et per ab iam ciusdẽ sacram mãtuæ.

euge. 4. in extra. cum detestabil.

4. reg. 5.

Pecuniam tuã tecum sit in. Actu. 8.

Y porque no parezca digresion, d tenerme enla materia dela simonia, tratando dela dignidad sacerdotal: aunque (segun sentẽcia de Tiraquelo) las digressiones de materias prouechosas y apazibles, no solamente no empalagan, ni fastidian al discreto lector: antes le despiertan el appetito, para dessear q̃ no se acabe la disgresion. Pero tornando al propositio començado. Es tanta la preheminencia delos sacerdotes, y fauorecenlos tanto los derechos, que no permiten qne paguen pedagios: ni pontajes, ni alcaualas, ni otros impositos y derechos reales, que pagan los legos: sino fuesse en casos de negociacion y mercaderia, y los que los lleuan y cobran dellos, si son singulares personas, ipso facto quedan excomulgados, y si fuesse collegio, o comunidad, la que hizieſſe estatuto de que paguen los clerigos semejantes derechos: estan subjetos a entredicho, y no pueden ser absueltos: sin que primero satisfagã lo que ansi les hã lleuado (como esta determinado en el capitulo quanquam.)

Tiraquel. de nobil. c. 29. num. 21

extra de censsi. c. quam quã. l. 6

Tambien se prueua claramẽte, la authoridad y grandeza de el estado sacerdotal,

Universidad de Deusto
Biblioteca

dotal,en que el juez seglar, (aun que la misma persona real le aya constituydo enel officio,) no tiene jurisdicion sobre las personas Ecclesiasticas(aunque la tẽga sobre todas las demas.) Ni en las causas ciuiles ni criminales, como esta determinado enel derecho. Y lo que es mas,que no puede el mismo clerigo renunciar esta libertad y preuilegio,ni declinar jurisdicion(aũque lo aya jurado) so pena de perder el derecho en las causas ciuiles,y de perder el officio, o dignidad que tuuiere enlas causas criminales. Y lo delas causas ciuiles tiene excepcion enlas causas de reconuencion, y en otros dos casos q̃ señala el derecho, y no los quiero yo tratar por no entremeterme tanto en officio ageno, por ser esta materia estraña de mi professiõ. (Aun que no puedo dexar de dezir,para exageracion deste alto estado sacerdotal,la disposicion del derecho tan favorable a los sacerdotes,enel capitulo: in olita:que el juez lego que conoce d̃ la causa del sacerdote,y da sentencia cõtra el,ha de ser priuado del officio(como el capitulo,si clerici declara) que la tal sentencia,es en si ninguna y de ningun valor. Y tambien el que pide al clerigo ante juez seglar.pierde el derecho ala causa,y deue ser excomulgado: como se determina enel capitulo. In olita sobre alegado. Y aun(segun Hostiense,y algunos doctores)por solo citar vno al Sacerdote ante juez estraño, pierde su derecho,y el juez quando pronũcia la tal sentencia pecca mortalmente, y tambien el clerigo si responde. Antes si el Clerigo fuere preso por algun maleficio,por ministro de justicia seglar, luego se ha de remitir al juez Ecclesiastico:especialmente,siendo preso con corona y habito Clerical,luego se deue remitir sin conocimiento de causa: però sino estaua en habito decente, no se ha de restituyr, hasta que pruebe ser Clerigo:lo qual se determina en el capitulo:si judex.

De foro cõpetenti. seculares.li.6

c.sidiligẽti. de foro cõpetenti.

d.17. nec licuit:

extra de sententen,exco.c. si judex. li, 6.

Tãbiẽ es otro muy supremo preuilegio delos Sacerdotes, q̃ dize Dios por el propheta Zacharias. El que a vosotros os tocare,me toca ami en las niñitas delos ojos. No se con que palabras se podia mejor exagerar,lo mucho q̃ estima Dios a los sacerdotes. Y conociẽdo esto, descertaron los summos põtifices en diuersas partes,y en especial el papa Innocencio,en aquella grauissima determinacion del derecho. Si quis suadente diabolo:que si alguno por persuasion del diablo,pusiere manos violentas en algun Clerigo, ipso facto incurra en vinculo de anathema,y q̃ ningun perlado presuma de absoluerle,sino fuere en el articulo dela muerte,del qual preuilegio fauorable, goza no solamente el Clerigo,sino tambiẽ el frayle(aunq̃ no este ordenado,) y la muger religiosa (como se contiene el capitulo, demonialibus,)y avn cae en la pena deste Canon,el Sacerdote o religioso,q̃ se hiere voluntariamente a si mismo:porel capitulo,si non licet. Y deste mismo preuilegio goza el nouicio religioso(aunque no sea Sacerdote)como determina el capitulo religioso. Y el Clerigo conjugado,con que no sea Bigamo, si trae habito Clerical,y corona:(como se declara enel capitulo,vno de Clericis conjugatis,)he incurrẽ enla censura, los q̃ hieren a estos tales. Y tambiẽ el que detiene al Clerigo para que le prendan, y el que le prende y tiene encarcelado y aprisionado:como determina Innocencio. Y(aun es opinion de algunos Canonistas,) que el que mata el cauallo en que va el clerigo,y le rompe los vestidos,y el que detiene por las riendas el cauallo en que va para que le prendan: todos estos tales,dizen muchos canonistas,que incurren enla sentencia d̃ excomunion del canon allegado. Y para ello

extra de sententen,exco.c. si judex. li, 6.

Qui tangit vos.zach. 2

innoce.papa secũdus 17.q. 4. si quis suadẽ.

Extra de sententen.exco.c. demonia.

23.q.5.sinõ licet.

C.religioso cod.tit.li.6.

C.vno de clericiconju. lib.6.

innoce.c. nuper d̃ sententen.exco.

C.cõtingit de sent.exco.

C. contingit de sent. exco.

ello traen el capitul. Contingit de sentencia excommunicationis. Y (aun que este capitulo es tan favorable para los sacerdotes)que quien les tocare violentamente enel menor cabello dela cabeça,porel mismo caso queda excomulgado)pero tiene excepcion en quinze casos,contenidos enel derecho: los quales collige el Florentino en la tercera parte. Delos quales vno es muy notable,del que hiere al sacerdote que hallo en flagãte delicto con su muger:o cõel su hermana,o su hija:(como se declara enel capitulo,si vero)y aunque no aya mas que osculos y abraços en lugar sospechoso,y solo con sola. Ni tãpoco se a de entender el canõ, q̃ndo hiriesse, o matasse vna muger al mal sacerdote q̃ la quisiesse forçar,interuiniendo la moderacion del derecho,de inculpada tutela:no quedaria esta tal excomulgada, como tiene Innocencio,sobre el capitulo allegado. De todos los quales preuilegios y essenciones, se sigue en buena consequencia, la grande obligaciõ que tiene el sacerdote a vida perfecta: como veremos en el capitulo siguiente

Flor.3.p.ti. 24.ca.1.§.3.

C.si vo.primo.desent. exco.

Innoc.c. cõtingit,

Capit. 35. De la gran de obligacion que tiene el sacerdote Euangelico, pues es tan preuilegiado, de biuir con la limpieza y rectitud que conuiene a tan alto estado.

ff.de aqua plu.arcend. l.1.et dniq;

COSA cierta es y muy conforme a razon natural, que el inferior ha de estar subjecto al superior, y el menor al mayor, y al señor el siruo y vassallo, (como se contiene en la ley primera.) Pues como el anima racional sea cosa tan excelente,que la llama Aristhotheles cosa diuina,claro esta que ha de ser superior ala sensualidad,que es cosa tan baxa y soez,y que la ha de regir y gouernar. Pues es doctrina de sant Buenauentura,que compuso Dios al hombre de alma y cuerpo,para que el alma gouierne al cuerpo,y dome y subjete la sensualidad a la razon. Y (pues puso Dios esta orden enlas cosas, que lo inferior este subjeto y obediente a lo mayor y superior) y nosotros tenemos obligacion(segun Aristhotheles) de vsar de las cosas como estan ordenadas,por el sapientissimo que las ordeno(bien se sigue deste principio tan claro,que lo inferior,ha de estar subjeto alo superior, y que la sensualidad a de estar subjeta a la razon. Por que muy mal se rige la casa,quando la hierua es señora. Y por esso,entre quatro cosas que dize Salomon que destruyen la tierra,señalo esta que es,quando el siruo reyna. Esto esta figurado enel Genesis,donde se haze mencion que no se podia conseruar la paz en casa de Abraham,por que de dos mugeres que tenia, la vna que era sirua,llamada Agar,queria mandar, y menospreciaua a Sarra que era su señora:por estar muy vsana de que auia parido vn hijo varon. Hasta que Abraham echo de casa a la sirua,para poder hazer vida con la señora, por Sarra se entiende la razon,y por Agar la sensualidad:la qual a de ser sirua,y obedecer a la razon,para que la casa de el coraçon humano ande bien ordenada. Por que es doctrina de Aristhotheles enlos Topicos:que ha de auer este orden entre la razon y la concupiscible,que la razon mande,y la concupiscible ministre. Y dize mas,quando esto se haze al reues, el anima del hombre es peruersa. Y Socrates philosopho no estaua fuera deste parecer, del qual dize Platon,que dezia que es disposicion de naturaleza, q̃ el cuer

Forma est quid diuinũ 1.phisi.

Bona.3.l.d. 16.q.2. nu. 38.

Arist.1,polit.

per seruũ cum regnauerit.prou. 30.

Gen.16.

ipsaimperat illa ministrat.Top.5.

plato in phedrone.

Universidad de Deusto
Biblioteca

el cuerpo obedezca y sirua,y el animo señoree y mande:porque lo diuino a d̄ regir y mandar,y lo humano y mortal obedecer y seruir, y los que hazen lo contrario,peruierten el orden de la diuina disposicion y sabiduria.

Y en tanto es verdadera esta consideracion,que la sensualidad a de estar subjeta a la razon enel hombre, que el hombre que no biue conforme a razō, no se puede llamar hombre propriamē te:sino bestia. Por que el hombre que en su manera de biuir es sensual , no se puede llamar(quāto al vso y exercicio) animal racional:que es la diffinicion d̄ hombre,sino animal sensual,y no siendo animal racional , no sera hombre: porque (segun Aristhotheles, en las Ethicas.)El hombre principalmente es el entendimiento y la razon,luego donde no ay razon , no ay propriamente ser de hombre,y por consiguiente,q̄ndo las sensualidad es la que manda y predomina,tiene el hombre perdida la nobleza de su ser y dignidad , y no se puede llamar hombre:sino bestia. Pues a quien no conuiene la diffinicion, no le puede conuenir el diffinito(como dizen los logicos,y como se contiene en la ley Omnis.)Lo qual se confirma cō la authoridad del Psalmista . El hombre como estuuiesse en honrra , perdio el vso del entendimiento,y poresso fue comparado a las bestias insipientes , y es semejante a ellas . Por manera, que no se puede llamar hombre,el que biue vida viciosa y brutal,sino equiuocamente:como el hombre pintado no se puede llamar hombre : sino hombre pintado. Destos hombres sensuales habla el Ecclesiastes,quando dize. No tiene el hombre mas que el jumento,porq̄ quando el hombre pierde la razon,pierde la differencia especifica , que es la racionalidad,y se queda con solo el genero de animal . Esta philosophia nos da a entender el philosopho en la politica ,diziendo. En táto vno es hombre, en quanto tiene ensi la rectitud : por la subjecion delas fuerças inferiores a la razon. Y despues dize . Mas y mayores males haze el hombre malo que la bestia,y enel septimo libro de las Ethicas, dize . Los hombres son como dioses por la excelencia dela virtud, y el hombre malo,peor es que todas las bestias. A esta consideracion fauorece mucho Boecio,enel quarto libro, diziendo. Las opperaciones nuestras,si carecen d̄ razon,no se pueden llamar operaciones humanas,sino bestiales : que es lo mismo que dize sancto Thomas en la. 1.dela segunda parte : y la razon que da Boecio,es,que los brutos animales, no aprehenden la razon del fin : por q̄ los que estan conuertidos en malicia, (dize,)que hā perdido la naturaleza humana,y de aqui viene a inferir,que el q̄ esta transformado en vicios, no se puede estimar por hombre.Esta misma sentencia confirma sant Grisostomo, sobre sant Mattheo,quando dize. Si eres peccador,yo no te puedo llamar hombre.

De todo lo que auemos dicho , de la subjecion que ha de auer en el hombre dela sensualidad a la razon,se infiere en buena consequencia:que si esto es verdad en todos los hombres, los quales biuiendo conforme a las leyes de la sensualidad,degeneran del ser de hombres,y no son dignos deste apellido , y dela alteza y dignidad de hombres: q̄nto mejor se verificara enlos sacerdotes: los quales, sino biuen conforme a razon,y siguē la mala inclinacion delos sensuales appetitos , no solamente no merecen llamarse hombres:pero tienē tambien vsurpado el nombre de sacerdotes,y son indignos de estado y dignidad:cuyo officio y administracion tiene por annexa la limpieza , y honestidad,

Homo est Maxime,intellectus & ratio. 9. ethic.

L.omnisdiffinitio ff.de reg.iuris.

Homocum in honore esset.ps.48.

Eccles.3.

in tantum quis est homo.1,polit:

7.ethico.

Boetius. 4. de conso. pro.3.

Bruta non aprehendūt rationem finis.Tho. 1. 2.q.1.art.2.

Grisost.super.Mat.

dad,y en cuya vida es mas fea y̆na motica,y pequeña mácha especialmēte , si es d̄ suziedad y torpeza carnal, que en otros estados de gentes vna viga grande metida en el ojo . Pues tienen officio de tratar con Dios , y de administrar su sacratissimo cuerpo , y los otros sacramentos a los fieles . Lo qual persuade el propheta Esayas por estas palabras . Sed limpios los que tratays los vasos de el señor , y en el Leuitico mandaua Dios . El que tuuiere alguna macula , no se allegue al altar , ni ofrezca los panes a Dios. Y fue Dios siēpre tan amigo de limpieza,y de que la guardassen sus ministros,que mādo expressamēte a los sacerdotes (los q̄les en la ley antigua podian ser casados) q̄ no se pudiessen casar cō biuda, ni cō mala muger,ni cō muger repudiada de otro marido:sino cō muger dōzella,y hasta enlas hijas d̄ los mismos sacerdotes,pretendio esta limpieza tanto que establecio esta ley.La hija de el sacerdote que fuere hallada en peccado de estrupo , y vuiere violado el nombre de su padre, sea abrasada enlas llamas. Y en significacio desta limpieza tābien mando,q̄ el q̄ tuuiesse sarna, o lepra,o otra macula de onze que señala el texto,no se llegasse al altar,diziendo,que no es razō q̄ los tales cōtaminē el altar. Y pues en la ley vieja,que era figura dela ley de gracia, tanto se requeria la limpieza exterior: quanto mayor limpieza de obra , y de coraçon,y pureza de cōciencia,es razō que tengan los sacerdotes Euāgelicos, dela ley de gracia,que han de offrecer a Dios todo poderoso,no sangre d̄ toros ni bezerros,ni de cabrones y corderos: sino el cordero sin manzilla, sacrificio biuo y verdadero,del cordero inmaculado del hijo de Dios , que offrecen al padre soberano : por satisfacion de los peccados de todo el mundo.

Mundi esto te qui fertis vasa domi, esai.52.

Leuiti.21.

Virginem ducet ibi.

Filia sacer.d̄ prehensa in stupo exuratur. leui. 21.

Es tan necessaria esta limpieza del alma,que es disposicion de el derecho, que los sacerdotes , no solamente han de tener esta limpieza de castidad,realmente ensi mismos:sino tambien en las muestras exteriores . Y es cosa cierta, que pecca mortalmente el Sacerdote, que tiene en su casa muger , de quien con razon se pueda tener mala sospecha:aunque sea parienta , por affinidad (o con sanguinidad : como esta determinado enel capitulo de Cohabitatione clericorum,y enel capitulo,inter dixit.Delo qual tambien se acordo el Sācto Concilio Tridentino , y̆ determino, y mando , debaxo de graues penas, que ningun sacerdote tenga en su casa muger , de quien se pueda tener mala sospecha:con pena dela tercera parte d̄ los fructos de sus beneficios,por la primera amonestacion,y por la segunda, le condemna en todos los fructos y suspension de officio.

Es tan ajena del officio sacerdotal, la inmundicia y desonestidad , que es disposicion de el derecho que se solia guardar,que el sacerdote fornicario, hiziesse penitencia de diez años , y los dos primeros , con ayuno de pan y agua,y los cinco siguientes , tres vezes a la semana pan y agua : lo qual se ha de entender,(segun Hostiense,) de la fornicacion publica. Y si fuesse el delicto con muger que vuiesse el sacerdote baptizado,o confessado , o confirmado(, si es Obispo) a de hazer penitencia de quinze años,y el Sacerdote de treze , y la tal muger se ha de recoger en alguna religion : lo qual esta mandado en el cap.si quis sacerdos. De los quales,y de otros muchos derechos que ay desta forma se collige,q̄nto abomina el derecho,los d̄sonestos sacerdotes y ministros d̄la yglesia,a quié impuso tā graues penas,y por cōsiguiente la

In cap d̄cleri.officio. De vita et hones.cler. vt cleri.

G

C.1. de cohabi.et c.interdixit.32. disti.

Cōc. Trid. sesio.25. ca. 14.

82.d.c.presbiter.

31.q.1.ca. si quis sacer. et.27.q.1.d filia.

obligaciõ q̃ tiené,ala limpieza interior y exterior. Y cierto es cosa decente y cõforme a razõ, q̃ teá limpios y castos, aq̃llos que por la limpieza y pfecciõ q̃ há de tener,los llama dioses,Dios,y les cõmunica su nõbre:como parece por testimonio del Psalmista. Yo dixe vosotros soys dioses y hijos del altissimo,y en el mismo Psalmo,dize. Dios estuuo en la synagoga delos dioses:que quiere dezir delos sacerdotes,y en medio della juzga alos dioses. Escriuiendo S. Gregorio a Mauricio Emperador, dize estas palabras. Los sacerdotes, algunas vezes se llaman Dioses en la sagrada escriptura, porque escripto esta. No murmuraras d̃ los dioses,pues de que nos hemos d̃ maraullar,que vuestra piedad hõre a aquellos a quien Dios da tanta hõra en sus diuinas letras,que los llama dioses?

ego dixi dei estis. Ps. 81.

Deus stetit in synago. Ps.81.

Greg.adim pera.Mauritium.

Esta limpieza q̃ se requiere ẽlos sacerdotes,hallaremos figurada hermosamẽte,en el Leuitico:dõde mãdaua Dios q̃ los leprosos q̃ sevuiessẽ d̃ purificar,se rayassen primero todos los pelos y cabellos,y hiziessen ciertos lauatorios cõ q̃ se purgassen,y en otro cap. mandaua q̃ los Leuitas,primero q̃ entrassen en el tabernaculo se lauassẽ y purificassen y vngiessẽ,y q̃dassen limpios. Los pelos y cabellos (q̃ sõ superfluydades d̃l cuerpo) significan las inmundicias y superfluydades delos peccados,y el lauatorio,la limpieza que ha d̃ tener el que se allega ala administracion,o recepcion del sancto Sacramẽto: significado por el sacrificio, q̃ ofreciá los sacerdotes d̃la vieja ley en el acto d̃la purificaciõ,por los leprosos. Y ẽtãto es esto verdad,q̃ dize la expositiõ d̃ los Hebreos,q̃ porq̃ Oza,toco al Arca d̃l señor:q̃ndo se yua a caer,auiẽdo vsado el acto cõjugal,por aq̃lla irreuerẽcia se cayo muerto. Dõde ay grã materia d̃ cõsideraciõ, q̃nto mayor castigo merecera,el q̃ se allegare cõ alguna suziedad

Leui.13.

Leui. 8.

1.Reg.6.

ytorpeza d̃ desonestidad,sin lauarse primero cõ la cõtriciõ,y cõfessiõ d̃los peccados,ala verdadera arca del señor: dõde esta el verdadero mãna d̃ su sacratissimo cuerpo,carne,anima,y diuinidad,y los q̃ a ella se llegã sin esta manera d̃ purificaciõ,y cõ cõciẽcia de peccado mortal,se hazẽ semejãtes al ingrato discipulo Iudas, q̃ cometio peccado grauissimo d̃ sacrilegio,por llegarse tan indignamente a comulgar:teniẽdo cõcertada la venta dela persona real de su Maestro y redẽptor. Porq̃ el q̃ en semejãte estado recibe el sancto Sacramẽto,recibe juyzio y cõdẽnaciõ para su alma(cõforme ala doctrina d̃l Apostol.) Y comete peccado mas graue q̃ los otros peccados:segũ su especie(aũ q̃ el dela infidelidad y blasphemia,es peccado grauissimo)porq̃ se endereça cõtra la diuinidad como declara sctõ Tho.3.p.q.80.art.5.

i.Cor.11.

Tho.

Es tã torpe y abominable en los sacerdotes,esta falta d̃ limpieza,y q̃lquier occasiõ d̃ desonestidad,q̃ no sin gra prouidẽcia esta dispuesto enel drecho,q̃ no solamẽte los sacerdotes (como poco antes diximos) no habiten ni tẽgã en su cõpañia mugeres sospechosas:sino tãbien esta mãdado a los religiosos,q̃ no tẽgã familiaridad cõ las mõjas(aũ que sean sus plados) sino en presencia de su superior d̃llas,y esto ofreciendose cosas cõuenientes y necessarias:y q̃ ni(aũ cõ la Abba dessa)pueda hablar a solas,sino delãte d̃ dos o tres personas,y pocas vezes,y poco tiempo,cada vez. Y casi en todos los monasterios en todas las diocesis,ay sẽtencia de excomuniõ cõtra legos,clerigos,y religiosos,q̃ entraren dẽtro d̃los monasterios d̃ mõjas:sino fuere los medicos,o los q̃ pa salud d̃l cuerpo y d̃l alma fuere necessario,y pa remedio d̃ grãdes necesidades. La q̃l prouisiõ,se establecio por remedio de grandes inconuinientes,q̃ delo contrario se hã seguido en

Dist.81.c.cũ omnibus,

18:q.2.in de cima.

en tiẽpos passados,y poresso dize sant Hieronymo estas palabras. Tu posada, raramente,o nũca la pisen los pies delas mugeres:porq̃ no puede dignamẽte habitar con Dios,el q̃ se deleyta en visitaciones,y cõuersaciõ de mugeres. Y del biẽauẽturado S. Augustin leemos en el cap. Legitur:q̃ no se pudo acabar con el que morasse con su propria hermana.

Hie.32.di. hospiciolũ.

Ca.legitur. d.81.

Esta limpieza y perfeccion q̃ quiere Dios en sus ministros, esta figurada, en el cap. 1. de Daniel,donde dize el texto:que mando Nabuchodonosor a Arfaxar su mayordomo,que escogiesse de los hijos de Israel que fuessen de linage real,algunos moços que fuessen muy hermosos:los q̃les no tuuiessen mancula ni fealdad,y que fuessen prudentes y sabios,q̃ assistiessen en su palacio real: los quales se mantuuiessen del mismo pan y vino de su mesa. Quien son estos hijos de Israel,tan escogidos entre todos los estados delos hombres:sino los Sacerdotes, a quien el Apostol sant Pablo llama gente escogida, y sacerdocio real: Los quales,como assistan siempre en el palacio real de Dios,q̃ es su santa yglesia,es cosa muy justa q̃ no tẽgã manzilla,ni suziedad,sino que andẽ siẽpre limpios, luzidos, y adereçados de limpieza de castidad:pues les da Dios tan buena paga,q̃ los asienta a su mesa,y les da por mãjar su misma carne y sangre y los apacienta cõel pan sacramental,y les cõmunica su sacratissimo cuerpo.

Daniel.1.

No es amigo Dios d̃ gẽte suzia,ni quiere ser seruido de hõbres torpes: y deshonestos: por q̃ el es el q̃ dixo por el real propheta. El que anduuiere por el camino dela limpieza,y sin macula,este quiero yo que me administre. Esta limpieza que pretende Dios nos dio a entender la esposa en los Cantares, quando dixo:que su esposo se apascẽtaua entre los Lirios. Por los q̃les dize la glosa q̃ se denota la limpieza dela castidad. Y (aun q̃ es verdad) q es cosa dificultosa biuir en la carne,fuera dela carne, y q̃ esto (como dize Hieronymo,) mas es d̃ Angeles q̃ de hõbres: pero esta difficultad, quedesse para los q̃ no son mas que hõbres. Pero los sacerdotes que son mucho mas q̃ hõbres,y tienen mayor dignidad que humana,y estã dedicados al culto diuino,y hã de tratar, y administrar los sacramẽtos:no es mucho quebiuan en la carne,fuera dela carne,y q hullen y traygã debaxo delos pies los humanos appetitos,pues tomaron officio tan alto,y les a Dios todo poderoso cõcedido ta summa potestad,q̃ por virtud delas palabras sacramentales que pronũcian,se haga aquella admirable obra de la consacracion:donde se transubstãcia el pan en carne,y el vino en sangre de nuestro benditissimo redẽptor: que es vna dignidad tan suprema,q̃ no se cõcedio alos Angeles, ni a la misma reyna de los Angeles,ni la pueden hazer los mas perfectos sanctos dela corte d̃l cielo,y la puede hazer,y la haze cada dia vn pobre sacerdote en la tierra. Estimaua tãto esta potestad el papa Antherio, q̃ dzia. No plega a Dios q̃ sospechemos mal d̃ aq̃llos,q̃ succediẽdo ala dignidad d̃los Apostoles,cõ su propria boca sagrada,cõsagrã el cuerpo de Christo,y por los q̃les somos christianos,y tienen las llaues del reyno delos cielos: pero ay de aquellos,q̃ vsan mal de officio tã alto,y q̃ no tienẽ la limpieza y perfecciõ que requiere tan alta dignidad.

Viuere in carne. Hie. ad eust.

Ambulans in via inmacu. ps, 100,

Qui pascitur inter lilia. canti. 2.

Las cõdiciones q̃ deue tener el buẽ sacerdote y ministro de Dios,pone el doctor d̃las gẽtes en la Epistola a Tito, y tãbiẽ a Timotheo: en las q̃les,aunq̃ señala alos Obispos,pero en ellos se entiẽdẽ todos los sacerdotes (como dize S. Augustin enel cap. Apostolus, y S. Ambrosio enel cap. cognoscamus) las q̃les sõ estas. Cõuiene que el perlado sea irreprehẽsible,varõ de vna sola muger,que es la yglesia,templado, prudente, adornado, hospitalero,doctor,no dado alvino,no

ii.q:3:c: absit.

Ad Titum. 1.c.

Ad Thi. 3.

Augu.d.81. c. Apostolus,

Ambro. c, cognoscamus.

Universidad de Deusto
Biblioteca

heridor,sino templado,no pleyteante, no cobdicioso,buen administrador de su casa,y demas de todo esto,dize: que ha de ser casto,que es el intéto para que he traydo esto.

Y el mismo Dios quiso traçar vn buē sacerdote,y le delineo,y debuxo,y dio la forma y traça de el en el Leuitico, donde dize,y se allega enel cap. Hic enim,q̄ a de tener treze condiciones,q̄ alli señala el mismo Dios:lasquales moraliza sant Gregorio,en el pastoral, y las condiciones del sacerdote antiguo eran. Que no fuesse ciego,ni coxo,ni d̄ nariz muy pequeña,ni muy grande,ni de nariz tuerta,ni máco,ni coxo,ni corcobado,ni lagañoso,ni que tenga nuue enel ojo,ni sarna,ni lepra,ni otra macula. Cósiderad q̄ si bien dispuestos, y en nada deffectuosos q̄ria Dios q̄ fuessē los sacerdotes dela ley antigua:pues con tales matizes,y có tā perfectos colores, d̄ buxo el pintor del mundo alos sacerdotes antiguos,q̄ eran ymagē,figura,y representaciō delos sacerdotes Euāgelicos. Todas las quales condiciones,d̄no tá la pureza y perfecciō q̄ a de tener el buē sacerdote,y por los deffectos corporales,q̄ hazian a vno inabil para el sacerdocio legal,se da biē a entéder, q̄ el sacerdote Ecclesiastico,en ninguna cosa espiritual,tocáte a su officio a de ser deffectuoso. Y tener Dios cuydado tan particular,de q̄ el sacerdote no tuuiesse sarna,ni lepra,ni otras semejātes inmundicias claramente se nos persuade enesto,la limpieza y castidad q̄ a de tener el sacerdote Euangelico,significado y representādo porel sacerdote dela antigua ley,q̄ tan cabal y perfecto,y de tā buena disposició,y sin tacha,ni deffecto corporal,le q̄ria Dios. Y no solamente tuuo Dios cuydado,dela disposicion ybuen talle desus sacerdotes:sino tābiē d̄sus ornamētos y vestiduras,y les dio librea, y corto de vestir tā honrosamente, q̄ aun enesto mostro Dios gran fauor alos Sacerdotes:porq̄ enel Exodo mando, q̄ le diessen al pōtifice o sacerdote maximo nueue ornamētos principales,para q̄ fuesse mas reuerenciado, y estimado de el pueblo. Primero vna tunica d̄ lino,yen cima otra jacintina,guarnecida d̄ cāpanillas y granadas,y otra de purpura,y otra sobre los hōbros hasta la cintura, q̄ era d̄ oro y de otras cosas preciosas,y sobre los pechos el racional cō doze piedras preciosas,y vn cingulo,y vna mitra de carmesi, y vna plancha de oro en la frēte,y vnos como çaraguelles de lino. Y los otros sacerdotes comunes, auian de traer q̄tro de estos adereços por lo menos:con las q̄les ceremonias daua Dios a entēder el amor,y grāde estima en q̄ tenia el a los sacerdotes,el cingulo significa la castidad,con laq̄l han de estar ceñidos los lomos, y cubiertos conel çaraguelle de honestidad:loq̄l obliga grandemente alos sacerdotes(de quē Dios tuuo tā particular cuydado)a seruirle ensu sancta yglesia cō grā cuydado y limpieza,cō gran respecto y reuerencia. Porq̄ si los sacerdotes y ministros delos vanos dioses delos gentiles, sabemos q̄ cō tāto cuydado administraua sus officios en aq̄llos templos,q̄ no eran sino sinagogas de demonios: q̄nto mayor cuydado y diligēcia,y cō mayor heruor,d̄uē seruir yadministrar los sacerdotes de Dios,el culto diuino,y vsar del officio sacerdotal. Dize Valerio Maximo a este proposito, vna cosa no table:q̄ como ciertas virgines fuessen d̄dicadas al seruicio dela diosa Veste, para tener cuydado q̄ no se apagase el fuego,q̄ siēpre auia de arder delāte d̄su estatua,para hazer sus vanos y diabolicos sacrificios,porq̄ se descuydovna dellas, a cuyo officio incumbia vna noche el cuydado d̄ la cōseruació de el fuego,y por su descuydo se apago,q̄ le dierō pena de muerte. Pues quantas muertes merecia el ministro del verdadero Dios que dexa apagar el fuego de Charidad y au

leuiti.21, et habetur, d, 49,etenim,

Gregor, in pasto,et habetur,d,49 eodem, ca,

exod, 28.

Vale.M. li,1,c.1.

y amor de Dios,en el templo de su alma,biuiendo mal, y estando dormido conel sueño de el peccado? De lo qual no quiero tratar mas largo por boluer ala materia delas sin razones,que venia mos tratando,quando se offrecio tratar del estado sacerdotal.

Capitu. 36 De muchas sin razones que ay enel mundo y como deuen ser castigadas por nuestro juez de sin razones.

H

ON tantas las sin razones que ay enel mūdo(por que boluamos ya ala materia de donde salimos)de q̄ es necessario informar a este nuestro juez) para que las remedie,castigue y haga justicia,que no se pueden comprehender en vn capitulo(ni aū en muchos,)ni en muchos libros:pues estan tan estendidas porel mundo,y han cundido tanto, y poresso sera necessario hazer vna adicion al capitulo ante passado, en q̄ las començamos a tratar, e informarle en esta de algunas delas muchas,e infinitas que nos quedan por dezir. Vna de las quales,es,la mala criança en que vemos que crian muchos padres a sus hijos, y las malas costumbres y siniestros con q̄ los dexan passar,y el mal exemplo que les dan con sus ruynes obras. Es cosa muy comun en los hombres que juegan,jugar delante de sus hijos, y avn permitir que jueguen los hijos delante de ellos juegos prohibidos(como sino vuiessen de dar cuenta a Dios del mal exemplo q̄ les dan,y tābien acaece ser vna muger deshonesta delante desu hija,y (aun embiarla por recaudos,y lleuar villetes,y recebirlos por medio y terceria della)lo qual(demas del peccado principal)es peccado de escandalo y mal exēplo,de q̄ se ha de dar a Dios estrecha cuenta. Porq̄ el cuydado delos padres acerca delos hijos,no solamente se estiē de a alimentarlos,y darles lo necessario para la vida natural:sino mucho mas para darles doctrina y buen exemplo,e instruyrlos en buenas costumbres,y en q̄ siruan a Dios. Yansi como por derecho natural son obligados los padres a los hijos,porque son parte de si mismos, y es cosa natural(como dize Aristhotheles)que cada vno ame a sus obras,y el hijo es obra del padre:ansi por derecho diuino son obligados los padres,a dar doctrina y buen exemplo,a sus hijos. Y por esso dize el Ecclesiastico, tienes hijos, enseñalos y dales doctrina. Y porq̄ los padres son participantes de los peccados,que por no corregirlos cometē los hijos,auemos visto grandes castigos,cō q̄ a castigado Dios la negligencia enesto delos padres. Heli summo sacerdote delos judios,por q̄ fue negligente y remisso,en corregir y castigar a sus hijos fue reprehendido por Dios,y murio muerte subita y miserable:haziendose pedaços las ceruizes, y no por otra causa, sino por no auerlos corregido. Y (como dize Graciano enla distin. 47. David, fue castigado por Dios cō muchas persecuciones,por que fue negligente enla correccion de sus hijos,

Naturale est quilibet diligat. 3.Ethi.

Filij tibi sūt erudi illos eccles. 7.

1.Reg.4.

Grati.d.47 5. necesse. sicut hi que per in saniā

Antes todas cosas los hā d̄ instruyr desde niños en buenos exercicios,porq̄ en tōces es q̄ndo se les pega biē lo q̄ les enseñan los padres,y tienē por cierto los niños lo q los padres les enseñan(como dize Aristhotheles)y la costūbre q̄ esta edad hazen en las virtudes, se cōuierte despues en naturaleza,y vienen a ser muy virtuosos,q̄ndo d̄sde niños comiēçā a ser doctrinados:porq̄ la costūbre es otra naturaleza(como dize Aristhotheles,en el libro de memoria y reminiscēcia,) esto nos amonesta el Apostol S. Pablo,diziendo. Criad vuestros hijos

Pueri citō sunt credu li.2.eiusi.

Consuetudo est alter natura. Aris.in l.de memo.et remi

educate si in disci ,et correcc, ephe. 6.

en disciplina y correpcion. Y de esto tenemos exemplo en Thobias: de quien dize la escriptura que desde la niñez enseño a su hijo a temer a Dios, y a abstenerse de todo peccado.

Thobiæ. i.

Y tambien los han de enseñar a hõrar a los mayoras, y especialmente a sus padres: lo qual (aun en la vieja ley estaua mandado debaxo de esta pena.) El hijo que fuere desacatado y descomedido contra su padre, y que no le obedeciere, sea apedreado por el pueblo. Y tambien los han de enseñar a huyr la occiosidad, y que siempre esten occupados en algunos honestos exercicios: entre los quales es muy loable exercicio, el de las letras, las quales (quando se dan los hombres a ellas de proposito) hazen aborrecer todos los vicios. Y por esso el Rey Philippo padre de Alexandro, no se conrento con dar vn Maestro, sino muchos a su hijo. Y el Emperador Octauiano hazia occupar a sus hijos, en juegos de manos, en correr, en saltar, en tirar vna saeta, y vna piedra, y en otros exercicios corporales, y a las hijas hazia occupar en hilar y texer, y en otras cosas semejantes: para que no estuuiessen occiosas. Por que la occiosidad y el deleyte (como se contiene en las decretales) son armas de el enemigo antiguo, para captiuar las animas. Y en la quinta distinccion de consecratione, estan estas palabras. No es vencido facilmente de el tentador, el que esta occupado en algun buen exercicio. Este exercicio alaba Salomon en los prouerbios, quando dize. El que trabaja en la tierra y la labra, sera harto de panes. Y en el vltimo capitulo, alaba a la muger hazendosa y trabajadora. Diziendo, no comio el pan estãdo occiosa, mano sobre mano: antes hizo obras con el consejo de sus manos. El Apostol sant Pablo escriuiendo a los Thesalonicenses, dize: que el que no trabaja no coma. Y a nuestro primero padre le fue mandado, que se mantuuiesse y ganasse la comida con el sudor de su rostro. Yo no se como puede vn hombre biuir en occiosidad, ni que contento puede tener. Seneca, dize: que la occiosidad sin letras, es muerte y sepultura de el hombre biuo. Y ansi es muy gran locura la de el Christiano, que puede expender el tiempo tan a su prouecho, y ganar con honesto trabajo de penitencia, el reyno de los cielos, y no quiere, sino gastar el tiempo en occiosidad. Es este hombre semejante, al que estuuiesse hundido en el agua, y lleuandole la corriente pudiesse alçar la mano y asirse de vn ramo, y no quisiesse, por no tomar este tã pequeño trabajo. Pues cosa cierta es, que esta vida mortal en que biuimos, es vida de trabajo, y para esso nacio el hombre, (como dize Iob), para trabajar. Pues que locura es querer holgar en el lugar de el trabajo? El Redemptor nuestro, no vino para llamarnos a la holgança, sino al trabajo. Y por persuadirnos Dios el trabajo y exercicio, y desterrar de nosotros la occiosidad. Dize la escriptura: que obro y se occupo en las obras de la creacion en todos los dias de la semana, hasta q̃ vino el Domingo, y entonces descanso: dexando de produzir mas especies de criaturas. Para darnos exemplo, que trabajemos en honestos y sanctos exercicios, y no gastemos el tiempo en occiosidad: mientras durare la semana de esta vida. Porque despues de ella, descansemos en el dia de el Domingo: y entonces gozaremos de Dios con gran descanso en la bienauenturança.

Filius cõtumax. et, deuter, 21.

extra de vita et honest. clericorum

neq; facile capitur. atẽta. d. conf. d. 5. nũquã.

Qui operatur terram satura, panibus. pro. 17

Qui non laborat non manducet. 2, Thesa. 3.

Otiũ mors est, et viui homi, sepu, Seneca.

Homo natus ad laborem. Iob. 5.

Requieuit ab õni ope Gene. 2.

¡Bien conocia el Apostol S. Pablo, los

los grandes daños que trae cõsigo la occiosidad: pues escriuiendo a Timotheo, reprehende a vnas biudas (de las quales creo que ay muchas mas en nuestros tiẽpos que entonces,) diziendo: Huye de vnas biudas que biuen en occiosidad, y no entienden en otro exercicio, sino en callegear, y andarse de casa en casa, y son muy habladoras y curiosas. Y tãbien dize el Ecclesiastico la occiosidad es maestra de mucha malicia. Y entre otros males q̃ tienẽ estas biudas q̃ reprehẽde el Apostol, dize, que son curiosas: no parece sino que auia visto algunas biudas de nuestro tiempo, que tienen tãta curiosidad y policia en el vestido y en todo quanto hazen, que no se puede dezir tan mucha lastima, que se andan disfraçadas, por las plaças y mercados, y se estan en conuersacion de masiada con hombres sospechosos: son curiosas en las palabras, son desonestas en los trajes, andan tan pulidas, y aun tan acecaladas: son tan curiosas en sus adereços y atauios, que dan que dezir a las gentes, y traen guantes olorosos: y debaxo de las tocas, y habito exterior de biudas, traen grana, oro y seda, y guarniciones muy costosas. Las quales biuen tan licenciosamente, y a tanto peligro, que seria muy mejor que se casassen: porque del jaez de estas, son aquellas de quien dize el Apostol. Yo quiero que las biudas moças se casen, y que crien sus hijos, y sean madres de familias, y que no den lugar al aduersario: por que muchas han seguido a Sathanas.

Simul autẽ et occiosæ, 1, Thim, 5.

Multã malitiam docuit occiosi tas, eccli, 33.

Volo iunio res nubere, 2, Thim, 5.

No son estas biudas semejantes a aquella Anna Prophetisa. De quien dize sant Lucas, que biuio con su marido siete años, y biuio en biudez hasta los ochenta y quatro años. Y q̃ no salia del tẽplo de dia ni de noche, siruiendo a Dios en ayunos y oraciones. De aq̃lla biuda Iudith, muger q̃ fue de Manasses, encarece la diuina escriptura: q̃ luego como embiudo, hizo vn aposento secreto en lo mas abscondido de la casa y alli, dize, q̃ estaua encerrada cõ sus dõzellas, y traia cilicio a rayz del cuerpo, y ayunaua todos los dias de su vida: sino era las fiestas. No suffren agora este encerramiento algunas biudas, que se precian de galanas y palacianas: que quieren ver y ser vistas. Y digo algunas, por q̃ otras ay muy recogidas y encerradas, delas quales podrian tomar exemplo estotras de quien tratamos, q̃ son callejeras, y no saben estar encerradas en sus casas. Y porque no me tengan por malicioso, creo que es la causa desto, q̃ tienen algunas mal de coraçon, y han menester salirse a espaciar por las calles, y aun van tambiẽ a las huertas y sotos, ya los cigarrales, y a las riberas del rio, y aũ por tener a ratos oppilaciones, es menester tomar el azero, y andar por el cãpo, y por las huertas, e yr a pacer el peregil: loq̃l es tan peligroso, q̃ es de rogar a Dios q̃ las tenga de su mano, para q̃ no bueluan con enfermedades espirituales, ni mas oppiladas q̃ salierõ. Y por tanto suplico al señor alcalde, q̃ tãbien põga la mano en esto, como en lo demas, y castigue la sin razon q̃ hazen las madres, en embiar sus hijas desta manera, acompañadas de ruynes siruiẽtes, (pues desto se siguen muy grandes inconuinientes) que toca al officio de su judicatura, examinarlos y castigarlos: tãbien como la mala criança de los hijos de que auemos tratado.

Luc, 2,

Fecit sibi secretum cubiculum. judith, 8,

Tambien ay otra sin razon muy vsada en el mundo, en cuyo castigo el señor alcalde deue interponer su authoridad: acaece alçarse vno (mas por vicio que por necessidad) y fingiendo se pobre haze sus partidos, y sueltan le la mayor parte de las deu-

deudas,y tiene abscondidos los libros y la hazienda,y es causa de que no puedan cumplir sus deudores, ni pagar lo que deuen,y los haze quebrar y perder su honrra, la qual se auia de cumplir con aquello que el injustamente le tiene vsurpado. Por que no auia de auer vn particular juez,que conociesse de esta causa,y le quitasse la hazienda a aql primero que fue causa destos daños? y le castigasse:pues la justicia ordinaria se contenta,con que muestren carta de pago d las partes:como sea verdad,que no estan contentas ni satisfechas, sino que tomaron la parte que les dieron, y hizieron suelta delo demas:por no perderlo todo.

Y no es necessario detenernos, en prouar que este tal que pudiendo pagar por entero paga desta manera, esta en peccado mortal (aunque le ayan los acreedores hecho gracia y suelta d ello, o dado termino para que pague en tantos años: por que(como esto se hizo con voluntad forçada y constreñida)no le perdonara Dios al que puede desagrauiar a la parte y no lo haze (conforme a aquella determinacion d el derecho. No se perdona el peccado sino se restituye lo tomado,)ni el confessor puede dar dilacion al penitente, quando es cierto que puede pagar: sino enlos casos que escusan la restitucion para luego.

non dimi. pecca. Ag. 14.q.6.c.1. & de vsu cũ tu.& de regu.juris. li: 6.quæ inci pit peccatũ non dimi.

Y tambien acaece que (aunque no se alce vno)detiene y trampea mucho tiempo,vn hombre a otro la hazienda q̃ le deue,y se la detiene muchos dias y años:pudiendole pagar luego conmodamente,y compra con lo que auia de auer pagado,casas,y viñas,y juros de heredad, y haze empleos,y busca diuersas maneras de granjerias:y el otro pobreto no tiene con que le mantener, y mueuele pleytos injustos para entretenerle,y trampearle lo que le deue, y pagarle con los reditos y ganancias, de los empleos dela hazienda que le detiene,y constriñe le a hazer mohatras,y a tomar fiado, cargado la mitad mas, y lo vende el por la mitad menos de lo q̃ vale. O a tomar a cambio y recambio (por no quebrar sino pagar lo que deue.) O estraña sin razon,)y como se çufren semejantes agrauios en la respublica:y nunca veo ahorcar ni açotar a ninguno destos, que hazen tan notables daños y agrauios a sus proximos,y veo açotar y desterrar a los que hurtan vna gallina,o otra cosa de poco valor: y estos ladrones de marca mayor, no ay juez que los castigue por tan graue sin razon. Y hazenle ricos y poderosos, con la sangre que chupan a sus acreedores;y(aun que ay leyes que les mandan pagar el principal)y los secutan y lleuã a la carcel porel,pero los juezes comunmente no constriñen y apremian, a estos que hazen estas sin razones,a satisfazer los daños y menoscabos, y el lucro cessante, y lo que injustamente han adquirido,por la retencion dela hazienda agena: y por no querer pagar (pudiendo)alos plazos y terminos que estan obligados. Como sea verdad muy aueriguada por derecho,que es obligado eneste caso y en otros semejantes,el que hizo el agrauio,no solamente al principal:sino tambien alas costas y ala recompensa de los daños, y menoscabos;que ha recebido el acreedor, por no pagar le el deudor,lo que le deuia,al tiempo que selo deuia y era obligado. Y ansi esta determinado enel derecho,enel capitulo. Si culpa, y lo declara muy bien el Doctor Nauarro, en el capitulo diez y siete delu summa, como el que hurto vna mula que se alquilaua, no solamente ha de restituyr la mula:sino tambien los alquilees q̃ ouiera ganado.

C. si culpa de injurijs.

nauarr. c. 17.num.25.

Y aun dize sancto Thomas, que no

Tenetur ad statim. Tho.2.2.q. 62,art.vlti.

no basta tener proposito de restituyr el que es cargo alguna cosa,sino que es obligado a restituy luego:si luego puede buenamente restituyr (, y digo luego)porque la estrema necesidad le escusaria de presente, hasta que viniesse a mas pingue fortuna(como dize Escoto enel quarto.)Porque en caso de extrema necesidad todas las cosas son cõmunes,(como dize el derecho,enel capitulo. Si quis,y enla ley segunda,y esta extrema necesidad se ha de entender (como declara Siluestro,) quando no tiene vno sino lo necessario parapoder passar,el y su familia:porque en tal caso,no es vno obligado a pagar,ni a restituyr de presente:saluo si el acreedor estuuiesse en mayor,o en ygual necessidad. Y no se a de entender, que el que tiene extrema necesidad,y se ha aprouechado de el capitulo, Aduardus, haziẽdo ceribones,que(aunque durante aquella necesidad, cesse la obligacion de pagar y de restituyr)que poresso q̃da libre totalmente de pagar:antes,si la le dela extrema necesidad,es obligado a pagar todo lo que deue teniendo posfibilidad para ello(como se determina, en la ley primera)y vn caso ay, en que es licita la detencion de la hazienda agena,y es,quando es injusta, y deforaenada la voluntad del acreedor, a quien se deue,y lo querria cobrar. Como si el deudor fuesse pobre, aun que no constituydo en extrema necesidad y el acreedor fuesse rico. Porque entonces,no seria injusto detenedor de lo ageno(como dize Ioannes Neupolitanus,y Escoto enel lugar allegado.)

Scotus in. 4.d.15.

C. si quis propter. & l.2.5.cũ in eadem. ti. ad leg.rodiam de iactu

Silue. verbo restitu.5

C.aduardus de solutionibus.

L.1.C.dhis qui bonis cedere possunt:

joanes. neapo. coltbeto.9.q.22.

Y es de considerar,que el que puede commodamente restituyr,y no restituye luego: esta en peccado mortal y ansi no deue ser absuelto, agora sea hurtado,o prestado,o injustamente detenido(como muy bien dize Nauarro)

nauarr. c. 17.num.66

siguiendo alos Parisienses.

Quien podria contar por menudo las sin razones que ay enel mundo? Las quales(por no ser delictos conocidos y manifiestos,)como son hurtar,o matar las dexan de castigar,y passan por ellas de largo,los corregidores y juezes ordinarios. Y por esso encargo yo muchas vezes la conciencia a este nuestro juez,que las examine, y haga gran inquisicion y pesquisa sobre ellas,y castigue muy bien a los culpados:para que a ellos sea castigo,y a otros exemplo:y la republica ande bien ordenada.

Y porque no se ha de castigar con pena corporal,vn vellaco tahur,que esta trabajãdo toda la semana,para ahorrar seys reales,y el dia del Domingo se los va a jugar al campo,o a beuer a la taberna?y no ay quien castigue el agrauio,y sin razon que este haze a su muger y a sus hijos: que no tienen que se vestir, y andan desnudos y desarrapados,y se pudiera remediar parte desu necesidad con aquello que pierde y borrachea.

Ay otros hombres de mas calidad que estos,que son demas estofa,y se precian de sustentar honra, y no teniendo mas hazienda que la que recibieron en dote,nunca salen de dia ni denoche del tablaje,y pierden lo que truxeron en dote sus mugeres, y no quedandoles tras que parar,y estando en necesidad extrema(tomada por sus manos)han de ausentarse de sus casas) desamparar a sus mugeres,y ellas y sus hijos,vienen a parar en pedir de puerta en puerta:y(aunq̃ ay penas pecuniarias para estos juegos, no se secutan,ni ellos las temen,)y ansi esta la ciudad llena de tablajes: donde todos los que juegan ordinariamente se hazen pobres,y solo el tablajero que da rico,delos despojos delos otros. Por que acaece jugar quatro o cinco personas en vna misma casa continuamente,

tres o quatro meses,y al cabo de ellos, todos los jugadores pierden,vnos mas, y otros menos,y solo el tablajero queda muy medrado,delo que a sacado de barato,y para velas y naypes y colaciones. Todas las quales cosas,y otras mas graues,que tocan en materia de sin razon, deue nuestro juez castigar muy grauemente,con penas corporales: pues las penas pecuniarias,ni se secutan,ni se haze caso dellas.

Tambien es especie de sin razon digna de gran castigo, que vna muger deshonesta y de mala vida,quando acuerda de poner tienda publica, de la mas ruyn mercaderia que ay en el mundo: lo primero que haze,es, para authorizar su persona, hurtar vn donde de la mejor casa y casta,que le parece,y escoge entre los appellidos muy illustres, q̃ los señores y caualleros ganaron en las guerras, con hechos muy hazañosos: como son,Siluas,y Ayalas,Guzmanes, y Pachecos,o otros semejantes,el renõbre y titulo mas honroso que a ella le parece,y llamase doña fulana de Guzman,de Silua,Calabaçanos,Pereyla. Por q̃ han de vsurpar estas affrẽtosas mugeres,estos,o otros nõbres de generosas e illustres personas:siendo ellas quien son,e hijas de otras como ellas? Y no solamente se honran con titulos que no les pertenecen,y los hurtan a cuyos son:sino tambien se adereçan cõ ropas de oro y seda,contra las Leyes y pragmaticas:reales como es aquella ley de la nueua recopilacion, que dispone q̃ fuera de sus casas no puedan traer Oro ni seda. Y se ha conocido muger enamorada,tener cama de brocado,y cobertor de carmesi con bordaduras de oro,y estar su casa llena de joyas de oro y atauios y preseas de casa muy valiosos:los quales no son bienes heredados de sus padres,sino ganados por sus personas,y con ganancia torpe, y granjeados con caricias, y halagos, y fallacias.

ley de la nueua recopilacion de Atiença.li.7.tit.12.nu.12.

M

Acerca de lo qual se deue aduertir esta consideracion:que(aunque las mugeres communes que se llaman meretrices,)son admitidas,y las permiten en las ciudades y otros pueblos, y en los exercitos,conforme a la ley adulterium: no poresso se ha de entender,que es licito el ayuntamiento dellas:antes ellas,y ellos,peccan mortalmente, y por solo vn acto de simple fornicacion,y aũ sin acto,por solo el consentimiento y voluntad determinada de este acto, se yra vn hombre, o vna muger al infierno: (como dize sant Augustin,enel capitulomeretrices,)ser mugeres fornicarias, y allegarse a ellas, esta prohibido por Dios. Y el Apostol sant Pablo,escriuiẽdo a los Thessalonicenses,dize.Esta es la voluntad de Dios,que os abstengays dela fornicacion. Lo mismo affirma sancto Thomas,enla segunda de la segunda parte. Y no haze contra la verdad desta consideracion, que la simple fornicacion,es,peccado mortal,q̃ mando Dios al propheta Oseas. Iuntarse con vna muger fornicaria,y tener della hijos de fornicacion:porque la fornicacion por tanto,es,peccado mortal, por que esta prohibido por Dios,(como dize el mismo sancto Thomas respõdiẽdo a esta objeccion,) y lo que Dios, o su yglesia no tiene prohibido,no es peccado. Y(aunque este ayuntamiento de el propheta,no fue propriamente fornicacion:)pero bastaua mandarlo Dios para que fuesse licito:como aunque no es licito el homicidio,pero si Dios me mandasse a mi matar a vno,no seria peccado matarle:por mandarlo Dios, ni ni tampoco pecca el verdugo quando ahorca a vno mandandolo el juez. Claro esta que no pecco Abraham,quando quiso degollar a su hijo,(aunque es precepto diuino no mataras) y lo mismo

Ie.si adulte.5,1.ff.de adulterio,

Ag. cap; meretri. q. 4. meretri. esse et ad eas acce. prohi: Domi: nus.

Hec est voluntas Dei vt abstineatis a fornicatione.1.The.4

Absque dubio forni. simp. est mortale. 2. 2 q.154.ar. 2.

Sume tibi vxorem fornicariam O fœa...

Vbi sup:respon.ad.2.

Tolle filiũ: Gen.22,

mo es enla fornicacion,que no fue peccado en este propheta este acto, por q̃ le mando Dios(aunque es precepto. No fornicaras.)Pero la fornicació simple,y todo ayuntamiento carnal, fuera de el estado del matrimonio, es peccado mortal(como prueua el Doctor sancto enel articulo que allegamos.)Yaffirmar lo contrario es eregia. Ni es escusa para esto dezir que las permiten las Leyes enlas respublicas(como se contiene enla ley. Si adulterium, y se les han de dar casas en que biuan,(como dize otra Ley:aunque apartadas del comun concurso de el pueblo, y han de andar en otro habito que el que comunmente vsan las mugeres honestas:como no ta Baldo,y permitirlas en las respublica,no las escusa a ellas de peccado,(como permitir la justicia los vsureros y otros peccadores enla respublica)no haze licita la vsura. Y las leyes que las permiten,son leyes humanas, que tienen respecto,a euitar otros mayores inconuinientes,y peccados mas graues, que podria auer,si mugeres communes no se permitiessen, como son adulterios, incestos,sodomias,y otros grauissimos peccados:pero todo esto no escusa de peccado mortal a los fornicarios(aunq̃ la justicia humana no los castigue, por algunos respectos que tiene.)

l,si adulte, 5,1,ff,de adulte,

l, ancilarũ ff,de peti, hereditum,

Baldus in auten,mini me,c,de epis,audi,

Angelus.V bo meretrix

Siluest verbo elemo,q 4,

Flo,2,p,tit, 1,c,23,5,10,

Flo,ibi,ti, 2 c,7, Gab,4.l.d, 15,q.2,ar,2,

N

Y tambien es de considerar, si lo q̃ estas tales mugeres ganan a su torpe y desonesto officio,si son obligadas a restituyrlo. Y(aunque en esto ay diuersas maneras de dezir) la resolucion de los sagrados Doctores,es,la que dize Innocencio,enel capitulo.Quia pleriq3 : q̃ no son obligadas a restitucion de precepto,sino de consejo.Saluo, si lo que recibieron fue de personas que no se lo podian dar, ni lo podian enajenar: como son los menores de edad, y los religiosos,y los que hurtaron lo que les dieron a ellas. Y si se lo sacaron por engaño:lo qual nota muy bien Angelo,y Siluestro,y si lo que se da es en crimen de adulterio,dize sant Antonio de Florencia,que se ha de restituyr a la parte inocente:sin que entienda la causa. Y tambien es obligada la adultera,o el adultero,o el hijo espurio, a restitucion de lo que conel a gastado el padre putatino,enla manera que dize sant Antonio y el doctor Gabriel,enel quarto libro.

innoc ca, quia pleriq3 de inmu, eccle.

Tambien quiero informar al señor alcalde,de vna sin razon muy vsada en la respublica,y es, que se casa vna hija de vn pobre official,con otro su ygual y porque a otra muger mas principal,(que es su vezina)le dio su esposo trajes, joyas,y atauios,conforme a su manera y calidad,quiere ella que le de otro tanto su marido(siendo pobre, y de lugar mas infinito y obscuro:)y si no se lo da no ay quien le vea la cara: hasta que el pobre marido por contentarla,y biuir en paz,gasta quanto tiene. Para enjoyarla,y como no alcance para lo que ella pide,es menester tomar fiado,y con daño,lo que falta para vestirla y enjoyarla. Y quando se llega la paga, es necessario desamparar la casa el marido,y tomar calças de Villadiego:porque no le lleuen a la carcel. Porque no se ha d̃ castigar la sin razon de esta desuariada muger, y la deste imprudente marido?

O

Ay otras algo mas ricas de dinero, y mucho mas de locura,y presumpció: las quales,porque truxeron cinco blancas de dote, quieren tropellar al marido,y le piden tantas gullorias de trages excessiuos,para si,y para sus hijas,quiriẽdolas engreyr con galas,y atauios demasiados,y con ponerles falsos dones, y con otras vanidades muy agenas de quien son:que no pueden los maridos, (si son cuerdos)çuffrir estas sin razones

Y por

Universidad de Deusto
Biblioteca

Y por tanto deue el señor alcalde interponer su authoridad en esto, y compeler a semejantes mugeres, a que se trate conforme a quien son, y a lo que tiene, y que no salgan de si mismas, ni hagan tan grandes excessos en sus trajes, ni hagan tantas inuenciones, de galas y adereços: con que se offende Dios, y se da mal exemplo a otras. Los quales atauios curiosos, y galas demasiadas (aunque no siempre son peccado mortal,) pero muchas vezes lo son, y occasion de muchos peccados, (como dize sant Grisostomo,) porque abren el camino, para incitar a los hombres para malos desseos, y peores obras: quando las ven tan atauiadas, affeytadas y compuestas, y aũ porque se puede sospechar: que este es el fin porque algunas se adereçan, aplazer y contentar alos que las ven, para q̃ se anden tras ellas.

Grisо. in l. de compunctione,

El bienauenturado sant Gregorio, tratando esta materia en vna Homelia, sobre sant Lucas, declarando aquello del rico auariento: que se vestia de purpura y carmesi, dize estas palabras. Ay algunos que no tienen por peccado, vestirse y adereçarse, con vestiduras delicadas y preciosas, y engañanse en ello: porque sino vuiesse culpa en esto, no especificaria tanto la palabra diuina: por sant Lucas: que el rico que estaua atormentado enel infierno, se vestia de purpura y bisso. Y el mismo dize en los Morales. Cosa fea es, y muy indigna, cortar de vestir a la ceniza, de seda y de purpura. Y el glorioso sant Bernardo, dize De que te glorias, tierrra, y ceniza, con vestidos resplandezientes, pues te esta aparejada vna cama de polilla, y vn cobertor de gusanos? Innocencio, tratando dela vileza de la condicion humana, dize: que el que se atauia con vestidos preciosos, es como vn sepulchro, por de fuera muy dorado, y por de dentro lleno de hidiondez de cuerpos muertos. Sant Matheo, dize: que sant Iuan Baptista se vestia de pieles de Camellos sobre loqual, dize la Glosa. El seruo de Dios, no a de traer vestidos para que le deleyten y le hermoseen: sino para q̃ le cubran. Y por esso dize sant Pablo. Deuemonos contentar con tener q̃ comer, y con que nos cubrir. Discipulo author muy docto, en vn sermon trae vna cosa notable, y la encarece mucho, y es, que el primero hombre que se vistio de purpura en Roma, cayo sobre el vn rayo del cielo, ansi adereçado como estaua para castigo, y condemnacion dela curiosidad delos trajes,

Gregori. in Hom. dom.1.post festum, Trini.

Grego. in morali.

Luc.16.

Quid veste nitida gloriaris. Bern. in sermo.

innocen. de vilitate condicion. homi.

Gloſa super Mat.c.3.

Habentes alimenta et quibus tegamur.1. Timo.6,

Discipulus serm.83.

Ay algunas mugeres que son tan curiosas, que no se contentan, con que los atauios y vestidos de sus personas, sean preciosos y costosos: sino quieren que sean exquisitos, nueuos, y no vistos ni vsados, y ansi se desuelan en buscar nueuos trajes, inuenciones, y nouedades: las quales offenden tanto a Dios, q̃ dize porel propheta Sophonias. Yo visitare a todos los que se visten vestidura peregrina. (Y lo que peor es) por vsar algunas destas nouedades, dan occasion a otras, que quierã vsar delas mismas inuenciones, y superfluydad de trajes. Delo qual daran cuenta las que primero los inuentaron, como de peccado d̃ mal exemplo. Y demas de esto excedẽ enel numero delos vestidos, teniendo tantos, que cada dia salen con librea diferente: y aun con todo esso se les apollillan muchos vestidos enlas arcas. Esto es lo que condemna el Apostol Sanctiago, quando dize. Vuestras riquezas estan podridas, y vuestros vestidos comidos de polilla. Y esta curiosidad d̃ vestidos pocas vezes vista, condemna el glorioso sant Bernardo, declarando aquellas palabras del redemptor. El q̃ tiene dos tunicas, de vna al q̃ no la tiene, y dize. Los desnudos dan bozes, los hambrientos se quexan: porque se mueren de hambre y de frio, y vosotros (ricos) teneys tantas differencias de vestidos enlas arcas: como cumplis aquel mandamiento de Christo. El que tiene dos tunicas, de vna al que no la tiene? Y el Apostol sant Iuan, dize en vna Epistola. El que tiene hazienda, y ve a su hermano que tiene necessidad, como tiene charidad con Dios: sino la remedia?

Visitabo eos qui induti sunt veste peregrina. Sopho.1,

Diuitie vestre putrefacte sunt iacob.5,

Quo modo impletur illud Bernar. in sermone,

Qui habet substi. huius mundi et viderit.1.Jo.3,

El mayor daño que yo hallo en el excesso destos trajes, y en los affeytes y arreboles delas mugeres, es la occasion que dá muy notable, para que sea Dios offendido: porque con estos instrumẽtos, enclauan y atraen los ojos y derraman los coraçones delos hombres luxuriosos, y los mueuen a desseos de concupiciencia: cuyos malos desseos, y desordenados appetitos, son a su cargo delas q̃ con estas vanidades los incitan. Cõforme a aquella regla del derecho. Quien da occasion para algun daño, es vitio ha zer el mismo daño. Y por esso mãdaua Dios enel Exodo: que si alguno abriesse alguna cisterna, y la dexasse descubierta, si cayesse enella algun asno: o algun buey, que pagasse el precio de todo el daño. Sobre las quales palabras dize la Glosa. La cisterna se abre, quãdo la muger se adereça, y el buey, o el asno cae enella, quando el hombre (que se haze bestia porel peccado, tropieça y cae de ojos enla cisterna del consentimiẽto de la concupicencia. Y poresso se ha de tapar esta cisterna, con aquella cubierça y velo de honestidad, con que manda el Apostol a las mugeres que cubrã su cabeça, por amor delos Angeles: quiere dzir porque no offendan a los Angeles, matando espiritualmente con estas desonestas occasiones, las animas de los hombres que ellos guardan.

Qui causã damni dat, extra de in ju, et dam. c, vlti,

Qui apperuerit cisternam, Exod, 21,

1.Corin. 11.

Por manera, que este peccado de los excessiuos y demasia d̃ trajes, y los affeytes y arreboles, de que tã ordinaria y comunmente vsan las mugeres, no se due

ten tener por peccado liuianõ: aũ q̃ no vuiesse enel otra consideracion: sino que es peccado de escãdalo, y por tanto es digno dela lima y censura del señor alcalde de sin razones: pues se vee por experiencia, que incitan, y prouocan a desordenados appetitos: dlos quales se siguẽ despues muchos peccados actuales.

Y (aunque esto es verdad,) se ha de cõsiderar, que las mugeres casadas, o las q̃ se pretenden casar, tienen mas licencia para esto, que las q̃ no lo son, ni lo pretenden ser: para que las que no son casadas, tengan buen parecer para poder se casar, y las que son casadas, para contentar a sus maridos y parecerles bien: para que no cobdicien a otras, y cometan algun peccado, y como dize sancto Thomas. Estas, con esta honesta intenció se pueden adereçar y acecalar, y no seria peccado, sino vuiesse otra circunstancia y fundase sancto Thomas en aquella authoridad de sant Pablo. La muger casada, piensa como pueda cõtentar a su marido. Pero juntamente con esto, dize el mismo sancto Thomas, enel mismo articulo: que las que se adereçan para prouocar a concupiciencia, peccan mortalmente. Pero vsar destos adereços por solo la curiosidad, y por tomar contento de parecer bien, no seria mortal, (como dize Nauarro.) Por la razon que da Gayetano: de que no es contra charidad de Dios ni del proximo. Y ansi eneste caso, no seria mas que venial. (pero muy graue) y lo mismo dize Gayetano: que se puede dezir de ponerse cabelleras, y vestidos de hombre la muger: hazien dose por recreacion honesta, sino lo haze por mal fin (sino solamente por liuiãdad.) Pero porque enlos affeytes y adereços dsordenados, ay muchas vezes mala intencion, en las que vsan dellos, y ponen en peligro a los hombres, de graues tẽtaciones y peccados, se deuriã abstener de ellos.

2.2. q.169. art.2.

Naua.c.23. num.23.

Gaye,2.2.q 169.ar.2.

Son

Ecce occurrit illi mulier.pro.7.

Son eſtas mugeres que ſe affeytan ypintan ſus roſtros,y quieren enmendar en ellos,la forma que Dios les dio,de la caſta y faez,de aquella muger de quiē habla Salomon enlos Prouerbios, quādo dize. Veys aqui vna muger ſale al encuentro a vno,con habito y adereços de mala muger,atauiada para engañar las animas. Poreſſo(aunque no ſe a de condemnar ſiempre,yen todas las mugeres, el affeytarſe y adereçarſe por peccado mortal,)pero muchas vezes lo es,ypor eſſo,dize ſant Cebrian, no ſolamente las donzellas y las biudas,ſino tambien las caſadas,han de ſer amoneſtadas, que no adulteren la obra de Dios deſu roſtro con colores y matizes poſtizos,ni ſe atreuan a querer reformar lo q̄ Dios formo,y preuaricar ſus obras, y poner falta e imperfeccion enellas,los ojos alcoholados y pintados, no ſon los que hizo Dios:ſino los que contrahaze el diablo. Eſtas ſon palabras de ſant Cebrian,y las allega ſancto Thomas en el dicho articulo. Yel Apoſtol ſant Pedro dize. Las mugeres no han de vſar de cabelleras y copetes,ni han de andar cercadas de oro,y de adereços ſuperfluos. Y ſu compañero el Apoſtol ſant Pablo conuiene eneſte miſmo parecer, diziēdo. Las mugeres han de andar con habito adereçado,con verguença y templança:no con cabellos retortijados, o encreſpados,ni con curioſidad de adereços de oro y Margaritas, y veſtidos precioſos.

Cipri. li.de habi.virginali.

non extrin. capilatura. 1.petri.3.

Mulieres in habi. ornato.1.Thi.2.

Y delos affeytes,dize ſant Auguſtin en vna Epiſtola. Affeytarſe con ficciones ſobrepueſtas,para parecer mas blancas,y coloradas,las mugeres de lo que ſon, es adulterina fallacia: la qual no creo que la quieren los maridos ſino q̄ la permiten. Por la qual authoridad parece que queda confundida la razō que dan comunmente las mugeres caſadas de ſus affeytes,diziendo que vſan deſta licencia,por aplazer y conteñtar a ſus maridos. Pues(los que dellos ſon cuerdos y bien mirados)mucho mas ſe pagan y contentan de ſus mugeres, quando no ſe affeytan,ſino que ſon honeſtas eneſto y enlos trajes,que quando ſe pintan los roſtros y los acecalan: loq̄l (aunque dizen ellas)que lo hazen por contentar alos maridos, no es de creer, pues eſtando ellos auſentes,no apartan la mano dela obra,y (aunque ellos eſtē preſentes, y ſe lo contradigan)a ratos, no pueden ſalir con ſu intencion, ni lo pueden acabar conellas. Pero ſi ellas hazen bien o mal eneſto,y de que manera,y en que caſos ſon licitos los affeytes y adereços,y en que perſonas,y con que intencion,y ſi es peccado mortal, o venial:eſto toca a nueſtro juez aueriguar,a cuyo parecer yo lo remito. Otros infinitos agrauios y ſin razones,pudiera relatar,e informar dellos al ſeñor juez de ſin razones,de que eſta lleno el mundo. Las quales quiero remitir a las letras y buen zelo del ſeñor juez, porq̄ no me pueda tambien caſtigar ami como a los demas,por que hago ſin razō en tratar tan diffuſamente eſta materia de ſin razones. Pero quierome eſcuſar, con que me haze gran laſtima,ver que han cundido tanto las ſin razones,yeſtan tan introduzidas enel mundo: que ſon como proprias paſsiones,laſquales (como dizen los philoſophos,) ſon vnos accidentes inſeparables: que no ſe pueden apartar deſu ſubjeto,ſino ſe corrompe,y dexa de ſer lo que es. Anſi me parece que eſtan las ſin razones,tan vnidas y pegadas conel mundo, que ſi Dios no le deshizieſſe, e hizieſſe otro nueuo mundo, no parece que baſtaria (ſegun yo temo)el juez de ſin razones que auemos criado e inſtituydo a apartarlas de el. Pero haziendo el lo que es enſi,y vſando bien de ſu officio, no ſe dexaran de remediar muchos agrauios: y en

Fucari adulterina falatia. Augus. epiſ.ad poſſidium,

Mihi vindictam et ego. Roma. 12.&Deut. 32.

y en los demas que no fuere enſu mano remediar,remitiremos las cauſas al ſoberano juez,que ſabe muy bien, y tiene vniuerſal poder para deſagrauiar a los agrauiados,y que toma la mano por ellos,diziendo por ſant Pablo. Dexadme a mi conocer de eſas cauſas,y remitid me la vengança de qualquier ſin razon,que yo la caſtigare, y os hare ſin quexa. Y entre tanto, ſera coſa de gran merecimiento,que cada vno ſuffra por amor de Dios con gran paciencia, todas las ſin razones,deſguſtos, y agrauios que ſe offrecieren,con eſperança d̄ que eſcaparemos breuemente,por la diuina miſericordia,delas manos de tantos perſeguidores y verdugos,y de tantos contrarios,y enemigos como tenemos en eſte deſtierro, y que ſeremos muy preſto reduzidos a nueſtra patria (que es aquella ciudad ſoberana de la bienauenturança,de que veniamos tratando)donde no tiene boz, ni voto la ſin razon,ni es admitido ſu parecer, ni ay quien haga,ni pueda hazer agrauio a ſu proximo. Por que toda eſta reſpublica bienaueturada,y eſta ciudad glorioſa,eſta fundada en amor y charidad, y todos eſtan vnidos con vinculo de paz y amor con Dios, conſigo y con ſus proximos. Pero entre tanto que vamos alla,pido y ſuplico,al ſeñor juez d̄ las ſin razones deſte mundo, que auemos ellegido,y conel acatamiento que deuo le requiero,que remedie todas las ſin razones que auemos dicho,y las demas que ay eneſtas partes,y proceda cōtra los delinquentes,con todo rigor de derecho,con penas pecuniarias y corporales:conforme a la calidad delos delictos. Para que a ellos ſea caſtigo y a otros exemplo: para loqual el officio de ſu merced imploro, y ſobre todo pido juſticia y coſtas.

)(

Fin dela tercera Conſideracion.

Aduierta el enquadernador que eſte quaderno ſiguiente,de. T. va en lugar delas dos. Ee. Y enel lugar del Folio.217:

Universidad de Deusto
Biblioteca

RAMO PARA EL MIERCOLES SANCTO, Y ES LA QVARTA CONSIDERACION DEL GRANDE FRVTO QVE LLEVA EL ARBOL DE LA ORACION, Y DE LA ATENCION Y SILENCIO, MORTIFICACION Y OTRAS CIRCVNSTANCIAS QVE REQVIERE LA PERFECTA ORACION, Y QVE SE COGE DESTE ARBOL.



Capit. j. de la necesidad que tiene el hombre de frequentar el exercicio de la oracion, y como ha de estar en estado de gracia y atento el orador para la perfecta oracion.

T Costum-



Costumbres de los maestros de escuela, q̃ pretenden sacar bien instruydos y enseñados a sus discipulos: darles vna materia de letra muy excelente, para que aprendan bien a escreuir. Y tambien los pintores muestran a sus aprendizes vn retrato muy bien y perfectamente delineado: proponenles vna figura, facada muy al natural, para que (mirando en ella con atencion) aprendan a debuxar, y a hazer obras de sus manos de gran primor y perfecion. Assi desseando la sancta yglesia catholica nuestra madre, sacarnos muy perfectos, y bien enseñados discipulos, en la arte y exercicios de las virtudes y vida christiana, nos propone oy, (que es miercoles sancto) en el oficio de la missa, la historia de la muerte y passion de nuestro redemptor (como la refiere el diuino historiador san Lucas en el capitulo duodecimo) para que poniendonos delante vn dechado de tantas y tan admirables virtudes (como en este sancto tiempo de la passion resplandecieron en la persona de Christo) salgamos muy perfectos discipulos en la doctrina de la vida Christiana: mirando con atencion aquel lienço (sin ninguna manzilla ni fealdad de peccado) de su sacratissimo cuerpo: texido por artificio del espiritu sancto, en el telar de las entrañas virginales, tan bien labrado de tormentos, con tantas differencias y diuersidades de virtudes, como son paciencia, humildad, charidad, oracion, obediencia, y otra infinidad de virtudes, que estan y se nos muestran en esta sanctissima humanidad, y que en la materia de este pargamino virgen estan esculpidas: para esto nos le muestra oy la sancta madre yglesia en el officio de la missa, y en la passion de san Lucas que se ha cantado: Atormentado, desfigurado, descoyuntado, y cruzificado en el arbol de la Cruz: para que de tal dechado como aqueste saquemos muchas lauores de virtudes, perfectas y heroycas: considerando aquella lauor, y aquellas muestras del mal tratamiento de su sacratissimo cuerpo tan atormentado. El qual (aun que por de fuera) no mirando mas de lo exterior, tenia en alguna manera parecer, apparencia y semejança de aquella serpiente de Moyses: porque se mostro (como dize el Apostol en habito de hombre peccador,) pero miran dole con los ojos de fe que le miraua sant Pedro, quando dixo. Tu eres Christo hijo de Dios biuo, no solamente hallaremos en este dechado, gran doctrina de virtudes, y exemplo para el remedio de nuestra vida: pero tambien hallaremos debaxo de aquella passibilidad y flaqueza todo el ser, sabiduria infinidad y poder de la magestad de Dios.

Lucç. 22.

Habitu inuentus ut homo. i. hi. 2.

Tu es Christus filius. Mat. 16.

Ramo.iij.y,iiij.consideracion.

Y ENTRE OTROS MVchos retratos, debuxos y lauores, que podriamos sacar de este dechado, y el ramo que de este arbol de la passion de nuestro redemptor auemos de coger es: La consideracion de la virtud de la oracion: la qual orando oy el mismo en el huerto, nos persuade y da a entender la extrema necessidad que nosotros tenemos de esta virtud. Y la

y la fruta que deste ramo cogeremos sera saber las cõdiciones que a de tener nuestra oracion.

P Gran testimonio nos dio el saluador del mundo, del valor y efficacia de la oracion. Y aun que no obiera otro testimonio bastaua para mouernos a la practica y exercicio della que estando en el huerto muy cercano a la muerte, y en espera de los que le venian a prender, dize oy el ebangelista que se aparto de los discipulos vn tiro de piedra, y prostrado en tierra començo a hazer oracion al padre, y puesto en aquella agonia de la consideracion de los tormentos que estauan tan a la mano, segunda y tercera vez dize sant Matheo que se ocupo en el exercicio de la oracion. Para que deste dechado sacassemos nosotros labores de grande aprouechamiento en el exercicio y continuacion de la oracion, y nos mouiessemos a orar, y en nuestras necesidades leuantassemos nuestros entendimientos a Dios, que esto es propriamente orar loqual aun que se a de hazer en todo tiempo como el mismo nos enseña por sant Lucas diziendo, conuiene siempre orar y nunca desfallecer: pero mas particularmente en este sancto tiempo en que el padescio tanto por nosotros, y en los tiempos de nuestras necesidades agonias y trabajos. Bien debia de entender la virtud y marabillosa operacion desta medicina de la oracio, aquel soberano medico Christo pues (con ser verdadero Dios) quãdo oyo de otra en la batalla de su passion, acudio a las armas de la oracion, y la continuo con tanto cuydado, que ni bastaron la tristeza y angustias de la cercana prision, ni la consideracio de los tormẽtos y muerte que estaua tan cerca, ni el sudor angustioso: de sangre: para que alçasse mano de la obra, y dexasse de hazer oracion. Y todo lo que pretendia alcançar con ella no era otra cosa, si no que el caliz de su passion passasse con grande aprouechamiento a sus miembros. Y pues el tenia este cuydado de nuestro prouecho en medio de sus trabajos, y estando a pique de morir, y el pie en el estriuo para caminar al monte de la cruz, y estando en este aprieto hazia oracion por nosotros al etherno padre: quanto mas razon sera que nosotros por quien el oraua, y a quien toca todo el negocio, y nos importa tanto, nos demos muy de proposito al exercicio de la oracion: quanto mas conuiniente cosa es y mas apropposito, que se aplique la medicina al enfermo, que no al medico que le cura.

Orauit 3. eũ dẽ. Mat. 25.

Haga pues oracion a Dios, y pida misericordia el hombre enfermo, tullido, llagado, y miserable, pida salud y remedio al medico soberano que no se la negara. Que otra cosa a de hazer el paxarillo encerrado en la jaula, para que se acuerden del y le den de comer sino piar chirriar, y dar gritos: ansi nuestra proue alma en jaulada en este cuerpo, que a de hazer, si no dar bozes como paxaro solitario gemir suspirar, y pedir remedio para sus necesidades, y el manjar espiritual de la gracia mediante la oracion. Esto es lo que dize Esayas yo dare bozes como el hijo de la golondrina, y gemire como la paloma: que otro remedio tiene el pobre mendigo, y enfermo, si no encomendarse a la buena gente, y ponerse en los caminos y cantones, y pedir limosna a grandes bozes: como hazia aquel ciego del euangelio, que pidio a Iesuchristo la bista de sus ojos, y luego se la otorgo: y como hizo el cojo de quien se haze mencion en los actos de los Apostoles: que pedia limosna al Apostol sant Pedro, y le respondio. yo no tengo oro ni plata que te dar pero quiero te dar lo que tengo, en nombre de Iesu christo. leuantate y anda, pues que ha

Opportet semper orare. Lu. 18.

Sicut pulli hirundi. Esai. 38.

Domine vt uideam. Mat. 10.

Argentum & aurum non est mi. Actu. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mo se contiene en el capitulo siquis de hazer el hombre pobre de merecimientos,que ningun bien tiene de su cosecha,si no le viene de acarreo deaquella liberalissima mano de Dios,y que se vee coxo y tullido para bien obrar,por la mala costumbre del peccado,que esta en el casi conuertida en naturaleza,y que se vee no solamẽte pobre y tullido desta manera, sino ciego que no ve palmo de tierra ,con la ceguera del peccado, que otro remedio le queda,si no pedir a Dios limosna,fauor y socorro ,para remediarse y salir del peccado?que esto es lo que propiamente sea de pedir en la oracion.

Pero es menester saber que condiziones a de tener la oracion , para que tenga efficacia y pueda boluer cõ buẽ recaudo,y alcance el orador de Dios, lo que por ella le pide.mas por que alfin deste tratado,necessariamente tengo de tratar de la oracion y dezir que cosa es,y las circunstancias que a de tener,por esso remitiendo al letor para aquel lugar,solamente quiero tratar aqui lo que el buen orador a de poner de su parte,para que le conceda Dios lo que pide por la oracion:que es q̃ este en gracia y amistad de Dios y que tenga attencion en lo que pide.

Y presupongo para esto vn principio(que es comun a todas las buenas obras)y es,que para que sean meritorias,se an de hazer en charidad: digo para que sean meritorias,por que para que sean satisfactorias, no se requiere de necessidad,pero seria muy bien que el hombre que las haze , estuuiesse en caridad,pero aun que no lo este no por esso dexa de cumplir,aunque dexara de merecer como si vno ayunasse vn dia de vigilia,o diesse vna limosna que le mando el sacerdote en penitencia , estando en peccado mortal:no dexa de satisfazer ni es obligado a tornar cumplir aquella penitencia: quando estuuiere en estado de gracia. Y esta es doctrina del Tostado ,laqual se funda en esta razon,por que no se le impuso esta penitencia para que mereciesse,si no para que satisfiziesse con aquel trabajo.como si le mandara el confessor satisfazer vna cosa que es obligado a restituir,claro esta que no se requiere para hazer esta satisfacion ,que este en charidad.En qualquier estado que estuuiere puede hazer esta satisfacion,yno sera obligado a tornarla a hazer,quando este en gracia.y lo mismo es en el sacerdote, que estando en peccado mortal reza las horas,el qual satisfaze) (aun que no merece)y no esta obligado a tornarlas a rezar: por que el precepto que manda rezar las horas en la distincion .92 .no manda que las reze en estado de gracia:si no solamente manda que reze sus horas. Y tambien el que hizo voto de ayunar ,o de rezar o de yr en peregrinacion , no dexa de cumplir el voto(aunque este en peccado mortal)ni es obligado a totnarlo a reyterar.

Tostado super Mar. cap.5.q.63.

Distin.92. cap. fina.

Pormanera, qne para que vna obra sea satisfatoria,no se requiere de necessidad que el que la haze,este en estado de gracia:pues no dexa de satisfazer en los casos que emos dicho(aunque no merece enellos)perotodaslasobras que an de ser meritorias,sean de hazer en estado de gracia ,y en amistad de Dios. Esto es lo que dize el Apostol si entregare mi cuerpo al fuego para que le abrase,y no tengo charidad ,ninguna cosa me aprouecha. Lo qual se a de entẽer,para merecer la biẽ auenturança. por que (aun que para esto no aprouechã si las obras por buenas q̃ seã de su cosecha) el que las haze esta en peccado mortal dize uo dor esso se deue dexar de hazer, por que aprouechan para tener menos pena en el infierno : como dize Sant Agustin en el libro de penitencia, co-

Si tradidero corpus meum ita vt 1. Cor. 13.

Aug.li. de peniten. & habetur de pen.d.3 ca. si quis.

Aug.li. de penit.& habetur pen. dif. 3.cap.si quis.

mo se contiene enel capitulo si quis.Y para bienes temporales. Pero paraque dadas obras que hazemos sean maritorias de vida eterna, es menester que se hagan en charidad, y ansi,paraque esta obra dela oracion sea muy cabal,y muy acepta a la diuina majestad, y merezca llegar a sus oydos,y buelua cargada de merecimientos, es menester que se haga en estado de gracia , porq̃ haziendo se desta manera le acaecera lo q̃ dize el Real Propheta my oracio̅ se boluera a my seno. Quiere dezir q̃ auiendo impetrado y alcançado la oracion lo q̃ pretendia de Dios a quié yua encaminada, granjeara con ella el orador que esta en gracia con Dios, muy gran caudal de merecimiẽto, y este aprouecha miento es muy cierto quãdo el hõbre se ayuda y hazelo q̃ es en si para estar dispuesto e ydoneo paraq̃ le oyga dios y le otorgue lo que lepide.Lo qual no haze el peccador que actualmẽte esta en peccado mortal,o en las occasiones del aunque haga oracion,y por esso es infructuosa. Porq̃ (aũque quiere Dios que se salue) el mismopone obice e impedimento para su saluacion, quiriẽdo estar se enel peccado, y se haze inabil e insufficiente y muy indigno de que le aproueche su oracion, y del auxilio, socorro,y fauor de Dios para salir del peccado. El qual socorro no se le negaria si hiziesse lo que es en si. Y es lo que dizẽ los sanctos que al que haze lo que es en si Dios no le niega la gracia, y es lo que dize sancto Thomas, venir el hombre a Dios es por mouimiento diuino elqual es cosa justa q̃ no le falte

Oratio mea ni sinu meo cõuertetur. Psalm.34.

Facienti quod in se est deus non denegatur gratiam.

Thom. 1. 2.q.112.ar.3

El effecto de la oracion bien circunstancionada nos enseño el mismo dios quando dixo a los amigos de Iob. My siervo Iob rogara por vosotros,e yo le oyre,y rendre respecto a su rostro,y es de considerar que no se sigue delo que auemos dicho que el q̃ esta en peccado mortal no aya de hazer oracion como mas largamente trataremos en el capitulo vltimo. Porque(aunque la oracion hecha en mal estado no sea meritoria)no por esso dexara d aprouechar y ayudara a disponer al peccador para salir de peccado , y paraque le socorra Dios eneste tan gran necessidad, y ansi en en qualquier estado que se halle el hombre es muy bien que se exercite en la oraciõ, y que pida y suplique a Dios que le de la mano,y le saque del profundo del peccado, y le traiga a estado de verdadera penitencia.

Seruus meus job orabit job. 42.

Presupuesto pues este fundamento que el orador ante todas cosas procure de estar en amistad de dios paraque sea muy acepta, y meritoria su oracion digo que la condiciõ que entre todas las q̃ ponen los sanctos yo quiero aqui tratar es q̃ se haga con atẽcion y aduertencia,y es de santo Thomas en la segũda dela segunda parte. El qual para prouar quan necessaria es la atencion enla oracion alega aquella authoridad del Apostol san Pablo a los de Corintho. Si yo hago oracion solamente cõ la lẽgua ningun prouecho sacare de esta oracion,de donde se infiere claramente quan necessaria es la attencion para la oracion, y que estemos por entonces muy remotos y apartados delas occupaciones, negocios, y trafagos del mũdo. Los quales ordinariamente impiden la attencion, y distrain , y enajenã al anima de todos genero de deuocion.

Tho. 2.2. q.83.ar.13.

Si oro̅ lingua meus mea sinefructu est cori. 12.

A de considerar el orador espiritual quando trata con Dios en la oracion que no esta negociando con hombres de tierra sino con la alteza y majestad de Dios todo poderoso, vniuersal señor de todo el mundo. En cuyo acatamiento estan los Angeles con gran temor reuerencial, y los demonios temen la infinidad de su poder. Pues quanto mayor respe-

to y reuerencia deue tener el poluo y ceniza del hombre quando se pone a hablar con Dios, y se presenta delante aquel diuino acatamiento para presentar ante tan soberana magestad la peticion de su oracion? y quando va a negociar con el no negocios deste siglo caduco y perecedero si no negocios tan importantes y de tanto peso como son los negocios de su saluacion. Por que esto es lo que propia y principal mente se a de tratar y pedir en la oracion. Y no la hazienda ni los bienes de la tierra (que son poco mas que nada en su propio ser y duracion) lo qual nos da a entender el Propheta Ieremias diziendo, yo me pare a mirar la tierra, y vy que estaua vazia, y que era nada, y que esto sea nada danos lo a entender el Redemptor del mundo quando dize por sant Iuan si pidieredes alguna cosa al padre en mi nombre el os la dara. En las quales palabras se a de considerar, que aquel vocablo alguna cosa no quiere dezir la hazienda ni los bienes temporales que essos casi no son cosa, si no los bienes de gracia y los bienes de gloria, por que estos son verdaderos bienes y estos siempre se los otorga Dios aquié bié se los pide, pero los bienes terrenales (por que ni son algo, ni sabemos si nos conuienen pa nuestra saluacio no los auemos de pedir en la oracio sino cõ moderacio y cõdicionalmẽte si nos cõuienen, y si auemos de vsar bien dellos, por q̃ la opulencia y abũdácia destos tales bienes muchas vezes no ayudan al hombre a saluarse y le aliuian y dan del pie, y aun le arman muchas çancadillas para condenarse. Y por esso el sabio Salomon en los prouerbios desseaua y pedia a Dios vna moderacion y mediania con que biuir. Y no abundancia de riquezas si no lo necessario para passar la vida, esto mismo dize san Pablo, los que tenemos que comer y con que nos cubrir con solo esto nos deuemos contentar.

aspexi terrem et ecce quasi vacua Hieremi. 4.

Si quid petieritis. joã. 15.

habentes alimenta et quibus te. 1.

Thimo. 6.

mendicitatem et diuitias ne dederis. pro. 30.

habentes

Luego (por que boluamos a nuestro proposito) gran de attencion deue lleuar el que va a tratar con Dios mediãte la oracion. Pues a de ser principalmente pedir y tratar negocios tocantes a su saluacion. Y si son de cosas temporales se an de pedir como medios y escalones para nuestra saluacion, por que a los que sin attencion y distraidos a las cosas de la tierra hazen oracion, se les puede hazer aquella reprehension de Cipriano con que cara pides a Dios que te oyga si tu no te oyes ati mismo? quieres que se acuerde Dios de ti, y no te acuerdas tu del (aun que estas hablando con el en la oracion) tãbien se pronũcio contra los que rezan sin attencion aquella quexa que tenia Dios de su pueblo quando dezia este pueblo con los labios solamente me honrra, que el coraçon muy lexos le tienen demi. Quan descuidado negociante seria el que fuesse a pedir al Rey perdon de vna injuria, o a pedirle otra qualquier merced, si estando a sus pies demandandole esta merced no estuuiesse muy attento mirando le a la boca, no diuertido, ni derramado en otra cosa si no enel perdon o merced que pretende alcançar. Pues desta manera, y con esta attencion deue estar el buen orador espiritual que presenta la peticion de su oracion a Dios muy recogido dentro de si mismo, muy aduertido y attento: esperando el buen succesſo de su oracion, y el fiat de su peticion.

quitejpsum non audis quoniam a deo audiri postulas? cipriã.

Puplushic labijs mehono. mat. 15.

El Propheta Eliseo, qnando ouo de resucitar aquel muerto de quien se haze mencion en el quarto libro de los Reyes dize el testo que se encerro en vn aposento. y cerro tras si la puerta, y echo la gente fuera y ansi recogido y encerrado hizo oracion a Dios y resu

Clausitho stiũ. 4. re. 4.

y resucito al muerto. De donde se puede muy bie inferir que para que la oracion tenga efficacia y alcance el desseado fin, y la vida del alma muerta ya, y enterrada enla costũbre del peccado. Para que aya de resuscitar a la vida de la gracia es menester que nos recojamos y apartemos delos bullicios y tratagos del mundo, y nos alexemos de nosotros mismos, y de nuestros interesses y passiones. Y ansi alexados de todo ello y de nosotros nos demos al estudio dela oracion. Esto es lo que nos encomiẽda mucho el Saluador del mundo por san Matheo. Diziendo, quando oujeres de hazer oracion encierrate en tu aposento y alli pide lo que quisieres al padre celestial.

Vigilate in oratione. Cum ora ue. intra in cubic. mat. 6.

El demonio enemigo de naturaleza humana quando el hombre esta recogido y tiene cerrada y a buen recaudo la puerta de su alma, y tiene muy a raya los pensamientos, y no los dexa desmandar, y esta muy encerrado dentro de si mismo, tratando con Dios a sus solas no halla por donde entrar. Pero si halla la puerta de los pensamientos y cuydados del mundo abierta de par en par, o hecho algun portillo de distraccion enel anima al tiempo dela oracion luego entra a robar quanto bie ay enella. Lo qual no pudiera el hazer si no estuuiera distraida y enajenada del recogimiẽto necessario para la oracion. Quando Dina hija de Iacob estaua recogida con su padre y hermanos y con toda su compañia no la vino a robar el Principe Siche. Pero Saliose dellos fuera y alexose dellos por ver las mugeres de aquella tierra, y hallandola distrayda la robo aquel Principe. Lo mismo acaece ala Anima hija del verdadero Iacob quando esta muy recogida dentro de si misma y no se distray a ver la hermosura y apparencia delas cosas dela tierra, muy bié segura esta del principe de las tinieblas. Pero en derramandose y alexandose del recogimiẽto espiritual facilmente la roba el demonio.

Vt viderent mulieres regio. illius. gen. 34

Luego muy necessario es el retraymiento del alma, y el recogimiẽto y en especial quando emos de negociar cõ Dios, y no negocios del mundo perecedero sino negocios de vida eterna tã importantes a nuestra saluacio. Y el pecialmente trayendo pleyto en aquella soberana Chacilleria y Audiencia Real del diuino consistorio, donde no vas a pedir hazienda de casas y vinas sino misericordia de peccados (mediante la oracion) quan gran attencion deues lleuar para estar bie en loque pides y pretendes alcançar? Esta firmeza de attencion y leuantamiẽto del alma en Dios esta figura da por aquellos dos Cherubines que estauan a los dos lados de la Arca donde estaua encerrado el mana con gran veneracion. Dize la escriptura que tenian estos Cherubines las alas muy leuantadas, y ellos estauan muy empinados, como si quisiessen bolar: para dar nos a entender con esta figura quan leuantado a de estar sobre las cosas dela tierra el coraçõ del hombre como si fuesse vn Cherubin que no tiene las piguelas y trauazones de esta carne. Y quan empinadas a de tener las alas delos pensamientos en las cosas del cielo el verdadero orador espiritual que se quiere llegar al propiciatorio, y ala arca dela diuina magestad de Dios, en quien estan los thesoros dela gloria (que son el verdadero mana y manjar celestial dela diuina fruycion) que solo el puede matar nuestra hambre, y satisfazer los desseos y appetitos de nuestra alma. Y por ser esto ansi me conforma mucho aquella diffinicion que Damasceno da dela oracio entre otras muchas que dan los Doctores, que la oracion es vn leuantamiento dela alma en Dios. Quan al proprio

2. paral. 5.

Oratio est eleuatio mẽtis in Deum Damascenus. li. 23.

deuia de tener eſte leuantamiento en Dios aquel publicano del euangelio quando hazia oracion a Dios enel templo, quan alexado deuia de eſtar de ſi y de ſus merecimientos, que attencion tēdria quando oraua (pues dize el Euangeliſta ſan Lucas q̄ no alçaua los ojos al cielo de pura humildad) por no diſtraer ſu attencion del criador conquié hablaua mirando a las criaturas y poniendo los ojos en ellas no alçaua los ojos al Cielo. Como por el contrario quan enclados tenia los ojos enla eſfera de ſus merecimētos el Phariſeo que tanto eſtimaua ſus ayunos y lymoſnas y la buena paga de ſus dezimas, y todo el tiempo dela oracio eſpendia en eſto y ſe diſtraya de ella a vna coſa tan impertinente como en encarecer ſus buenas obras.

Nec audebat adcelos oculos leuare. Luc. 18.

Es tan neceſſario eſte alexamiento delas coſas de la tierra y eſte recogimiento eſpiritual para la perfecciō de la oracion y paraque ſea impetratoria, y alcançe el deſſeado fin, que para auer de hazer oracio (como diximos al principio) el Redemptor del mundo ſe aparto de ſus diſcipulos. Bien pudiera el hazer aquella oracion delante de ellos pero no quiſo ſino orar muy apartado y deſuiado de ellos, para introduzir eſta doctrina. Quan alexados de las coſas del mundo y de ſus trafagos, y quan quyetos y recogidos emos de eſtar quando nos ouieremos de ocupar enel exercicio dela oracion. Y para condemnar y confundir el abuſo y vanidad de los que ſe ponen a rezar ſus oraciones en medio de ſus tratos y negocios, a vezes parlando, y ratos negociando: y haziendo pauſas enel rezar dexando lo y tomando lo, y occupando los penſamientos voluntariamente en diuerſas coſas de la tierra y con tanta diſtraccion e inaduertencia delo que eſtan haziendo y de como eſtan hablando con Dios que no es pequeña laſtima ber la poca conſideracion que tienen deſto, y la poca attencion y recogimiento con que rezan. Y la diſtraccion interior y exterior, y el poco reſpecto que tienen a aquel ſeñor a quien encaminan, o deuen encaminar ſu oracion. Alos quales bien ſe les parece el poco fruto que ſaçan de tan indeuota oracion, y conforme a eſto me contenta mucho aquello que dize la gloſa ſobre aquellas palabras del Apoſtol ſan Pedro, velad en vueſtras oraciones. Velar en las oraciones es que el animo del orador no ſe desbarate a penſar en otra coſa ſino en aquello que pide a Dios por la oracion.

Vigilate in orationibus. 1. Petri 4.

Queſtion es muy reñida entre Theologos ſi es neceſſaria la attencion en la oracion, y enlo que toca a la oracion y reçar delas horas canonicas que cain debajo de precepto es determinacion del derecho enel capitulo dolētes, que las horas ſean de rezar ſin diſtraccion voluntaria, y con attencion. Lo qual ſe manda con la grauedad de eſtas palabras. Ay algunos que velando en actos illicitos ſe leuantan tarde, y corren los mayrines con ſincopas y pauſas, los quales apenas celebran quatro vezes al año, y otros ay que parlan mientras ſe celebran los diuinos officios, y dan oydos a palabras vanas, y que no tienen los oydos attentos a los officios diuinos. Eſtas coſas y otras ſemejantes totalmente prohibimos ſopena de ſuſpenſion y diſtractamente mandamos en virtud de ſancta obediencia que celebren los Sacerdotes el officio diuino anſi de noche como de dia (quanto Dios les concediere) eſtudioſa y deuotamente.

Cap. doleā. de celebra. miſſarū.

Y aunque ay diuerſas maneras y opinio-

opiniones a cerca de como ſe a de entender eſte precepto quanto a la attencion enel rezar, y quanto a aueriguar ſi la diſtraccion es peccado mortal) o venial. Las quales collige Silueſtro en la ſumma, y aunque ay algunos Doctores que trabajan por enſanchar eſte precepto, pero todos los ſagrados Doctores concuerdan eneſto. Que el que rezando las horas ſe diſtray voluntariamente, y notablemente y ſe occupa en obras que no ſe compadecen con la attencion haze contra el dicho capitulo, y pecca mortalmente. Lo qual limyta el dicho Doctor Silueſtro ſi es eſta diſtraccion por luengo eſpacio, y el glorioſo ſancto Thomas dize que no ſolamente a de auer attencion enla oracion ſino que a de permanecer en ella, y que no a de perder de ſola imaginacion ſino de deliberacion, la qual deliberacion requiere attencion.

Silueſt. ver. hora q. 11.

Attentio ſemper debet manere in oratione. Tho. in. 4. diſt. 15.

S

Delo qual no ſe ſigue que ſea neceſſario qne la attencion actualmente dure todo el tiempo que durare la oracion, ſino que el orador no diſtrayga el anima a ſabiendas y de ſu voluntad dela deuida attencion. Porque como declara muy bien ſan Antonio la diſtraction qne no es voluntaria no es peccado ſino ſale del acto interior al exterior. Eſto es que quiere el orador, voluntariamente diſtraerſe y que ſe ponga en acto la diſtraccion. Y lo miſmo de la neceſsidad de la attencion affirma Silueſtro y Angelo, y Pedro de Palude y otros Doctores. Los quales aun que diffieren en algo a cerca dela attencion que ſe requiere para la oracion, y en algunos caſos condenan vnos la diſtraccion por peccado mortal y otros por venial. Pero todos concuerdan eneſta ſentencia que la attencion en qualquiera manera de oracion aora ſea de voluntad aora ſea de precepto es muy neceſſaria para el merecimiento dela oracion, y haze mucho al caſo para que conſiga el orador lo que pide en ſu oracion.

Arche. 3. p. tit. 23. c. 4 §. 8.

Silueſt. verbo hora. q. 11.

Angelus verbo hora. petrus in 4. diſt. 15.

Y por ſer tan neceſſaria, y tan eſtrecha la obligacion dela attencion en la oracion me parece que es muy digna de alabar aquella letra que los illuſtriſſimos ſeñores Dēā y Cabildo de la ſancta Igleſia de Toledo, con la ſingular prudencia que rigen y moderan las coſas tocantes al ſeruicio, y buena gouernacion de ella mandaron poner ſobre las dos puertas del coro Eccleſiaſtico, donde ſe canta el officio diuino con mas authoridad: aduertencia y attencion que en todas las otras Igleſias de la Chriſtiādad (excepto la ſancta Igleſia Romana) que es la cabeça de todas mando poner y eſta oy en vna rexa muy ſuntuoſa que ſe hizo el año de 1548. juntamente cō otra que eſta enel coro mayor que dizen ſer la mejor mas coſtoſa, y de mayor primor de quantas ay enel mundo, vn titulo y letra que dize Spſale. Sile, que quiere dezir canta y calla, no ſe yo con que palabras mas breues y compendioſas ſe podia perſuadir a los beneficiados deſta ſanta Igleſia la attencion enel officio diuino que tanto haze al caſo para el merecimiento de la oracion como con eſtas dos palabras tan buenas, canta y calla. Con las quales ſe confunde y condena la poca conſideracion de algunos Eccleſiaſticos que comen el pan de balde. Porque (de mas de que no cantan ny hazen ſu officio, lo mas que eſtan enel cōro eſtan parlando inquietos deſſaſſoſegados ſin alguna attencion y perturban y eſtorban a los que eſtan cantando. Y aun eſtan alli como delos cabellos y ſeles haze vn año cada pſalmo, y como ſea ver-

Beneficiū datur propter officiū. c. cum secūdum apostolum. de prebendis.

dad que el beneficio no se da sino por el officio (como dize el capitu. que comiença, cum secūdum Apostolum) no se como pueden estar seguros en sus conciencias los que esto hazen, y no quieren obedecer alos presidentes del coro quando les mandan que calsen. Los quales hazen tā mal su officio que temo no les caiga aquella maldicion de Hieremias, maldito el hombre que haze las obras de Dios con negligencia, y aun plega a Dios que no traya a alguno destos al coro más la distribucion, que la deuocion. Porque, aun que se puede venir al coro por la distribucion conforme a aquella authoridad yo incline mi coraçon a hazer tus justificaciones por la retribucion. Pero no a de ser por principal intento, porque el principal a de ser por amor de Dios, porque el que viniesse a las horas principalmente por ganar dize el Florentino que comete simonia, o que por lo menos estu pelucro.

Maledictus qui facit opus Dei negli. Hie. 48.

Iuclinaui cor meum ad faci. just. propter retri. Ps. 118.

Conueni re propter destrib. est Simo. v. turpelucrū floren. 2. p. tit. 9. c. 12. §. 3.

Y tambien es cosa muy conueniente que los Sacerdotes esten en estado de gracia para dezir sus horas porque dize el Ecclesiastico que no es hermosa la alaban a en la boca del peccador. Y por esso dize Cmistda Papa. Cōuiene que aya enmienda enel que a de hazer oracion por el pueblo, y san Gregorio dize como defendera cō el escudo dela oracion al pueblo el que esta puesto a las heridas del enemigo?

Non est preciosa in ore peccat. laus. eccli. 5

Emendationem esse cōue. dis. 61. in sacer.

1. q. 1. fertur.

T

Pero a de auer en esto esta consideracion, que ya que el que reza las horas este en mal estado no por esso las a de dexar de rezar porque satisfaze al precepto del rezar (aunque no este en gracia) y aunque esté excomulgado, y depuesto. Porque su malicia no impide al fruto dela oracion que no la haze como persona priuada sino como ministro dela Iglesia que siempre esta en gracia y amistad de Dios (como dize el mismo Florētino enel lugar allegado.)

Archi. 3. p. tit. 9. c. 13. §. 1.

Todos los quales defectos y falta de attencion deuriamos de euitar los Sacerdotes assi enel coro como enlas horas particulares que rezamos, porque estamos alli hablando con Dios, y por tener respecto a los Angeles. Los quales (segun aquella doctrina singular de san Bernardo sobre los canticos) assisten y estan presentes a nuestras oraciones para lleuar las y presentar las ante el diuino acatamiento lo qual prueua muy bie el Angel que dixo a Thobias quando hazias oracion a Dios con lagrimas, yo la lleue delante del señor. Y el Real propheta confirma esta verdad diziendo los principes (esto es los Angeles) se ayutaro alos cantores, y en otro psalmo dize, yo cātare delante delos cātores por las quales authoridades consta, q̄ los sanctos Angeles assisten a nuestras oraciones (proueyendo lo la magestad de Dios) para que estoruen alas tentaciones que en aquel tiempo más que en otro, ofrece el demonio para perturbar e impedir la oracion, y hazer la infrutuosa, y para quela ofrezcan ellos como ayos y abogados nuestros de lantedel diuino acatamiento a donde ellas se an de quilatar y tener valor. Luego oraciones que se hazen en presencia destos principes de la celestial corte, y que an de llegar al auditorio de Dios con quanto silencio y attencion se deuen hazer? Lo qual veremos en el siguiente capitulo.

Orantibus ange. assistūt Ber. super cantic.

Quando orabas cum lachri. Tho. 12.

principes coniungi psalle. ps.

Y pues viene tan apropōsito es cosa digna de cōsideracio si los angeles q̄ como emos dicho assiste a nuestras oraciones y las presentan en el acatamieto diuino si quādo esta presentes a nuestras oraciones esta en el acatamieto diuino alla en la gloria, y como les manifiesta lo q̄ Dios les māda q̄ hagā. Acosto se respōde q̄ ansi como assiste siepre algunos grādes delāte el Rey y oyen de su boca lo q̄ les māda y otros sabē destos la voluntad del Rey y la cūplē. ansi ay

ay vnos Angeles que siempre assisten y estan presentes delante del Rey soberano, y nunca se embian al mundo sino a caso muy graues como quando para el negocio dela encarnacion del verbo diuino embio Dios al Arcangel san Gabriel. Pero otros ay inferiores a estos, los quales saben la diuina voluntad por medio delos Angeles superiores, esto es lo que dize S. Dionysio, q̄ la gerarchia superior alumbra ala inferior, y le conmuni a su inteligēcia por manera que aunque todos ellos. Assi los inferiores como los superiores gozan de Dios, y quanto a esto assisten en su diuino acatamiento. Pero no todos los Angeles perciben y conocen los secretos delos diuinos mysterios, y la diuina voluntad in mediatamēte en esse mismo Dios: sino solamente conocen esto inmediatamente los Angeles superiores y ellos lo denuncian alos inferiores: pero estos Angeles que vienen al mundo por mēsajeros como el que embio Dios a Thobias. Y el que enbiaua Dios a mouer el agua de la picina. Y el que vino a consolar al Redēptor. Y todos los que se embiá cada dia por Angeles custodios, y para otros infinitos casos mientras estan eneste mundo no pueden estar presentes enel cielo. Porque ninguna cosa puede estar en dos lugares juntamentey en vn mismo tiempo. Pero adonde quiera que van y son embiados gozan dela vision diuina, y se lleuan su gloria consigo. Esto es lo que dize san Gregorio en los morales que los Angeles siempre veen la cara del padre eterno quādo son embiados a algun ministerio. Todo lo qual es doctrina de sancto Thomas enla primera parte, porque ansi como los demonios que andan por esta regiō del mundo, y que nos estā cada dia ofreciendo diuersas tētaciones traen su pena infernal cōsigo, y son atormentados ny mas ny menos q̄ si estuuiessē en el infierno. Ansi los Angeles buenos adōde quiera que está aora sea eneste mundo, o enel otro gozan dela bienauenturāça como quādo estan enel Cielo.

Celestis est sentia intelligentiam sibi datam a superi. in ferio. communicat. Dion. de celos hierar. capi. 15.

Thobi. 12.

Mai. 26.

Greg o. 2. mora.

Thom. 1. part. q. 106. ar. 4. &. q. 112. ar. 3.

Capitulo 24. en que se trata quā digno de alabança es el silencio y la mortificaciou, y se prosigue la materia de la attencion comença da en el capitu lo pasado.

Viendo tratado del silencio, que los religiosos y ecclesiasticos deuen tener, enlos officios diuinos, parece que tenemos obligacion de no passar en silēcio los loores y alabanças del silencio. El qual siempre fue muy alabado en todos estados de gentes, quanto mas frequentado deue ser de las personas ecclesiasticas quando está enel coro tratādo cō dios mediāte la oracion? pues aun en los senados y ayuntamientos (mayormente quando se hazen cortes donde assiste la persona Real) con auer infinidad de gentes de diuersas tierras y costumbres ay tāto silencio que no se osa nadie rebullir ni hablar vna palabra: si no quando le piden su voto y parecer. Pues quanto mayor silencio deue auer en el senado dela yglesia, y en el ayuntamiento del coro donde se tratan los negocios de nuestra saluacion mediante las oraciones del officio diuino, donde el que preside y assiste es el mismo Dios?

Es tan alabado y venerado el silencio acerca de los sabios que el primero

V

Pitagoras.

ro documento que enſeñaua Pitagoras a ſus dicipulos era que tuuieſſen cinco años ſilencio. Y de aqui nacio el prouerbio, ſilencio pitagorico. Eſtaua tan inſtruido en la doctrina del ſilẽcio el philoſopho ſecundo que nunca fue baſtante Alexandro con promeſſas, ni con amenazas (a hazerle hablar vna palabra. y Hieremias dize bueno es eſperar con ſilencio la ſalud del ſeñor. y hablando el miſmo del varon ſabio dize ſera ſolitario y tendra ſilencio. Entre los otros fundamentos de la virtud que pone ſant Ambroſio dize que es vno muy principal el çufrimiẽto para callar. El qual documento ſi guardara aq̃l romano llamado Fuluio no contara a ſu muger aq̃l ſecreto q̃ le encomendo el Emperador Octauiano, porq̃ ſabido por el Emperador q̃ ella auia cõtado a otros cierta coſa q̃ el auia dicho en ſecreto a ſu marido le trato tã mal de palabra q̃ determino d̃ matarſe y diziẽdo el a ſu muger q̃ ſe q̃ria matar por aq̃l caſo q̃ auia deſcubierto a ella, y ella a otros. Reſpõdio ella q̃ tenia razõ de matarſe pues le auia deſcubierto a ella aq̃l ſecreto conociẽdo ſu liuiandad. Pero aũq̃ el ſolo tenia la culpa ella de q̃ria ayudar a pagar la pena. Y anſi ſe mato primero la muger y luego el marido. Lo q̃l ſe ſiguio de no guardar ſilẽcio el vno ny el otro. Y en eſto ſe ve la razõ q̃ tuuo Catõ Cẽſorino en dezir q̃ de tres coſas ſe podia vno a repẽtir de auer caminado por mar el camino q̃ ſe podia andar por tierra, y de auer gaſtado algun dia en occioſidad, y de auer deſcubierto algũ ſecreto a muger.

El Emperador Nerõ era tan cruel q̃ a ninguno prẽdia q̃ no le mãdaſſe matar. Y como vna vez mãdaſſe prẽder a vno ſin propoſito, yua llorando ſu muerte entẽdiẽdo q̃ no ſe le podia eſcuſar. Y fue a tiempo q̃ eſtaua cõcertada vna cõ juraciõ pa matar al cruel Emperador, y como el yua tã deſconſolado llegoſſe vno delos cõjurados al preſo y dixo le al oydo, ruega a Dios q̃ tẽga buẽ ſucceſſo ñro negocio y q̃ no mueras oy, q̃ mañana note podra matar el tyrano, porq̃ tenemos cõcertado de matarle eſta noche. El preſo entẽdiẽdo q̃ deſcubriẽdo la cõjuraciõ a Neron, le daria por libres no quiſo eſperar al ſucceſſo de la conjuraciõ. Sino acordo de deſcubrir el ſecreto al Emperador. Y deſcubierto y preſo el q̃ le deſcubrio el ſecreto, y los otros cõjurados a todos les dio muchos tormetos, y les dio crueles muertes anſi al deſcubridor como a los otros. Mejor le fuera al preſo auer callado y tãbiẽ a quiẽ le deſcubrio a ela q̃l ſecreto. Mas auiſadamẽte hizo aq̃l philoſopho Anaxagoras (ſegũ cuẽta Plinio) el q̃l ſiẽdo puſto en otra ſemejãte cõjuraciõ, puesto a quiſtiõ de torméto paq̃ declaraſſe quiẽ erã los otros cõjurados, y lo q̃ auia paſſado, el miſmo ſe corto la legua cõ los dientes, paraque no lo pudieſſe deſcubrir aunque quiſieſſe.

anaxagoras.

Grande exẽplo de Silencio fue aquel q̃ cuenta Aulogelio de Papiro muchacho de poca edad. Al qual como metieſſe ſu padre cõſigo vna vez en el ſenado y por caſos graues ſalieſſen muy tarde importuno la madre a eſte niño que le dixeſſe que negocio ſe auia tratado en el Senado porq̃ auian ſalido tã tarde. Y como tuuieſſen aquellos Senadores tan correjidos a ſus hijos qne guardauan el ſecreto de lo que allí ſe trataua como ellos miſmos: no ſe lo quiſo dezir a la madre. Pero tanto le apreto que fingio el niño q̃ lo q̃ ſe auia tratado era q̃ les parecia a muchos Senadores q̃ conuenia mucho al pueblo Romano q̃ cada hõbre tuuiſſe dos mugeres y que otros tenian la opinion cõtraria diziẽdo qne mas cõuenia q̃ cada muger, tuuieſſe dos maridos, y que auia quedado la determinacion para el dia ſiguiente, y q̃ en eſto ſe auian detenido tanto. Y como la madre lo creyeſſe ligeramẽte fue d̃ caſa en caſa a dar auiſo d̃ſto a las matronas Romanas. Las q̃les ſe

aulogelio de noctibus aticis.

X

Bonũ eſt preſtolari cũ ſilencio ſalutare dei. thren. 3.

Sedebit ſolitarius & tacebit. ibi.

Am br. li de officijs

Caton cẽſorino

en la vida de Neron.

ſe juntaron el dia ſiguiente a la puerta del ſenado pidiẽdo cõ grande inſtãcia q̃ no paſſaſſe a delãte tã grãde agrauio ſi no q̃ ſi ſobre eſte caſo ſe auia de eſtablecer le y que fueſſe para que las mugeres pudieſſen tener dos maridos, y no los hombres dos mugeres. Y eſtauan todas tan alteradas que eſpantados de tal caſo los ſenadores preguntauan vnos a otros que coſa podia ſer aquella, y de donde nacia tal deſuergueça y profanidad de mugeres? Haſta que por apagar eſte fuego y confuſion el miſmo mochacho conto en preſencia de todo el ſenado lo que con ſu madre le auia paſſado, y que por no poderſe defender della auia fingido aquel engaño. Todos alabaron grandemente el auiſo del moço, y prouey eron que el ſolo, y no otro hijo de ſenador entraſſe de ay adelante en el ſenado luego veis aqui quan loable coſa es el ſilencio.

Los Atenienſes eran tan amigos del ſilencio que tenian por coſtumbre en ſus ayuntamientos y en ſus combites que ſe leuantaſe en pie el mas viejo. Y moſtrandoles con el dedo la puerta por donde auian entrado les dezia, mirad que no ſalga por eſta puerta palabra de lo que aqui a paſſado.

Entre otras vanidades de ſus dioſes que tenian los gentiles adorauan a la dioſa Angirona, y dezian que era dioſa del ſilencio. y la pintauan con el dedo en la boca, en ſenal de ſilencio (como cuenta Marco Barron. Y es de conſiderar en quanto eſtimauan los gentiles el ſilencio pues le adorauan y ponian en el numero de ſus dioſes. Gran religioſo deſta dioſa del ſilencio era Cecilio Metelo capitan romano que preguntado vna vez por vn tribuno que penſaua hazer en cierto caſo de guerra? Reſpondio el auiſado capitan ſi ſupieſſe que mi camiſa lo ſabia l quemaria luego.

Marcobarro de la dioſa Angirona.

Cecilio metelo.

Pero (por que dexemos la ſentencias y teſtimonios de philoſophos y ſabios antiguos) no es meneſter confirmar mas el valor del ſilencio ſi no con ſola eſta conſideracion que Zacharias nunca engendro al gran prophcta Baptiſta quando pudo hablar y tenia diſpoſicion para ello. ſi no eſtando mudo le engendro. Y el miſmo Redemptor del mundo nos dio a entender quan gran virtud es la del ſilencio quando en el tiempo de paſſion acuſandole y infamandole todos, dize el euangeliſta queſtaua callando y no reſpondia palabra, y aſi ſe verifica del lo que dixo Eſayas yo calle ſiempre y tuue ſilẽcio.

Non reſponſi verbum mat. 26.

Ego tacui & ſemper ſilui. Eſa. 42

Y dexãdo a parte todo lo demas q̃ ſe pudiera dezir en alabança del ſilencio no ſe puede traer otro exemplo para concluyr ſu valor y excelencia mas eficaz que contemplar el ſilencio y grã ſecreto que tiene Dios en todas ſus obras, de las quales ninguna deſcubre, ni quiere que ſe ſepa lo q̃ a de ſer mañana, ni los paſſados pudieron ſaberlo que oy vemos noſotros, ni nueſtros ſuceſſores podran ſaber lo que a de ſer deſpues dellos. Y (aunque todos ſabemos que auemos de morir) tiene Dios en eſto tanto ſecreto que no ay quien ſepa el dia ni la hora. Y por que temo que alabando yo el ſilencio e hablado demaſiado q̃iero paſſar en ſilencio otras muchas coſas que en comendaciõ y alabança del ſilencio ſe dudieran dezir, y quiero tornar al puerto donde ſali quãdo comẽce a hazer eſta digreſſion, y boluer las velas a tratar de la atẽciõ q̃ ſe requiere (como veniamos tratãdo en el capitulo paſado) para la oraciõ. Y para eſto no aſido fuera de proſito tratar del ſilencio tratãdo de la atẽciõ, pues la atẽciõ y el ſilecio eſtan tan hermanados que doned no ay ſilencio no puede auer atencion y donde no ay atẽciõ no puede auer ſilencio.

Dezia mas

Universidad de Deusto
Biblioteca

Deziamos en el capitulo pasado que la atencion era muy combiniente y necessaria para la eficacia de la oracio̅ loqual en este quiero fundar co̅ esta ra̅çon por que la attencion tiene esta propiedad quādo acōpaña a la oracio̅ q̄ alexa grāde mēte al hōbre de si misnio,y le leuāta de la tierra para subira cōtemplar ē Dios lo q̄ no puede hazer quien carece deatenciō,tiene la atēciō eneste temejāza cō el sol, que saca los vapores,y los humores gruessos,yterrestres de la tierra donde se engendran,y los euapora como dizen los philosophos, y los subtiliza,y los haze subir a la region del ayre,y quando estan alexados de la tierra,se condensan y espessā y se conuierten en agua o en nieue ansi haze la atencion en la oracion,que la leuanta hazia el cielo,y alexa al orador de si mismo,y le leuāta de la tierrade su miseria,y da con el en la region del ayre:por el conocimiento que alcança, quando con atencion haze oracion,de que el,y tōdo lo que ay en esta vida,es vn poco de ayre inficionado,y corrompido,y lleno de vanidad.Y no parando en esta consideracion,sube mas alto,y da con el hombre en la region del fuego de amor muy encendido en Dios. Y hallase tambien en esta region de fuego de amor diuino,adonde a subido mediante la atenta oracion, que alli querria morary hazertabernaculo: como otro santPedro por que esta tan abrasado deste celestial fuego,que su atencion toda esta puesta en dios,y esta tan enajenado desi,y tan endiosado, y absorto en el,que no tiene atencion a otra cosa,ni gusta de otra cosa,ni se acuerda de otra cosa:sino de tratar,y cōuersar con Dios,mediante la deuota y atenta oracion, en laqual toma tanto gusto que ya no estima en nada lapompa y vanidad del mundo trasque solia andar,y no se halla de gozo de hauer hallado a Dios en la oracion atenta,y de tratar,y comunicar con el asus solas.Y esta tan asido a esta manera de espiritual conuersacion, que ninguna cosa del mundo,ni todas juntas le pueden apartar del que ama su alma, y de regozijo esta cantando con la esposa, aquel cantico de suauidad, Halladohe al que ama mi alma,yo le tengo y no le dexare.

Facimus tria taberna cu. Mat. 17.

Inueni quē diligit ani. Can. 3.

B

Y desta tan estrecha comunicacion, que tiene el anima recojida,y apartada de los trafagos y desassosiegos del mundo,con su esposo Iesuchristo,quando con gran sosiego y atencion,y silencio dedeuocion:esta puesta en contemplacion,eleuada y absorta en Dios,se le sigue y grangea, vna mortificacion adquirida con muchos actos de la deuota y atenta oracion:que queda tan leuantada y encumbrada en Dios, que quando no se cata se halla en estado tan perfecto,que si poco antes, no le dauan gusto y sabor las cosas de la tierra:agora le dan muy gran desgusto y desabrimiento,y las juzgapor amargas y dessabridas,y se halla con vn aborrecimiento de todo lo que es carney sangre que conoce por esperiencia la verdad de aquella proposiciōdesant Gregorio,gustando el espiritu,es desabrida toda carne: por que las riquezas le dan fastidio,los deleytes le empalagan aborrece la honrra del mundo,abomina las ollas de Egipto,y aquellos puerros,y cebollas,y manjares gruessos de la vida passada,le hazen mal estomago aquella vellota de los acostumbrados vicios,le da en cara:y finalmente tiene otro gusto,en todas las cosas. Esta trocado,y no es elque ser solia:antes en cierta manera,es otro nueuo hombre:tanto,que parece que se a descartadode si mismo,y que an lleuado a vno y traydo a otro:y ansi podria dezir cō el Apostol, biuo yo, mas no soy yo, sino IesuChristo biue en mi.

Gustato spiritu desit omnis caro. Greg. in homelia.

Viuo ego iam non ego Gala. 2.

todo

Todo esto nace de estar el hōbre enagenado de si mismo, y muerto al mundo, y arrebatado en Dios mediante la atenta y deuota oracion. Cuya frequentacion y continuo exercicio, le ha traydo poco a poco a este estado de mortificacion, y a estar muerto al mundo, y no hazer caso del ni tener pēna ni gloria de sus bienes,ni de sus males, ni estimar en mas sus fauores que sus disfauores, ni hazer mas caso del, que si realmente estuuiesse muerto.

C

Es tan perfecto este estado de mortificacion, es cosa tan alta, que no le pueden todos alcançar, ni tienen caudal de merecimientos para poderle auer. Es menester muy grande espiritu, y grande hazienda de merecimientos y virtudes,para poderle adquirir. Este thesoro tenia el real propheta. Por tu amor (dize el,) Estamos mortificados todo el dia. Esta mina de mortificacion auia descubierto el Apostol sant Pablo, quando dezia: Yo traygo vna mortificacion en mi cuerpo,porque auia el hallado esta dichosa especie de muerte que se llama mortificacion: porque de tal manera estaua muerto al mundo y a sus anexos, y a la carne con sus vicios y concupiciencias: que no teniaen algo la vida del hombre exterior, y por esso dezia,desseo ya ser desatado y estar con Iesu Christo. Estaua tan alexado de las cosas de la tierra, y tenia los ojos de su coraçon tan enclauados y puestos en Dios,y con tanta atēcion contemplaua enel, que no tenia cuēta sino cō biuir para Dios: estando muerto para todo lo de mas,y por esso dize el. Nuestra conuersacion, nuestro trato y biuienda, es en los cielos,y el propheta Dauid,no desseaua biuir en este mundo,que es tierra de muertos, sino en el cielo que es la morada de los biuos,y por esto dize. Mi porcion es en la tierra de los que biuen, y dize muy bien: porque lo que aqui se biue, mas es morir que biuir: pues biuiendo nos estamos muriendo, y mientas mas auemos biuido mas cerca estamos de acabarnos de morir,y desde que nacimos començamos la tela de nuestra muerte, y cada dia esta texido vn poco mas,y por esso muy mas al proprio se puede llamar esta tierra, tierra de los que mueren, que de los que biuen. Pero los que biuen con esta muerte de espiritual mortificacion, essos no mueren viuiendo como los que auemos dicho: antes muriendo biuen, y aun estando muertos estan biuos;que es mas,porque estando muertos al mundo tienen verdadera vida espiritual.

Propter te mortificamur tota. Psal. 43.

Cupio dissolui. Phili. 1.

Conuersatio nostra in celis est. Phili. 3.

Portio mea in terra viuentium, psal. 141.

Esta especie de muerte,es aquella de quien habla el Apostol sant Pablo, quando dize el morir es ganancia, porque estando el hombre mortificado y muerto al mundo, haze gran ganancia de virtudes y semejora mucho en la vida espiritual. Porque ansi como el que biue al mundo, cada dia va perdiendo tierra, y metiendose mas a lo hondo,y adquiriendo mayor derecho y aucion para el infierno: ansi el q̄ esta muerto al mundo y a sus vanidades, mayor derecho tiene a la verdadera vida:la qual se adquiere con estos actos de mortificacion,quando oluidandose el hombre delas cosas desta vida, (como si estuuiesse muerto,) no se acuerda de si mismo, y esta tan trocado y tan enagenado de si quando viene a perfection de este estado, que aunque el demonio le viniesse a buscar para tētarle, no le conoceria,ni le hallaria,ni caeria en la cuenta de quien es: por verle tan trocado, y tan disfraçado,y con insignias de hombre muerto:y hallandole ansi le dexaria por muerto.

Mori lucrū. phili. 1.

Y se

y se yria, porq̃ no busca el a los muertos para hazerles mal, sino alos q̃ estan biuos en sus apetitos y desseos. Esto esta hermosamente figurado enel primero libro de los reyes. Embio el rey Saul a prender a Dauid: y entendiendolo Michol su muger, hija del mismo Saul hizole ausentar, y puso enla cama en su lugar vna figura, o semejança de Dauid. Començaron los que venian a prenderle de echar mano de aquella figura muerta, pensando auer hecho presa en la persona de Dauid: y como cayeron en la cuenta hallandose burlados se fueron las manos vazias quedandose en saluo Dauid. Desta manera ha de estar el hombre espiritual tan disfrazado desemejado y desfigurado de quien es mediante esta virtud de la mortificacion que no hallen los vicios y tentaciones de sus enemigos qnando le vinieren a prender: mas que el retrato, armadura y parecer exterior de hombre. Yq̃ se pueda dezir del conversado, este, aunque parece a Dauid, no es Dauid: aunque parece hombre no es hombre: aunque parece que esta biuo muerto esta. Aunque parece que esta aqui no esta aqui: ya se ausento de este mundo. Su conuersacion es en el cielo. Esse hõbre viejo ya murio: porque se ha alexado de si y se ha trasplantado en Dios: hase ausentado y alexado, ha echado a huyr de si mismo. En este estado estaua el real prophera quãdo dezia. He me alexado y echado a huyr: y heme quedado en la soledad, y es como si dixera. Estoy enagenado de mi mismo: y he me quedado enla soledad: he huydo de mis desseos: he hurtado el cuerpo a mis appetitos. Estoy tan oluidado de los cuydados del mundo, y de sus anexos desseos, honras y vanidades que he huydo dellos a mas no poder, y he permanecido en la soledad.

1. Reg. 16.

Elongaui fugiens & Psal. 54.

Esta soledad es la mejor compañia que hallan los varones espirituales: a esta buscan los hombres que son amigos desta mortificacion: esta es sus amores y sus deleytes, que no las plaças y las ferias y mercados donde ay tanto concurso de gentes: no buscan los palacios y las cortes de los principes de la tierra, donde no puede auer ocio ni quietud, sino vn bullicio y desasosiego ordinario muy agena dela contemplacion y dela mortificacion delos sentidos y de la carne: alli no ay sino pretensiones de officios e intereses: no ay sino pleytos, y debates: alli no ay sino images y calides y presumpciones: alli no ay sino requestar y seruir damas: buscar trages y atauios: gran prosumpcion y vanagloria: alli se vsa mucha criãça, y besar la mano a quié la desseã ver cortada: grandes libreas y inuenciones: muchas justas y torneos: sustentan tan gran fausto con poca posibilidad. Esto es lo que alli se halla, porque han de biuir los cortesanos conforme a la vsança de la corte, y han de andar conforme a las costumbres de la tierra. Y como en las cortes aya gran frequencia y concurso de gentes de diuersas cõdiciones y naciones no mora alli la soledad, no la conocẽ ni saben quié es: no la admiten aqui ha esta grã señora: no le dan posada los aposentadores en la corte: ni halla vna pieça de alquile: ni vn meson a donde se aluergar: ni vn rincon a donde se meter: todos aborrecen a la soledad, y por esso tiene razon el sabio Salomon de dolerse della y dezir, ay del solo que aunque cayga no ay quien le de la mano: pero (aunque es tan desechada y aborrecida la soledad que no ay quien la admita ni aposente, ni quié la quiera ver de sus ojos): pero, o Dios mio y de mi alma, si concediesses tu alos hombres mundanos q̃ frequentan los palacios y las cortes por fauores e intereses mundanos los bienes y preuilegios dela soledad y

Ve soli quia si ceciderit. Eccles. 4.

reco

recogimiento, si les diesses gracia para que la conociessen y gustassen della, si entendiessen como se dexa Dios hallar en su soledad, y en el retraymiento del alma. Que desiertos quedarian los palacios de los principes terrenales, que de casas sobrarian en las ciudades, que vazios estarian los hombres de sus appetitos, que poco lugar occuparian los pundonores, que opprimida estaria la vanagloria y la soberuia. Quanto estimaria mas el que cayesse enla cuenta, vn rinconcito de esta soledad espiritual, y vn pequeño agujerito deste recogimiento del alma: que toda la sumptuosidad delos alcaçares, y capitolios delos principes, y que toda la alteza y magestad delos estados del mundo. Y quan facilmente darian quanto tienen, y posseen los hombres ricos y hazendados, a trueco de vn poquito del sosiego y quietud, que se halla en la soledad, y como darian mil vidas que tuuiessen, por vn poquitico desta mortificacion: enla qual huelga el hombre espiritual, de estar muerto a si, por estar biuo para Dios, y se da totalmente a si mismo a Dios, sin dexar cosa de si, para si: sino antes quiere dar a Cesar, lo que es d Cesar, y porque el es todo de Dios, se quiere dar todo a Dios.

Esta cesion, y donacion que haze el hombre mortificado de si mismo, y de todo lo que es, a Dios de quien lo recibio, y este total despegamiento delas cosas del mundo, y esta mortificacion dela carne: esta delicadamente dibuxado porel espiritu sancto, en el Leuitico, por aquellos sacrificios que llamauan holocaustos. En los quales todo el animal que se offrecia, se abrasaua y se quemaua: sin quedar cosa alguna, de lo de dentro ni de lo de fuera. De esta manera se ha de sacrificar a si mismo el varon espiritual, por

Totum crematur et igne consumebatur, Leui. 6.

que de tal manera a de morir al mundo, y hazer sacrificio de si mismo a Dios, que ni en lo interior, ni exterior, no aya pensamienro ni obra biua: sino que todo (lo que el es, sin quedar cosa para si, ni para el mundo) se abrase y se consuma, y se offrezca a Dios. Quiero dezir, que esta tan recogida el anima que ha de negociar con Dios, y se le a de offrecer enla oracion, que este tan atenta y aduertida: que no se diuierta a cosas dela tierra, sino que offrezca su alma toda entera con sus sentidos y potencias a Dios, y que este tan absorta y arrebatada enel, y tan consumidos y abrasados los pensamientos de carne y sangre: que no quede cosa de este sacrificio espiritual, cõ que pueda medrar el demonio, el mundo ni la carne. De manera, que no quede cosa en el hombre con vida de apetito, ni desseo sensual, sino que este tan mortificado todo el hombre, como si de hecho fuesse muerto, y sacrificado a Dios. Y esta manera de sacrificio, se puede hazer muy mejor en la soledad que en otra parte. Y por esso, quando mando Dios a Abrahan, que sacrificasse a su hijo Isaac, no le mando que se le offreciesse en sacrificio enla ciudad: sino en el monte, y assi le dixo. Toma a esse hijo Isaac que tanto quieres, y lleuale a vn monte que yo te enseñare, y alli quiero que hagas este sacrificio. Enlo qual nos dio nuestro Dios a entender, quan acepto lugar es el dela soledad, para que alli le haga el hombre sacrificio de si mismo, y se recoja interiormente, en lugares secretos y apartados: donde las turbulencias de los negocios de el mundo, no le puedan impedir el fructo de la mortificacion (que se alcança mediante la deuota y recogida oracion.

Super monte quẽ mõstrauero tibi. Gen. 22.

Y tambien es de considerar, q̃ quãdo

estaua Agar triste y llorosa,porque la auia echado de casa Saray su señora,dize el Texto : que le aparecio el angel de Dios enla soledad del desierto:no dize la escriptura que le aparecio el angel en su casa,antes estando enella,era afligida y perseguida de su señora,y estando enla soledad del desierto, despacho Dios vn Angel del cielo que la consolasse y la remediasse. Y en el Exodo se escriue,que estando el pueblo delos Iudios enel desierto , les embio Dios aquel pan del cielo,y no antes que viniesse a el,ni despues de salidos del. Y tambien es de considerar,que en la soledad del desierto, hizo el redemptor aquel famoso milagro de los cinco panes y dos peces,con que dio de comer a tanta multitud de gente, y en la soledad del monte delas Oliuas aparecio el angel a nuestro saluador el dia de oy , y le conforto:quando estando en aquella agonia de su cercana muerte sudo gotas de sangre , y en la soledad de el monte Caluario , se obro el mysterio de nuestra redempcion. Y en el despoblado y soledad,y en el alexamiento de el mundo , y de si mismo , halla el hombre espiritual el fruto de la atenta y deuota oracion , con gran gusto y suauidad : y no en el bullicio y concurso de los negocios . Lo qual se vera mas claro en el siguiente capitulo.

exodi. 16.

Math. 15.

Math, 26.

Capitu. 3 En que se prosigue la materia de la mortificacion, y dela soledad y alexamiẽto de el mundo, y como se verifica del que esta en este estado : catale biuo y catale muerto.

EN EL capitulo passado,dexamos al hõbre tan mortificado, que quedo casi muerto y enterrado ,en el oluido d mismo,y hecho vn Matamorphoseos,por la transformacio q a hecho de hõbre de carne, en hõbre de espiritu. Y hecho vno de aquellos de quien dize el Apostol S. Pedro:que estan mortificados enla carne, y biuos enel espiritu. Y esta tan mortificado,que puede dezir con el Apostol. Por amor de ti estamos mortificados todo el dia , y ase de considerar acerca desto.

Mortificatos quidem carne.viuifi 1.petri.3.

propter te mortificamur. Rom. 8.et ps. 43.

Que es tan prospero estado este de la mortificacion,en que muere el hombre a si mismo : el qual nos amoneста el Apostol sant Pablo,que le procuremos y pretendamos , quando dize, mortificad vuestros miembros que está sobre la tierra. Que yo no se quien es el hombre tan olvidado de si mismo,y de lo que le conuiene , que no trabaja por venir a este felicissimo estado , de esta manera de muerte biua,y de vida muerta. Pero no pueden , ni merecen todos llegar a este puerto , ni tomar tierra en esta playa : por que tiene vnos altibaxos,que es necessario entenderlos bien, y ser buen marinero , para desembarcarse vn hombre de si mismo,y para acertar a mortificarse,de suerte que este muerto,estando biuo . Lo qual parece que es, vn q es cosi cosa,y que implica contradicion:estar muerto , y estar biuo juntamente . Y que estos dos estremos,muerte ,y vida , que son tan differentes y cõtradictorios,se verifiquen d vn mismo subjeto: lo qual contradize a buena philosophia:

mortificate membra vestra. Colo.3

Pero ha se de cõsiderar,que ay vna especie de muerte , que no la alcanço Aristho-

Aristhotheles , ni los otros philosophos , que escriuieron de la muerte y dela vida. Y esta muerte(como començauamos a dezir enel capitulo passado) es vna estraña especie,y manera de muerte nunca vista ni oyda : por que es vna muerte biua, y vna vida muerta. Las quales con ser contradictorias,e incompossibles,se verifican de vna misma cosa:y se compadecen en vn mismo subjeto. Lo qual no es inconuiniente,debaxo de diuersas consideraciones,como conceden los Logicos que se pueden verificar dos contradictorias debaxo de diuersas razones. Muerta estaua aquella donzella de el Euangelio, y dixo nuestro redemptor. No esta muerta la donzella,sino dormida. Lo mismo dixo de Lazaro despues de auer sido muerto. No esta muerto,sino dormido Cosa cierta es,que la donzella y Lazaro estauan muertos:y aun Lazaro estaua ya enterrado y corrompido : pues claro esta,que los muertos no pueden dormir,luego como pueden ser esto? Si dormia,no estaua muerto,si estaua muerto,como podia dormir? Semejante es a la muerte de estos dos,la muerte espiritual de el hombre:porque estando biuo con vida natural ,esta tan muerto a si mismo,y a su propria voluntad y appetitos,que le podeys contar entre los muertos,y podeys dezir del,catale biuo,y catale muerto. Porque si le mirays por de fuera,biuo esta , pero si bien e considerays enlo interior, hallareys que esta mas que muerto . Esta muerto a los deleytes y a las vanidades de el mundo,esta muerto ala honra y pundonores,no tiene cuenta con linages,ni presumpcion : luego muerto esta. El muerto no tiene calor natural,y este no tiene ardor de compuciencia,apagosse ya la hoguera de sus desordenados apetitos , matado esta el fuego de sus desseos libidinosos:no hazen digestiõ las

non est mortua puel. sed. Mat. 9.

Lazarus amicus nos. dormit. joan. 11.

tentaciones,enel estomago de su consẽtimiento:no siẽte y a las injurias,no responde(aunque le deys del pie) ya estan cerrados sus ojos para que no vean vanidades: tiene perdido el oyr murmuraciones y disfamias, no toma gusto ni sabor enlos vicios. Luego(segun esto) muerto esta , y podemos dezir catale muerto:pero catale biuo,si quieres considerar con aduertencia , aquella conuersacion celestial que tiene con el esposo,aquel profundo conocimiento q̃ tiene de sus peccados , aquel ardor de inflamada charidad que tiene cõ Dios, y con el proximo , aquella cuenta que tiene con su conciencia, aquellos colloquios , y razonamientos secretos, que trata con su criador . Aquellas quexas que le cuenta de las miserias en que biue , aquellas ansias que tiene por salir deste dierro,y verse con Iesu Christo , aquellos correos que despacha de suspiros,a aquel que ama su anima. Aquellos mesajeros , accelerados que le embia de sus desseos. O felicissimo linage de muerte,o admirable especie de verdadera vida : en la qual estando el hombre muerto a si mismo) esta tan biuo a Dios. Muerta esta nuestra vida(dezia el Apostol)pero no esta muerta , si no abscondida con Christo en la gloria.

mortua vita est sed abscõdita. Colocen. 3.

Esta especie de muerte biua , o de vida mortificada,es vn don de Dios, que concede su Magestad a los que quiere mucho , y son muy de el asa: es vn particular regalo , que el otorga a los muy amigos y queridos. El qual no merecen todos , ni ay cosa que mas ayude para alcançar le, que la Oracion bien forjada en el cuño de el recogimiento y attencion: (por que boluamos a nuestro proposito,) la qual puede tanto con Dios, quando el orador esta muy bien mortificado,y alcança tanto fauor en su di-

Universidad de Deusto
Biblioteca

uino tribunal,que nunca buelue ſin deſpacho,ni las manos vazias. Yſino alcãça luego lo que pretende,lo alcança deſpues muy trasdoblado,q̃ndo no ſe cata, con la perſeuerancia en la atenta y recogida oracion. Porque es como la ſaeta de Ionatas,de quien dize la eſcriptura(como otra vez diximos) que nunca boluio a tras ſin hazer grande effecto. Pero aſe de conſiderar,q̃ para q̃ produzga eſte effecto la oracion, es meneſter hechar el hombre a huyr del mundo, y encerrarſe con gran recogimiento dentro de ſi miſmo,o en lugar ſecreto y apartado,para auer de orar. Eſto es lo q̃ nos perſuade el redemptor por ſant Matheo. Quando vuieres de hazer oraciõ a tu padre celeſtial,recogete en tu aposento. No ſe entiende por eſto,que la oracion neceſſariamente ſe aya de hazer en ſecreto,y que no lo vea nadie. Muy excelente es la oracion que ſe haze en la yglesia, que es lugar dedicado para orar,conforme a lo que dize Dauid. Enlas yglesias te bendecire yo: ſino lo que ſe ha de entender deſto,es,que adõde quiera que ſe hiziere la oracion: agora ſea enel campo,agora ſea enla plaça,que ſe haga con intencion ſecreta,y con gran recogimiento,y que no ſe diuierta la atencion,ni ſe deſmanden los penſamientos a otra coſa,ni anden derramados,y deſta mrnera ſe hara en ſecreto,aunque ſe haga delante de todo el mundo. Pero por que eſto no ſe haze tan commodamente, ni puede el hombre eſtar tan recogido: quando eſta en compañia de otros, que le pueden diuertir la atencion, como quando eſta ſolo,por tanto(deſpues de los templos ſagrados que ſon proprio lugar dela oracion) conforme a aquella authoridad de Dauid. Yo entrare en tu caſa,y te adorare en tu ſancto Templo: yo tendria por buena hermita la ſoledad, para quien quiere con deuota atencion, y ſin eſtoruo occuparſe enel exercicio dela oracion,y de la meditacion. Eneſta caſa de la ſoledad, y en ſu oratorio, querria yo tener nouenas. En eſte nido querria yo morar como paxaro ſolitario, y como el Pellicano de la ſoledad: A quien dize Dauid: que ſe auia hecho ſemejante. En eſte templo de la ſoledad, querria yo hzer mis eſtaciones. En eſte moneſterio, querria yo ſer admitido por religioſo. En la confradia de la ſoledad.querria yo ſer recebido por confadre,y pagar muy bien la entrada. En eſta capilla de la ſoledad, y en eſte templo de el recogimiento interior, y en el alexamiento de mis deſſeos,y de mi ſenſualidad,y en eſte deſierto de mi miſmo,y eneſte yermo y deſpoblado de todo lo que es mundo, y que tiene olor de ſenſualidad: aqui querria yo hazer mi abitacion y morada,para darme ſin eſtruendo,y ſin eſtoruo de negocios y cuydados, al exercicio dela oracion,mental,y vocal. Porq̃ aqui no ſe offrecen occaſiones, y viſitaciones,con quien es meneſter cumplir: que hazẽ ſoltar el breuiario delas manos muchas vezes, pero aqui enla ſoledad, no ay entrantes y ſalientes: que perturben la atencion y la deſtierren.

Y por ſer eſto anſi,y tener eſtos preuilegios la ſoledad aciertan grandemente los religioſos,y religioſas, que hechando a huyr de las conuerſaciones de el mundo, y (aun quiriendo ſe en alguna manera alexar de ſi miſmos) van en buſca de eſta ſeñora ſoledad, y por alcançarla, ſe meten en las Religiones approuadas: donde auiendo ſe deſcabullido, y deſcartado de los bullicios y confuſsion de el mundo, auiendole dado cantonada, no caben en ſi de gozo, ni aca

2.Reg.ii.

intra in cubi. tuum. Math.6.

in eccleſijs benedicante dñe.pſa. 67.

introibo in domumtuã adorabo. pſa.5.

Sicut paſſe ſolitarius. pſa.101.

Similis factus ſum pellicano ſoli. pſ.101.

acabar de bendezir, y dar Gracias a Dios que han hallado la ſoledad: en cuya compañia y religion, tienen tanto aparejo para tratar con Dios y conuerſar con el, y gozar de el a ſus ſolas, ſin que nadie ſe lo pueda impedir ni eſtoruar. Alli eſtan ellos muy contentos, gaſtando ſu vida en oracion y contemplacion, y tienen por mal empleado, el Tiempo que eſpendieron en el mundo (ſi ſon buenos y verdaderamente religioſos,) y guſtan de eſtar priuados de ſu libertad,encerrados tras ſiete paredes, y de no ſer ſeñores de ſu propria voluntad, y de auer dado la llaue de eſta ſu fortaleza al ſuperior, por entender, quan agradable ſacrificio ſe haze a Dios, en obedecer,y que (como dize Salomon)mas vale obedecer, que ſacrificar. Alli gaſtan muy bien el tiempo de que tan eſtrecha cuenta hemos de dar a Dios: por que le gaſtan en oracion y contemplacion con gran ſilencio y con deuota atencion. Por que no les puede impedir la deuocion y el recogimiento eſpiritual, el cuydado de ganar de comer, que tan diſtraydos trae a los que biuimos en el ſiglo, no ay alli curioſidad de cumplir con la honrra (que es lo que a los mundanos haze caer en grauiſsimos pecados.) Por que los ſieruos de Dios,no miran en puntos de honrra mundana antes tienen ellos por honrra ſer deshonrrados,menoſpreciados, y abatidos, y que no haga caſo de ellos el mundo:y poreſſo dize el real prophe ta. Yo he eſcogido ſer abatido en la caſa de el ſeñor. A eſtos religioſos, parece que les quadra muy bien lo que dize Oſeas propheta. Amaron tener affrenta,y lo que dize Abacuc. Eſtar repletos de ignominia tienen por gloria: porque ninguna injuria ſe les puede hazer,que la tengan ellos por affrẽ ta. Han aprendido bien aquella doctrina delos Apoſtoles:los quales eſtauan muy regozijados, quando por amor de Dios recebian injurias y affrentas.

Quia digni ſunt contumeliam pati.act.5.

melior eſt obedientia quam. eccles.4.

elegi abiectume ſſe in domo domin.pſ.83.

Dilexerunt afferre ignominiam. Oſeæ.4.

Repletuseſt ignominia pro gloria. Abac.2.

Tampoco les puede a los religioſos impedir la deuocion, la gouernacion dela caſa y familia,ni ay muger y hijos que trauen por vn cabo, y criados por otro:porque eſtos ſon la polilla dela deuocion,y los corredores de la diſtraccion,ylos diſsipadores del ſilencio. Bié conocia elvalor deſte recogimiento,y deſte occio eſpiritual,y alexamiento del mundo, aquellos ſanctos hermitaños antiguos:como vn ſant Anton,y Paulo hermitaño: cuyas vidas eſcriue ſant Hieronymo,y exagera ſu recogimiẽto y abſtinencia, q̃ no ſabian q̃ coſa era tratar con gentes:ſino ſu habitaciõ era cõ las beſtias fieras del cãpo. Y vna Magdalena,q̃ ſe fue al deſierto a hazer penitencia de ſus peccados. Que bié entendian eſtos ſanctos quan precioſo eſtado es y venerable el dela ſoledad. y q̃n buenos religioſos eran deſu regla y como la guardauan ſin admitir ninguna conuerſacion de gentes.

Hiero.devita paulihe remitæ.

Y es de cõſiderar q̃ aun eneſte monaſterio dela ſoledad,no deſampara Dios alos ſuyos. Alli les embia grandes conſuelos,grandes guſtos de eſpiritual ſuauidad. Como hizo eſtando en el deſierto Paulo hermitaño,q̃ le embiaua Dios cada dia medio pan q̃ comieſſe con vn cuerno,y vn dia que le vino a viſitar Antonio le doblo la racion y le embio vno entero por amor del cõbidado, como cuenta S. Hieronymo en vna Epiſtola. Mirad ſi los tenia Dios oluidados aunque eſtauan enla ſoledad. Tampoco oluido Dios a aquel ſu ſieruo Daniel que fue echado en el lago de los Leones. Porque alli embio Dios vn Angel q̃ ataſſe las bocas a los Leones. Y no le deſamparo en aquella ſoledad don

Dan.6.

de no auia otra compañia sino Leones hambrientos. Ni otro remedio sino el que esperaua y le vino de la mano de Dios. Tampoco oluido Dios aquellos tres niños Isdrac, Misac y Abdenago en aquel horno de Babilonia donde no auia otra compañia sino llamas de grãde y muy biuo fuego. Yalli ẽbio Dios vn Angel q̃ los acõpañasse y quitasse su actiuidad al fuego. Para q̃ no les tocasse en vn pelo de la cabeça.

Daniel.3.

Tambien tenemos exemplo de el socorro que haze Dios a los suyos en la soledad. Quando huyendo el propheta Helias de Iezabel al desierto y echandose a dormir debaxo dela sombra de vn Iunipero muy desconsolado y muerto de hambre le embio Dios vn Angel que le recordo. Y con el le embio vn pan y vn vaso de agua. Otra vez se acordo tambien Dios de el mismo propheta Helias, quando estando abscondido en el desierto de Careth, que es contra el rio Iordan, le embiaua Dios por la mañana y por la tarde vnos Cueruos por despenseros, que le proueyan de pan y carne. Por manera que en la soledad de el desierto, no desampara Dios a los que le siruen, antes les embia mantenimiento y prouision, y se acuerda de ellos: y ellos estauan muy a su plazer en la soledad acompañados con Dios, y tratando y conuersando con el.

3.Reg.19.

3.Reg.17.

Y aun en el tiempo presente, ay grandes sieruos de Dios, que en la soledad de algunas religiones donde biuen, es tan estraña su manera de biuir, y tan agena, y apartada de la comun conuersacion delos hombres, que mas parece su vida angelica que humana. Es cosa digna de gran consideracion, quan recogidos y apartados del mundo, y en quan deuota soledad, biuen aquellos benditos religiosos de las cuevas de Seuilla, y de Xerez de la Frontera, y del Paular de Segouia: los quales son tan deuotos de esta bendita soledad, y guardan tambien su regla, que no parece que son de carne, ni que son dela especie delos otros hombres, ni que participan de sus inclinaciones y appetitos: porque biuen en el mundo, fuera de el mundo, y siendo hombres, hazen vna vida muy mas perfecta que de hombres: porque biuen en la carne, fuera dela carne, y estan en el mundo, muy lexos de el mundo, y estando biuos, estan muertos. Estos benditos religiosos, biuen en tan continua soledad, y estan siempre tan encerrados, que cada vno tiene vna casita pequeña dentro de el monesterio, con los cumplimientos necessarios en que biue a sus solas. Y no habla con persona nacida, ni trata, ni negocia con nadie: tienen vn torno como de Monjas, por donde reciben lo que han de comer, y ni el que lo recibe a de hablar al que se lo trae, ni el otro a el: sino por escripto pide lo que a menester, y a su solas se lo come, que no ay quien le sirua, ni administre, ni quien le tenga cõpañia. Y aunq̃ se encuentran vnos cõ otros q̃n do van a dezir Missa, no se pueden hablar: van se a vestir ala sacristia, y no pueden hablar al sacristan sino dizẽ su Missa con gran deuocion, y tornanse por donde vinieron, cada vno a su estancia y aloxamiẽto. Muy pocas vezes comẽ en refitor, y quando comen juntos algunos dias solemnes, tãpoco se puedẽ hablar vnos a otros: tanto son deuotos del silẽcio. Por manera q̃ son mudos voluntarios, y de por vida, y por amor de Dios, no se quieré aprechar dlos instrumẽtos q̃ les dio naturaleza pa poder hablar. Y (aunq̃ tuuiessen pleisa en la lẽgua) no se hecharia de ver la perdida dela habla, siempre estan enfrenados estos religiosos, con aquel freno en la boca, de quien dize el real propheta. Pon señor guar

pone custodiam ori meo. pſ. 38.

guardas en mi boca y puerta de circunstancia a mis labrios. Biuen en perpetuo silencio, y todos sus entretenimientos y exercicios, son oracion, y contemplacion. Y su commun conuersacion es, no conuersar, y su trato es no tratar con nadie, y su compañia es vna perpetua soledad.

Similis factus sum pelicano. pſ. 101.

Estos son los Pelicanos solitarios, en cuyo numero se contaua el Psalmista, quando dezia. Yo estoy hecho semejante al Pelicano dela soledad. Estos digo yo, que se dan bien al exercicio dela mortificacion de que tratauamos poco antes, y que gozan de los preuilegios dela muerte biua, o de la vida muerta: porque (aunque estan biuos, estan tan mortificados, que mas parecer tienen de muertos que de biuos.

preciosa in conspe. dñi mors. sanctorũ eius. pſ. 115.

Y desta manera de muerte suya, se puede muy bien dezir, lo que dize el Psalmo: que es preciosa la muerte de los sanctos enel acatamiento de Dios. A estos no seles hara de mal morirse, porque ya saben que cosa es, y estan vsados a ello, y tienen andada la mayor parte del camino. Y estos me parece a mi, que acertaran a hazer vna buena muerte, y moriran bien: por que a mucho que lo vsan, y estan bien ensayados enla milicia dela muerte, y se ocupan biuiendo en exercicios, que mas parecen de muertos que de biuos. Pero el premio de tan dichosa muerte, hallaran ellos en la bienauenturada vida: porque con esta muerte voluntaria, ganan la bienauenturada vida, y con esta soledad, granjean la compañia delos sanctos, y con este encerramiento, compran la perpetua libertad dela gloria. Y entre todos los estados del mũdo, me parece que este es el mas seguro, y que menos inconuinientes tiene para bien biuir, y para acertar a bien morir (que son dos cosas de donde depende nuestra saluacion.) A estos tengo por mas auisados, que alos que estan metidos hasta los hombros, en las conuersaciones, y bullicios del mũdo: donde (auiendo tantos estropieços y dando de ojos cada rato en mil inconuinientes y peccados, piensan que tienen muy segura la bicauẽturãça: como si se les deuiesse de fuero y de derecho.

Caton cẽsor.

De Caton Censsorino se lee, que era tan amigo dela soledad, que huyendo delas conuersaciones dlos hombres se retraxo a biuir en vna casilla enel cãpo. Y poresso se dixo del aquel adagio tan celebrado. Solo Caton sabe biuir. E yo digo, que solo aquel sabe biuir, q̃ biue recogido, y que no tiene cuenta con otro, sino con Dios, y consigo mismo. Y que no ay mejor, ni mas gustosa compañia que la soledad, y que nunca me hallo mejor acompañado, que quãdo estoy solo: y q̃ a estos religiosos solitarios, les tẽgo mas ẽbidia q̃ mázilla.

Pero no sexo de tener mucha lastima, a esta princesa dela soledad, q̃ no halla cabida enel mundo, ni ay quien le haga cortesia, ni quien la quiera ver de sus ojos, sino estos, o otros semejantes religiosos: que la estiman en mucho, y saben bien lo que es, y lo que merece. Pero la canalla y gente conmun, la tiene tan aborrecida, que los malos la desechan, porq̃ han menester cõpañia para poner en obra sus malos desseos. No se halla bien a solas el desonesto, a menester con quiẽ exercite sus desonestidades si llega la soledad a la puerta del seruicio, no la quiere abrir, porq̃ para sustentar su fasto, authoridad, y locura, a menester grã cõpañia d̃ criados y familiares. Tãbien le da de mano el auariẽto, porq̃ no puede ganar y atesorar riq̃zas, sino en las aduanas, y en las ferias, adõde ay cõcurso d̃ negociantes. Tãpoco puede ver ala soledad el jugador, porq̃ a menester terceros. Con quiẽ exercite su arte. Las mugeres estan peor con ella que

todas las otras gentes: por que deſſean ver, y ſer viſtas, ſeruidas, y requeſtadas, y no pueden conſeguir eſte fin en la ſoledad. Pues ſi aburrida de la poca cabida que halla enlos poblados, ſe quiere yr a palacio, o a la guerra la ſoledad, no hallara ſeñor, ni capitan que le de ſueldo, por la gran frequencia de corteſanos, y de compañias de ſoldados que alli ay. Pues ſi ſe quiere yr a los eſtudios vniuerſidades, y collegios, no hallara vn rinconcito a donde ſe meter: todo eſta lleno de eſtudiantes, de carhredaticos, y graduados. Y ſi quiere abaxarſe a ſeruir, no halla con quien aſentar. Si llega ala puerta de vn mancebo: dize que ſe quiere caſar y no eſtar ſolo. Si va a la puerta devn caſado, dize, q̃ quiere biuir en compañia de ſu muger, y ella tambien es enemiga de eſtar ſola.

Pues que hara la pobre ſoledad, tã deſamparada y aborrecida de todos, q̃ no ay quien la quiera acoger? No halla quien la quiera hoſpedar, avn los affligidos y trabajados no la puedé ver, y los enfermos ſe conſuelan quando eſtan acompañados, y los viſitan, y q̃n do eſtan en compañia de otros tan affligidos, como ellos, porque (como dize aquella commun ſentencia. Conſuelo es para los miſerables, tener compañeros en ſus trabajos. Pues a donde podremos hazer el apoſento a eſta ſeñora? Porcierto yo no hallo adonde la poder apoſentar en todo el mundo, mas commodamente, ni ay otra mejor hoſpederia para ella, donde la ſiruan y regalen, y la eſtimen (como ella merece,) ſino es enla religion. Porque alli conocen bien la perfeccion de la vida ſolitaria. Eneſta poſada biue muy alegre y contenta, porque eſtando tambiẽ apoſentada, ſe verifica della lo que dize Eſayas. Alegrarſe ha la deſierta, y regozijarſe ha la ſoledad, y florecera como Lirio. Alli la eſtiman y la tienen en gran veneracion: porque entienden que es medio, y camino muy derecho, para llegar al eſtado de perfeccion, cõ que ſe alcança la bienauenturança. Alli es el Reyno deſta princeſa ſoledad, alli tiene ſu caſa y corte, alli gouierna y haze leyes, que luego ſon obedecidas por los religioſos. Eſta veſtida de cõtemplamiento, dos dõzellas la acompañan attencion, y deuocion. Tiene vna corona muy precioſa enla cabeça, que es de contemplacion: la qual no ſe puede hallar a derechas, ſino es enla ſoledad. Cõ ella eſta, y con ella mora, y por eſſo andan en ſu demanda, y la buſcan y aman los varones eſpirituales, a eſta ſeñora, ſoledad, porque es medio para alcançar la perfeccion dela contemplacion. Y por eſſo dezia Dauid. Heme alexado, y echado a huyr de el mundo, y he me q̃dado enla ſoledad. Y para poder llegar a eſte eſtado de contemplacion, deſſeaua tener alas con que caminar a ella muy aprieſſa. Quien (dize el) me dara alas como de paloma, y bolare y deſcanſare? mucho deſcanſa y repoſa, el anima que a bolado tan alto, que a llegado: al eſtado de contemplacion, Por eſta contemplacion que ſe alcança en la vida ſolitaria dela religion, trabajo tantos años Iacob, por que aquellas dos hermanas, Lia y Rachel, con quien ſe caſo) ſignifican aquellas dos vidas que ay, actiua y contemplatiua, y no ſe contento con la actiua ſolamente, ſignificada por Lia: antes holgo de trabajar otros ſiete años, demas de los ſiete que auia ſeruido, porque le dieſſen a la hermoſa Rachel, que ſignifica el contento y hermoſura, de la vida contemplatiua.

Es tan gran coſa la contemplacion, q̃ Ariſtotheles enlas Ethicas, puſo en ella la bienauenturança: aunque ſe engañaua el, yno entendia que contemplacion es, la que merece titulo de bienauenturança, y que diſpone al hombre para ella: porque hablaua el dela contemplacion delas coſas naturales, enla qual no puede auer bienauenturãça, porque ſon finitas.

Eſta reyna ſoledad, es aquella ſeñora, que alaba tanto el bienauenturado ſant Hieronymo, en la Epiſtola ad Heliodorum, donde dize: O ſoledad. O deſierto hermoſeado con las flores de Ieſu Chriſto. O ſoledad, enla qual nacen aquellas piedras, con las q̃les ſe edifica aquella ciudad de el gran Rey del Appocalipſi. O yermo, donde ſe goza familiarmente de Dios: que hazes hombre enel ſiglo, pues eres mayor que todo el mundo? porque te encierras enlas carceles delas ciudades, pu es puedes gozar dela libertad del ſilencio, y ſoledad dela religion. Eſtas ſon palabras que eſcriue ſant Hieronymo, a vn mancebo que auia dexado el deſierto, donde ſolia biuir juntamente conel.

Eſta veſtida eſta princeſa dela ſoledad, de vna ſobre ropa de brocado muy fino de ſilencio, que la adorna y hermoſea grandemente. Que coſa celeſtial es ver vn conuento: de ciento, o dozientos religioſos, puеſtos en oracion o contemplacion: con tanto ſilencio y quietud, que no parece que eſtan biuos. Ningun ruydo ni eſtruendo hazen todos ellos, tino es el delas diſciplinas: ni ſe oyen otras bozes, ſino gemidos y ſoſpiros, y ſi hablan, es hazer oracion por los biuos y por los muertos, y ſus platicas ſon, pedir a Dios perdon deſus peccados, y de los de todo el pueblo. O ſoledad bien acompañada de lagrimas. O compañia bien acompañada con tan religioſa ſoledad. O bienauenturado ſilencio, adornado con profunda contemplacion. Eſte es vn traslado de vida bienauenturada. Eſtos religioſos ſon vaſſallos de eſta gran ſeñora, Soledad. Eſtos le dan parias de muy deuota deuocion, eſtos le pagan el ſubſidio y eſcuſado, de oro encendido en Charidad: eſtos le acuden con las rentas y alcaualas, de temor de Dios: con que le haze muy rica ſu mageſtad dela ſoledad.

No conocen aeſta ſeñora, ſoledad, ni ſus armas y deuiſas, ni la librea de ſilencio de que anda veſtida, y corta, de veſtir a todos los de ſu caſa, ni conocen ſu vandera, enlas cortes de los Monarchas del mundo, ni gozan de ſus preuilegios, libertades, y eſſenciones, en los palacios y caſas delos grandes ſeñores: donde no conocen a la ſoledad, ni ſaben que coſa es ſilencio: antes ay tan poco repoſo y quietud, y tanto ruydo y eſtruendo, que no ſe oyen, ni ſe entienden vnos a otros. Ni tampoco eſtan eſcriptos enla nomina de los vaſſallos deſta princeſa, ni veſtidos de ſu librea de ſilencio, ni le acuden con parias, ni con ſeruicio y vaſſallaje, ni le pagan algunos derechos: tanta turba multa y tabahola de pleyteantes, como ay por eſſas audiencias publicas: enlas quales comunmente ay tanto curſo de gente, tanta brega de procuradores, y eſcriuanos, y tanto bullicio de negociantes: que no ſe como ſe dexa entender el derecho delas partes, y la juſticia delas cauſas, con tanto deſaſſoſsiego y turba multa. Yo temo que por falta de ſilencio, no pierda la juſticia ſu derecho, o ſe va ya huyendo deſta tabahola, y ſe deſaparezca, y ſe vaya ala corte de la ſoledad: adonde ella libra, reſide, y tiene ſu audiencia, adonde no tengo dubda, ſino que ſera bien recebida la juſticia, y ſera muy eſtimada, y ganara gajes y ſueldo, y luego gozara dela librea del brocado de ſilencio. Y la hara la ſoledad ſu abogada y coadjutara, enlos palacios delas religiones, y tendra boz, y voto, la juſticia enel deuoto ayuntamienro de la ſoledad

Solatium eſt miſeris ſocios habe. penarum.

Letabitur deſerta. exulta, ſolitudo, Eſa. 35.

Elongani fugiens. et mã ſi. in ſolitu. pſ. 54.

Quis dabit mihi pẽnas: pſ. 54.

Geneſis. 29.

Ariſt. 5. Ethico.

Hiero. ad Heliodorum.

ledad:porque realmente se requiere el silencio y recogimiento, para que se entienda la justicia, y la misma justicia se halla muy bien acomodada y apose tada,enlos palacios dela soledad:y vesti da y adornada con su misma librea de silencio.

Y por ser este vestido ylibrea de el silencio,muy apropósito de la justicia, esta enel cabildo dela sancta yglesia de Toledo:que es vn teatro el mas venera ble,y mas hermoso y mejor labrado q̃ ay en españa (y mucho mas adelante:) porque demas de ser todo lo alto de el de artesones de oro,esmaltados, y la brados,conel mayor primor que se pue de ymaginar,estan todas las paredes a la redonda debuxadas de tales lexos', y tan hermosas figuras d̃ pinzel, que mas parecen biuas,que pintadas: con tanto primor y perfeccion,y tan a lo natural sacadas:como aquel razimo de vuas, q̃ pinto envna tabla aquel famoso pintor Zeuxis:de quien dize Plinio,que esta- Zeuxis.pin
uan debuxados los razimos de aquellas vuas tan al proprio,que puesta la pintu ra a vna ventana para seçarse, venian a picar los paxaros en ellas, pensando q̃ eran vuas naturales. Pues encima de las puertas deste grauissimo yadornado cõ sistorio, esta esculpida esta grauissima sentencia. Iustitiæ cultus,silentium. Y justitięcul
haze en nuestro vulgar este sentido el tus silentiũ.
silencio es ornamento dela justicia. Y in c. Tolet,
es lo mismo que nosotros acabamos d̃ dezir,que el vestido,atauio,y librea del silencio,es la justicia.

Este venerable senado es, adonde Y
presidieron los sanctissimos varones. Sant Illefonso,y sant Eugenio, y otros sanctos Arçobispos que a auido en esta ciudad(aunque entonces este sancto tẽ plo,ni el coro y las capillas del,no esta ua en la misma disposicion,ni tan illus trado y pulido como agora esta: sino el coro mayor,estaua detras de la capi- lla de alabastro dela descension de nue stra señora,donde esta la piedra en que la Reyna de los angeles puso sus pies, quando baxo del cielo a poner a sant Il lefonso aquella casulla,de los celestia les thesoros que le vistio. Laqual por nuestros peccados no esta en el sagra rio desta sancta yglesia de Toledo,co mo estaua antes que los moros viniess sen a destruyr a españa:sino en la ciudad de Ouiedo, adonde entonces se lleuo para que estuuiesse mas segura dlos mo ros,y se han quedado conella, en gran perjuyzio y agrauio desta illustre ciu dad,y de esta sancta yglesia, adonde la madre de Dios honro a nuestro per la- do sant Illefonso,y celebro muchas ve zes conella. Pero no tenemos perdida la esperança los Toledanos,de que a de permitir la magestad de Dios en algun tiempo,que se nos restituya este theso- ro,que la madre de Dios traxo a esta ciu dad(y no a çamora) pues no se hizo a ella esta merced,sino a nosotros. Ansi que eneste lugar que llaman el Cabil- do,se encierra el illustrissimo que presi de enla dignidad Arçobispal, que es la mas graue y preheminente silla que ay enla christiandad,despues dela sede A- postolica,y de mayores rentas y autho ridad.juntamente cõ los illustrissimos señores,Dean y Cabildo de aquella san cta yglesia. Donde con verdad pode- mos affirmar, que mora y habita esta princesa dela soledad, y que tiene por acompañadas a la justicia,y al silencio. Por que tratandose alli cada dia casos grauissimos anssi enlo temporal como enlo espiritual,y estando tantos capitu lantes juntos, y votando sobre cosas muy importantes ay tanto silencio y a- tencion como sino vuiesse mas que v- no solo:porque ay entre ellos varones de tanto recogimiento y religion, co- mo los religiosos encerrados de que hemos tratado,y de tan grandes letras y ho-

y honestidad,y tan exemplares, que co nociendo esto el felissimo,y christianis simo rey Don Philippe nuestro señor que Dios guarde muchos años)y el in- victissimo Emperador don Carlos su padre,conel zelo que siempre han teni do ala religion,y al seruicio de Dios,y aprouechamiento del pueblo christia- no:cada dia sacan y han sacado, mu chos de estos varones notables en inte gridad deuida y costũbres,deste Cabil do, para gouernaciones de sus altos cõ sejos,y para officios eminentissimos,y para Prelatias y Obispados: entendien do que descargã muy bien su concien- cia,en elegir por pastores de el ganado de Iesu Christo,letrados apascentados con la leche y doctrina que ay en el re- baño desta sancta yglesia.

Yencima deste letrero que diximos esta sobre los vmbrales de este reliosissi mo Cabildo,(y no sin gran mysterio) vn infierno debuxado,con vn fuego tã biuo,que parece que realmente esta a- brasando a los condemnados:los qua- les estan tan reñegados,que nò parece sino que actualmente se estan despeda- çando a si mismos,y los demonios con tan fieras visiones atormentandolos, q̃ a muchos estrangeros que alli entran a ver el primor destos debuxos,los atemo riza y se salen como espantados. Por q̃ (demas desto)esta encima Christo nue stro redemptor, con vna espada en la mano,significadora de su justicia, que parece que esta biuo,y hablando y pro firiendo la sentencia de su justa consi- denacion delos dañados. Y de mi se de- zir,q̃(aunque entro alli muchas vezes) cada vez que alço los ojos a mirar este debuxo,me causa nueuo temor,(segun la gran perfeccion del)y me acaece lo Erigit ti- que dize aquel aquel poeta Persio: que mor albus a el temor haze despeluçar al hõbre los riftas.persi. cabellos,y le constriñe a leuantar las a- fati.3, ristas. Creo para mi, que si oy resuscitas R se aquel famoso pintor Zeuxis, que di ximos que auia pintado tan al proprio el razimo de vuas,o el otro gran pin- tor Aristides,de quien dize Plinio, que le dio Iulio Cesar por dos ymagines q̃ le pinto para dedicar ala diosa Venus,o cho talentos de oro,que valia cada vno (segun affirman algunos autores)seys- cientas coronas de oro de nuestro tiem po,que no sabria debuxar el infierno, mas terrible y desesperado, ni mas al proprio(aunque le ha visto y a muchos años que esta enel,y sabe por experien- cia lo que son,y a donde allegan aque llas penas.

Y el misterio que dixe que auria, en poner este traslado del infierno enci ma de aquel titulo dela justicia: que di ze que es atauio del silencio(como di- ximos)es a mi juyzio,para que veã los gouernadores de aquel lugar, de que manera han de administrar justicia,pa- ra no venir a aquel infelicissimo esta- do,que alli tan al proprio se representa y se les pone delante. Y por cierto ansi lo hazen ellos,porque tratan los nego cios con gran silencio y aduertencia, y tienen gran respecto a la justicia:dando a cada vno lo que le pertenece.

Y por no hazer agrauio a la mate- ria dela oracion que començamos tãto a,passaremos en silencio lo que mas pu dieramos dezir del silencio, y de quan prouechoso es para la oracion,y tratare mos en prosecucion de esta materia,de los grandes bienes, y admirables effe- ctos dela oracion,y de lo mucho q̃ pue de.

Capitu. 4 Donde en

prosecucion dela materia de la oracion,se trata dela per feccion y gran po- der que tie- ne.

MVY

MVY grande esperança tiene el labrador, de coger muy buen pan y muy hermoso, quando ha sembrado buen trigo. Y el q̃ pone en su heredad posturas de buen vidu ño, buena y sabrosa fruta espera coger dellas: pero el que siembra cardos y espinas, y trigo caxcaluillo, lleno de neguilla, que fruto pnede coger: sino conforme ala semilla que sembro? Y assi vemos que de buenos y nobles padres, comunmente salen buenos y virtuosos hijos, y tambien vemos por experiencia, que los hijos delos adulteros, y los de malas y ruynes mugeres, comunmẽte salen trauiessos y malos y peruersos hijos. Y si son hijas, parecen en sus malas costumbres a la pega de las ruynes madres. Y esto es conforme ala doctrina del saluador del mundo, el buen arbol, produze buen fructo, y el malo le produze malo: pues auiendo yo planta do (lo mejor que he podido) este arbol excelentissimo dela oracion en los capitulos passados, y sacado del las excelentes posturas de el recogimiento, y mortificacion, y del silencio, y soledad, no es posible (si mi ruyn estilo no lo estorua,) sino que de tan buenas posturas, y de tal semilla como esta, sacaremos gran fruto de aprouechamiento enla virtud dela oracion (que es la semilla) si queremos considerar la efficacia que tiene y lo mucho que vale acerca d̃ Dios. Lo qual querria yo acertar a dezir, eneste capitulo: por cumplir lo que prometi en vn capitulo passado, donde me obligue a tratar lo en este lugar.

Arbor bona bonos fructus facit. Mat. 7.

Es tan precioso el fructo que lleua el arbol dela oracion, y es tan prouechoso y de tanta virtud y efficacia, haze tan grande opperacion en el hombre, leuantale tanto dela tierra a la contemplacion delas cosas del cielo, que (si miramos en ello y lo queremos bien considerar) tanto crece, o descrece la vida espiritual enel hombre, quãto mas se allega, o aparta del exercicio d̃ la oracion, y al mismo passo que anda la oracion, anda el aprouechamiento de nuestra vida, y corre conel alas parejas, assi como el mar sigue al mouimiento dela Luna, y quando crece la Luna, crece el mar, y quando ella mengua, torna a d̃ menguar: assi ni mas ni menos, quando nos occupamos muy de veras en el exercicio dela oracion, o quando aflo xamos enel, luego se nos parece biẽ en la capa, la declinacion, o mejoria d̃ nue stra vida espiritual: de lo qual tenemos vna excelente figura enel Exodo. Don de dize la diuina escriptura, que en aq̃lla batalla tan reñida, que passo entre los Amalecitas y el pueblo de Israel, quando Moyses alçaua las manos hazia el cielo, vencia su pueblo, y quando las abaxaua, vencian los Amalecitas, y por esso era necessario que Aaron, y Hur, le sustentassen las manos para que no las abaxasse. Por manera que la victoria de aquel pueblo, mas parece que dependia dela oracion del propheta, q̃ delas fuerças y valor delos que peleauã. Pues ves aqui descubierto ya el campo del fruto deste arbol dela oracion, que es, dar fuerças y virtud al anima, darle valor y esfuerço para pelear, y peleando vencer, y venciendo alcançar glorioso victoria de los enemigos. Sino dime, quien esforço la flaqueza del animo feminil d̃ aquella valerosa señora Iudith? La qual vencio al temor que se deuia, a tanto poderio como era el de Holofernes, y menospreciado el miedo y la flaqueza (que enlas mugeres suelen tener tan gran dominio, tuuo animo, atreuimiento, y osadia, para emprender tan grande hazaña: que (aũ a capitanes muy esforçados, y atreuidos, y aprincipes

Exod. 17.

judich. 13.

pes poderosos, engendrara temor) y no osaran acometer vn negocio tan arduo, como fue salir de noche de su casa, y desu ciudad: sola con vna sola don zella, y meterse por mitad de las guardas y cintinelas de vn exercito tan poderoso, y no parar hasta llegar a la presencia de Holofernes, y hablandole atreuidamente, aguardar hasta que se dur miesse, y viendole dormido, hechar ma no a vn alfanje que tenia a la cabecera, y cortarle con el la cabeça, y salirse con tanto denuedo por el mismo exercito por do auia entrado, y lleuar la cabeça del tiranno a los suyos. Quien pudo ha zer tan grande hazaña, y salir con tan ardua empresa: sino el gran poder y valor dela oracion? Porque quando estaua cercada la ciudad y apunto de perderse (por persuacion desta señora) todo el pueblo se puso en oracion, y ella antes que salieste, hizo grande y muy deuota oracion a Dios, y por el camino yua rezando, y estando ya junto a la cama de Holofernes, estaua orando con abundancia de lagrimas, pidiendo a Dios que la fauoreciesse, y quando hecho mano al alfanje, y estaua cortando la cabeça al tyranno, estaua orando. Y assi, mediante la virtud dela oracion, se esforço tanto el animo desta muger, q̃ quito la vida al que la pensaua quitar a todo el pueblo de Israel, y ella sola le libro de este temor, y le puso en libertad.

O soberana y nunca vencida fortaleza la dela oracion. O admirable poderio: mas fuerças tienes que los elemẽtos. Pues por la oracion de Moyses (como dize el real propheta) la tierra trago biuos a Datan y Abiron. Mas fuerça tienes que el elemento del agua, pues se abrio y se hizo muro de vna parte y otra, dexando su curso natural por la oracion de Moyses, hasta tanto que passo el pueblo de Israel, y en acabando d passar, se tornaron a cerrar las aguas, y perecieron enellas todos sus enemigos. La pluuia del cielo se detuuo por la oracion de Helias, quando dixo. Biue el señor que no aura en estos años rocio ni pluuia en la tierra. Mas poderosa es que el elemento de el fuego: cuya propriedad es, abrasar y consumir quanto se le pone delante: pues estando en oracion Azarias y sus compañeros en el horno de Babilonia, no los oso tocar el fuego, ni en vn pelo dela cabeça. Mas vigor tienes que los planetas, pues el sol y la luna se detuuieron, y cessaron d̃ su mouimiento natural, hasta que Iosue tomo vengança de sus enemigos, por mandado de el mismo Iosue. El mar muy embrauecido se amanso, las olas y tempestades delas aguas, se rindieron ala oracion de sant Pedro, quando hizo oracion a Iesu Christo, diziendo. Salua nos señor que perecemos, y luego cesso la tormenta. La hiebre y las otras enfermedades, no osan parar delante dela oracion. El leproso hizo oració al redemptor, y luego fue sano dela lepra. La oracion de sant Pedro, sano a su suegra de vna gran hiebre. Hizo oracion pidiendo vista el ciego, y luego se le otorgo. Pidio el Centurion salud para su hijo, o criado, y luego fue sano de la perlesia. La pestilencia cesso por la oracion de Dauid.

Viuit dominus, si erit ros, nec. 3. regun. 17.

Stetit sol. josuæ. 10.

Dñe salua nos, perimus. Mat. 8

Aperta est terra et deglutiuit. psa. 105.

exod. 14.

Que dire delas fuerças, y estraño poder dela oracion? Sino que basta para vencer al demonio (conforme al testimonio del saluador) este linage de demonios no se alança, sino mediante la virtud del ayuno y oracion. Y muy poco es todo lo que he dicho de la virtud dela oracion, y de su gran potencia, en comparacion delo que quiero dezir, y es. Que tiene tales fuerças y poder, que no solamente vence a los elementos y elementados, no solamente vence las enfermedades, no solamente vence la fuer-

Math. 8.

ibi.

ibi.

2. regu. 24.

Hoc genus demonior. Mat. 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca

fuerça de las influencias naturales de los planetas:pero es tan grande su poder y valentia, que contra esse mismo Dios muestra sus fuerças. Y el mismo se dexa vencer della, y se rinde al poderio dela oracion. Y aun la misma oracion tiene tanto brio, que se atreue a tomar se con Dios abraço partido: loqual esta hermosamente figurado enel Exodo.

Dimittecos hanc noxã, aut dele. exo.32.

Quiriendo Dios tomar vengança de aquel pueblo ydolatra, y diziendo Dios a Moyses. Dexame que quiero castigar a este pueblo. Sueltame para que se ayre mi furor y le castigue: poneseMoyses de por medio, y comiença a abogar porel, con tanto atreuimiento y osadia y con tanta fuerça y confiança en la virtud dela oracion: que le dixo. Perdona señor a este pueblo: o borrame ami del libro dela vida por manera, que pide a Dios al propheta que le suelte: como si le tuuiera muy asido y atado, y ansi es la verdad, porque le tenia asido fuertemente, con las ataduras rezissimas dela oracion.

Deus qui nullis viribus superari potest publi. precibus superatur ã peni. di. p.

Este poderio y fuerças dela oracio, esta encarecido enel derecho por estas palabras. El mismo Dios que de ningunas fuerças puede ser vencido, fue sobre pujado por la oracion y ruegos de el publicano. Y la oracion de aquella muger Cananea, que pidio a nuestro redẽptor la salud desu hija, tuuo tanta efficacia, q̃ por mucho que se deffendio della diziendo y allegando, que no era buẽ no quitar el pan delos hijos y darlo a los perros, y que no auia el venido sino para las ouejas que perecieron del pueblo de Israel: no basto todo esso para descabullirse della, hasta que se vuo de rendir al poderio de su oracion, y le concedio la salud desu hija que hasta entonces le auia negado. Mira pues, quan inuencible es el poder y fuerças de la oracion. Lo qual se confirma con aquello que dize el glorioso Bernardo en

Tua est potentia, tuũ est reg. vincis inuincibi. & ligas omnipo. Ber. & aducit Flo. 4. p. tit. 5. 8.

vn sermon, que allega el Florentino en la quarta parte. O humilde y poderosa oracion, tuyo es el poder, tuyo es el reyno, tu tienes osadia para presentarte delante del tribunal de Dios, y venças al inuencible, y atas al omnipotente. Lo qual tambien se confirma, con que auiendo Dios pronunciado aquella sentencia conminatoria contra el rey Ezechias, enla qual le condemnaua a muerte, fue tan poderosa su oracion, y tan acompañada con abundancia de lagrimas, que vencio en cierta manera al mismo Dios: y le hizo suspender la sentencia por diez y ocho años.

Esai. 38.

Pero es de notar, que para que la oracion consiga este effecto, y sea tan poderosa, que enla manera que hemos dicho pueda vencer a Dios, mouiendole a que quiera conceder lo que porella le pedimos: no ha de yr sola, sino acompañada con la fe, y con la esperança y charidad (como dize sancto Thomas, enla segunda dela segũda parte.) La fe primeramente es muy necessaria para la oracion, porque ha de creer firmemẽte el orador) que aquel a quien se endereça su oracion, es poderoso para darle lo qué pide. Esto es lo que nos persuade el Apostol Santiago, por estas palabras. Pida el hombre a Dios no teniẽdo dubda en la fe: porque sino tuuiessemos fe, de que tiene infinito poder para darnos todo lo que le pedimos, muy temeraria, y sin fundamento seria nuestra oracion. A de lleuar (demas desto) el orador por acompañada la esperança: cõfiando con firmeza, en la bondad y misericordia de aquel aquien se endereça su oracion, que le otorgara su demanda (si es para prouecho de el y para seruicio suyo.) Y porque a ratos en las cosas temporales no ay estos dos respectos, no las auemos de pedir a Dios en la oracion absolutamente: por que no sabemos el veneno que puede estar abs con

2.2.q.83.ar. 15.

postulet in fide, nihil hęsitans. ja co. 1.

condido debaxo de aquella dulce miel (conforme alo que dize aquel poeta.

Dira q̃ sub dulci melle venenalatẽt Micha. vc.

Los venenos crueles estan abscondidos debaxo dela dulce miel) ni sabemos el ceuo que tiene abscondido aq̃l anzuelo delos bienes desta vida: los q̃les, muchas vezes nos los da Dios por castigo de nuestros peccados, y son causa de nuestra condemnacion: por vsar mal de ellos. Que bien asido estaua dest a esperança el patriarcha Abrahan, q̃n do dixo a Dios. Hablare a mi señor, aun que soy poluo y ceniza. Tambien diximos que auia de lleuar la oracion por compañera a la charidad, y es anti la verdad, que para que sea perfecta y meritoria la oracion, es menester que se haga en amistad, charidad y gracia d̃ Dios (como dize sancto Thomas, por estas palabras.) La oracion que se hazè sin gracia gratũ faciente, no es meritoria, no trato yo aqui dela oracion satisfatoria, como es la que se manda por penitencia, o la que haze el sacerdote q̃ndo reza sus oras: porque desta, ya tratamos en otro capitulo passado, y diximos, q̃ en lo que toca a cumplir, no dexa de cũplir el que la haze, (aunque no este en gracia) uno solamente trato aqui, de la oracion que a de ser meritoria, por que no lo sera: sino se haze en estado de gracia. Porque el que va a pedir a Dios el perdon de sus peccados, y lleua proposito de continuar su mala vida, como pi ensa alcançar perdon dellos, con tan o diosa especie de oracion? Con la qual, antes prouocara a castigo y justa vengança, que a misericordia y perdon, a a quel soberano juez, a quien endereça su desuergonçada oracion. Esto es lo q̃ dize el propheta Dauid. Si yo tengo iniquidad y peccado en mi coraçon, no me oyra Dios, para otorgarme lo que le demando en la oracion. Esto mismo es lo que dize el mismo Dios por Esaias. Si multiplicardes vuestras oracio-

Loquar ad dnum meũ cum sim puluiset. Genesi. 18.

M

Oratio sine ne gratia gratum faci. meritoria non est. 2.2.q.83.ar. 16.

Iniquitatẽ si aspexi in corde. ps. 65

Cum multiplicaueritis

nes, no os oyre, porque teneys las manos llenas de sangre. Por la sangre en las diuinas letras se significa el peccado conforme a aquella authoridad de el Psalmista. Librame señor dlas sangres. Dios mio y de mi salud. Luego dezir q̃ estan las manos ensangrentadas, es dezir que esta el hombre en peccado mortal: lo qual es notable impedimento para que se nos otorgue lo que mediante la oracion pretendemos alcançar. Y por esso dize el mismo propheta Esayas en otra parte. Vuestras maldades y peccados han apartado, y abscondido la cara de Dios de vosotros para que no oyga vuestra oracion. Esto mismo es lo que lloraua el propheta Hieremias. Auemos hecho mal, y ansi te hemos prouocado a yra, y has puesto vna nuue delãte de ti para que no llegue a ti nuestra oracion.

oratio. non exaudi. esai. 1.

Liberame d̃ sanguinib⁹. psal. 50.

Peccata vestra abscondẽ. faciem e ius. ne. esai. 59.

Fastus est in exorabilis. Threno. 3.

La razon porque el peccado mortal es impedimento para la oracion esta muy clara: porque si vno tiene el caxquillo enerbolado dela saeta, o el perdigon del arcabuz dentro de la herida, como podra sanar hasta que sele saquẽ? Ansi ni mas ni menos, el que tiene dentro de su alma el hierro del peccado, y el veneno ponçoñoso delos vicios, como podra alcãçar la salud espiritual (q̃ es lo que se pretende principalmente alcançar con la oracion) hasta que salga el hierro enerbolado del peccado, y el se reduzga conel diuino fauor al estado dela gracia y amistad de Dios? Luego ha se de hazer la oracion en charidad, porq̃ por carecer el orador espiritual deste vestido, no se ha excluydo d̃ la mesa de Dios, y a lançado enlas tinieblas exteriotes. Y (aunque es verdad) q̃ podria aprouechar la oracion del peccador, para disponerse a salir de peccado, y para otros algunos casos: pero lo que digo es, que la oracion que no se haze en estado de gracia, no es meritoria

Math. 22.

ria de vida etherña.

Y demas y allende destas tres condiciones que auemos dicho dela perfecta oracion,es cosa muy conuiniente q̃ se haga con tanto heruor de deuocion, como es razó tener en cosa que impor ta tanto,y q̃ sea muy agena de toda tibieza y floxedad:loq̃l es don de Dios, y se le deue pedir cõ muchas lagrimas. Esto esta significado enel primero lib. delos Reyes, por la madre de Samuel, llamada Aua,muger de Elcana:laq̃l vi endose acossada y perseguida de Pnene ua,otra muger de su mismo marido,, se puso en oracion a Dios con tanta fuerça de deuocion,y con tanto embeueci miento,q̃ fue juzgada por loca y desatinada,y por muger tomada de el biuo: segun las muestras y visajes q̃ hazia, cõ el gran embeuecimiento q̃ tenia enla o racion. Pero no procedia aq̃llo de el vi no q̃ pensauan,sino de aq̃l vino de fer uorosa deuocion, q̃ deseaua la esposa q̃ndo pedia al esposo con grande instã cia. Meteme enla celda del vino.

existimauit heli tumulentam. 1.Reg.1.

introduxit me in cellã binariam. Cantcor.2.

Desta tal deuocion estan bien agenos,los que rezan con tanta inaduertencia y tibieza,y que estan tan distray dos delo que estan haziendo, quando hazen oracion:que no rezan sino sola mente con los labrios (por estar su alma embeuida totalmente enlas cosas d la tierra) delos quales se quexa Dios,por el propheta Esayas,diziendo. Este pueblo con los labrios solamente me honra,q̃ el coraçon muy lexos le tiene d mi. Este heruor de deuocion, mostro bien en este dia el saluador de el mundo,)en aquella oracion que hizo enel huerto al etherno padre: la qual hizo con tanto heruor y conato, y con tan gran agonia,que vino a sudar gotas de sangre,para darnos exemplo,que quando nos vuieremos de occupar enel exercicio dela oracion,no la hagamos con tibieza y remission,ni descuydadamẽte:sino con gran calor de deuocion, para que sea acepta al padre soberano. Y (aunque no sudemos gotas de sangre) alomenos,lloremos muchas lagrimas de deuocion, y de arrepentimiento de nuestros peccados.

populus hic labijs me hono. e sai.29.

Y esta es otra condicion de la perfecta oracion , para que mueua a misericordia las entrañas del padre celestial: que sea(si pudiere ser)llorosa, y acompañada con muchas lagrimas de deuocion:las quales son muy dulces y sabro sas , por que aun llorar dize el poeta Ouidio,que es deleyte,y que con las lagrimas descansa el coraçon,y sale el dolor del alma:pues quanto mas deleytable cosa sera llorar los peccados,a quiẽ bien considera a lo que por ellos esta obligado? Pero es cosa de lastima , ver llorar a vno,y no auer quien le consuele por vn hijo que se le murio , o por vna nonada de hazienda que perdio: (conforme a lo que dize Iuuenal . El dinero que se pierde se llora con biuas lagrimas.) Y aunque se confiesse, y se le offrezcan ala memoria todos sus peccados,no derramara vna lagrima : por lo qual dize sant Augustin,y se trae en el derecho,enel capitulo, Sunt plures. El penitente deue lauar sus manzillas, a lomenos con lagrimas del coraçon: mas harto es duro aquel,cuyos ojos de carne no pueden declarar el dolor que tiene enel alma. Y quien ay que no tenga muchos peccados que llorar,y muchas manzillas que lauar con el agua de sus lagrimas? y quien no hallara harto que llorar(si da vna buelta por su cõciencia)porque demas de que podra lamentar conel propheta Dauid:que fue concebido en maldad,y que en peccados le concibio su madre. Son tantos los peccados actuales que hallara ensi: que deuria dezir con el mismo prophe ta. No se quitan las lagrimas de mis ojos de dia ni de noche,quando me dize

est iucundus flere voluptas.expletur lachrimis & geritur q̃s dolor. Ouid. 3.de tristit. et epist.8.

ploratur lachrimis amissa pecunia veris.Iuuen.liz.

Aug. et ponitur de pen.d.3.c,fũt plures,

in iniquitatibus concepti sum. psal.50.

Fuerunt lachrimæ meæ die ac nocte.psal.41.

mi consideracion a donde esta tu Dios que tantas vezes has offendido,y le has despedido y alexado de ti por el pecca do?

Grande artificio de retorica son las lagrimas,para mouer a compassion,y a alcançar perdon de qualquier offensa que vno aya hecho a otro:por adaman tino coraçon que tenga. Pues quanto mas aprouecharan delante de Dios (q̃ es tan misericordioso?) Si hazen operacion las lagrimas enlos hombres , que de suyo son vindicatiuos,y de mala digestion : quanto mas abiertas hallara , aquellas entrañas piadosissimas de aq̃l de quien canta la yglesia : q̃ es proprio perdonar y auer misericordia: el q̃ presenta su oracion en aquel alto consejo de misericordia y de piedad. Si la tal Oracion,o peticion,fuere escripta cõ tinta fina de lagrimas,salidas de lo intimo del coraçon? Porque estas lagrimas en la oracion,son como ganzuas que pueden decerrajar el coraçon de Dios,y abrir de par en par las arcas de sus thesoros,y sacar de alli el thesoro abscondido enel campo de su misericordia: q̃ es el perdon delos peccados q̃ se pide en la oracio.

Cui proprium est misereri,ecclesia in oratio.

Esto se ve claramẽte,en la bienauẽtura da Magdalena:cuyas lagrimas, y lloro sa oracio,alcãçaro de Dios el perdõ de sus peccados,y dela mala vida passada, y la perfeccion dela vida penitẽte q̃ despues biuio. Esto mismo se cõfirma,por aq̃lla oracion del rey Ezechias , acõpañada cõ tãta copia de lagrimas. Ruego te señor q̃ mires como he andado en tu seruicio,en verdad yen coraçon perfecto,y he obrado bien delãte de tus ojos.

Audiui orationem , et vidi lachrimas. Esa.38

La q̃l oracio,dize el Texto:q̃ fue tã llorosa,q̃ mouio y psuadio al mismo Dios q̃ auia dado la sentencia de su muerte,a q̃ le embiasse este recaudo con el profeta Esayas. Oy tu oracio, y vi tus lagrimas,y es nuestra merced de asiadirte otros quinze años de vida,y mas hare , q̃ te librare delas manos delos assirios , y sere amparo y deffensa de tu ciudad.

Luego veys aqui el effecto tan grã de que haze la oracion lacrimosa: q̃ (aũ que Dios es inmutable como el mismo dize por Malachias.) Yo soy Dios que no me mudo ,muda al hombre en vn estado tan perfecto,q̃ merezca alcãçar reuocacion , o suspẽsion de la sentẽcia(aunque no absoluta,sino cõminatoria:) q̃ estaua pronũciada cõtra este rey.

ego Deus et non mutor. Malac. 3.

Estas lagrimas,son aquellas cõ q̃ dize aq̃l buen penitente el propheta Dauid, q̃ regaua su estrado,y su beuida mezclaua con lloro. Porq̃ no ay agua almizcada tan olorosa,q̃ ansi ablande y regale el coraçon de Dios offendido,y q̃ an si le mueua a dar nos q̃nto le pedimos como la oracion acompañada con lagrimas,distiladas por la alquitara de la deuocion. Y seria bien (si fuesse possible)q̃ corran en tanta abundancia , que esten los ojos hechos fuentes manãtiales,q̃ manen continuamente esta agua bendita de lagrimas , por los peccados cometidos contra Dios.

Lachrimis meis stratũ, psal.6.

Y no es mi intencion dezir , que las lagrimas exteriores son absolutamẽte necessarias,para la oracion, sino que seria cosa muy prouechosa que las vuiesse,y que hazen mucho al caso,para cõseguir el fin q̃ pretende la oracion. Esta circunstancia tan loable de las lagrimas,tuuo bien cumplidamente la oracion de Christo nuestro redemptor: de quien dize el Apostol , que oraua con abundancia de lagrimas,y que fue oydo por su reuerencia.

Orans cum lachri. exauditus est p. ad Heb.5.

Otra cosa es tãbiẽ muy cõuiniẽte, pa alcãçar de Dios lo q̃ se le pide por la oracion: y es,q̃ sea perseuerante , y q̃ no se cãse el orador,ni alce mano de la obra, ni cesse de el exercicio de la oracion (aun q̃ no vea luego en la mano el prouecho della) si pidieres a Dios deuocion

y no la echares luego de ver en ti, y te pareciere, que no solamente no te da lo que le pides: antes hallas enti vna sequedad y falta de espiritu, que en alguna manera te mueue esto a desconfiança de alcançar lo que pretendes: no dexes por esso de caminar adelante, y lleuar al cabo tu oracion, que no luego al primer combate, has de cobrar tan gran thesoro, no se tomo çamora en vn hora. Bueno seria que cercasse el Rey vna ciudad de moros, y sino se diese al primer combate, luego alçasse el real, y se fuesse desesperado de poder la tomar. A de perseuerar en el cerco, y seguir el alcance, y proseguir el combate, y fortalecer su real, y apretar mas al enemigo, y con esta continua perseuerancia, al fin se entregara la ciudad: y se alcançara victoria.

O Si esta perseuerancia no tuuieran los Reyes catholicos: don Fernando y doña Ysabel, nunca se vuiera tomado el reyno de Granada, ni Orá, ni Bujia: ni el reyno de Nauarra se tomara por el dicho Rey, don Fernando, año de. 1512. ni tampoco tomara el inuictissimo emperador don Carlos nuestro señor la ciudad, de Tunez y la Goleta, y otros reynos y ciudades, que cõquisto y gano: (como trataremos mas largamente en la siguiente consideracion.) Si en viendo que no se querian dar los dela ciudad, luego alçara su real y se boluiera por donde vino. Como tampoco se vuiera cobrado España, y sacado de poder de los moros que la tenian tirannizada, desde el año de seyscientos y nouenta y tres, que la destruyeron, y mataron al desdichado rey dõ Rodrigo. Todo lo qual procedio, de los infelicissimos amores que tuuo este rey con la hermosa Caua, hija del conde don Iulian, y se quedara perdida: sino la tornara a recobrar, con gran perseuerancia que tuuo en la conquista, el magnanimo rey don Pelayo: no alçando mano dela conquista, y continua guerra, desde el año de setecientos y veynte que la començo, hasta el año de setecientos y treynta y dos, que fallecio.

Por manera, que la perseuerancia es, la que da glorioso fin, y buen sucesso a las cosas. Y por esso el buen orador, ha de perseuerar en la oracion, y no cansarse, hasta que salga con su intencion, y alcance lo que pretende con la oracion. Bueno seria, que el que pretende sacar agua en su heredad, si ala primera, o segunda açadonada no la hallasse, luego perdiesse la esperança de auerla de hallar, y soltasse de la mano el açadon. Y si el que pretende sacar oro de vna mina, si al primero dia no se le descubriesse el oro: bueno seria que no siguiesse por la mina adelante, hasta que poco a poco, continuando su trabajo saliesse con su empresa, y descubriesse el oro que anda a buscar. Bien conocia el propheta Iob el fructo de la perseuerancia, quando dezia. Aunque me mate Dios, esperare en el: y es como si dixera. No solamente quando me otorgare Dios lo que le pido, pero aun que me mate, y me quite la vida, con q̃ tengo de gozar de lo que me diere, no perdere la esperança que tengo en el. Y por que conocian la virtud de la perseuerancia en la oracion los sagrados Apostoles, dize sant Lucas, que estauan continuamente perseuerantes en la oracion.

Esta perseuerancia en la oracion, nos persuade el redemptor del mundo, con aquella parabola del Euangelista sant Lucas: de aquel hombre que que a media noche, y con gran importunidad, y haziendo pedaços las puertas con aldauadas: pedia tres panes

etiam si occiderit me, sperabo in eũ, Iob. 13.

erant vnanimiter perseuerantes in ora. Actu. 1.

Lucæ. 11.

panes a su amigo con tanta perseuerancia, que no se aparto de su demanda hasta que selos dio. Con el qual exemplo pretende nuestro redemptor persuadirnos, esta virtud de la perseuerancia enla oracion, y nos manda que le pidamos lo que quisieremos: y que no cessemos de orar, que el nos da su palabra que conseguiremos el fructo de nuestra oracion: pedid (dize el) y daros han, demandad lo que quisierdes, que no se os negara. Pues di (hombrezillo desconfiado,) por que no consideras estas palabras, y te aprouechas de esta licencia que el te da para que le pidas lo que quisieres? Y porque has de desconfiar, y te has de enojar, y no pedir lo que has menester a tu padre celestial? Que le puedes demandar que te niegue, el que te dio a su hijo hecho hombre? Ni tu le pudieras mas pedir, ni el tenia otra cosa mejor que te dar.

Petite et accipietis. ibi.

Capit. 5 dond se trata de la necessidad que tenemos del exercicio de esta virtud de la Oracion.

QVANDO no puede el medico, persuadir al enfermo que tome vna purga, o otra medicina desabrida, dizele que le hara muy gran prouecho, y que es muy conuiniente, muy vtil y prouechosa para su enfermedad. Y sino abasta esto, dizele que le va la vida en tomar la, y que es tan necessaria, que se morira sino la toma. Y por esso, para persuadir yo a los indeuotos como yo, el exercicio de la oracion, he declarado como he podido el valor, de su virtud, y efficacia y de su gran poder, y quan prouechosa es para la vida Christiana: pero, porque si vuiere alguno tan duro, y tan indeuoto, que no baste para que quiera frequentar esta saludable medicina espiritual, a uerle prouado, que es muy prouechosa enel capitulo passado. Quiero pronar eneste (para acabar de persuadir al hombre este saludable exercicio y medicina del alma) y darle a entender, como no solamente es prouechosa (como auemos dicho) sino que es muy necessaria, y nos va la vida del alma, en acertar a hazer vna oracion tan congrua y perfecta, y con tan buen artificio de retorica christiana, que mueua las entrañas de nuestro padre celestial (a quien auemos offendido) a que vse con nosotros de misericordia. Para que si vuiere alguno, a quien no le mueua el prouecho desta medicina, le mueua la necessidad: como hizo al rey Saul, quando dixo a Samuel. Constreñido con necessidad, offreci a Dios holocausto,

necessitate compulsus obtuli. 1. regum. 15.

Es tan necessaria esta gloriosa virtud, y saludable medicina de la oracion es tan a proposito de nuestras enfermedades, y miseriar, Es tan purgatiua delos malos humores, que estan indigestos y opilados enel anima, que (si cayesse el hombre enla cuenta dela extrema necessidad que tiene de ella) no solamente la frequentaria: pero daria por ella (si se pudiesse comparar) todo quanto tiene, y se despereceria por ella, y la yria a buscar cien mil leguas (tanta es la necessidad que tiene della.)

Quedo el hombre miserable tan enfermo, y tan mal herido quando cayo en las manos de el peccado. (Como esta significado por sant Lucas) por aquel caminante, que descendiendo de Hierusalem a Hierico, cayo en manos de los ladrones: que) despues de auer le despojado de quanto tenia) le dexaron tan dessangrado

Luce. 10.

y medio muerto, que sino fuera por la gran misericordia de vn Samaritano, q̃ acerto a passar y se dolio de su miseria, alli pereciera, y quedara muerto. Desta y de peor dispoſicion quedo el hombre por razon de el peccado, (como en otra parte diximos:) despojado de los bienes de gracia, herido, y lastimado enlos bienes de naturaleza: el entendimiento torpe, la voluntad enferma, el aluedrio flaco, el appetito rebelde, la carne suzia y mal inclinada, sin abilidad para remediarse, y muy aparejado para perderse. De esta manera quedo el hombre. Pues que hara este retablo de duelos, este mar de miserias, este Iob llagado y podrido en el muladar de los peccados? Veole tan desauziado, y cercano ala muerte, que no se otra medicina que le aplicar, ni otro remedio que le dar: sino que aprenda a dezir oraciones, como hazen los ciegos. Que de bozes mediante la oracion, que se encomiende a Dios, y a la buena gente: que pida, de puerta en puerta socorro a Dios, y a los sanctos: que se alga de aquella sacra anchora de la oracion, para que no perezca enel camino de este mundo, ni enel mar tempestuoso delos peccados. Y finalmente, que acuda a pedir fauor y remedio, a aquel que llamauan los Iudios Samaritano. Y pues esta tan mal parado, enel camino y soledad que tienen los miserables peccadores, que estan heridos y dessangrados, por faltarles la virtud de la gracia: que otra esperança de remedio le queda, sino el que le ha de venir de aquel piadoso Samaritano Iesu Christo, que (por affrenta) le llamauan los Iudios con este nombre? Por que su mal es tal, y tan peligroso, que el no puede sanar por su propria virtud, ni puede curarse que no tiene con que, no tiene caudal ni hazienda con que remediarse, y por esso es necessario el auxilio y beneficio dela oracion, para cõualecer y sanar.

Toſtado super. Mat. c. 19. q. 80.

Y porque acabamos de dezir, que el peccador no tiene caudal ni hazienda con que remediarse: sera bien, declarar vna consideracion que trata el Tostado, sobre sant Matheo, en el capitulo diez y nueue, y sancto Thomas, enla primera dela segunda parte, y es, que el peccador no puede por sus fuerças naturales, ni por su propria virtud, salir del peccado, ni hazer vna obra meritoria: sino le viene fauor de arriba, dela liberalissima mano de Dios. Lo qual prueuan con aquella authoridad que dixo el mismo redemptor, por el Euangelista sant Iuan. Ninguno puede venir a mi, si mi padre celestial no le traxere: y es lo mismo que dize por el mismo Euangelista. Sin mi, ninguna cosa podeys hazer.

Homo per se non potest resur. à pecca. ad gra. 1. 2. q. 109. ar. 7.

S nemo potest venire ad me nisi pater. Ioa. 6.

Sine me nihil potestis facere. Ioa. 15.

Pues llegue aqui nuestra consideracion, y pare mientes, quan grande es la miseria de el hombre y su inabilidad, y pocas fuerças, que si cae de ojos enel tremedal y cieno del peccado, (como le acaece muchas vezes) no puede salir de el, ni tiene fuerças para poderse leuantar, si Dios no le leuanta. Y despues de leuantado, no se puede tener en pie, ni conseruarse enel estado de la gracia por sus proprias fuerças y virtud. (Aunque es verdad que tiene libertad d aluedrio) antes cada momento tornaria a caer, y a dar consigo en tierra, y cometeria otros muchos y mas graues peccados: si Dios no le tuuiesse de su mano. Y ansi procederia de vn peccado en otro, y de otro en otro, sin parar, hasta dar consigo enel despeñadero de el infierno.

O summa ceguedad. O estraña perdicion, y digna de llorar con cien mil ojos: que se quiere meter el hombre de su propria voluntad, (sin

(sin forçar le nadie) en aquel pozo sin suelo, y en aquel profundo abismo del peccado mortal: no pudiendo retirarse, ni salirse a fuera, ni teniendo fuerças para salir desta prision, y ponerse en libertad, y teniendo extreme necesidad de Dios, a quien tiene tan offendido, para que le de la mano, y le saque de aquel pozo ayron, y de aquel lago delos Leones del peccado mortal.

Parece esta locura y frenesia, muy semejante a la de vn hombre loco y perenal, que se quisiesse arrojar en vn pozo muy hondo: confiando que alguno se mouera a quererle sacar. Es esta vna desesperada confiança, o mal confiada desesperacion: tan mal fundada, que el mismo peligro y riesgo del que la tiene, le enseñara su vanidad y locura, quando no tenga especie de remedio. Pero yo querria confundir la locura de este hombre desesperado y mal confiado, con esta consideracion. Ven aca, como sabes tu, que te querra sacar Dios de esse atolladero de el peccado, en que tu mismo te metes de tu libre y espontanea voluntad? Como sabes: que te librara de esse peligro? Tantos son los seruicios que le has hecho, para que te quiera sacar de esse cenagal? En que ves que ha de querer sacarte de el, y ponerte en saluamento? Tanto te has occupado en su seruicio? Tienes granjeada su voluntad con disciplinas y con ayunos? Has repartido toda tu hazienda a los pobres por amor de el? Has te offrecido al martyrio, y puesto te a otros peligros y trabajos por su seruicio, como hizieron los Apostoles y los martyres? En q̃ confias? Si cõfias entus merecimiẽtos, no los tienes, y (aunq̃ los tuuieras y fueran muchos) no bastauan de su cosecha para poderte saluar. Porq̃ es sentencia del Apostol S. Pablo: q̃ no son cõdignas, ni merecedoras, todas nuestras o-

non sunt cõdignę passiones. Roma. 8.

bras, para alcançar la glória. Pues si confias en Dios q̃ te ha de saluar, bien hazes en confiar: pero mal hazes, en no hazer obras dignas de saluacion, y conformes a tu confiança: porq̃ el no te saluara, sino biues bien, y acabas bien. Las obras buenas, y hechas en charidad, son el medio para cõseguir este fin, q̃ es la bienauẽturança. Pues como quieres llegar al fin, sin passar primero por los medios ordenados por Dios, para la cõsecuciõ de aql fin? Veamos tienes tu alguna reuelacion de Dios de q̃ te ha de saluar (aunq̃ tu no quieras,) ni pongas los medios necessarios para tu saluaciõ? Aũ si pudieras retirarte y salir del peccado como pudiste entrar en el, no me marauillara tanto de tu desatino. Pero q̃ pudiendo entrar enel abismo del peccado por tu voluntad. Y no pudiendo salir del sin voluntad agena. Y de aquel a quien tu tienes tan offendido que te arrojes eneste mar de amargura del peccado (o locura digna de llorar cõ mas ojos que fingen los poetas que tenia aquel gigante Argos.)

Por manera que el peccador no puede salir del peccado por su propria virtud y por sus fuerças naturales. Lo qual es doctrina de sancto Thomas, en la primera de la .2. parte: laql̃ prueua por esta razon. En tres daños y detrimẽtos cae el hõbre porel peccado. Que son, macula, corrupcion del bien natural, y obligacion a pena etherna. Incurre macula, o mãzilla en q̃nto se priua dla hermosura dela gracia. Incurre en corrupciõ, en q̃nto se corrõpe el ordẽ de naturaleza q̃ndo la criatura no se quiere subjetar y obedecer a su criador, y lo. 3. q̃ es la obligaciõ ala pena eterna esta clara por qualquier pecado mortal agora sea actual, agora sea cõsentido por la volũtad: queda el hombre obligado a las penas de el infierno. Pues claro esta q̃ ninguno destos daños puede reparar el

Homo nul lo modo potest resur. a pecca. per seip. 1. 2. q. 109. ar. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

hombre ſin el auxilio y ſocorro de Dios. Luego bien ſe ſigue que no es el hombre baſtante para ſalir de el pecado que comete por ſu voluntad ſi Dios no le ayuda y fauorece para ſalir del. En lo qual ſe conoce bien q̃n gran locura es la del peccador q̃ comete vn peccado de donde no pnede ſalir por ſu propria virtud, ni retirarſe a fuera. Y no ſolamente es verdad dezir, que no puede ſalir el hombre del peccado, ſi Dios no le ſocorre con ſu ayuda y fauor: pero aun el buen mouimiento del libre aluedrio, para diſponerſe a ſalir del peccado, y a pedir a Dios miſericordia, yq̃l quier preparacion, y aparejo que haze el hombre para recebir la gracia que a perdido: es don de Dios, que mueue al libre aluedrio para eſta diſpoſicion. Sino dezidme, de dõde le vino a ſant Auguſtin, antes de ſu conuerſion, que fueſſe a oyr predicar a ſant Ambroſio: cuya Doctrina hizo tanta opperacion en el, que mediante ella, le diſpuſo Dios, y le mouio la voluntad para venir a ſer chriſtianiſsimo. Por ventura diſpuſo ſe el a ſi miſmo, o auia hecho el obras que mereciesſe eſte llamamiento de Dios, y la gracia y charidad que Dios infundio enel? No por cierto: antes fue eſta diſpoſicion, don ſobre natural que le dio Dios. Y el Apoſtol ſant Pablo auia merecido eſta diſpoſicion: que era Saulo, y perſeguia alos chriſtianos, y los traya preſos para que los martyrizaſſen? Y quando ſe hizo guarda capas de los que apedreauan a ſant Eſteuan? Eran obras eſtas para diſponerſe a recebir la gracia que Dios le dio, y para hazerle predicador de ſu Euangelio? No por cierto. Luego aquel mouimiento tan grande, y aquella ceguera que Dios le dio q̃ otra cosa fue: ſino vna ſingular diſpoſicion, para recebir la gracia tan abundãte que Dios le dio ſin merecerlo el: antes haziendo obras mũy agenas y contrarias para merecerla. Luego la diſpoſicion, y el buen mouimiento de la libertad para obrar bien, por gracia de Dios es. Y aunque es verdad, que el libre aluedrio haze algo enla conuerſiõ dl hõbre: pero no como cauſa principal, como excelentemente declara ſancto Thomas, por eſtas palabras. La preparacion, y el aparejarſe el hombre para la gracia, procede de Dios como de mouedor, y del libre aluedrio, como de coſa mouida porel. Eſto es lo q̃ dixo Salomon enlos prouerbios. El coraçõ dl hombre diſpone ſu camino: pero del ſeñor es endereçar ſus piſadas.

Actuum.9.

Preparatio homi. ad gra. procedit a deo ſicut a mouẽte et a libe. arbi. ſicut a moto. 1.2.q 112.ar.3.

Por manera, que aunque es meneſter que el hombre ſe diſponga, y haga lo que es enſi, y ſe aproueche de ſu aluedrio: pero a todo eſto es meneſter q̃ cõcurra Dios, y que le de la mano: por q̃ el es el author principal dela gracia, y dela diſpoſicion y aparejo para recebirla. Y en tanto es eſto verdad, q̃ aunque los ſacramentos dela ſancta madre yglesia dan gracia, pero danla inſtrumentalmente, como inſtrumentos y medios q̃ eligio Dios, para communicar ſu gracia alos hombres. Pero principalmente, y como cauſa, ſolo Dios es author dl a gracia, y el la comunica a los hombres: mediante la virtud de ſu paſsion, q̃ el nos dexo en los ſanctos ſacramẽtos dela ley de gracia, q̃ el inſtituyo para nueſtro remedio y eſta es doctrina de ſancto Thomas enla tercera parte.

Sed domi. eſt dirigere greſſus. prouer. 16.

Y es de cõſiderar q̃ es tan neceſſaria la diuina gracia para todas nras obras, q̃ no ſolamente no puede el hombre ſin ella ſalir del peccado por ſus fuerças naturales, ni ſe puede diſponer para merecer y recebir la gracia: ſi el mouimiẽto pa eſta diſpoſicio, no le viene dla mano dl Dios: cõforme ala autoridad dl Sãtiago Apoſtol. Toda buena dadiua, y todo don perfecto, deciende del padre de la luz. Pero tampoco puede el hombre cumplir los mandamientos de Dios, ni el menor de ellos, ſin gracia gratum faciente. Lo qual ſe prueua con aquella authoridad de ſant Auguſtin. En qualquier eſtado que el hombre eſte, le es neceſſario el auxilio y ſocorro de Dios, para que le mueua a cumplir ſus mandamientos. Y dize mas ſant Auguſtin, que creer que vno pueda cumplir los mandamientos de Dios ſin gracia, toca en la heregia de los Pelagianos: y por eſſo enla diſtincion quarta de conſecratione, eſta grauiſsima determinacion. Qualquiera que dixere, que ſe nos da la gracia de la juſtificacion para que hagamos mas facilmente lo que ſe nos manda, y que ſin ella podriamos cumplir los diuinos mandamientos, ſea anathema.

omne datũ optũ. et omne. jaco. 1.

Aug. in de correc. et gratia.

De conſecra. d. 4. c. ſi nali.

Y tampoco ſin la diuina gracia podemos merecer la vida etherna: anſi lo affirma el Apoſtol ſant Pablo. La vida etherna le nos da por la gracia de Dios: lo qual dize la Gloſa, que ſe ha dl entender, que nos a Dios de lleuar a ſu gloria y bienauenturança, de gracia, y por ſu miſericordia: porque no ſon baſtantes nueſtros merecimientos para conſeguirla. Lo qual prueua ſancto Thomas enel lugar allegado: por que (ſegun buena philoſophia) ninguna cauſa puede produzir effecto que exceda a ſu perfeccion, pues como la gracia y la vida etherna, exceda a la perfecciõ dela naturaleza humana, y de ſus fuerças naturales, bien ſe ſigue, que no puede el hombre por ſu natural produzir obras tan meritorias, que ſean proporcionadas a la vida etherna. Y anſi, para negocio tan arduo, otra mayor y mas poderoſa potencia ſe requiere, q̃ es la gracia: y poreſſo ſin ella no puede el hombre merecer la vida eterna, ni llegar al eſtado dela juſtificaciõ, ni ſalir dl el abiſmo del peccado. Porq̃ (como dize bien ſancto Thomas, y lo allega el Arçobiſpo de Florencia, en la quarta parte,) quatro coſas ſe requieren, y concurren todas juntas enla juſtificaciõ de el peccador, en vn miſmo tiempo. La primera es, la infuſion dela gracia (de q̃ auemos tratado) dela qual habla el Apoſtol, eſcriuiendo alos Romanos, diziendo. Soys juſtificados graciosamente por la gracia de Dios. Tambien ſe requiere para la juſtificacion, el mouimiẽto de el libre aluedrio en Dios por ſe formada. Y es lo q̃ dize el miſmo Apoſtol. Iuſtificados por la fe tenemos paz cõ Dios. Eſte mouimiento q̃ ſe requiere enlos adultos, para venir a la gracia y juſtificaciõ, no ſe requiere en los q̃ no tienẽ vſo de libre aluedrio: porq̃ los niños q̃ ſe baptizã ſe ſaluan, ſin tener eſte mouimiẽto, y ſon admitidos ala gloria de Dios, y ſe les perdona el peccado original: por la virtud del ſacramento del baptiſmo, ſin que enellos aya mouimiẽto alguno del libre aluedrio, porq̃ carecen del vſo del. Y tãbien ſe requiere lo tercero para la juſtificacion de el peccador, y para venir al eſtado de la gracia y amiſtad de Dios, el mouimiento de el libre aluedrio, para la deteſtacion del peccado y arrepentimiento del, y poreſſo dize ſant Auguſtin. Ninguno ſiendo cõſtituydo enel ſeñorio deſu voluntad, puede comẽçar nueua vida, ſino le peſa dela vida vieja. Y en auiẽdo eſtas tres coſas enel peccador, y juntamente en vn miſmo inſtante, luego ſe halla en el lo quarto: que es el perdon de el peccado, y ſe le infunde la gracia: como dize la Gloſa, ſobre aquella authoridad de los actos de los Apoſtolos. Vino de repente vn ſonido de el cielo como de vn eſpiritu vehemente, dize la Gloſa. No ſuffre tardança la gracia dl el eſpiritu ſancto, porque luego inmediatamẽte viene al alma que eſta diſpueſta y aparejada para recebirle.

Gratia dei vita ether. Rom. 6.

Tho. 1.2.q. 113.ar.6.

Quatuorre quiruntur ad juſtifi. impi. Arch. 4.p.ti. 9 c. 6. ant. 5.1

juſtificatis gratis p gratiam ipſius. Rom. 3.

juſtificati ex fide. Roma. 5.

Aug. de pẽi. di. 1. tres ſunt,

Neſcit trada molimina ſpiri. ſancti. gratia. glo. ſup factus eſt repen. actu. 1. & Amb. ſuper. Luc. c. 1

Universidad de Deusto
Biblioteca

Otra consideracion se offrece acerca dela gracia de Dios. que se requiere para la justificacion del peccador y es, si puede llegar vn hombre a tal estado do esta vida, que alcance a saber que esta en gracia y amistad de Dios, y que a hecho lo que es en si para disponerse para recebirla, y para salir de peccado. Gran consuelo parece que seria, si se pudiesse alcançar a saber cosa tan importante como es estar el hombre en gracia y en amistad de Dios.

nullus potest scire vtum habeat gratiã. 1.2.q 113. ar.5.

Pero esta es conclusion muy auerigu̇ada entre los sagrados Doctores, y es de sancto Thomas en la primera dela segunda parte, que ninguno puede saber en esta vida al cierto, si esta en gracia y Charidad, por mas, y mas buenas obras que aya hecho. Loqual se prueua con aquella authoridad de Salomon. Ninguno sabe si es digno de odio, o de aborrecimiento. Esto es lo que dize Iob. Si viniere Dios ami, no le vere, y si se fuere, no lo entendere. Que es dezir: que no sabe ni puede saber el hombre, si esta en gratia, o si seva del, que es estar en peccado. Esto mismo es lo que dize el Apostol a los de Corintho. No me juzgo yo a mi mismo, el que me juzga es Dios. Como si dixera. Yo no me puedo juzgar si estoy en gracia, o en peccado: solo Dios es el que lo sabe. Y en el mismo capitulo, dize. Yo no se cosa q̃ me acuse mi conciencia: pero no por esso me tengo por justificado, esto mismo es lo que dize el Psalmista. Quien entiende los delictos? Librame señor d̃ los peccados occultos. Todo lo qual quiere dezir: que es vn gran secreto, y q̃ no le puede el hombre entender, si esta en gracia de Dios, o no. Y por esso se a de remitir a Dios, que es el que escudriña y conoce los coraçones, y sabe lo q̃ ay en ellos: porque (aunque vno haga muchas obras de misericordia, de charidad, y de penitencia,) no puede saber por certidumbre, si son agradables a la diuina magestad, y dignas de vida eterna (aunque ay algunas conjecturas y señales, por donde se puede presumir y sospechar, que esta en gracia y amistad de Dios, el que las haze,) como dize Sancto Thomas en la primera dela segunda parte: como es no tener conciencia de peccado mortal que le acuse, despues de auerse bien examinado: tener vn intenso menosprecio delas cosas medianas: tomar sabor en tratar con Dios, y en contemplar las cosas celestiales, y en oyr la doctrina Euangelica. Estas y otras señales ponen los sanctos, de presumir y barruntar que esta vno en gracia: pero no son señales que conuencẽ, y que se pueda inferir dellas en buena consequencia, que esta vno en gracia y amistad de Dios. Porque es este vn secreto que no se puede saber, sino fuesse por reuelacion, y por especial preuilegio como tuuo sant Pablo, quando le dixo Dios. Bastate a ti mi gracia, y como le tuuo Abraham: quãdo dixo Dios. Agora he conocido q̃ tenemos a Dios. Por las quales authoridades, dize el Arçobispo de Florencia, que les dio Dios a entender que estauan esto sanctos en gracia y amistad de Dios. Pero fuera d̃ reuelacion, no ay quien sepa ni pueda saber, como esta de cuenta con Dios, y si esta en su amistad, o enemistad, en gracia, o en peccado: lo qual nos auia de hazer temblar la contera, y procurar de hazer buenas obras, y dignas de bienauenturança: porque (aunque no podamos saber al cierto que son meritorias nuestras obras, y aceptas a Dios.) Alomenos esto sabemos de cierto, y nos lo dize el Saluador del mundo: q̃ el que hiziere buenas obras, y perseuerare en ellas hasta la fin, sera saluo. De las quales obras dignas de saluacion, es vna muy prouada la oracion deuota, hecha en charidad de Dios, y con las otras condicio

inescithomo vtum amore aut odio dignus sit. Eccles. 9.

Si venerit ad me nõ videbo. si abie. non intelligam. job. 9.

Sednon me ipsum iudico. qui autẽ 1. Cor. 4.

nihil mihi concius sũ. sed in hoc non. ibi.

Delictaquis intelligit? ab occultis. ps. 18.

1.2.q.112. arti.5.

Snfficit tibi gratia mea. 2. Corin. 12.

nunc cognoui qtimeas deũ. Gene, 22,

Arch, 4, p. ti, 9. c, 5, 4,

Qui perseuera, vsq; in finem saluus erit, Matthe, 10,

diciones y circunstancias que auemos dicho.

X

Otra consideracion ay en esta materia muy notable y digna de aduertencia, que se sigue de lo que auemos dicho: ya auemos visto como el peccador no puede salir del peccado por su propria virtud, ni bastan sus fuerças naturales para ello. Pues veamos agora, ya q̃ el hombre por culpa suya se dexo caer en vn peccado mortal, y no se leuanta del, ni haze penitencia, y muere en este estado: cosa cierta es y de fe, que este tal se yra derecho al infierno: pues pregunto yo, pues Dios nuestro señor es summa justicia, como lleua a este hombre que no salio del peccado mortal al infierno: pues el no tenia fuerças para poder salir del, si el no se las daua? Si el pudiera salir del peccado, y tuuiera virtud bastante para ello y no saliera del, entonces claro esta que merecia su condẽnacion: mas pues no podia leuantarse del peccado si Dios no le leuantasse (como affirma el mismo redemptor por S. Iuan. Ninguno puede venir a mi, si mi padre no le trae) como se va al infierno por lo que no pudo hazer, pues se va, porque no se conuirtio a Dios, y el no tenia fuerças para conuertirse si Dios no le conuirtio: parece que podria dezir el peccador lo que dize Hieremias. Conuierteme tu a mi señor, y yo me conuertire.

Nemo potest veni, ad me, nisi, joa 6,

Conuerte me domin. et conuert. Hiere, 31,

Toda la fuerça de entender esta consideracion (que es harto difficultosa) cõsiste, en entender que (aunque el peccador no puede salir del peccado por si solo, sin fauor de Dios,) pero el solo por su propria authoridad, sin que nadie le forçasse, se metio en el abismo del peccado por su proprio querer y voluntad, por manera que sino puede salir, es por su culpa pues el se quiso meter adõde no pudiesse salir, porque no bastaria todo el infierno, para hazer a vn hombre cometer vn peccado mortal: si el no quisiesse. Es tan grande la fuerça que puso Dios en la humana libertad, que ninguna cosa la puede violentar, ni forçarla, para que consienta en vn peccado mortal. Y ansi ella tiene la culpa de todo el mal que se le sigue al hombre d̃ el peccado esto es lo que dize Dios por Oseas propheta. Tu perdicion de ti nasce Israel, y el Ecclesiastico, dize. Puso Dios al hombre en las manos de su consejo, y pusole delante el agua y el fuego, para que estendiesse la mano alo que quisiesse, y presentole tambien la vida y la muerte. Pues como el peccador de su mera y espontanea voluntad, sin constreñirle ni forçarle otro, haga esta tan abominable y dañosa eleccion de escoger la muerte, y menospreciar la vida, y como quiera dexar el agua, y echar mano del fuego: el tiene la culpa de no salir del peccado (aunque sin ayuda de Dios no puede salir del) por que se metio en el desu voluntad.

Perditio tua ex te israel, oseæ, 13

Reliquit eũ in manu cõsi. sui, Eccli, 15,

Auiale Dios auisado por el Ecclesiastico. Mira que no quieras hazer males porque no te comprehendan, y en el mismo capitulo. No siembres malas semillas en los surcos de injusticia, y no las cojeras. Porque segun doctrina de sant Pablo: lo que el hombre siembra, esso ha de coger, y con todos estos y otros infinitos auisos, no se quiso tener a las clines de su libertad, y vsando bien della, y se dexo caer de su estado voluntariamente, y se puso en el captiuerio del peccado: dl qual no podria salir, si Dios no le sacasse del luego. Iustissima cosa es que seas castigado en el infierno, por que te metiste en esse peligro, de donde no podias salir por tu virtud propria.

nolli facere mala. & nõ te aprehendent. Eccli, 7.

Que seminauerit homo, hec & metet. Gal, 6,

Por manera, que por dos razones se condemna el hombre, la vna es por que no sale del peccado mortal, y esto no lo puede el hazer sin fauor de Dios,

que ha de ser el principal author de su saluacion: y la otra razon es, porque se metio el por su voluntad, en donde no podia salir par su virtud: y Dios no le castigara por no hazer lo que no podia, ni era en su mano: sino por auerse metido el en el peligro, de que no le sacasse Dios del peccado que el cometio volũtariamente: pues no tenia obligacion para ello. Loqual se puede prouar por esta comparacion. Si vn hombre se emborracha, y estando borracho mata a otro. Iustamente merece muerte. Y le ahorcaran: como al que tirovna saeta sin hazer la deuida diligencia y mato al q̃ passaua: tuuo culpa del homicidio implicitamente, como dize muy bien Silueſtro: aunque no tuuo intencion formal de matar, ni supo lo que hizo quãdo mataua: ansi porque emborrachandose vno, se puso a peligro de cometer homicidio, y otro qualquier daño, se le imputa a culpa mortal el homicidio, y merece castigo de muerte, por auerse puesto a peligro de matar aunque no mato por su voluntad, y ansi dize sancto Thomas en la segunda de la segunda parte, y en el quarto libro, y se reputa por peccado muy graue este tal homicidio: quando la borrachez es cõ culpa y entendia el mismo que beuiendo con exceſſo se auia de emborrachar. Aunq̃ las leyes y el derecho, algunas vezes moderan este delicto, quanto a la pena de muerte, y le commutan en otras mas liuianas, como dize la Ley Omne delictum, y el capitulo, Sane, y el capitulo, Inebriauerunt Loth, y en la Clementina de homicidio. Pero impongan las leyes la pena que quisieren, que todo esto no escusa la borrachez de peccado, muy graue y el homicidio q̃ por su respecto della se comete, quando la borrachez es con culpa, conforme a la doctrina delos doctores que auemos allegado. Aunque sobre esta razon ay diuersas maneras de dezir, que se podran ver en el dicho Silueſtro, y yo me arrimo a la sentencia y parecer del Eccleſiastico. El que ama el peligro perecera en el: pero dexando lo demas de esta materia para la determinacion delos señores Canoniſtas, y remit endome a su justa determinacion en lo que toca a la pena digo en lo demas.

Qui amat periculũ peri. in illo. ec clei. 3.

Que en el peccado ay dos considera ciones, la vna es querer peccar, y la otra es leuantarse del peccado: la primera que es peccar, o querer peccar, solo el peccador la haze, y es autor de su peccado: la segunda es leuantarse del peccado, y esta solo Dios la puede hazer como causa principal. Pero es Dios tan misericordioso, que esto que toca a el que es ayudar al hombre con su ayuda y socorro para que salga del peccado, y resuscite al estado dela gracia, nunca lo niega al hombre. Y puesto caso que el hombre no pueda salir del peccado por sus fuerças y virtud, el le inspira, y le aliuia, y le da la mano: (como el mismo dize.) Yo estoy a su puerta dandole bozes y aldauadas para que me aura, y el Apostol sant Pablo esta amonestando al peccador en su nombre. Leuantate de entre los muertos, y alumbrarte a Iesu Christo. Y esta ayuda y socorro, tiene Dios prometida que hara al hombre que se quisiere aprouechar de ella, y le tiene dada la palabra de perdonarle, y recebirle en su gracia (si el se quiere conuertir.) Si el peccador (dize el) por Ezechiel hiziere penitencia, y se conuirtiere, y llorare su peccado, le sera perdonado. Y ansi no tiene escusa el peccador que no quiere salir del peccado (aũ que no tiene virtud para salir del) pues tiene tan cierto, y tan a la mano, el socorro y fauor de Dios, para que le ayude a leuantar, y a salir del peccado.) Por que haziendo el lo que es en si: es cosa cierta que hara Dios lo que es de su parte,

Ego sto ad Hoſt. étpul sõ. Apoc. 3.

Exurge a mortuis & illu. Eph. 5.

Si impium egerit penitentiam. Ezechi. 18.

Facienti quod in se est Deus nõ denegat gratiam.

te, pues es muy verdadero aquel comun principio de Theologicia al q̃ haze lo que es en si, Dios no le niega la gracia, y no quiere Dios otra cosa, sino que nosotros la queramos recebir y le pidamos fauor, y por esso esta dando bozes porel propheta Zacharias. Conuertios a mi, y yo me conuertire a vosotros. Y en esto se echa muy bien de ver el gran valor dela oracion, y lo mucho q̃ puede, pues conella (como con medio singular) se alcança la gracia de Dios, y el fauor y ayuda para que salga el hõbre d̃ el pecado: loqual (como auemos visto) no puede el hazer por su propria virtud, sin el fauor de Dios (que se alcança mediante la oracion.)

Conuertimini ad me et ego cõn. Zacha. 1.

Quedo el hombre tan mal parado despues que dio aquella gran cayda, y se despeño en el profundo de el peccado: como el que tiene quebrada vna costilla, o vn braço desconcertado, que tiene necessidad de gran cura, y de llamar al sabio çurujano, para que le ponga muchos emplastos y vnturas, y le bizme y entable, y quedo tal desta cayda, como vna casa vieja toda desportillada, que si no llama alos alarifes y officiales, para que la estantalen, y le pongan muchos puntales, no ay que esperar della: sino q̃ quando no se caten dara consigo en tierra. Pues que otro remedio le queda a esta casa vieja y desportillada del peccador, sino estantalar la, con la deuota y bien circunstancionada oracion? Por cuyo medio le tendra Dios de su mano para que no de consigo en el profundo del inferno. Que a de hazer este miserable peccador que biue en casa de tantos resquicios y agujeros de malos pensamientos? Que a de hazer este desconcertado peccador, y este despojado y salteado caminante? Que ha de hazer este hombre empozado en la costũbre del peccado: sino dar bozes a Dios me diante la oracion para que le saque desde pozo hondo sin suelo del peccado, de donde no tiene el fuerças para salir? Que ha de hazer este bombre ciego, y sin ojos de consideracion que se quiso cegar a si mismo, y amo mas las tinieblas que la luz? Cierto yo no le hallo otro remedio, sino aprender oraciones como ciego, y ponerse ala puerta de el sagrario dela madre de Dios, y hazer alli muchas deuotas oraciones: derramar muchas lagrimas: dar bozes a Dios, y clamores mediante la oracion. embiarle sospiros por terceros: gemidos por abogados, y pedir a Dios perdon de los peccados, y dezir con el Apostol sant Pedro. Saluanos señor que perecemos. Librame de la tempestad de las tentaciones. No me dexes caer en los peccados, y si cayere por mi culpa, sacame de llos por tu misericordia: pues yo estoy desuirtuado y sin fuerças para salir de ellos. Mira que soy pobre y necesitado, y tu solo me puedes hazer rico. Estoy enfermo, y tu solo me puedes sanar. Estoy muerto y enterrado en la costumbre del peccado, y tu solo me puedes resuscitar y dar vida. Y haziendo oracion a Dios desta manera, y con oracion tan bien circunstancionada, y con las condiciones que auemos dicho: no tengo dubda sino que cogera muy abundante fruto, de este arbol excelentissimo dela oracion.

Dñe salua nos, perimur. Mat. 8

(:)

Fin de la quarta Consideracion.

RAMO PARA EL IVEVES SANCTO. Y ES LA QVINTA CONSIDERACION, EN QVE SE TRATA DEL SANCTISSIMO SACRAMENTO DEL ALTAR, Y DE LOS APAREIOS CON QVE SE A DE RECEBIR, Y DE LOS EFFECTOS QVE HAZE, Y DE LA FRVTA DE HVMILDAD QVE COIERE MOS DESTE ARBOL, Y DE LA CONSIDERACION DE LA MVERTE, Y DE LAS PENAS DEL INFIERNO, Y OTRAS RAZONES QVE AY PARA TENER HVMILDAD.



Cap. j. Del soberano beneficio que hizo Dios a su esposa la santa madre yglesia, en la institucion del sancto Sacramento de el altar.



CONOciendo la Sancta y Catholica yglesia la flaqueza y enfermedades nuestras, desseosa dela salud de sus enfermos hijos, nos offrece oy enla Epistola que nos a cantado en la Missa,vna medicina tan saludable,y vn tan singular remedio :q̃ (aplicado con la disposicion y aparejo que se requiere)es muy sufficiente para sanar todas nuestras enfermedades, y poner remedio a nuestras miserias y trabajos. Y este remedio que nos propone,es vn pan tan substancial y de tã grã virtud,que puede dar bastante substentacion,hartura,y vida verdadera a nuestra anima. Porque este es aquel pan de quien dixo el redemptor de el mundo. El pan que yo os dare es mi propria carne(manjar bastantissimo para dar vida al mundo.)Este es aquel pan Sacramental,de quien trata el apostol sant Pablo enla Epistola q̃ se ha cantado en el officio dela Missa el dia de oy,de la qual, como de arbol prouechosissimo auemos de cortar vn ramo muy agradable cargado de fructo de grande aprouechamiento. Notando primero, que entre otros muy altos y diuinos misterios que propone el Apostol enesta Epistola que escriuio a los de Corinthio,refiere aquella sagrada historia, que esta escripta por sant Matheo,y es. Que en aq̃lla noche,en q̃ se trataua entre Iudas y los Iudios,d aq̃lla vẽta real dla persona de Christo,y de aquel entriego que se auia de hazer,por terceria de aquel facinoroso y maluado discipulo Iudas,dize el texto : que tomo Iesus el pan en sus manos, y haziendo gracias al padre soberano(como lo tenia de costũbre)le partio:y dio a sus discipulos, diziendo aquellas efficacissimas palabras.Recebid,y comed,este es mi cuerpo que por vosotros sera entregado,esto hazed en mi commemoracion.

Panis quem ego dabo. joa.6:

1.Cor.11.

Math.20.

Ya se descubre el campo,ya se muestran las vanderas, ya tocan al arma de nuestra consideracion : que no quiero passar adelante con la letra, por la bruedad que pretendo. Y porque sobre solo esto ay harto que poder considerar, Del arbol desta letra auemos de cortar vn ramo,con que auemos de acompañar al redemptor.

RAMO. 5. Y 5. consideracion.

Y ES CONSIDERAR, ACERca de este tan alto misterio de la institucion del sanctissimo sacramento del altar :muy profundamente,y no ala ligera,ni de passo, el soberano beneficio q̃ nos hizo oy el hijo de Dios,antes que partiesse deste mundo al padre:en la institucion de este diuino sacramento, y delos grandes effectos que haze en el anima, quando ay las disposiciones q̃ se requieren.

Entendiendo nuestro señor Dios,q̃ es tan grande la hambre de el anima racionãl que el auia criado,que ni el cielo,ni la tierra,ni todo lo criado,ansi tẽporal,como celestial , la puede hartar ni satisfazer:sino esse mismo Dios que la crio,y le dio esta propriedad,que no se pudiessen satisfazer sus desseos con cosa criada:conforme al testimonio de el real propheta . Entonces,y no antes me vere harto,quando vea la gloria de Dios:como nos amasse mucho , al fin ya

Satiabor cũ apparuerit gloria domini.ps.16.

ya dela jornada , estando ya de partida para el padre : acercandose la hora de hazer aquella ausencia corporal, deste mundo(mediante la muerte) entonces nos quiso mostrar y descubrir,la fuerça de su amor : quedandose con nosotros,enel alto misterio del sacramento del altar.En el qual se nos da el mismo a si mismo,por artificio sobre natural, en forma , y debaxo de accidentes de pan. Y encerrando todo su ser y magestad,debaxo de aquellos accidentes , cãtidad,color,y sabor,y forma de pan: desterrando de aquel subjeto , la forma substancial de pan,que antes moraua y residia enel.Quedando el mismo Dios infinito y todo poderoso,debaxo de la cortina de aquellos accidentes,que por de fuera se muestran. Para que hallando nosotros siempre la mesa puesta en su sancta yglesia,y prouey da deste diuino mantenimiento , pudiessemos matar nuestra hambre,y hartar y satisfazer los appetitos de nuestra alma :a quien ninguna otra cosa puede satisfazer,sino esse mismo Dios. Sabia el muy bien, que no es menos,sino mucho mas necessario,este pan celestial sacramental, para biuir vida de gracia : que el pan material para la vida natural. Porque ansi como(segun buena philosophia)por gastar continuamente el calor natural dẽtro de nosotros mismos,la virtud y substancia interior del cuerpo,es necessario reparar cõ cõtinuo mantenimiẽto, lo que naturalmente se gasta de esta virtud:sopena que luego desfalleceria , y no se podria por si sola conseruar,y por el mismo caso moriria luego el hombre:como realmente viene a morir,por acabarse la candela(como dizẽ)y acabarse de gastar y consumir, el humido radical:que es como el sebo que conserua el fuego enla candela,que quando se acaba de consumir,no ay mas fuego. Lo mismo acaece enel humido radical,quando no se ceua con el manjar por no comer,o por alguna indisposicion que ay enel cuerpo, que luego se consume la vida)consumido el humido radical:por faltarle el mantenimiento con que se solia ceuar.

Pues ansi tambien , fue necessario prouee rnos nuestro Dios de algun remedio,de mantenimiento espiritual , q̃ sea bastante y poderoso,para reparar y restaurar en nuestra alma, la perdida y menoscabo,que haze en ella el calor estraño:disipador,y destruydor,y polilla de nuestra vida espiritual. Y esta es aquella mala yerua de nuestra concupiciencia,y las malas inclinaciones que sembro el sembrador , que es nuestro primero padre en la tierra de nuestros cuerpos:dela qual si mentera se coge este fructo pestilencial,que hallando inficionada ala carne nuestra alma,quando la cria Dios,y la infunde en esta ma la tierra de nuestra carne: cogemos espinas , y abrojos de malas inclinaciones)que es el fruto que de tan mala semilla se podia esperar.) son pues estas malas , y rebeldes inclinaciones nuestras,como los malos humores,que pretenden nuestra total destruycion y ruyna,y la perdicion y muerte de nuestra alma. Las quales tan continuamente nos combaten,que si nos faltasse remedio de restauracion,contra el estrago q̃ hazen enel anima,seria muy cierta nuestra muerte espiritual, y nuestra condẽnacion .

Pues para remedio deste tan gran mal,y daño que padecemos los mortales,y para sacarnos deste peligro,y para esforçar nuestra virtud espiritual contra los vicios,y sus malas inclinaciones instituyo el dia de oy el redemptor del mundo,(por summo y soberano amor que nos tuuo)este altissimo sacramento del altar,y nos dexo este pan de vida Por.que vno de los singulares effectos

que

que obra,en quien dignamente le recibe es,reparar en el alma, lo que cada dia se diminuye y se pierde, por la fuerça deste calor pestilencial, que llaman los Theologos. Fomite del peccado: q̃ es vna inclinacion que tenemos al mal y a nuestra propria destruycion: hereda da de mano en mano, de nuestros primeros padres. La qual estando(como siempre esta) dentro de nosotros mismos,procura continuamente, y muchas vezes sale con su intencion, gastar,perder,disipar, y destruyr nuestra vida espiritual, y por tanto es menester continuar este remedio,y recebir a menudo este diuino manjar,con el qual se diminuye este fomite,y se enfrena,y reprime, se mitiga,y modera su furor.

Y este marauilloso fruto se coge deste arbol de vida del sancto sacramento,de mas de otros doze frutos que lleua(como declara muy bien sant Antonio de Florencia,en la tercera parte.)Delos quales trata el bienauenturado sancto Thomas en la tercera parte,para donde remito a quien los quisiere ver.

Floren.3.p. c.12.ti.14.§ 6.

Tho.3.p.q. 79.ar.1.vi- 93 ad.8.

A

Yes de considerar, que este formite no es otra cosa,sino vna rebelion de la carne contra el espiritu,es vna prolixa guerra y contienda,destos dos enemigos. Razon,y sensualidad: la qual traemos continuamente dentro de nosotros mismos. Y esta significada por la contienda que tenian Iacob y Esau dẽtro del vientre de su madre. Es tan molesta y enojosa, y de tanto peligro y tan sangrienta,esta mas que ciuil batalla: que muchas vezes nos haze perder tierra,y salimos della bien descalabrados: ansi por los assaltos de terribles tentaciones con q̃ nos combate,como por nuestra poquedad y couardia. Y es tan peligrosa,que(aun alos varones muy espirituales) les da bien en que entender, y han menester las manos de el diuino fauor, para escapar de ella con victoria.

Collidebãt in vtero par uuli. Ge.25.

El Apostol sant Pablo,sentia bien los puntos en esta materia(con ser quiẽ era)y se quexaua lastimosamente desta lid enojosa, diziendo. Siento vna ley en mis miembros,que repugna y contradize ala ley de mi alma: desdichado de mi,y quien me librara del cuerpo desta muerte? Mira en quan gran aprieto ponia a vn varon como este esta discordia y batalla campal dela sensualidad y la razon. La qual tanto es mas peligrosa quanto es mas secreta y encerrada, dentro de nosotros mismos. Es muy semejante a la guerra que dize Plinio y Eliano(aunque lo contradize Philostrato. Y Aristhorheles)que trae la Bibora en su vientre estando preñada,que q̃n do allegado el tiempo de parir, procura cada vno delos Biuoreznos salir primero,y nunca cessan de pelear, hasta q̃ matan ala madre,y salen ellos a luz: dexando la muerta. Ansi nosotros,(o miseria grande) es escusado que nos veamos libres desta guerra, y contradició interior, de estos capitales enemigos, hasta tanto que demos con nosotros en la sepultura: pues considerad que tal es el mal que en sola la muerte consiste su remedio.

Sentio aliã legẽ in mẽbris. me. infelix ego. Roma.7.

Plini.li. 10. et elianus in de animali.

philostrã in vita Apollonij.

Inconportable trabajo es, que no nos bastasse la guerra interior de los quatro elementos,que nunca cessan jamas de pelear dentro de nosotros, con las armas de sus contrarias calidades: sino que ayamos de traer otra guerra mas intrinseca y secreta,dentro de nuestra alma,tanto mas peligrosa que la otra del cuerpo: quanto es mas noble el anima(q̃ es el campo donde se celebra esta espiritual batalla)que no el cuerpo donde se haze la otra. O buen Dios, y no nos bastauan tantas guerras exteriores, como tenemos de tantos y tan terribles enemigos, que siempre tenemos necessidad de buscar talanqueras,

y aco

y acogidas,adonde nos guarecer: sino q̃ tengamos tambien esta conquista? No nos bastauan,las enfermedades tan ordinarias con que peleamos,la aduersidad de los tiempos,los Abriles, y Mayos,que casi siempre nos persiguen, cõ sequedad,y con falta de los rocios del cielo,quando mas son menester? No nos bastaua,la poca seguridad con que biuimos en esta red,de buenos y malos peces, donde ay hombres tan peruersos,que no tienen en nada murmurar d̃ nuestra vida: robarnos la hazienda: infamar las personas, y quitar nos las vidas por aprouecharse de lo que tenemos. O si os ven vn poco medrado los parientes,y con tres blancas de hazienda,como os la querran quitar a repelones. O la guerra delos criados y familiares,y la poca ley y fidelidad que tienen: que no parece, sino que esta el que los mantiene como vendido entre ellos. Lo qual tenia por tan particular trabajo,vn hombre principal,y de esta sancta yglesia,de gran juyzio, y muchas letras,el qual estando para morir, boluio de vn paroxismo con estas palabras. O bendito seas tu señor,que me sacas de entre moços y amas,y esta fue la postrera palabra que hablo,y lleuando esta materia mas adelante. O la guerra delas influencias,que si es menester agua,se seca todo el campo,y si es menester sol,llueue a cantaros. O si esta vno pobre,que de faltas y necesidades le tienen cercado,y si esta rico,que de embidiosos tiene, y que de importunidades y molestias, que solicitud y congoxa para guardar la hazienda,y augmentarla. Si biuis enfermo, que de axes, que de achaques os combaten, que de tormentos y dolores,q̃ ni podeys comer, ni dormir,ni reposar. Si biuis sano,q̃ de tentaciones y vicios os acometé. Si os casays,q̃ de pesadumbres y molestias, teneys con la muger y los hijos: q̃ gran caudal de paciencia aueys menester para lleuar la carga matrimonial, y andar debaxo de aquel yugo. Pues si no os casays biuis en gran soledad y descontento,no teneys en vuestra casa de quien os fiar, ni quiẽ mire porella,y estays hecho terrero de tentaciones de sensualidad;especialmente si soys moço, pues si soys viejo,ay nauegareys por el mar de las verdaderas miserias. O vida humana y quan subjeta estas a trabajos heinfortunios,pesadumbres y çoçobras. Yo no se como puede vn hombre biuir entre tantos enemigos, y cargado de tantas penas y passiones, y como puede llegar a la vejez, passando cada dia por la rueda delas nauajas, de tantas tempestades y peligros,y de tantos enojos y trabajos,y siendo combatido por todas partes,por dedentro y por de fuera,de tantos enemigos. Yansi nunca yo me marauillo de ninguno que se muere: sino de como a podido biuir hasta entonces.

Pero (tornãdo ala guerra q̃ deziamos q̃ ay siempre entre la carne y el espiritu) es consideracion lastimosa, q̃ es tan ordinaria,q̃ nunca podemos biuir en paz ni con seguridad,ni assentar algũ medio,ni hazer treguas con estos enemigos,ni ellos se pueden conformar entre si mismos. Y (lo peor q̃ hallo enella,es) q̃ es guerra in visible, y tan secreta, q̃ no podemos ver la cara al enemigo para guardarnos del,ni podemos ver sus armas: porq̃ son tan bien inuisibles las tẽtaciones con que nos haze la guerra, q̃ aunq̃ se pueden bien sentir,no se dexan ver las heridas,ni los tiẽpos de q̃ vsan. Y es tan molesta yenojosa esta conquista por ser de enemigos de casa, q̃ estan en uestidos yencastillados dentro de nosotros. Que como desta ordinaria enemistad y pendẽcia q ayentre ellos,el vno a ya de quedar vencido,y el otro vencedor: si vence el espiritu, llora la carne,

Hh y quá

Universidad de Deusto
Biblioteca

y quando vence la carne, llora el espiritu:por manera,que nunca nos ha d faltar vn lloraduelos,que nos llore dentro de nosotros.

Y(lo que peor es,)jamas podemos tener esperança de biuir en paz:porque para librarnos de esta importuna rebelion,no basta la madura edad,pues muchos viejos,y cargados de años, y de grauedad, se hazen las cejas en ella.

Dani,13. Viejos eran aquellos dos juezes,que se abrasaron en la hoguera de la concupicencia de la honestissima Susanna, y no por esso se escaparon desta guerra. Ni tampoco basta sabiduria,pues siendo tan sabio Salomon, estaua cargado de concubinas .por cuyo respecto vino a ydolatrar(como leemos en el tercero delos Reyes.) Ni tampoco

3.Reg.11. bastan letras humanas, pues hartas tenia el poera Virgilio,y se dize del, que vna enamorada que tenia, le colgo en vn cesto de vna ventana que respondia ala plaça:donde con harta mengua suya, le vio todo el pueblo a la mañana. Ni tampoco basta para estar seguro desta guerra, pefeccion de vida, ni correccion de costumbres (sino anda de por medio el fauor diuino) pues todo esso tenia el real propheta, de qui en Dios auia dicho por Samuel: que auia hallado vn varon hecho a la traça de su voluntad. Y este con ser quien era,se enamoro de Besabe,y de ay vino a desbaratar al homicidio de Vrias su marido. Que dire desta guerra tan peligrosa que haze a los hombres, este enemigo secreto de la concupiciencia, y delos ardides que tiene,y de las trayciones con que assegura? Que dire de los estropiços en que mete a los hombres? Sino que moços y viejos, mugeres y hombres, ignorantes y auisados,y varones de muchas letras y de otras grandes calidades,huelgan de pagar la entrada enesta confradia.

Quæ sivit dñus virum justa cor suum.1.Re.13

2.Regu,11.

Pues veys aqui(para que vengamos al punto) descubierta la llaga, y la necessidad que tiene el hombre, para escapar delos combates,de los assaltos y peligros, con que nos persigue este cruel tyranno, de nuestra propria sensualidad. Y para tener fuerça y virtud para resistir le,como es necessario, recebir y frequentar el sanctissimo sacramento del altar, participar deste pan celestial,y deste manjar diuino: el qual es tan substancial,y de tan gran virtud, que da fuerças y vigor al hombre,para vencer,y salir con victoria, desta conquista que hemos tratado,y para que al cance glorioso triumpho de si mismo, y derribe a sus pies los sensuales appetitos enesta lucha. Dela qual, si desseas salir victorioso del campo de la tentacion,trabaja por disponerte,para recebir dignamente este diuino manjar, y para sentarte a la mesa dela yglesia,don donde se communica,y alli podras matar tu hambre espiritual,y hartarte (sin fastidio) deste pan sacramental: por cuya virtud sentiras enti nueuas fuerças, y vigor para pelear varonilmente contra las tentaciones de el mundo, del demonio,y dela carne. Porque es este diuino pan tan supersubstancial, (como diximos en la exposicion de el Pater noster)que da tanto esfuerço,y sustento al anima,que no solamente satisfaze a su hambre espiritual, y la dexa contenta y satisfecha: pero es fuerça y restaura, la virtud estragada por la concupicencia, y repara las almenas cayd as delas virtudes, y reedifica la Torre de el omenage de la razon,(arruynada con tanta bateria, y combates de tentaciones) cerca el anima cõ muros de fortaleza:pa tener perseuerancia en el camino de la virtud. Porque:este es aquel pan de quien dize el

panis cor hom:cõfir. ps.103. el real propheta. Que el pan conforta el coraçon del hombre.

in fortitudi ne cibi illi° 3.Regu.19: La fortaleza y es fuero que da este pan,esta significado enel tercero libro delos Reyes,por aquel pan que traxo a Helias el angel,y le dixo que comiesse del,para que tuuiesse esfuerço para caminar. Yansi por virtud deste pan pudo caminar.40.dias,y.40.noches,hasta el monte de Dios. Y es de considerar, quanto mayor virtud tendra este pan de vida, q̃ no nos le offrece el Angel como Helias propheta,si no el mismo Dios q̃ alũbraua alos prophetas. Yq̃ no es pã material hecho de qualquier harina: sino pan celestial que del endio de el cielo a aquella alhondiga y alholi,de virtudes del vientre virginal: donde se depositó este pan diuino, quãdo le embio el misericordiosissimo Dios delas alturas del cielo, para que se amassasse(para remedio y sustento espiritual del mundo)en las entrañas virginales, por obra de espiritu sancto: muy ageno de saluado, y acemite de peccado. Para que saliendo de alli este pan tan bien amassado,se coziesse despues enel horno dela cruz,con el fuego de inestimable Charidad. Y para que de ay,nos le pusiesse Dios todo poderoso por summa misericordia, en la mesa del altar: donde le pudiessemos communicar todos los fieles, para tener esfuerço, y aliento para caminar, por el camino de los mandamientos de Dios:sin desfallecer, hasta llegar al monte de Dios: que es la bienauenturança, para donde se endereça nuestro viaje.

panis Asset panis pin. Gene.49: Este es aquel pan de Asser,de quien dize la diuina escriptura. El pan de Asser,es pingue y substancioso. Y del mismo dize el Euangelista sant Iuan: que es tan substancial,que quien comiere d

Qui manducat hunc pancm. joa 6. el biuira para siempre:por que este es aquel pan de quien dixo el mismo redemptor. El pan que yo os dare, es mi propria carne. Este pan esta figurado, en aquel pan que offrecio Abraham a aquellos tres varones,diziendo. Comed este pan para que os conforte y esfuerce para poder caminar. Este pan esta figurado,porel pan que offrecio Melchisedec sacerdote a Abraham,quando venia victorioso de aquellos quatro Reyes,de que se haze mencion en el Genesis. Este pan esta figurado por aquel pan del cielo que embio Dios a su pueblo enel desierto.

panis quem ego dabo. ibi

ponam bucelam panis Gen.18.

Gen.14.

Dedit cibũ manna:dul. 18.ct.ps.77

Pero a se de considerar,que ay esta differencia entre otras muchas,entre el pan sacramental,y el pan de el desierto: que los que comieron aquel pan del desierto,todos son muertos,porque no tenia virtud para darles vida perdurable:pero este pan que descendio del cielo,da vida verdadera y etherna al hombre,como se declara enel capitulo Reuerade Consecratione. Differe tãbien este pan diuino del pan material, en q̃ para auer de comer el pã, comun,es menester prouarle,para ver si es bueno y sabroso:pero para recebir el pan sacramẽtal,no es menester prouarle a el, sino prouarnos a nosotros:porque el siempre es bueno,y nosotros para auerle de recebir,es menester q̃ seamos buenos, y que estemos en buena disposicion. Y es lo que dize sant Pablo. Prueuese el hombre asi mismo,y despues coma deste pan,y beua deste Caliz.

Quipanem illũ mad 2 mortui sũt sed iste de cons.d.2.c. re vera.

probet autẽ se ipsum ho mo

Contiene, y encierra ensi tan gran virtud este pan diuino, y es tan necessario para la vida espiritual de el hombre,q̃ conociendo el redẽptor q̃n to nos importaua(con el zelo q̃ tenia d nuestro bien) nos enseño que se le pidamos al padre etherno,diziendo. Nuestro pan quotidiano danos le señor. Y esto mismo nos persuade, por

conmoda mihi trespanes.Lu. 11.

aquella comparacion de aquel que pedia los tres panes a su amigo, en aquella parabola de sant Lucas. Por que este pan sacramental (aunque no es mas de vno) encierra, y comprehende dentro de si, la virtud de tres: por que estan enel tres substancias distinctas, carne, anima, y diuinidad: contenidas en la persona de Christo nuestro redemptor. y encerradas debaxo de aquellas cortinas de las especies sacramentales, y de aquella cantidad que por defuera se muestra. Loqual (aunque parece pan) no es pan, las manos son de Esau (aunque la boz, es de Iacob) el tacto, el color, el sabor, la quantidad, todo esso es de Esau: pero realmente, otra cosa muy differente es lo que esta occultado, debaxo de los accidentes, que a los ojos exteriores se muestran.

Vox Iacob, sed manus Esau. Gen. 27.

Esto es lo que dize sant Hieronimo. Vna cosa es lo que se vee, y otra lo que se entiende: por que lo que se vee cõ los ojos corporales, no es mas que los accidentes: pero lo que se entiende, es, que real y verdaderamente, esta debaxo dellos Iesu Christo nuestro redemptor, verdadero Dios y hombre: (como declara el sancto Concilio Tridentino.)

Hier. de cõsec. d. 2. c. d hac.

Conc. Trid. sesio. 13. c. 1.

Y si esto como sea no lo entiendes biẽ, ni tira tan lexos la barra d̃ tu corto entendimiento, ni la razon natural puede llegar alla: no por esso has de poner dubda, en la verdad infallible de la fe, que te lo enseña: por que quando se presenta vn objeto, delante de vn hombre ciego y no le vee, no se atribuye esso a falta de el objecto: sino a la falta que ay en la potencia visiua de el ciego. Y assi has de considerar, q̃ no esta la falta de no entender este negocio tan alto, sino en ser tan corta la vista del entendimiento humano: que (aun de las cosas naturales entiende muy pocas) y se le passan por alto las mas de ellas, y si algunas entiende, es con mucha difficultad, y haziendo discursos, e infiriendo vnas cosas de otras con silojismos y consequencias. Pues quanto mas difficultosas, seran de entender las cosas sobrenaturales, por razon natural, quanto mas, que fue artificio dela diuina prouidencia, que estuuiesse tan occultado este pan celestial, y tan encerrado en la arca de la fe, y debaxo dela llaue destos accidentes, por bien tuyo: para que mereciesses con la fe, y creencia de tan altos misterios, gran premio de bienauenturança. Por que si tu quisiesses ver por vista de ojos lo que enseña la fe, serias semejante a sancto Thome: quando estaua en aquel estado de incredulidad y de ira. Si no viere los agujeros de los clauos, y metiere la mano en el costado, no lo creere. El qual merecio muy bien la reprehension de Christo. Porque me has visto, por esso me has creydo. Bienauenturados los que no me vieron y me creyeron. Y la razon desto, es, por que, es muy grande el merecimiento que corresponde a la fe: por que lo que se ve actualmente, ni grado, ni gracias que se crea: aunque hablando propriamente, no se puede tener fe de lo que se ve: sino otra noticia, que se llama euidencia, y por esso dize el Apostol. La fe procede del oyde: no dixo de la vista, porque no se ha de ver lo que se ha de creer. Porque conel oydo, oymos los diuinos mysterios, que nos enseña la sancta madre yglesia, y oyendolos, los cremos, y creyendolos, ganamos el merecimiento dela fe. Por manera, que si viessemos lo que cremos, no podriamos merecer: conforme a aquella authoridad de sant Gregorio. La fe no tiene merecimiento, adonde la humana razon tiene experimento.

nisi videro fixuras. jo. 20.

Fides ex auditu. Ro. 10

Fides nõ habet meri. vbi humana ratio. Gre. in hom.

Considera pues hombre christiano, la merced que te hizo el Redemptor del

del mundo, en dexarte este diuino pan Sacramental, y encerrarle ei, debaxo de las cortinas destos accidentes, y especies Sacramentales: para que teniendo verdadera fe de este altissimo mysterio, tengas occasion de gran merecimiento, para granjear con este thesoro abscondido enel campo dela yglesia, debaxo de estas especies sacramentales, el reyno delos cielos: que es el premio que corresponde a la fe.

Quando podra el hombre seruir al redemptor del mundo, la merced q̃ le hizo enla institucion deste sanctissimo sacramento, y el fauor que le dio en sentarle a su mesa, y darle su mismo cuerpo, y su propria carne y sangre en manjar? y (loque es mucho de estimar) q̃ no permitio su magestad, que nacießemos entre infieles y erejes, que no conocen, ni gozan del sabor y suauidad deste substancioso manjar, y pan de vida. No es bueno (dixo el) dar el pã delos hijos a los perros: pan de hijos muy q̃ridos y regalados, es este pan sacramental, y de aquellos que por razon de ser hijos, tienen derecho a la bienauenturãça: y pã de perros, es, el de la incredulidad, y hecho perrunas con que se mantienen los incredulos erejes: y anssi les hara muy mal prouecho enel infierno. Pues aqui dieron de mano a este pan d̃ vida, y le desecharon, y no se quisieron sustentar conel: captiuandola cortedad de sus baxos entendimientos, en obsequio dela fe. La qual nos enseña (y no se puede engañar, ni engañarnos a nosotros, porque esta regida por el espiritu sancto.) Que debaxo de aquellos accidentes sacramentales, esta Dios verdadero infinito y poderoso. Y aunque, (como canta la sancta madre yglesia) para affirmar el coraçon sincero, sola la fe basta: ni los altos misterios, y verdades sobre naturales dela fe, tienen necessidad de prouarse, sino de creerse: Pero bien se pueden declarar, y dar a entender. Y assi yo quiero dar a entender por algunas causas, y razones muy claras, a los ignorantes como yo que estamos obligados, a creer este mysterio de el sanctissimo sacramento, (no solamente por que lo enseña la sancta madre yglesia, y porque es fe de Dios.) (Que ha de ser lo principal) sino demas y aliende desto, por misterios y figuras, y por razones naturales, y por otras causas que concurren para ello (aunque no son demonstratiuas, sino verdaderas y prouables.) Porque no cesse el merecimiento dela fe, como cessaria si se viesse claramente lo que se cree. Y resultara de aqui, entender que ninguno puede tener dubda, ni tutubear enla verdad catholica de el sacramento de el altar (como hazen algunos herejes de estos tiempos: a los quales condemna y annatematiza el sancto Concilio Tridentino: sino alabar al infinito poder, y la suma bondad y misericordia de Dios, que para nuestro remedio, haze por su diuina virtud, y por la efficacia que el dio a las palabras sacramentales, que se conuierta el pan en carne, y el vino en sangre de Iesu Christo nuestro redemptor, lo qual veremos en el siguiente capitulo.

non est bonum sumere panem filii. Mat. 15.

Ad firmandum cor sincerum. sola fides su.

Conc. Trid. sess. 13. Canone, 1.

Cpitulo. 2 De muchas razones, misterios, y figuras, que declaran la verdad de el altissimo misterio de el sacramento de el Altar.

()

Universidad de Deusto
Biblioteca

GRANDE es, y muy grande la fuerça que Dios todo poderoso Dio a la naturaleza: la qual puede produzir, y produze cada dia tantas diuersidades de cosas, y haze tan marauillosos effectos: corrompiendo vnas formas, y dando otras de nueuo a las cosas: vistiendo y desnudando, componiendo y tornando a descomponer, a la materia de la forma que le auia dado, y priuandola de vna, y dandole otra, y despues otra, y otras muchas, y nunca para, nicessa de hazer este exercicio: mudando las cosas de vnas formas en otras. Porque naturaleza (segun Aristhoteles) y como prueua sant Buenauentura en el primero libro, no es otra cosa sino vna fuerça que tienen las cosas, para produzir vnas cosas de otras. Quien hizo este cuerpo del hombre tan bien proporcionado, y con tantas differencias de miembros, y con tan admirable composicion: sino la naturaleza, por la gran fuerça, y virtud que el author de la misma naturaleza puso en ella? Quien supiera formar vn cuerpo, dotado de tantas gracias y hermosura, del embrió (que es, como vn pedaço de sangre, sin forma ni lustre, ni parecer de hombre) y hermosealle despues tanto, delineando en el vnos ojos tan delicados, guardados dentro de vna concauidad, con vn cerco encima de cejas, y con la defensa de los parpados, y alli la neñita en que consiste la vista, tan bien encaxada y guardada, y todas las otras potencias y exteriores sentidos: sino este grande artifice, que es la naturaleza? Quien supiera formar vn miembro como la lengua, encerrado debaxo de tantas llaues de labrios y dientes, con tan estraña propiedad, que con solo moue se conuierte el ayre en palabras, y es verdadero interprete, de todos los conceptos y secretos de nuestra alma? Todo esto haze

natura est vis in sitare bus similia de similib⁹ procreãsbona.1.li.d.7. q.1.nu.8.

naturaleza, y mas, q̃ es tan diestra en sus obras y operaciones, q̃ produziendo tãtos rostros d̃ hombres cada dia, por marauilla se halla vno, q̃ parezca a otro. Y en vn exercito de dozientos mil hombres, no se hallaran dos, q̃ en todos los miembros q̃ ella les dio, sean totalmente semejantes el vno al otro. Lo qual cõtemplaua profundamẽte aquel grã philosopho Hermes Trismejisto, quando dixo. Adonde esta el excelente pintor d̃ esta obra marauillosa, y que supo delinear con tanta perfeccion el cuerpo humano?

Hermestris megisto.

Pero es de considerar que (aun que es muy grande la fuerça que concedio Dios a la naturaleza, y el poder que le dio) pero fue tan limitado, que no puede salir vn punto, ni sale su commissiõ de las cosas naturales. No puede salir de la esfera de la generacion y corrupcion y de las otras cosas naturales en q̃ limito Dios su actidad y potencia. Sino dezilde a naturaleza, q̃ de vista aun ciego y responderá por ella Aristhoteles (de quien dize el comentador sobre el. 3. libro de Anima) q̃ fue regla para demostrar la vltima perfecciõ de naturaleza. Que es imposible por naturaleza, que passe vna cosa de la priuacion al habito. Lo qual (entendiendo que era naturalmente imposible) fue causa de la cõuersiõ de aq̃l grã philosopho Athenise, Dyonisio Areopagita, quando despues de grandes disputas que tuuo con el Apostol sant Pablo, como passasse vn ciego desde su nacimiento, dixo Dyonisio. Si tu hazes que vea este ciego, yo creere que tu fe es verdadera. Y como el Apostol sanasse al ciego en virtud de la fe de Iesu Christo, luego se conuirtio: como se contiene en la vida de Dyonisio, y lo trae Bernardino de Busto, varon doctissimo en la primera parte de sus Sermones.

Aristh. fuit regula in natura. Cõm̃.3.dan.

A priuatione ad habitum impossi. est regressus p. natu. 3. de anima

In legenda. S. Dionisij et adducitur a Bern. de busto. 1. p. sermo. 15.

Ypor

Semel corruptum nõ potest redire. Arist. in li. d̃ secretis secretorum ad Alex.

Y por grande que es esta fuerça de naturaleza, dezilde que resuscite a vn muerto, y responderos a por el el mismo Aristhoteles. En ninguna manera puede boluer a la vida, lo que vna vez esta corrompido, por fuerça de la naturaleza. Preguntalde a la naturaleza, si pude hazer cessar por vna hora el mouimiento de los cielos? Y responderos ha tambien Aristhoteles: que no lo puede hazer, porque cessaria la generacion y corrupcion de las cosas, que se haze mediante este mouimiento. Preguntalde tambien a naturaleza, si puede hazer que el fuego no caliente, ni produzga calor? Y responderas a, que no se estiende a esso su poder: porque dize el philosopho, que los agentes naturales produzen sus effectos necessariamente, de tal manera, que no los pueden dexar de produzir.

Motus est causa gener a. & corrup. 2. de. Gene. &. 8. phisicorum

Agenes naturale necessario agit, 7 phisi. &. 1. Metha.

E

Luego veys aqui (como por gran poder que tiene naturaleza en las cosas naturales) quan corta y deffectuosa, es, para qualquier effecto sobre natural. Pero estos tales effectos sobre naturales, que no se pueden produzir, por fuerça y poderio de naturaleza, son muy faciles a la potencia sobre natural: La qual haze lo que a naturaleza es imposible. Porque por virtud sobre natural, vemos por testimonio del Baptista que los ciegos ven, los coxos andan, los muertos resuscitan, y el sol y la luna no se mueuen, como vemos en aquella batalla que tuuo Iosue contra los Gabaonitas. Y el fuego por fuerça sobre natural, dexo de produzir su effecto en Sidrac, Misac, y Abdenago. Y pues todos estos effectos (a donde no llegan las fuerças de naturaleza) los obra Dios todo poderoso, y el poder infinito, para hazer estas obras marauillosas (aun no le niegan en Dios los erejes: que niegan la virtud y efficacia, de las palabras

Ceci vident surdi. Mat. 11.

Sol ne mouearis & luna. iosue. 10

Dani. 3.

dela consecracion, y que no quieren cõceder la assistencia de Dios debaxo de aquellos accidentes) que locura es concediendo lo vno, negar lo otro: pues para lo vno, y para lo otro, se requiere infinita potencia, y todo se haze, no por las flacas fuerças de naturaleza, q̃ no se estiende su potencia, y la commission que Dios le a dado, sino para las cosas naturales: sino por potencia sobre natural, y por virtud diuina, que puede hazer todo lo que quiere, y no ay quien pueda resistir a su diuina voluntad (pues todas las cosas estan subjetas, en potencia obediencial a Dios.)

Voluntati eius quis resistet? Ro. 9.

Y demas desto se entendera la verdad desta consideracion, de q̃ esta Dios todo poderoso debaxo de aquellos accidentes, por la razon siguiente. Cosa es muy facil de entender, y en que ninguno de los catholicos tiene dubda, y (aun muchos de los infieles lo conceden) que Dios nuestro señor, es omnipotente, y absolutamente poderoso, para hazer todo lo que quiere. Assi lo dezia el propheta Iob, quando queria hablar con Dios. Yo hablare con el omnipotente. Y el mismo Dios, dize en el Genesis. Yo soy señor todo poderoso (como lo declara el Maestro de las sentencias, en el primero libro, diziendo.) Dios puede hazer todo lo que quiere. Y esta es la razon, por que dize Augustino, por que se llama Dios todo poderoso. Por que puede hazer todo lo que quiere. Esto mismo dize el Psalmista. Todas las cosas que quiso hazer, hizo en el cielo y en la tierra. Lo mismo se confirma, con la authoridad del angel sant Gabriel, que dixo a la virgen nuestra señora. No ay cosa imposible a cerca de Dios.

Ad omnipotentem loquar. Iob 2.

Ego dñus omnipotẽs Gene. 17.

Omnipotẽs potest facere quæ vult. 1. sen. d. 42.

Voccatur Deus omnipo. quia quidquid vult potest. Aug. in enquiri. omnia quæ cumq; voluit fecit. ps. 113.

non erit impossi. apud deum omne ver. Luc. 1.

Y contentandome con este presupuesto, para lo que pretendo dezir acer

ca desta verdad q̃ Dios es todo poderoso) no quiero aqui disputar acerca de esta materia(aunque venia bien a proposito) si la potencia infinita, puede hazer las cosas repugnantes,y q̃ implican contradicion(como es,que vna cosa juntamente,y en vn mismo tiẽpo sea y no sea)porq̃ estas tales cosas,(si cosas se pueden llamar)que implican contradicion,dize sancto Thomas,en la primera parte,que no se contienen debaxo de omnipotencia. Ni tampoco quiero aqui tratar,como se ha de entẽder la omnipotencia de Dios,y que puede todas las cosas:pues no puede mentir, ni peccar,ni tampoco puede hablar,ni mouerse,ni occupar lugar,ni otras cosas semejantes,que no se pueden incluyr en la potencia diuina,ni tocan a el. Por que lo primero que es mentir,o peccar, seria imperfeccion,y esta es imposible q̃ se pueda hallar en Dios . Ni tampoco le conuiene hablar,porque tendria necesidad de lengua,y de instrumẽtos, q̃ no conuienen sino a los animales, y a las criaturas sensitiuas , y no pertenecẽ al criador:que tiene vn ser simplicissimo,y sin alguna composicion. Todo lo qual quiero passar en silencio , para que lo vea quien le diere gusto en sancto Thomas,en la parte que allegamos y enel Maestro delas sentencias, en el primero libro,y sobre el mismo Maestro de las sentencias,en sant Bueuauẽtura. Lo que haze ami proposito solamente es , estar en este principio que propusimos. Que Dios nuestro señor, es,todo poderoso:porque sino lo fuesse,no podria criar,ni hazer las otras obras que proceden de infinita potencia.

Quæ contradictionẽ implicant non continentur sub omnipotentia, Tho, 1, p. q. 25. ar. 3

Thom. ibi. Magister. 1. senti. d. 42.

bonauen: lib. 1. q. 2. num. 13.

Presupuesta pues esta consideracion, vengamos ya al punto. Dime esta obra y este effecto marauilloso,dela transubstanciacion,y conuersion de el pan en carne,y del vino en sangre de nuestro redemptor:quien es el que la haze? Por fuerça has de cõfessar,que la haze Dios con su infinito poder:porque otro ninguno no tendria poder,ni toda la potẽcia de naturaleza bastaria para ello(como auemos prouado.) Tambiẽ me has de conceder(por muy erege que seas) que Dios tiene infinito poder, para hazer todo lo que el quisiere(como tambien presupusimos,)porque si le faltasse vn punto de infinita potencia , no seria quien es. Pues de que te espantas , q̃ pueda Dios hazer, y que de hecho haga,esta marauillosa conuersion : pues tiene infinito poder ? Si no la pudiera hazer,esso era de marauillar:porque es cosa natural a Dios,hazer obras de infinita potencia. Dime,quitaras tu al sol que alumbre,y al fuego,que queme,y a los planetas,y cuerpos superiores que influyan sus influencias,en estos cuerpos inferiores ? Estoruaras a todas las causas naturales,que produzgan sus effectos? Pues porque quies quitar a Dios (siendo causa de todas las causas , y a gẽte sobre natural)que obre este effecto sobre natural,desta marauillosa transformacion del pan en carne,y del vino en sangre de nuestro redemptor:pues el q̃ la haze es Dios,a quien es cosa mas natural hazer obras de infinita potencia que al sol alumbrar , ni al fuego quemar? Porque poder Dios hazer esta marauilla , le conuiene por naturaleza y propriedad. Y no por preuilegio y merced communicada de otro,y el sol:y todas las otras causas segundas tienen todo quanto tienen:no desu cosecha , sino por virtud agena participada y comunicada dela primera causa(que es el se mismo Dios. En las bodas de Architi clino (donde el desposado dizen que fue sant Iuan Euangelista) facilmente crees,que conuirtio Iesu Christo la agua en vino:de tal manera,que por sola su voluntad(sin que sepamos que lo

joan. 2:

mã

mando de palabra) luego se conuirtio la substancia de agua, en substancia de vino:y son dos cosas el agua y el vino differentes en especie. Pues por que se te haze dificultoso creer,que el mismo que tuuo poder para hazer aquella marauillosa conuersion,del agua en vino quiera conuertir,y transubstanciar(mediante aquellas diuinas,y efficacissimas palabras dela consecracion) el pan en carne,y el vino en sangre: pues lo vno tambien como lo otro , es obra sobre natural,y que requiere infinita potencia?.

Ex nihilo nihil fit. 1. phis.

No te marauillas, q̃ de no nada crio Dios todas las cosas, sin presuppositiõ de materia(porque no auia materia q̃n do las crio.) Ni te marauillas , de que tambien cria Dios de nonada al anima racional:quando ay bastantes disposiciones,para que se pueda introduzir en la materia(aunque es esta vna philosophia que no la alcanço Aristhotheles) cuyo parecer era,que de nada no se podia hazer algo,y marauillas te , de que el que puede hazer esso(q̃ no lo puede hazer sino solo Dios) q̃ pueda hazer esta marauillosa obra dela transubstãciacion:pues para lo vno , y para lo otro,se requiere infinita potencia , y ser infinitamente poderoso? Y si sola la naturaleza puede hazer vna cosa de otra,como vemos que la carne de vn animal bruto que come vn hombre ,se cõuierte naturalmente en carne humana, y se haze parte de hombre , lo que era parte de vn animal irracional,y el pan y carne que tu comes,y la agua que beues se conuierte en tu propria substancia y naturaleza,y se haze carne y sangre. Y si lo que come la muger preñada,se cõuierte en carne,y guessos, y miembros de el niño que tiene en el vientre:luego pues naturaleza es poderosa y bastãte ,para hazer estas conuersiones,de vnas cosas en otras tan differentes: porq̃ no has de conceder,que el que dio essa virtud a naturaleza para hazer todo esso,y que es author della , y por consiguiente,infinitamente mas poderoso q̃ ella:pueda hazer,y que de hecho haga esta marauillosa conuersion del pan en carne,y del vino en sangre,cuerpo verdadero de nuestro redemptor:por lavirtud,y efficacia, que el mismo dio a las palabras sacramentales? pues naturaleza,por virtud que Dios le dio,haze tantas conuersiones de vnas cosas en otras y el pan que yo como,y el vino que beuo,lo conuierte en carne humana, y en la misma substancia corporal del hombre,y despues la torna a conuertir en tierra,y la tierra en gusanos:y introduze enesta materia otras muchas formas succesiuamente. Y pues con sola vna palabra,y con vn fiat,hizo Dios tanta diuersidad de criaturas,de que te marauillas, que con cinco palabras que el dixo , y mando a los sacerdotes que las dixessẽ, se obre este misterio dela transubstanciacion,y que por virtud sobre natural se conuierta el pan en carne , y el vino en sangre,cuerpoverdadero de nuestro redemptor?

Es semejante el alto mysterio de la transubstanciacion,al misterio venerable,y marauilloso , de la encarnacion en esto: quèanssi como en diziendo la reyna delos angeles,a quellas cinco palabras. Hagase en mi segun tu palabra, enel mismo instante,y juntamente como se acabo de pronunciar la postrera palabra,se hizo Dios hombre, y encarno en aquellas purissimas entrañas:anssi taimbien,diziendo el sacerdote aquellas cinco palabras de la consagracion, luego,y juntamente,y enel vltimo instante que se pronuncia la postrera silauada dellas,tienen tanta virtud y efficacia,son tan poderosas:que luego baxa Dios todo poderoso del cielo,con todo su poder y magestad y transubstan

Fiat mihi secundumverbum,Luc. 1

cia,

cia,y muda la forma de pan que alli estaua,y se aposenta el y,assiste real y verdaderamente,debaxo de aquellos accidentes sacramentales. Yansi como enel misterio dela encarnacion, se encerro en aquellas purissimas entrañas dela virgen:ansi se encierra y occulta,realmente y con effecto,debaxo de aquellas especies de pan,todo el ter:grandeza, y magestad de Dios. Alli en aquella benditissima encarnacion, se juntaron en vn mismo suppuesto,carne,anima,y diuinidad:y aqui tambien se hallan, y estan verdaderamente,las mismas tres substancias,en vn mismo suppuesto diuino.

Y(aunque aste venerable misterio, no se ha de creer por razones ni silogismos)sino por que nos lo manda la santa madre yglesia,y por que nos lo dicta la fe,y por esso auemos de captiuar nuestros entendimientos a la creencia desta verdad Catholica, para que no perdamos el merecimiento de la fe: pero no faltan razones,y semejanças q lo representan,y nos lo dan a entender y nos persuaden esta verdad sobre natural. Porque si la vara de Moyses tuuo tal virtud,(por voluntad diuina) que de vara se conuirtio en culebra, y despues de culebra se torno a conuertir en vara (como esta escripto enel Exodo) por que te has de espantar, que por la misma virtud diuina,se haga esta marauillosa conuersion,de pan en carne, y de vino en sangre, cuerpo verdadero de nuestro redemptor? Y si dixeres que es cosa fuera de naturaleza, dizes la verdad,y aun sobre naturaleza: pero el q lo haze,es el que dio el poder que tiene ala naturaleza.

Exod.4.

Quanto mas,que(aun los sanctos hizieron muchas obras miraculosas, y que exceden a toda fuerça y poder dna turaleza,)como sanar enfermos,como hizo sant Pedro,que con sola la palabra sano a aquel coxo,de q se haze mé cion enlos actos delos Apostoles. Y resuscitauan los muertos,como hizo Eliseo,y alançauan los demonios de los cuerpos humanos,como dize sant Lucas que hazian los Apostoles. Pues si esto podian hazer los sanctos por la virtud de Dios,porque la misma virtud de Dios,y su infinito poder, no hara esta marauillosa conuersion?

Surge&ambula. Act.3.

4.Reg.4.

etiam dmo. luc.6.

Por la palabra de el propheta Eliseo,vn instrumento de hierro que se le cayo enel Iordan,a vno que cortaua cō el vnos leños,estando ya hundido debaxo delas aguas,nado,y subio encima dellas:contra la natural inclinacion q tienen las cosas graues y pesadas. Y Helias propheta,hizo baxar del cielo fuego biuo,que abraso a cincuenta hombres,y a su capitan que embiaua a el cō vn recaudo el rey Ochozias. Y a otros tantos que embio segunda vez,el mismo fuego los abraso,por la palabra del propheta. Moyses tocando con la vara que tenia en la mano vna piedra en el desierto,luego mano grande abundança de agua, con que se harto todo el pueblo. El mismo Moyses, toco con la mano las aguas del mar bermejo, y luego se apartaron,vnas aun cabo,y otras a otro,y se hizo en medio del mar vn camino seco y enxuto, por donde passo todo el pueblo de Israel. Y como los Egipcios entrassen tras ellos por el mismo camino, luego se tornaron a cerrar las aguas,y los tomaron en medio, y se ahogaron todos los Egipcios:quedando en saluo todos los Israelitas. El mismo Moyses,tocando solamente con la vara,hizo que se conuirtiessen en sangre las aguas de Egipto.

4.Reg.6.

4.Reg.2.

num.20.

Exod.14.

Exod.7.

Y pues estas,y otras infinitas obras sobre naturales,y que cada vna de ellas requeria infinita potencia, las obraua Dios por sus ministros,y ellos las hazian

zian por diuina virtud,y por que Dios lo queria,y les daua su poder para ello, se hazian estas marauillas,y estas tan estrañas conuersiones,de vnas cosas,en otras tan differentes:en que razon pueden sun dar sus errores,y falsas opiniones,los malditos ereges:q niegan la efficacia delas palabras sacramentales,con las quales(no por virtud de naturaleza: sino por diuina y sobre natural) virtud. Y por el poder de el mismo Dios todo poderoso,que hizo estas y otras marauillosas grandezas que auemos referido:realmente y con effecto,se haze esta obra sobre natural,desta marauillosa conuersion? Pues el mismo que hazia las otras conuersiones,por medio dessus prophetas,es el que haze esta por medio de sus sacerdotes. Y pues la misma potencia infinita tiene Dios oy, para poder hazer esto, que tenia entonces para hazer las marauillas que auemos dicho,porque se a de negar la efficacia desta obra?

Todo lo qual se confirma y autho riza,con aquella sentencia de sant Ambrosio,qsta enel:decreto,cuyas palabras son. Si los sanctos varones con sola su palabra,hizieron cosas miraculosas, y fuera del comun curso de naturaleza, y hizieron mudar las naturalezas de las cosas vnas en otras:quanto mejor podra hazer esta marauillosa conuersion sacramental el autor dela misma naturaleza?

Amb.de cō secr.d.2. re vera.

potissima figura huius sacra.3.p.q. 73.art.6.

La verdad infallible deste sanctissimo sacramento del altar,esta significada(como dize sancto Thomas, en la tercera parte)en aquella offrenda de Melechisec sacerdote, que offrecio a Dios pan yvino(como se escriue en el Genesis,)y tābiē esta figurada,por aql pan que embio Dios a su pueblo en el desierto,como se lo auia prometido en el Exodo,diziēdo. Yo llouere sobre vosotros pan del cielo. Y deste mismopan habla la sabiduria,quando dize. Diste les pan del cielo,que tenia toda delecta cion y suauidad. Y la razon dela semejança de este manjar, que Dios embio a su pueblo enel desierto,a este pan diuino sacramental,es:por que ansi como aql pan se les concedio alos Iudios mientras estauan enel desierto,y en llegando ala tierra habitable nunca mas les llouio,(como esta escripto en el Exodo) ansi se concede este diuino manjar del sacramento a los hombres,mientras binen desterrados enel desierto deste mūdo, y mientras dura su peregrinacion eneste valle de lagrimas. Y es soberana merced de Dios, darnos aca mientras cumplimos nuestro destierro,este celestial mantenimiento, para consuelo nuestro,y para que nuestras almas esten bien mantenidas, y satisfechas con tal pasto. Pero en llegando que lleguemos(por la diuina misericordia)a nuestra patria que es la soberana Hierusalem,de donde somos naturales) no tendremos necesidad de ver a Dios abscōdido,y occultado,debaxo del velo, y cortinas delos accidentes,y especies Sacramentales(como agora)antes le veremos cara a cara,como el es,con clara noticia,y beatifica vision.

proferens panem et vinum.Ge.14

pluam vobis panem de celo.Exod.16.

panem de celo prestitit sap.16.

Donec venerunt adterram habitabilem. Exod.16.

Esta tan bien figurado este misterio,por aquella arca del señor:en que estaua encerrado con gran veneracion el manna, y della esta escripto enel segundo libro delos Reyes:que bendixo Dios a Obededon por el arca de el señor. Pero mucho mas bendita es la arca dela santa madre yglesia,donde esta encerrado debaxo dela cerradura de los sacramentales accidentes, con las llaues que no se pueden falsar de la santa fe catholica,el verdadero manna de aquel diuino manjar,pan biuo: que es cuerpo verdadero de nuestro redemptor,El qual nos dexo por memoria,para que nos acordassemos del,y para mostrar

Bene Dixit dominus ad obededon.2.regum.16.

in mei memoriam facietis, Mat. 26.

strarnos su amor: quando quiso hazer aquella ausencia corporal, y partirse deste mundo al padre.

Acerca delo qual, se ha de tener esta consideracion. Que quiriendo nuestro redemptor apartarse de su esposa muy amada, que es la santa y catholica yglesia (mediante la muerte corporal) y auiendo de hazer aquel viaje para la diestra del padre, y estando ya muy d partida: como la amasse tiernamente, y con intenso y regalado amor, y como todos sus deleytes del esposo son, estar con la esposa, y la esposa en presencia del esposo. Porque ella no recibiesse pena de su ausencia, vso de vn artificio marauilloso. Que de tal manera se ausentó della, que se quedo con ella, y de tal manera se partio para el padre al cielo, que se quedo con ella en la tierra: y es dezir que instituyo este santissimo sacramento con tal virtud, y con tã admirable effecto, que transformasse Dios al hombre que le recibe dignamẽte, en si mismo, y le encorporasse spiritualmente consigo: de tal suerte, y con tan graciosa vnion, que aunque se subio el al cielo, se quedo con la esposa en la tierra: quiriendo estar presente con ella, hasta que la lleuasse consigo a la gloria. Y lo que (es mas digno de considerar) es, que es tanta la fuerça de esta vnion, con que se ayunta Dios al anima que recibe este sacramento, mediante la gracia que recibe: que el hombre, se haze vna misma cosa con Dios, en cierta forma. Porque assi como el manjar se encorpora tan de veras en quien le come, que se conuierte en su misma substancia y naturaleza, (como dizen los philosophos) de tal suerte, que el mãjar conuertido en substancia de el hombre, ya se ha ydentificado, y hecho vna misma cosa con la substancia del hombre, y es parte suya: assi (en su manera) es tanta la virtud y efficacia deste manjar celestial, que causa vna cierta manera d ydentidad, por razon dela virtud vnitiua que tiene la gracia muy particular, entre Dios y el hombre que le recibe en el sacramento, con tal fuerça, que haze que Dios y el hombre, sea vna cosa y no dos: y esto no por naturaleza, sino por gracia. Lo qual dize claramente el Apostol sant Pablo. El que se allega a Dios, queda hecho vn espiritu con esse mismo Dios. Porque esta es condicio y propriedad del amor, vnir los extremos, transformar, y hazer de dos cosas distinctas, vna misma. Y assi los que verdaderamente se aman, tienen vn coraçon y vna anima: no porque no tengan realmente dos, sino por que estos dos, tienen vn mismo querer, y vna sola voluntad. Esta manera de vnion con Dios nos persuadio el redemptor de el mundo, quando dixo por sant Lucas. Vno es necessario: como si dixera, es necessario, que el hombre este vnido por amor con Dios, que se haga vna cosa con el, por la fuerça de la transformacion que nace del verdadero amor.

Quiad hæred deo vnus spi. 1. Corin. 6.

Vnum est necessariu. lu. 10.

Esto es lo que obra, y este effecto haze este diuino manjar en el hombre, que le ydentifica en cierta manera, y le haze vna cosa con Dios (mediante la gracia que le da. Esto nos dio a entender el mismo redemptor, quando dixo. El que come mi carne, y beue mi sangre: el que da en mi, y yo quedo enel. Por manera que tuuo por bien la magestad del redemptor, quando se vuo d partir deste mundo al padre, quedarse con nosotros enel sacramento del altar para darnos gracia y virtud communicada del mismo sacramento, para que seamos vna cosa conel. Y es tan grande el prouecho que alcança el hombre de esta manera de vnion con Dios, q̃ assi como por virtud delas palabras de la consagracion, lo que antes era pan, dxa de ser pan, y se conuierte en el cuerpo verdadero de Iesu Christo: assi por virtud y efficacia deste sacramento, dignamente recebido, el que antes era hõbre, queda transformado espiritualmente en Dios. Y assi como aquel sagrado pan, vna cosa era antes de la consagracion, y despues es otra cosa muy differente: assi el que le recibe en buen estado, es ya otra cosa differente de lo que antes era, y es como otro nueuo hombre en lo espiritual: por razon del nueuo ser de gracia que recibe. Por que le muda y renueua en la mejoria desu vida y en la mudança de sus exercicios y costumbres, y vna cosa parece por de fuera, pero otra muy mas excelente es en lo interior y secreto, pues (aunque toda via tiene ser natural de hombre) tiene espiritu de Dios: lo qual le nace de la virtud vnitiua del amor, y dela gracia q̃ recibe eneste diuino manjar. Y de aqui prouiene la differencia que dize sant Augustin, y lo allega sancto Thomas, en la tercera parte, que ay entre este diuino manjar y los otros manjares, que los otros quando los comemos, conuiertense en la naturaleza del que los come: pero este manjar, no se conuierte en la naturaleza de el que le recibe: antes el conuierte al mismo que le recibe, en si mismo, en el sentido que auemos dicho.

Quimanducat meam carnem et bi. Ioa. 6.

Aug. in lib. confessio. et allegat. Thom. 3. p. q. 37. ar. 3.

Capitulo. 3 En que se trata como nos dexo Christo el sancto sacramento como por manda, y mejoria de testamento, y si se deue frequẽtar y recebir muy amenudo.

(2)



CERCA de la institucion deste venerable y santissimo sacrameto de el altar, se ha de tener esta consideracion. Quando el esposo que tiernamente ama a su esposa se quiere ausentar de ella, dexale vna joya, o sortija de memoria, o otra prenda muy preciosa, en señal de amor: para que se acuerde del, para que viendo ella aquella joya del esposo, no le pueda poner en olvido: sino que le tenga siempre en su memoria. Esto hizo nuestro amantissimo redemptor el dia de oy (que es Iueues sancto) quando se quiso partir y despedir dela esposa, y hazer aquel aspero viaje dela muerte: que dexo a su esposa muy amada la sancta madre yglesia, vna memoria de si mismo en este sancto sacramento, que fue como dexarle vna sortija de memoria, y vna joya, y prenda de grande amor: para que no se pueda oluidar de el. Esto es lo que dize el Psalmista. El misericordiosissimo Dios, hizo vna memoria de sus marauillas: y es, que dexo este manjar para los que le temen. Esto mismo nos dio a entender el mismo instituydor deste altissimo sacramento, quando dixo. Esto hazed en memoria mia (y es como si dixera. (Yo os dexo esta joya, y esta prenda de amor, que es mi cuerpo, para que os acordeys de mi, y no me podays poner en oluido, teniendo presente esta memoria enel sacramento de el altar. Y esto hizo el, no en qualquier tiẽpo: sino estando ya de camino y de partida, al fin dela jornada de este mundo, y estando ya muy cercano a la muerte: porque las palabras que nos dizen y lo

Memoriam fecit mirabi psal. uo.

Hoc facite in meamcõ Math. 26.

y lo que nos encomiendan los amigos quando estan al punto dela muerte,no lo podemos oluidar . Ni apartar de la memoria,y fue,como manda de testamento,que instituyo,y ordeno al tiempo de su muerte. Y ansi lo dize el por el propheta Dauid. Dispuse mi testamento para mis escogidos. Enel qual testamento nos mando esta manda , y nos dexo esta herencia,que es el thesoro de su sacratissimo cuerpo,y nos dexo este mayorazgo,y nos mejoro(quanto a esto)sobre los angeles que tambien eran sus hijos por la creacion. La qual es tã grande y tan valiosa hazienda,que instituyendonos por herederos della,nos dexo enesste sacramẽto,toda quanta hazienda tenia , que era su bendictissima anima,su sacratissimo cuerpo,y su admirable diuinidad. Este thesoro es toda la hazienda de Dios,y no tenia el otra cosa mas excelẽte q̃ nos dar, ni auia en el mundo otra cosa mejor , ni tan buena que nosotros le pudiessemos pedir. Y este tan gran don,y tan soberana merced,nos concedio para que nos acordassemos del:al tiempo dela despedida. Como hizo el propheta Helias, quando se vuo de ausentar de su querido discipulo Heliseo,y fue arrebatado en aquel carro de fuego,y subido al cielo , le dexo el palio, o la capa con que se cubria(que no tenia otra hazienda, ansi nuestro benditissimo maestro, nos dexo el palio de su sacratissimo cuerpo,para que nos cubra de arriba a baxo,con abundancia de gracia: haziendonos con esta manda tan valiosa,herederos vniuersales de todos sus bienes: dexandonos debaxo dela capa de estos accidentes sacramentales,toda la sabiduria,ser,poder , y magestad de Dios, para que mediante la gracia que se nos communica enesste sacramento,partiessemos con mucha seguridad en carro de fuego de amor diuino a la otra vida.

Dispoſui testamentum pſ.88.

4.Reg.2.

Otra consideracion muy notable se offrece acerca de esta materia,y es. Pues es tan grande la virtud y efficacia deste soberano sacramento del altar , y da tanta abundancia de gracia , y haze tantos bienes,a quien dignamente y en buen estado le recibe:si es bien comulgar los legos amenudo,o cada dia,o. q̃ regla se deue tener enesto . El doctissimo doctor Nauarro da vna resolucion enesta materia:la qual es ami parecer tã acertada,que no la podria yo passer en silencio con buena conciencia: la qual se contiene debaxo de esta proposicion Sin dubda es licito de suyo comulgar, o dezir Missa cada dia,mas que dexarlo de hazer(aunque por alguna circunstãcia puede ser malo,)o no tan bueno , y esto es accidental(segun sant Augustin enel capitulo Quotidie , y como affirma sancto Thomas,en la tercera parte, y por tanto,si vno por experiencia conoce,q̃ por cada dia celebrar,o comulgar,se le acrecienta el heruor y amor d̃ Dios,y el acatamiento al sancto sacramento,no se le diminuye,puede lo hazer cada dia:en otra manera deue de abstenerse,y comulgar de quando en quãdo,para que despues con mayor deuocion comulgue o celebre. Segũ el mismo sancto Thomas,enel quarto. Y dize mas , que en el tiempo passado(aun los seglares)comulgauan tres vezes al año. Por las tres pasquas , y sant Augustin exorta a todos que comulgen(alomenos todos los Domingos , y cierto los hombres honrados,deuen comulgar,alomenos quatro vezes,en los dichos tres dias delas tres pasquas, y el dia de todos sanctos . Y los dados a deuocion(demas destos dias) vna vez cada mes. Pero quien no quisiere hazer esto con comulgar vna vez enel año,y quãdo se offrece peligro de muerte , cumple conel mandamiento de la yglesia: para effecto de no peccar.

I

Nauarro.c.21.num.58.

Augustin de c. quotidie. de conſ.d.2

Tho.3.p.q.80,ar.10.

Tho. in. 4. dist.12.

C.et si non frequenti de con.d.2

De todo lo que sienten los sagrados doctores,y los authores allegados eneste lugar y en otro capitul. acerca d̃ la frequentacion del sanctissimo sacramento del altar,parece que se podria inferir,conforme alo que alli diximos , y ansi lo dize sant Antonio de Floreucia,en la tercera parte. Que los que por temor reuerencial de la magestad de Dios,que se recibe eneste altissimo sacramento,se abstienen de frequentarle muy amenudo,bien hazen : y imitando la humildad de aquel publicano que dezia. Señor yo no soy digno que tu entres en mi casa,y el que por amor y deuocion comulga amenudo, bien haze a exemplo de Zacheo , que no veia la hora de aposentar al redemptor,y recebirle ensu casa. Pero (aunque el vno , y el otro,de estos dos , hazen bien , y se mueuen con buen zelo , y con deuota y sancta intencion,pero(saluo el mejor juyzio)y conforme a la doctrina deste doctor,y estando las demas cosas ygua les,yo tengo por mejor , Comulgar amenudo. por amor,que de tarde en tarde,por temor:porque muy mejor es el amor que el temor.

Flor.3.p.tit. 14.c.12. 5.5

L

Otra consideracion nos queda por declarar,y es esta (pues el sanctissimo sacramento es tan substancial y proue choso mantenimiento del alma)si se deue communicar indifferentemente,y a d̃ ministrar a todos. Y primeramente,si se deue conceder a vno,que sabe el facer dote que esta en peccado mortal? A esto responde sancto Thomas,en la tercera parte. Que si el peccado es occulto,no se deue negar la communion al peccador,quando la pide publicamente . Y ansi esta determinado enel derecho , y en especial,si el que le administra fuesse cura,o le vuiesse confessado: porque en alguna manera seria visto descubrir la confession,o alomenos le infamaria. Aunque Pedro de Palude responde a esta dubda,por vna distinccion que la podra ver quien quisiere en el quarto libro.

M

3.p.q.80.arti.6.

De conſ. d, 2.non prohibeat.

petrus in .4 d.9.

Diximos por el peccado occulto, porque porel peccado publico y notorio,bien se puede,y se deue negar la cõmunion(como dize sancto Thomas en la tercera parte)porque alas mugeres publicas,y alos viureros publicos,se les d̃ ue negar la communion en publico, por euitar escandalo,(aunque no en secreto,con que esten bien confessados y contritos) y de qualquier manera que sea,deue el confessor alos tales, prouarlos y dilatarles la communion, y absolucion,hasta que conste de su enmienda:especialmente,si en otras confessiones prometieron de enmendarse, y no lo han hecho.

Tho.3.p.q. 80.art.6.

Arch.3.p.titu_14, c, 12, 5.2.

Tampoco se puede negar este diuino sacramento,alos que estan sentenciados a muerte (aunque los peccados sean publicos)si estan confessados y cõtritos,como se contiene en el capitulo Super eo. Ni al excomulgado,in articulo mortis,se le deue negar(pues no se le ha de negar el sacramento dela penitencia.) si tiene verdadero arrepentimiento de sus peccados)ansi no se le deue negar el viatico,como la absolucion:porque se incluye enla penitencia. Como se contiene enel capitulo. Quod in te. Ni tampoco se deue negar la communion a los locos,quando bueluen de su locura algunas vezes , y son los que llaman locos per lucida interuala. Ni alos freneticos , quando antes que entrassen enla locura o frenesia , mostraron señales de consricion,y estan buenos en su acuerdo : como se contiene enel capitulo,Siquis. Y esto se ha de entender,sino entienden que han de escupir en recibiendo el sacramento, o hazer otra indecencia,o desacato. Pero a los que son locos perpetuos,o no tiené

c,super eo. lib.6,de hereti,

De penitit. et remissio. c, quod in te.

25,q.6,c. siquis.

Tho.3.p.q. 80.art.9.

juy

probet autē se ip.1. Co. ii,

juyzio,no se les ha de administrar este sacramento,porque requiere actual deuocion:conforme a la authoridad del Apostol. Prueuese asi mismo el hombre,y anssi se allegue a recebir este sancto sacramento. Tampoco se deue negar a los endemoniados, como dize Caisiano, y lo allega sancto Thomas, enla tercera parte. Ni tampoco se deue dar alos mochachos, hasta que tienen perfecto entendimiento, que comunmente es alos diez,o onze años(aunq̄ se ha de considerar,que vnos tienē mas disposicion,y discrecion de ocho, que otros de doze años)y esto se ha de remitir ala prudencia de el sabio confessor: porque no se puede dar regla cierta.

3,p.q.80.ar 9. ad.2.

Tho.ibi,

N

Y(lo que mucho se deue aduertir acerca dela administracion de este sanctissimo sacramento es,que no se reciba,ni se administre,sin que preceda confesion actual de todos los peccados mortales,que no estan legitimamente confessados(aunque aya auido contricion dellos)loq̄l esta determinado por el sancto Concilio Tridentino, en la sesion terdecima.Loqual se ha de entender,quando sin escandalo se pueden confessar(como declara Nauarro,)por que el que estando diziendo Missa se le acordaisse algun peccado mortal,no ha de dexar de continuar la Missa:sino tener arrepentimiento del,con proposito de le confessar despues de acabar la Missa.Y lo mismo ha de hazer el que esta con otros enlas gradas del altar para commulgar,que si se le offrece a la memoria algun peccado mortal de q̄ no a hecho conciencia, y alli seria notado,o auria escandalo, o no lo podria confessar bien,le deue dilatar para despues de auer commulgado (como lo tiene Escoto y Siluestro.)

Conci.Trisess.13,c. 7.

Nauarro.c. 21,nu.49.

Scotus li,4, d,5,

Siluest.ver, Eucharistia 2,q.nu.7.

Y tambien se ha de considerar, que el que dexa de comulgar en el tiempo que era obligado,por no querer perdonar,o restituyr,o hazer otra cosa que era obligado,pecca de nueuo: segun el mismo Nauarro,y qualquiera que no estando salido y apartado del peccado mortal,o tiene voluntad de tornar a la desonesta conuersacion, o de no restituyr lo ageno,y el que se huelga de algun peccado mortal que cometio(aunque no quiera tornar ael)y el que huelga de auer sido ladron,o vsurero por auerse hecho rico, y el que tiene complacencia dela fornicacion,o adulterio porque a tenido hijos que quiere mucho:todos los que esto hazen con animo deliberado,peccan mortalmente, aun que tengan proposito de no tornar mas a estos peccados,y no deuen ser absueltos, ni darles el confessor licencia para commulgar,estando en este estado. Pero(no obstante esto)se puede vno holgar de tener vn hijo,o mas, ya q̄ cometio peccado mortal quando los engendro,pesandole,o alomenos no le complaziendo el modo illicito con q̄ los vuo:de suerte que le puede complazer el effecto y no la causa. Porque bien nos podemos holgar de qualesquier effectos buenos,aunque ayan manado de causas malas:con tanto que no nos holguemos dellas.

ibi,

P

Y tambien es de considerar, que es tanta la reuerencia con que se deue recebir este sancto sancramento, que aun despues de auer confessado,y tenido cōtricion delos peccados passados,el que auia tenido accesso illicito a alguna psona,o polucion voluntaria, no se deue allegar a recebir este sacramento,hasta que aya passado vn dia natural. Y lo condemnan los sagrados Doctores por peccado mortal(aunque no ay texto que claramente lo determine) pero podria auer alguna necessidad tan vrgente,que el sacerdote pudiesse dezir Missa eneste caso, antes que passassen las

nauarro vbi supr.

las veynte y quatro horas:estando contrito y confessado. Y aun por la misma reuerencia que se deue a tan alto sacramento,se deurian abstener los casados, y no commulgar el dia que pagaron el debito matrimonial(aunque no es peccado mortal)comulgar aquel dia.

Q

Y tambien es buen consejo, que el que ha perseuerado mucho tiempo en vn peccado mortal, no se allegue luego como acaba de confessar a recebir el sancto sacramento(si para ello ay tiempo y lugar) sino detenerse algunos dias,y tornarse a recorrer su conciencia,y a recōciliar,y procurar d̄ disponer se para tan gran negocio, con limosnas y oraciones,y con otros actos de penitencia,y virtuosos:suplicando a Dios le tenga de su mano,para que no torne a recidiuar. Porque ay ruyn sospecha,d̄ el que acaba de reuessar tātos mājares terrenos y diabolicos,no torne como perro al vomito delos peccados passados:quando tan aprissa,y sin prouarse, ni hazer ningun acto de aprouacion y deuocion,se atreue a recebir este diuino manjar. Pero si comulga luego, no por esso se a de condemnar por peccado mortal(aunque los que esto hazen facilmente tornan alos peccados passados,) y por esso no solamente les deuria los diseretos confessores dilatar la communion en peccados de costūbre (y en especial si son sensuales,)por que estos trauan mas que otros, pero seria bien dilatarles la absolucion,mayormēte si otras vezes han confessado los mismos peccados,y prometido enmendarse,y luego se tornaron a ellos. Por que dize sanct Gregorio:que la facilidad del perdon,es incentiuo,y occasion de peccar.

Facilitas' venię incenti. est delinquidi.Greg, in home.

Tambien seria peccado grauissimo de irreuerencia que se haria a este manjar celestial,comulgar, o celebrar despues de auer comido o bruido despues de media noche,estando sano: aūque fuesse cosa medicinal,lo qual no se ha de entender,delas reliquias que dela cena se quedaron entre los dientes :que esto no es comer)aunque se traguen. Ni tampoco,se a de dexar de commulgar por no auer dormido la noche passada,ni hecho perfecta digestion(segun la opinion comun)pero si dela cena de la noche passada se hente agrauado,y la mente turbada,no deue conmulgar aq̄l dia(como dize sancto Thomas.) Yel cō mulgar en ayunas se ha de entender, dl que esta sano,porque no corre esta razon enlos enfermos,que seria peligro dilatar les la communion. Pero corre para celebrar,que no puede dezir Missa sino estando ayuno el sacerdote,aun que fuesse por commulgar aun enfermo,ni por euitar escandalo,ni por mandarlo el perlado:saluo sino fuesse el sūmo pontifice(como se contiene, en el capitulo sufficit.

3,p.q.80.arti,6.ad.5.

C.sufficit d̄ cons,d.1,c. Contulisti: de cele. Missi.

Capitulo.4 de la fruta que hemos de coger del arbol del sanctissimo sacramento,que son las disposiciones y aparejos q̄ se requieren para auerle de recebir.

AVIENDO tratado del infinito valor y grandeza,y de los misterios soberanos dl sācti ssimo sacramento dl altar y dela fe y creencia q̄ auemos de tener d̄ ellos. Y auiendonos subido,como otro pequeñito Zacheo sobre este arbol tan alto,para poder ver de cerca la magestad real dela persona de Christo hecho hombre,que esta verdaderamente en el sancto sacramento:parece que estamos obligados a tratar algo dela fructa,q̄ de este diuino arbol sacramental auemos de coger.

Sea pues la fruta sabrosissima,y de gra prouecho,que se offrece a coger deste

arbol de vida,del sanctissimo sacramento,considerar, la grande obligacion q̃ tenemos,de disponernos para auerla d̃ recebir,y quanta razon es que aya de nuestra parte,grandes preuenciones y aparejos:para que haga buen prouecho a nuestra alma.

R Y para declaracion desto,no es necessario detenernos en prouar (pues es cosa tan clara y que se infiere de lo que auemos dicho enlos dos capitulos passados) que este diuino sacramento es medicina y remedio de nuestra anima. Pues tambien es principio muy claro d̃ medicina,que para q̃ vna medicina,como es vna purga,o otra cosa semejante haga buena operacion,enel estomago del que la ha de recebir, es necessario preuenirse,y aparejarse el enfermo, con xaraues, euacuaciones de sangre, vnturas y con otras semejantes disposiciones:para que diminuyendose el humor, o alterandose y remoui ndose, con semejantes remedios,no halle impedimento la purga enel estomago,pa hazer su deuida opperacion. Y ansi(ni mas ni menos)no conuiene que se reciba esta medicina espiritual del anima, (q̃ es el sacramento de el altar)a poco mas a menos:sino hecha primero euacuacion de los malos humores de los peccados por la confession vocal, y auiendo primero sudado, y trassudado, lagrimas de verdadera contricion. Y auiendo trocado,y alançado de si la hazienda mal ganada, o mal detenida. Porque ansi como la purga, recebida sin hazer disposicion ni aparejo, y sin preceder alguna euacuacion, y estando el cuerpo repleto de malos humores,no solamente, no podria aprouechar al enfermo,ni haria buena opperacion en el estomago, pero antes le haria notable daño:ansi esta medicina espiritual de el sacramento de el altar, recebida con alguna replecion de algun peccado mortal,sin prepararse con la confession sacramental,y sin disponerse con la penitencia y dolor de los peccados,y sin sangrarse de la vena de el arca:quando ay obligacion, y aparejo, para restituyr, no solamente no aprouecharia para salud de el anima: antes acarrearia de nueuo la muerte etherna :por caer en otro nueuo y mas graue peccado, que es peccado de sacrilegio,por la indignidad con que le recibe,y ansi seria peor la recayda, que la cayda,)quiero dezir: que seria mas graue este segundo peccado, que el primero. Esto es lo que en la Epistola de oy,sobre que vamos fundando nuestra intencion enesta materia, nos enseña el Apostol,diziendo. Prueuese el hombre a si mismo, y ansi prouado coma este pan,y beua este Caliz. Luego pues nos auemos de prouar necessario es,que preceda d̃ nuestra parte gran disposicion, para que no halle esta sacramental medicina, obstaculo ni impedimento alguno,para hazer su operacion en el alma. Porque: que es la causa que el fuego (aunque es de tanta actiuidad) no produze su effecto en vn madero verde? Cierto no es otra, sino porque no le halla dispuesto para recebir su forma. Y que es la causa, que si aplicays al sol vn pedaço de barro(por mojado que este) luego le seca,y con ser vna misma causa, produze otro effecto muy differente en vn pedaço de cera: que(por muy dura que este)en poniendo la al sol, luego se ablanda y derrite? Como el possible que de vna misma causa, procedá effectos tan differentes y cõtrarios? No dan otra razon dela diuersidad de estos effectos los philosophos,sino la diuersidad delas disposiciones q̃ halla el sol, o el fuego enla materia. Porque(aunque al sol naturalmente conuiene calẽtar,

probet autem se ipsũ homo,1.Corin.12.

tar,y al fuego ablandar)pero es menester que este disposta la materia para recebir su forma. Y de aqui es, que como el barro tiene ensi,disposicion conuiniente para recebir la sequedad, luego se seca:lo que no puede hazer la cera,por tener otras disposiciones, que no son a proposito de sequedad:sino d̃ humidad y de blandura.

S Pues conforme a esto,veamos agora,que es la causa,y de donde prouiene q̃ los que commulgan en buen estado, y con gran heruor de deuocion, salen muy mejorados,y mas perfectos que estauan antes,y sienten vn fuego de amor diuino que los abrasa interiormente: y otros salen tan tibios, y tan relaxados en las cosas que son de el seruicio de Dios,que ni toman gusto, ni les sabe a lo que es,aquel diuino manjar, ni tienẽ espiritu y deuocion:y aun(lo que peor es) apenas han acabado de commulgar, quando tornan al vomito dela vida passada:y avn cometen a ratos mayores, y mas graues peccados. Que es la causa desso? Puede ser por ventura atribuyr al manjar que recibieron? No por cierto,sino ala falta de disposicio con q̃ se allegaron al manjar estos,y no los otros q̃ se apareiaron como se deuian aparejar. Tãbien recibio Iudas el cuerpo de nro redemptor como los otros discipulos:todos le recibieron juntamente, y en vna misma cena. Pero apenas estaua alçada la mesa,quando fue el malauẽturado a acabar de effectuar la venta q̃ tenia començada,de el mismo Dios que acabaua de recebir. Pero todos los otros discipulos que juntamente con el auian comulgado,quedaron tan esforçados conel diuino manjar q̃ auiã recebido,que dezian con sant Pedro. Aunq̃ nos cueste la vida,y muramos en la demanda,no te negaremos. No obstante q̃ despues cayeron deste proposito tan firme:como hõbres(pmitiẽdolo Dios)

Etiam si oportuerit me.Mat.26

para dexarnos enesto dechado de penitẽcia,y de descõfiança en nosotros mismos,y de confiança en solo Dios:conociendo en los Apostoles la flaqueza nuestra.

Sea pues la conclusion,q̃ es cosa muy necesseria,q̃ preceda d̃ nuestra parte grã disposicio y aparejo,pa llegarnos a esta mesa:porq̃ no nos acaezca,lo q̃acaecio a aq̃l hõbre, mal cõsiderado: q̃ estãdo desnudo,y desharrapado,se atreuio a entrar a comer en aq̃l cõbite:de que haze mencion el Euangelista S. Matheo. Mat,22. Y poresso fue echado en pena de su atreuimiento,con grande affrenta suya enlas tinieblas exteriores:las quales son el paradero delos desaliñados,y mal ataui ados peccadores:q̃ faltos,y desnudos d̃las disposiciones necessarias,se atreuẽ a allegarse a la mesa del sacramento. Y q̃ sean necessarias estas disposiciones verlo hemos,en q̃ sivno os combidasse a comer y os pusiesse delante faysanes y pauos, y otras muy raras y preciosas aues: si os las pusiesse ala mesa crudas y por adereçar,claro esta que no las comeriades, y si las comiessedes,no solamente no os harian prouecho,)sino muy grã daño, por que no pudiendo el calor natural con ellos,no se haria la digestion en el estomago,y ansi vendriades a peligar, y a morir:no teniendo la culpa de vuestra muerte los manjares,sino la falta de el adereço y aparejo dellos. Y ansi tambien,sino os quereys preparar y disponer,y hazer lo que es en vos para dignamente recebir este manjar sacramental,no solamente (no os aprouechara ni os dara salud y sustentacion para vuestra alma,que es la gracia) antes por razon dela indisposicion con que le recebis,recebireys,(como dize la Epistola de oy)la muerte y cõdemnació para vra alma. Y este daño, no viene (como digo)por falta de el manjar, sino por falta de la disposicion. Pues aun

Qui indigne manducat,Iudi. 2. Cor.12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

En buena philosophia vemos que las causas naturales, no pueden produzir sus effectos(como dize Aristhotheles) sino quando esta bien dispuesta y aparejada la materia. Y Platon dize, que las formas se dan,segun la disposicion de la materia (que es lo mismo.) Luego si para la introducion de vna forma substancial enla materia, se requiere que aya disposiciones conuenientes: quanto mas razon es que las aya, y que precedan ala recepcion del sancto Sacramento,con el qual se introduze, y aposenta enel anima,la gracia de Dios que es causa sobre natural, y de tanta grandeza y excelencia. Mas pues auemos visto,que somos obligados a hazer aparejo,y disponernos para auer de recebir este diuino manjar: razon es q̃ veamos,que tanto aparejo es menester y que preuenciones son las que auemos de hazer.

Arist.1. phi si. &. 2.de a nima,

Formæ dan tur secũ.dis posi.materiç.Plat. in Thimo.

A esto se responde,por esta consideracion que ansi como es principio de philosophia,que de lo finito a lo infinito no ay proporcion: ansi por ser este manjar infinito (pues es el mismo Dios)era menester para que viuiera proporcion delo vno a lo otro, que tambien el aparejo fuera infinito. Mas como(por ser nosotros finitos) no podemos hazer aparejo, ni tener disposició que no sea finita, contentase nuestro Dios,con que hagamos lo que podemos,y no pide mas,ni aun tanto:por q̃ ansi como no ay,ni puede auer proporcion de merecimientos en la criatura, para alcançar la bienauenturança:conforme a aquella autoridad del Apostol. No son condignas nuestras passines para conseguir la gloria que se nos a de reuelar. Y esta gloria la da Dios por vn cornadito, offrecido con mucho heruor de charidad:como a la vejezita del templo,y por vn sospiro de verdadera contricion:como al ladron en la cruz,

De finito ad infin,nulla est proportio.

non sunt condignę passio, huiꝰ Rom.8.

ansi tambié el thesoro dela gracia, cõtenido eneste sacramento(cõ ser cosa tan grande y de tan gran valor, q̃ con el se adquiere la bienauenturança) con solo q̃ haga el hombre lo que due,y lo q̃ pude)por poco que sea)para disponerse,y aparejarse,para recebir este sacramento se la communica Dios.

Y si quereys que particularizemos mas este negocio,y que apuremos bien este aparejo,para ver que tan grande cõ uiene que sea:considerad vos, que tan grande aparejo hariades para recebir al rey,si se vuiesse de hospedar en vuestra casa:mayormente, si de su hospedaje os vuiesse de resultar, que os diesse la possession de su reyno, y que os hiziesse Rey. Valame Dios,que desuelado andariades, y que cuydoso algunos dias antes, en hazer preuenciones, y adereços en vuestra casa, para hazerle el recebimiento que el merece,y como quien el es. Quanto cuydado tendriades de que estuuiesse todo a punto, y que no vuiesse cosa suzia ni desaliñada, que offendiesse la vista y dignidad de tal huesped. Pues esto (si quiera) has de hazer, sino pudieres mas,quando vuieres de aposentar a Iesu Christo sacramentalmente en tu anima, barrer primero muy bien la casa de tu conciencia, con la escoba de la confession, (que es la que limpia al anima de toda escoria y suziedad de peccado.) Lo qual declara el sancto Concilio Tridentino,que se ha de hazer, y es muy necessario antes de la communion, quando ay conciencia de peccado mortal, y lo manda con la grauedad de estas palabras. Los que se han de llegar a commulgar, han de traer a la memoria aquel precepto. Prueuese el hombre a si mismo. Y la costumbre Ecclesiastica declara que es tan necessaria esta prouacion, que ninguno que tenga concieneia de

Conc.Trid. sess.13,Capit,7.

probet autem se ipsũ homo.1. corin,11.

de peccado mortal, por muy contrito que le parezca que esta, se allegue a recebir el sanctissimo sacramento del altar: sin que preceda la confession sacramental. Lo qual determino esta sancta Sinodo, que guarden todos los Christianos (aunque sean sacerdotes, con tanto que no les falte copia de sacerdote,y si faltare confessor, y vuiere necessidad vrgente de celebrar:se confiesse en auiendo oportunidad.

Y despues de limpiada la conciencia mediante la confession, si antes no se vuiere hecho, se ha de hechar fuera de casa toda la vassura dela hazienda mal ganada, por la restitucion, y tapizar la con paramentos y tapices de fe biua, y de esperança y charidad verdadera: y despues de hecho todo esto,has de adereçar tu persona, con librea de humildad, y tenerte por siervo inutil y desaprouechado: como se tenia el Rey ezico de el Euangelio, quando dixo. Señor yo no soy digno,ni mereco que entres en mi morada,sino mandalo tu con sola tu palabra,y sera sana mi alma.

Dominenõ sum dignus.mat.8.

Entre aqui tu consideracion. Si aun Rey temporal, y que no te puede dar sino cosa temporal,le recebirias con tanto aparejo dentro de tu casa, (como auemos dicho.) Quãto mayor aparejo y mayor cuydado, es razon que tengas para recebir tal huesped como Iesu Christo, y aposentarle dentro de tu alma, pues el premio de este hospedaje (hecho deuidamente) ha de ser, hazerte heredero de su reyno: y(aun lo que mas es,)que tu quedes hecho Rey: Y esto nace de que es tan grande la fuerça de la gracia que contiene este sacramento, que haze vna cosa con Dios,a quien dignamente le recibe: (como declaramos en otro capit.passado. Y es doctrina commun, que mediante la gracia que este sanctissimo sacramento communica, queda tan vnido el hombre con Dios, como estan los miembros con su cabeça, que son vna misma cosa. Y pues este diuino sacramento tiene esta virtud vnitiua, bien se sigue,que pues Dios es Rey,que nosotros recibiendole dignamente,en cierta manera quedamos hechos reyes, y aun hechos dioses(como dize el mismo Dios,por el Psalmista.) Yo dixe vosotros soys dioses,y hijos del altissimo. Pues de ser hijos,que se sigue en buena consequencia:sino aquello que dize S. Pablo.Si hijo,luego heredero,y no heredero como quiera:sino coheredero,q̃ quiere dzir,heredero juntamente con Christo:a quiẽ pertenece el reyno (no por gracia como a nosotros:) sino por naturaleza,y esta dignidad real nos proniene dsta vnion con Dios, q̃ obra la gracia dst sacramẽto. La qual vnion, es mayor q̃ la dl subjeto y los accidẽtes que estan enel, aunque hazen vn compuesto y no dos, y es semejante esta vnion ala que tiene la anima racional con su cuerpo(quanto a esto) que ansi como sola la muerte corporal, puede hazer diuision y apartamiento entre los dos: ansi sola la muerte de el peccado mortal, puede apartar, y dividir al hombre de esse mismo Dios: con quien esta vnido y ayuntado, por la gracia que recibe en este Sacramento. Por que ansi como el fuego (por muy actiuo que es como poco antes començamos ha dezir) si esta lexos, y muy apartado de la materia en que ha de produzir, su forma, jamas la introduzira, si no esta junta y allegada a el: ansi este Sanctissimo Sacramento (por muy bastante y poderoso que es) no produzira su effecto, en el que esta alexado, y apartado de Dios, por el

Ego dixi Dei estis. psl.81.

Si filius g. heres,gala, 4.

Vt gratiaam geatur cr. 3 p.q.74.art. 1.ad.37.

peccado:ſino es meneſter que eſte vnido y allegado a Dios por gracia , para que le de augmento de gracia,yle pficione la vida eſpiritual(como declara ſancto Thomas,enla tercera parte.)

Luego veys aqui,como es neceſſario para dignamente recebir eſte ſacramento(para dezirlo en vna palabra) q̃ eſte el hombre ſin impedimento de peccado mortal,y en gracia y amiſtad de Dios. Y para eſto conuiene que te diſpongas y aparejes , y adereces muy bien la caſa de tu propria conciencia, donde ha de venir a poſar, la grandeza y mageſtad de Dios , y (aunque en lo exterior , y en las mueſtras que ſe ven, viene Dios muy disfraçado con aquella capa de camino de los accidentes, y no parece por de fuera quien el es :) pero para que veas el grande aparejo y ſeruicio que merece , y que deues a tal hueſped,has de conſiderar muy attentamente,quien el es:porque es el miſmo Verbo diuino,el hijo de Dios encarnado,conſubſtancial al etherno padre,el mayorazgo dela ethernidad, el que crio,y dio nueuo ſer (ſin preſumpcion de materia)a todas las coſas viſibles e inuiſibles. El que con ſu infinito poder , ſuſtenta toda la machina y redondez de el mundo,el que tiene infinito ſaber para gouernarle , y conſeruarle,el q̃ es la infinita ſabiduria de el padre,el que a de venir a juzgar a los biuos y a los muertos. Eſſe miſmo es,el q̃ eſta alli encerrado,cubierto con aquellas cortinas de los accidentes ſacramẽtales aquien tu has de recebir:por q̃ eſte diſfraz,y librea,eſcogio el para merecimiento nueſtro.

Pues quien no conſidera.que heuor de charidad,que firmeza de fe , que certidumbre de eſperança , q̃ deuoció, que affectos , que ſoſpiros , que lagrimas,que contricion , que propoſito de enmendar la vida , y finalmente : que grandes diſpoſiciones y apatejos es razon que tenga,el que ha de recebir tal hueſped. Pero el que eſta deſprouey do de todo eſſo,y ſin las diſpoſiciones y aparejos neceſſarios,y en mal eſtado : q̃ premio puede eſperar de el hoſpedaje, quando le recibe? Eſte tal,en lugar del gualardon q̃ no merece,recebira condemnacion para ſu alma,y no le aprouechara eſta ſaludable medicina (no por falta que aya enella)ſino por la falta que el tiene de diſpoſicion, para que ſe introduzga enel la gracia(aunque la trae conſigo eſte ſacramento,y la tiene de ſu coſecha .) Porq̃ anſi como el fuego,no puede produzir ſu effecto en la materia que no tiene calor y ſequedad que ſon las diſpoſiciones que ſe requieren , para que ſe introdu ga la forma ſubſtancial del fuego , y quando le faltan,el miſmo fuego ſe las embia adelãte,para que deſtierren , y conſuman las qualidades contrarias,q̃ ſon frialdad y humedad,y eſto echo, luego ſin alguna contradicion, y reſiſtencia,ſe introduze la forma ſubſtancial del fuego : anſi para q̃ Dios nueſtro ſeñor,el q̃l (como dize el Apoſtol)es fuego q̃ conſume y abraſa,con las llamas de ſu amor) para auer de introduzir enel hombre q̃ le recibe,la forma de ſu diuina gracia, es neceſſario que halle enel alma baſtante diſpoſicion. Y porque eſta diſpoſició es don de Dios,y es tan cara de auer q̃ no la podemos merecer por nueſtras obras,y es ella d̃ tã grã valor,y tanta nueſtra pobreza , q̃ no tenemos caudal d̃ merecimiẽtos pa poder la adquirir:por tãto,conociẽdo Dios nueſtro ſeñor nueſtra neceſsidad y pobreza,d̃ tal manera y en tal forma ſe nos quiſo cõmunicar, q̃ el miſmo pone de ſu caſa (como dizen el pã y las maſſeras:q̃ es dezir) q̃ no ſolamẽte ſe nos da a ſi miſmo, debaxo de accidẽtes de pan:pero demas deſto.

pone

preparatio ad gratiam non habe. ſi ne auxi. gratiæ.1,2. q: 109.ar.6.

pone de ſu caſa las maſſeras que ſon las diſpoſiciones que ſe requieren, para recebir dignamente eſte diuino pan)por que hablando mas claramente : la gracia , que llaman los ſagrados Doctores preueniente,o diſpolitiua, tambien es don de Dios , como la gratum faciente , que es la que nos haze amigos de Dios. Y poreſſo,como ſea coſa ſobrenatural,no baſtan nueſtras fuerças, ni propria virtud , para poder la auer (como dize ſancto Thomas,en la primera dela ſegunda parte.)

Por manera,que no nos podemos eſcular de recebir eſte pan ſagrado, diziendo que ſomos pobres de merecimientos,pues(aunque es verdad que lo ſomos)el miſmo Dios que auemos de recebir,nos dara las diſpoſiciones neceſſarias,que ſon la moneda con que auemos de adquirir la gracia de eſte pan diuino:ſi noſotros las queremos. Eſtas diſpoſiciones(que ſon don de Dios , y nos han de venir deſu mano)eſtan ſignificadas por aquellas mançanas , de quiẽ (deſſeoſa la eſpoſa de verſe con ſu amado,y recebirle enel huerto de ſu alma) dezia. Deſciẽda mi amado a ſu huerto,para que coja el fructo de ſus mançanas , que ſon las diuinas diſpoſiciones: las quales dize la eſpoſa,que ſon de el miſmo eſpoſo. Por que no ſolamente, la gracia que ſe communica a los que dignamente reciben eſte ſacramento, es don de Dios,y todo el prouecho de eſta comeſtion para el hombre : pero las diſpoſiciones que preceden en el anima , para dignamente gozar de eſte fruto,tambien ſon ſuyas.porque el ſolo,y no otro alguno, las puede dar , y no las podemos tener noſotros de nueſtra coſecha , ni por nueſtros merecimientos. Y el fruto que de aqui ſe ſaca, no le ha meneſter el,ni le quiere , ſino para que noſotros ſeamos aprouecha-

Deſcendat dilectus in hortum ſuũ vt poma.cã ti.5.

Deus ignis conſumens eſt Hebr.12.

dos.

Eſtan admirable eſte fruto que ſe coge enel huerto dela yglеſia , de eſta ſabroſiſsima fruta del ſancto ſacramento,que dize el Pſalmiſta. Su fruto ſera enlalçado ſobre el Libano : que es vn monte muy alto. Porque el verdadero fruto y ſuauidad de eſte manjar celeſtial,(aunque le recebimos en la tierra) le auemos de gozar enel monte ſoberano dela gloria. Tiene tanta virtud eſta fruta,que es ſemejante a la fruta que lleuaua aquel arbol de vida de el paray ſo terrenal:cuya propriedad era conſeruar al hombre,y darle fuerças para perpetuarſe y conſeruarſe enel eſtado dela vida natural:(como eſta eſcripto en el Geneſis)y anſi,ſi el hombre no peccara,no muriera (ſegun la mas commun opinion de Doctores)como ſe infiere de aquellas palabras del Apoſtol. Por el peccado entro la muerte en el mundo,y es determinacion de ſancto Thomas enla primera de la ſegunda parte. Y anſi,y muy mas perfectamente, el fruto que lleua eſte arbol del ſanctiſsimo ſacramento,que es arbol de parayſo y propriamente arbol de vida:de tal manera da vida al que dignamente le recibe,que(ſi no quiere tomar por ſus manos la muerte del peccado)como la tomaron nueſtros primeros padres , ſera traslado deſta vida mortal,a la verdadera vida dela bienauenturança (aunque no en cuerpo y en anima , y ſin paſſar por el trabaja dela muerte,como fueran ellos ſino peccaran:ſino gozara el anima de eſte fruto,deſpues de apartada de la carne,mediante la muerte,y auiendo paſſado por las penas de purgatorio , ſi tiene neceſsidad de purgarſe enellas. Y de ay ſera trasladada,y apoſentada en la bienauenturança dela gloria : q̃ es el premio que ha de alcançar , por la fe y charidad conque aca adoro,creyo ,y recibio,el ſanctiſsimo ſacramento.

Super exaltetur ſuper libanum fructus eius, pſa.71.

Gen.3.

per peccatũ mors.Ro,5

1.2.q.85.arti.5.

Capitulo. 5. Donde se trata como se han de hazer estas disposiciones que se requieren para recebir el sancto sacramento.



IO QVE resta por declarar acerca de esta materia, es, que (pues auemos visto y prouado,q̃ese diuino mãjar del sanctissimo sacramento, no se a de recebir sin conuinientes disposiciones:)que disposiciones, o que aparejos son estos que se requieren. A esto se responde,que las disposiciones que se requieren,estan significadas enel Exodo, Exod.12. por las ceremonias y circunstancias, con que mandaua Dios que se comiesse el cordero pascual,(como nota sancto Thomas,enla tercera parte,)el qual Tho.3.p.q. 73.ar.6. era figura deste cordero sin manzilla, que quita los peccados del mundo: y se recibe en el sancto sacramento del altar.

Mandaua Dios que se comiesse el cordero pascual todo, ansi lo interior, como lo exterior del,la cabeça,los intestinos,y los pies. Y si sobrasse algo, q̃ lo quemassen con fuego,y que este cordero no le comiessen crudo, ni cozido sino assado,y con pan sin leuaduta,yc̃o lechugas siluestres,y los pies calçados, y ceñidas las renes,y con baculos enlas manos,y con otras ceremonias: cuyos mysterios no se pueden declarar en tan breue discurso como yo pretendo. Pero solo esto quiero aduertir, que todas estas ceremonias y aparato,que auia de auer para comer aquel cordero legal, no representaua otra cosa:sino las muchas,y muy grandes disposiciones que se requieren,para recebir dignamente a Iesu Christo,enel sacramento, porque el es cordero sin manzilla, significado y representado,por aquel cordero dela vieja ley. Y conesto nombre le llamo el gra Baptista,quando dixo. Veys aqui el cordero de Dios,que quita los peccados del mundo. Ecce agnus Dei ioa.1.

Pues el que vuiere de comer este cordero celestial enel sac amento,aduierta lo primero, que le ha de comer todo,la cabeça,los pies, y las entrañas: por la cabeça se entiende la diuinidad de Christo,el qual es cabeça de la ygle sia(como dize sant Pablo.) Por los pies se significan aquellas dos substancias,anima,y cuerpo,y por los intestinos,que son lo secreto del animal,se entiende aquella secreta,admirable, y marauillosa vnion hipostatica,o personal con que estaua vnida la anima,y la benditissima carne,de Christo, a la diuinidad abscondida,yencerrada en aquella diuina persona. La qual estaua tan secreta y occultada, que no se podia ver con ojos de carne:sino con aquellos ojos de fe,con que la veya el Apostol S. Pedro,quando dixo. Tu eres Christo hijo de Dios biuo:donde porel mismo caso que confesso que era Christo, le confesso por verdadero Dios,que tenia encerradas dentro desi estas tres substancias,carne, y anima,y diuinidad:significadas por las entrañas, y lo secreto del animal,que mandaua comer la ley: porque todo esto se ha de comer, porq̃ todo se ha de creer,y no lo vno sin lo otro. Y por esso dize sant Hilario: que todo lo come,quien todo lo cree. Por que quien alguno destos misterios dexasse de creer,ninguna cosa le aprouecharia este manjar,(aunque creyesse todo lo demas.) ipsum cõstituit caput. Eph.1. Tu es Christus fili. ioa.11. Totum vorat qui totũ credit. Hila

Y por

Y porque el demonio,sembrador de cizaña,la podria sembrar en el campo del humano entendimiento,donde esta sembrada la fe,deste diuino misterio del pan sacramental,por esso dize:que se a de comer assado,y no crudo, ni de manera que pueda engendrar alguna indigestion de incredulidad,acerca de lo que se deue creer deste misterio: sino q̃ este muy bien assado y sazonado:(que es dezir,que este muy firme, y bien digerida esta verdad en nuestro entendimiento,con gran firmeza y certidumbre:sin que aya rastro alguno de sospecha,ni que se dubde poco ni mucho, la verdad infalible que de este alto misterio nos enseña la ygleſia,regida y gouernada porel espiritu sancto. Y el fuego con que se ha de assar este sacramẽtal cordero,ha de ser de muy encendida charidad,y amor de Dios,y en estado de gracia,porque quien le recibiesse en peccado mortal (como tocamos enel capitulo precedente)no le podria hazer buen prouecho: antes recibiria notable daño,incurriendo en otro nueuo peccado,y seria semejante al malauenturado discipulo,que recibio tal dia como oy,este pan diuino, por las manos del redemptor (que era el mismo pan sagrado que recibio)con proposito determinado, de sacar a vender en publica almoneda,este pan delos angeles,y le vendio luego por treynta reales. A este,y alos que le reciben en mal estado, no les entra en prouecho este pan celestial,porel obice e impedimento que ellos ponen de su parte, para la gracia que conel auian de recebir. Y esto es por no aplicarle el fuego de charidad,ni estar en estado de gracia, quando se llegan a recebirle:porel qual defecto no les haze buen prouecho. Lo qual es conforme a aquella doctrina de sant Isidro,que esta enel derecho. Los q̃ biuiendo mal,se llegan acom mulgar, Isido. de cõ se.dis.2.qui celebrat. numquid carnes sanctæ auferẽt ab eo mali. Hier.11. Salutem de ditmedi,sed indignꝰ accepit: ad perniciem. de conſ.d. 2.& ſancta.

Luego es menester quando vuieremos de recebir este pan sacramental,estar muy lexos de peccado mortal,y que ayamos alcançado victoria de nuestros vicios,y vencido,y suppeditado a nuestros enemigos:que son los peccados. En figura delo qual,Melchisedec Rey de Salen,y sacerdote de Dios, offrecio a Abraham pan y vino, quando venia con victoria de aquellos quatro reyes que auia desbaratado y muerto,y le hecho su bendicion,(como leemos en el Genesis.)Loqual fue despues,y no antes que los venciesse:para que entendamos,que para merecer este pan y vino sacramental,es menester, que primero ayamos vencido a nuestros enemigos. Y que mediante esta victoria estemos en gracia,y amistad de Dios. Y estando eneste estado,nos presentemos delãte del sacerdote, ministro de la ygleſia significado por Melchisedech, para q̃ nos communique este diuino pan. El qual auemos de recebir(no como quiera,)sino muy bien tostado,yassado con el fuego dela charidad,y con fe biua,informada con charidad y amor de Dios. Y recebido desta manera, tendra tanta actiuidad,y hara tan grande operacion en nuestras almas,que consumira,y anichila Genesis.14.

chilara,las tibiezas del anima resfriada, y elada con algunos malos pensamientos(si se offrecen)y estara muy esforçada,y firme enla fe,y creencia de la verdad deste sacramento,que la mesma fe de Dios (que no nos puede engañar) nos enseña:para que consigamos la gracia y merecimiento,con esta fe,que no pudieramos conseguir, si a ojos vistos se nos manifestaran los misterios que creemos.

Y(demas de esto)ha de auer enesta comestion lechugas silvestres,las q̄les(como sean amargas,)significan,la amargura del dolor y contricion,que a de preceder enla confesion que se ha d̄ hazer(como diximos en vn cap.)passado antes q̄ nos alleguemos a recebirle: laqual ha de ser de todos los peccados mortales de necessidad,y de los venialles de congruydad y decencia,yesto cō humilde conocimiēto,d̄ nuestra indignidad e insufficencia, y aun seria muy bien que fuessen estas lechugas de la cōtricion, lauadas con agua de lagrimas (si las meresciessemos alcançar de Dios.)Las quales auian de nacer de el deuido sentimiento,de auer offendido a aquel gran señor,y bien hechor nuestro. Lo qual parece que nos quiso persuadir el biēauēturado Iob,q̄ndo dixo. Antes que coma los piro, y mis gemidos son como dela creciente del agua: porque el buen christiano,antes,y quando se llega ala participacion deste diuino pan,es bien que tenga sospiros, gemidos,y lagrimas,salidas dela fuente d̄ la verdadera contricion:que es vna d̄las tres partes dela verdadera penitencia. Y esta agua de lagrimas, hara brotar a borbollones la consideracion de nuestra indignidad,y falta d̄ merecimientos,para recebir este altissimo sacramēto,y nos hara conocer, quan soberana merced nos hizo Dios, en querer quedar se con nosotros,debaxo destas cortinas delos accidentes, para que le pudiessemos communicar,y hospedar dētro de nosotros mismos. Y en esto hemos de imitar el profundo conocimiēto que tenia de su indignidad aquel prīcipe,que pidiendo al redemptor la salud de su hijo,dezia. Señor yo no soy digno ni merezco,que vos entreys en mi casa,pero basta vuestra palabra, para,que sane mi hijo. Y son las mismas palabras que(de loable costumbre dela santa yglesia,) dezimos quando nos allegamos a recebir el santo sacramento.

Ante quam comedam suspiro et. job.3.

Dñe non sū dignus.Math.8.

El qual se ha de recebir,no solamēte con grande humildad:sino tambien con gran heruor de deuocion,y cō mucho espiritu. En figura delo qual,el rey Dauid yua baylando y saltando delante dela arca del señor,para darnos a entender,el gran heruor de deuocion,que es razon que tengamos nosotros,quando nos presentamos delante de la arca del sanctissimo sacramento,donde esta aquel verdadero manna que contiene en si,(como dize la sabiduria)toda suauidad de sabor.

2.Reg.16.

Omnem sa porem su. sapi.16.

Y porque no se ha de regozijar el christiano,que va a recebir a Iesu Christo en buen estado, considerando la grandeza deste misterio:Enel qual(como dize sant Gregorio)en la misma hora de aquel soberano sacrificio,ala boz del sacerdote se abren los cielos,y se juntan las cosas altas con las baxas, y assisten alli tantos coros de angeles. Acerca deloqual,es muy gran razon que se alegre el christiano,y tenga gran regozijo espiritual, considerando la alteza y dignidad de su estado, y como le ha mejorado Dios a el,entre tantos millares de hombres infieles,como cada dia se condemnan,por no auer entrado en la arca dela yglesia, significada por la arca del testamento, y tambien por la arca de Noe,en la qual se saluaron, solamen

in ipsa immolationis hora.de cō se.d.2.

mente los animales que se hallaron dētro della,quando vino la tempestad del vniuersal diluuio. Y por esso no gozan estos miserables,dela seguridad y perfeccion de que gozamos,los q̄ (por la diuina misericordia)estamos debaxo d̄ la defensa y amparo dela arca de el sacramento,y dela suauidad y dulçura de este soberano pan, con que apacienta Dios enella a los suyos:entre los quales es mejorado el hombre, sobre los angeles y espiritus diuinos(aunque en lo demas es su naturaleza mas perfecta que la humana.)Porque aunque a ellos les es dado assistir con gran reuerencia y respecto,y con canticos de alabança delante de esta arca dela yglesia, donde esta encerrado este diuino pan:pero no se les dio tanto fauor que le puedan recebir,y encorporar enli mismos,como a nosotros. Considera pues hombre, la razon que tienes para alabar y bendezir a Dios,que te mejoro a ti solo entre todos sus hijos:y te dexo esta herencia y mayorazgo.

Era otra consideracion para comer el cordero Pascual, que tuuiessen baculo en la mano:y esto(en vna palabra)significa,la meditacion del baculo dela Cruz,en que el señor fue enclaua do de pies y manos:en cuya commemoracion trata este misterio la sancta madre yglesia. Y tambien se requiere para recebir el sanctissimo cordero enel Sacramento,no dexar los çapatos que sō hechos de pieles de animales muertos: por los quales se entiende la consideracion de nuestra muerte que no se nos a de caer de la memoria. De la qual se siguira, dexar nosotros totalmente las afficiones que antes biuian y reynauan en nosotros de carne y sangre, y los cuydados de las cosas perecederas: que son como çapatos, y atauios de animales muertos, que son los peccadores que no tienen vida de gracia. Y de stos tales çapatos, (como dixo Dios a Moyses.)Es menester descalçarnos, y desnudarnos de los affectos de los vicios y peccados,y delos amores vanos delas cosas dela tierra:de tal suerte,que dexadas las redes dela vida passada,como hizieron los Apostoles quando se llegaron a Iesu Christo,)hagamos libro nueuo,y biuamos en nouedad de espiritu,y estemos en la carne fuera de la carne: muy trocados en nuestra manera de biuir y costumbres,muy lexos d̄ nuestros intereses, muy enagenados de nuestra propria voluntad y querer:muerto ya en nosotros,y degollado,aquel Bezero balador de nuestra sensualidad,desasidos del mundo y sus anexos(lo mas q̄ sea posible,)como ahitos ya y enfadados delas miserias de la tierra: asidos solamente,y affirmados enel baculo dela Cruz. Para que con gran liberrad,y sin trauacuentas delos vicios passados,comamos este cordero sin manzilla enel sacramento.

Soiue calce amenta. Exod.3.

Desta manera,y con esta agua almizcada,agua de angeles de semejantes consideraciones,has de lauar la cara de tu conciencia,y las manos de los affectos y desseos:quando te vuieres de assentar a la mesa de el altar a comer este manjar. Y este lauatorio espiritual, nos representa(entre otros muchos misterios que tiene)aquel lauatorio que hizo el redemptor del mundo a los pies de sus discipulos el dia de oy,en la vltima cena:el qual fue despues de auerlos comulgado,para persuadirnos la limpieza del anima que auemos de tener, no solamente antes,pero (aun despues de auer participado este manjar.)

La vltima condicion con que se comia el cordero pascual,y conque nosotros auemos de comer el cordero sacramental,es que tengamos los lomos ceñidos,con aquel cingulo de castidad que pi

que pide a Dios el sacerdote: quando se viste y adereça para yr a celebrar, diziendo. Ciñe señor con cingulo de fe, y con virtud de castidad, los lomos de mi cuerpo, y apaga enellos el humor d luxuria: para que siempre permanezca en mi la castidad. Y en representacion de esta limpieza de castidad, se laua despues las manos enel altar antes que reciba el sacramento para darnos a entender, que de tal manera auemos de estar limpios, ceñidos y apretados con este cingulo, que no ande suelto en nosotros algun pensamiento de afficion, ni rastro, ni sospecha de cosa que sepa a deshonestidad: sino tan suppeditados los sensuales appetitos, y tan lexos delas ocasiones delos peccados, que todo nuestro trato y conuersacion, sea en los cielos, y que estemos tan eleuados en aquel señor que recebimos, que no nos acordemos de cosa sensual ni terrena: ni aun de nosotros mismos, y de nuestros interesses. Para que si nos vinieren a buscar las tentaciones, no nos hallen, por estar tan ausentados, y desterrados de nosotros mismos: mientras tratamos estos misterios, y antes y despues de auer allegado al sacramento. Y si acaso nos hallaren quando nos vinieren a tentar nuestros enemigos, no nos conoceran, viendonos tan disfraçados y vestidos de otra librea, tan differente dela q̃ soliamos andar vestidos: por que solia ser de appetitos sensuales, de afficiones mundanas, y desordenados desseos: y agora ha de ser de limpieza y castidad: la qual se representa por los lomos cenidos, con que el cordero legal se auia de comer.

V La necesidad desta limpieza para recebir este pan sacramental, nos dio a entender Abimelech sacerdote: quando no quiso conceder los panes de la proposicion a Dauid, hasta saber, que el y los suyos estauan limpios de todo acto sensual. De lo qual infiere Nicolao de Lira. que si para comer aquellos panes, se requeria esta limpieza: quanto mas necessaria sera, para recebir el pan sacramental? Y tambien se confirma esta doctrina con lo que acaecio a Oza, de cuyo castigo se haze gran mẽcion enel segundo libro delos reyes. Y es, que se cayo muerto de su estado, porque tuuo atreuimiento de tocar cõ sus manos a la arca del señor: como exponen algunos Doctores (aunque los Hebreos, a quien sigue Nicolao de Lira (tienen que no fue por esta causa: sino por auer ordenado que no fuesse metida en ombros la arca del señor, sino que la traxessen bueyes. Y agora sea lo vno, o lo otro, si por este desacato merecio Oza pena de muerte: quantas muertes merecera, el que con yrreuerencia y desacato, no estando limpio de todo genero de deshonestidad, se atreue, no solamente a llegar al altar donde esta la verdadera arca del señor, en que esta su sacratissimo cuerpo: sino a recebirle dentro de si mismo estando en mal estado. Pues la limpieza interior del alma y la exterior de castidad, haze mucho al caso para recebirle dignamente (como se contiene enel capitulo Omnis homo. Y si la muerte de Oza escandalizo tanto al Rey Dauid, viendo el castigo desde desacato, que no oso meter esta arca en su ciudad, y la dexo en casa de Obededon sacerdote, hasta que passaron tres meses, y despues la metio con gran magestad: quanto mayor temor deue tener el hombre, estando en mal estado, y no con la limpieza necessaria, de recebir en si mismo el arca sacramental donde esta Dios, con todo su poder y magestad?

Y ha se de considerar, que es digno de tan gran reuerencia, y es tan soberano y tan necessario para la vida espiritual, este diuino manjar sacramental (como

nicola⁹. ibi?

2.Reg. 6.

de conse.d. 2.c. omnis homo.

,Reg.21.

Tho.3.p.q: 73.ar.3.

probet autem se ipsũ homo.1. corin.11.

Quidquid obtu sale cõdies. Leui.2

(como nota sancto Thomas, enla tercera parte) que ay esta differencia entre este diuino manjar, y los otros que comemos: que los otros pueden se prouar, y si estan bien sazonados y sabrosos, los comemos, y si estan desabridos los dexamos. Loqual no es ansi eneste diuino manjar, porque para auerle de recebir, no le auemos de prouar a el, sino a nosotros, como dize el Apostol. Y si nos hallaremos bien guisados y preparados, le auemos de recebir, y si nos hallaremos indiipuestos, y sin la sal de la gracia (que es la que da sabor y perfeccion a todas las obras,) nos auemos de abstener, y suplicar a Dios que nos guise el mismo a su gusto, y nos apareje con la sal desu gracia) significada por aquella sal material que el mandaua en el Leuitico. que se aplicasse a todos los sacrificios.) Porque si este diuino sacrificio se recibe conel sabor dela sal de la gracia, es mãjar de vida, y si esta le falta, el q̃ le recibe, recibe condemnacion para su alma. Y por esso es necessario, que se prueue el hombre a si mismo, antes q̃ reciba este manjar, y vea si tiene sal de gracia y amor de Dios. Esto es lo que nos manda el Apostol sant Pablo enesta Epistola sobre que vamos tratando. Prueuese el hombre a si mismo, y ansi prouado coma deste pan, y beua deste Caliz. Donde no dize que prueue el hombre este manjar, porque no ay para que, pues el siempre es bueno: sino q̃ se prueue a si mismo, porque muchas vezes esta mal sazonado y mal guisado, y sin el sabor dela gracia,

Pues prouandose el hombre a si mismo, y haziendo las preuenciones y aparejos que auemos dicho, antes que se allegue a recebir este alto sacramento: esta muy cierta la abundancia de fruto, que cogera deste arbol sacramental y diuino, que esta plantado en aquellas especies sacramentales: debaxo de cuya cubierta esta este pan celestial. El qual (aunque esta plantado aca enla tierra) debaxo de aquellos accidentes: pero los frutos que cogeremos del, seran (como dize Dauid,) ensalçados sobre el Libano, que es aquel monte soberano de la gloria adonde le auemos de gozar. Por que este sacramento es aquel arbol de vida, que vio sant Iuan en su Apocalipsi: que lleuaua doze maneras de fruto: que son doze consideraciones, de los prouechos que coge el hombre q̃ dignamente se allega a este arbol de vida sacramental, (como declara el Florentino enla tercera parte) yporque los mas dellos, se incluyen en las condiciones que auemos tratado que ha de tener el que se allega a commulgar, por tanto no dire dellos: sino que estan significados, por los misterios que se hallaro enel sepulchro de nuestro redemptor, los misterios deste sacramento, y es razon que se hallen enel sepulchro espiritual del coraçon christiano: donde el mismo cuerpo del redemptor se deposita, y aposenta sacramentalmente.

Exaltabuntur, super libanum fructus eius. psal.91.

Lignum vitę afferrens fructũ duo decim. Apoca.22.

Arch.3.p.,titu.14.c.4.

Enel sepulchro donde actualmente fue sepultado el cuerpo de nuestro redemptor Iesu Christo (como refiere S. Iuan, y los otros Euangelistas) se hallaron todas estas cosas, Mirra, Linaloe, Sauana, Sudario, y el sepulchro era nueuo, en quien ninguno se auia enterrado, y estaua en vn huerto, en el Monte Caluario cerca de Hierusalem, y su dueño se llamaua Ioseph. Todas estas calidades tenia aquel bendito sepulchro, en que fue sepultado, el sacratissimo cuerpo de Christo, y las mismas deue tener el anima donde se ha de encerrar sacramentalmente el mismo cuerpo de Christo, ha de auer lo primero, Mirra, de mortificacion de los sentidos y de las pasiones de ellos: no ha de tener

ner cabida la yra,ni la vengança, ni los otros mouimientos sensuales: tomando el consejo del Apostol. Mortificad vuestros miembros que estan sobre la tierra. Ha de auer Aloe amargo, de dolor y arrepentimiento de los peccados, imitando al buen penitente, y rey Dauid,que dezia. Yo regare mi estrado cõ lagrimas. A de auer la ropa limpia de castidad,interior y exteriormente (como auemos declarado.)

Mortificate corpora vestra. Coloc. 3.

Lachrimis stratum meum riga. ps. 6.

A de auer vn sudario de humildad,cõ que se limpien todas nuestras inmundicias y miserias:conociendo nos (como otro Centurion)por totalmente indignos de recebir tal huesped. A de estar tapado el sepulchro de nuestra conciencia,con vna piedra fortissima, significada por aquella piedra grande,que (como refiere el Euangelista sant Marcos) puso el piadoso Ioseph sobre la puerta del monumento. Laqual piedra ha de ser vn firme proposito de no tornar alos peccados passados:porque (como affirma sant Augustin) antes ha de estar el hombre aparejado, para çuffrir todos los tormentos y males del mundo,que consentir en vn peccado mortal.

32.q.5. ita ne.

A de estar sellado este sepulchro conel sello dela fe,y a de auer guardas muy fieles,y muy gran recato en el anima,donde sea depositado el sacratissimo cuerpo de Christo, y gran cuydado y vigilancia de no tornar a offender a este señor,que tantas vezes nos ha perdonado:porque si te descuydas,y te hechas a dormir,si eres perezoso, y negligente en guardar este thesoro, podran venir las tentaciones a hurtarte le, y quedaras burlado,quando caygas en la cuenta de tu perdicion: como hizieron las guardas de el sepulchro que se hecharon a dormir,y quando recordaron hallaron el sepulchro vazio. Estas guardas son,la vigilancia que el hombre dene tener, para conseruar ensi la gracia deste sacramento, y son las que manda tener Salomon en los prouerbios,quando dize. Hijo,con toda guarda y cuydado,guarda tu coraçon.

Omni custodia custodi cor tuũ. prouer. 4.

El lugar a donde a de estar el edificio espiritual deste momento, a de ser vn huerto cercado,por que no puedan entrar los ladrones a coger la fruta, ni quitar tela delas manos, ni hollarla las bestias infernales: cuya pretension es, entrar y destruyr,y disipar las flores,y el fruto que ay enel anima,que a recebido a Dios enel sacramento. Estas bestias,son aquellas que desseaua caçar la esposa,quando dezia. Prended essas raposas pequeñas,que destruyen y echan a perder la viña, que esta llena de flores Y la viña es,aquel huerto de quien dize la esposa enlos cantares. Descienda mi amado a su huerto,para que coja el fruto delas mançanas.

Capite vulpes paruulas, quę. Cãti. 2.

Descendat in hortum. vt poma. Cant. 5.

Este monumento,ha de estar cerca de Hierusalem y enel campo:por q̃ enla contemplacion,enel campo de la soledad,y enel alexamiento de si mismo,y delos cuydados dela tierra,alli se gusta de Dios,y alli se recibe commodamente este sacramento: alli le sabe muy bien al anima este diuino mantenimiento,y gusta delos altos mysterios del sacramento del altar. No dentro de la ciudad de nuestra propria voluntad, que es patria de peccadores:por que desde estas vistas,y miradores dela contemplacion,se ven y se gozan grandes mysterios, y gustos espirituales: que recrean y dan nueuas fuerças al anima, haziendo pues el hombre,que ha de recebir el sanctissimo sacramento, estos y otros semejantes aparejos, q̃ (aunque no se ha de entender que todos son de necessidad: sino muchos de congruydad y decencia) y estando muy bien dispuesta,y aparejada la tierra del coraçon humano,y labrandola con la açada de estas y de otras mas deuotas,y espirituales consideraciones. Vendra muy al cierto la agua dela gracia del espiritu sancto sobre ella,y amollentarla ha, y dispondra la de tal arte:que este arbol de vida,que esta plantado en las especies sacramentales, el (qual es el mismo Dios)fructifique tanto,y produzga tales effectos de virtudes en nuestra alma que sintamos tan gran gusto espiritual, y tan gran suauidad y contento, que podamos dezir con la esposa. Su fruto deste arbol es muy suaue a mi garganta. Y entre otros muchos frutos excelentes que cogeremos de este arbol sacramental. Es vn profundissimo espiritu d̃ humildad, conociendo la indignidad que tenemos,para coger este fruto,ypara participar,y recebir en nosotros este diuino sacramento del altar, que Dios por su diuina misericordia instituyo para nuestro remedio,y nos le dexo plantado,como arbol muy fructifero en su sancta y catholica yglesia,para que del cojamos el fructo de que auemos de tratar enel capitulo siguiente.

Fructus eius dulcis gutturi meo. cant. 2.

Cpitulo. 6. donde se trata dela virtud dela humildad, que es fruta que se coge de el arbol sacramental.

XIST A fruta sabrosa y muy agradable, que es las disposiciones y aparejos con que se ha de recebir el sancto sacramento(segun auemos declarado enel capitulo precedente)tiene vna virtud encerrada dentro d̃ si,que nace enel campo dela fe,conque creemos este diuino mysterio. La qual podemos llamar meollo, y pepita desta fruta,y esta tiene por nombre humildad. Porque el que dignamente, y con las disposiciones que auemos dicho recibe este sacramento,luegoviene en conocimiento dela grandeza ymagestad del señor que recibe,y desu propria indignidad,y falta de merecimientos que tiene,para negocio tan arduo. Lo qual podrias experimentar en ti mismo,por que(si quieres mirar enello con cuydado)y te paras a considerar el fruto que has recebido desta communion, con las condiciones sobredichas, hallaras tu coraçon tan humillado, y tan lleno dela consideracion de tu baxeza y falta de merecimientos: que no solamente entenderas,como el regulo del Euangelio,que no eras digno de auerle recebido en tu casa:pero q̃ aun no eras digno de ser hombre,por que no tuuieras aptitud para poderle recebir. Y es cosa cierta, que quando se baxa el hombre tanto enel conocimiento de si mismo, y de su propria estimacion y vileza,viene a subir tan alto en valor y merecimiento,como la agua,que(mientras mas abaxa) viene despues a subir mas alto,y como el arbol.que(mientras mas profundamente tiene echadas sus rayzes enla tierra)mas crece y sube. Y ansi el humilde:mientras mas enterrado esta enel conocimiento de si mismo, y de sus miserias, mientras mas profundas tiene las rayzes,y el fundamento de su humildad:en mayor grado y alteza, sube de merecimiento,es como el edificio,que mientras mas hondos tiene los cimientos,mas alto puede subir la obra pero(si quedan muy someros, y no llegan ala piedra del cimiento) qualquier viento,o otra tempestad le aruyna. Yansi la humildad que no esta bien fundada,enel conocimiento de si mismo, es de

Mat. 8.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de poca dura: porque qualquier viento de tentacion la derriba.

Es cosa de notar, que siendo tan pequeñito vn grano de mostaza, tiene tanta virtud y efficacia, como vemos en el effecto que haze abrasando la lengua, y con todo esso crece tanto quando esta biẽ sembrado, y cubierto con la tierra, que excede a las otras semillas que se siembran, esto mismo tiene la humildad, aprouecha tanto el que la tiene, en augmento y mejoria de la vida espiritual, que crece como espuma, subiendo de virtud en virtud. Y (ti los hombres q̃ son de entendimiento baxo y falible, tienen en poco al humilde por verle tan baxo,) Dios que sabe el valor de su humildad, le tiene en mucho, y le estima en lo que merece.

Todos los hermanos de Dauid, erá altos de cuerpo, y solo Dauid era pequeñuelo y baxo, y quando Dios embio al propheta Samuel para que le vnxiesse por rey, no hallando al que venia a buscar, entre aquellos grandazos de sus hijos de Iay: y preguñto si tenia otro hijo, y el respondio, que no tenia si no otro pequeñuelo: que estaua en el campo guardando el ganado. Pues es se pequeñuelo (dixo el propheta) es el q̃ yo vengo a buscar. Y venido ante el por su mandado, luego le vngio por rey de Israel. Mira pues, como no acepta Dios para el reyno dela gloria, ni le paga, delos que son grandazos en su reputacion: sino a aquellos admite para su reyno, que son pequeñitos, por la virtud de la humildad. Y por esso dezia el vna vez. Dexad essos pequeñuelos que se lleguen ami, que de los tales es el reyno delos cielos. Estima Dios en tanto estos pequeñitos humildes, que dezia el con aquella confesion de alabança. Confiesso te señor padre del cielo y de la tierra porque los altos secretos de tu diuinidad, los has abscondido de los sabios y prudentes del mundo, y los has reuelado a los pequeñitos.

Ad huc parnulus est qui pascit oues. 1. Re. 16

Sinite parnulos venire ad me. Mat 9.

Confiteor tibi pater quia. mat. 11

Mira quan sabio fue Aristhotheles, y Platon, pero preguntaldes algo del fruto dela humildad, y dezildes como conella se alcança el conocimiento de Dios y de si mismo, y parecer les ha algarauia, o jerigonça. Ellos, dezir os han marauillas delas estrellas, y de los mouimientos delos cielos: pero preguntaldes algo desta escalera de la humildad, por laqual se sube al cielo, significada por aquella escala de Iacob, que teniendo su fundamento enla tierra, lle gaua lo alto della hasta el cielo, y no hazian sino subir y baxar angeles por ella: y no sabran que responderos. Preguntaldes a estos philosophos, en que consiste la bienauenturança, y la vida etherna? Y diran mil disparates: pero preguntad essa philosophia de el cielo, a vna vejezita christiana, que ha estudiado enlas escuelas dela fe, y luego respõdera conel Apostol sant Iuan. Esta es la vida etherna, que conozcan los hombres a Dios, y a su hijo Iesu Christo q̃ embio al mundo. Preguntad essa ciencia, a aquellos pobrezitos de los Apostoles, en quien resplandecia tanto esta virtud dela humildad, y que tanto auian aprouechado enel exercicio della, y de ziros han marauillas: por que aprendieron esta doctrina, en las escuelas de aq̃l sagrado colegio de Iesu Christo. Tenia tambien fundada su intencion, el Apostol sant Pedro en esta humildad, q̃ quiriendo Iesu Christo hazer aquella obra de summa humildad, que hizo el dia de oy, de lauar los pies a el, y alos demas: quando vio arrodillarse delante del, aquella magestad del hijo de Dios: comença a dar bozes. No me lauaras los pies para siempre.

Genes. 28.

Hec est autem vita eterna vt. joan. 17.

non lauabis mihi pedes. joa. 13.

Preguntad essa philosophia al Apostol sant Pablo, el qual aprendio tan grandes secretos, quando fue a estudiar a es

Audiui arcana verba. 2. ad cor. 12

a las escuelas de el .3. cielo, y dira. Que no es licito al hombre tratar de ellos, y dira tambien, por pura humildad: para q̃ se atribuya aquella subida a Dios, y no a sus merecimientos: q̃ fue el arrebatado hasta el tercero cielo, no dize q̃ subio el: sino q̃ fue arrebatado. Por q̃ el que es arrebatado (por mucho que suba) no sube por su virtud: sino por la virtud de aq̃l q̃ le arrebata. Mira el profundo espiritu de humildad del Apostol, q̃ no quiso q̃ se atribuyesse esta subida a sus merecimientos: sino a la virtud de Dios que le quiso subir, y por esso no dize que subio: sino que fue arrebatado Y esta es singular declaracion de S. Bernardo, en vn libro que hizo delos grados dela humildad.

Bern. de gradi. humi.

Preguntad tambien a la sacratissima virgen, algo desta ciencia de la humildaden q̃ ella estaua tan bien enseñada, y deziros ha. Lo que yo se desso, es. Que porq̃ puso Dios los ojos en su esclaua, y enla humildad y baxeza suya, obro el todo poderoso enella tantas grandezas. Mirad si entendia bien los principios desta doctrina dela humildad, que le llama esclaua, y falta de merecimientos, y atribuye todo el negocio a Dios: auiẽdo la escogido el mismo Dios, entre todas las mugeres del mundo, para madre suya, y para reyna delos angeles y abogada delos peccadores. Y con todo esso fue tan humilde q̃ dize Ber. q̃ cõ la humildad agrado, y cõ la virginidad concibio.

Quia respexit humili. Luc. 1.

Humilitate placuit virginita. cõcepit. Bern. in sermo.

Y si no os basta esto, para entender algo desta sciencia de la humildad, yd se lo a preguntar a Iesu Christo, que es el autor de ella, y enseñaros lo ha con palabras, y con obras: las palabras son las que dize por el propheta Dauid. Yo mismo me humille mucho. Hizo como el maestro que enseña a su discipulo, como se ha de guardar del enemigo y hurtar le el cuerpo, que el mismo se abaxa, y dize. De esta manera has de hazer: ansi nos enseña Christo nuestro maestro, a humillar, enseñandonos como el mismo se humillo. Y aun para mas doctrina d̃ humildad, cõ ser ygual al padre, (en quanto Dios) dize: q̃ esta humildad le vino de el padre celestial, q̃ndo hablando cõel en vn Psalmo, dize: En tuverdad me humillaste a mi, fue tan humilde q̃ se llamo gusano, y no hõbre, sino menosprecio de hõbres, y menosprecio del pueblo. Y para que d̃ mejor gana vengamos a sus escuelas a deprender humildad, el mismo nos lo persuade por sant Matheo, diziendo. Aprẽde de mi, q̃ soy manso y humilde de coraçon. Tãbien nos enseño nuestro buẽ maestro Iesu Christo, esta doctrina dla humildad con las obras, porq̃ dize el Apostol: q̃ se humillo a si mismo, haziendose obediente al padre, hasta la muerte: y muerte de Cruz.

In veritate tua humilia stime. psa. 118

Vermis sũ. & non homo oprob. psa. 21.

Discite ame quia mitis sum &. math. 11.

Ad phili. 2.

Y de aqui es, q̃ (como Iesu Christo es tã humilde) es tã amigo de los humildes, y esta tan mal con los soberuios: q̃ (como dize Santiago) a los soberuios resiste y a los humildes da su gracia. Y esta es la razõ porq̃ derribo (como dize Esaias) del cielo a lucifer, y a todos los d̃ su parcialidad: porq̃ no tuuierõ lahumildad q̃ tuuieron los angeles buenos. Es Dios muy enemigo delos soberuios, y por esso dize S. Bernardo: q̃ la soberuia es aq̃lla viga q̃ manda Dios por S. Matheo q̃ quitemos de nro ojo, porq̃ es impedimẽto para q̃ podamos ver quié somos, y lo poco q̃ valemos. Y tãto q̃nto es Dios enemigo dlos soberuios, tãto se paga dela humildad. Y por esso dize Dauid. Grande es Dios, y emplea sus ojos en las cosas humildes: en el cielo y enla tierra.

Superbis Deus resistit. humi. jaco. 4.

Dixisti in celum ascendam. sed. Esaie. 14.

Math. 7.

Trabes est quæ impedit ne tu videas qualis es. Ber dgradi. humi.

Es tan grãde la virtud que tiene en si la humildad, q̃ siendo tan pequeñita en la reputacion de el que la tiene, tiene tanta fuerça, que le haze salir

Magnus dominº et humi. respi. psal. 137.

d si sobre si, porq̃ saliendo dela esphera del conocimiento de si mismo: no para hasta llegar al conocimiento đ Dios y de sus grandezas. Porque es semejante ala niñita del ojo: que siendo cosa tá pequeña, y estando vestida de todas aq̃llas camissas que tiene, y debaxo de aq̃llas cubiertas delos parpados que le dio naturaleza para su deffensa, y encerrada en aquella concauidad donde esta: estando tan abscondida, y quedandose en si: sale fuera de si, de tal manera, y cõ tan estraña virtud, que penetra todos los elementos, y no para enellos, antes con marauillosa velocidad, llega y alcãça a ver la grandeza delos cielos, y alos mismos planetas que estan enellos: por muy encerrados que esten en sus Epiciclos (como dizen los astrologos), que son como casas que les dio naturaleza para su morada) y mas ven las estrellas del firmamento, que (por estar enel octauo cielo) estan mucho mas lexos que los planetas: porque estos residen enlos siete cielos inferiores. Mira pues, hasta donde puede llegar y llega la niñita de el ojo con ser tan pequena. Pues no es nada todo esso, en comparacion de lo que penetra, y alo que llega la niñita pequeñita dela humildad: porque es tan largo de vista el que la tiene (con ser tá pequeño en su reputacion) que descubre y alcança auer, no solamente los defectos dela humana naturaleza, y las necessidades y miserias dela vida humana en vniuersal: pero en particular, conoce sus flaquezas y pocas fuerças, y la subjecion que tiene a tantas miserias en el cuerpo y enel anima, y ala misma muerte (que es el paradero y remate de todos los trabajos desta vida.) Lo qual es motiuo muy efficaz, para humillarse y tenerse en poco el hombre, que esta hecho terrero donde vienen a descargar tantas miserias, y para conocer que todo esto y mucho mas, merecen sus peccados. Por que (pues vn solo pecado mortal dignamente merece el infierno) quanto mas conocera el humilde que es poco todo esto, y los demas trabajos de esta vida, para lo que merecen sus peccados. Y no para aqui el conocimiento de el humilde antes sube mas alto conociendo y entendiendo, que justamente merece estos deffectos de naturaleza, y todos los que se siguieron del peccado, como son las malas inclinaciones que tiene, los affectos, y la promptitud para peccar, el ardor de la concupiciencia, y los otros males y deffectos que ve en si mismo: cuya consideracion, haze tanta impression enel anima del humilde, que conociendo su poco valor, y lo que es: se querria alexar cien mil leguas de si mismo. Y realmente le haze alexar la verdadera humildad, con el conocimiento desus miserias, y le constriñe y mueue, a que no pare hasta dar conbigo en el conocimiento de Dios: de cuya mano conoce que le viene todo el bien (si alguno tiene.)

Y no parara eneste, por que de auer tenido aqui enel destierro desta vida este humilde conocimiento, vẽdra despues a tener la vista mas clara, y muy perfecta, despues dela resurreccion de la carne: quando cara a cara (en premio de su humildad.) Vera con sus ojos la bendi tissima humanidad de Iesu Christo, y tendra clara vision dela magestad y grãdeza de Dios, y de su essencia, diuina. Mira hasta donde llega, y quanta virtud tiene esta niñita tan pequeña de la humildad, pues no ha de parar hasta ver a Dios. Lo qual se ha de estimar en tanto, como lo estimaua el beatissimo Iob, quando con gran regozijo y alegria, que no parece que cabia de plazer en si, dezia. Yo tengo de ver a Iesu Christo, yo mismo y no otro tengo de verle, y eneste mismo cuerpo tengo

Et in carne mea videbo. job. 19.

go de ver a Dios mi saluador. Mira luego el premio dela humildad que es ver a Dios, considera quan grande es la virtud deste grano de mostaza, mira quan alto suben las ramas deste pequeño arbol dela humildad, plantado en la tierra del conocimiento de si mismo. Mira quanto sube el agua dela fuente dela humildad, que mientras mas baxa es en su reputacion: mas alto sube en merecimiento. Lo qual se vera claro en aquel soberuio fariseo, y en el humilde publicano: subio tan alto el phariseo, en la estimacion de sus merecimientos y buenas obras, que salio del templo condenado para el profundo del infierno, y abaxo tanto el publicano en el conocimiento de si mismo, que salio justificado. Acaecioles como a vn arbol, que si esta profundamente plantado, y muy cubierto de tierra, no solamente se conserua, pero lleua abundancia de fruto, como hizo este publicano, enterrado enel conocimiento de si mismo, que lleuo fruto de saluacion: pero si tiene las rayzes muy someras como el phariseo, por la demostracion y jactancia de sus alabanças, no ay que esperar del mas fruto: que dela higuera loca, que toda su virtud se empleaua en echar hojas muy verdes, y al fin vendra a parar en el fuego del infierno. Loqual no le acaecera, si tomara el consejo del saluador del mundo. Quando ayays hecho todo lo que os he mandado, dezid que soys sieruos sin prouecho.

Cum feceritis omnia que, Lu. 17.

Capitulo. 7. delos frutos del meollo y substancia dela humildad.

VNO de los frutos que diximos en el capitulo passado, que lleua el arbol del sanctissimo sacramẽto, es la humildad y conocimiento de las proprias miserias: las quales conoce muy bien el que dignamente recibe el sancto sacramento del altar. Y agora dezimos, que dentro desta fruta dela humildad, esta vna pepita dulce y sabrosa para el alma, y es la consideracion delos grandes prouechos que haze al alma esta almendra dulce: este meollo y pepita, que encierra dentro de si la humildad: quando el hombre se quebranta y deshaze, y se dismenuza y anichila, conel profundo conocimiento de si mismo: como se suele quebrantar la caxcara dela almendra, o dela nuez, para saçar la sabrosa pepita, y meollo que tiene dentro.

Y para declaracion de esto dezimos, que vno delos prouechos q̃ encierra enel, y que trae consigo esta virtud illustrissima de que vamos tratando de la humildad, es, que es como llaue, o ganzua, con que delicadamente abre el humilde las puertas delos cielos, para poder caber y entrar porellas: las quales sõ tan estrechas, que no cabe por ellas los soberuios, como ván muy hinchados y cargados dela propria estimacion, y tã bien no pueden estos entrar por ellas, porque no lleuan el instrumento de la humildad con que se abren: pero los humildes (aũque las puertas sõ estrechas,) cõforme ala sentẽcia đl saluador. Estrecho es el camino q̃ lleua a la vida: por ser ellos tan pequeños caben bié, y pueden entrar por ellas, y demasde esso, lleuã cõsigo el instrumẽto, y lallaue dela humildad cõ q̃ las abré de par en par, y puedẽ entrar a su plazer: lo qual no pue dẽ hazer los hinchados soberuios: porq̃ ni pueden caber por puerta tã estrecha ni lleuan con q̃ la poder abrir: y ansi se q̃daran fuera como las virgines locas. Esto nos dio aentẽder el saluador đl mũdo q̃ndo dixo. Sino os hazeys pequeñitos como niños, no podreys entrar en el reyno đlos cielos. Todos los exponedores

arcta est via quæ. Mat. 7

Nisi efficiamini sicut. Math. 18.

dores dizen,que por los pequeñitos se entienden los humildes,y poresso dize Graciano: que sin la humiluad, ninguno puede tener salud, y es lo mismo q̃ saluacion.

Sine humilitate nemini potest esse salus.de pe ni,d.i.5. tacitur.c,quis aliquãdo.

Pero aunque cessara todo esto,yaũ que no uuiera otra razon,que engrandeciera y sublimara la humildad, basta ra saber que fue tan deuoto suyo el redemptor del mundo,y que tanto la amo y la estimo,y que tanto se dio al exercito della. Y esto solo auia de bastar para que nosotros la amassemos,y la estimassemos en mucho:como dize sant Augustin, en el libro de la ciudad de Dios. Poresso es muy digna de alabanca la humildad,por q̃ tiene por patron y por rey,a Christo Iesu q̃ tanto la exercito. Y esto se muestra claramente en q̃ se hizo tã pequeño por nosotros(siendo tan grande)q̃ dize el maestro de las sentencias,en el.3.lib.estas palabras. La distincion delos miembros del señor, en el principio de su concepcion,era tã pequeña,q̃ a penas se pudiera deuisar:loql se confirma con la authoridad de Elayas. Pequeñito nacio y se nos dio, el q̃ tenia su imperio sobre sus hõbros. En lo qual nos mostro claramente su humildad. Para lo qual tambien escogio madre,en quien admirablemente resplãdecia esta virtud de la humildad que el estimaua en tanto:la qual,y el padre putatiuo que tuuo y eligio, tambien quiso que fuessen pobres,y no dlos altiuos y presumptuosos que estimaua el mundo:sino humildes,y de poca nõbradia, aũq̃ de cassa real. Y tambien escogio discipulos pobres,y de quien el mundo hazia poco caso. Y tambien nos dio muestras de su humildad, quando vino al mundo en tan humilde trage,y en habito de peccador,yno quiso nacer en los capitolios y palacios de los Reyes(como pudiera)ni en salas tapizadas y entoldadas:sino en vn pobre portalejo, y en vn pesebre. Ysu humilde nacimiẽto, quiso q̃ le anunciassen los angeles:no a los Monarchas y principes dela tierra: sino a gente humilde y pastoril. Y despues q̃ nacido,quiso recebir el sacramẽto humilde dela circuncision(q̃ no conuenia sino a peccadores)y el sacramento del Baptismo,dl qual el no tenia necessidad(pues no tenia peccado, y aun en esto se humillo tanto,q̃ le recibio dl Baptista q̃ era su criatura. Y tambien se mostro tan amigo dela humildad,q̃ regalaua y llegaua asi a los niños pequeñitos,diziẽdo,Destos tales es el reyno delos cielos,y mãdaua q̃ no los estoruasen q̃ se llegassen a el,y el ensi fue tã humilde,q̃ nuca pretendio honra ni alabãça:y por esso dixo el por S.Iuã. Yo no buico mi gloria. Y ansi los milagros y las grandezas q̃ hazia,no q̃ria q̃ se publicassen,antes lo estoruaua: por q̃ no pretẽdia la hõra,y la fama q̃ pretẽde los hipocritas:q̃ quierẽ y trabaja,por q̃ sus buenas obras(si cõ este nõbre se puedẽ llamar las q̃ se hazẽ cõesta intenciõ)sea muy placeadas, vistas y alabadas por los hõbres,loqual el hazia muy al cõtrario,y poresso,q̃ndo sano al leproso, le auiso y mãdo,q no lo dixesse a nadie, y q̃ndo sano al sordo y al mudo,tãbiẽ le encomendo el secreto de aq̃lla obra tã digna de alabança. Y por mostrarnos el tã humildad,y dar al mũdo exẽplo dlla quiso q̃ se pagasse el tributo a Cesar, y q̃ndo vuo de entrar en la ciudad de Hierusalẽ,cõ aq̃l tã grã triũpho, y mas solẽne recebimiẽto q̃ jamas se hizo a ningũ principe ni empador,tendiendo todos las vestitudas por el suelo,por el camino por do auia de passar, y pidiẽdole q̃ los saluasse en las alturas,y cõ aq̃llos cãticos de alabança. Bẽdito sea el q̃ viene enel nombre del señor(como diximos en la consideracion. 1.)Entre toda esta pompa y aparato, fue tan amigo de humildad,que por testimonio de ella,

Talium est reg celorũ, Mar.9.

non quæro gloriam meam,Ioa.8.

nemini dixeritis.math.8.

precipit eis ne cui dice: Mar.9.

Quod est Cesaris, Math 22.

Benedictus qui venit, mat.21.

venia sentado sobre vna asna y vn pollino.

Otro fruto tiene la humildad muy apazible,y es,que huele muy bien, no solamente a los hombres(que se podria engañar,sino a esse mismo Dios da sua uelor:quanto por el contrario la soberuia tiene esto,que huele a todos mal y poresso no ay quien la çuffra, y ansi no tiene cabida enel cielo,ni en la tierra Y verse a esto, en que el cielo no pudo çuffrir el mal olor y abominable,de aq̃llos soberuios espiritus, y ansi dio con ellos(como dize Esayas)en aquel muladar hidiondo del infierno:donde ellos por su soberuia merecen estar. Pero la humildad huele tambien,que la cõpara la espota enlos cãtares al Nardo,y dize. Estando el rey ensu trono,el Nardo dio suauidad de olor. El Nardo(por ser yerua muy pequeña)representa la virtud dela humildad:cuyo olor huele tambien a Dios,q̃ haze(como dize Dauid)y. es causa q̃ ponga Dios los ojos enel humilde,y confirmase esto con el testimonio de aquella valerosa Iudith:que hablando con Dios,dezia. Mucho te agrada señor la oracion delos humildes, La flagancia dlte Nardo sentia biẽ(porque la auia experimentado)el real propheta. Humilleme(dize) y librasteme señor.

Ad'infer os detrahẽris in,Esai. 14.

nardus mea dedit.can,1.

Respexit in oratio: humi.ps.101.

Humilium tibi semper placuit de p̃ca. judit. 9.

Humiliatus sũm et liberasti me.ps, 14.

O dichoso el que siẽbra en el huerto de su alma, esta yerua tan saludable, y Nardo pequeñito dela humildad. Dichoso el que planta yerua de tan suaue y tan excelente olor. Dichoso el que alcança vna guirnalda para su cabeça, de las flores desta yerua dela humildad: cuyo çumo sacado porel alquitara del conocimiento de si mismo, es tan proue choso,que no solamente libra al hombre,y le sana delos males de culpa: perotambien de los males de pena. Enfermo estaua el rey Ezechias,y muy cerca no a la muerte,y porque se purgo con

Esai,38:

con esta yerua dela humildad, y tomo este Nardo,deshecho con agua de lagrimas de contricion y deuocion, alcanço la salud del cuerpo por quinze años(como esta escripto en el tercero libro delos Reyes.) Este remedio desde Nardo dela humildad,hallaras a la letra enel mismo tercero libro de los Reyes:donde,dize, que despues de auer Dios amenazado al rey Acab con pena de muerte,por la injusta muerte que el auia dado a Nabot,por vsurparle vna viña que tenia que respondia a su palacio,(dize el texto)que de pesar,y arrepẽtimiento delo que auia hecho, rompio sus vestiduras,y se vistio de cilicio,y ayuno, y al fin, dize, que andaua tan cabizbaxo y confuso(q̃ es dezir)q̃ estaua muy humillado,y tan de veras,q̃ dixo Dios al propheta Helias, a quien auia embiado por mensajero de el castigo q̃ q̃ria executar en el. No has visto a Acab humillado delante de mi? Pues porq̃ sea humillado, no le hare mal en sus dias. Mira pues q̃ bien obro esta purga de Nardo:mira qẽ effecto tan marauilloso hizo eneste Rey enfermo. Mira la virtud y efficacia de la humildad quan grande es,pues libro a este Rey de tantos males,y tã ciertos,como le esperauan,y dela misma muerte a que cõminatoriamente estaua sentenciado.

3.Regu. 21.

Quia humiliatus est nõ 3.Regu. 21.

Tiene otra cosa grande esta virtud dela humildad, que ensalça al hombre que la tiene,y le encumbra a grande alteza,aun en esta vida mortal: y quanto el mas se abaxa en su reputacion, a tanto mayor estado y dignidad, le ensalça Dios. Si no miralo en el Rey Dauid, a quien dixo Dios. Por ventura como tu fuesses pequeñuelo en tus ojos. (Esto es en tu reputacion) no te leuante yo tanto, que te hize que fuesses cabeça en los Tribus de Israel? Y el Rey Saul, no se abscondio(de pura humildad,)por que no le nõbrassen

non ne cum paruulus es ses.1.Re.15.

Abscondi tus est domi.1.Re. 1

Universidad de Deusto
Biblioteca

ni constituyessen por rey de Israel? Aũ que despues se troco mucho, y desdixo de quien entonces era, y vso mal (como hazen muchos) del officio y dignidad en q̃ le puso Dios, y aql humilde Moyses, q̃ se escusaua del officio d̃ legado, y mẽsajero de Dios, quãdo le q̃ria embiar al rey pharaõ con ciertos recaudos, no ponia por achaque q̃ era tartamudo, y q̃ no sabia hablar: y cõ todo esso le nõbro Dios por capitan general de todo su exercito. Que dire dela humildad d̃ Hieremias? Que conociendo desi, q̃ aun no tenia abilidad para hablar, fue cõstituydo por mano de Dios por adelantado delas gentes, y delos reynos?

non sum eloquens, Exod, 4.

nescio loqui, Hier. 1.

Constitui te super. ibi.

Ves aqui, como entroniza Dios y enssalça a los humildes (aun en esta vida) razon tuuo Iob de dezir. El que se humillare subira ala gloria. Sino mira a quanta gloria subio el que entre tantos y tan honrados combidados (como ay comunmente en vna boda de nobles y principales personas) se sieta en el mas infimo y baxo lugar. Aunque le pertenezca otro mas honroso) quando le toman todos por la mano, y le suben de silla en silla, hasta ponerle en la cabecera dela mesa. Esto es lo que nos aconseio, nuestro maestro y preceptor dela doctrina dela humildad Christo. Esta es vna de sus conclusiones y documentos desta ciencia. Quando fueres combidado a vna boda, tientate en el mas baxo lugar: por que de alli te haràn subir al mas alto y alcançaras gloria de estima y reputacion acerca delos combidados Y por esso dize sant Augustin, si quieres llegar ala alteza de Dios, sigue primero su humildad.

Qui humiliatus fuerit erit in gloria. Iob. 22.

Cum inuitatus fuerisad nup. Luc. 14

Si vis capere celsitudinem Dei cape. Aug. de ver. dñi.

Tiene vna cosa el humilde muy buena (entre las demas) q̃ se puede compadecer muy bien con otro humilde, y tambien con vn soberuio: pero el soberuio tiene esto muy al reues, porq̃ ni se puede cõpadecer conel humilde, ni puede hazer vida con otro soberuio. Que lo primero sea verdad, que se compadecen bien dos humildes juntos, esta claro: porque dos cuerpos llanos, como son dos tablas, o dos ladrillos, bien assienta el vno sobre el otro, y anssi se lleuan bien dos hombres humildes: y aun vn humilde con vn soberuio se lleua bien, como vn cuerpo cõcauo, biẽ cabe dentro d̃ vn cuerpo esferico. Pero si tomays dos cuerpos que ambos son redondos, como son dos bolas, y quereys poner la vna sobre la otra, no puede assẽtar, porq̃ no puedẽ tocar sino en vn punto: anssi son dos soberuios, no se pueden lleuar, ni hazer vida el vno con el otro: porque siempre tocan en vn punto, de pundonor y de estimacion propria, y presumiendo el vno valer mas que el otro: no se pueden compadecer. Lo que no haze vn humilde con otro humilde, ni con vn soberuio, antes se dexa tropellar y tener en poco, y desta manera biue en paz y sossiego con todos: agora sean humildes, agora sean soberuios. Lo qual es vna muy particular discrecion, para conseruarse el hombre entre sus yguales y mayores. Y es lo que dezia el prophe ta Dauid. Con aquellos que aborrecian la paz era y o pacifico: lo qual no hazen los soberuios, por que son como bolas que se tocan en vn punto, y por esso no pueden estar vnos con otros: porque de la redondez y perfeccion, que presume cada vno dellos tener, de linage, y de merecimientos, y de virtudes, de que se jacta y se alaba, nacen puntos de pundonores, y de aqui renzillas, dessabrimientos, enojos, y contiendas, y anssi se verifica de ellos aquella sentencia de Salomon. Entre los soberuios siempre ay renzillas. Por manera, que entre otros daños que tiene la soberuia, tiene este: que ni se compadece con el humilde, ni con el soberuio: esto nace, de que le parece al soberuio que merece mucho, y que tiene prendas para ser preferido a todos, y que no merece el humilde, ni tiene quilates de valor, para yguala rse a el: y como el lo tiene en poco, querria que todos le tuuiessen en menos, y anssi deshaze ius merecimiẽtos, y pone por el suelo sus obras y solas las suyas le parece que merecen ser estimadas y alabadas.

Cum his qui oderunt pacem erã. psal. 119.

inter superbos semper iurgia sũt. pro. 13.

A

Tiene el soberuio vn antojo para mirar de cerca, y otro para mirar de lexos: con el de cerca, mira sus proprias obras y merecimientos, y velos tambien, que mira lo que ay, y lo que no ay, por que no solamente presume de los bienes que tiene: pero tambien y mejor delos que no tiene. Con los otros antojos, mira muy de lexos, y de cien leguas, las obras y merecimientos de sus proximos: tanto que apenas los deuisa, ni querria que otros los viessen, y parecen le tan pequeños, y siente tan mal de ellos, que trabaja (quanto puede) por affearlos y ponerles tachas, y los querria deshazer y desmenuzar tanto, que no se hechassen de ver ni se pareciessen. Por manera, que el soberuio es muy corto de vista (por muy proueydo que an de de estos y de otros antojos), y la razon es, por que dize Aristhotheles: que el ojo que esta muy eminente y sobre salido, ve poco, y el profundo y hundido dentro de su concauidad: ve mucho mas. Y anssi, como el humilde esta tan hundido y enterrado, en el conocimiento de si mismo, no solamente ve muy bien lo que esta cerca, que es la falta de valor y merecimientos que tiene: pero tiene gran conocimiento de Dios, y sabe reconocerle por misericordioso, en sufrirle, y a si mismo se tiene por desagradecido en offenderle. Y esta es la sabiduria que dize Salomon que tiene el humilde. Donde esta la humildad, (dize el) alli esta la sabiduria: porque el humilde, sabe conocerse a si, y lo poco que vale, y sabe conocer a Dios, y confessarle por quien el es.

Aristot. in de animalibus.

D

Vbi est humilitas ibi sapientia. prouer, 11.

Y esto tambien se puede confirmar, con lo que dize el mismo Aristhotheles: que el que esta metido en vn pozo muy profundo, vera las estrellas a medio dia. Y anssi, mientras el hombre ahondare mas y estuuiere mas metido en el profundo de la humildad, mucho mas descubrira delas grandezas de Dios, y de el conocimiento de si mismo. Y esta claro, por que el hombre que quiere beuer, y aprouecha se dela agua de vna fuente, mal podra beuer, si tiene la boca muy leuantada hazia arriba: como por el contrario, beuera muy a su plazer, el que inclinare, y abaxare su cabeça hazia la fuente, o ala corriente de el agua. Y como el conocimiento de Dios y de si mismo, y la consideracion de la grauedad de los peccados, sea agua manantial, q̃ mana de aquella fuente dela gracia diuina: dela qual agua, dixo, Christo nuestro redemptor a la Samaritana. Quien beuiere de esta agua no tendra sed para siempre, de aqui es que el que se abaxare mucho por la humildad, a esta agua de el conocimiento de sus flaquezas y miserias, y a la pobreza que tiene de merecimientos: este beuera muy a su plazer, como el que abaxa la cabeça hasta la fuente, y gozara de la agua de la gracia: pero no el soberuio, que como es estrellero, y anda siempre decerruiga do: mirando las estrellas erraticas d̃ sus merecimiẽtos, y no abaxa las ceruizes al conocimiẽto d̃ si mismo y d̃ sus pecados, no puede gozar dla agua dla fuẽte dla misericordia, y poresso le seria muy

Existens in puteo profundo stelas videbit, Aristho. in de animali.

B

Qui bibet ex hac aqua. Ioa. 4.

inclina cor tuum ad sapiendam. sapi. proue. 20.

sano consejo,tomar el que le da Salomon enlos prouerbios,diziendo. Inclina tu coraçon,abaxate y humillate,para que puedas recebir la sabiduria.

Y aun(lo peor que ay enel soberuio)es,que no solamente no puede beuer esta agua,por estar tan alto y tan empinado,y no querer se abaxar : pero el caldero con que se a de sacar esta agua le trae muy lleno de el agua de su presumpcion,y ansi no puede caber vna agua sobre otra. Viene el caldero de su imaginacion,colmado y lleno hasta arriba de sus buenas obras(como se vee en aquel soberuio phariseo del Euangelio)que dezia. Yo ayuno dos vezes en la semana,pago muy cumplidamente mis decimas. Por manera,que el tenia a su parecer el vaso de su anima tan lleno que no auia donde cupiesse vna gota d agua de humildad:pero el humilde,como trae el vaso desu anima muy vazio de su propria estimacion,y sin ninguna consideracion de proprios merecimientos,cabe muy bien enel,el agua d la gracia.y no cupiera,si le traxera lleno de soberuia y vanagloria. Porque como sean contrarios,la humildad y la soberuia,aunque vuiera algun lugar vazio eneste vaso del soberuio, no pudiera hallarse alli la humildad:por que segun buena philosophia,dos contrarios no se pueden compadecer en vn subjeto. Quanto mas ,que ninguna cosa ay vazia en la reputacion del soberuio, dó de pueda caber ni vna gota de humildad.

jejuno bis in sabbato. Luc.18.

No les acaecera a los soberuios,lo que acaecio a aquella buena muger,de quien se haze mencion,enel q̃rto libr. delos Reyes. Que por tener aquellos vasos vazios,se los hincho el propheta miraculosamẽte de azeyte , lo que no hiziera:si estuuieran llenos. Y por esso, conociendo a aquel philosopho Didimo,la presumpcion y soberuia de Alexandro,dizen que le dixo. Hago te saber(o Alexandre)que Dios, aparejado esta para darte sabiduria,pero tu no tienes en que la recibas:esto dixo para dar le a entender,que tenia el coraçon tan lleno de soberuia,que no auia lugar en el,donde se pudiesse aposentar ni caber la sabiduria.

4.Reg.4.

Dedimo.

Tiene otra cosa muy prouechosa la humildad,que es tercero y medianero,para alcançar el perdon delos peccados,y el fauor y amistad de Dios: y dexando aparte grandes testimonios que ay desto enla diuina escriptura(delos q̃ les ya auemos tocado algunos)basta saber,que para alcançar Christo nuestro redemptor del padre etherno la gracia para el hombre,despues que se auia hecho su enemigo por el peccado,y para auerle d reconciliar conel,y alcançarle perdon de sus peccados:vso deste artificio de humillarse mucho , por que sabia el muy bien, quan agradable sacrificio es a Dios el dela humildad. Y ansi dize sant Pablo.que se humillo al padre,haziendose obediente hasta la muerte(que es la mayor humiliacion que se puede imaginar para quien el era) q̃ era verdadero Dios,y no se abaxo para morir qualquier muerte:sino muerte de Cruz(como pondera el mismo Apostol)que era la mas despreciada y deshõrada muerte que se podia padecer. Y q̃ es lo que se siguio de tan gran humiliacion,para que veays el premio que corresponde ala humildad? Y sabeys que? El mismo Apostol lo dize luego, por lo qual le ensalço el padre,y le dio nõbre sobre todo nombre : que es nombre y apellido de saluador,y esto alcanço por medio de su soberana humildad.

Humiliauit semet ipsũ factus. phili.2.

Mortem aũ tem crucis. ibi,

Tambien se alcança con la humildad,perdon delos peccados y reconciliacion con Dios:lo qual hallaremos figurado en aquella valerosa muger Abigayl(cuyo marido era Nabal, la qual despues que supo la yra que auia concebido el rey Dauid contra su marido , y la determinacion con que venia de destruyr y asolar su casa,y no dexar hombre biuo en toda ella,dize el texto , que le salio al encuentro esta señora,y le ofrecio cierto seruicio de pan y otras cosas,y que derribandose desu asno,se prostro y se arrojo ẽ tierra delante dl,y le pidio perdon y misericordia dela mala respuesta desu marido , y luego a la hora se aplaco el animo ayrado de Dauid, y perdono a ella y al marido , y a todos los de su casa:alos quales venia con determinacion de matar. Mira quanto pudo la humildad , con que se prostro en tierra delante de Dauid esta muget,y lo que ha hecho la humilde peticion que presento ante el. Lo mismo haze la virtud dela humildad acerca de Dios:negocia tambien conel,y alcança tan de veras el perdon delos peccados y todo quanto pide,que por mas ,y mas offendido y enojado que este Dios:luego le aplaca y perdona al peccador: si le offrece aquel pan de ceniza que es la humildad,que tambien le sabia,y tanto gusto daua al rey Dauid,que dezia el mismo. Yo comia la ceniza como pan. Y si se dexa el hombre caer desu asno,que es la sentualidad, como hizo esta muger,y se humilla delante de Dios , y vẽce el mouimiento y apetito,de su propria excelencia y presumpcion. Y conociendo el mismo propheta lo que nos importa esta humildad,para alcançar d Dios el perdon delos peccados,nos llama y combida a esta virtud de la humildad,diziendo. Venid hermanos adoremos al señor,derribemonos delante de el,y lloremos en su presencia nuestros peccados. Todo lo qual nace de verdadera humildad,y nos da esperança de alcançar el perdon que no merecia el soberuio Nabal.

1.Reg.25.

Cinerem tã q̃s panem mandu, ps, 101.

Venite adoremus et. ps.94.

Vna delas cosas que mas encarecẽ el valor dela virtud dela humildad es que no quiere morar , ni aposentar se Dios,sino en los coraçones humildes. Y por esso dize Dauid. El coraçon contrito y humillado , no le menospreciara Dios. Y ansi,quiẽ quisiere hallar a Dios no le busque entre las honras , y entre las profanidades,y altiuezas del mundo que ay no le podra hallar. ¶Quando le hallaron los Reyes Magos que(de tan lexos le venian a buscar) no le hallaró enlos palacios de Cesar, ni en las casas delos otros principes dela tierra : sino en vn portalejo,y reclinado en vn pesebre . Mirad que lugar mas humilde se podia ymaginar. Quando le perdio su madre,enel templo le vino a hallar , (q̃ es casa de humildad,)y las escuelas donde se aprende esta ciencia.) Y aun quando le busco el demonio para tentarle: enla soledad de el desierto le hallo, no enlos superbos edificios de la ciudad: porque la humildad , es vn desierto de merecimientos,es vn hiermo y despoblado de propria extimacion. Y quando enel tiempo de su passion le fueron a buscar,su madre,y sant Iuan,y la Magdalena:enel monte Caluario le hallaró lugar humilde yabatido,donde no morauan sino ladrones , y essos crucificados. Luego veys aqui,como Dios mora y se ha de haller en lugares humildes y donde quiera que ay humildad : como esta delicadamente figurado en el tercero libro delos Reyes. Donde mando Dios a Helias,que se subiesse al mõte,y que alli baxaria a hablarle,y estandole aguardando el propheta , dize, q̃ vio venir vn toruellino de ayre muy rezio,y que pregunto si venia alli Dios? Y oyo vna boz que dezia no viene en este mouimiento tan grande Dios: el qual era tan terrible,que parecia que q̃ria transtornar los montes,y hazia dar

Cor contritum et hu. ps.50.

Math.2.

Math.4.

Ioa.18.

3.Reg.19.

vnas piedras con otras muy reziamente. Esperando vn poco mas el prophe-
ta, vio venir vna llama de fuego tan grande, que parece que queria abrasar y consumir todo el monte, y preguntando si venia alli Dios: le dixeron. No viene en este fuego tá grãde Dios. Luego vino vn ayrezito muy delicado y mañso y dixo la boz, que alli venia Dios. Por este ayrezico tan blando, dizen los sagrados Doctores, que se significa la humildad: la qual, si la buscays entre las tẽpestades delos vientos, de que estan repletos los soberuios, ni en el furor de el fuego de la presumpcion, que quiere cõsumir y deshazer los merecimientos y valor de otros: no ayays miedo que la halleys: porque no esta sino adõde mora Dios, y Dios no mora sino en la pobre casa dela humildad. Pues adonde auemos de buscar a Dios para poder le hallar? Sabeys a donde? en vn ayrezito blando, tenue, y humilde, muy ageno de esos terremotos y aspauientos, donde moran los soberuios. No le hallareys en essas torres de viento: sino en los rincones y escondedijos, donde mora el humilde, que es en el conocimiento de su baxeza: y aun alli no querria el q̃ le viessen gentes, ni entiende que merece estar en compañia de hombres. En esse agujerito mora el humilde, ay se arrincona, donde no puede entrar el viẽto rezio dela propria estimacion, ni cabe en lugar tan pequeño la hinchazon dela soberuia: sino vn ayrezito tan pequeño que no le siente, ni se echa de ver que es la verdadera humildad, y el conocimiento de si mismo. Aqui hallareys a Dios, en este cenaculo (pa q̃ traygamos todo lo dicho a proposito de los mysterios, de oy.) Aqui hallareys retraydo a Iesu Christo, haziẽdo aq̃lla obra d̃ profundissima humildad: que fue lauar los pies a sus discipulos (como se ha cantado enel Euangelio del mandato, alli estando prostrado, e hincado de rodillas, antes los inmundissimos pies de aquel ingrato discipulo: tan enlodados de andar en aquellos caminos, y en aquellos passos y tratos de vender a su Maestro. joa.13.

Pues salid cielos, salid espiritus angelicos bienauenturados, y vereys vna cosa nueua y jamas vista: vereys al Rey Salomon, con aquella ropa de humanidad que le vistio su madre, y con aquella diadema de humildad, arrodillado ante los pies de sus mismas criaturas, y ante los pies de sus mismos discipulos, y ante los pies de aquel, que desde a poco le auia de vender. La consideracion delas obras de Dios, amedrenta y haze temblar a los varones espirituales, y a esta admiracion, nos llama el propheta Abacuc. Admiraos y espantaos, (dize,) desta obra, que no ay quien la pueda creer. Esta obra es, la consideracion del lauatorio delos pies de sus discipulos, que hizo el soberano maestro oy, que espanta a todo el mundo, y ansi quedo como atonito sant Pedro: quando vio a sus pies al trono dela magestad de Dios, y començó a dezir. Que es lo que hazes señor, que pretendes? Tu me quies lauar a mi los pies? Tu que eres criador del cielo y dela tierra, quieres lauar los pies a mi, que soy poluo y ceniza? Tu ami? tu que eres resplandor de la luz ethernal, tu que eres ygual y consubstancial al padre etherno, tu que eres gloria delos angeles, tu que mueues y gouiernas el cielo y los elementos y todo lo criado, tu que dispones las causas y los tiempos: y que tienes todo el mundo subjeto a tu poder, tu me has d̃ lauar los pies a mi, que soy vn hombre zillo peccador hecho de tierra: subjeto a corrupcion, y lleno de vanidad, cargado de peccados y miserias? Tu ami? Tu que eres señor vniuersal de todas las cosas visibles e inuisibles, a mi que soy el mas

Videte regẽ Salo, can. 3.

D

Admirami-ni. et stu pescite. Abacuc. 1.

Tu mihi lauas pedes, joa. 13.

el mas infimo de todas ellas? Mira señor lo que hazes, y enlo que te pones, dexa señor esse officio que no te conuiene a ti, suelta dela mano essa toualla que se espantaran los cielos, y se auergonçaran los angeles, y todas las criaturas, de ver al señor vniuersal y criador de todas ellas, arrodillado ante los pies de vn pobre pescador. Las manos en quien el etherno padre puso todas las cosas, quieres ensuziar con las inmundicias de mis pies?

Omnia tradidit ei pater in. joa. 13

Todo esto, y mucho mas diria el Apostol sant Pedro, con sana y humil de intencion: quiriendo estoruar esta obra de tan profunda humildad, por que no entendia bien la intencion de Iesu Christo: que era dexarnos esta materia y dechado, dela illustre virtud dela humildad, haziendo el, vna obra tan humilde, y enseñarnos la virtud desta piedra yman que atrae a si al criador de todas las cosas. Pues quanto mas deue atraer asi la humildad a los hombres, q̃ tienen tan estrema necesidad della? Y pues la hizo el redemptor para persuadir a los hombres: que pues el que era señor y maestro, se humillo tanto: quanto mas se deuen de humillar sus discipulos, y los que se precian de tener le por maestro y seguir su doctrina? Y al fin hizo el remate desta obra tan exemplar de humildad, y nos enseño a quebrantar la caxcara dela soberuia y vanidad del mundo, y comer este meollo, esta pepita, esta almendra dulce dela humildad, diziendo. Exemplo os he dado para que como lo he yo hecho con vosotros, lo hagays vosotros con vuestros proximos: como si mas claramente dixera. Esta ha sido mi intencion, en señaros a ser humildes, y que ansi como aueys visto, que yo he exercitado esta virtud tan humilde con vosotros: siendo señor y maestro, ansi hagays vosotros con vuestros proximos, humillandos os a ellos.

Veys aqui la principal dignidad desta virtud dela humildad, que es auer la exercitado Christo nuestro redemptor. Y esto solo bastaua para que nosotros la estimassemos en mucho, y nos diessemos al exercicio de ella: quanto mas, que ella de suyo es de tanto valor, que dize sant Bernardo: que es mas digna de alabança la humildad, que la virginidad: porque sin la virginidad se sal uan muchos, y sin la humildad ninguno. Pareceme, que la humildad es vna escalera, por la qual baxando el hombre en si mismo, sube hasta ver a Dios. Por manera, que baxar y subir, que son cosas tan contrarias, se hallan juntamẽte enla escalera dela humildad: por que mientras mas priss̃a se da a baxar el humilde por los grados de esta escalera d̃ la humildad, mas presto, y con mas velocidad llega al conocimiento d̃ Dios Lo qual esta significado por aquellos angeles que subian y baxauan por aq̃lla escalera de Iacob: enla cumbre de la qual, (dize el texto) que estaua Dios. Y eneste se nos da a entender, como auemos de subir y baxar, por la escalera de la humildad, para llegar a Dios: baxando al conocimiento de nosotros mismos, y subiendo al conocimiento de Dios, y baxando y subiendo muchas vezes, nos parecera cosa muy facil, subir y descendir estos escalones: que son doze, porque tantos son los grados de la humildad (segun sant Bernardo) en vn libro admirable que hizo delos grados dela humildad: los quales yo quisiera d̃clarar, si la breuedad que yo pretendo lo çufriera. Pero remitiendo alli al lector, me contentare con dezir solamẽte, para conclusion desta materia, algunos motiuos y razones para que nos esforcemos a seguir su vandera, y militar debaxo desu amparo: desta illustre virtud dela humildad.

Laudabilis est virginitas sed magis humilitas. Ber. de gradi. humi.

Gene. 28.

Bernard. gradibus humili.

Capit.

Capitulo. 8. de los motiuos y razones que tiene el hombre para tener esta virtud dela humildad.

Humilitas est virtus qua homo verissimasui cog. vilescit. Bern. de gradi. humi.

LA humildad (segun q̃ la diffine el glorioso Bernardo,) es, vna virtud, mediante la qual, con verdadero conocimiento que el hombre tiene de si, se estima en poco: en la qual diffinicion nos da a entender el glorioso doctor, los muchos motiuos y razones, que hallara el hombre en la mina d̃ el conocimiento de si mismo, para humillarse: considerando quien es desde su primero principio, y la subjeccion q̃ tiene en el discurso de su vida a tantas miserias, y el fin y remate tan triste y amargo, que es la muerte, la qual es la llaue que ha de cerrar la puerta a todas ellas: digo a las temporales, por que de las miserias del alma, adelante trataremos de proposito. Y seruira esta consideracion para que mueua al hombre, y le despierte, y haga caer en la cuenta, de sobre quan flaco cimiento funda la torre tan alta de su soberuia y presumpcion.

E

Eracito.

Pues para que veamos la claridad y verdad, delo que dize Bernardo en esta diffinicion dela humildad, acerca de la razon que tiene el hombre de estimarse en poco: notaremos que vuo muchos philosophos que entendieron esta philosophia tan de veras, que el philosopho Erachito, todo quanto enseña ua a sus discipulos, era darles a entender que no era otra cosa la vida de el hombre, sino vn mar de miserias y calamidades: digno de continuas lagrimas. Y otros como Democrito, no hazian sino mofar y reyr, y hazer burla de las vanidades delos hombres. El qual si oy fuera biuo, y viera lo que passa en el mundo, y la desorden que ay en los hombres, y la corruptela de sus costumbres, creo que no se hartara de reyr y escarnecer, de ver el punto de la jactancia y presumpcion, y la falta de humildad, q̃ tienen vnos hombrezillos de tierra q̃ mañana se han de morir.

Democrito

F

Plinio.

Plinio, considerauа tan profundamente estas miserias deste y dolillo del hombre, que quiere ser adorado de todos, que dize: que la naturaleza que es madre de todos los animales, es madrastra del hombre, porque le hizo subjeto a tantos trabajos. Los quales le parecian tan malos de lleuar al philosopho Timon, que biuiendo en vn desierto, hizo muchas horcas en vna huerta do moraua, para que todos los desesperados delos trabajos dela vida se fuessen alli a ahorcar, y offreciédosele vna vez necesidad de hazer alli vn aposento donde estauan las horcas, se fue ala ciudad de Athenas: donde haziendo juntar el pueblo y dando gritos por las calles, dezia. Sabed ciudadanos de Athenas, que por cierta necesidad que se me a offrecido estoy forçado a derribar las horcas de mi huerta: por esso, los q̃ quisieren ahorcarse vayan luego, por que si se tardan, no hallaran recaudo.

Thimon.

Bien conocia la miseria delavida humana el Emperador Marco Aurelio el qual estaua tan ahito de biuir, que dezia. La guerra deste mundo es peligrosa, y el fin della tan terrible, que tengo por cierto, que si alguno de los muertos tornasse al mundo, y hiziesse alarde de toda su vida, desde que nacio hasta q̃ murio: si contasse por estenso los dolores que padecio, y las ansias y angustias que sintio, qualquiera que le oyesse se espan

Empera. M. Aurelio.

espantaua de cuerpo que tanto a padecido, y de coraçon que tanto a dissimulado. Todos los vicios he prouado, y en ninguno he hallado descanso, y hallo por mi cuenta despues de auerlo todo considerado, que mientras mas como mas hambre tengo: quanto mas beuo, tengo mayor sed: mientras mas duermo, mas amodorriado me leuanto: mientras mas holguras busco, mas quebrantado me hallo, quanto mas hazienda tengo, tanto mas desseo tener: y finalmente, ninguna cosa al canço, que luego no me harte y de fastidio,

Pero dexemos ya los pareceres d̃ estos philosophos, que tan mal sentian delas miserias humanas, y que tanto las encarecian, veamos que sienten de ellas los verdaderos philosophos y sagrados prophetas. Y (y passando en silencio los demas por abreuiar,) considerá do este negocio muy de veras el profeta Iob, dize. El hombre nacido dela muger biue poco, y esta cargado de miserias: sale como la flor que luego se seca, y huye como sombra. Mirad de dõde comiença la tragedia de los trabajos del hombre, de que nacio de muger.

Homo natus de muliere. job. 13.

Pues (dezid propheta) de quien auia de nacer el hombre, sino de muger? Auia de nacer de alguna estrella? O de alguna piedra? O de algun arbol? para que añadis essa particularidad. Nacio d̃ muger: Bien pudiera Dios hazer al hombre de otra materia, sin que naciera de muger, pero no quiso, sino que naciesse della, para darle motiuo de humildad, considerando el ruyn metal, y la vasco fidad, y superfluydades de que fue concebido, este hombrezillo tan hinchado y soberuio. Porque si como es echo desta materia tan soez, y formado de tierra, le formara de oro, o de plata, o de perlas preciosas a donde cupiera el hõbre? Y quien se pudiera valer con el, si fuera de materia mas noble. quando sié do dela suerte que es su concepcion, no cabe enel mundo su presumpcion y vanidad, y la estima y jactancia dela deseẽdencia y limpia sangre desus passados? Los quales, mirad lo que fueron, y lo que aoora son, y vereys que mal fundada esta la locura del hombre presumptuoso. La sagrada escriptura nos enseña enel Genesis, la alta genealogia, la gran descendencia. y muy famosa, de do desciende este terroncillo de soberuia del hombre. donde dize la escriptura. Formo Dios al hombre, y de que si pensays? Del limo dela tierra. Por cierto muy glorioса y preciosa materia, de muy alto principio, y de gran linage viene el hombre, del cieno de la tierra. Considerad sobre que cimiento, se funda la soberuia delos hijos de Adam (aũ que sean principes, y monarchas de el mundo.) Pues siendo el hombre de tan fragil materia, quan cierta tiene la ruyna y destruycion, y el peligro de su vida, cosa manifiesta es, y por consiguiente quanta es su miseria, pues esta subjeto al combate de tantos, y tan poderosos enemigos: como le estan aguardando para darle guerra, ala entrada que ha de hazer enel mundo este principillo de tierra. Y tambien es de considerar, quan fragil fundamento tiene este superbo edificio, esta torre de viento, y este alcaçar dela vna presumpcion del hombre, y quan cierta tiene su cayda, por estar fundado sobre tierra.

Formauit Deus de limo. gene. 2.

Y lo que peor es, y mas digno de lastima, que es concebido en peccado: lo qual lloraua Dauid, en vn Psalmo, diziendo. Parad mientes que en peccado soy concebido, y en peccados me concibio mi madre. Y es buena consideracion, que no se ha de entender de esto, que el acto dela generacion sea peccado de suyo: porque claro esta, que enlos buenos casados es licito, y puede ser meri-

in peccatis concepit me mater mea. psal. 50.

rito-

ritorio,haziendose con la intencion q̃ en el matrimonio tiene la sancta madre yglesia:que es la reparacion de las sillas del cielo con la procreacion de los hijos,las quales quedaron vazias despues dela cayda de Lucifer y sus consortes. Sino lo que se ha de entender desta authoridad del Psalmista. En peccados me concibio mi madre,es,que en el primero instante dela generacion del hõbre,se contrae vna cierta enfermedad y manzilla,heredada de los primeros padres,que desciende de mano en mano delos padres a los hijos, que se llama peccado original:cuyo subjeto es el anima(como dize tanto Thomas en la primera dela segunda parte)aunque esta enla materia dela generacion, como en causa instrumental. Y las palabras de sancto Thomas son estas.Enla simiente corporal esta el peccado original, como en causa instrumental:pero en el anima esta este peccado como en subjeto. Y lo mismo dize el maestro de las sentencias, en la distinccion treynta y vna del libro segundo:que en la carne esta el vicio,cõ que se inficiona la anima quando se junta conella. Y ha se de entẽder,(como auemos dicho)que esta enla razon seminal,esta manzilla: como en causa instrumental,y en el anima,como en subjeto principal,porque ella es la que contrae,y en quien esta el peccado original y es su subjeto:y esto es lo que llamamos peccado original contraydo enla generacion. Y es miseria grande nacer el hombre en este estado,y subjeto a peccado,de suerte que muriendo antes de recebir el sacro baptismo)seria priuado para siempre de la vision de Dios.

in semine corpo,est pecca.origi.sicut in caus. instrumen. sed in anim. sicut in subje.1.2.q. 83. ar.1.

in carne est vitium quo inficitur anima,2. sen.d 31.

Pero continuando la miserable entrada del hombre eneste mundo, ya que a nauegado nueue meses en la varquilla de el vientre de su madre(no sin hartos peligros y tormentos)luego que toma puerto enla ribera deste mundo: lo primero que haze es llorar, y solo este exercicio, sin que se le enseñen sabe muy bien. Todos los demas, es menester que se los amuestren, y los aprende con mucho trabajo. Esto le enseña naturaleza,lo demas que ha de saber le costara su sudor. Y estas lagrimas son descubridores,del campo delos trabajos q̃ le esperan,y poresso dize Plinio. Que el niño quando nace es propheta porel lloro,pues parece que se le reuelan los trabajos dela vida que a de passar, y que llora porellos. La verdad desta prophecia,se parece bien enlos gritos que da la madre tan lastimosos,en los dolores tã biuos,y enel peligro del parto. Pues y a que sale a luz la criatura,sale desnuda (que es vna miseria particular de el hombre)pues todos los otros animales nacen vestidos y calçados:vnos con cueros,otros con escamas, otros con lana,otros con conchas,o cosas semejantes:y aun otros con vñas y con cuernos para deffenderse de sus enemigos:yaun los arboles nacen cubiertos de cortezas:y solo este animalejo del hombre nace desnudo. Con este aliño, adereço y atauio,nace el hombre,y con esta librea d̃ tristeza y lloro,haze la entrada enel juego de cañas desta vida miserable,y al fin toma puerto en el mundo, y sale bien mareado,maltratado y lastimoso. Y(con ser esto ansi)es de considerar,que desde a poco no parece que cabe enel,y que es pequeño para que quepa enel su soberuia,y luego en desembarcando y saltando en tierra, le atã como a loco(o miseria grãde.)Y le embueluen,y fayssan,y sino le abrigan bien, luego se muere,y sino miran porel, no ay animal que no se le trague,y si le dexan enel suelo:alli le hallareys, que no se mueue mas que vn tronco de vn arbol. Veys aqui el principio que tiene este soberuio animal,el qual en creciendo vn poco,es mas furioso que la creciente del rio,y no ay quien le espere ni se le pare delante. Veys aqui la principal obra delas que crio Dios en aquellos seys dias,y por cuyo respecto crio las otras criaturas,quan miserablemente toma puerto,y se desembarca del viẽtre desu madre en tierra firme,y sale tan monstruoso,y tan inabil, que aun mamar no sabe:sino le paladean, ni andar sino le ponen en carretillas, ni hablar vna palabra,sino se lo enseñan, aunque dize Prodoto enal segũdo lib. Que hablaria lengua Frisia:y lo refiere Pedro Mexia,capitulo.25.y dize su parecer. Pero yo creo que ninguna lengua aceptaria a hablar el que no fuesse enseñado sino que seria tartamudo.

Puer est propheta per fletum.pli.

protodot'. 2.libr.,ype. mexia c. 25 lo refiere.

Y sino le dan a mamar,no ayays miedo que lo pida,y sino ay quien tenga cuydado de su limpieza,esta mas hiriõdo que vn muladar. Todo lo qual muy al contrario comunica naturaleza (madre commun de todas las cosas)alos otros animales:pues con solo instincto natural,cada vno tiene abilidad para lo que ha menester,y ansi saben comer, y andar y bolar,y nadar,y todo lo demas sin que nadie se lo enseñe,solo el hombre es tan rudo,inabil y para poco, que ninguna cosa sabe hazer de suyo, y finalmente(si bien lo queremos considerar)ninguna cosa sabe hazer, sin que se la enseñen:sino es llorar.

Este es el hombre nacido de muger,que tambien pondero el propheta Iob. Este es el gigantazo soberuio del hombre,tan lleno de presumpcion: el qual a penas a tomado puerto, quando le salen al encuentro muchos y muy grandes enemigos. Luego le comiença a combatir el frio,la hambre, la desnudez, y otras miserias que no tienen numero:de que podria el mismo sacar gran materia de humillarse, y no menos si se quiere considerar a si mismo, en lo interior del cuerpo:por que hallara,que su cuerpo es vn sepulchro de cuerpos muertos:porque las aues,y la carne,y todo quanto come, no lo podria conuertir en su substancia,y por consiguiente no podria biuir:sino es mediãte la corrupcion delo que come, y ansi viene todo a parar en hidiondez. Porq̃ este cuerpo que tanto estimamos y adereçamos,es,como vn muladar,todo cubierto por de fue. a de nieue, y por de dentro todo lleno de inmundicias y suziedades:luego de que ha de presumir el hombre tan corruptible y nacido de muger?

En dezir tambien que nacio de muger,parece que se denota,y le da en cara el propheta a este animalejo de el hombre, con vna iujuria que muchas vezes haze la madre al hije,muy particular,y que no se halla ni acostumbra entre los animales fieros, y es, que ay muchas mugeres tan crueles con sus hijos,que les niegan la leche que les dio naturaleza para ellos,y los dan a criar por essas aldeas, a mugeres que nunca vieron,ni conocieron, y se precian de criar y regalar,y traer en los braços vn perrillo de falda,y le muestran mas fauores que alos hijos que parieron: alos quales a penas los han parido, quando los alexan y destierran de si,por no limpiallos ni emboluellos:cosa muy agena y no vsada entre los animales brutos los quales (aunque sean muchos,)a todos los crian y mantienen,y los abrigã y amparan con sus alas,hasta que puedẽ biuir por su pico:por no priuarlos dela leche y crianca, que por puro derecho natural les deuen. Y(lo que peor es) los dan muchas vezes a amas enfermas, cuya leche enfermiza,les causa muy de ordinario,muchas y muy graues enfermedades:como se lee del Emperador Tito,que por auerle criado vna ama enferma,le crio el y biuio siempre cargado de

Tito empe.

de enfermedades, hasta que murio de ellas:(como escriue Lampridio.) Y no solamente maman los niños enla leche las enfermedades e indisposiciones de sus amas(como affirman los medicos) sino tambien las malas costumbres, y peruersas inclinaciones que tienen: lo qual affirma Dion historiador Griego diziendo:que Cayo Caligula Empera dor Romano,vino a ser tan cruel carni cero delos hombres, y derramador de sangre humana:por que le auia criado vna muger crudelissima:la qual por ha zerle de su condicion,siempre que le a uia de dar a mamar, mojaua los peçones con sangre. Y salio tambien con su intencion, que chupaua este inhumano Emperador,y lamia,las espadas con que hazia degollar los hombres:segun el gran gusto q̃ tomaua enla sangre humana que derramaua.

Dion.de cayo imperatore.

Caligula empera.

H

Y del Emperador Tiberio leemos, que fue tan gran borracho,por que lo era la ama que le criaua, y le daua mas abundancia de sopas en vino,que de leche. Por manera que la leche que da la muger que cria a esta pobrezilla criatura del hombre,haze mucho al caso, no solamẽte para que biua enfermo y mal acomplissionado:sino tambien para q̃ se incline,a las malas y peruersas costũbres que mama enla leche de la ruyn ama,a quien le entriega la cruel madre, que le podria criar con la leche que le prouee naturaleza,sin que le cueste nada. Pues lastima es muy grande,y miseria del pobre niño que (sin culpa suya) le entriegan sus crueles padres al verdugo dela ruyn ama,y aun muchas vezes muda vna mala,y otra peor, y anda de mano en mano:que no parece sino que juegan conel a la pelota,y cae en graues enfermedades por la diuersidad de tantas leches: Luego con gran razon encarece este sancto profeta: que nacio de muger,porque si naciera de otra madre no le acaeciera esta miseria.

Tiberio emperat

Y es tambien de considerar,) como quando ya sale este animalejo de el hombre del caxcaron,y se ve vn poco crecido,quan oluidados tiene,todos es tos trances y peligros por donde a passado. Y en començando a entrar en la mocedad,tiene tanta presumpcion,y se desuanece tanto,que quiere tropellar a todo el mundo. Valame Dios y quien creyera que en tan poco tiempo, vna criatura tan desechada, y de tan soez y baxo principio,y tan sin juyzio ni abilidad para menearse, ni para gouernar se:en tan poco tiempo aya subido tan alto,y tomado alas de tanta presumpcion y vanagloria,como sino fuera formado de tierra:sino de alguna materia incorruptible y celestial,y que no uuiera passado por la rueda de nauajas de tã grandes miserias. Porque siendo el,el mismo que ayer vimos,enrredado entre aquellas pares en que nacio embuelto,y desde a poco andar a gatas, y en braços,y en vna cuna,y en vna carretilla,y despues andar en vn cauallo de caña,y jugar a pares y nones,como dize el poeta Horacio,no se contenta ya cõ andar en cauallos enjaezados: sino en coches y carroças,y aun los carros triũphales le parecen poco,para lo que el presume de si mismo. Cosa es digna de considerar,la presteza con que a corrido la carrera dela niñez,y como ya no se acuerda delas miserias con que nacio y que han passado porel:las quales son tantas y tan grandes, que acordandose dellas el pacientissimo Iob,le pesaua d auer nacido,y poniendose a hablar con Dios,dezia. Para que señor me sacaste del vientre de mi madre?oxala yo fuera alli consumido. Que ojo de hõbre no me viera,y fuera como sino fuera,trasladado del vientre a la sepultura. Este moço tan empinado y engreydo, quando va

Ludere par impar. equitare in arundine lon. Hora.lib.2 sati,3.

Tedet animam meam vitę meæ: job.10.

va entrando en edad,es aquel de quien habla el real propheta,quando dize. Vi al malo muy entronizado, soberuio e leuantado,como el Cedro delLibano: e quãdo bolui a mirar en q̃ auia parado su vanidad,ya no era,ni halle rastro dl.

Vidi impiũ super exalt. ps.36.

Pues si queremos dexar crecer vn poco mas este gigantillo,bien hallaremos enlos trabajos que van creciendo conel, harta materia para humillarse: porque entrando mas en edad,no parece sino que aposta le tiene naturaleza a parejados mil combates,e assaltos,mas furiosos e terribles,que los primeros. En subiendo enel furioso cauallo de la juuentud,luego le comiença a heruir la sangre. Yel mundo,y el demonio, e la carne,le arman tantas emboscadas, q̃ es menester tener le bien alas crines, y pedir el socorro y fauor de Dios: para que el cauallo desbocado de la juuentud no le despepite, y le haga caer en cien mil inconuinientes, y en especial, si con la mocedad se juntã riquezas y libertad:entonces muy desenfrenadamẽte corre este pobreto de el hombre,por todos los barrancos y despeñaderos de los vicios:sino esta bien enfrenado, y con las riendas de el amor y temor de Dios. Y por esso, quando llegan los moços a este estado,es muy necessario el cuydado delos padres,en corregirlos y castigarlos,para que no tomen malos siniestros,y tan viciosas costumbres, q̃ redunden,y vengan à parar en deshonra y affrenta delos padres. Claro esta, que por buena que sea la tierra nueua, y que no esta desmõtada, sino la labran, y le dan muchas lauores,no lleuara fruto:sino cardos,espinas,y malas yeruas. Y por esso dezia Salomon en los prouerbios.No alces la vara y el açote del moço:porque es menester doctrinarle, y castigarle. Quando los arboles son pequeños y nueuos, y rezien plantados, mas necessidad tienen de lauor y de riego,para que prendan y aprueuen bien:que quando son mas crecidos, y estan bien arraygados.

ne subtrahas virgam a puero. prouer.22.

De aqui se sigue,considerar,el error grande delos padres, que regalan mucho a sus hijos,y de las madres que dexan salir a sus hijas con quanto quieren:y no tienen cuydado de doctrinarlas,y de chapodar,y escamõdar sus malas inclinaciones:para que puedan lleuar fruto de buenas costumbres. Estos tales,no se pueden llamar padres: sino padrastros,y madrastras:pues no tienen zelo, ni les duele el peligro que corre la juuentud,quando esta sin castigo y disciplina. Pero los hijos criados desta manera,me dan vengança delos padres y ellos son sus mismos verdugos: porq̃ les dan tal vida con sus trauessuras,y maleficios ala vejez,que pagan justamente la pena que merecieron, por auerlos criado demasiadamente regalados, y por no auerlos castigado quando chicos. Y por falta deste castigo auemos visto muchas horcas pobladas de hijos d buenos. Y entonces caen en la cuenta los padres,dela culpa que tienen,por auer los criado tan sobre si,y con tanta libertad como los criaron. Son estos tales padres,semejantes a algunos çurujanos muy piadosos,y que no osan tocar con la lanceta la llaga del enfermo, hasta que esta toda corrompida, fistolado el miembro,y sin remedio alguno, y viene a peligrar el enfermo por su culpa:loqual no hiziera,si con tiempo le cauterizaran,y cortaran la carne podrida. Y la misma culpa tienen los padres,que tratan con demasiado regalo a sus hijos:que son causa de su perdicio, por no remediar sus excessos con tiempo.

I

Muy justa fue aquella ley falcidia q̃ establecieron los Romanos,y oxala se

ley Falcidia

executasse el dia de oy entre los christianos: por laq̃l se estableçia, q̃ el hijo que cometiesse algun delicto, fuesse reprehẽdido vna vez, y castigado otra, y alas 3. le ahorcassen, y q̃ al padre le desterrassen dela republica. Bien entẽdido itẽgo yo q̃ castigaran por esta ley los Romanos, alos hõbres q̃ tan sin castigo y reprehension, dissimulan los maleficios q̃ hazen sus hijos el dia d̃ oy, y se huelgã de q̃ sean tablajeros y tahures: y aun les dan dineros para q̃ jueguen, y los dexã jugar en su presencia, y se lo enseñan. Y si a alguno destos le dizen vna injuria, le riñe el padre porq̃ al q̃ se la dixo, no le dio vna cuchillada por la cara. Muy lexos estan los semejãtes de guardar aq̃lla doctrina del redẽptor. Si alguno (os diere vna bofetada en vn carrillo, bolvelde el otro, para q̃ os de otra: por loq̃l se ha de entẽder la próptitud d̃l animo, q̃ a de tener el verdadero christiano, para sufrir q̃lquier injuria por amor d̃ Dios sin tomar vẽgança de ella, sino remitir el negocio al q̃ dixo. Dexadme ami la vẽgança, j yo soy el q̃ la tengo de castigar.

Si quis te percusserit in max. Mat. 5

Mihi vindictam. rom. 12. & Deu, 32.

Pues si queremos tratar dela crianca con que las madres crian a sus hijas, quantas Herodias hallaras el dia de oy, que se huelgan de ver dançar y baylar a sus hijas, y les traen maestros que se lo enseñen? delo qual auemos visto seguirse grandes inconuenientes en muchas donzellas, y hazer algunos malos recaudos, y aun cõ los mismos Maestros que les enseñan estos exercicios bien escusados. Y quantas madres ay, que fian a sus hijas de algunas vezinas, y de sirvientes de poca fidelidad, que las lleuan a espaciar por las ferias y mercados: dõde hechas cocos andan como ministros del demonio, haziendo carniceria espiritual, en hombres liuianos que las topan y las siguen: y despues viene esto algunas vezes a parar en perdicion de las hijas, y en ignominia y affrenta de los padres. Lo qual tambien suele acaecer, quando las dexan yr solas, o mal acompañadas, a romerias y estaciones d̃ las hermitas que estan enel campo: dõde por ser las occasiones tan peligrosas, y ellas tan mal inclinadas, y peor doctrinadas de sus madres, a ratos acaece que van a ganar perdones, y traen cometidos nueuos peccados, y vãn romeras, y bueluen rameras. Todo loq̃l es acargo d̃ las madres: q̃ no las traẽ debaxo d̃ sus alas, y las dxã andar sueltas y andariegas. Y (si q̃remos apurar mas este negocio) q̃ntas madres ay, q̃ permitẽ a sus hijas escreuir villetes, y recebir cartas, y mẽsajes, y presentes, y recaudos, y visitar y ser visitadas? Y tãbien ay muchas, q̃ ellas mismas affeytã, enrrubiã, y encrespã y ponen copetes a sus hijas, y las enseñan a pintar las caras, y hazerse caratulas, y traer tãtos juguetes y sartales, y hasta higas de Azabache, porq̃ no las aojẽ: q̃ no parecen sino bohoneras, o joyeras o pregoneros q̃ sacã a vender todas estas cosas: por la permission de los q̃les excessos, y dela libertad y malas costũbres con que las crian, vienen despues a llorar con siete ojos, y a pagar la pena que merecẽ, por los malos sucessos que se siguen, dela mala crianca cõ que crian a sus hijas. Delo qual tenemos exemplo en aquel sacerdote Heli, elqual crio tã mal a sus hijos, q̃ permitio Dios (como esta escripto en el primero libro delos Reyes: y que ellos y el, muriessen malas muertes: porq̃ el padre cayo de vna silla abaxo, y los hijos murieron enla guerra. Y aun los hijos de Dauid, Amon, y Absalon, fueron tan auiesos y mal criados, que pago bien la pena por ello el rey su padre: porque el vno de ellos violo a su hra Tamar, y el otro mato a su hermano Amõ: y aũ procuro la muerte al padre, y le persiguio, y le hizo yr huyendo fuera de su ciudad.

Heli cecidit de sella et duo 1. Reg. 4.

Surgite fugiamus. 2. Reg. 15.

Veys aqui el hombre nacido de mu-

muger, si es bien afligido y trabajado: pues siendo Dauid rey tan poderoso, su proprio hijo le haze guerra, y le trae a tales terminos, que le haze salir huyendo a toda prisa dela ciudad, enesto veras como trata el mundo al hombre, y tãbien el gran brio q̃ tiene quando ya llega a la mocedad, el que poco antes estaua embuelto en vnos panales, y comiendo paperitos, atado y liado en aquellas mantillas, y enfardelado en aquellas faysas y emboltorios. Y desde apoco esta ya hecho vn hombrezillo, tan lleno de pundonores y presumpcion, q̃ a penas creereys que es el, el que ser solia. Esta tan loco y desuanecido, que no ay quien se pueda valer conel, y persigue y haze guerra a su mismo padre.

Mas espera vn poco, que yo quiero dar orden en domearle, y assesarle, y domar este brioso animal. Y como se podra hazer esso? Sabeys como? De la manera que doman vn potro, o como assesan aun esclauo fugitiuo q̃ se va de su amo: y pues este moçuelo se va de si, a temos le muy biẽ de pies y manos, y hechemos le mucha carga, traygamos le por vn arenal como a cauallo indomito, y quiça se domeñara, hechemos vna corma a este fugitiuo: echemos vnas piguelas a este Falcõ, para q̃ no buele mas de lo q̃ es menester: metamos le en vna cadena, y haremos le estar a raya dẽtro del conocimiento de si mismo, para q̃ aprenda a humillarse, y se rinda a Dios y a las gentes. Pero veamos como se hara esso? Yo no se otro remedio mas eficaz para assesarle: sino casarle, y ayuntarle a vna muger, la qual (si es mal acondicionada) ella le hara paciẽte y humilde, y le hara perder los brios. Echalde vos a cuestas essa carga, atalde muy bien a essa estaca, ponelde essas piguelas, empeçalde a cargar de cuydados, y dela administracion dela casa: ponelde debaxo d̃ el yugo de vna muger fea, de mal parecer, o de vna q̃ sea hermosa y desonesta, y de peores costũbres, y en tres palabras le vereys tan trocado, y tan humillado, como a otro Achab: y tan cabizbaxo que no le conocereys, y direys, este es aquel cauallo tan rixoso? Este es aquel tã feroz animal, que no se dexaua enfrenar conel freno de la humildad. Que mudãça es essa? Y como se a trocado su brauosidad deste hõbre tan entonado? La causa desta mudança es, q̃ le ataro, q̃ le echaron de cabeça enel cepo, que le entregaron al verdugo de vna muger braua, y mal acõdicionada: laq̃l le a tabi do amãsar, y le a domado, y enfrenado, y hecho a sus mañas tan diestramente y con tal artificio, q̃ le a quitado los brios y no es ya quien ser solia. Y por esso encarece Ouidio: que todo el mundo no basto a domeñar a Hercules, y vna sola muger, llamada Iola, le aya tenido subjeto debaxo de sus pies.

non ne vidisti Accab humilia? 3. Reg. 21.

ouid epist. 9.

Pues si acierta el miserable hõbre (como algunas vezes acontece) a topar con vna muger libre, y desonesta, alli me direys como le va con la carga, y q̃ matadura le haze el yugo, y q̃ grã pesa dũbre trae consigo, y como querria dar con la carga en tierra. Es tan pesada, y tã mala de lleuar esta carga dela ruyn muger, q̃ preguntado el philosopho Pitagoras, porq̃ auia casado su hija cõ vn su enemigo, respõdio. Por vengarme del, por q̃ no tenia otra cosa peor q̃ le dar.

No es mi intencion hazer red barredera, ni hazer sarta delas mugeres honradas y honestas, juntamẽte cõ las malas, ni lleuar por vn rasero las vnas y las otras: Nũca yo digo mal d̃lo bueno: sino delo malo, ni estoy mal cõ los estados buenos: sino cõ las costũbres malas. No põgo yo tacha enlas ptonas: sino enlos vicios, ni tãpoco pretẽdo poner mal coraçõ alos hõbres, para q̃ no se casen, yen especial a aq̃llos q̃ sienten en su inclinacion, vna secreta necessidad de casarse.

Porque quanto a poner freno a los sensuales appetitos, remedio es muy saludable el matrimonio, y conforme a la doctrina del Apostol. Mas vale casarse, que abrasarse. Ni tampoco quiero tratar aqui del matrimonio, en quanto es sacramento dela yglesia: por que basta ser sacramento (para estimarle, reuerenciarle, y alabarle mucho. Enel qual estado, con la gracia que Dios da en el sacramento, se haze el yugo suaue, y la carga liuiana. Y por virtud delas bendiciones que enel aplica la santa madre yglesia a la muger, se corrobora y recibe fortaleza para biuir castamente. Pero no trato yo del matrimonio, sino como tratauan los philosophos, q̃ no sabian que cosa era sacramento. Y por matrimonio, entendian (como entiendo yo aqui) no mas que vn ayuntamiento de dos personas, hombre y muger en vn estado conjuntissimo, en vna comũ y ordinaria manera de biuir. Y (tratando del en este sentido, y no en quanto es sacramento) digo: que es vna carga pesadissima, y vna cifra y abreuiatura, en que estan encerrados infinitos trabajos: los quales esta obligado a lleuar a cuestas el que se casa desta manera. Los q̃les conocia bien aquel philosopho Diponates, quando dezia: que solos dos dias buenos gozaua el casado, vno era el dia dela boda, que como cedacillo nueuo parece que da algun contento. El otro, el dia que enterraua ala muger: porque entonces queda libre, y sale de seruidumbre. Y (mirando lo bien) la vida de los que topan ruynes mugeres, mal acondicionadas y deshonestas: es vn largo martyrio, es vna guerra continua, y es vna enfermedad tan prolixa y molesta, que no ay mejor medico para curarla que la muerte. Si es rica pensando que tomas compañera que te ayude, te pones con amo que te mande, y que por mas que la siruas, jamas la tendras contenta. Si es hermosa, es tan soberuia, que no le parece que merece el marido mirarla a la cara: y demas de esso, es vn ceuo la hermosura, para temer con gran razon que no han de faltar muchos peces, que vengan a picar enel anzuelo: porque la hermosura, es vn castillo y fortaleza, que todos querrian ser su alcayde, y tener la llaue para entrar, quando quisiessen: y es tan poderosa q̃ puede hazer a su marido metamorphosios, haziendole de mocho comudo, y haziendole de hombre cieruo. De donde se le sigue al hombre miserable, que se casa con ruyn muger, que muchas vezes cria hijos agenos, y los mantiene como si realmente fuessen proprios. Y la causa de esto es, que aquella deuisa y cimera que trae con que su muger le a adereçado, es inuisible: que si el triste marido fuesse tan largo de vista, que la pudiesse deuisar, no le acaeceria esta desgracia.

Luego que mas trauones le quieres echar, ni enque potro mas estrecho quieres meter este tan brauo animal como era antes, que darle compañia de semejante muger? Esto es lo que el brio de su mocedad auia menester, por que la ruyn muger, es la que le sabe enfrenar, y amansar, y le haze que no tire coces de presumpcion, ni que tenga soberuia y vanagloria. El emperador Marco Aurelio, sentia tanto la pesadumbre de esta carga, y la mucha libertad de su muger, y apretauale tanto esta cincha, q̃ dezia estas palabras. El Emperador Antonio Pio, me caso con su hija. Y llamauase Pio, porque con todos fue piadoso: sino conmigo, que fue muy cruel porque con poquita carne, me dio mucho hueso. El philosopho Aristipo, mirando vna muger pequeña de cuerpo, con quien vn amigo suyo se auia casado, dixo. O que pequeñito bien, y mal muy grande. Y de vn Lacedemonio que se caso con vna muger chiquita, dize Plutarcho, que se escusaua, diziẽdo: que del mal lo menos se ha de escoger.

Melius est nubere quã vri. 1. Cori. 7.

Diponates philo.

Empera. M. Aurelio.

Plutar.

Veys aqui como se haze manso el toro brauo dela mocedad, echando le encima este yugo de vna muger mal acondicionada, y de malas costumbres, con este cauterio se cura la apostema, e hinchazon desta hombre soberuio, y presumptuoso: que su propria muger le domestica y amansa. Y assi se verifica aq̃l comun adagio. Casaras y amansaras. Pero razon es ya que saquemos a este miserable hombre, de entre las manos de su muger, y le passemos de esso tra parte del rio. Rescatemos le de tan gran captiuerio, pero como se podra esso hazer, sino es embarcandole en la peligrosa varca dela muerte: enla qual ninguno nauego, jamas que escapasse biuo? Pues que mayor mal puede ser, q̃ no poderse vn hombre que biue mal casado, descartarse desu muger: sino mediãte la muerte? porque no ay otro remedio para esta enfermedad: sino la muerte del vno.

Y aun primero que el hombre aya de conseguir este remedio de su trabajoso casamiento, que es la muerte, le queda otro trance muy trabajoso por passar: que es la vejez, que es vna puente peligrosa, y vn trabajoso camino para llegar a la posada y paradero de la muerte: para donde començamos a caminar, desde que començamos a tener ser. Es la vejez, (quando el hombre llega alla) vna puerta estrecha, y vn postigo, por donde por camino muy cierto, y muy derecho, damos con nosotros en el paradero de la muerte: Es vna guia, que no te dexara perder el camino. Es vna varca la vejez, en que se embarca el hombre para el reyno triste de la muerte, y no ay cosa que le pueda estoruar este viaje, ni tomar este puerto (si antes que llegue alla no se atrauiessa alguna borrasca de alguna mortal enfermedad) que antes de tiempo le ataje los passos: cortando le en agraz, y antes que madure, ni llegue ala vejez. Es la vejez vn açote con que se castigan las mocedades passadas, y se renueuan las miserias de la niñez: por que se torna el hombre como niño: que es menester tornarle a dar sopitas y regalos de niño, y meterle el bocado en la boca, y vestirle y calçarle, y ayudarle a andar y a menear, y tener le para que no de consigo en tierra. No parece sino que la naturaleza enojada con el, y enfadada de la soberuia y presumpcion de este animal, para vengarse de el, le ha querido tornar a la edad primera donde pague con las costas, la loçania y vanagloria, y los vicios de la mocedad. Y tambien parece que ha querido dar noticia y conocimiento a los moços, de los trabajos que han de tener (si llegan a viejos) para que se conozcan, y humillen, presentando les la misma naturaleza vn espejo en que se vean, quando vieren delante de si a vn hombre muy viejo: el qual es vna anotomia, y vn retrato muy bien delineado dela muerte: cuyos trabajos y miserias son tan grandes, y tan diuersos, que se lee de el philosopho Apolonio: que como desseasse vno tomar vengança de vn mancebo que auia hallado con cierta muger, y no se determinasse que especie de muerte le daria, con que quedasse bien vengado y satisfecho, y viniesse a preguntar a este philosopho, que muerte le daria con que se vengasse biẽ del agrauio q̃ auia recebido? respondio el philosopho. El mayor tormento que le puedes dar, es dexarle biuir. Esto dixo

Apolonio. philo.

Apolonio,dando a entender, que era mayor castigo dexarle llegar alavejez, que matarle porque matandole no padeceria la muerte mas que vna vez,yde xandole llegar a viejo,moriria mil muertes. Plutarcho cuenta, que hallo vna vez Caton Censsorino a vn philosopho muy viejo,llorando en vn camino Y preguntado porque lloraua? respondio. Lloro porque son tan crueles conmigo los dioses,en darme tan largos a ños de vida,y mas dixo. No ay castigo con que mas sevenguen los dioses d nosotros,por los vicios que cometemos quando moços,que con dexarnos llegar a muy viejos. Por cierto que si algũ enemigo yo tuuiera que me vuiera affrentado,y hecho vna grande injuria,d que yo desseara tomar vengança,no rogara alos dioses que le dieran la muerte:sino que le alargaran muchos años de vida. Y por esso dezia el Emperador Augusto , que en passando el hombre de cincuenta años se auia de morir , o hazer que le matassen:por lo qual fue muy vsada costumbre entre los Griegos , llorar quando morian los niños, por los trabajos en que entrauan,y alegrarse quando morian los viejos , por las miserias de que salian. Y Marco Aurelio dezia,que los dioses se mostrauan crueles en matar alos moços, y piadosos en matar a los viejos. Esto sentian estos philosophos)considerando las miserias que cargan de el hombre a la vejez.

plutarco in Apoctema.

Augus.em.

M.Aureli.

O miseria grande: viene el hombre a vn estado, en que como antes no podia andar quando niño sino le trayã en braços,agora no se puede menear,si no le lleuan de la mano. Y si antes andaua en quatro pies,agatas . Ya no puede agora andar sino con tres pies. Si antes comia paperitos , agora no puede comer ni aun las sopas abahadas. Si entónces no podia maxcar porq no le auiã nacido los dientes:agora no puede comer porque se le han caydo los dientes y las muelas. Si entonces no se sabia quexar, agora no haze sino dar gritos de la gota,hijada,y risiones,y otros males: que son el axuar que trae consigo la vejez. Si enla mocedad andaua ojeando ventanas,agora no deuisa con cien pares d antojos. Si antes tenia presumpcion , y pensaua que valia mas que Ethor por su persona:agora le menosprecian todos. Por q̃ la vejez anda a las parejas con la pobreza,de quien dize Iuuenal que no tiene otra cosa mas dura , sino que todos hazen burla,y se rien delos pobres como tambien delos viejos. Luego cõsidera la razon que tienes (hombrezillo hinchado)para deshazer la rueda d pauon,mirando los pies de tu vejez , y tenerte en poco,pues has de venir a este paradero.

nihil habet infelix paupertas durius in se quam quoridiculosho mines facit iuue.sati 3.

Pero dexemos agoravn poco al niño Moyses,enla cestilla de las miserias de su segunda niñez , caminar por el rio abaxo de los trabajos,y tormenta d la vejez:mucho mas niño que antes,q̃n doestaua enla primera edad. Dexemos a este hombre metido enessa canastilla dela vejez. Dexemos a este Dauid viejo,y harto de años,y cansado de biuir,q̃ esta tan elado,y tan falto de virtud, que auia menester muchas donzellas que le calentassen. Dexemos le como quando rezien nacido,comiendo paperitos y muy embuelto en faysas , y enceradosicomo entonces estaua en pañales y mantillas. Dexemos le vn rato quexar y dezir lastimas delo que siente,y entretanto que acaba de espirar,y q̃ se apareja la mortaja y el ataud,y q̃ doblã porel cõsideremos a este rey Salomõ,rey digo en su estimacion. Cõsideremosle en la diadema con q̃ le corono su madre, q̃ndo le pario,q̃ fue corona de corrupcion y de mortalidad: corona de espinas,d dolores,d enfermedades,d pobreza,

posuit eum ad ripam,Exod.2.

Dauid senuerat.3. Re. 1.

in diade, quo coron. eum.can.3.

za,de menosprecio,de inabilidad. Esta es la corona de este rey de los gallos, de el hombre,esta es la corona de este Rey de comedia,o de farsa. Esta es la corona de Leon,que a tenido en su reputacion este Leon brauo, que parece que arrojaua bramidos de soberuia. que no auia quien se le osasse allegar,y que centellas de fuego de presumpcion le salia por los ojos, pues quien no considera este paradero tan triste,donde ha de llegar el hombre,para que saque lauores d humildad?

Visto auemos la entrada del juego de cañas,que haze el miserable hombre enel mundo,y el processo de la carrera de trabajos que a corrido,y las libreas e inuenciones,que a sacado de el vientre de su madre, de diuersas maneras de miserias. No resta sino ver el fin, y remate,y la salida que sele apareja para acabar esta tragedia lamentable de su vida:la qual es muy mas trabajosa y miserable,que lo fue la entrada y el proceso della. Parece que despues de auer seruido y trabajado siete años Iacob por Rachel:justo fuera que se fuera a descansar con su muger a su tierra,y que no le hizieran seruir otros tantos años d nueuo:quiero dezir, que ya que el hõbre (significado por Iacob)a luchado tanto tiempo con los trabajos de la puericia,dela mocedad,y dela vejez: que le dexaran descansar , sin que de nueuo le hagan seruir y trabajar,antes de la partida para su verdadera patria,y que le dexaran lleuar consigo a su querida Rachel,que es el anima,sin tornarle a trabajar de nueuo,conel mayor affan que se puede imaginar:poniendole enel potro del tormento,y enla rueda delas nauajas dela muerte , pero todo esto lo tiene muy bien merecido,el sieruo fugitiuo del peccador,yessa pena merece el soberuio,que siendo formado de tierra, presumio de hazer se semejãte a Dios,

Gene.29.

enla ciencia del bien y de el mal:y para que aprenda el hombre a humillarse,a la obediencia de los mandamientos de Dios:cuyo quebrantamiento le costo tan caro,que despues de el golfo delos trabajos , con que ha nauegado enel tempestuoso mar de este mundo: tiene para el tiempo de el desenuarcar, tan cierto el peligro dela muerte : por que esta es el marinero,que saca al miserable desta varca,y le torna a enuarcar para otras indias,a descubrir vna tierra muy estraña,nueuo mundo,y no conocido para el,en todo lo qual tiene grandes motiuos de humillarse,y en la bruedad dela vida de que trataremos en el capit. siguiente.

Capitulo.9.De la segunda razon de la humildad que es la breuedad de la vida.

PARECEME q̃ (porque es muy estrecha la cuenta q̃ auemos de dar a Dios dela occiosidad) que entendamos en algo mientras el viejo Adam se acaba de morir: que segun el esta con los trabajos de la vejez,y que ya no puede dormir, ni comer por falta de calor natural:presto le pondremos la candela enla mano, y daremos conel en la sepultura. Entre tanto que pelea con la muerte,exercitemonos en alguna buena consideracion de la muerte (pues todos nos auemos de morir y tragar aquel bocado ,) q̃ luego trataremos de enterrarle . Y saquemos algun bien deste mal , y alguna buena consideracion,deste trabajo de la muerte.

Universidad de Deusto
Biblioteca

M Sea pues la segunda consideracion, porque deue el hombre humillarse y tenerse en poco,y no hazer caso de las cosas dela tierra,ni de si mismo, considerar muy de veras la breuedad de la vida. Pues lo auemos visto por experiencia,enese expectaculo miserable de el hõbre , que tampoco ha que le vimos tomar puerto, y salir de el vientre de su madre,y en tres palabras se a hecho viejo,y le dexamos en el capitulo precedente muy al cabo , y la candela en la mano.

Considera pues (hõbre)para q̃ aprendas a humillarte:quan presto has de llegar al termino de tu viaje ,y venir a parar en manos de aquellos crueles açadoneros,y porteros delas confradias: que con tanta priessa te arrojaran en el hoyo:porque los estan esperando en otro cabo,y han de yr a tañer a otra boda. Pues considera,que mucho mas presto que piensas llegaras tu a la sepultura:pues tienes andada tanta tierra y eres el mismo niño q̃ introduximos que llego al estado dela vejez,y esta ya para morir.

Bien contemplaua esta breuedad d la vida,el propheta Iob,quando dezia. Breues son los dias que biue el hombre y solo Dios sabe el numero de ellos. Y el propheta Dauid los quiere reduzir a numero,diziendo. Que los dias del hombre pueden ser (alomas largo) setenta años,y lo demas que biue es trabajo y dolor.Esto dize el, por las muchas enfermedades que se offrecen en el camino:por las quales pocos llegan a esta edad,y aun el que llega a biuir todos estos setenta años(si lo mira bien) hallara,que no los a biuido todos: sino la menor parte dellos. Por que la mayor parte que a biuido dellos, no deue entrar en cuenta de vida:porque a biuido muriendo,cargado de enfermedades,y passiones,y aprisionado en carceles,y en otras miserias,que a ratos aprietan tanto al hombre,que dessea la muerte:por escapar de sus manos,y aun huye dellos.

Breues dies homi. sunt Iob.14.

Vita homi. septuagint. anni,ps.89.

Pues si ahechamos bien este trigo dela vida del hombre,si apartays todas las ahechaduras,y sacays esta harina delos saluados del tiempo que se ha espendido en estas cosas:quan poca harina hallareys,y quan poco espacio de tiempo sacareys en limpio,que os aya q̃dado para biuir con descanso.Especialmente,que no se puede dezir que se biue,quando se duerme(que es el tercio d los setenta años)ni tampoco se puede llamar vida:sino prolixa muerte,la que se biue con tantos axes de enfermedades,dolores,y trabajos,y aun(dexada esta consideracion aparte)es tan breue la vida,que para vno que llega a la vejez, se mueren cient mil , de menos de dos y tres años,y otros de mas y menos edad,sin tirar tan lexos la barra,que pueden llegar al termino de los setenta años. Todo lo qual nos da bien a entender,quan poca razon ay para tener vanagloria en tanta breuedad de vida. Mira pues que agora que tienes tiempo , te sepas aprouechar deste thesoro dela humildad:no seas contado entre aquellos malauenturados, que por que cayeron enla cuenta de su perdicion,quando no tenian remedio,estan lamentando enel infierno , diziendo por la sabiduria. Que nos aprouecho nuestra soberuia, y la pompa de nuestras riquezas? Passaron todas estas cosas como sombra , o como dize Iob:como el nauio que camina por las aguas , con tanta velocidad que no dexa rastro enellas,o como el correo que corre por la posta.

quid profuit superbia? Sap.5.

Iob.13.

Ya esta hecho el agujero conesta alesna,por donde entre el hilo de nuestra

stra consideracion. Si la vida es tan breue,y el cauallo ligero del tiempo , nos lleua con tanta velocidad hasta el meson dela vejez,y sacandonos de ay,no nos dexa apear,hasta que nos mete por las puertas dela muerte , y nos despeña, y haze caer de ojos enla sepultura: que locura es la nuestra(como deziamos en el capitulo passado)en anhelar con tanta agonia,por adquirir riquezas,que tã presto se han de dexar a otros? Y pues la vida es tan breue,quanto mas sano consejo seria,atheserar theseros de humildad,y delas otras virtudes(cuyo fruto auemos de coger tan abundante por la misericordia de Dios enla otra vida)dõde para siempre le auemos de gozar? El hombre que estando ausente de su tierra,y enlas Indias,con determinaciõ de dar buelta en España,en los primeros nauios. Y que por cedula del rey le han de forçar avenir enellos:quan loco y fuera de juyzio le juzgariades si comprasse tierras calmas,y començasse a poner majuelos y arboledas. Y si tambien començasse a edificar palacios reales, y casas muy superbas para tres dias que a de biuir enlas indias , quanto mas cuerdo seria,si començasse a recoger su hazienda,y a proueerse de vizcochos y pipas de vino,cecinas,y jamones , y las otras cosas necessarias para su matalotaje,y para la buelta que necessariamente a de hazer en España ? Pues quanto mayor locura es la del soberuio peccador,que de ninguna otra cosa tiene cuydado,sino de poner posturas y vides de presumpcion,que le emborrachan,y sacan de juyzio:como son la estimacion de sus merecimientos,la genealogia, y descendencia de su linage,las insignias de sus armas : estos son los frutales que planta el soberuio en tierra agena,y labra torres de viento:y casas de vanagloria,y no se acuerda que esta de partida, y que camina muy apriessa para la muerte. Ygual seria,que todo esso que gasta mal gastado,lo embiasse adelante a su patria,donde lo hallaria quando allegasse muy guardado ,y que lleuasse cõsigo la prouision de la virtud de la humildad:que es la moneda que corre , y con que se ha de comprar el theseoro de la bienauenturança. Especialmente,q̃ no sabe quando haran a la vela,ni quando haran señal para embarcarse para la otra vida. Porque(aunque ninguna cosa ay mas cierta que la muerte,ninguna ay mas incierta que la hora de ella)ansi como quando mas seguros estan los peces enel rio:los prenden conel anzuelo y quando mas seguros estan los paxaros enel campo,caen enel lazo del cazador : ansi ni mas ni menos , quando mas descuydado esta el hombre,le viene a prender el alguazil dela muerte, y le muestra el mandamiento de contado. Y porque no nos llamemos a engaño,nos auisa el saluador del mundo, diziendo. Velad y estad a punto que no sabeys el dia ni la hora.

Vigilate quia nescitis. Mat, 24

Claro esta que ha de venir la muerte algun dia,y en alguna hora,y pues esta hora no se puede saber(por mas astrologia que sepamos.)Luego siempre es menester estar en vela ya buen recaudo. Muchos alcançan grandes secretos de naturaleza,y conocen o barruntan quando ha de llouer,y quando ha de auer sequedad(aunque algunas vezes se engañan enla cuenta) bien se alcança quando a de auer Ecclipsi,y quando ha de ser conjuncion,y oppolicion : pero ninguno acerto jamas a saber naturalmente,quando se a de ecclipsar la Luna ni escurecerse el sol de su vida,ni quando sera la conjuncion delas causas desu muerte,ni la oppolicion de los humores que destruyen y corrompen su vida natural. La razon porque en tiempo d enemigos esta la ciudad en vela , y sobre

Universidad de Deusto
Biblioteca

bre auiso las cintinelas continuamente es porque no saben quando vendrā los enemigos a dar sobre ellos, y esto les haze velar en todo tiempo: que si supiesen el quando, y aque hora, no seria necessario tener tanta vigilancia: antes de tiempo. Y pues que alli se esta siempre en vela, porque no se sabe el dia del assalto (aunque se tiene por muy cierto,) porque no estara el hombre mas apercebido para el dia tan cierto, y que vendra quando mas seguro este, del combate d̄ la muerte? No digo yo vn dia, ni dos, ni vn tiempo, o otro: sino todo lo que durare la vida, es mucha razon estar en vela: para no poner en auentura la fortaleza del anima (q̄ importa tanto) y por esso son tan alabadas aquellas virgines prudentes del Euangelio, que no sabiendo la hora de la venida del esposo, tuuieron tan buen recaudo y prouision en sus lamparas, para qualquiera hora que vuiesse de venir. Lo que no hizieron las virgines locas, y por esso no entraro con el esposo. Math. 25.

Luego cosa es digna de consideracion, si en vn dia de diez o veynte años que te pueden quedar de vida (a lo mas largo,) y por ventura mucho menos, necessariamente a de venir la muerte, a conquistarte: porque no tendras siempre tu alma bien apercebida, y petrechada con la humildad y conocimiento d̄ ti mismo, y con todas las otras virtudes que son amparo y deffensa de los combates, y bateria que el demonio te dara en aquella hora de la venida de la muerte: para que estando desapercebido, piedras la torre del omenaje de tu anima, en que te va tanto? Mayormente, que ves muy ala clara: quan fragil es, y quebradiza la vida del hombre, que qualquier achaque e indisposicion basta, para desbaratar el artificio de su composicion. Es nuestra vida como vn relox, que tiene tantas ruedas y tantos puntos, que müy facilmente se desconcierta y desbarata: pues mucho mas delicada es nuestra composicion, y mas fragil nuestra vida: la qual no esta hecha de hierro como el relox: sino de tierra, que con vn papirote se puede quebrar. Porque qualquier exceso en el comer, y qualquier abundācia de humores embaraça las ruedas, y desordena el artificio de nuestra composicion, y haze cessar el mouimiento del carro de nuestra vida natural: fundada sobre las quatro ruedas de los quatro elementos, o de sus qualidades: que son tan quebradizas, y que tan facilmente se desbaratan, que muchos se acuestan sanos, y amanecen muertos.

Conociendo esta humana fragilidad el propheta Esayas, da bozes, diziendo. Toda carne es heno, y toda gloria mundana es como la flor del cāpo, que en naciendo se seca, y se le cae la flor. Pues que estabilidad y firmeza puede auer en tan flaco cimiento, y en subjeto tan corruptible como la vida humana? Y por que este conocimiento de nuestra fragil composicion nos importa tanto para humillarnos, y para q̄ (siendo quien somos) no nos desuanezcamos, y engriamos, con vanidad de soberuia (que es el punto para que traemos todo esto) sino que nos tengamos y estimemos en lo que merece ser estimada cosa tan corruptible, y de tan poco ser como la carne: nos lo dio a entēder el mismo Dios por el propheta Hieremias: quando quiriendo vna vez hablar con el, le dixo: que descendiesse al alfahar ala casa donde se labraua el barro, que alli le queria hablar. Bien le pudiera hablar en otra parte, y no en la casa del barro: pero no quiso sino alli, por que esta casa del barro, es el conocimiēto de si mismo. Y por esso vnto Christo nuestro redemptor los ojos con barro al ciego que sano: lo qual bastara para omnis caro fœnum. esaiæ. 40. Hiere. 18. joa. 9.

ra cegar a otro que tuuiera buenos ojos. Por que este conocimiento de si mismo, y de la propria vileza significado por el barro, aclara la vista de los ojos de el anima, y haze caer al hombre en la cuenta, de que es vn poco de barro y de tierra podrida: dentro del qual conocimiento, mucho mejor que en otra parte, habla Dios con el hombre, y le da a entender la fragilidad y poca substancia de la vida humana: que es como vaso de barro, en que esta depositado, (como dize el Apostol (el thesoro d̄ nuestra alma: para que desde la consideracion desta casa de barro, subamos mas arriba, a tratar con Dios negocios tocantes a nuestra saluacion. Y procuremos (echando cimientos de humildad) edificar para la otra vida, casa permanente, que no este subjeta a la fragilidad, que estan subjetas estas casillas de barro de la vida presente: donde ay tantos peligros, y tātas ocasiones para morir, que parece cosa miraculosa, llegar vn hombre a la vejez, segun la conjuracion, la liga y monipodio, que pareceq̄ han hecho todas las cosas del mundo, para priuar al hombre de la vida, y los casos inopinados y desastres, que cada dia nos acaecen. De lo qual nos da verdadero testimonio la experiencia, pues vemos, que muchos se acuestan buenos y sanos, y sin verse ellos mismos morir, desde a poco se hallan en el otro mundo, y no les dan lugar, para adereçar las alforjas, ni para recorrer sus cuentas, y ver el cargo y descargo que tienen con Dios, ni pa poder prouer lo necessario para su viaje. Yo vi, y me halle presente, en la santa y glesia de Toledo vn dia, q̄ acaecio estando vn letrado, y d̄ buenas partes, preso en la torre della por vn delicto graue, de que fue infamado, y salidose al sol a vn saledizo que esta en la misma torre, sentado a su plazer, arrimado a ella, soltarse subitamente la lengua de vna campana, muy grande, que estaua tañendo, y darle tal golpe encima de la cabeça, que se la hizo mil pedaços, y no fue menester aueriguar su causa, ni le pudieran condemnar (por gran culpa que tuuiera) a mayor pena. Habemus Thesau. in vasis ficti. 2 Corin, 4.

Quien podria contar las desastradas, y no pensadas muertes, que han acaecido subitamente a Reyes, y Principes, y otras illustres personas: de que estan llenas las historias. Como Zoraster Rey de los Bractianos, que le mato vn Rayo en la guerra de Thebas, y lo mismo dizen que acaecio a Ayas despues de la destruycion de Troya. Y Anastasio Emperador, el año veynte y siete de su imperio, y Cario, y otros muchos capitanes, principes, y emperadores, murieron en vn punto, arrebatados, y hechos ceniza desta rabiosa e infernal furia de los Rayos. Y en los tiempos antiguos hallamos, auer auido grande estrago d̄ muchas ciudades, villas, y lugares, que subitamente se hundieron con los moradores dellas, como dizen las historias que en el tiempo del Emperador Constantino Magno, se hundieron tantas ciudades, y lugares poblados, de infinitos moradores, que a penas dizen los historiadores que se pueden reduzir a numero, y en tiempo de Platon tambiē se escriue, que se abrio la tierra con furia tan infernal, que se hundieron dos ciudades muy populosas de Europa, y las trago la tierra con todos sus moradores. Y tambien, dizen, que en vna sola noche, se hundieron totalmente doze ciudades: Apolonia, Epheso, Cesaria, y las demas, sin que pareciesse jamas ningun vezino dellas. Zoraster rey. Anastasio, emperador.

Tambien hallamos en las historias de España, muchas muertes subitas y arrebatadas, que acaecieron a muchos Reyes, y principes de nuestra nacion: de las quales haze mencion Valerio de las historias Escolasticas, en el nono libro: Vale li. 9. titu. 9.

Universidad de Deusto
Biblioteca

se podra ver mas largamentete. Entre las quales no es de poner en oluido, ni haze poca lastima, la muerte repentina y desastrada, del Rey don Fauila, hijo d el Rey don Pelayo. El qual, como fuesse muy aficionado de andar a caça, le mato vn Osso: que no tuuo lugar de hablar palabra. Y don Enrique, hijo de el rey don Alonso octauo de Castilla, estando vna vez en palacio, jugando al tejuelo con algunos delos suyos: como topasse el tejuelo enla teja de vn tejado, le dio en medio dela cabeça, y sela hizo pedaços. Y el Rey don Iuan, primero de Castilla, corriendo vn cauallo junto a Alcala de Henares, tropeço el cauallo, y metiosele por los pechos el arzon delantero, de que murio luego. Y tambien acaecio, en tiempo del Rey don Enrique tercero de Castilla, que vn cauallero, llamado Rodrigo de Rojas, hermano de don Sancho de Rojas Arçobispo de Toledo: estando a la puerta de vna yglesia, le mato vn rayo. Tambien fue muy desdichada la muerte de don Pedro de Fonseca, Cardenal de S. Angelo: que cayendo del antepecho d vna escalera, se mato. Y no fue menos lastimosa, la muerte de don Rodrigo d Velasco: elqual estando acostado en su cama, entro vn loco, o truhan, y le dio tal golpe con vna porra en la cabeça, q̃ le hizo saltar los sesos. Y no fue menos sino mucho mas desdichada que todas estas (aunque no fue repentina, pero harto sin pensar) la muerte del Maestre de Sanctiago, don Aluaro de Luna: elqual (como mandasse todo el Reyno, y aun al mismo Rey don Iuan de castilla, segundo deste nombre) todos, o los mas condes, duques y Marqueses destos reynos, estauan mal conel: e hizieron tal informacion al Rey de sus cosas, que mando a su alguazil mayor don Aluaro de Astuñiga, que le prendiesse: lo q̃l se hizo (con no pequeña difficultud.) Y hecho su processo, y firmado de doze letrados: le sacaron publicamente, y le lleuaron a la plaça de Valladolid: donde le cortaron la cabeça: al que auia hecho cortar muchas, y que mandaua mas que el mismo rey enel reyno, enel mes de Iulio, año de mil y quatrocientos y cincuenta y tres años. Y fue traydo su cuerpo a la sancta yglesia de Toledo: donde esta sepultado, el y su muger doña Iuana Pimentel, la qual fallecio a seys de Nouiembre, de mil y quatrocié tos y ochenta y ocho, en vna capilla muy principal que el auia començado a labrar dela aduocacion de Santiago. Y de todo lo qual se puede inferir esta consideracion: que (pues en la vida humana ay tan poca seguridad, y esta cercada de tantos peligros (como auemos visto) y es tan fragil que no parece sino que esta prendida con alfileles. Y pues vemos por esperiencia, que quãdo mas seguros biuen los hombres enesta vida los acometen trances tan peligrosos, y mueren muertes repentinas, rauiosas, violentas, y desesperadas, y que no les dan lugar para confessarse, ni aun para arrepentirse desus peccados, y que los toma la muerte a traycion, y los viene a saltear quando menos sospecha tienen de su venida. Que locura es tan grande la del hombre, que osa cometer vn peccado mortal, y biuir en la continuació del? pues tan cierta esta la muerte, y la vida tan mal estantalada y puesta en cuẽtos, y a tanto peligro de caer de su estado: por estar fundada en tan ruynes y flacos cimientos, como son las contrarias qualidades de los quatro elementos, que continuamente estan pelean do dentro de nosotros, y jamas cessará de ahondar en los cimientos de nuestra vida, y dar açadonadas: hasta que den cõ la casa en tierra, y acaben la tela de nuestra muerte, que desde que nacimos, y (a un desde nuestra concepcion,) tienẽ cõ

men

Rey don Fauila.

Don Enriq̃

Rey dõ juã

O

Don aluaro de Luna.

Coron. de españa .c.125.

mençada. Esto demas y allende, de los otros muchos millares de enemigos exteriores que tenemos, que no pretendẽ otra cosa: sino la ruyna y destruycion del edificio de nuestra vida.

Pregunto, que seguridad podria tener vn hombre, que durmiesse a sueño suelto, en vna casa toda desportillada por mil partes, y que se cayesse a terrones: estando el arrimado a vna pared muy corcobada, y declinada hazia el suelo, y estantalada con aldiças, o con cañahexas? Pues en muy mayor peligro biue el hombre enesta casa de carne: mayormente quando esta ya el cuerpo encoruado con la vejez, y con las muchas enfermedades y passiones que ha tenido: las quales le han tan mal parado, que es gran marauilla como se puede tener y dura tanto, y como se puede conseruar y llegar a viejo: con tantas goteras y agujeros de enfermedades, y passiones como tiene y con los peligros que cada dia se le recrecen.

Si tuuiesse vn hombre vna espada desenuaynada, colgada de vn cabello encima de su cabeça, y no pudiesse huyr a vna parte ni a otra: que seguridad podria este tener en tan eminente peligro? siempre estaria temblando esperando la muerte. Pues en mucho mayor peligro biue el hombre, por que siempre esta desenuaynada sobre nosotros la espada de aquella diuina sentencia, que se fulmino cõtra nuestro primero padre. Tierra eres, y en tierra te conuertiras: por la qual huymos condemnados a muerte. La qual nos amaga cada dia, y nos amenaza, y embia sus aposentadores, que son las enfermedades y la vejez. Y es cosa cierta, que quando mas seguros estemos, y mas oluidados, sin pedirnos licencia, ha de descargar sobre nosotros. Pues que seguridad podemos tener, esperando siempre el golpe de aquella espada tan afilada: pues en quebrandose este hilito tan delicado, tan fragil y quebradizo de nuestra vida, estando nosotros dormidos y amodorridos, con los beuedizos que nos da al mundo: dara con nosotros (sino nos enmendamos) enla verdadera muerte del inferno? Pues di hombre perdido, estãdo en espera de tan gran peligro, arrimado ala pared caediza dela fragilidad dela carne, puedes dormir y come cosa que bien te sepa? Como te puedes yr a holgar y a recrear, y tomas gusto en cosa dela vida: pues a dõde quiera que vas, lleuas la soga arraſtrando, y siempre tienes esta espada desenuaynada sobre tu cabeça? como te acuerdas a reyr, a tomar plazer, y no estas llorando de dia y de noche, suplicando a Dios que te saque a luz de tan gran peligro?

Es tan poca la firmeza, y estabilidad desta vida caduca y perecedera, que ansi como la mano del relox, apuntando siempre vna hora mas adelante que la passada, nos da bien a entẽder la priessa con que caminamos ala sepultura: ansi el continuo mouimiento, y la mutabilidad delas cosas, nos auisan y dan a entender, la velocidad con que vamos por la posta a la muerte, y que no ay pũto ni hora, que no damos vn passo mas adelante, y estamos vn poco mas cerca della. Y ansi como en vna deuanadera, poco apoco se va sacando el hilo de la madexa, hasta que al fin se viene a acabar, y no queda nada della: ansi enla mouible deuanadera del tiempo, se va deuanando el hilo d nuestra vida poco a poco: hasta que al fin se acaba la madexa, mediante el mouimiento de los cielos: el qual es como vna deuanadera, o vn torno muy lijero, en que siempre se esta recogiendo el hilo de nuestra vida con velocissimo mouimiento, influyendo en nosotros, tantas y tan diuersas calidades, y tantos mouimientos y mudãças, que nos haze en tus palabras de niños

Gene. 3.

mo-

Universidad de Deusto
Biblioteca

moços,de moços varones. Y de varones viejos,y de viejos decrepitos,y esto con tanta mutabilidad y diuersidad de influencias,ya de salud,ya de enfermedad ya de prosperidad,ya de aduersidad, ya dando nos abundancia de agua,ya quitando nos los frutos parecidos de entre las manos:influyendo sequedad. Por manera,que parece que andan estas influencias delos planetas,y de los cuerpos superiores,jugando ala pelota con nosotros. Y aun haziendo burla de nuestros deuaneos,por tenernos por seguros estando subjetos ala mutabilidad q̃ tiené ellos porq̃ siẽpre se mudá, y nũca pmanecé en vn ser:antes estan tan subjetas a variedad las cosas desta vida que(a un la misma naturaleza,nunca para, ni haze otro officio,sino alterar y mudar las cosas,de vna forma en otra:) por razon delo qual:haze andar al hombre hecho otro Promotheo. Del qual dizé los poetas,que mudaua muchas y diuersas formas en vna hora. O como el Camaleon,que tiene estraña diuersidad de colores ensu pellejo:assi anda el hombre subjeto siempre a mutabilidad, ya esta niño tierno,ya esta viejo podrido, ya esta alegre,ya esta triste,ya esta harto,ya se muere de hambre, ya esta rico, y luego le vereys andar a pedir de puerta en puerta,oy esta fauorecido,y mañana esta abatido porel suelo:y finalmente,ya esta biuo,ya esta muerto.

Que dire dela mutabilidad de el hombre,sino que la luna, ni todos los planetas,no tienen tantas alteraciones y mudanças,ni el mar tanto mouimiento,creciendo y menguando:como continuamente hallamos en el hombre? Todo lo qual nos da grandes empellones,para que nos humillemos,y conozcamos la poca estabilidad y firmeza q̃ tenemos. Y teniendo conocimiento de lo que somos(que es el fruto de la humildad de que veniamos tratando) aliuiemos de aqui,y aderecemos nuestro viaje para la vida bienauenturada que esperamos,donde todas las cosas son permanentes,y estan siempre en vn mismo ser,y no estan subjetas a la mutabilidad que tenemos en esta vida miserable. Donde no es razon que nos detengamos,ni hagamos assiento(pues es tã breue y deleznable,) ni que nos paremos muy de proposito,a hazer redes de tela rañas,de hilos tomados,de la suziedad y vescosidades de la tierra. Por que despues de auer trabajado mucho en ellas, y en auer texido muchas vrdiembres, vna sola desollinadera dela muerte,desbarata todas nuestras telarañas. Deste leuantamiento que hemos de hazer delas cosas terrenas, nos dio buen exemplo el Real propheta en aquella prissa con que salio dela ciudad,huyendo de su hijo,diziendo a los suyos. Leuantaos,y demos a huyr:,y muy mejor el redemptor del mundo,quando enel tiẽpo desu passion,recordo a sus discipulos que estauan dormidos,diziendo .¡Leuantaos y vamos de aqui. 2.Reg.15. Mat.26.

Y este mismo desbarato de las telarañas q̃ dziamos acaecera al hõbre,q̃ gasta el tiempo(de que ha de dar tan estrecha cuenta)en enredarse assi mismo como el gusano dela seda , haziendo obras con que el mismo se mete en los abismos,y en hazer telas de presumpciõ y de estimacion propria,y hisuanar linajes,abolorios,y descendencias, procurar officios y dignidades,sabiendo q̃ es insufficiente para ellas, y enrredarse tãbien en congoxas y cuydados,de allegar mucha hazienda,y athesorar la para otros,con perjuyzio de su conscien cia,y esto es conforme alo que dize Ciceró q̃ dixo vn philoso al tiranno Sila:q̃ no era posible ser hõbre d̃ biẽ,siẽdo tã rico. Y boluiendo Eliano Lacedemonio a su casa de cierto camino , como ha Cicero.in oratione. de lege Agraria.

hallasse à vn hijo suyo muy rico , le reprehendio,diziendo: que no era posible auer ganado tantas riquezas , sino offendiendo a Dios y a sus amigos. Y no esta lexos deste parecer aquella sentencia del Ecclesiastico. El rico no sera muy libre de peccado. Eccli.11. Elianus lib. 14 de varia historia.

Assi que se concluye de todo esto que es gran temeridad trafagar el mar, y las arenas , y hazerse ricos cõ malos medios los hombres,y desuanecerse en pretender haziendas,dignidades y mayorazgos:vengan por do vinieren. Y otras cosas deste siglo . Pues quando mas enrredados estan enestas pretensiones,y mas encargada tienen su conciencia,viene aquella escoba dela muerte, y deshaze todas las redes de sus imaginaciones , y los respectos de sus officios, dignidades,y pretensiones,y las vrdiembres de sus sobornos,y simonias , y los otros medios illicitos,por donde trata uá de subir a ellos , y da con todo en tierra:borrando el blanco , donde tenia puestos los ojos de su ambicion ,y dela prosperidad que esperauá:sin acordarse del fin,y paradero dela muerte. Y quedásse a medio tiempo como matachin porque la muerte les atajo los passos, y assi se hallã muertos dentro del capullo,q̃ ellos mismos labraró pa su sepultura. La qual aunq̃ sea muy alta piramide,y labrada de alabastro,y de bronze y dorada a las mil marauillas: al modo de los que mas curiosa,que humilmente labrá superbos enterramientos, en q̃ gastan gran summa de dineros:que fueran mejor empleados en los pobres. Porque al fin son sepulturas, y labrando las mucho,y adornando las ,labran capullo : donde quando mas seguros esten,quedaran encerrados:de cuya temeridad sera bien tratar en el siguiente capitulo.

Capitul.10. Deonde se prosigue la materia dela breuedad dela vida,y se trata de la curiosidad de los sepulchros.

VNA de las cosas en que mejor se puede emplear y expẽder la hazienda del christiano,es en edificar yglesias y monasterios , y labrar capillas con muy ricos retablos y ornamentos,y en instituyr y dotar capellanias,donde celebre la sancta yglesia el culto diuino,y oyga los officios diuinos,y se prouoque a deuocion el pueblo christiano:para honra de Dios , y seruicio delos sanctos,y para prouecho delos hombres. Y(aunque dixo Persio.) Dezid pontifices,de que sirue el oro en el templo?el tenia razon,por que aque llos templos que ellos venerauan tanto,no eran templos de Dios,sino çahurdas y sinagogas del demonio :los quales ni merecian oro,ni seruicio y adoracion:porque enellos,no se adoraua (antes era offendido)el verdadero Dios. Pero los verdaderos templos , dedicados al verdadero Dios, muy justa cosa es,que esten muy adornados,y el oro y la plata,y las perlas preciosas,y lo possible,todo es poco,para el seruicio que se deue alos templos donde se celebra el culto diuino. Y por esso con gran razon(aun esta determinado en el derecho)que no se pueda edificar yglesia,sin que tenga dote sufficiente, y si estuuiere edificada,que no se deue consagrar: como se contiene enla distincion primera de consecratione,y enel capitulo Placuit , y tambien esta determinado enel derecho: que si la yglesia no tiene bastante renta para su reparo decente,q̃ los Dicite pontifices intẽplo quid facit aurũ? persi. satir, 2. De conſ. d. 1. nemo eccleſiam et c. placuit.

extra eo. c. 1 et. 16, q. 1. si monachus.

los rectores y beneficiados della, sean obligados, a adereçarla y repararla. Y a un los legos que alli reciben los sacramentos, son obligados, donde ay costumbre, a tener las yglesias labradas, y reparadas a su costa. y se han de compeller a guardar esta costumbre: como se contiene en el capitulo ad Apostolicam.

16. q. 7. qui cumq; et c. filijs.

ex. de simo. c. ad apostolicam.

Deste adereço y atauio, y dela renta y riquezas, que es bien que tengã las yglesias, nos dio buen exemplo el Emperador Constantino: el qual despues de auer edificado lã Basilica del Apostol sant Pedro, con magnificentissimo apparato, y el templo de sancta Cruz enel campo Sessoriano, y el de sant Pedro y Marcelino, en la Via Labicana, y otros muchos templos, dentro y fuera d̃ Roma, los doto de amplissimas rentas: auiendo primero espendido infinita sũma, en los edificios, y en lauores y ornato delos templos, y en ornamentos preciosissimos: y en renta para los ministros dellos.

Y que el oro, y magnificentissimo ornato delos templos, sea cosa decente y digna de el nombre christiano: vese por sant Iuan enel Apocalipsi, donde dize: que le tomo vn angel por la mano, y que le mostro la ciudad sancta de Hierusalem, que descendia del cielo, y que su resplandor era de piedras preciosas, y tambien sus muros, y que la misma ciudad, era toda de oro. Esta ciudad, significa la yglesia, y el templo donde reside. y es adorada la magestad d̃ Dios, y las piedras preciosas, y el oro de sus muros, significa el ornato, y adereço q̃ a de auer enel templo. Todo lo qual esta muy bien empleado, y auia de ser mucho mas que oro y diamantes (si otra cosa mejor, y mas preciosa se pudiesse hallar.) Porque adonde se podia ello emplear mejor, que en seruicio de su criador?

Veni, ostendam tibi, Apoc. 21.

Y juntamente con ser esto assi, tẽgo por muy gran vanidad, y por curiosidad muy agena de la humildad christiana (de que veniamos tratando) gastar dineros demasiados y con el excesso, que se vsa el dia de oy) en labrar grãdes tumulos, e superbos edificios, y magnificos enterramientos. Y poner armas e cimeras, con penachos en las sepulturas: donde nos auemos de enterrar por que, que aprouecha que este muy dorado por de fuera mi sepulchro, y q̃ este mi cuerpo por de dentro corrompido e hidiondo, comido todo de gusanos e de sauandijas dela tierra? Por ventura estoruaran esta corrupcion los marmoles que traen de Genoua, e los alabastros de Venecia, y el Marfil de Guinea? De que sirue tanto resplandor por de fuera, auiendo tal hedor por de dentro? Yo tendria por mas sano consejo, trabajar el hombre en hazer buena vida, que desuelarse en labrar muy costosa sepultura: por que hazer esto no es mas que hazer cosa muy rica, adõde esten los muertos que no lo ven, e a donde moren los gusanos, que han de roer los ojos, e las entrañas de los que alli estan ya enterrados, e delos mismos que los labran y edifican. Otro tal seria, que lo que se gasta en los superbos edificios delos enterramientos, se expẽdiesse en desenterrar las huerfanas, que estan sepultadas e metidas por essos rincones, y en mantener huerfanos e biudas, e los enfermos que no caben en los hospitales. O quantos e quantas pobres estan enterrados por essos cimenterios cuyas animas estan gozando de Dios en los cielos, e quantos estan enterrados en sepulchros muy galanos e dorados, con perrillos a los pies, e con Leones a las esquinas: cercados de armas, e cõ petafios e letreros de sus hazañas: que estan sus animas ardiendo en los infiernos.

Que

Que bien entendia la vanidad de la inuencion de los altiuos y curiosos sepulchros, aquel valeroso Troyano Anchises: quando estando ardiẽdo por mil partes la ciudad de Troya, con vn mouimiento piadoso, le estaua importunando su hijo Eneas, que se saliesse fuera dela ciudad: si quiera por que no carecieSSe de sepultura, y respondio el padre: no tengas pena de esso, que muy facil cosa es la perdida del sepulchro. Por cierto q̃ fue sentencia digna de tal varon, porque si se auia de perder la vida (en q̃ yua tanto) q̃ hazia al caso perder le sepultura, en q̃ yua tampoco?

Pacilis est jactura sepulchri. 2, enei.

Muchos auemos visto, que estan descontentos y quexosos, de que tiene poca hazienda, y otros poca salud, otros que tienen ruyn capa y ruyn sayo, y ruyn casa: Pero a ninguno he visto q̃ xarse, de que esta enterrado en ruyn sepultura. Porque essotras cosas son menester para passar la vida, pero qualquier sepultura basta para estar enterrado despues de muerto. Dadme vos que el anima no este sepultada en aquel desdichado cimenterio de el infierno, de quien dize sant Lucas. Murio el rico, y fue sepultado enel infierno: y el cuerpo enterralde a donde vos quisierdes. El poeta Lucano, dize: que se deue consolar, el que no tiene sepultura que no le faltara cielo que le cubra, ya que no de cubran con tierra. Y sant Grisostomo, dize. Adonde quiera que nos entierren nos basta, pues del señor es la tierra y su plenitud. Vn philosopho, vuo llamado Diogenes, q̃ mando, (como cuenta Ciceron,) que no le enterrassen quando muriesse, sino que le pussessen enel campo con vn palo enla mano: y preguntado por sus amigos para que queria aquel palo? respondio que para dar de palos a los perros que llegassen a comerle, y replicando ellos que como los auia de ver venir, ni apalear, estando muerto? Respondio. Pues si no tengo de tener sentido despues de muerto, para que quiero yo que me entierren: ni que va enello? Y el mismo Ciceron, dize, que como vn Rey amenazasse a Theodoro con la horca, respondio: que a otros pusiesse el esse miedo, que a el no se le daua mas podrirse en alto que en baxo.

Mortuus est & sepultus est in infer. Luc. 16.

Cœlo tegitur qui non habet vrnã Luca. lib. 7.

Vbi cum q̃ sepeliamur. dñi est terra. Grisost.

Cicer. 1. Tusculã.

No es mi intencion dezir que no se ayan de enterrar los muertos, y dar a los fieles Ecclesiastica sepultura: saluo (q̃ndo lo ꝓhibe el d̃recho) como a los herejes, a los excomulgados. y a los interdictos, y alos vsurarios manifiestos: a los quales no se ha de dar Ecclesiastica sepultura: como esta mandado y ꝓueydo, por este Decreto. Aquellos que con oladia de propria temeridad, en tiempo de entredicho, y en los casos no concedidos, dieren ecclesiastica sepultura alos excomulgados publicos, y a los manifiestos vsurarios: determinamos que ipso facto sean excomulgados: pero fuera delos casos en que esta prohibida la sepultura, no ay dubda, sino que es obra de gran charidad enterrar los muertos: conforme ala costumbre dela sancta madre yglesia, y assi lo dize S. Augustin en diuersas partes, vn canon dispone, que la sepultura, en toda la redondez del mundo se a de conceder a los christianos: porque (como dize S. Augustin) y lo trae el Arçobispo de Florencia enla tercera parte es prouechoso para los muertos, enterrarlos en sagrado, porque el sancto en cuyo honor se fabrico aquella yglesia, por la deuoció del q̃ enella se mando enterrar, ruega a Dios por el, y es su aduogado. Y assi lo dize Augustino en el ca. onestimemus y tambien porque los amigos y deudos que alli entran, se acuerdan de hazer oraciones por el defuncto, y aun se acuerdan ellos que han de morir

extra de sepul. in Clemen. c. 1.

Aug de verbis sermo. 32. et. 17 de ciuitat. c. 14.

13. q. 2. c. in Ecclico.

arch. 3. p. ti. 10, c. 1. §. 3.

13. q. 2. c. nõ estimemus.

Universidad de Deusto
Biblioteca

para biuir bien. Y por esso se llama la sepultura monumento,que quiere dezir monens montem,que amonesta al anima.

Vale.M. li. 5.tit. de humani,c.1.

El enterrar y dar sepultura a los muertos,es officio de humanidad,por lo q̃l alaba mucho Valerio Maximo,enel.5. libro a Iulio Cesar:porque despues de auer vencido y muerto,a Pompeyo su mortal enemigo,le lloro,y mando que mar su cabeça,con gran solenidad(como era costumbre de aquel tiempo,) y enterrar y poner en gran veneracion y honra sus cenizas. Y tambien exagera la clemencia de Anibal este autor,q̃ hizo enterrar con gran pompa,a tres enemigos Romanos que vencio. Paulo, Graco,y Marcello,y que derramo lagrimas en sus obsequias.

Vale.M. li. 5.c.5.

Y el mismo Valerio Maximo,condemna, y reprehende,de inhumana crueldad a los Athenienses,que no consintieron que se diesse sepultura a Melchiades,que murio enla carcel donde le tenia preso: sino con condicion,que su hijo Cimon, entrasse porel,enla misma prision:el q̃l a trueco de que su padre no careciesse d̃ sepultura,acepto la condicion , y por esso dize del este author . No quiero passar en silencio,(o Cimõ,)la piadosa hazaña que heziste , que no dubdaste de comprar sepultura para tu padre, cõ carcel y prisiones voluntarias,por que (aun que despues saliste della con mucha honra)y fuyste famoso capitan, pero mucha mayor gloria alcançaste en la carcel,que enla corte.

idem.li.5.c 4.

Por manera , que dar sepultura a los muertos,es cosa humana,piadosa y muy loable , y es effecto de officio de humanidad , (como dize sant Augustin. Por estas palabras.) Enterrar los muertos,es officio de humanidad,por que ninguno tiene odio a su carne. Pero otras cerimonias que se acostumbran en los enterramientos,como los luytos d̃ masiados,y paramentos, y lleuarlos en ataudes,y sin andas(como ya se ha introduzido (aun entre gente comun) ningun beneficio , ni prouecho haze al defunto(como dize el mismo Augustino.)Y esto,y los lloros demasiados, que en algunas partes se acostumbran, y alquilan mugeres que los vayan lamẽtando , y diziendo lastimas:todas estas cosas mas parecen ritos gentilicos , q̃ christianas costũbres. De Tobias dize la escriptura,que le enterraron con gozo:y aun entre infieles leemos muchas vezes,no solamente no llorar,sino hazer actos de plazer y regozijo , en los enrerramientos. Delos Marsilienses,dize Valerio Maximo,enel segundo libr, que hazian sacrificios por los muertos, sin lloro y tristeza, y aquel dia hazian gran combite,a todos sus amigos y parientes:porque dezian , que llorar los muertos,arguye tener embidia alos dioses porq̃ no cõmunicaron cõ nosotros su immortalidad,y tãbien dize q̃ tenia los de Tracia por costumbre llorar,q̃n do nacian los hombres,y reyrse y alegrarse,quando los enterrauan.

Aug.ibi,

Sepelierunt eum cum gaudio. Thob. vlti.

Val,M,li.2 c.1.

De todo lo dicho enesta materia vengo a inferir,q̃ los excessos q̃ se hazẽ en los enterramientos,y la pompa y d̃ma siada authoridad , que(por vana curiosidad)acostumbran algunos enlas muertes de sus deudos , se deurian desterrar delos Christianos. Y lo que se gasta enesto,seria mejor y mas prouechoso para los muertos,que se expendiesse en Missas y limosnas pues (aun algunos delos gentiles aborrecian estos excessos)no obstante que otros los acostumbrauan(como cuenta Diodoro Siculo,y S. Hieronymo cõtra Iouiniano, y otros infinitos authores:q̃ nũca acabá de dezir marauillas,d̃la curiosidad y excelẽcia d̃los sepulchros,en q̃ se enterrauá los antiguos,como fueró las Piramides d̃los Machabeos,el Obelisco d̃l rey Ciro,

Diodoro Siculo.

Hie:cõ,jo:

V

13.q.2,c,nõ estimemus.

Y

ro,la colũna d̃l Emperador Augusto,el Mole magno del Emperador Adriano Però como todos estos no fuessen christianos,no es de marauillar,q̃ hiziessen estas inuenciones tan estrañas y superbas,para sus sepulchros. Pero el christiano,que (aun en la vida tiene obligacion de ser humilde y despreciado)para q̃ a de hazer edificios tan altiuos,para q̃ despues d̃ muerto le estimen por la estrañeza de su sepultura: Yo tẽgo por cierto,q̃ todo lo q̃ los muertos gastarõ y mandaron gastar, en dorar sus tumbas,y engalanar sus sepulturas,y labrar sus tumulos:lo quisieran auer gastado en curar enfermos,vestir desnudos ,y mantener pobres,y casar huerfanas:y a un si quando estauan biuos les dieran a escoger,biuir muchos años en vna choça muy pobre,o estar enterrados en vna sepultura muy rica: que antes escogieran lo primero,que lo segundo:por que los mas delos que estan enterrados contra su voluntad se murieron ,y sin su consentimiento los enterraron:lo q̃l es conforme a aquel donoso Epitafio, que mando poner en su sepultura aquel gracioso Portugues,de quien haze mẽcion el Obispo de Mondoñedo en vna de sus Epistolas. Aqui yaze Valco Figueyra,muyto conta su voluntad . Y Plutarcho,dize , qne vn philosopho, llamado Thimon,mando que en falleciendo le hiziessen vn sepulchro a la ribera del mar,y le pusiessen este Epitasio. Despues de mi misera y pobre vida estoy aqui sepultado: no quieras saber mi nombre Lector,que Dios te destruya y haga mal. Muy poco se le daua a este ni a otros semejantes philosophos, de tumulos muy sumptuosos , ni que los enterrassen enel cimenterio,o en el campo.

Obispo de Mondoñedo en vna Epist.

Thimon.

Y aun se solia vsar en la primitiua yglesia,enterrarse los hombres principales enel campo (como parece por muchas historias y leyendas de muchos sanctos martyres,donde se dize q̃ los enterrauan en las casas y heredades de algunos fieles,y en los cimenterios de Pretexto,o de Calixto,o de otros piadosos varones. Y esta costumbre duro mas de dozientos años , despues de la muerte del redemptor,que tambien fue enterrado enel campo. Lo qual tambien se vsaua en tiempo de el Emperador Constantino:pero(aunque despues desto se enterrauan los martyres bienaventurados,y los sanctos confessores en lugares sagrados)no me acuerdo auer leydo que les pusiessen epitafios dorados, ni armas,ni Leones,ni otras grandezas delas que agora se ponen:aunque lo meretrian mejor que los hombres presumptuosos de nuestro tiempo. Los quales (aun despues de muertos) dan testimonio dela vanidad que tuuieron, quando biuos.

Y tornando al proposito,muy bien habla Iuuenal,diziendo,enla authoridad que poco antes allegamos:q̃ para q̃ auia de auer oro en los tẽplos delos gẽtiles:porq̃ (aunq̃ lo dixo el con otra intencion)para que auia de auer oro,ni otras cosas preciosas en aq̃llos sus tẽplos q̃ mas eran çahurdas,y bodegones d̃ vellacos,q̃ casas de oracion? Y adonde adorauan por dioses,las estatuas de vnos borrachos como Baco,y de vnas rameras como Venus. Porque auian de estar las estatuas y simulacbros delos y dolos donde morauan los demonios,y las ymagines de hombres que fueron tan d̃ sonestos y viciosos , muy adornadas y cõpuestas? Ni sus sepulchros esmaltados y dorados,y coronados de Laurel, (siendo quien eran,) mas los templos dela Christiana religion,donde se celebra el culto diuino,y se adora el verdadero Dios : muy preciosamente adornados querria yo que estuuiessen, y los altares muy compuestos , y

de brocado de seys altos los frontales, y muy bien bordados los ornamentos, y casullas. Y que todas las yglesias y monesterios, y aun las yglesias despobladas y las hermitas, y todos los lugares dedicados al culto diuino, y donde se celebra el alto mysterio de la Missa: todos querria yo que estuuiessen labradas con artesones de oro, y con pilares de plata. Y los retablos donde estan esculpidos los mysterios de nuestra redempcion, y las imagines de los santos, cortesanos de la celestial corte, que con su sangre, con su doctrina, y buen exemplo, con su paciencia y humildad, nos dexaron tan buen exemplo, d oro fino, y de diamantes, querria yo q estuuiessen cargadas, y que tuuiessen tata renta, y riquezas para su reparo, como tenia el famoso templo de Salomon (que era figura deste.)

Mucha renta querria yo tambie que tuuiessen los sacerdotes, y que no anduuiessen mendigando: para q por la necessidad no hiziessen baxezas, y para que tomando lo necessario para passar su vida, de su renta, tuuiessen que repartir, y con que remediar a los pobres, muchas capillas, y enellas muchas capellanias, bien dotadas querria yo q uuiesse en las yglesias, y muchos y muy virtuosos ministros que las siruiessen. Pero quien daria a mi cabeça agua, y a mis ojos fuentes de lagrimas, para llorar y plañir, la vanidad que a introduzido el demonio, y la mala semilla que a sembrado, y la muchedumbre de cizaña, el sembrador della, en estos templos y capillas, y en estos lugares sagrados? Donde (por nuestros peccados) sea introduzido esta costumbre, de hazer los hombres mortales tumulos dorados, labrados con grande artificio, y tan sumptuosos enterramientos para sus cuerpos muertos: como si uuiessen de gozar dellos despues de enterrados, y les uuiessen de dar aq̃llas lauores y de buxos algun contentamiento. Y edifican alcaçares, a donde se han de apolentar los gusanos, labran carnecerias, en q̃ han de ser despedaçados dellos. Y va la cosa tan adelante, que han encarecido los artifices y officiales, y los q̃ labrã el oro ganan doblado, y a penas puedẽ ser auidos. Han encarecido tambien los marmoles, y el marfil con que hazen tantos arcos en sus enterramientos, y vnos zimborios tan costosos, y con tan estraño artificio: que no dirias, sino que son arcos triumphales, que adereçan para la entrada de algun principe. Y el fin de todo ello, es, hazer vn enterramiento muy honroso, para la corrupcion de su carne. Y ansi creo yo para mi, que si oy resuscitasse el rey Salomon, y viesse el espiritu de locura q̃ reyna en los hombres, que tan curiosamente labran casa para gusanos, y para guessos secos, y carne corrompida, que entonaria muchos puntos mas alto, el contra punto de aquella sentencia, que el mismo dixo. Yo he visto todas las cosas que ay debaxo del sol, y todo quanto he visto es vanidad de vanidades, y todo es vanidad.

Vanitas vanitatum. Eccles.1.

Pero ay de nosotros, ciegos y miserables, que no entendemos el poco fruto que se saca para los muertos, ni para los biuos, de este punto de soberuia, que esta encerrado en la pompa y curioso apparato, y vana presumpcion de los superbos enterramientos: la qual querria yo ver desterrada de los perfectos christianos. Pero que podemos hazer en negocio, que esta ya tan introduzido, y tan canonizado en el mundo? A estendido tanto las velas de su vanidad, esta fiera infernal de la soberuia, y ha hecho tantos maleficios por el mundo: es tan odiosa y malquista de los buenos, que no pa

parece ya que la puede suffrir la tierra: por que es tan facinorosa esta mal hechora de la soberuia, a cometido tantos insultos y delitos, que al hombre desterro del paraiso, y al angel del peño de lo alto del cielo: confundio a los gigantes, y desbarato tanto numero de gentes, como edificauan la torre de Babilonia: y finalmente, tales son sus maleficios, que tiene a todos los buenos por enemigos, en el cielo y en la tierra. Conociendo pues esta mal hechora de la soberuia los daños, agrauios sin razones y maleficios, que ha hecho, no teniendose por segura en el mundo: como quien huye de la justicia, acordado de venirse a retraer a la yglesia, y encierra se dentro de vna capilla, y (aun alli fingiendo que no esta segura) se mete debaxo de vna tumba, y se abscoude debaxo de vn pompos o entorramiento: donde no puede allegar la humildad, que es su mortal enemiga. Y viendo se ya libre de ella, queda tan vsana, que luego descubre las vanderas de su vanagloria. Y verla heys adereçada y compuesta, y adornada con paños de oro y seda, y de muy ricos dosseles de brocado, cercada toda a la redonda, de blandones y candeleros de plata. Y viendo se ella tan entronizada, toma tanta presumpcion, que se sube por vna pared arriba, y labra al olio con mucha variedad de colores y pinturas, vn canzel donde debuxa d su mano, con marauilloso artificio, las armas de el defunto, que debaxo de todo aquel aparato, esta ya hecho poluos y corrompido. Pone esta maluada encima destas armas, vna gran cimera rodeada de penachos, con dos Leones coronados debaxo, y dos Angeles a los lados, semejantes a los que en la ley antigua, tenian en medio la arca de el Testamento. Y con vnos letrones de Oro al pie de las armas, que cuentan las hazañas, y limpia sangre de aquel, en cuya carne y sangre, se estan saboreando los hambrientos gusanos.

Exod.25.

Pues el que considerare todo esto por menudo, hallara que todas estas inuenciones, y lauores de los sepulchros de los muertos, son vanidad de vanidades, y edificar casas muy costosas para gusanos: porque de que le siruen al hombre muerto estos adereços y policias? Para que son estas torres de viento? Para que se expenden en esta curiosidad tantos dineros? Por ventura sacarle han de el infierno si alla esta? Lleuarle han al cielo si esta en el purgatorio? No por cierto, mas quisiera yo que se dixera en essa capilla vna Missa por mi alma, que todas essas curiosidades y riquezas. Quanto mejor fuera, que mandara esse defunto gastar todo esso en limosnas y obras pias, y casamientos de huerfanas? estos digo yo que fueran buenos epitafios, estos fueran buenos letrones de fino oro, estos fueran buenos dosseles: que no aquellos con que visten, atauian, y componẽ los sepulchros, donde han de estar despues de muertos. No parece sino que aborrecen tanto la memoria de la muerte, los que tienen tanta curiosidad en esto, que para no acordarse della, ni que les parezcan los sepulchros lo que son, los quieren disfraçar y dorarlos como pildoras: porq̃ no les amargue la memoria de la muerte.

No quiero yo dezir, q̃ los principes, los reyes y grandes señores, no tengan armas, vanderas, y deuisas, y q̃ no esten estampadas las grandezas de sus antecessores, y que no esten escriptas e historiadas las hazañas, y valerosas obras con que ganaron, y tienen bien merecidas las armas que tienen, y que se sepa la descendencia de sus linages: porque esto en ellos es necessario

Universidad de Deusto
Biblioteca

porq̃ cõste la linea de los parentescos, y el arbol desu descendencia: por la necesidad q̃ ay de casamientos de vnos grandes con otros, y por el buen exemplo q̃ se da alos sucessores, de conquistar reynos estraños, y aumentar sus estados: alcançando victorias de infieles, como hizierõ sus antepassados: q̃ ganarõ aq̃llas armas, por las victorias q̃ vuierõ. por las q̃les, ypor otras justas causas q̃ ay, es muy justo q̃ tengan armas ydeuisas, y q̃ esten esculpidas sus victorias de los principes y señores, para perpetua memoria del valor dlos passados, y buẽ exemplo delos por venir y presentes.

Pero lo que yo q̃rria es, (si a ellos les parecies̃e) q̃ essas armas y vanderas, no las pusiessen con tanta pompositad en las yglesias, ni en sus enterramientos: porq̃ no se hizieron los tẽplos para esso: sino para reuerenciar aquellas verdaderas armas de la Cruz de Iesu Christo, nuestro caudillo y capitan general: cõ que triũpho, y alcanço victoria del demonio, enel Campo del Mõte Caluario. Estas armas y vanderas solamente, q̃rria yo que fuessen veneradas en los tẽplos diuinos, q̃ no las armas delos hombres peccadores. Estas son las armas de q̃ se gloriaua el Apostol sant Pablo, q̃n do dezia. No quiera Dios que yo meglorie, sino enlas armas dela Cruz d̃ mi señor Iesu Christo. Muy justa cosa es q̃ los reyes, los monarchas y Emperadores, y los capitanes, y otros grandes señores tengan armas: pero querria yo (si ellos fuessen seruidos dello,) q̃ las tuuiessen en sus palacios reales, en sus alcaçares y capitolios, y en sus reales y exercitos, y q̃ alli tendiessen ellos sus vanderas, y las mostrassen a los enemigos de la religion christiana: como han echo siempre los catholicos reyes d̃ España.

Mihi absit gloriari. Gala. 6.

Y dexando de hablar dlos antiguos, q̃ biẽ empleadas estauã, y q̃ bien parecian en aq̃llos cãpos Granadinos, aq̃llas armas reales, delos esclarecidos y preclarissimos reyes, dõ Fernãdo, y doña Ysabel: q̃ndo ayudados dl fauor diuino, ganarõ delos moros todo el reyno de Granada, en. 10. años (breuissimo espacio d̃ tiempo para tan gran empresa.) Yle acabarõ de cõquistar y entrar en la ciudad en dos d̃ Enero, de. 1492. años. Que biẽ empleadas fuerõ tambien estas armas, enla toma de Tripol q̃ hizõ el valeroso capitan Pedro Nauarro, por los dichos reyes, y a su costa, y por su mandado, y en la toma de Buxia, el año d̃. 1510. a. 19. de Agosto. Y q̃ bien parecian aq̃llas Aguilas, enlas armas del inuictissimo Emperador don Carlos nuestro señor: q̃n do hizo huyr affrentosamente al gran Turco Soliman, en fin de Iulio, de mil y quinientos y treynta y tres) como dixi mos enel capitulo. 17. dela. 1. cõsideracio.) Y q̃ndo despues desta famosa victoria, tomo a los moros la Goleta, y la ciudad de Tunez, y la saco de poder de Barbarroxa (cosa importantissima para la seguridad destos reynos,) y fue año de, 1535. A cuy a imitacion, y siguiendo las pisadas de tal padre, y como hijo d̃ quiẽ es, el rey don Philippe hijo suyo, y señor nuestro, a tendido sus vãderas, y mostrado sus armas valerosamẽte a sus enemigos, y enemigos dela christiana religion: ansi contra los erejes, como contra los moros. Y en especial en aq̃lla batalla Naual, q̃ fue vna delas mas señaladas q̃ a auido enel mũdo: q̃ndo el señor don Iuan de Austria su hermano, en su nombre, ya su costa, y por orden y industria suya, alcanço tan glorioſa victoria delos Turcos, y les tomo mucha cantidad de nauios y galeras, y los d̃mas echo al fõdo enel golfo de Lepãto, y mato infinita multitud de Turcos, en. 7. d̃ Octubre, de mil y quinientos y setẽta y dos años, dia de S, Marcos cõfessor, enel qual dia por reconocimiento de tan gran merced, hizo vna gran dotacion el dicho rey don Philippe nuestro señor en la celebracion de la fiesta de el mismo S. Marcos en esta santa yglesia de Toledo, q̃ se celebra cõ toda la solẽnidad possible, y la docto d̃ mucha rẽta, y q̃ do instituyda para siẽpre jamas. (y lo q̃ mas es d̃estimar) a sido tãto el zelo y cuyda do q̃ a tenido siẽpre el dicho Rey don Philippe nr̃o señor, q̃ Dios guarde muchos años, y tan cõtinua la guerra q̃ ahe cho alos erejes q̃ (por nuestros peccados se han leuantado en nuestros tiempos) y los a castigado y reprimido d̃ tal arte, q̃ ninguno ay (por gran señor, y muy poderoso q̃ sea,) q̃ se ose mostrar, ni alçar cabeça, ni poner lẽgua cõtra la christiana religion, por tenerle a el por patron, y defensor dela santa fe catholica: la qual con todas sus fuerças y poder, con ayuda del diuino fauor, ampara y defiende glorioſamente.

Toma de el reyno d̃ granada. 1492

Toma d̃ Tripol y Buxia 1510.

Victoria cõtra el Turco Soliman 1533.

Goleta y Tunez. 1535.

Y ansi mismo parecieron muy bien las armas del inuictissimo Emperador don Carlos su padre, q̃ndo tambien en nuestros tiempos (o casi) suppedito, reprimio, y castigo, como ellos merecia, aq̃lla turba multa y canalla de cõmuneros, q̃ se leuantaron en estos reynos, en el tp̃o delas cõmunidades: q̃ començarõ el año de mil e quinientos y veynte, y fuerõ desberatadas, año de mil e quinientos e veynte y dos, dia de S. Blas, tres de Hebrero. por vna junta que vuo enesta muy noble e muy leal ciudad de Toledo, en q̃ se parecio bien la lealtad e zelo q̃ tuuo esta insigne ciudad al seruicio de su rey, jũtandose el ayuntamiento, y los nobles e caualleros leales desta ciudad, con los illustrissimos señores Deã y Cabildo desta santa yglesia, cõ mano armada, desbarataron la junta y congregacio delos cõmuneros, y prẽdierõ a muchos delos principales, y allanarõ, y pacificarõ la ciudad, y fueron muertos y castigados los delinquẽtes: de suerte q̃ se escarmentarõ los q̃ en otras partes dl reyno, tratauan de bullicios e alteraciones. Y se pacifico todo el reyno, por el buen principio q̃ se hizo por la fidelidad con q̃ esta insigne ciudad trato los negocios, tocantes al seruicio delu rey.

Communidades. 1520.

Y porq̃ tãbien fue (casi en nuestros tiẽpos) no dexare de dezir: quan bien parecieron las armas de aq̃l illustrissimo y christianissimo perlado, F. Frãcisco Ximenez de glorioſa memoria, por essa mar adelante, en aquel felicissimo viaje que hizo, y en aq̃lla tan alta empressa q̃ tomo a su cargo, dela conquista de Orã q̃ la cerco por mar e por tierra, y la cõbatio, y tomo en breuissimo espacio d̃ tiẽpo. Con q̃ amplio la corona Real de su magestad, a su propria costa, e assegu ro los passos, e impidio las entradas, q̃ con gran daño nuestro hazian por alli los moros eneſtas partes: en. 18. de Mayo de mil e quinientos e nueue años. A lli digo yo q̃ eran bien empleadas las armas deste christianissimo plado, y parecian bien sus vanderas, en los muros y torres. Y las del preclarissimo rey don Fernando, por cuyo madado e ordẽ se alcãço esta victoria. Y espo yo en Dios (q̃ a dado tan glorioſas victorias al inuictissimo rey Philippo, e a sus progenitores, q̃ veremos sus armas antes q̃ se cierrẽ nuestros ojos, cõ grãde hóra suya, y a gloria y alabãça de Dios todo poderoso, estãpadas, e sublimadas, en las torres e puertas dela ciudad d̃ Hierusalẽ, q̃ (por peccados nuestros) esta en poder de los infieles, enemigos dla Cruz d̃ Christo) auiendose obrado en ella los misterios de nuestra redẽpciõ. Y tãbien espero en la misericordia de Dios, q̃ veremos las mismas armas de nuestro christianissimo rey Philippo, enlas torres dla gran ciudad d̃ Cõstãtinopla: laq̃l fue destruyda, dlpues d̃ auer passado mil e ciento y nouenta años, q̃ fue posseyda d̃ christianos (auiendo sido señora delas gẽtes, e llamadose otra Roma, y a donde passo

C

F. Francisco Ximenez.

Toma de Oran. 1509.

Universidad de Deusto
Biblioteca

la silla imperial Constantino Magno hijo de Helena: La que hallo la santa Cruz de Iesu Christo. El qual la reedifico, porque la destruyo y assolo, y mádo derribar, el Emperador Seuero: por que Piscinio tiranno se auia apoderado della, llamando se entonces Bizancio. Y despues desto, estuuo en grã prosperidad, en poder de christianos, hasta que Mahometo señor de los Turcos, despues de grandes cercos y combates, la tomo por fuerça de armas: permitiendoso Dios por nuestros peccados: siendo Emperador della, y muriendo en su

Constantinopla perdida 1453.

defensa, otro Constantino, cuya madre tambien se llamaua Helena. Loqual acaecio, a veynte y nueue del mes d Mayo, de mil y quatrocientos y cincuenta y tres.

En estas tales ciudades que erá nuestras, y agora es adorado enellas el falso Mahoma: digo yo, que se emplearia muy bien las armas, y que parecerian muy bien las vanderas, que no en los sepulchros delos muertos. Alli digo yo que se gastarian sanctissimamente las rentas temporales y espirituales, y otros nueuos subsidios y escusados, en limpiar esta ciudad, que la tienen tirannizada los infieles, y aquella de Hierusalem por cuyas calles anduuo Iesu Christo nuestro señor, con la Cruz a cuestas, hasta que planto este preciosissimo arbol y la vandera y estandarte de nuestra redempcion, enel campo del Monte Caluario. Alli digo yo, que seria bien empleado gastar los patrimonios de la yglesia, y todo quanto tenemos los fieles, y poner nuestras vidas al tablero, por ganar aquella tierra sancta, y venerable ciudad, donde biuio. Y murio, y fue sepultado nuestro dulissimo redemptor. Y despues de ganada, hazer yglesias muy ricas, y capillas muy costosas: donde se veneresse, y celebresse el culto diuino, y donde fuesse Dios seruido y hecha la deuida reuerencia y honra a sus sanctos. Como fue muy bien empleada la gran costa e increyble, que hizo la santa yglsia de Toledo: en traer a ella el cuerpo del bienauenturado S: Eugenio su perlado, que tanto tiempo estuuo desterrado della en el reyno de Francia: en cuyo honor y reuerencia, mostro bien esta santa yglesia su gran poder y magestad, y zelo christiano: La qual (sin hazer injuria a las demas) podemos dezir con verdad, que es la mas illustre: mas principal, y mas rica, y mejor seruida, que todas las demas que ay enla christiandad (excepto la santa yglesia Romana, que es la cabeça y madre della, y d todas las otras.) Ansi por la autoridad, y religion, y honestidad, delos ministros: como por la melodia delas bozes, y la diuersidad de instrumentos con que es seruida, y de las amplissimas rentas de possessiones, sotos, y heredades, iuros, lugares, y villas, y muchos vassallos que tiene: como porque alli se celebran los officios diuinos, con grandissima religion y deuocion, y con estraña authoridad y grádeza. Y (lo que mas es de estimar,) es, q̃ en todo el Arçobispado desta santa Yglesia, a cõseruado la magestad d Dios (por su diuina misericordia mas q̃ por humanos merecimientos) la obseruancia, y creencia dela santa fe catholica, mucho mas que en Francia, Flandes, y Alemania, y en otras partes de la christiandad: donde los malditos luteranos y erejes han cundido tanto. Y esta ciudad y su Arçobispado, han estado siempre firmes enla fe, e casi ninguno a caydo en errores contra ella: sino fuesse algunos estrangeros, que de otras partes venian contaminados. Y aqui han sido reprimidos y castigados: como ellos merecian.

Y este fauor y merced, que de la mano del altissimo a recebido esta insigne

signe y christianissima ciudad, de Dios nuestro señor. (Despues de la intercession dela sacratissima virgen, que visiblemẽte descẽdio a ella, y es su patrona y abogada, y es de su aduocaciõ, y dedicada a ella esta sctá y glesia,) se puede atribuyr este fauor ala intercesió dl glorioso sant Eugenio, que fue Arçobispo della, y es su patron y abogado: cuyo sagrado cuerpo (excepto vn hueso del braço que de muchos tiempos a tras estaua enel sagrario desta santa yglesia) fue sacado del reyno de Francia, con fauor del rey don Philippe nuestro señor y con la industria y trabajo del muy illustre y religioso señor don Pedro Márique, Canonigo dela misma santa yglesia, y a costa inestimable della, y a sus espensas, y con licencia y consentimiẽto del christianissimo rey de Francia, d vn priorato, o abbadia de Canonigos reglares, que se llama sant Dionis: donde estan los enterramientos de todos los Reyes de Francia. El qual primero auia estado en Doylo, que es vna aldea que esta dos leguas y media de paris. Y fue traydo a esta ciudad, en diez yocho de octubre, de mil e quinientos y sesenta y seys. Donde acabo de mil y quatro cientos y tantos años, que della auia salido, fue reduzido, y traydo, de tantas leguas, con la mayor autoridad, y mas solemnes recebimientos, en todos los lugares por do venia el sancto cuerpo, q̃ no se podria creer, ni escreuir. Pero yo que me halle presente, oso affirmar, q̃ el recebimiento que se le hizo en Torde laguna, y el que le le hizo en esta ciudad, y en todos los lugares del camino, y en especial vn cadahalso que se le hizo delãte dela puerta de Villagra: excede con gran ventaja, a la autoridad dlos triumphos, con que entrauan en Roma los capitanes vencedores, con sus captiuos delante, y detras delos carros triumphales: con sus coronas ciuicas, o de otros famosos nombres de que en vn capitulo passado tratamos, y que todo ello junto, era cosa de burla, en comparacion del solennissimo recebimiento, y del gran triumpho: con que entro este glorioso sancto, y fue restituydo a su santa yglesia.

En loqual se mostro bien el valor y riquezas, y la deuocion de esta insigne ciudad: donde entro con la mayor põpa y authoridad que jamas entro principe del mundo. Y con auer todas las dãças y representaciones, y otros infinitos actos de solemnidad. Y (auiendo tanto concurso de gente) que vinieron infinitas personas de otros reynos y señorios, y quedaron despoblados aquel dia los lugares comarcanos. Auia tanto silencio, que no se oya otro ruydo, sino la suauidad delas bozes y de los instrumentos musicos: vnos no cabian en sí d alegria, y otros llorauan muchas lagrimas de deuocion. Y finalmente, fue lleuado a la santa yglesia de Toledo, dõde el auia presidido, y en presencia del christianissimo rey don Philippe (que a todo se quiso hallar presente) fue puesto con gran veneracion, en la capilla del sepulchro, que es debaxo del altar mayor, en vna arca de plata, que le tenia labrada con obra singular esta santa Yglesia: y alli le metieron en la misma arqueta en que el venia, que era de oro a mi parecer, y deste sancto cuerpo, tomo vn hueso su magestad, y le tiene en el Escurial con gran deuocion. Todo lo demas (excepto el braço que desde antes estaua enel sagrario) le encerro con la deuocion y authoridad possible en aquella arca, y la cerraron con dos llaues: delas quales lleuo vna su magestad, y la otra quedo en poder de los Illustrissimos señores, Dean y Cabildo.

Este tal enterramiento y translacion, digo, yo que merecia bien toda esta pom

ta pompa y authoridad: y que aqui fue muy bien empleado, todo lo que se gasto en esta ciudad, y en el viaje, y en esta santa yglesia, y todos los oros, y brocados, y los arcos triumphales, y todo lo demas que se hizo en seruicio deste santo cuerpo, fue muy bien empleado porque su anima era bienauenturada, y estaua gozando de Dios. Mas los cuerpos delos peccadores, no han menester despues de muertos, fausto, ni pompa: quedesse esso para los santos, que tiene canonizados la santa madre yglesia, que lo merecen bien por las obras q̄ hizieron, y por los martyrios que padecieron. Y bastales a los cuerpos de los peccadores, que esten enterrados en las yglesias. Y cessen los hombres Christianos y temerosos de Dios, desta vana curiosidad, y trabajen de hazer buenas obras, y dignas de etherna memoria. Y este es mejor cuydado, que no desuelarse en labrar sepulturas muy curiosas, y casas muy galanas e costosas para los gusanos, e no hagan dar bozes a aquel gētil, e muy auisado poeta Persio: el qual condennando estas y otras semejantes vanidades que se vsan, haze esta exclamacion. O cuydados delos hombres, e quan lleno esta el mundo de vanidad, y quanta vanidad ay en las cosas.

O curas hominum. o quantū est In rebus inane perſi: ſari.1.

Mas porque procediendo en cōtar las miserias del hombre, desde que nacio hasta dexarle enel estado de la vejez, muy cercano a la muerte, nos auemos detenido, en tratar dela vanidad, e curioso cuydado que tienen algunos d̄ hazer sepulchros sumptuosos, e de fama en que enterrarse: razon es que le tornemos a visitar, y veamos como le va con los trabajos dela vejez en que le dexamos, o si esta ya muerto, para que d̄mos orden en enterrarle, e no en sepulchro muy curioso: lo qual se ha de hazer enel siguiente capitulo.

Capitulo. 11. De la tercera razon dela humildad, que es el trabajo dela vejez, y su fin del hombre.



MVCHO tiempo a que dexamos al pobre viejo del hombre, que sacamos del vientre d̄ su madre, y d̄spues con harto trabajo a salido dela edad dela niñez e nauego con hartos peligros por el mar dela mocedad, y escapado ya (por gran ventura) delos peligros dela juuentud, e despues q̄ le casamos ya. Y que ha combatido tanto tiempo con su muger, luego le cogio el trabajo d̄la vejez (porque nunca le falte malauentura mientras biue. Y enesse estado le dexamos enel capitulo ante passado: mientras nos diuertimos a tratar dela breuedad d̄ la vida, e de las otras cosas que en los dos capitulos passados auemos considerado. Pero aun no acabamos de cerrar el processo, ni se acabo de representar la faria, o tragedia de su miserable vida: de quien dize el texto, que estaua ya muy viejo, y que no podia ver por que le dexamos enla cama muy viejo, ciego ya como el viejo Isaac. Y contrecho q̄ no se podia menear: sin dientes con q̄ comer, e sin alientos para ello, muy desuelado sin poder dormir. Por que ya estauan casi gastados los azeros, del calor natural que es la leña con que se auia de cozer los manjares, e finalmente le dexamos hecho vn retablo de duelos. Sus exercicios entonces eran quexarse, sospirar, y dar gritos dela vrina, dela gota,

Senuit isaac et non potebat videre. Gene.27.

ta, dela hijada, dela ceatica, y de otras infinitas enfermedades. Sus entretenimiētos eran componer lamentaciones, dezir lastimas, desear la muerte, y aborrecer la vida: que son cosas ánexas a la vejez: donde esta tal, que se verifica del aquella sentencia de Boecio, vino la vejez no pensada cargada de males.

Venit insopinata senectus propera ta malis: Boe.1. mētro de con.

Mas mientras llegamos ala posada deste hombre viejo que vamos a visitar, para ver si es biuo o muerto, no quiero dexar de considerar, la grauedad de la miseria humana. Que aun estando el hombre enesta edad, muy alcabo del ouillo, y muy cercano a la muerte, (si alguna vez se aliuian los dolores, y hazē conel tregua las enfermedades) reuerdecen a ratos en algunos delos viejos, las imaginaciones de los vicios passados, y retoñecen tambien, que echan de si pimpollos, y posturas tan verdes, de desonestidad, y otros vicios: que si pudiessedes ver sus desseos y pensamiētos de algunos destos viejos podridos, no diriades que son, sino de moços liuianos. Porque si se pueden mandar, y se sienten aliuiados (como dixe) de los dolores, hazen algunos dellos cosas tan feas, y dan tan mal exemplo para los moços, biuen tan licenciosamente, y tan sin recato dela cercana muerte, que debaxo de aquellas barbas canas, y cabellos blancos, y de aquella calua luzia esta encerrado algunas vezes vn espiritu de desonestidad, y de malos desseos, y vna cobdicia desordenada, de atheso rar y guardar la hazienda, como si viuiessen de biuir mil años. Y otro espiritu d̄ soberuia y presumpcion, que nunca acaban de contar las historias de sus passados, y sublimar sus abolorios, y cōtar los anales de sus hazañas, y de las obras que ellos mismos han hecho. Y estan tan arraygados en los desseos de la honra, y dela pompa vana de el mundo, de donde van a salir: como si de nueno en

El

trassen. Son estos tales viejos, muy semejantes a los puerros tardios que tienen las cabeças muy blancas, y las porretas muy verdes, o como vna pildora, que tiene encerrado dentro de si la amargura del acibar, y esta por defuera muy dorada: porque los que son desta hechura, se precian de pulirse y adereçarse tanto, q̄ (aun se pican, y tienē sus puntas y collar de enamora dos.) Como quiera q̄ si los mirays a la cara, no parecen sino vn retrato de muerte compuesta, o vna figura de hombre contrahecho.

Y con todo esso, como estan vsados en los años atras a liuiandades de enamorados: no parece que basta la vejez, y sus annexos, para hazerles mudar costumbre. Porque el amor, es vna liga que pega tambien, que tarde abre, y es vn betun que aferra estrañamente, y es vn cancer que cunde muy adentro. Y (aūque por hallar mas aparejo en la sangre nueua dela mocedad, la inflama y enciende mas presto:) pero si acierta a prender enel coraçon de vn viejo, prende como el fuego en madero seco, yen el pajar de paja vieja, que mas presto le abrasa q̄ a la leña verde, ay la paja nueua Y ansi me parece, que deue mucho el viejo mirar por la casa, y que este a buē recaudo la chimenea, porque el hollin muy antiguo no se prenda, quiero dezir, que no se fie de si mismo (por viejo que sea) sino que huyga las occasiones, y peligros, como si fuesse moço. Por que el amor es tan libre, que si no le cierran la puerta y la halla abierta de par en par, entrasse muy de rendon, por dō de quiera, y no se siente: por que como dizen, el amor, es vn no se que. Y entra por no se donde, y vase no se quando, y despidese, no se como.

Muchos remedios escriuio Ouidio, y otros autores de el amor, pero ellos mismos no se supieron guardar d̄l. Y auisando a otros que se guardassen d̄ sus

sus lazos,cayeron en ellos, ellos mismos. Yo no sabria dar otro mejor remedio para vencer esta tigre, y ponçoñoso animal del amor:sino huyr del,y bolverle las espaldas:porque si le esperays enel campo,bien os podeys dar por vẽcido. Lo mejor del amor es nunca amar. Es tan mala bestia,que con vn hilito se dexa prender,y despues a lançadas no le podeys despedir,y de que teneys conel entablado el juego,no consiente que os alceys a la mano. Y por esso los hombres prudentes,auian de trabajar por ser muy honestos quando moços:porque no se les quede la miel enla boca para quando sean viejos.

Vna cosa muy mala tienen estos viejos desonestos de quien tratamos: q̃ el tiempo que les queda,que (por verse tan cercanos a la muerte auian de espender en llorar sus peccados,y en ordenar su testamento,y descargar su conciẽcia) gastan(de que estan para ello)en componer motes,en escreuir cartas de amores,en embiar regalos, en encarecer sus pasiones:como pudieran hazer agora cincuenta años. Y lo que auian de gastar en adereços delas imagines,y de los altares,y en sustentar los pobres,gastan en vasquiñas y presentes. Y los passos que auian de dar en andar estaciones y romerias,gastan en vanidades y rameria. Y la razon desto es,que con la mucha edad,han perdido el seso, y con el poco temor de Dios no se acuerdan q̃ han de morir,y muy presto,y que ya tienen andado casi todo el camino para la sepultura. Estos tales viejos son aquellos que Esayas aborrece,y les hecha su maldicion,diziendo. Maldito sea el muchacho de cien años:quiso dezir, q̃ es muy digno de maldicion,el que siendo viejo en la edad, biue como moço enlas costumbres. Estos mismos viejos condemna el propheta Iob, diziendo. Han se buelto alos dias de su mocedad.

Maledictus puer centũ annorum. Esa: 65.

Reuertũtur ad dies adolescentiç. job.33.

No era del numero destos, aquel prudente philosopho Seneca,que (aunque no era christiano)sino gentil, dezia. Enla mocedad ,procure de hazer bien, por que en la vejez pudiesse morir bien.

In iuuentute cogitaui benefacere. vt inSen.bene moriar. Sene.

Muy reuerenciados han sido siempre los viejos entre todas las naciones, y en el Leuitico se mandaua expressamente este mandato. Mira que te leuantes y hagas acatamiento ala cabeça cana,y que honres a la persona del viejo. Y el Apostol sant Pablo manda a Timotheo:que no reprehenda a los mas viejos que el,sino que los honre como a su padre. La razon desto es, por que (como dize la Sabiduria.) La vejez es digna de veneracion y de honra:pero mirad lo que dize adelante. No digo yo (dize) que es digna de honra la vejez absolutamente , no digo yo la vejez muy antigua y de muchos años: sino la edad de vejez,que esvida sin macula. Esta tal es,la vejez que es digna de honra y veneracion que no la vejez de los viejos locos y vanos,presumptuosos, y desonestos. Porque como esta determinado en el derecho, en una de las decretales. Tãto mas puros han de ser los viejos ensu manera de biuir, quãto mas cercanos estan ala muerte. Estos son los viejos que merecen honra, los que biẽ comoviejos:no los que se tratan como moços. El Ecclesiastico dize. La corona delos viejos es la sabiduria, y su gloria es el temor de Dios.

Coram cano capite cõsurge,et honora.per. semis.Leu.19.

Seniorẽ ne increpaueris sed. 1. Thimo. 4.

Senectus venera, est sapi.4.

Quãtomor ti vicinior efficeris, tantotimidior esse debes.tanta nequitia.86,d

Corona senum eccli: 25.

Pareceme que nos auemos detenido mucho, y que es sin razon auer ol uidado tanto a este viejo loco sin seso, y desbaratado,soberuio, y vanaglorioso de el hombre:auiendole dexado tan alcabo,y tan lleno de dolores y enfermedades,que con razon pudiera dezir aquello que dezia Iob en el muladar. Pesale mucho ami anima de mi vida. Vamos pues a visitarle, y veamos en q̃ esta

Tedet animam meã vitç.job.10

estado esta este hombre presumptuoso (que dexamos en aquella cama tan atormentado,que no es posible , sino que estara ya tan bien castigado con el açote de la vejez,y de las enfermedades , y si es biuo , le hallaremos ya con mucho seso humillado,y corregido. Entremos pues,esta es la casa. Hola , hola. Quien esta aca ? No responde nadie: gran silencio ay,que puede ser?no le oygo quexar,quiero entrar,y veremos esta gran vision. Y sabremos en que estado esta,y si es muerto , o biuo nuestro enfermo,ce, ce,Deo,gracias. Viejo hõrado salue os Dios,que hazeys? Como estays:Que tal os sentis? Han cessado los dolores dela gota? A se remediado la estangurria? Aueys hechado la piedra?No responde,quiero tocarle el pulso,no se mueuen las arterias , no reuella,no tiene calor,muy mortal tiene el color:mas que aprouecha hablar cõ el? Muerto esta:no ve,ni oye,no habla,no endiende,no se quexa , ya no le duele nada. O perdonele Dios,que ciertamẽte ya es defunto,ya se ha caydo este edificio,ya se ha arruynado esta casa, ya a cabo de caerse,y dar consigo en tierra esta pared antigua , tan arruynada con los muchos años y vejez. Ya acabo de ahorcar el verdugo de la muerte a este viejo soberuio . Ya no se desuanecera mas,ya cayo desu estado en tierra , este vanaglorioso gigante Golias. Bien le acerto la pedrada dela muerte en la mitad de la frente , ya no tiene presumpcion. O luidadas tiene sus hazañas, y el valor y estima desu linage,de que tanto se gloriaua. Desta manera se castigã los locos.

Vadam et videbo visio,Exo, 3.

Mas que ruydo es el que oygo, q̃ gente es esta que aqui viene? Parece q̃ aquel delantero,es el escriuano, y el que viene conel,es el alcalde. Y los otros ló sus hijos del defunto:deuen de venir a abrir el testamento cerrado.

Pero dexemos a estos abrir el testamento,y hazer la cabeça del inuentario:porque no se passe el termino del derecho:, para que puedan los herederos hazer particion, de los bienes que el miserable del muerto gano.y afano, y adquirio,con tanto trabajo,y peligro de su alma,y q̃ por allegarlo,lo dexo de comer,y de vestir,y vamos vn poco a a compañar el cuerpo,que le han dexado y desamparado todos los suyos,por escuchar el testamento,para ver lo que dxa a cada vno. Y yo asseguro,que no dexe de auer vnos contentos,y otros rostri tuertos:pero alla se lo ayan: Consideremos nosotros entre tanto,en lo q̃ para la soberuia del hombre,para confundir la nuestra. Consideremos, quan estimado y reuerenciado , y hinchado con vanagloria , estaua este peccador enla vida:miralde agora quan despreciado y abatido asta enla muerte,y tanto,que a su propria muger y a sus hijos enfada,y se les haze mil años hasta hecharle de casa. Pero tal esta el,no parece sino que es espanto mirarle ala cara, (segun esta ya cenizienta y desfigurada,empieça se ya a corromper, y huele mal este cuerpo tan regalado. Dezilde a su muger que haga vida y abite con el vna noche,ni que le velen sus hijos y criados:no lo haran que se ha tornado temeroso y espantable,y no pueden sufrir su mal olor,y poresso luego tratan de enterrarle,muy aprissa , y para esso combidan la confradia de las Angustias:para que le entierre,pues desde que entro enel mundo es su cofrade,y a pagado muy bien la luminaria. combidá tambien los niños dela doctrina : por que fue tan mal doctrinado,que de viejo se torno niño. Viejo enla edad, pero niño y moço enel seso. Luego cortan los luytos,que quisieran los herederos que vinieran mucho antes , ya traen el paño y las andas dela confradia. Vala

me

me Dios y donde han venido a parar sus pundonores,y los andenes y deuaneos en que a andado. Ya tocan muy apriſſa las campanas,que combidan a todos que vengan a ver este espectaculo, y el fin y remate delas pompas y vanidades del mundo. Ya le estan amortajádo,con vna sauana la mas vieja,y rota que ay en casa. Ya esta la colchonera con vn aguja en la mano,y con vn bramante,y comiença a coserle todo muy bié,y enfardelar le en vna harpillera vieja. No le bastaron al pobreto las embolturas de quando niño,ni las mantillas y pañales en que entóces le embolueró, sino que tornan de nueuo a empañarle. No parece sino q̃ haze burla del,el mũdo,y que juega conel,a la pelota,y que gusta de traerle de aquel en aquel. Ya le saco del vientre dela madre,ya le quiere meter en la sepultura. Ya le embuelue en las embolturas de niño,ya le cose en la mortaja de muerto,ya le vieras muy acompañado de pajes y lacayos, vestidos de librea,y el muy entonado, y en su cauallo,y agora le lleuan amortajado en vnas andas,y los suyos con la librea dela muerte,que son los suyos. O miseria, mas que miserable. Y finalmente le visten vn habito,el mas suzio y mas viejo que se hallo en todo el monesterio,que era del padre cozinero. Estas son ya sus galas y atauios.

Veys aqui los trajes, las libreas y deuisas deste cauallero soberuio de el hombre. Veys aqui las armas de el torneo,y los adereços y libreas, con que va a entrar en campo con los gusanos, y con las sauandijas dela tierra: el que tanto se preciaua de galas e inuenciones,el que andaua vestido a la marquesota,el talle del sayo hasta el suelo, y la guarnicion dela capa,que no baxaua de la cintura. Este que echan en las andas,el que lleuauan tantos cauallos enlos coches.

O alma mia,para quando aguardas a embarcarte enla profunda consideracion de todos estos trances y trabajos, que han de passar por mi. Porque no cõsideras el remate dela soberuia y presumpcion, y el triste paradero que tiene? Para que tomes licion en esta escuela, y leas en este libro la doctrina dela humildad?

Pero(porque huele muy mal este soberuio del hombre)tiempo es ya de lleuarle a su casa,tiempo es ya de enjaular este paxaro:tiempo es ya que lleuen este buey a la carneceria:tiempo es ya de encerrar este toro en el cosso:tiempo es ya de meter este hombre de tierra en la sepultura. Sus herederos lo desean por coger el despojo,los de su casa lo desean por descansar,que a mucho tiempo que los trae dessasosegados, y sin dormir este enfermo,los vezinos lo desean que no pueden sufrir el mal olor: los sastres lo desean porque les paguen las hechuras delos luytos: los porteros y sacristanes,porque les paguen sus derechos:los moços lo desean por que dizen que se coma el pan que les pertenece a ellos. Y finalmente de conformidad y parecer de todo el mundo, (sin auer quien lo contradiga) le lleuan a la yglesia,cantando vna letania,y antes q̃ se acaben los officios,engarrafan de el, los crueles porteros:qual de pies, qual de cabeça,le sacan delas andas,y dan cõ el en la sepultura.

Veys aqui el fin dela tragedia, y representacion dela vida del hombre. Veys aqui en que ha venido a parar su altiueza. No cabia enel mundo,y cabe ya en siete pies de vna sepultura. No auia quien le osase hablar,y el ya no habla palabra(aunque le dan de açadonadas en la cabeça.) Valeme Dios este es aquel jayan tan soberuio de Golias, que desafiaua a todos los del pueblo de Israel 1.Reg.17.

Iudic,14. rael? Este es aquel Sanson,que se desquixaraua los Leones? Este es aquel Dauid, aquien cantauan las mugeres la gala de su victoria,diziendo. Saul mato a mil, y Dauid mato a diez mil? Este es aquel Leon brauo que esta muerto en medio del camino,con vna enxambre de auejas enel cuerpo: de quien esta escripto aquel problema. De el que come salio el manjar,y del fuerte salio la dulçura. porque el que comia los hombres, quando biuo, se ha hecho enxambre muy dulce y sabrosa para los gusanos, quando muerto, Este es aquel hermoso Absalon,que tanto se preciaua de sus cabellos,y a venido a estar colgada, y ahorcada su belleza del triste arbol dela muerte. Pues que se ha hecho su hermosura? Sus fuerças y valor que se hizierõ? Que se hizo tanta soberuia? Su linage y presumpcion que se hizieron? Todo passo como sombra,y no ay mas rastro (como dize Salomon,)que dexa el nauio en las aguas por do passa. Mirad pues que bien a bolteado el hombre en la maroma dela mutabilidad. Que alto solia estar en la cumbre de su estimacion: y que baque ha dado conel naturaleza: hasta ponerle en este estado.

De comedẽte exiuitcibus. et de forti egressa est dulcedo. judi. c, 14

2.Reg.18.

prou,30:

Pues considera hombre, que has tu tambien como el viejo que representamos de venir a este paradero,y q̃ mal que te pese, has de caer en este hoyo, pues haz cuenta,que te estan ya enterrando en la sepultura(que muy presto sera) y que tu eres aquel por quien doblan tanto,y que estas ya en las manos de aquellos porteros dela confradia,que te estan apretando con aquellos pisones, y arrojan encima de ti aquella piedra pesada, y no pudo creer sino que cayras en la cuenta de tu desuario,y que desharas la rueda de tu presumpcion y vana gloria. Y teniendo esta consideracion, enmendaras tu vida,reformaras tus costumbres,humillarte has,acabaras d̃ caer en la cuenta, de como eres vn poco de tierra,y ayudaras a entonar al profeta Iob,y lleuaras el canto llano,de aquella cancion que el compuso (estando muy bien en esta consideracion,) quando dezia en el capitulo diez y seys. Hartarse han agora de mis plumas los gusanos. A me Dios encerrado en esta sepultura,y ha me entregado en las manos delos crueles. Yo soy aquel que en otro tiempo,y poco ha,fuy muy abundante y rico,y de repente me hallo cõ tribulado y deshecho. A herido Dios mis lomos,a quebrantado mis ceruizes a despedaçado mi cuerpo, a rompido mis entrañas en la tierra, a cubierto de ceniza mi carne. Ya estoy de pies en la corrupcion,a dado a mi carne librea de podredumbre,y con suziedad del poluo se a se ha secado mi cuero. Esta consideracion es de Iob, y yo querria que se le ayudasses a cantar.

Satiabor penis meis. job.16.

induta est caro meapu tredine. job 7.

Capitulo. 12. de la quarta razon, de la humildad, que es la corrupcion de la carne.

Y A dexamos al hombre,que se acaba de apear en el meson dela muerte: ya ha llegado a su propria posada este caminante, ya ha tomado puerto en la ribera de el oluido, donde le oluidaran tanto sus herederos que se les hara de mal gastar vn real en dezirle vna Missa. Dexemos le en la carcel real de la sepultura, bien tapiado y herido delos açadones delos porteros: y no es menester para curarle llamar al çurujano. Dexemos le retraydo en la

gleſia,a eſte hombre trauieſſo,de don-
de no ſaldra haſta la reſurreccion de la
carne. Dexemos le haziendo cuenta cō
la gueſpeda,que es la tierra , al ſalir de
la poſada deſta vida, donde paga muy
bien el eſcote de ſu preſumpciou,con el
abatimiento que tiene. Y finalmente,de
xemos le agora dentro de el palenque,
haziendo guerra con los guſanos.
Veamos como le va cōellos,a eſte hin
chadillo del hombre vanaglorioſo : y
tratemos breuemente otra razon que
quiero dezir dela humildad(aunque ba
ſtaua eſta)para que ſe acabe el hombre
de humillar , y conocer ſe aſi miſmo:
porque todo el artificio en que ſe fun-
da eſta materia,y lo que pretende mi in
tencion,es, traerle al conocimiento de
ſi miſmo.

A penas a cerrado el ojo el hom-
bre miſerable,quando luego ſe corrō-
pe,y es el hedor muy mas intenſo e in-
ſuffrile,que el delos otros animales mu
ertos, (como exagera el glorioſo Ber
nardo en vn ſermon, y entonces ſe ve
rifica de el lo que dixo Eſayas. Tendra
grande hedor en lugar de el olor ſuaue
que tuuo,y aun que el trabajo de la co
rrupcion no es penoſo(por que ya no
ay ſentido a quien de pena ,) pero es
muy affrentoſo,y es gran miſeria, y vn
genero de baxeza muy triſte y miſera-
ble:que publica y pregona,que tan grā
des han ſido los maleficios del hombre,
que tanta ha ſido ſu vanidad,que no ha
baſtado para caſtigar ſus delictos y ex-
ceſsos,auerle puesto en el potro de tan
tos trabajos,como a tenido en la vida,
y auer ſido condēnado a pena de mu
erte,y auerla ya padecido tan terrible,
y con tantas anguſtias y dolores,ſino q̄
aun deſpues de muerto,le quede por pa
ſar eſta affrenta,y que paſſe la carrera,y
le lleuen por las calles publicas dela co
rrupcion,y que como al homicida que
ha hecho grandes maleficios)no ſe cō
tenta la juſticia con que muera por e-
llos:ſino que avn deſpues de muerto,le
entriega a los muchachos , para que le
arraſtren y deſpedacen : Anſi al ſober-
uio y miſerable peccador,(aun no pare
ce que eſta contenta y ſatisfecha natura
leza)en auerle quitado la vida con tan-
tos dolores y trabajos,ſino (aun deſpu
es de muerto,)le quiere caſtigar, con q̄
le arraſtren los guſanos y le deſpedacē
por las ſepulturas y cimenterios. O mi
ſeria y laſtima grande.

Muchas vezes acontece, que ſon
tan atroces los inſultos que ha cometi-
do vn hombre,que deſpues de auerle a
horcado le aquartean,y deſpues de auer
le dado garrote le queman. Y(aun que
el no ſiente pena de ſentido,ni le da tor
mento eſte caſtigo que ſe ſecuta en el
deſpues de muerto.) Pero recibe pena
muy grande quando le leen la ſenten-
cia,y le notifican que deſpues de ahor-
cado han de hazer tan affrentoſo trata
miento a ſu cuerpo,y a ſu carne regala-
da:anſi ni mas ni menos,aūque no pue-
de el hombre mortal ſentir por trabajo
ſa la corrupcion quando la paſſa por q̄
le han quitado la vida. Pero es pena y
horror muy grande,para el mientras bi
ue,conſiderar,que eſte cuerpo tan rega
lado,y que el a eſtimado y loçaneado
tanto:que aya de venir a poder de guſa
nos,y aun de culebras y ſierpes:quando
le enterraren,y que eſtara alli como el
mal hechor que le encuban , y metē en
vna cuba llena de animales ponçoño-
ſos que le deſpedacen.

O Dios inmortal,y quien conſi
dera profundamente eſta poſtrera miſe
ria, q̄ no ſe tome a llorar lagrimas de
ſangre:Quien no ſe para a conſiderar,
quan grande deue ſer la malicia del pe-
cado,a quien Dios(que es ſummamē
te miſericordioſo)tan ſeueramente ca-
ſtiga en el hombre,y aun todo es muy
poco

ail fetidius humano corpore. Ber. in ſer.

erit pro ſua ui odore fe tor. Eſai. 3.

poco para lo que el merece. Pero(es de
conſiderar)que terrible coſa deue ſer vn
peccado mortal(que tenemos en tā po
co,y cometemos tantas vezes,y caſi ca
da vez que ſe offrece,ſin procurar de re
ſiſtir a ſu ponçoña: pues merecio muy
juſtamente,que porel ſalieſſe el hom-
bre del vientre de ſu madre tan ſetena-
do a cumplir ſu deſtierro,en eſte miſe-
rable mundo : deſpues que fue alança-
do del paraÿſo,y que ſalga deſnudo ,en
el aſno dela mortalidad,como aquien
ſacan ala verguença , y que deſpues le
lleuen arraſtrando de calle en calle , y
de edad en edad,y de eſtado en eſtado,
y de vn trabajo en otro:haſta que llega
ala horca dela muerte ,y le ſuben a ella
por la eſcalera dlavejez. Yq̄ eſte alli pue
ſto enel palo,y enel potro de los tormē
tos,en que con la vida ſe le acabaran
los trabajos. Y aun que no baſte to-
do eſto:ſino que le quede por paſſar el
affrenta y deshonra de la corrupcion,
y que deſpues de auerle tambien aju-
ſticiado , le pongan en la yglesia el
Sanbenito de la corruptibilidad : para
que (aun que no pueda dar pena a el,)
pueda humillar y traer al conocimien-
to de ſi miſmo , al que leyendo la le-
tra de eſte ſanbenito , conozca quien
es , y como tambien ſe le han de po-
ner a el , pues no es mas hidalgo , ni
de mejor caſta,ni(aun mejor por ſu per
ſona)que lo fueron ſus antepaſſados: q̄
eſtan conēſte affrentoſo caſtigo, caſti-
gados,y penados enla yglesia,en pena
de ſu ſoberuia, y de ſu mala vida . Y
que conozca que es muy juſta ſenten-
cia de Dios,que quien tal haze, que an
ſi lo pague.

A eſte caſtigo fue condemnado,
el hombre deſconocido de los benefi-
cios que auia recebido de la liberaliſsi
ma mano d̄ Dios,quando en pena deſu
maleficio d̄ ſoberuia,d̄ q̄ ſe quiſo hazer
ygual a el,y tener ciencia de el bien y
del mal . por eſſo determino la ju-
ſticia diuina , que no ſolamente fueſ-
ſe condemnado el hombre a muerte,
pero que fueſſe affrentado(aun deſpues
de muerto)con la ignominia de la co-
rrupcion. Y el tenor dela ſentencia,fue,
poluo eres,y en poluo te conuertiras.

puluis, es puluerem Gene.3.

Es tan affrentoſo eſte trabajo , que
(aunque tuuo por bien la mageſtad del
padre eterno)que ſu vnigenito hijo pa-
decieſſe todos los trabajos que pade-
cio eneſta vida, y la muerte tan affren-
toſa que padecio) no conſintio que paſ
ſaſſe por la affrenta de la corrupcion
(conforme al teſtimonio de el Pſal-
miſta.) No permitio el padre , que ſu
ſancto vieſſe la corrupcion. Y(aunque
tampoco permitio el hijo de Dios,
que ſu ſacratiſsima madre eſcapaſſe de
la comun ſentencia de la muerte ,)no
permitio ſu hijo (por honra de ſu ma-
dre)que paſſaſſe por tan affrentoſo tra-
bajo como eſte ,(como affirma ſant
Bernardo en vn ſermon.) Yanſi fue tras
ladada en cuerpo y en anima , a la bien
auenturança dela gloria(como declara
mos enla tercera conſideracion.)

Non dedit ſanctū ſuū vide. corru. pſ.15.

Bernardus.

O quanto ſin ſabor es para vno (ſi
tiene vna ropa muy eſtimada , hallarla
toda comida de polilla,) pues mucho
mayor ſera ſin comparacion, conſide-
rar el hombre , que la ropa de carne de
que anda veſtido,que el tanto eſtima y
regala,ha de ſer comida de polillas ygu
ſanos. Conſiderādo eſta miſeria el real
propheta,viendoſe tan ſeruido y aca-
tado,y en medio de aquel fauſto , pom
pa,y authoridad Real , ſuſpirando de-
zia,Que me aprouecha todo eſto,pu-
es mi gloria ſe ha de conuertir en pol-
uo ? Conſiderando eſte miſmo ne-
gocio,el glorioſo Bernardo en vn ſer-
mō,dize:trabajo es nūca oydo ni pēſa-
do:q̄l hōbre enlavida eſte lleno d̄penas

Gloriā meā in puluerē dedu. pſ.7.

Bernar.

y de trabajos en la muerte,y de gusanos en la sepultura. O si nos acordassemos, que al fin fin hemos de venir a este abre uadero,donde llegan todos los carros de la soberuia y presumpcion humana,quan gran freno tendriamos y quan to nos abstendriamos de peccar.

Prouechosa es por cierto,y muy prouechosa la memoria de la muerte, y muy bastante para humillar se el hombre : pero no lo es menos la memoria dela corrupcion,y de los gusanos que nos han de comer,y de el pol uo en que nos auemos de conuertir.
A esta memoria nos combida la santa madre yglesia el primero dia de quaresma, quando(poniendo ceniza sobre las cabeças de sus fieles ,) dize a cada vno dellos , aquellas palabras que arriba alegamos del Genesis. Acuerdate hombre que eres ceniza, y que en ceniza te has de conuertir. Y aun pluguiesse ala magestad de Dios, qne nunca esta ceniza se nos cayesse de las cabeças de nuestra consideracion:que otro gallo nos cantaria en nuestra manera de biuir . Pero ay de nosotros, que biuimos tan oluidados de ella, como si la materia de nuestra carne fuesse de Cedro incorruptible, o de oro,y de puntas de Diamantes,que a penas se halla artificio con que poder las quebrar. Y assi acaece a la dureza de el hombre obstinado enel mal , y que a hecho callo enlos peccados:que (aun no bastan todos estos empellones,) y la representacion desta ceniza para domarle,y para hazerle obediente al freno de la humildad, y para que se rinda al conocimiento de si mismo.

Genes.3.

Costumbre fue muy viada yguardada,en las elecciones de los summos pontifices:que passaua vno delante del electo,con vna hacha encendida en la vna mano, y con vn copo de estopa en la otra , y pegandole a la llama dezia . Sanctissimo padre , assi passa la gloria deste mundo:para que considerasse la poca estabilidad que ay en los estados , y la poca dura de aquella su dignidad(que es la supprema de el mundo) y se guardasse de los beuedizos que suele dar el mundo , para amodorriar a los hombres que suben a tan altos estados,y que se acuerde , que despues de la breuedad de el pontificado, al fin ha de venir ha dar de ojos en la sepultura(fin y remate de la commun vida de todos.) Donde se ha de conuertir en la tierra , de que todos fuymos formados. Esto mismo es lo que nos auisa el propheta Dauid. Sepan las gentes que son hombres, y por el mismo caso se han de conuertir entir en tierra . Es tan sabrosa esta memoria para los varones espirituales y que temen a Dios , que dezia el mismo propheta en otro Psalmo. Comia yo la ceniza como pan, como si dixera. Assi como tengo por costumbre de comer pan,para la sustentacion del cuerpo:tengo por costumbre de acordarme,y considerar,que me tengo de conuertir en ceniza. para la sustentacion espiritual del alma. Y el bienauenturado Iob,estaua tambien en esta consideracion que dezia. La ceniza y el poluo : tengo yo por cama para dormir; como si dixera . Siempre me acuesto con la memoria de el poluo en que me tengo de conuertir: considerando, q si me buscas a la mañana , no tendre ser en que me puedas hallar: por q sere como si no fuesse . Y en otro capitulo dize. Yo he dicho ala pudredubre: tu eres mi padre,y ala corrupcion,tu eres mi madre,y alos gusanos : vosotros soys mis hermanos. Veys aqui los entretenimientos deste sancto varon. Veys aqui sus canciones,y los requiebros que

Sic transit gloria mundi.

Sciant gentes, quam homines sũt ps.9.

Cinerem tã quam panẽ ps.101.

Ecce nunc inpuluere dormiam. job.7.

putredini dixi,pater meus,job.17.

q el tenia tã ordinarios,cõ la corrupciõ y miseria q al salir dela vida nos espera.

Este pues hallaras por tu cuenta q es el recebimiento y aparato,y los amigos q nos salen a recebir ,la hidiondez y corrupcion, a la entrada de aq̃lla ciudad despoblada dela sepultura : donde los ciudadanos vezinos,y moradores d lla,los senadores y padres concriptos, son los hambrientos gusanos. Estos só los caualleros muy bien adereçados q nos salen a recebir y con quien auemos de morar debaxo de vn tejado. Estos só los alcaçares,donde esta hecho el aposento,vna cueua muy obscura , vna sepultura muy pequena,las antorchas son tinieblas,las hachas obscuridad , las libreas la mortaja;los tapizes calaueras, la cama es la hidiondez : los manjares son las carnes de el q̃ viene alli a posar: los tuetanos,son la salsa q comẽ los cõbidados,y las mesas son la tierra en q̃ va todo a parar. O etherno Dios, q̃ casa es esta tan inhabitable,q estrecha y angosta,y como podra caber alli la pompa,y authoridad, de vn hombre mundano, hinchado y vanaglorioso? Y como se hallara alli el cuerpo de vn hombre vicioso,acostumbrado a mucho regalo, y q̃ no cabia enel mũdo,ni auia palacios ni aposentos reales dõde cupiesse tu soberuia? Y que no bastauan para hartar su vientre,las aues del cielo,ni los peces del mar,ni los animales dela tierra,quando el mismo se ha tornado manjar de los mas viles,suzios,y apocados animales del mundo.

Plutarchus.

Considera esto (alma mia ,) y acaba ya de caer enla cuenta deste negocio:mira q̃ no es fabula de Hisopo,o de Ouidio,ni pastraña,o conseja de viejas: sino verdad cierta e infalible:q̃ tu mismo,y no otro del q̃ agora eres,has d̃ beuer esta purga,has de gustar este xarope. Y q̃ndo mas seguro estes,vendras a parar eneste estado tan miserable. Porq̃ apenas a cerrado el ojo el hombre mortal,q̃ndo luego se corrompe esta misera carne,y hiede tanto,q̃ aun los q̃ mucho le querian,no ven la hora de echarle de casa,y dar conel enla sepultura.
Gran locura es la nuestra,de querer ceuar tanto este cuerpo corruptible,y regalar tanto este ceuonazo: cuyos bienes tan guardados , se han de repartir por los vezinos,dando vn poco a cada vno como se suele hazer : q̃ndo matan vn puerco,con tanto que la canal quede muy entera para los gusanos:que tienen tanto derecho a ella. Pues quié es el hombre sin seso,q̃ quiere tratar muy delicadamente la carne,la qual por hidiõda y corrompida,todos la desechan y solos los gusanos hambrientos arrostran a ella?

Considera pues hombre corruptible,quan gran locura es, preciarte tanto,y estimar en tanto la fortaleza,la valentia,la gentileza,la hermosa y disposicion del cuerpo,y tu (o muger vana) tu hermosura y tu belleza,tus cabellos ruuios y encrespados,tus copetes,tus afeytes y atauios,tus galas e inuenciones: q̃ no siruen de otra cosa,sino d̃ traerte a ti enuelelada y engreyda,en presũpciõ, y vanagloria,pensando q̃ eres algo,y q̃ todo esso vale algo. Y de traer desuanecidos a los hombres liuianos,conel ceuo de essa hermosura. Y hazes tu ,y eres causa,que hagan ellos vna infinidad de peccados:estando tu, y ellos confiscados para la sepultura,q̃ es el termino dõ de van a parar todas essas liuiandades.
Enla qual hallaras otra infinidad d̃ mugeres mas hermosas y loçanas(q̃ tu conociste)q̃ te han lleuado la delantera,y q̃ llegaró primero ala posada,donde tu vas por la posta a tenerles compañia.

Pareceme que serian buenas estaciones,que nos fuessemos los hombres carnales y mũdanos algunos ratos

por los monumentos y sepulchros de los passados,y en especial de aquellos que conocimos llenos de hinchazon y de soberuia : en los quales hallariamos dechados de muchas lauores para bien biuir , y para aprouechar este poco tiempo que nos queda, mientras se saca el mandamiento de contado de nuestra muerte,y mientras llega el portero para emplazar nos , para que parezcamos delante de los gusanos,en aquella audiencia temerosa de la sepultura . Los que son muy aficionados a la hermosura de el cuerpo , vayan se a la sepultura de aquel hermoso Absalon: veamos si hallaran algun rastro desu hermosura,ni de la gentileza desu cuerpo . Los que son aficionados a las riquezas , y se les van los ojos tras los bienes temporales : visiten el sepulchro de Cresso , y pregunten le que le aprouecharon , y que se hizieron sus thesoros ? Los que son aficionados ala poesia , y a las otras ciencias del mundo , en que tanto se desuanecieron aquellos antiguos de la gentilidad,den vna buelta por la sepultura de Homero , y veran que fin tuuo su eloquencia . Los que son afficionados a las armas , y presumen de valientes , embie mos los a la sepultura de Achilles,y de Hector el Troyano,y ala de aquel Hercules, tan denodado y temido enel mundo:cuyo nombre hazia estremecer los coraçones muy esforçados , y cuya fortaleza domaua las fuerças de los feroces animales . Que hallara en todas ellas,si no poluo,podridumbre,y gusanos hidiondos ? Y que otras reliquias , sino estas se hallaran en tu sepultura de aqui a poco, di(hombre mundado?) Los que son aficionados a mandar y a gouernar,y enseñorear a todo el mũdo : adonde mejor podran yr , para que hallen materia de humillarse, que al sepulchro donde yaze aquel magno Alexandre,monarcha de el mundo , que vencio tantas batallas , que subjeto debaxo de su imperio tanto numero de Reyes ? Aquel que con las armas sojuzgo todas las partes de Oriente , y con el temor todas las de poniente , y tenia tan supeditado al mundo , y a los principes de el, que tenia pena (segun dize Plutarcho) y le dessasosiegaua esta polilla : de que el mundo era tan pequeño,y quisiera que fuera mayor ,para alcançar mas victorias,y enseñorear mas prouincias, y tener mas vassallos. Pues que otro thesoro hallaras en las entrañas de la tierra , donde esta sepultado este,que lo que has hallado en los enterramientos de los otros que auemos contado? Plutarchus,

Mas quiero , ya dexar al hombre muerto y enterrado , harto mal tratado de los animales de la tierra: refiriendo solamente aquello que el glorioso Augustino cuenta en vn sermon , que se intitula de el cuydado de el anima donde dize : que estando el vna vez en la ciudad de Roma, muy embeuecido en mirar aquellas antiguedades de los edificios de los sepulchros antiguos , de principes, y Senadores , y Capitanes muy señalados , y los de muchos Emperadores Romanos : se paro a mirar muy de proposito,el sepulchro de Iulio Cesar , aquel que mandaua el mundo , y vino a morir de veynte y tres puñaladas:de el qual dize estas palabras. En entrando que entre en aquel hermoso sepulchro de Cesar , pareme a considerar la amarillez de su rostro feuero , y vi , que el ornamento de su cuerpo era podridumbre , vi le el vientre todo rompido por mil partes , y hecho cuevas de gusanos , de lo Ang. de cura animç.

delos quales dos muy grandes se auian retraydo a morar en las dos concauidades de sus ojos. Estaua todo el caxco sin señal de cabellos , todos los dientes de fuera,sin ningun rastro de labios,que estauan ya todos comidos. Ya no tenia narizes,ni orejas,y boluiendo me a mi christianissima madre le dixe. Mira madre mia , en que ha venido a parar el cuerpo de Cesar tan estimado, sus riquezas y señorio , la muchedumbre de sus criados, la grandeza de sus exercitos , la gloria de sus triumphos,Que es d su cetro imperial? En que ha venido a parar su magnificencia,y la alteza desu estado ? Estas son palabras del bienauenturado sant Augustin, que nos dan bien a entender en lo que paro la altiueza de los que estan muertos,y en lo que ha de parar la soberuia y vanagloria de los que somos biuos.

Don jorge Manrique.

Loqual me parece que considerava profundamente aquel poeta, y philosopho moral don Iorge Manrique, quando dezia. O ciegos vicios mundanos,mire bien quien os dessea, Latinos,Griegos , Troyanos : que fueron sino gusanos ? Quien sera que tal no sea? Quien preguntasse agora a Iulio Cesar,y alos otros principes muertos: que se hizo tanto estruendo de armas, y tanto ruydo de nauios,y tantas trompetas y atabales, y tanta subjection de prouincias, y tanto aparato de guerra, y tanto seruicio de vassallos ? creo que nos responderia aquello que esta escripto por Ysayas . Lloro la vendimia,cesso el alegria de la musica , callo la dulçura dela vihuela , sossego el sonido delos que se alegrauan , desamparada esta la alegria , huydo a el gozo , cayda esta la ciudad de la vanidad. Esai.24.

Capitulo, 13. de la consideracion de la terrebilidad de la muerte,en que se trata , como aunque la muerte es muy amarga se puede hazer sabrosa.

ESTO auemos en los capitulos passados, como el hombre miserable,a passado por tantos alcaçuzes de trabajos y miserias,desde q̃ nacio,y como ya allegado al puerto, fin y remate de todas ellas: q̃ es la muerte,y corrupcion:q̃ esta es la q̃ echa el sello a todas las demas. Porq̃ los trabajos dela vida,y delavejez,parece q̃ se puedẽ çuffrir(biuiendo)porq̃ el laborcillo dla vida(q aũ los brutos animales apetecẽ) parece q̃ engaña al gusto , y haze q̃ se puedan tragar todos los trabajos (por mal q̃ sepan) y por desabridos q̃ sean. Pero la muerte es vna cosa (si cosa se puede dezir)tan odiosa,y la corrupciõ tan aborrecible,, q̃ quien aura que pueda tomar gusto,y laboreaase en ella? A quien puede agradar cosa tan espantable(q̃ aun acordarnos,q̃ auemos de venir a poder deste cruel verdugo dla muerte q̃ ninguno jamas escapo biuo de su manos,es particular torméto. O muerte(dize eccleciastico) ¶n amarga es tu memoria.Es esta bestia fiera muy cruel, y tanto,q̃ no se duele de los niños,ni de los moços,cortalos dela cepa como agraz q̃ no allegado a maduracio. No bastan riquezas para defenderse della, no admite ruegos ni cohechos. Para cõ ella no bastã fuerças,ni ay poder q̃ pueda resistir a su poder y furia rauiosa. Tã bien trae a su melena los esforçados varones,como las flacas dõzellas. Por vn Omors quã amara est. eccli.41.

Universidad de Deusto Biblioteca

raſero lleua alos ſabios, y a los ignorantes. No baſtan letras, ni ſaber para eſcaparſe de ella. Es la muerte vna carcel, de donde ninguno ſale con la vida. Es vna tormenta, donde todos perecen, es vna enfermedad de donde ninguno eſcapa. Es vn peſqueſidor tan cruel, que no tiene laſtima de los huerfanos, ni delas biudas, q̃ ella haze con ſus crueldades: y ella es la cauſa d̃ſu hor fandad y biudez. Corta las telas de los deſignos del hombre, defraudalos d̃ los fines que pretenden, corta la ſucceſsion de los linages, dexa muchas vezes los mayorazgos, y los reynos, ſin herederos. De donde ſe ſiguen guerras, altera ciones, y otros males. Finalmente la muerte es tal y tan buena, que el miſmo Dios (que es autor de todas las coſas) dize: que no hizo el ala muerte. Ni ſe alegra dela perdicion de los muertos. Eſto dize por la ſabiduria en el capitulo primero, y luego en el ſegundo capitulo affirma, que por atte del diablo ſe introduxo enel mundo la muerte, y eſta claro. Porque ſi el diablo no engañara a la primera muger no perſuadiera ella a ſu marido, que comiera del arbol vedado: y anſi no reynara la muerte en el mundo: pues fue el hombre condemnado a ella, en pena de ſu peccado. Por manera, que ſolo el diablo ſe puede llamar autor de la muerte.

Deus mortem nonfecit, nec, ſap. 1.

inuidia diabo. mors. ſapien. 2.

Pues dime, quien tendra ſoberuia y preſumpcion, auiendo de pagar tributo en la moneda de la vida a la muerte tirana, y ſiendo ſu pechero? (Como auemos viſto en el capitulo paſſado) Que fundamento hallas en tu vanidad y preſumpcion? Como te pueden ſaber bien los regalos y deleytes de eſta vida? Como te preciastanto de tu ſaber, de tus letras, y linage, y de tus riquezas y hermoſura? Pues todo ello eſta depoſitado, en eſte vaſo de vidro, tan quebradizo, como es la vida natural? Y pues tan preſto has de dar contigo, y con todo ello enel deſpeñadero de la muerte: porque no puede ſer de mayor duracio tu gloria y preſumpcion, q̃ la miſma vida que tu biues, (q̃ es el baſis y fundamẽto dellos) porque todas eſtas coſas, ſon como accidentes fundados, ſobre el flaco cimiento de nueſtra vida. Y anſi no pueden durar mas que ella: luego faltãdo la vida, q̃ es el cimiento, todo lo demas del edificio a de faltar. Pues de q̃ ſirue hazer tanto caudal de vanidades, que no te han de acompañar mas que haſta la ſepultura? Como los moços d̃ eſpuelas que acompañan a ſu ſeñor haſta la puerta de palacio, y no paſſan de ay, alli ſe quedan. Pues que tanto calo ſe deue hazer de las torres de viento, que ſobre tan flacos cimientos edificas? Luego tornando ami tema, y al fundamento ſobre que yo edifico eſte edificio dela humildad (que querria acertar ha hazer tan firme) como es debil y de palillos el fundamento de la ſoberuia de el hombre,)Que tiene de que preſumir eſta ceniza de el hombre entonado? De que ſe eſtima eſte poluo? Que ſi ſe mira de alto abaxo. ſe hallara todo puesto de el lodo. De que le nacen plumas de Pauon a eſte guſano? mirele a los pies que ſon el fin y remate de ſu vida, y hallarlos a tan enlodados con las miſerias de la muerte, que holgara de deshazer la rueda de las plumas, liuianas de las coſas caducas y perecederas de eſta triſte vida: deſpues dela qual, que puede quedar (quanto alo temporal,) ſino vn poco de honra, o de fama, que ſe deſuanece como ſombra? Muy bien apoda a eſta vanidad el real prophe-

perijt memoriam eorum cum. pſ. 9.

ta: quando la compara al ſonnido, diziendo. Perecio ſu memoria de eſtos como ſonnido. Por que

que mira, que tanto dura el ſonido de vna campana, o de vna boz qualquiera que a penas a dexado y acabado de tocar, quando ya no ay raſtro de aq̃l ſonido: deſta manera acaba la vida de el hombre, es como el ſonido, que (por muy rezio que ſea) luego ſe acaba. Mucho ſuena y retiñe el orgullo y el viento dela vanidad: pero luego ſe deſuanece. Es como la gorgorita de el agua, que a penas eſta formada, q̃ndo eſta deshecha. Y dezidme de que aprouechan eſſas gorgoritas dela fama, y de el aplauſo, y alabanças, y eſtimacion de el mundo? Que prouecho pudieron acarrear a Ceſar, y a Pompeyo, y a los otros Emperadores Romanos, tantos reynos, y tantos triumphos, y tantas victorias: pues (aunque nunca acaban los hiſtoriadores de encarecer ſus hazañas, y hechos famoſos) eſtan ellos ardiendo en biuas llamas en el infierno? Porcieto no les aprouecha mas a ellos, ni aprouechara alos que oy biuen, todo el fauſto y pompa del mundo, que aprouecharon a Iezabel ſus atteytes, adereços, y atauios: laqual (como eſta bien debuxado, enel quarto libro delos Reyes) anſi compueſta y adereçada como eſtaua, ſe paro a la ventana: de la qual la arrojaron con mucha violencia los Eunuchos. Y cayo de tan alto que ſe hizo pedaços, y al fin vino a parar con todos ſus adereços y preſumpcion) a ſer deſpedaçada y comida de perros. Aquien ſino al hombre preſumptuoſo y vano, podemos comparar eſta muger, que atauiada con tanta vanidad ſe para a la ventana de ſu contentamiento: para ver deſde alli la gloria del mundo, y deſde a poco viene a parar en manos de los Eunuchos, que ſon las enfermedades, y la velocidad d̃ el tiempo, que la arrebatan y dan con ella enel deſpeñadero dela muerte y ſepultura? Y aun alli no eſta ſegura, por

4. Reg. 9.

que deſpues viene a ſer comida de perros, que ſon los guſanos hambrientos, que le deſpedaçã en la ſepultura, y matan ſu hambre en ſu carne tan eſtimada y compueſta.

Luego veys aqui lo poco que nos preſta, y lo que puede la ſoberuia, pues no es baſtante para embotar los filos de la eſpada de la muerte, ni preſeruar nos dela corrupcion, ni cerrar la boca a los guſanos que nos eſperan, ni eſcaparnos de ſus manos. Es tan fina, y tan cortadora eſta eſpada de la muerte, ſon tan biuos los filos de eſta nauaja, que aun ſolo acordarſe el hombre, que ha de ſer herido con ella, parece que le atemoriza, y eſpanta. (aun antes que llegue) laſtima: y duele, que hara quando deſcargue ſobre noſotros? Es la muerte vn coco, vn paparraſolla, vn eſpantajo, que no le podemos llamar, eſpanta niños: ſino eſpanta varones. Porque (aun a los varones valientes, por eſforçados que ſean) cauſa horror y eſpanto ſola ſu memoria, y no me marauillo, pues demas de lo que vemos que padece vn hombre quando ſe muere, y demas de que le vemos tornar tan deſſemejado y disforme, y que noſotros auemos de venir al miſmo eſtado, ſe deſmaya el hombre, que conſidera profundamente, como mediante la muerte corporal tan temeroſa, ſe desbarata aquella vnion tan grande, y ſe aparta aquella compañia tan conjunta, de alma y cuerpo: por cuya diuiſion y apartamiento, ſe pierde tanta hazienda, por que ſe conſumme y ſe acaba el ſer natural de hombre, de tal ſuerte, que ni el alma que ſe aparta es hombre, ni el cuerpo que ſe queda es hombre: antes ſon tan differentes, que ya no hazen y conſtitu-

ſtituyen vn compueſto,y vna perſona, como antes:ſino que ſon tan eſtraños,y differentes en eſpecie el vno de el otro, como el hombre y el bruto. Pues quanto deſguſto recebira el hombre, que ve morir a vno,ſi conſidera la perdida , y menoſcabo que recibe aquella carne tá regalada,apartandoſe de vna forma tá excelente,yque le daua tanto luſtre que con ella era parte de hombre,y participaua del ſer y naturaleza y preuilegios dela humana naturaleza? Y agora la ve informada con otra forma,tan differente(que ſe llama forma de cuerpo muerto,q̃ llaman cadaver,q̃ es comun ael,y alos animales brutos,quando mueren) Y a venido a tanta baxeza , por auerſe inrroduzido enel cuerpo humano eſta forma tan ſoez y tan apocada , ſin que quede enel ningun raſtro del ſer natural de hombre (que antes tenia.)

Yquanto mas pena dara al hombre eſta conſideracion , quando ſe ve ya muy viejo,y muy enfermo,y muy cercano a la muerte? Quando ya ſe llega el tiempo,que eſpirimentara en ſi miſmo lo que conſidero en las muertes de otros,y quando tenga pratica deſta ciencia,que antes no auia ſido para el ſino eſpeculatiua. O vala me Dios,y que ſe deue de ſentir,quando comiençan a venir los apoſentadores de eſta triſte princeſa dela muerte,que tanto dominio tiene ſobre los hombres,y que todos ſon ſus vaſſallos y pecheros. O q̃n do le dizen a vno que ſe confieſſe y ordene ſu anima,que eſta muy peligroſo, que ſiente entonces el hombre trabajado? Y quanto mas , quando le dizen q̃ no puede eſcapar,que ordene ſu alma. O que algaxas,que congoxas,que afliccion de eſpiritu. O alma mia,y que te pierdes en no conſiderar eſto? O que d̃ ue de ſentir el hombre,quando ve que ſe comiençá a caer los terrones dela caſa de ſu cuerpo? Quando ſe arruyna eſte edificio,quando le llegañ otros menſajeros,que certifican que ya eſta en los vmbrales,que ya llega eſta negra reyna dela muerte,tan enſeñoreada ſobre todos los hijos delos hombres. Que ſentira con eſtas nueuas? Quando ya comiença la muerte a llegarle poco a poco, y comiença a tomar poſſeſsion en los pies y manos,narizes y orejas,que ſon eſtremidades en que primero ſe ſienten los accidentes de la muerte,con la frialdad que tienen .Luego ſe leuanta el pecho,ya no ſe pueden paſſar ſubſtancias, ya los ojos ſe quiebran,y los otros ſentidos han perdido ſus opperaciones,ya no ſe acuerda delas riquezas que allego en perjuyzio de los proximos , ya no ſe deſuanece en la preſumpcion de los linages,ya ſe acabo el amor de los hijos , ya ſacan fuera del apoſento a ſu querida muger , que no la vera mas en ſu vida. O valame Dios, y que congoxas deuen de acarrear eſtas coſas al hóbre que ſe quiere morir: mayormẽte,q̃ndo eſta ſu coraçon muy arraygado en los amores delos hijos,y de la hazienda,y delas coſas tranſitorias deſta vida: porque tanto mas ſuele doler vna muela,quando la arranca el gatillo del barbero,quanto mas encarnada eſta en las enzias,y anſi por mas animoſo y esforçado que era el rey Ezechias,ſe tomo a llorar,quando le dixeron que ſe auia de morir. Y el rey Saul que fue tan valeroſo enlas batallas,quando le aparecio aquella figura de Samuel,y le dixo que auia de morir enla batalla, el y ſus hijos: fue tan grande el temor,y el miedo que imprimio en ſu anima,la notificacion deſta ſentencia,que de puro eſpantado ſe cayo en tierra como muerto , Es tan temeroſa la memoria dela muerte , que leemos de vn mancebo de poca edad,q̃ era ruuio y hermoſo,que fue preſo por cierto delicto graue de que fue conuencido,y condemnado a muerte,y fue tá terri-

Eſai.38.

1.Reg.28.

terrible la aprehenſion de la imaginatiua con que la conſidero aquella noche, que le hallaron ala mañana , la cabeça blanca,y la barua cana. Yde otros anſi condemnados hallamos por eſſas hiſtorias algunos, que los han hallado muertos,quando los van a ſacar de las mazmorras para auerlos de ajuſticiar (tanta es la fuerça dela conſideracion d̃ la muerte,)y todo eſſo no es meneſter prouarlo con otros exemplos que podriamos traer,ſino con el eſtraño effecto,y nunca viſto,que hizo la conſideracion dela muerte en nueſtro benditiſſimo redemptor , que de pura triſteza, poniendoſele delante la repreſentació dela muerte:pudo romper las venas de ſu ſacratiſſimo cuerpo la ſangre,y ſalir por los delicatiſſimos poros de aquella carne,concebida ſin obra de varon, y venir a ſudar gotas de ſangre(tanta es la fuerça y violencia que haze la vehemente conſideracion dela muerte.)

Math.26.

Y con ſer eſto anſi,no ſe de donde puede nacer tanta dureza,como veo en mi,y en otros peccadores,que tratando cada rato dela muerte,y viendola ſiempre al ojo,con tantos peligros como ſe offrecen,y piſando cada rato los muertos enlas ſepulturas,auiendo tratado y conuerſado ayer con ellos, y viendo ſus calaueras enel ſuelo,que comieron y beuieron como noſotros, nunca nos ablandamos , ni enmendamos , ni tenemos conſideracion de que les vamos enel alcance,y que muy preſto ſeremos lo que ellos ſon,y andara lavana mageſtad de nueſtro cuerpo , debaxo delos pies de otros:como anda agora el ſuyo debaxo delos nueſtros.

Pero ay de mi,que eſtamos tá oluidados dela corruptibilidad de que andamos veſtidos. Eſtamos tan embeuidos y empapados enlas vanidades de el mundo. Eſtamos tan oluidados dela cõſideracion deſtas miſerias que traemos entre manos:como ſi fueſſemos inmortales. Parece que hemos beuido , y nos auemos hartado de aquella agua dela ribera del oluido,y de aquel licor ſabroſo y agradable,lleno de engaños , que daua alos hombres,(como miente vna fabula)aquella engañoſa hechizera , y grande encantadora Dragontina: cuyos encantamentos y maleficios que hazia eneſta agua,priuauan totalmente alos hombres deſu juyzio, y los hazia andar enloquecidos y abouados: ceuados con ſu fingida hermoſura, cõ tal fuerça q̃no ſe acordauá d̃ ſi miſmos. Era eſta muger,fea,vieja , y de terrible aſpecto,y de tal forma ſe repreſentaua a los que la mirauan(por arte de ſus encãtamentos)que la juzgauan por la mas hermoſa donzella,y la mas gracioſa,y gentil dama de todo el mundo. Ponia ſe al paſſo de vna fortaleza que eſtaua a la orilla del rio del oluido adonde acudian ſiempre caualleros andantes, y cõ bidaua los a beuer en vna taça muy hermoſa de alabaſtro,dorada por de fuera llena del agua de aquella ribera,que era tan ſabroſa y ſuaue que beuian della haſta hartar,y apenas la auian acabado de beuer,quando quedauan tan oluidados de quien eran,que no ſe conocian,ni ſe acordauan de ſi miſmos,ni tenian cuydado:ſino de yrſe tras la donzella a ſus palacios,y eſtar embeuecidos en contẽplar ſu hermoſura.

Dragontina

Otra coſa ſemejante a eſta quiero traer,para condemnacion del embeuecimiento que tenemos los mundanos con las coſas del mundo , que nos tienen como en hechizados,y encantados, Dize tambien en otra fabula,que tenian tanta fuerça los encantamentos de Alcina q̃ ſiendo muy vieja y eſpantable,canuda y ſin dientes,parecia la mas linda y acabada muger del mundo:tanto que tenia conſigo a Rugiero, y a o-

tros infinitos caualleros,atontados mu cho tiempo,haziendo vida có ella con muchos deleytes,priuados de ſu juyzio ocupados,ſolamente en mirarla, y con templar ſu fingida hermoſura,ſin acor darſe de ſi miſmos,ni de quien eran, ni como ſe llamauan,ni adonde yuan (tá ta era la fuerça del encanto,)haſta que por cierta auentura(, que no haze a mi propoſito referirla)fue desbaratado aq̃ſ encantamento, y ella ſe boluio en ſu propria y deſſemejada figura, quedan do los caualleros libres, y eſpantados de ſi miſmos:hallandoſe burlados en a uer empleado ſu amor en coſa ta fie ra.

Pues o dichoſos de noſotros, ſi quiriendo moralizar eſta ficcion,eſcar mentaſſemos en cabeça agena,y tomaſ ſemos exemplo,eneſtos caualleros en cantados conel agua dela ribera del ol uido,y con los hechizos de Alcina, pu es no menos oluidados eſtamos noſo tros,de noſotros miſmos, y de la tierra de que ſimos formados,que lo eſtauan eſtos hombres de ſi miſmos,quando eſ tauan encantados, los quales auiendo beuido el agua de nueſtra perdicion,en la taça de aparente hermoſura de los de leytes:venimos a caer enel lazo dl cap tiuerio de Dragontina,que es eſte mun do engañoſo,el qual es ſemejante a la hermoſura exterior dela fea y deſſeme jada vieja Alcina: que no tiene mas de vnos bienezillos affeytados por de fue ra,que dan contento ſolamente ala vi ſta:los quales nos tienen tan encanta dos,con las mueſtras fingidas deſte pa ſio dela hermoſura,que(ſi le deſcogieſ ſemos bien,le hallariamos por de den tro lleno de raças,y de agujeros de po lilla. Pero(ay de noſotros,que nos de xamos engañar con las letras de oro q̃ tiene la mueſtra,deſte mal paño, y den tro deſtos bienes dela tierra, no hallare mos ſino engaños y falſedades.

Pues(o ſi Dios abrieſſe los ojos d̃ nueſtra conſideracion)como ſe deſha ria el encantamento,y el embeleco del mundo,y aborreceriamos el agua de el ouido dela ribera deſta vida engañoſa, y caeriamos enla cuenta,de los hechi zos con que nos hechiza eſta hechize ra dela carne,que nos hazen oluidar de Dios,y de noſotros miſmos,y conoce riamos la fealdad deſta falſa Alcina, q̃ nos trae enlauiados con ſus affeytes, y entenderiamos quan corruptible es,q̃n fea,quan vieja,y quan arrugada, y que no tiene coſa de cobdicia: y que los braços con que ſe mueue,y los pies en que ſe ſuſtẽta,ſon flacos,q̃ no ſe pueden ſuſtentar aſi miſmos,que ſon las vanida des en q̃ anda,y al fin,el remate y para dero dela carne affeytada y compueſta, con la inconſideracion y falta de c ono cimiento delo que ſomos,y dela miſe ria dela ſepultura,para donde camina mos,es como encantamento, que nos ſaca de juyzio,y nos trae abouados.

Pero tornando al propoſito comẽ çado,dela terribilidad dela muerte,y de la ignominia dela corrupcion,muy cla ra eſta enellas,la razon que tiene el hõ bre para humillarſe, pues ha de entrar por puerta tan eſtrecha, como la de la muerte: que ſino ſe abaxa,y preſume de entrar muy derecho,y erguido,y eleua do por ſoberuia,no puede dexar de deſ calabrarſe y hazerſe las cejas,recibien do el pago que ſuele dar la ſoberuia a ſus ſequaces.

Pero veamos, ſi ſe podria hallar enla vida algun remedio contra la mu erte:ſi ſe podria hallar algun rodeo pa ra euitar eſte paſſo,y para hurtar el cu erpo a eſte peligro. Si ſe podria vadear eſte rio dela vida preſente,ſin entrar en eſta varca tan peligroſa,y ſin paſſar eſta puente dela muerte, donde ſe paga el paſſaje con derechos tan crecidos,ydeſ

moderados:

Bien cierta coſa es,muy clara y ſa bida de todos,que no podemos eſcapar deſta tormenta,y que nos auemos de a negar eneſte mar oceano, y que nos han de cubrir las olas deſta tempeſtad, y que no es poſsible dexar de paſſar por eſta puente,y que auemos de pagar los derechos deſta aduana dela muerte, en la moneda de nueſtra propria vida.

Statutum eſt omnib⁹ homi.He.9 por aquella ley vniuerſal dela carne, q̃ no puede tener excepcion,(como affir ma el Apoſtol ſant Pablo,)por la qual eſta determinado) que mueran todos los hombres,ſin auer excepcion de per ſonas,la qual pues es tan vniuerſal e irre uocable,que por ella paſſo nueſtra ca beça,adonde nos auiamos d̃ quedar ſus miembros:Pero(aunque es verdad,que no podemos dexar de tragar eſta pur ga),Y(aunque es neceſſario guſtar la a margura deſte bocado tan terrible,) al gun remedio podriamos hallar(ſi ahõ daſſemos bien enlo profundo de nue ſtra conſideracion)para que la muerte (que es ineuitable)ſe haga comeſtible, y la podamos tragar mal o bien) Por mas deſſabrida que ſea la pildora de a margo acibar,dorandola toda muy biẽ por encima ſe dexa tragar,y con la cu bierta de aquel oro ſe dexa engañar el guſto.

Eſta operacion haze el oro fino de la humildad(porque boluamos a nueſ tro propoſito)que conociendo el hom bre ſu vileza, dora la pildora con eſta conſideracion,que pues merece mil mu ertes,por las offenſas que ha cometido contra Dios,y la miſma muerte del in fierno(que es eterna,y ſin fin.) No es mucho que muera ſola vna muerte,(y eſſa temporal)el que merece tantas,Y tã biẽ ſe dora muy bien eſta pildora de la muerte, conſiderando que es la puerta y el paſſo para la verdadera vida. y el q̃ tuuiere eſta conſideracion, eſperara la muerte con paciencia,y la lleuara con buen animo,y en alguna manera toma ra guſto enella? Y ſe ſaboreara con ſu delabrimiento,y tomara eſta pena,por pena de ſus peccados,y ſe alegrara con eſta triſteza,y ſe conſolara con eſte del conſuelo dela muerte. Y conociendo q̃ la merecen muy bien ſus peccados, ſe conformara con la volunrad de Dios, q̃ le tira eſta flecha. Y deſta manera ſera muy comeſtible la muerte, y tendra el hombre appetito para poder la comer y para beuer eſte Caliz de amargura, y echar ſe le a pechos.

Luego veys aqui,como(aunque no ay remedio contra la muerte,para e uitar la)le ay para poder moderar ſu a margura,y templar ſu veneno,mezclã dole con otros ſimples beneuolos, co mo ſon la humilad, y el conocimien to de ſi miſmo. Sabeys a quien es muy amarga la muerte:al hombre ſoberuio, al hombre mundano,que tiene hechas pazes conel mundo,y con la carne, y conel demonio. Al que ſe halla bien con las riquezas,y con los vicios: al q̃ biue muy contẽto en eſtos muladares. al que le ſabe bien eſſa vellota:al que le huele bien eſſa porqueria dela ſenſualidad. Eſtos tales ſon aquien dize el Eccleſiaſtico,que(aun ſola la memoria de la muerte)es amarga: quanto mas tragar la,y ver(como dizen) la muerte al ojo. Pero el varon eſpintual,no teme la muerte,ni ſe eſpanta della, no haze aſcos,ni da arcadas con eſſa purga: antes la deſſea y ſuſpira por ella, por ſer medio con que ſe alcança la verdadera vida,y la puerta,por donde ſe entra para yr a gozar de Dios. Eſto es lo que di ze el miſmo Dios. No me vera hom bre que biua:quiere dezir. No me vera enla bienauenturança,el que no paſſare por la puerta eſtrecha dela muerte.

Omors quã amara eſt. Eccli.41.

Non videbit me homo.et viuet Exod.33.

Por manera que no les parece muy aſpe-

Universidad de Deusto
Biblioteca

aſpera la muerte a los varones perfectos,antes la deſſean tanto,quanto la aborrecen los peccadores y profanos. Y de aqui es, (como otra vez auemos dicho,)que no tenian mayor contento y alegria los ſanctos martyres,que quá do los tiranos fulminauan contra ellos la ſentencia dela muerte,y por eſſo

Sant Apo. gaude.Act. 5.

yuan muy alegres y con gran contentamiento(como ſe dize en los actos de los Apoſtoles,)a las audiencias, y alos Concilios delos principes y juezes,pẽ ſando ſalir de alli tan medrados: que recibieſſen affrentas y deshonras,y la miſma muerte por el nombre deleſu Chriſto. Mira ſi deſſeaua bien la muerte del

Deſideriũ habens diſſolui,et.phi lip.1.

cuerpo,el Apoſtol,quando dezia. Deſſeo ſer desatado deſta carne,y eſtar con Ieſu Chriſto . Por cadenas y ataduras, tenia la vida,y deſſeaua ſalir delas priſiones y dela carcel del cuerpo. Pero tal thesoro eſperaua el lacar deſta pequeña perdida dela vida natural,que dezia.

Morilucrũ; phili.1.

El morir es ganancia. Coſa de que ſienten muy al reues , los que eſtan tan aſidos,y encarnados en las nonadas de los deleytes y coſas temporales , que en ellas tienen empleado todo el caudal de ſu contentamiento,ynunca les haytan, ni les dan en cara eſtos puerros y cebollas de Egypto:ni deſſean que ſe les acabe eſte deſtierro y peregrinacion,y (ſi los dexaſſen)para ſiempre holgarian de biuir deſterrados,y alexados de aquella patria celeſtial:para do nacieron. Y anſi no vereys que ſe precian eſtos tales d el exercicio de la humildad,ni delas otras virtudes,con que ſe alcãça eſte fin, por que no ſe acuerdan que ſe han de morir,y biuen como ſi fueſſen inmortales. Eſte linaje de hombres , tiene la muerte por muy aſpera,y no ſe querria acordar della. Es para eſtos muy amarga ſu memoria,no la pueden tragar , ni aun querrian que ſe les offrecieſſe a la memoria . Son como aquellos antiguos dela gentilidad, que tenian aborrecido el laurel, por que era coſtumbre coronar con el,los ſepulchros de los muertos.

Capitulo. 14. de como ſe ha de preparar y acucatar la muerte. Para que ſe pueda comer.

LO que queda de lo que auemos dicho dela muerte, es eſta conſideracion, que (aunque la muerte de ſuyo es amarga y deſſabrida:)pero no para los hombres virtuoſos y eſpirituales,que la ſaben guiſar,y preparar cõ el conocimiento de ſi miſmos,y que le aplican el preparatiuo,y la ſalſa de la humildad. Por que con eſte ſaborcito de agraz,con eſte çumo de naranja,ſe puede muy bien tragar , y da muy buen guſto , y haze gran prouecho al anima.

Ponçoñoſo manjar es la Biuora, ſi ſe comieſſe anſi como ella eſta y (aunq̃ Dioſcorides,dize,que ſe puede comer ſeguramente ſabiendola adereçar,y Plinio dize, que ſe come en cierta India y anſi (ſi eſta bien preparada) es vno delos ſimples mas neceſſarios, que entran en la compoſicion dela Atriaca (q̃ es la medicina mas ſaludable de quantas ay en la botica .) Pero a ſe de hazer troços,y meterlos en vna redoma , con las diſpoſiciones y aparejos que ſabe hazer el prudente boticario . Pues ſi quieres tu que te ſea ſaludable y muy prouechoſa,eſta biuora ponçoñoſa de la muerte:deſmenuzala muy bien , haz muchos troços della,con el cuchillo d la

Dioſcorid; 2.lib.

plinius.7.li;

la conſideracion delos males de que te eſcapa,y delos bienes a que te lleua. (Si vas deſta vida en buen eſtado,)y quitar ſele ha todo el veneno , y malicia que tiene. Quiero dezir, que deſmenuzes tu coraçon de carne mortal y perecedera,con la deſtraleja dela humildad,que le hagas pedaços,y le deſmenuzes con la conſideracion de quien eres,y en lo que has de venir a parar,y ſacaras de la muerte ponçoñoſa vna ſanctiſsima Atriaca eſpiritual. Y perdera la muerte, toda la maletia que tiene,eſtado deſta manera preparada,y ſera para ti manjar de vida.

Eſtos ſon aquellos troços y menuzos,en que dezia aquel ſingular medico Dauid,que ſe auia de diuidir el coraçon del hombre,para agradar a Dios.

Cor contritum.pſ. 50.

El coraçon(dize el)contrito y humillado,no le menoſprecia Dios. Contrito quiere dezir,deshecho , y deſmenuzado con la humildad,que nace dela fuente del conocimiento de la propria miſeria,y dela muerte y corrupcion en q̃ ha de venir la carne,a dar de ojos y caer deſu eſtado. Quando vn enfermo a perdido la gana de comer,y no puede hazer roſtro a vn manjar,ſi ſe le dan picado,y deſmenuzado,le come,y le puede tragar,y no le parece tan deſabrido. Deſmenuza tu pues eſte manjar tan deſabrido y amargo,y aun tan malo de dijerir, que es la muerte , y podras tragar la con buen aliento. Y eſto ſe ha de hazer con la conſideracion de las miſerias de q̃ te ſaca,y delos bienes de q̃ vas a gozar enla otra vida , (ſi tus obras lo merecen.)

Y ſi toda via ſe te hiziere muy dificultoſo tragar eſte bocado de la muerte,y te pareciere muy deſſabrido mãjar, ay otro remedio(yes) que eches la muerte en pan.y por ventura eſtando empanada,con mejor apetito la podras comer,y te dara mas guſto: quiero dezir, que la metas en la empanada de la humildad,hecha de aquel pan de ceniza,

Cinerem tãquam panẽ pſ.101,

que puedes pedir preſtado al propheta Dauid:que le ſabia tambien,que dezia el. Yo comia la ceniza como pan. Y no puedo creer ſino que la podras comer y te ſera ſabroſa la muerte anſi empanada,con eſte pan de verdadera contriciõ maſſado con agua de lagrimas. Yte dara tan gran ſuſtento y te ſabra tambien anſi empanada,y te aprouechara tanto para el conocimiento de tus peccados, que conoceras claramente que no mereces vna muerte ſino muchas. Eſta muerte empanada eneſta conſideracion,es aquella que eſtaua metida en aquella olla de quien dixo aquel moço,dado bozes al propheta Heliſeo. La muerte eſta enla olla,varon de Dios,La qual preparada deſpues con la harina de la humildad,del propheta,perdio todo el amargor y ſe pudo muy bien comer . Y anſi tambien,ſi tu quieres meter la muerte enla olla,o enla empanada de la humildad:ſi la hechas en adobo del conocimiento de tus miſerias : ſi la quieres ſalpreſar,y hechar en ſal del biuo y verdadero conocimiento de las penas que mereces por tus peccados , y le añades las eſpecias dela humildad,no te parecera tan deſſabrida:pues la muerte es penitencia del peccado,la qual deues aceptar de buena voluntad,y con mucha paciencia:para que merezcas (haziendo dela neceſsidad virtud)algun deſcuento delas penas que merecen tus peccados. Y eſte conocimiento,es la ſal que hara tal operacion,que te ſepa bien,y q̃ no ſea tan deſſabrida.

Mors in olla.4.Re.4;

Luego mira , quan vtil y prouechoſa es,y quan medicinal eſta Atriaca dela conſideracion dela muerte , que es como el açucar y canela,y como la ſal y las eſpecias,que ſe hechan en los mãjares,para hazer los ſabroſos: y como el agraz y las ſallas , que les dan ſabor,

y mue-

y mueuen el apetito,tanto que (por desfabridos que sean de suyo.)Engañan al gusto,y se dexan muy bien comer. Yan si comido este manjar conesте saborcillo,hara tan gran prouecho al estomago,y dara tan buen alimento al anima que tendra fuerças y virtud,para aprouechar y tener grande augmento en la vida espiritual, y para caminar a passo largo, por el camino de la humildad, por donde suben ala grādeza de la gloria,por camino muy seguro,los que en este destierro quierē conocer su fuerte, y considerar su baxeza, y lo poco que merecen sus obras: como por el contrario los que quisieren darse a la gula, y hartar, y ceuar su imaginacion con los manjares a que los combida la soberuia,que son presumpcion,y vanidad y estimacion desus merecimientos propios,baxaran tanto,que no pararan hasta dar consigo,y con su soberuia,en el profundo del infierno. Por que estos son los alcaçares,adonde reside y tiene su silla esta diosa infernal dela soberuia, que tanto,y con tanta reuerencia, adoran los hombres vanos del mundo. Es esta soberuia,vn caballo brioso,que se empina muy alto,es desbocado, que se va de su amo, y no obedece al freno.

Este cauallo rixoso, es aquel de quien dize el real propheta:que es muy peligroso para subir enel,y muy dañoso para la salud. Porque como Dios es tan amigo dela humildad,y tan enemigo de los soberuios, hara que te despeñe este cauallo,y te arrastre por los despeñaderos del infierno. Y cumplirse ha entonces aquella prophecia de el propheta Moyses. Al cauallo,y al cauallero arrojo enel mar:

Pallax equs ad salutem, psal.32.

Equum et ascensorem proiecit.exo.15.

Y por que nos auemos detenido mas que yo quisiera, no resta sino que nos demos todos con grande estudio, al exercicio desta virtud d la humildad: pues es arbol tan fructuoso, que lleuara tan buen fructo, como aquella cepa q̄ dize ella misma por el Ecclesiastico.

Yo como vid fructifique, y mis frutos, son frutos de honra y de honestidad. Y estos frutos son muy abundantes al tiēpo dela cosecha,y vendimia que se goza en la otravidaten aquella bodega llena de aquel vino oloroso,de quien dize la esposa enlos Cantares. Metiome el rey enla celda del vino. Esta celda podemos dezir que es la casa de la humildad,dentro dela qual(quando entra biē adentro el alma fauorecida d Dios) queda como embriagada,conel vino d el conocimiento de si misma,y enagenada de si,y de sus merecimientos, sube tanto,que llega con la consideracion a conocer las grandezas de Dios. Los humos deste vino excelente,la arrebatā y suben a lo alto,del conocimiento de Dios y de si misma. Y tanto mas alto su ben,y tanto mejor es el vinq, quanto mas soterrado esta enla cueua,y soterrañō,dela profunda humildad. Y por esso en el Ecclesiastico dezia Dios al anima santa que pusiesse sus rayzes en los escogidos,que son rayzes de profūda humildad,que han de estar tan fixas yarraygadas,enel conocimiento d nuestra vileza que nos hagan subir mas alo alto. Donde estan los escojidos. Estas son las rayzes,de quien dize Salomon en persona del justo. Yo he hechado rayzes enel pueblo honrrado, y por esso me detendre enla plenitud delos Sāctos. Y la misma humildad, dize de si enel mismo lugar. Como palma, y como oliua,y como el platano,soy leuantada sobre las aguas. Como Mirra di suaue olor. Todo lo qual le conuiene muy bien al humilde,pues mediante esta virtud,sube tan alto,por tener las rayzes tan profundas en el conocimiento de si mismo,que sube hasta el conocimiento de Dios:començando para subir tan alto,a ponerse enel profundo de sus

Ego sicut vitis fructificaui,eccli. 24.

introduxit me rex in.cant.2.

in electis meis mitte radi eccli. 24.

Et radi caui in populo hono.ibi.

Sicut palma ibi.

sus miserias, y de la tierra en que se ha de conuertir. Porque, que otro libro mas prouechoso puede leer el hombre, en que escuelas puede aprender mejor la ciencia dela humildad,que enel de la vileza y horror,que tendra su cuerpo, quando muera? Donde podra leer, y hallara muy bien escripto el ruyn fundamento que tiene su presumpcion, y enlo que ha de parar su authoridad y hinchazon,y toda su pompa y magestad. Lo qual es como vna representacion de vna breue farsa,y vn etremes: q̄ quando pensays que se comença, se acaba,y porque en apartando se el alma delas carnes,se queda aquel cuerpo tan seruido y reuerenciado:hecho vn matachin,y luego le toman dos ganapanes,y le arrojan enla sepultura,y le hechan con tanta crueldad,tantos quintales de tierra encima, que parece que le tienen aborrecido. Y le tapian tambien, y le dexan a tan buen recaudo, por temer no se torne a salir.

Pues porque no considera esto la vanidad del hombre, que no ay quien le ose tocar enla ropa? Y va por essas calles muy entonado,y cargado de olores,cercado de criados? Y la muger que anda siempre enmaxcarada,y no le podreys ver la cara,por la cubierta de los affeytes? Que haran en aquella soledad estos tales,en aquella tierra del oluido: comidos de gusanos,y llenos de hedor y corrompidos? Pues este paradero es el de los trajes y galas, y de toda la gloria y fausto del mundo. Esto has de considerar profundamente. Eneста cartilla,has de aprender a detetrear,y en este libro,has de estudiar, (si quieres doctorarte, y salir muy perfecto letrado, enla ciencia dela humildad. Y este ensayo,y exercicio dela muerte, y la doctrina que sacaras de considerar la muchas vezes,te hara despertar del sueño,con q̄ tan apierna tendida,y con tanto descuydo biues en tan mala vida,como si fuesses inmortal. Y por esso deues tomar aquel consejo tan saludable d aquel poeta Castellano. Recuerde el alma dormida,abiue el seso y despierte,contemplā do:como se passa la vida,y como se viene la muerte tan callando. La qual tengo por tan prouechosa consideracion, que por esso he querido tender las a las de mi pluma,y dexar la bolar tanto sobre esta materia. Loqual si queremos hazer con particular estudio,cō muy grā facilidad tendremos en poco. las honras,y la fama,y todas las otras cosas temporales,y no las estimaremos en tanto, como las estimaua aquel cauallero Castellano,que traya este blason en sus armas. Biua la fama. Y muera la vida, y la honra siempre biua.

Don jorge.

No digo yo que es mala la fama, ni la honrra, quando ella de suyo(sin pretenderla nosotros) se sigue de las buenas obras:pero lo que digo,es, que no se han de hazer las buenas obras, por pretension de loas,alabanças,ni hōras del mundo:porque los que las hazē por esto,y no por Dios,de principal intento,no tienen que esperar gualardon enla otra vida,pues el que ellos pretendieron,ya le recibieron eneста,y por esto les conuiene muy bien aquella sentencia del saluador. En verdad os digo, que ya han recebido su gualardon.

L

Amen dico vobis recepe,Mat. 6.

Las buenas obras no se han de hazer porque las vean los hombres, y las malas,no se han de dexar de hazer,por que no vean los hombres nuestros defectos,y vilezas:sino porque las ve Dios: porque es cierto, que(aunque las podemos disfraçar y enmaxcarar, para q̄ no las conozcan los hombres, ni las tengan por malas:)pero no las podemos arreboçar de manera, que nos las vea Dios. Porque(como dize el Ecclesiastico:Es Dios tan largo de vista,que sus ojos

omnia videt oculus eiꝰ.eccli.23.

ojos ven todas las coſas. O quan acertadamente hablaua aquel philoſopho Seneca, quando dezia. Aunque yo ſupieſſe que los hombres no lo auian de ver, y que los dioſes me lo auian de perdonar, me abſtendria de peccar. No lo hazen anſi los que no dexan de peccar por temor de Dios, ni delas gentes, ni conſideran, qne por mas que ſe arrinconen acometer los peccados, y aunque ſe abſcondan debaxo de ſiete paredes, los eſta Dios mirando, y no le pueden echar dado falſo. Y el tiene muy buen libro y cuenta, de todo lo que hazen, y aun delos penſamientos que tienen, y alli lo hallaran todo como paſſo, bien por eſtenſo enſu regiſtro: quando ſe abra el libro de ſus malas obras el dia de el juyzio.

Seneca.

El glorioſo ſant Ambroſio en el libro de los officios, refiere vna ficcion de Platon philoſopho, que me parece muy a propoſito dela conſideracion q̃ vamos tratando. La qual tambien halle referida por Iacobo de Borajine, en vn ſermon. Y lo que dize es. Que vn hombre, llamado Grijes, hallo en vna abertura muy grande dela tierra, vn hombre muerto, con vn anillo en vn dedo, que tenia vna piedra muy reſplandeciente. Yeſtaua metido en vn cauallo de metal, que tenia vna puerta por donde entro el, atomarle el anillo: cuya piedra tenia eſta propriedad, que (aunque el que le traya veya muy bien a todos,) ninguno le podiaver a el: antes ſe hazia inuiſible, Y conociendo el gigante (por la experiencia) la virtud del anillo, fueſſe a vn reyno, y entro enel apoſento donde eſtaua el rey con ſu muger, y ſin ſer viſto de nadie ſela robo, y mato al miſmo Rey, y a todos los grandes, y ſe alço con la muger y conel reyno. Pareceme eſte anillo, a aquel que traxo a Francia Angelica, hermana del Argalia que vino a deſafiar a los doze pares de Francia, q̃ deſpues (por caſos muy eſtraños) vino a poder del rey Brunelo: cuya virtud (como miente la hiſtoria de aquel tiempo) era tan grande, que poniendoſele vno enla boca, ſe hazia inuiſible que ningu no le podia ver. Pero dexando eſto, y tornando al cuento de ſant Ambroſio. Dize el glorioſo doctor. Si dieſſemos eſte anillo de aquel gigante, aun hombre virtuoſo y temeroſo de Dios: para que pueda hazer quanto mal quiſiere, ſin que le vea nadie: no ayays miedo q̃ ſe quiſieſſe aprouechar dela virtud de el anillo, y no menos ſe abſtendria de peccar a ſus ſolas, y q̃ndo no lo vieſſe perſona nacida: que ſi eſtuuieſſe preſente todo el mundo, Porque ſu intencion d̃ los ſieruos de Dios, no es dexar de peccar, porque no lo vean los hombres: ſino porque no los vea Dios.

Amb. li. de offi.

Pero yo digo, que ſi vn anillo como eſte ſe hallaſſe oy enel mundo, o ſi algun platero ſacaſſe a vender en vna feria algunos deſtos anillos, o los alquilaſſe, que auria tantos compradores, o alquiladores para ellos, que ſeria rico en poco tiempo, y allegaria mas riquezas que tuuo Creſſo, y que le valdria mucho mas vno deſtos anillos, que ſi vnieſſe deſcubierto la mejor mina de oro que ay enlas Indias. Valame Dios, y q̃ darian porvno deſtos anillos, los hõbres communeros y alborotadores, q̃ no deſſean otra coſa, ſino que vnieſſe vn repiquete de broquel, y vna pequeña occaſion: para leuantarſe, y alterar la republica. O ſi pudieſſen algunos oy, aprouecharſe dela virtud deſte anillo, q̃ de ladrones auria: que ſe harian inuiſibles, pera ſaquear las caſas y robar las gẽtes. Que a ſu ſaluo entrarian millones que ay de hombres deſoneſtos, por las caſas delas mugeres honeſtas, Que de Tarquinos auria, que violaſſen los toros inmaculados delas honeſtas Lucrecias, y que de Amones auria, que no tedrian

jaco. de vorajine. domi. ii. poſt Trinij.

drian atenciõ por ſatisfazer aſus beſtiales apetitos, a carne y ſangre, ni a parentescos de affinidas, ni conſanguinidad. Que deſenfrenadamente tenderian las vanderas de ſu deſoneſtidad, tantas mugeres que ay enel mundo deſoneſtas al penſamiento, que por ſolo temor d̃ los maridos, o delos padres, porq̃ no loveá (o lo ſoſpechen) biuẽ caſtamẽte, no por q̃ tõ afficionadas a la caſtidad: ſino por reſpecto deſu honra, y por temor de la pena. Y anſi, darian vn ojo d̃la cara por vno deſtos anillos, pa hazerſe algunos ratos inuiſibles. Quien recibiria vna injuria, q̃ no ſevengaſſe ala hora poniẽdo ſe a la boca eſte anillo? Quien vẽderia enla republica ſin peſo falſo y mala medida, ſi vnieſſe eſte remedio para q̃ no ſe vieſſe? Quien tẽdria neceſſidad, q̃ no robaſſe? Quien ſuffriria vna injuria, o recebiria alguna affrenta, q̃ no ſe vengaſſe? Que pocos alguaziles ſerian meneſter, para prender los homicidas y malechores, ſi ſe pudieſſẽ hazer inuiſibles: Que pocos juezes pa cõdẽnallos, Que dipobladas eſtariã las carceles, ylas horcasvazias. Pues q̃ ſeguridad auria enlos caminos? Que tales andarian las republicas, ſi los mal hechores (que dexan d̃ hazer mal por miedo dela pena) ſe pudieſſen hazer inuiſibles, para q̃ no los prendieſſen? Que bien ſe guardariã las leyes? Todo el orden y buena gouernacion, pereceria. Y ſola la malicia tẽdria mando y juriſdicion enel mundo, y ſe aprouecharia de la virtud deſte anillo. Pero los virtuoſos, y que temen a Dios, no harian mas con eſte anillo que ſin el.

Capitulo. 14. de la conſideracion dela muerte de el infierno, que nace dela conſideracion de la muerte temporal, y es la ſexta razõ d̃la humildad.

ESTA pepita dela cõſideraciõ de la muerte, q̃ eſta encerrada (como auemos dicho) en la caxcara d̃la virtud de la humildad, no ſolamente tiene eſta virtud, que haze al hombre caer enla cuenta, d̃ que ſe a de conuertir en poluo y ceniza: para que biua como hombre que ſe ha de morir, pero tambien le trae a vna profunda conſideracion de la muerte etherna: que deſpues de la temporal ſe le ha de ſeguir, ſino muere debaxo dela milicia deſta, y delas otras virtudes, que (ſegun reglas dela vida chriſtiana que a profeſſado) es obligado a tener. Por manera que podemos dezir, que eſte arbol, de donde ſe coge la fructa de la humildad, que es (como auemos declarado) el ſanctiſsimo ſacramento dignamente recebidõ, es como algunos arboles (que dizen que ay en las Indias) que lleuan dos vezes fruta enel año. Y aun aca ſe hallaran muchas higueras, que lleuan dos maneras de fruto, primero breuas, y deſpues higos. Y comunmente hallaras en muchos huertos, infinitos arboles, que (por eſtar enxeridos con puas de diuerſos viduños) y lleuan Ciruelas, y Aluarcoques, y Aluerchigas, y melocotones, y otras muy diuerſas maneras de frutas. Y anſi eſtando bien enxerida la conſideracion de la muerte, enel arbol de la verdadera humildad, no ſolamente cogeras deſte arbol, la conſideracion de quien eres, y dela tierra en que te has de conuertir: pero conoceras, el peligro de la verdadera muerte de el infierno en que biues: quando te dexas enterrar en vida, enel ſepulchro hidiondo, de vn peccado mortal, para que te apartes de el, y por eſſo me pareceſa conuiniente, auiendo tratado cio de la muerte corporal, tratar de la muerte infernal, y de ſus

penas y tormentos.

Cosa difficultosa es,acertar a escreuir bien delas penas del infierno(si no fuesse a aquellos que las sabé por reuelacion , facil cosa es escreuir historias(aunque sean de cosas muy grandes) porque son negocios que los ha visto el historiador,o que los a oydo dezir a otros,que lo vieron,o los ha hallado escriptos : pero como podra vn hóbre de corto ingenio,discantar,y particularizar las penas del infierno:que(demas de que son infinitas) no ay hombre biuo que las aya visto,de quien nos podamos informar ,ni que nos pueda dar nueuas dellas,como testigo de vista,ni delo que se padece en el infierno. Porque todos son muertos, quantos estan alla,y no tienen licencia para venir aca,para darnos noticia dellas. Harto desseaua el rico auariento muchos años a,venir a dar noticia de las penas infernales a sus hermanos:pero nunca se le a cumplido su desseo.Las cosas que se han visto enel tiempo presente,o enlos passados,y que ay,o ha auido euidencia dellas,bien se pueden relatar : pero las penas del infierno,que ninguno de los que biuen oy enel mundo las a esperimentado,y ninguno delos que estan alla,a buelto al mundo para poderlas cõtar (como podremos dar claridad de ellas?

Lucç.16.

Auremos de hazer en camino tã difficultoso,lo que hazen los que caminan quando van descaminados , o por montes y valles que no conocen , ni saben la tierra,que es,tomar vna guia que los saque al camino,y los ponga en saluo.La guia que nosotros auemos de tomar para proseguir el camino començado delas penas de el infierno,y la hacha de que auemos de vsar (que nos alumbre en e e nuestro viaje tan difficultoso,es la fe : la qual nos descubre, y allana todas las difficultades de esta materia. Y la authoridad de la sagrada escriptura , dictada y aprouada por el espiritu sancto :la qual como la estrella resplandeciente que guio a los Reyes Magos , nos guiara en este viaje, para que como ellos acertaron conesta guia ha hallar al verdadero Dios rezien nascido que buscauan : assi nosotros,guiados con la Estrella resplandeciente dela fe,hallemos a Dios , por la consideracion delos tormentos que tiene aparejados en el infierno , para los malos.

Mar.2.

Pedro Mexia en su Silua de Varia Liccion,refiere vna cosa , que dize que la hallo escrita en Alexandre de Alexandre:la qual yo no affirmo,ni persuado al letor que la crea,por que ni estos autores la vieron para dar verdadero testimonio della,ni yo tampoco. Lo que dizen es,que estando vn hombre preso en vn lugar de Ytalia , cuyo nombre no señalá; en vna prision muy aspera,y cargado de cadenas, acabo de mucho tiempo que estaua alli desesperado:yendo le vn dia a lleuar de comer el carcelero,no le hallo , y hallo los hierros y prisiones , y las puertas cerradas:todo sano,y sin ninguna quebradura. Y siendo pregonado aquel preso,y buscado con gran diligencia,nunca vuo rastro de el,hasta que al tercero dia,oyeron grandes bozes y gemidos en aquella prision , y yendo el carcelero y otros a ver lo que era : hallaron al mismo preso, tan aprisionado y tan encerrado como le hauian dexado antes,y tenia vna figura muy espantable, los ojos çumidos,el color amarillo , la cara flaca,y finalmente tenia mas figura de muerto que de biuo,y daua bozes q̃ le lleuassen delante del señor de la tierra,q̃ le q̃ria dezir cosas que le importauan mucho. Y traydo ante el, contaua

Pedro.Me. c.22.

cosas

cosas estrañas,dezia que auia estado en el infierno,donde le auia lleuado el demonio,porque se auia encomendado a el,rogandole que le sacasse de aq̃lla prision,aunque le lleuasse al infierno. Y a pareciendole en vna figura muy terrible,le saco d̃ alli,sin saber como,ni por dõde,y q̃ le auia metido en el infierno: dõde auia visto isto infinito numero de gentes,q̃ padecian tormentos grauissimos,de fuego,y de otras infinitas diuersidades de penas,y que los atormentauã crudelissimamente los demonios,yque alli auia visto muchas personas que auia conocido,de grandes estados y dignidades,y entre ellos auia visto vn amigo deste mismo señor , que le dio señas del,y le dio cierto recaudo que le dixo,que se le diesse en secreto , y el sele dio. Y preguntado que habito y manera tenia,cayo enla cuenta de quien era, y le dixo que andaua vestido de carmesi al parecer , pero que la vestidura era de fuego terrible que le abrasaua. Y que el auia querido llegar con su mano a la ropa,y se auia abrasado la mano,y se la mostro toda quemada, y dizque venia este hombre tan trocado que a penas le conocia su muger y sus deudos . Pero vino muy enmendado , y biuio muy poco,y andaua como espantado, y hizo gran penitencia. Esto cuentan estos autores por muy cierto. Bien lo pudo Dios permitir,por alguna causa secreta que el sabe,pero yo no lo affirmo: solamente lo pongo ala potada de esta morada,y deste palacio infernal , que quiero traçar,para acabar de humillar al hombre,y reduzirle al conocimiento de sus miserias,y al seruicio de Dios. Viendo este sobre escrito destas terribles penas,que(aunque no aya passado assi)no le dexara de mouer este exemplo,que affirman los authores graues que auemos dicho, para no encomendarse al enemigo de naturaleza humana,ni hazer obras , por las quales sea condemnado a esta triste carcel.

Començando pues a poner mano enla obra,sea la primera piedra de este edificio: considerar , quan prouechosa es la memoria de las penas de el infierno , para que se mueua el hombre a hazer penitencia de los peccados passados,y tenga adelante grande enmienda en su manera de biuir . Es tan prouechosa esta memoria , para hazer buena vida,y morir buena muerte : que nos mueue a ella el propheta Dauid,diziendo. Considera con tus ojos las penas del infierno,y veras el pago que lleuan los peccadores. Esta misma consideracion,nos persuade el propheta Esayas,diziendo. Estended la vista,y poned los ojos debaxo dela tierra : que es el lugar donde esta el infierno. Y en otro capitulo , dize el mismo propheta. Quien podra hazer vida con aquel fuego que traga , y con aquellos ardores sempiternos: Y dela consideracion de stas penas,se siguira gran enmienda en nuestra vida,rumiando en aquellas palabras que dize la Sabiduria , que diran los dañados. Malauenturados de nosotros,que nos aprouecho nuestra soberuia,y la presumpcion de las riquezas? Todo passo cõmo sombra . Mira pues como la consideracion de la paga que se haze enel infierno a los soberuios, y alos otros peccadores,antes que vayas a aquel desastrado lugar de el infierno te aprouechara aqui:para que no vayas alla,a quexarte delos tormentos , quando seran irremediables . Y para que te humilles aqui,y no tengas soberuia (q̃ es el intento para que tratamos esta materia.)

Oculis tuis considera . et.psal.90.

Videte sub terra de orsum,Esa.51

Quis poterit habitare cum igne deuo. et.Esai. 33.

Quid profuit nobis super.et,Sapi.5.

Es tan prouechosa esta consideracion delas penas del infierno,que no se yo,que romeria podria hazer el hõbre en esta vida de donde sacasse mas materia de humildad yde merecimiẽto

que

Universidad de Deusto
Biblioteca

que visitar vna vez al dia esta hermita despoblada de todo bien, que es el infierno, visitar este hospital delos desahuziados e incurables: dõde los enfermos q̃ entran, tienen perdida la esperança de sanar. O q̃ de perdones ganaria, el que con mucha deuocion visitasse esta casa, y fuesse a hazer alli vna estacion, y morasse algunos ratos en este yermo despoblado del infierno, y visitasse los muertos deste triste cimenterio. O quan trocado bolueria, y quan deuoto, el que cada dia fuesse a esta enfermeria, y a esta insula despoblada: insula de lagartos infernales, donde no moran sino ladrones y desuella caras, hõbres soberuios y homicidas, facinorosos, gente suzia y desonesta. Estos tales son los vezinos y moradores desta ciudad infernal: este es el Caluario donde habita la verdadera muerte: este es el puerto donde estan assaeteados tantos mal hechores: esta es la galera de por fuerça, donde estan remando los galeotes condemnados: esta es la horca de fuera, donde estan colgados en los palos dela sensualidad, y d̃ sus desordenados apetitos, infinito numero de hombres viciosos. Este es el brasero, adonde estan quemados (sin acabarse de quemar jamas) tantos erejes. infieles, y malos christianos, y los q̃ los ayudan a mal morir, son los diablos d̃l infierno, que atizan el fuego, como ministros dela justicia diuina, mira como podras hazer vida con esta gente, que no solamente es mala: sino obstinada enel mal. Considera que tal te yra alli, con tales conmilitones, y compañeros, que son demonios, y hobres obstinados, y con aquel principe de las tinieblas lucifer, presidente desta canalla y triste communidad: cuya pretension es atormentar quanto puede a los miserables que alli estan: porque es el verdugo que Dios tiene diputado para castigar esta mala gente.

Anda pues hombre peccador, por este hospital de los desesperados, visita los que habitan en este valle de Cedar, y toparas con aquel rico auariento muerto de sed, y considera lo poco que le aprouecharon sus riquezas, pues a tantos años que dessea vna gota de agua, con que refrescar su lengua, y no se la dan. Mira quanto mejor le fuera (para que aprendas tu a ser misericordioso) a ver atheserado, y guardado las riquezas enel seno de Lazaro, y de los otros pobres. Luce.16.

Anda vn poco mas adelante, y toparas con aquel ingrato discipulo judas, que por cobdicia de treynta dineros, vendio a su Maestro, a su Dios, y a su redemptor, y con esta determinacion de venderle, se llego sin verguença ninguna a recebirle en el sacramento. Y en este dechado veras, en quá buẽ estado has de estar, y quanto aparejo has de traer. para llegarte a comulgar. Considera la cobdicia desordenada de aquellos treynta reales en que paro, y como se castiga, y perderas la cobdicia de la hazienda agena, y restituyras a su dueño los bienes mal ganados. Math.26.

Passa mas adelante, y toparas con aquel soberuio pharileo, tan encumbrado y encastillado, en el merecimiento de sus obras, y veras le muy abatido debaxo delos pies de los demonios, y tropellado dellos. Y eneste escuela, aprenderas el poco valor que tienen tus obras (por buenas que sean) en quanto es de su parte, sino las metes en el crisol dela humildad: para que alli se quilaten y purifiquen. Luce.18.

Alli tambien hallaras grandemente atormentado, al rey Herodes, que cõ tan estraña inuencion de crueldad, mato tanto numero de innocentes, y les hizo dar de puñaladas enlos braços dessus madres: por topar con el niño Iesus, y quitar le la vida. Math.2.

Pilatus como acabo.

Vn poco mas a dentro, hallaras a Pilatos injusto juez: el qual ocho años despues de auer condemnado a muerte al dador dela vida, le desterro Tiberio a Lugduno, donde era natural, por auer hurtado el dinero del erario publico d̃ la ciudad (como afirma Paulo Orosio) y Eusebio, y lo trae el Florentino, en la.1.par. historial: por lo qual, y por otros delictos de que fue conuencido: fue desterrado para Lugduno, o para Leon de Francia (como dizen algunos) o a Viena (como dizen otros) son de el mismo d̃sesperado, y afrentado de su destierro, se mato: como tambien lo dize Beda enel libro delos tiempos.

paulo orosio.

Flor.1.p. hist.ti.6.c.2.5.2.

Beda.

Neron.

Alli tabien hallaras, a aquel Emperador Neron, ministro dela crueldad, y capitan de Todos los hombres inhumanos y crueles: el q̃l se ceuaua tanto cõ el derramamiento dela sangre humana, q̃ se alabaua el, q̃ quisiera mucho q̃ todos los hombres no tuuieran mas de vna garganta, para cõ solo vn golpe matarlos a todos, el q̃l despues d̃ auer matado a su muger, y a Seneca su Maestro. Ya otros infinitos, se mato assi mismo. Eneste estacion aprẽderas a ser misericordioso, y compadecer te de las miserias de los hombres.

antonius,1.p. histo: c.24.5.2.

Y si quieres aprender la virtud d̃la temperancia, mira como castigan alli a los glotones: q̃ aun los poetas ponen por exemplo en sus ficciones a Talanto, q̃ en pena de su glotonia, dizen que le ponian vnas mançanas encima dela boca y q̃ndo yua a trauar de ellas, se le subian muy alto q̃ no las podia alcãçar (como dize Homero, y Ouidio) y q̃ estaua metido en las aguas de aq̃l rio del infierno q̃ le dauan a la garganta, y q̃ndo yua abaxar se para beuer, se abaxaua la agua, demanera q̃ nunca podia auer vna gota de agua, estando m tidõ enel agua, y se moria de hambre teniendo las mançanas ala boca, ni podia gozar de lo que para mas tormento suyo se le ponia delante.

poma pater pelopis presentia quæcit, etidem semper eget liquidis. fẽper abũdãs aquis. ouid. in ibim.

Pues quien sera tan desalmado, q̃ con la consideracion destos, y de otros mayores, y mas crueles castigos (sin cõparacion) que ay enel infierno, no tiemble, y se atemorize, y no procure de huyr el camino que va a parar a esta infelicissima morada, a esta carcel tenebrosa, y a esta muerte biua del infierno?

Esta es la estacion qu nos aconseja que hagamos, Estos son los monumentos que quiere que andemos el propheta Dauid, quando dize. Descendã al infierno los que biuen: lo qual no se entiende por residencia personal: sino por el saludable exercicio dela consideracion. Lo mismo se nos manda en el capitulo decimo sexto del libro de los numeros. Esta romeria es la que prometio el propheta Ezechias, quando dixo. Yo dixe, en mita de mis dias, yre alas puertas del infierno. Grandes por cierto d̃uen ser los perdones que se ganan en andar estas estaciones, que en vida anduuieron estos sanctos. Mucho deue ser el prouecho espiritual que se gana eneste jornada, y en andar esta romeria y dar cada dia vna buelta por este hospital, e yr a tomar licion a esta escuela: donde se aprende esta ciencia muy alta dela humildad, y delas otras virtudes. Considerando como los soberuios estan abatidos, los ricos estan pobres, los glotones estan hambrientos, los carnales estan consumidos, los crueles son cruelmente atormentados delos demonios: y finalmente, donde se ve el castigo sin fin que alli se da a los peccadores, por los verdugos infernales. Lo qual seria tan prouechoso, que no me parece que tiene mal retablo en su oratorio, el que tiene vn infierno bien debuxado.

Descendãt in infernũ viuentes. psal.54.et nume 16.

ego dixi in dimidio. esa.38.

O quien acertasse a dar a entender al peccador, la grauedad destos tormen-

tos y penas del infierno:para que viesse el aprouechamiento q̃ tendria ensus costumbres,si contemplasse muy de veras este retablo d̃ duelos delas penas del infierno. Ande pues muy biua tu consideracion por estos monumentos,y no es posible,sino que ganaras grãdes indulgencias,y sacaras tu anima,no digo yo del purgatorio:sino del infierno: andã do estas estaciones,quiero d̃zir q̃ no haras obras del infierno, dõde se padecen tales penas.

Mira pues q̃ndo te fatiga mucho vna hiebre,vna cicion,vna terciana, q̃n afligido estas: q̃n cõgoxado con vn dolor de hijada,rinones y piedra,(q̃ creo q̃ es el mas terrible dolor q̃ ay en este mũdo) q̃ ni te dexa comer,ni dormir,y el oficio del paciẽte,es,dar buelcos por la cama, suspirar y gemir. O q̃ algaxas,q̃ cõgoxas,q̃ angustias,q̃ delassosiegos tiene. Pues q̃ es todo esso,y todo lo demas q̃ se podria dezir? Todo esso,aunq̃ durasse millones de años,es vn poco de ayre en comparacion dela menor d̃las penas d̃l infierno q̃ padeciessesvna sola hora. Pues junta con la grauedad de todas essas enfermedades,el temor dela muerte q̃ esperas(q̃ es harto terrible cosa)y q̃ tã to temor causo a Abenadab rey deSiria

4.Reg.8. estãdo enfermo(como se escriue,enel 4.li.delos Reyes)q̃ embio q̃rẽta Camellos cargados de presentes al propheta Eliseo,pidiendo le con grande humildad,q̃ le sacasse de aq̃lla pena,y le declarasse,si auia de morir de aq̃lla enfermedad. Pues si tanto cuydado y congoxa trae consigo la muerte temporal, y vna enfermedad q̃ puede durar tan poco,y q̃ no puede quitar mas q̃ la vida del cuerpo, que cõgoxa deue dar al hombre,la cõsideració del peligro dela muerte del infierno:q̃ no es perdida d̃vida tẽporal, sino dela vida etherna? Con la q̃l no se pierde parte del caudal y dela hazienda del hõbre:sino antes se pierde todo el resto,y se gana vna infinidad de tormẽ tos,y aq̃l para siẽpre del infierno,q̃ haze temblar las carnes,y aq̃lla ausencia perpetua de Dios,q̃ es la vida verdadera del alma. Pues q̃ congoxa de calentura cõtinua,ni de otra enfermedad , se puede cõparar a este tormento,y a esta congoxa. Si tengo de sanar desta enfermedad, si tengo de peligrar', y parecer en esta tormenta delas penas de el infierno? Si tengo de venir a parar en manos desta muerte tan cruel. Si me tẽgo de saluar, o si me tengo de condemnar.

Gran cuydado se tiene enlos ayuntamientos y cabildos,donde los officios se reparten por suertes,sobre que suerte le ha de caber a vno:si a de ser buena ,o mala, con que cuydado esperan vna suerte de cortes. Cõ q̃ deuocion encomiendan el negocio a Dios,y hazẽ votos y ꝓmessas:porq̃ les caya esta suerte:donde todo lo que se puede esperar es vn poco de hõra,o de interes,o de fauor mũdano. Pues cõ q̃nto mayor cuydado auiamos nosotros de estar esperã do la suerte,y la cedula q̃ a de salir d̃l cãtaro dela muerte,pa ver si nos cabra buena suerte,y muy dichosa enla tierra d̃los q̃ biuen,o la suerte infelicissima del estado de condẽnaciõ:en la tierra d̃los q̃ mueren? O Dios nos de a entẽder lo q̃ nos importa,cabernos buena suerte , y que metida la mano enel cantaro,salgamos con cedula de bienauenturança , y con haua blanca ,y no negra , o que no salgamos en blanco,o no se quede nuestro nombre:como deldichado en el cantaro.

Es cosa en que nos va tanto salir con esta empresa,que si estuuiessen aqui cien,o mil hombres en vna capitania,y fuesses tu vno dellos : si mandasse el rey que los quintassen , o sorteassen: quiero dezir,q̃ los cõtassen d̃ cinco en cinco,o d̃ siete ẽ siete como cayesse, y q̃ al postrero d̃ cada cinco,o de cada siete, le quemassen biuo. O valame Dios,q̃ndo los pusiessen en orden para contarlos,(aun que fuesse la cuenta de ciento en ciento) q̃ atento estarias tu (si fuesses vno d̃llos,)y con q̃ temor,si has d̃ ser el q̃nto o el setimo d̃ aq̃llos,pa morir mala muerte. Y lo mismo seria,si sevuiesse d̃ determinar este negocio por suertes, q̃ temeroso y amedrẽtado estarias ,esperando q̃ndo viesses meter la mano en el cãtaro,si saldrias condẽnado a muerte,o si auias de escapar cõ la vida. Pues q̃nto mas aduertido auias d̃ star,y q̃nto mas recatado deurias de biuir,esperando q̃n do la muerte metiere la mano enel cantaro de tu vida:tan fragil y q̃bradiza , si te saldra suerte devida perpetua,o d̃ muerte para siempre? Y llamo suerte,el sucesso bueno,o malo que se te ha de seguir,especialmente,que los que se han de saluar son pocos,y los que se han de condenar son muchos (como dize el Saluador del mundo,)pues a quien no remuerde este cuydado , si ha de ser de los pocos,o delos muchos ? Cosa que importa tanto.

Multi sunt vocati. pauci. Mat. 22.

Que cuydado tienen en los exercitos bien ordenados,los prudentes capitanes,quando van marchando,y acercandose alos enemigos,de poner corredores del campo , para que descubran las celadas.y emboscadas,que suelen hazer los enemigos a sus contrarios , y de que miren los malos passos de los caminos,y den noticia de ellos,para seguridad de todo el exercito. Pues si quieres tu tener seguridad,y no caer en las emboscadas delos demonios,y que te tomen en losilla con sus engaños. Si no quieres que te metan enlos abismos(dõde no tendras remedio para escapar de sus manos) echa adelãte por corredor y descubridor del cãpo Marcio del infierno,y de aquellas lagunas y tremadales infernales,la consideracion de estos tormentos del infierno , y hazerte han boluer a tras mas que de passo,y hechar a huyr delos peccados:que es el camino derecho por do se va a este Chaos y ciudad de cõfusion.

Si tuuiesses vna espada desenuaynada,apuntando sobre la coronilla de tu cabeça,colgada de vn hilito muy delgado que prissa te darias a huyr de aquel peligro(si pudiesses)y si estuuiesses en disposicion de no poder huyr , que temeroso estarias y temblando:temiendo no se quiebre el hilo,y caya aquella espada,y te despedace la cabeça. Pues pon en tu consideracion,la espada d̃ senuaynada dela yra de Dios, y de aq̃l furor con que castiga en el infierno a los dañados(que esta colgada del hilo de su diuina justicia)alça los ojos a ver a Dios ayrado,conel açote de aquellas penas,y luego echaras a huyr de ti mismo,como hizieron aquellos que cõpra uan y vendian enel templo: q̃ no(creo) se pararon(de puro miedo)a poner en cobro los libros y los dineros, sino ello y las mesas en que estaua anduuierõ rodando por el suelo:(tanto fue el temor que cobrarõ,de ver a Iesu Christo conel açote)pues que effecto tan grande haria(si subiesse tu consideracion tã alto)q̃ lo contemplasses profundamente , como echarias a huyr(si pudiesses) del castigo dela yra de Dios , que con tanto rigor se executa:no en el templo de Salomon , sino en la casa de Satanas. joa.2.

Considera mas,si tu estuuiesses colgado d̃ otro hilito d̃lgado,y debaxo de ti estuuiesse vna hoguera de fuego tan biuo,como aquel del horno de Babilonia:que temores d̃ muerte tẽdrias viẽdote a tal peligro:esperãdo q̃ndo se a d̃ q̃brar el hilo,y venir tu a caer en aq̃llas llamas de fuego q̃ te esperã? Pues por q̃ no consideras q̃ estas colgado d̃l hilo d̃licatissimo dela vida q̃ biues. que por tã

Universidad de Deusto
Biblioteca

tantas partes,y por tan pequeñas ocasiones se puede quebrar,y dar contigo en aquellas llamas del fuego del infierno? Las quales son tan terribles,que las del fuego de aca es nieue frigidissima en su comparacion. Y si en este fuego de aca no tendrias la mano vna hora, aunque te diessen todos los thesoros del mundo,ni aun ala llama de vna candela:por el tormento que en tan breue tiempo sentirias con este fuego natural de aca: pues como piensas que podras çuffrir, el furor de aquel fuego,en que no tendrás vn dedo,o vna mano solamente:si no que(si alla vas(por malos de tus pecados)estarás todo absorto, embeuido,y empapado enel:assi en el anima, como en el cuerpo? Pues porque no cõsideras esto,hombre desalmado?

Quieres acabar ya de caer en la cuenta,y rastrear por estas consideraciones lo que se deue de padecer en el infierno? Y lo que padeceras en esta triste mazmorra,y obscura prision, la afliccion de espiritu,las angustias y passiones que sentiras? Por esta consideracion te lo quiero enseñar: para que no hagas obras que te lleuen de rendon a este paradero. Si te enterrassen biuo en vna cueua de muertos (que es cosa possible,y que algunas vezes a acaecido en nuestros tiempos,) quando boluiesses en ti de aquel paroxismo, por el qual te enterraron biuo pensando que estauas muerto,y estuuiesses en aquella obscuridad,encerrado en aquella cueua:muy cosido y liado en la mortaja, no hallando como,ni por donde salir, ni atinando a la puerta por do te metieron,y hallandola cerrada aunque atinasses. Que sintirias en este lugar,viendote sin esperança de remedio? si das gritos no los oye nadie,si pides socorro, no ay quien te le pueda dar, Si miras a la redonda de ti,no hallas sino compañia de cuerpos muertos:cuyos gusanos,y los otros animales dela tierra que los estan comiendo,te comiençan a picar y roer,y a laborearse en tus carnes(aun antes q̃ mueras.) Pues si tu te viesses algunos dias en este triste y miserable lugar,que sentirias? Pues todo esso es menos que cifra, y menos que vn punto,en comparaciõ de toda la grandeza del mundo, y no es nada,cotejandolo todo, con lo que sentirias si te hallasses en aquella cueua de Biuoras,en aquella sepultura y cimẽterio del infierno.donde no ay sino soledad y alexamiento de Dios: donde no ay compañia sino de serpes infernales:donde no ay luz,sino la que basta para verse atormentar:donde no ay puerta por do salir,ni esperança de remedio:sino vn para siempre,que nunca se a de acabar: porque es vna carcel perpetua,y de por vida etherna:es vn destierro perpetuo dela gloria, vnas galeras d̃ por fuerça:donde son atormẽtados los galeotes,con aquel terrible açote de el gusano dela conciencia,que hiere y despedaça continuamente alos mal hechores:cuyo furor sera tan etherno, como el mismo fuego. Esayas lo dize. El gusano dellos,no se moria para siempre. No ay alli sino compañia de muertos: y muertos en peccado mortal. No se puede alli hazer vida,sino con la muerte:y muerte biua,que nunca se ha de acabar de morir:sino que con ser muerte ha de biuir ethernalmente.

Vermis eorum nõ extinguetur in æthernũ esai. vltim.

Pues que haras para no venir a este paradero y desesperacion? sabes que has de hazer? despauilar los ojos de tu consideracion,y caer en la cuenta de la ceguedad en que biues:conocer el peligro en que estas.(Segun tu vida y costumbres)y como vas camino de perdicion,y restituyrate Dios en la vista d̃ tu cierta condemnacion,si toda via porfiasses a seguir esse camino dlos vicios. Y pondrate en saluo,si tu quieres. Lo q̃l esta hermosamente figurado, en el q̃to libro delos Reyes. Auia Dios cegado a todos aquellos que venian a prender al propheta Eliseo,y no sabian adõde estauan,ni por donde auian de yr. Dixoles entonces el propheta. Andad aca conmigo,y mostraros he lo que venis a buscar. Y guiolos,y lleuolos consigo,hasta que los puso en mitad de la ciudad de Samaria,en medio de sus enemigos,y teniendolos alli,como encerrados en la carneceria:donde los pudieran matar a todos. Entonces hizo el propheta Eliseo oracion a Dios, y dixo. Suplicote señor, que abras los ojos destos desuenturados,para que vean adonde estan,y como estan cercados de sus enemigos:y luego fueron restituydos en su vista.y conocieron adonde auian venido a parar(por estar ciegos) y el gran peligro en q̃ estauan. Pero no les hizieron mal ninguno,antes los dexaron yr en paz,saluos y seguros. Pues abre tu(hombre ciego.y cargado de nues,y cataras)los ojos de tu consideracion.y(por mejor dezir)haz oracion a Dios como hizo este propheta,y supli cale que te abra el,los ojos,que te de vista perspicarissima,para que veas,y entiendas,el peligro en que estas (por tus grandes peccados)de venir a estar cercado en esta Samaria infernal, de tantas lejiones de demonios: tus enemigos mostales. Y conoceras,auiendo recobrado la vista,adonde llegan estas penas,y lo que son estos tormentos del infierno:y quedaras confuso y enmendado. Harto ciego seria,quien no viesse como todos andamos ciegos en esta vida, y que estamos cercados de enemigos. Y con esta ceguera,vnos buscan deleytes de sensualidad, otros atheoran riquezas mal ganadas. Otros caminan por los despeñaderos dela soberuia:cada vno delos mortales,sigue sus pretensiones,y se va tras sus apetitos: pero todo es ceguera y mal de ojos. No deuia mos el peligro tan grande en que estamos,de venir a ser encerrados en la ciudad de Samaria, y puestos en poder de nuestros enemigos. Pues abre tu(Dios mio y bien mio)los ojos del peccador. Pon le señor en los ojos,vn poco de aquel barro que pusiste al ciego del Euãgelio,con que se le restituyo luego la vista:porque si le embarras con la consideracion delos tormentos del infierno,luego se le abriran los ojos, y vera el engaño en que biue,y como va camino d̃ perdicion. Lleuale mi Dios, y põle en medio de esta ciudad de Samaria: por la consideracion, por que viendo la ferocidad de aquellos Samaritanos infernales conocera,quam desuariados son sus caminos,quan grande a sido su ceguera:pues se dexa lleuar por sus passos contados a esta infernal carneceria en poder de sus crueles enemigos: donde cayra tarde en la cuenta de su ceguedad.

4.Reg.6:

joan.9.

Pero veamos (hombre mundano)que tales son tus obras, y los seruicios que has hecho a Dios,para que te saque desta ciudad de Samaria,y para q̃ te abra los ojos del alma, y para que te libre destos peligros? Si quieres dezir la verdad,yo creo que responderas, q̃ tus exercicios y manera de biuir, son darte a la occiosidad,comer y beuer hasta hartar,y manjares muy delicados y esquisitos:dormir y regalarte(hasta mas no poder)salir te a passear,yrte de guerta en guerta,y de tablaje en tablaje, jugar de dia y de noche:y aun(si puedes echar vn dado falso)echar dos. Hurtar vna carta,o trocalla. Requestar damas, ojear ventanas. Estos son los entretenimientos d̃ mucha gente vagabunda: Otros ay que se ocupan en sofisticar las mercaderias: pallar, y encubrir sus tachas para engañar al comprador, vẽder gato por liebre. Otros ay que cargan de pechos y derechos a sus vassa-

llos,y los desuellan de alto abaxo,y les imponen cargas,que ni,ellos ni sus pasiados las pudieron lleuar:y si son mugeres,muchas ay que no se ocupan sino en buscar medios exquisitos,con affeytes,con trages,atauios, e inuenciones para engañar los hombres,y traerlos a la carneceria de sus engaños,y pelarlos en vida.ydessollarlos,para que despues que los ayan muerto,no quede pelo sano enellos,ni vna vedija de lana: con que se remedien sus herederos.

Veys aqui lo que passa enel mundo.Esta es la costumbre dela tierra:desta manera se biue,y si preguntays a q̃l quiera destos:porque biuen desta manera,deziros han,que Dios hara merced. Dizen la verdad, que Dios hara merced,pero no aparejan ellos en donde la reciban.Deziros han que Dios es misericordioso,dizen la verdad: perō tambien es justo, y como los ha esperado tanto tiempo a misericordia,los esta esperando su justicia diuina,para castigar los con las penas del infierno.

Yo no se que se piensan estos locos:pues ven la breuedad dela vida, y q̃ se les desliza, y sale de entre manos como anguilla.Si es verdad (como lo es) y lo dize sant Pedrō,que el justo se saluara con difficultad:como osara parecer delante de Dios el injusto y pecador?Si son muchos los llamados y pocos los escogidos,que seguridad es la con que biuen estos?Y como no los atormenta este cuydado? Si son delos muchos,o delos pocos. Si las obras de los buenos son como paños suzios, en el acatamiento de Dios,las obras delos malos,que lustre tendran delante del?

Si las penas del infierno,son tan ciertas para los malos(como nos enseña la fe, Y(como nos los dize claramente el mismo Dios,y Atanasio enel Simbolo) ensu nombre por estas palabras. Los hizieren mal, yran al fuego etherno.

Vix justus saluabitur, 1. pe.4.

Multi sunt vocati.Matthæi.22.

Qui mala egerunt, Atha.in simbolo.

Que piensa la vanidad de el hombre que biue mal,y que no echa a huyr delos peligros del infierno? Y que quādo oye esta balabra infierno,o fuego etherno,no tiembla y se estremece,y no se anichila y confunde y se va por essos yermos a hazer penitencia? Quien ay que quiera seguir la vandera del demonio,y recebir sus gajes eneste vida, que al fin ha de pagar en la otra lasoldada en moneda de fuego,y con paga de penas infernales?donde cayras tarde y fuera de tiempo,enla cuenta de tu ceguedad y desatino.Quanto mejor sera(como dize el Apostol)aprouecharnos de el tiempo que tenemos, y hazer buenas obras,seruir y agradar a Dios que(aunque dilate la paga para despues desta vida)sera paga de bienauenturança,y d gloria sin fin:la qual con muy justo titulo te la negara,despues quando hiziere paga a los justos:pues no te la deuera por auerte empleado en seruicio del diablo su enemigo.Con quanta razon te podra el,responder entonces,lo que respondio el propheta Heliseo al Rey Acab:el qual auiendo gastado lo mejor desu vida en seruicio y adoracio de los ydolos,hallandose vna vez en tiempo de gran necessidad, acudio al propheta de Dios: para que le diesse remedio,y respondiole el tancto prophe ta estas palabras.Que tienes tu que ver conmigo rey Acab: Vea los prophetas de tu padre ymadre,aquien has seruido, y pideles que te den agora remedio. Pues esto mismo dira Dios alos malos y peccadores,que no se quisieró acordar del eneste vida,ni seguir su vandera dela cruz,al tiempo de la muerte: (tiempo d estrema necessidad del socorro de Dios.) Al mundo(dira el)a la carne y al demonio seruiste,ve a ellos, que te den el galardon.Y ansi aura de ser, q̃ los enemigos enel infierno dan a los sus tales la paga,y el gualardon que merecé,

Dum tempus habemus operemur. Gala.6.

4.Reg.3.

cō

con los fuegos y penas infernales.Esta seuera(pero muy justa sentencia,es la q̃ dara Dios alos que se han dado a los deleytes y regalos dela carne,yalos engaños y trafagos del mnndo, y a los que han militado,y estan escriptos debaxo dela vandera del demonio. Como lo dize el mismo Dios por Esayas. Vengan te agora a socorrer tus valedores, pues que me has oluidado amī. No te aprouechara nada dar bozes, libren te tus allegados:y los de tu valia,quien tu uiere confiança en mi heredara la tierra,y posseera mi monte sancto,estas sō palabras del mismo Dios.

Liberent te congregati tui.esa. 57,

Aqui tiene buen lugar de esten der se nuestra consideracion.Si es verdad(como es verdad)que ansi ha de responder Dios a los que se apartan de su seruicio(como acaba de dezir este propheta)y que los ha de remitir a los señores aquien siruieron, y que finalmente sea de pagar esta librança enel cambio del infierno,y que el termino desta triste paga es tan breue, y que la moneda en que se ha de hazer la paga,es fuego, y los otros tormentos infernales, que locura es la nuestra ? que falta de juyzio es la delos hombres terrenales,que tan de proposito se dan al exercicio de tantas diuersidades de peccados ? que no parece que nacieron para mas de para gozar los deleytes dela tierra:los q̃les aunque van por diuersos caminos (segun la diuersidad de sus inclinaciones)vnos por el camino de la soberuia, otros porel camino dela simonia,otros por el camino de la deshoneстidad,otros por el camino de la infamia,otros porel dela presumpcion:pero al fin todos van al infierno,por camino derecho,y avnque vnos por vn cabo y otros por otro:todos van por el camino dla locura,yson locos y freneticos. Aristhotheles dixo,muy bien. Que todo hombre que pecca,es ignorante. Yo digo,que todo hombre que pecca, es loco,y no tiene juyzio, ni buen seso. Que mayor locura puede ser,que querer se vn hombre despeñar de vna torre abaxo? Y arrojarse en vn pozo? Pues esto hazen los peccadores,que vnos por vn vicio,y otros por otro,todos se arrojan por la puente abaxo,y van a dar de ojos aun mismo puerto tan peligroso, que encallan alli para siempre, y nunca pueden salir del. Todos van a parar al despeñadero del infierno (aunque por diuersas vias(segun la diuersidad de los humores dela locura que tienen)y ansi todos son locos, y los podrian atar, a los que tan facilmente se precipitan,en los barrancos y pozos sin suelo,de tantos peccados:de donde ay vna via secreta,por donde se va derechamente al infierno.

P

Omnis peccans est ignorās Arist. 3.ethi.

Si entrays en vna casa de muchos locos.como es la que llaman casa de el Nuncio eneста ciudad de Toledo,o otra q̃ ay en Caragoça,y en otras partes, (aunque todos los enfermos de aquel hospital son locos:pero vereys que tienen humores de locura,muy differentes vnos de otros:a vnos les da vn espiritu de locura,que nunca hazen sino reyr,otros tienen vna malencolia, que no hazen otro officio sino llorar:otros vereys continuamente baylādo y saltando,otros no se menean de vn lugar. Vnos estan siempre comiendo, otros no los podeys hazer desayunar: vnos duermen todo el dia: otros,no pegan ojo en toda la noche: vnos estan dando gritos,otros no hazen sino callar. Por manera,que aunque todos estan locos:pero cada vno tiene su distincto humor,y su locura muy differente dela de el otro. Ansi digo yo. Que esta el mundo lleno d locos,de diuersos humores, y que el mismo mundo esta fuera de seso,y es vn echa cantos, y le auian de atar y meter en vna jaula de locos:como

cla

Universidad de Deusto
Biblioteca

claramente loveriamos,si quisiessemos hazer discurso por todos los estados y officios,y maneras de vanidades,y locuras que ay enel mundo. En cada vno de los quales(dexando aparte muchos hõbres cuerdos que ay) hallariades tantos locos,que os marauillariades de los desatinos que hazen,y porque seria locura atreuerme yo atratar(siendo ran ruyn medico)delas locuras de tantos locos, y de tan diuersos humores ,y(aun porq̃ me tengo yo por tan loco)que podria entrar eneste hospital delos locos , y ser cabeça del,y rector,como lo he sido algunos años:eligiendome para este officio el Cabildo desta sancta yglesia de Toledo,por conocer que tambien yo soy enfermo deste humor,y tengo mis puntas y collar del,y como hombre bien espirimentado,y çurujano bien acuchillado:les pareció hazer me presidente de locos(aunque yo solo auia menester muchos presidentes y rectores.) Pero tornando al punto,digo,que esta oy el mundo lleno,que no cabe de locos (segun los muchos desuarios que vemos enel)y que no ay sede vacante en todo este hospital ,donde pudiessemos aposentar vn loco (si se recreciesse de de nueuo,demas delos que ay.)Por que todo lo que se vía eneste mundo loco, es vanidad y locura. Estan los hombres locos y faltos de juyzio. Que mayor locura puede ser,que sabiendo la cuenta estrecha que auemos de dar a Dios,y acercandonos a ella cada dia mas: biuir como biuimos? Y acrecentar peccados a peccados,a crezca la carga: Que mayor frenesia puede ser , que gastar tres dias de vida en deleytes y palatiempos, sabiendo la estrecha cuenta que auemos de dar a Dios del tiempo mal gastado,y de vna palabra occiosa ? Que desuario puede ser ygual a este,que por cobdicia de allegar hazienda, y atheso rar para los hijos y herederos,que tampoco nos lo hã de agradecer:demos cada dia mil buelcos en el infierno? Que falta de juyzio es,no considerar las penas ethernas que estan diputadas a cada peccado mortal? Por que si tuuiessemos buen seso y cordura , considerariamos muy muchas vezes la acerbidad de aq̃llos tormentos,que padecen otros,que por ventura partieron con menos peccados que nosotros tenemos. Pues qui en no cõsideraria,no solamente la multitud y diuersidad delas penas : pero la graue intension dellas,y su infinita duracion? Quié no procuraria(si conociese su locura)remedio para ella ? Quien no buscaria fauor,para entrar en el hospital del Nuncio,y que le diessen alli vna jaula,donde se curan tantas diuersidades de locuras. Y este hospital donde se curan los locos,y vienen a cobrar su juyzio,es la consideracion delas penas del infierno:donde conel temor del castigo,aprenden los locos a ser cuerdos, y adonde los asesan a poder de açotes. Porque metidos enla jaula desta consideracion , y aprisionados con los grillos y cadenas deste hospital,que son la memoria y recordacion de estos castigos)bueluen muchos en su juyzio , y vienen a tener seso. Pero(es lastima grã de)que son tantos los enfermos de esta locura y frenesia,que no basta la renta del hospital para curarlos,y muchos se quedan enel zaguan,y ala puerta , y en los portales,que no ay jaula,ni cama,ni lugar enla cala donde quepan. Por que (como dize Salomon)es infinito el numero delos locos. Pues luego , que remedio? Yo no se otro , sino suplicar a Dios nuestro señor,que supla el,con el thesoro desu misericordia, la falta de renta que ay. Y la pobreza de este hospital , para curar tantos hombres mentecaptos:que no quieren considerar la acerbidad delas penas del infierno,y el los cure de su mano,para que conualezcan,y sanen tambien, que no les quede rastro de su locura:porque no vayan dꝺ pues al verdadero hospital,y casa de locos(que es el infierno donde el castigo no se hara con piedad , ni con emplastos de misericordia : sino con cauterios de fuego sempiterno , y con açotes crueles y penas que no tendrian fin.

infinitus est numerus stultorum; eccles.1.

Capitulo. 15. de la consideracion de dos maneras de penas que ay enel infierno pena de sentido. Y pena de daño.

SON tantas y tales estas penas del infierno,que no se que entendimiento bastaria para reduzir las a numero ni medida: sino solo aquel legislador que las instituyo: para castigo delos trangessores de su ley. La razon desto es,por que estas penas son infinitas,pues las cosas infinitas,quien las podra comprehender, y estrechar debaxo de numero ,ni medida? Las esttellas del cielo, quien las podra contar,ni dezir quantas son? Quien podra contar las arenas del mar, ni meter enel puño la cantidad desus aguas? No lo puede alcançar,ninguno de los mortales:solo el que las crio sabe quantas son.y las propriedades que tienen todas las estrellas,y sus influencias , solo el que se las dio,las sabe y conoce perfectamente,pues quanto menos se podran contar el numero , y calidades de las penas de aquellas estrellas erraticas delos dañados ,y de aquellos planetas maleuolos,que (estando abscondidos en los epiciclos delos errores de sus peccados)se desuanecieron tanto,que vinieron a parar enel infierno. Si las hojas de la Sibila,tenian los poetas por imposible que se pudiessen contar: quien sera sufficiente,para contar las hojas de aquel libro dela preciencia diuina , de los condemnados que hasta el dia de la muerte de cada vno estara cerrado, y sellado ? Y entonces se abrira de par en par:y cada vno vera escrita enel,la justa causa de su condemnacion.

Credite mihi vobis foliũ recitare Sibile.juue.sati.2.et virg: 3.et.6.enei.

Pero(aunque es tan difficultoso, tratar del numero, intension, y calidades destas temerosas penas de el infierno)el glorioso sancto Thomas,en la.1. dela segunda parte,las reduze a dos maneras y differencias de penas : que son pena de sentido,y pena de daño , y no ay alli pena ni tormento,que no se incluya y encierre,debaxo de vno destos dos miembros. Y ansi como(por grande que es,y que no se puede contar el numero delos animales que Dios ha criado)y que tiene repartido por la tierra,y por el agua,y por los otros elementos) pero todos ellos se incluyen,y estan encerrados,debaxo desta diuision y vniuersalidad. Los animales,vnos son racionales,y otros irracionales;ansi tambien las penas del infierno(aunque son tantas)todas se comprehenden debaxo desta diuision,vnas son penas de daño, y otras de sentido,y no ay en todo el infierno,mas que estas dos maneras de penas. Y estas bastan para hazer alos dañados que las padecen,aborrecer la vida q̃ todos desean,y desear la muerte q̃ todos aborrecen. Y todos ellos quisieran,y les fuera mejor,nunca auer nacido(como affirma el saluador del mundo,de aquel miserable discipulo Iudas) diziendo. Mejor le fuera sino vuiera nacido aquel hombre:lo qual declara Nicolao de Lira,diziendo , que es menos mal no tener ser,que tenerle enel infierno,

Thom.1.2.q. 87.ar.4.

Bonum erat illi. Matth.26. nicolaus. ca. 25. sup. Matth.

Universidad de Deusto
Biblioteca

no, por razon de la culpa mortal en que estan los dañados enlas penas eternas.

La pena de daño esta enel entendimiento, y es la que tienen los dañados por la carencia de la vision diuina, de que gozan los bienauenturados, y esta es la mayor de todas las penas (como affirman los doctores sagrados) porque (como Dios es bien infinito,) claro esta que carecer del, sera mal infinito) Esta pena es vna rauia insaciable, q̃ no admite consuelo, ni le puede tener por verse en destierro perpetuo, ausentes de Dios, y priuados desu gloria. Y auer perdido aquella joya irrecuperable dela fruycion diuina, por culpa suya. O que tormento y que desesperacion causa esto, en aquellos desuenturados. Si la consideracion de la muerte de su hijo, causaua tan gran sentimiento enel Patriarcha Iacob: pensando q̃ era muerto, siendo biuo, y que alguna bestia fiera le auia tragado, y esto le hazia estar triste y desconsolado: que sentira, el que a perdido para siẽpre a Dios, y el que no, a su hijo, sino asi mismo, se ve en manos de aquella bestia fiera de la muerte del infierno?

Fera pessima deuorauit eum. Gen.37.

Es tan graue esta pena, que dize sant Grisostomo: que si le ponen delante mil infiernos, no lo tiene en tanto, como estar ausente de la compañia y presencia de Dios. Porque ser excluydo dela presencia de Dios, engendra tã gran tormento y dolor, alos que fueron criados para gozarle, que (aunque no viuiera otro trabajo enel infierno) este solo bastaua para trabajar lo possible para no venir a el,

Si mille infernа proponas non tantum reputo sicut. Gre, in. ho.

A esta pena acompaña vna triste za terrible, de considerar que por su culpa el malaueturado a venido a tantos males. Y este es el gusano de la propria conciencia, que los despedaça, y roe cõtinuamente, del qual dize el profeta Esayas (que otra vez tenemos alegado) su gusano dellos nunca se morira para siempre. Y dales tanto tormento este remordimiento, que les heze tener aborrecimiento consigo mismos, y desear su muerte, y huye dellos (como dize Sã Iuan.) Estan conturbados contra si mismos, y desean la muerte y no la puede alcançar, y con esta desesperacion d̃ poder la hallar, dan grandes aullidos y gemidos, diziendo alos montes. Caed sobre nosotros, y rogando a la tierra que los trague biuos. Esta es la musica, y la consonancia delos aullidos de aquella triste capilla, significados por aquellos aullidos que daua aquella Aguila, q̃ vio sant Iuan en su Apocalipsi, que daua muy grandes gemidos, diziendo. Ay ay, ay, delos que habitan enla tierra. Esta Aguila es el mismo Euangelista sant Iuan, que le conuiene este nombre por que bolo tan alto enel volumen delu Euangelio: que trato por tan soberano estilo los mysterios dela sanctissima Trinidad, diziendo nos, y enseñandonos, a quella tan alta Theologia de la emanació delas diuinas personas, en el principio era el Verbo, y el Verbo estaua acerca de Dios, y Dios era el Verbo.

Desiderant mortem e ẽ fugit ab eis. Apo.9.

Ve, ve. ve habitantibus in terra. Apoc.8.

in principio erat verbum. joa.1.

Esta Aguila es, la que se duele de los peccadores que biuen enla tierra soterrados ensus vicios, y en las cosas de la tierra donde moran tan de proposito, como si no nacieran para el cielo. Estos llora el Euangelista, por que conocia el, que desta tierra donde moran y estan tan arraygados, los han de trasponer y transplantar, en la otra tierra de muertos, tierra de miserias y de tinieblas: como tambien lo llora el profeta Iob, en aquella tierra (, dize) q̃ esta la sõbra espantable dela muerte etherna: adõde no ay orden, ni medio, ni remedio, ni termino, ni fin, en los tormẽtos. Y poresso los llora sant Iuan (como diximos) con esta lamentacion. Ay, ay, ay,

Terrã miseriæ et tenebra. job. 10.

Vermis eorum non extinguetur. Esai, vltim.

ay, delos que moran enla tierra. Como si dixera. Ay delos que biuen en peccados, ay delos que mueren enellos, ay de los que al fin han de yr a morar a aquella tierra inutil del infierno: llena de cardos y de espinas de tormentos, y dõde se hallan aquellas Biuoras ponçoñosas, y aquellos fieros animales de los demonios, y aquellas furias infernales que despedaçan alos hombres, y los comen biuos. O tierra lamentable, en qui en caben bien, no solamente estos tres ayes: pero todos quantos ayes y lamẽtaciones se pueden imaginar, y muchos mas.

Pues. O si pluguiesse a Dios abiuar nuestros oydos, para que oyessemos cõ atencion estos quexidos lastimosos de sta Aguila, para que oyendo estas bozes, no endureciessemos nuestros corações: sino que se ablandassen y derritiessen: puestos al calor dela consideracion del fuego, y penas del infierno.

Accepit angelus turibulum aureum. Apo. 8.

O si nos prestasse Dios aquel encensario de oro que puso a sus pies delante d̃ su trono, aquel angel del Apocalipsi: d̃ el qual dize la diuina escriptura: que tomo el angel vn encensario de oro, y le hincho de fuego, y le arrojo sobre la tierra. Y luego se oyeron grandes bozes, y truenos, y rayos, y terremotos: y quemo la tierra, y abraso al heno verde y al sonido de vna trompeta que toco el angel, cayo enel mar vn monte muy grande ardiendo. No tengo dubda, q̃ si pudiessemos auer este encensario de oro (por el qual entiendo yo la consideracion de oro muy excelente y prouechosa, destas penas y fuego sempiterno) que arrojaria en nuestra alma vn humo de gran suauidad, dela enmienda d̃ nuestra vida, que podriamos offrecer a Dios en olor de suauidad, y luego se q̃maria la tierra, y el heno verde, y no q̃daria rama ni hoja de nuestros apetitos y del verdor de nuestros desseos terrenales, porque este fuego nos haria sacrificio biuo, y agradable a Dios, y quemaria y abrasaria, toda la escoria de las cosas de la tierra, en que estamos tan embeuidos, y se abrasaria el heno verde de nuestra soberuia, y conoceriamos que somos la ceniza de aquel fuego y mucho menos. O valame Dios, que de truenos y relampagos auria en nuestra alma: que bozes y gemidos de verdadera penitencia se hallarian en nosotros, con que deuocion, y con quantas, disciplinas entonariamos en alta boz con el propheta Dauid, aquel Psalmo de. Miserere mei. Que truenos de buen exemplo oyrian d̃ nosotros, aquellos a quiẽ auemos sido ocasion d̃ peccados. Que rayos caerian del cielo tan biuos que penetrassen la piedra de nuestra alma, y que nos abrassassen biuos, cõ fuego de diuino amor. Que terremotos de mutabilidad dela vida passada, que nos harian yr bolando de vn cabo a otro, dela soberuia ala humildad, de la auaricia ala misericordia, del embeuecimiento delas cosas terrenales ala consideracion y desseos delas cosas celestiales, finalmente, se moueria el monte de nuestra vanidad, en vna estabilidad y firmeza de vida christiana, y se reuocaria la sentencia dela muerte etherna, ala manera que se reuoco la muerte y destruyció delos Niniuitas porque hizieron penitẽcia. Y la del rey Ezechias, porque lloro delante de Dios. por que sabe el muy bien reuocar la sentencia, quando el peccador muda la vida: como dize sant Ambrosio, y al fin se vendria a caer de su estado el monte alto de nuestra presumpcion, y vendria a parar en vn rio d̃ lagrimas de verdadera contricion. Todo esto se haze al sonido de vna trompeta, y es la consideracion dela q̃ ha de sonar tan rezio el dia del juyzio, que la oyran todos quantos hombres aura auido enel mundo, y a su zumbido resu

pf. 50.

Scit Deus mutare sententiam quãdo peccator vult mutare vitam. Ambro in Luc. c.1. et habetur. c. nouit depen. d. 1.

cita-

citaran todos los muertos:quando oygan la boz,y aquel ſonido temeroſo. Muertos leuantaos y venid al juyzio. Todos eſtos myſterios y muchos mas, eſtan encerrados eneſta viſion del Euãgeliſta ſant Iuan:cuya pretenſion es, q̃ nos enmendemos,y que eſtemos muy aparejados para quando ſonare la trompeta del dia del juyzio.Porque no oygamos el otro ſonido mucho mas temeroſo,que dara la trompeta dela juſticia diuina,que ſonara terriblemente:q̃ndo lleuen a ajuſticiar a los peccadores: cuyo tenor,es. Y os malditos de mi padre al fuego eterno que os eſta aparejado,a voſotros y a los diablos del infierno.

Surgite mortui. et venite ad judic. Hiero.

ite maledicti in. Mat. 25.

Pues di (hombre perdido)no has de oyr tu la boz de aquella trompeta vniuerſal,que a de llamer a todos? Pienſas por ventura hazerte ſordo, y quedarte entre los muertos? Pienſas tapar tus oydos,y no oyr la otra boz eſpantable de tu condẽnacion. Y os malditos: pues yo te certifico,que la primera, y la ſegũda boz(por ſordo que ſeas) las oyras muy bien,adonde quiera que eſtuuieres enterrado, y que ſe tornaran a vnir tus gueſſos (aunque eſten comidos de guſanos,y conuertidos en otras eſpecies muy differentes.) Todos ſe tornaran a vnir,y a tomar ſu forma de cuerpo humano,y la miſma anima que agora tienes los tornara a informar,y ſe haran vn miſmo ſupueſto como antes:para que juntamente paguen en el infierno(ſino te enmiendas)el eſcote de lo q̃ juntamente y de compañia comieron. Diras tu(por ventura)yo me enmendare,y dexare los malos tratos,yo reſtituyre. Mira no vale nada todo eſſo, que es de futuro,porque por ventura no te dara Dios tiempo,ni te dara eſſas largas q̃ tu propones de enmendar tu vida(ni aũ ella es tal que lo merezcas alcançar de Dios.) Y poreſſo no es bien differir la enmienda para deſpues,ni la reſtitucio para mañana,que no ſabes ſi llegaras a lla,ni ſi te abreuiaran los terminos:mas vale vn toma que dos te dare. Quiero dezir, que mucho mas vale que nagas luego de preſente,eſſo que prometes d̃ hazer deſpues:que te conuiertas luego a Dios(que no eſperar a mañana) que no ſabes ſi la veras. Quantos ay oy en el infierno,que propuſieron de enmendarſe,y nunca ſe enmendaron? Eſto es lo que ſe dize comunmente,que el infierno eſta lleno de buenos propoſitos:porque ay infinitos,que propuſieron bien,y acabaron mal. Y aſſi no ſon atormentados enel infierno,por lo que propuſieron hazer:ſino porque no hizieron lo que propuſieron. Y por eſſo es coſa muy notable, q̃ llora la diuina Eſcriptura hablando del dia del juyzio alas mugeres preñadas,y alas que crian: pues como es eſſo? No ſon dignos de llorar los hombres que ſe condenan, y las mugeres que no crian? Llora, y lamenta la eſcriptura,alas mugeres y no alos hombres:porque los que verdaderamente ſon hombres de razon y biuẽ conforme al dictamen della. Los que tienen cuenta con ſu vida y ſon varones,y reſiſten con gran brio a los peccados,y a ſus inclinaciones,no ay porq̃ llorarlos.Porque eſtos tales no ſe condemnan . Aquellos ſolamente ſon de llorar porque ſe condemnan que ſon afeminados. Y que no reſiſten a las tentaciones , que no tienen fuerças de varon. Son flacos como mugeres. Luego ſe rinden aqualquier tentacion,en alomando la ocaſion de el peccado luego ſe van tras ella . Eſtos tales hombres mugeriles,eſtos ſon de llorar,ay (dize) de las mugeres y no delos varones. Dize mas.ay delas mugeres que eſtan preñadas,y crian. Por las mugeres preñadas, ſe repreſentan vnos hombres,affemina dos,que ay. Que eſtan ſiempre preñados de buenos propoſitos. Y nũca los acabá de parir. Ni los ſacá a luz. Nũca acabá d̃ enmẽdarſe. Preñados eſtá,pero nũca ponẽ por obra los buenos pẽſamientos q̃ cõcibieró. Y anſi nũca ſe les llega aq̃l dia d̃ mañana,de quiẽ dize aq̃l poeta gentil hablando cõ eſtos hõbres llenos d̃ buenos propoſitos y de malas obras. Quãdo ſera aq̃l mañana d̃ tu enmienda? Y magina,q̃ nra vida es vn carro d̃ q̃tro ruedas,las dos delãteras ſõ las buenas obras q̃ auiamos d̃ hazer,y las dos poſtreras,ſon los buenos propoſitos q̃ tenemos. Y como los propoſitos d̃la enmiẽda,ſon las ruedas poſtreras anda tã velociſſimamẽte el carro de nra vida q̃ nunca alcançá eſtas ruedas alas otras. Y jamas ſe ven juntas las ruedas poſtreras con las primeras(por mas priſſa q̃ ſe dẽ a andar)nũca las alcançá,cõ yr tã cerca las vnas delas otras. Y por eſſo ſeria grã prudẽcia mudar las ruedas ,y poner las poſtreras adõde van las primeras en la d̃ lantera. Quiero dezir q̃ no dexemos tã traſeros los effectos delos buenos propoſitos dela enmienda de nueſtra vida, Que troq̃mos lasvezes. Que vayá eſtos ppoſitos en la delantera en el tercio primero, Que las embiemos adelãte,y los pongamos por obra.

eras fiet hoc, idem eras fiet per ſi. ſati.5,

Ve pregnãtibus et nũtrientibus. Luc.12.

El tercero ay,es. De las mugeres que crian,y ſon aquellos que tienen los pechos de ſus buenos deſſeos,cargados d̃ leche de las buenas obras que proponẽ,q̃ no hazen ſino amamatarlos,y engordarlos tanto,q̃ cõ abundancia de ſu miſma leche ahogan a la criatura, y q̃ndo no ſe catan,la hallan muerta a la mañana,porque eſtando muy cargados d̃ tanta abundancia de leche de buenos propoſitos vienen a enfermar ,y aun ſe ahitan eſtas criaturas,y vienen a morir muerte del iufierno. Lo que no les acaeciera,ſi vuieran deſtetado eſtos buenos propoſitos,y los vuieran abezado a comer manjar ſolido , y ſuſtancioſo de buenas obras.

Luego mucha razon tiene el Aguila de llorar a los que abitan en la tierra del infierno,y dezir aquellos ayes tã ſtimoſos,y mucho mas lo es aquel ay,q̃ pronuncia el miſmo Dios contra las preñadas,y mugeres que crian: por que eſte ay,es ſeñal muy euidente delu final condemnacion,y delos tormentos que han de padecer enel infierno , los q̃les ſon tan terribles , que ſeria muy ſano conſejo conſiderar los muy en particular,y poner ſe de pies en medio dellos, los hombres muy delicados , y regalados,y penſar como ſe hallaran , y que tal les yra,ſiendo atormentados con eſta pena de daño(que començamos a tratar,y con las otras penas de ſentido que luego diremos ; ſiendo atormentados por tantas partes,y con tantas penas, y por tan crueles verdugos:como los demonios.

Pues como podras (hombre inſenſato)eſperar el golpe de aquella eſpada deſenuaynada dela diuina juſticia,quando deſenuaynando la y ſacandola de la vayna dela miſericordia en que agora eſta,eche mano a ella, y deſcargue ſobre ti con gran fuerça,y de, de lleno,ſobre tu cabeça. Como piẽſas reſiſtir y d̃fender te de aquella ſaeta de la yra de Dios:de quien dize Dauid , eſtendio Dios el arco: armado le tiene,y enel tiene aparejados los vaſos dela muerte:ſus ſaetas arrojo alos que eſtan ardiendo?

Arcum ſuũ tetendit et. pſ.7.

Eſtas penas has de reboluer muchas vezes para enmendar tu vida,enel te campo dela recordacion delas penas del infierno,has de aſſentar el eſtandarte de tu conſideracion,aqui has de hazer tu nido:para que no vayas alla , y con mucho eſtudio y cuydado,con exercicio muy continuo lo has de rumiar.

Para dar vn ſalto tan grande:deſde muy lexos has de tomar la corrida,para

ganar el premio desta consideracion d las penas infernales,y para q̃ corras bié, muchas vezes te has de ensayar, y correr la carrera. Ninguna ciencia se aprẽde bien de vna vez, sino con muchos actos de continuacion, se engendra el habito(como dize Aristhoteles.)

Expluribus actibus fit habitus. 2. poste.

Y ansi para que aciertes a morir bien (vna vez que has de morir,)y para que no mueras dos vezes, es menester que te ensayes en bien morir, y que mueras muchas vezes primero,y que hagas cada dia los exercicios dela buena muerte,para que no mueras dos vezes mala muerte,vna aca,y otra alla. Los buenos capitanes y soldados, que desean salir con victoria dela batalla:mucho antes se exercitan enla arte dela guerra. Y la gente de acaualło,primero corre,y passa muchas vezes la carrera,aprieta las espuelas al caualło, y reconoce los passos:por no hallarse al tiempo del menester acouardado, y mal experto en las armas y caer en affrenta al tiempo de la necesidad. Y pues esta emboscada del peligro del infierno es tan grande, que quien vna vez cayere en ella jamas se podra tornar a leuantar:porque no passaremos muchas vezes el caualło d nuestra consideracion, por la carrera destos tormentos?para que aprendamos a huyr los peligros,y nos hagamos diestros enla cótinua batalla que tenemos con los vicios:pues ninguna obra sale a luz,sino mediante las buenas disposiciones y aparejos,ni ningun exercicio, de vna vez se puede aprender bié. Quãto mas,este de biẽ morir,q̃ nos importa tãto,pa librarnos dela muerte del infierno,se deue hazer muchas vezes, para vna sola vez que sera menester;

De mas y allende desta pena de daño q̃ auemos dicho,ay otra pena terrible,q̃ tiene por nõbre pena de sentido(d̃la q̃l mas particularmẽte trataremos enel siguiẽte capitulo)q̃ corresponde al deleyte sensual,yal amor q̃ se pone enlas criaturas:con cuyo dolor y sentimiento,paga el hombre muy biẽ,y gorma(como dizen)la golosina y sabor que tuuo en la culpa,ansi como la pena de dasio correspondeal menosprecio d̃ Dios. Y es cosa muy justa,que el que nunca quiso poner fin enlos peccados,que no halle fin enlos tormentos.

Estas penas de sentido,q̃ padecerá los cõdenados(aunq̃ son tantas q̃ no tienẽ numero)trabaja Innocẽcio enel libro d̃ la vileza dla cõdició humana, y S. Gregorio tãbiẽ enlos morales,d̃ hazer vna suma y abreuiació dllas:las q̃les creo q̃ coligieró dl capitulo .28. de el Deuteronomio:y dizẽ,q̃ alli aura lloro,yrechinar delos diẽtes:muchos gemidos y aullidos,grã cósusió d̃ bozes temerosissimas:gritos espãtables:temores, tẽblores,ardor,hidiõdez,obscuridad,angustias,calamidad y pobreza,tristeza,y lloro,amargura,hãbre y sed,fuego,y alcreuite,castigo,torméto y desespació. Ves aqui abreuiado el numero y grauedad d̃ las penas del infierno,enestas pocas cifras q̃ escriuen estos,y otros muchos doctores(aunq̃ son infinitas mas) las q̃les era menester q̃ las tratassemos, y cõsiderassemos biẽ. Y poresso nos da bozes el Psalmista. Entẽded bien estas cosas los q̃ teneys oluidado a Dios:por q̃ q̃ndo no os catardes,os arrebatara, y no aura quiẽ os pueda librar desus manos. Veys aqui la fruta desta heredad del infierno: veys aqui el fruto desta arboleda. Mira hõbre si te toma cobdicia de sẽbrar en tierra tan fructuosa,y q̃ lleua tales abrojos d̃ torméntos,ytales espinas d̃ dolores Cõsidera,que cosecha cojeras dsta viña tan deleytable,y que vino tan oloroso sacaras de esta vendimia. Mira como sentiras entonces,la dẽtera dela vua tan azeda q̃ comiste de los deleytes. Para miẽtes,q̃ tal te yra en medio desta tribulacion, y sino quieres gustar alla dessa aze

Vincentius

Gregor. in Morali.

Deut,28.

intelligite hoc qui obliuisci deum.psal.

azedia,y amargura desta fruta, dexala madurar aca,dxala sazonar cõ la contẽplacion desu aspereza,y podras la digerir enel estomago de tu cõsideració: como hazia el real propheta, quando dezia. Cercado me han los dolores de la muerte,los peligros del infierno me han hallado,la tribulacion y el dolor e yo hallado,y el remedio que tengo, es llamar el nombre dol señor.

Circũdederunt me dolores mortis.psal.114.

Con estas penas de sentido que se señalan enlas cifras que propusimos: es atormentado el miserable malhechor,q̃ por sus graues delictos es echado enelte lago dlos Leones,padeciẽdo el anima(segu todas sus potẽciar) hasta el dia dl juyzio,y despues padecera tãbien enel cuerpo en todos sus miẽbros y sentidos. Y estas dos maneras d̃ pena ion)aq̃lla cõtricion doblada con q̃ pide a Dios Hieremias,que castigue alos dañados:cuyos desseos hallaremos q̃ se cũplen bien,si discurrimos por algunas delas penas q̃ arriba señalamos. La vista q̃ se desmando a ver tantos espectaculos de vanidad,y q̃ se desmando a mirar lo q̃ no era licito, sera atormentada con vna tristissima obscuridad, y priuaciõ de luz,y no aura otra claridad,sino la q̃ bastare para verse atormentar (porq̃ verse atormentar, le sea particular tormento)entõces se secutara en cada vno dellos,aq̃lla sentencia del saluador. Ataldo de pies y manos,y metelde enlas tinieblas exteriores. Yansi será priuados del deleyte y contentamiento q̃ dize el Ecclesiastico:q̃ es ver la luz del sol. Y (aunq̃ enesta carcel tenebrosa haura fuego infinito)no es fuego q̃ puede alumbrar ni resplandecer:es fuego tenebroso q̃ entristece,y arroja de si vn humo,del qual habla Esayas propheta,q̃ndo dize. De sus calderas saldra grã hedor. Elq̃l(como affirma el Euãgelista S. Iuã,en su Apocalipsi) durara ẽ los siglos de los siglos. Y es tan terrible el hedor

Duplici cõtritione contere eos. Hie.17.

Ligatis manibus et. Math.21. Dulce est & delectabile videre lumẽ solis. Eccles.11. De cadauerum foetor. Esa.34. Fumus tormentorum in secula seculi ascẽdet. Apo.14.

dite humo,q̃ no hallãdo otra cosa mas hidiõda a q̃ le cõparar le cõparo al Alcreuite,q̃ndo dixo. Seran atormẽtados con Alcreuite. Y el profeta Dauid, dize:q̃ el fuego y alcreuite seran parte de aql Caliz de amargura delos dañados. Esto mismo exagera el propheta Esayas,por estas palabras. Conuertirse han los arroyos en pez,y la tierra en Alcreuite,que ardera de dia y de noche.

Cruciabuntur fulgure. ibi.

Ignis & sulfur pars calicis eorũ.psal. io.

Conuertentur torrẽtes in picem &. Esai.34.

Es tan grãde este tormento de los malos olores,q̃ me espanto, como entre los otros graues tormentos q̃ a inuentado la industria humana,para hazer conocer los delictos de q̃ sõ acusados los malhechores:como se oluidaron dite, pues es mayor q̃ el tormento del sueño y de garrucha,y todos los demas q̃ se acostubran:y tengo por cierto q̃ si le pusiessen a vn delinquẽte vn sahumerio d̃ Pez y Resina y de Alcreuite,y otras cosas q̃ ay de muy biuo hedor, q̃ le harian mas presto confessar lo q̃ hizo,q cõ los otros tormentos:pero creo q̃ lo ha permitido Dios,para guardarsele alos condenados enel infierno. Porq̃ tan graue castigo,no quiso q̃ le gustassen los malos enesta vida(hasta ver si ay enmẽda enellos)y si no la uuiere, alli les estara biẽ guardado. De vn tirano muy cruel, dize Virgilio,q̃ no hallo otro mayor tormento con q̃ castigar alos hombres (aunq̃ se desuelo en inuentar generos d̃ crueldades muy exquisitos,) q̃ este,hazia desenterrar vn hombre muerto de algunos dias,y ataua cor el al hombre biuo que queria atormentar, boca con boca,y manos con manos,hasta que de el mal olor del muerto, venia a morir el desdichado que estaua biuo. Pues q̃nto peor sera el hedor de tantos cuerpos muertos como estaran en aquella sentina e hidiondez del infierno despues de el juyzio? Pues di hombre,a donde tienes la consideracion? Por ventura estara durmiendo, recuerdala

Componẽs manibusq; manus atq; ossibus ossa Virg.8.

y darate bien a entender (pues ay materia para ello) como te yra con estos sahumerios y perfumes, que corresponderá alos olores de algalia y almizcle, en que profanamente, y con loca curiosidad gastas tantos dineros: con que se podrian mantener tátos pobres como se mueren de hambre.

El sentido del olfacto, tendra este particular tormento que auemos dicho: pero al del oydo, que se deleyto en oyr requiebros, y palabras desonestas, y adulaciones, y lisonjas de alabanças proprias. El que oyo de buena gana, y aun incito a que le relatassen las historias de las vidas delos proximos, y que los infamassen otros, y les descubriessen sus tachas y peccados secretos, tendran tábien su tormento señalado. Oyran los malauenturados vna musica desacordada, y llena de disconsonancias de diuersas lamentaciones, que hazen los demonios, en que tambien ellos entonaran vna dolorida boz. Esta musica es vnos aullidos delos demonios, y vnos gritos y quexidos delos atormentados, que en verdad, que de solo escreuir lo me tiemblan las carnes: que sera lo que padeceran los que los oyen, y los mismos que los dan, que deuen de sentir: pues que tan miserablemente se quexá? O que sera (alma mia) oyr aquella tabahola de aquella canalla de vellacos: que continuamente estan maldiziendo a Dios y a si mismos, Dios te libre de oyrlos. Estan siempre aquellos renegados galeotes, remando en las galeras perpetuas del infierno, blasphemádo de Dios. Porque los tiene en aquella cadena, y porque los açota y castiga, con aquellos anguillazos de aquellas penas: y por esso se bueluen con maldiciones y denuestos contra el, y se ayran, y le querrian si ipudiessen quitar el infinito poder que tiene, y desmenuzar le entre sus manos. Só como el perro que rauia, que querria comerse la piedra que le tiran, y comer a bocados al q̄ se la arroja. Y como el toro lidiado en el cosso, que q̄ndo le está alanceádo, se buelue muy furioso a morder la lança q̄ le hiere. Pues di (consideracion mia) q̄ sentira el q̄ oyere aquellos terrores y bozes espantosas: y los aullidos de aquellas fantasmas nocturnas? No haran otra cosa, sino aq̄llo q̄ dize la sabiduria. Turbarse há con temor horrible, y daran grandes gemidos porel angustia d̄ su espiritu: la q̄l los atormentara tanto, q̄ desseará la muerte (como dize S. Luá) y no se la daran, antes huyra dellos.

Pre angustia spiritus gementes. Sapi. 5

Desiderabunt mortem et fugiet ab eis. Apoc. 9.

Pues que esperara el sentido del gusto: no creo que las tendra todas contigo, viendo estos sentidos desta manera castigados (por sus excessos) bié podra alcançar vn bocado deste negro cóbite, bien merece que le den vna silla, y q̄ se siente ala mesa de la triste cena, q̄ se sigue despues dela opulencia y abundancia delos manjares, q̄ con tanto excesso comio enla comida deste mudo. Iusto es que se le pague con algun particular tormento, la glotonia, de su comer y beuer. Y el excesso de tantos combites y vanquetes, tan superfluos y costosos: que hizo có tata curiosidad, en perjuyzio delos pobres, que se contentará con las migajuelas que se cayā desu mesa (como otro Lazaro) y no se las daua. Aqui pagara el escote, del excesso d̄ tantos y tan preciosos manjares, y de vinos tan exquisitos: auiendo tantos pobres por essos rincones, a quien no les queria dar, ni aun vn jarro de agua.

Et nemo illi dabat. Luc. 16.

T

Acerca desto, querria q̄ buscasemos vna silla muy alta como el la merece, para q̄l Epicureo, q̄ tomaua tato gusto élos mājares, y q̄ria, q̄ le supiesse tábié: q̄ le pesaua por q̄ era tá corta la gargāta. Quisiera el q̄ tuuiera vna legua d̄ andadura, para q̄ se saboreara bié, y le durara mucho tiépo el sabor delos mājares q̄ comia. Tá poco

Epicureo.

Heliogabalo empera.

poco creo que le faltara alli honrroso asiento y como le merece, aquel Emperador Romano Heliogabalo: de quien dize su historia, que era tá excessiuo en el comer y beuer, y en los cóbites q̄ hazia: q̄ la cena suya q̄ menos costaua, dizé q̄ era treynta libras de oro (q̄ reduzidas ala moneda de agora, valdrian dos mil y quiniétos ducados) y alguna diz q̄ vuo de sesenta mil. Prometia algunas vezes alos cóbidados, q̄ les daria a comer el Aue Fenix, y como no se la podia dar: porq̄ (segū affirmá algunos) no ay mas de vna enel mūdo, se la pagaua en dineros, enla summa que ellos laquerián apreciar. En sus comidas ordinarias, siépre se preciaua de comer cosas costosas, porque dezia el, que la salsa del májar, era el mucho precio q̄ costaua. Hazia guisar grandes guisados d̄ cresta d̄ gallos, de leguas de Pauos, y de Ruyseñores, hazia rellenar vacas, yterneras, cō mollejas e higadillos de pauos, y cō sesillos de diuersas maneras d̄ paxaros, y d̄ gueuos de perdizes, y cabeças d̄ papagayos, y de faysanes. Siédo vna vez reprehendido de vn amigo suyo, por que gastaua tāto en estas cosas, respódio. Que queria ser heredero d̄ si mismo, y que no le sobrasse nada pa otrie. Tábie dezia, q̄ no dexaua hijos porque no le saliesse alguno concertado. Eran tantos los exc ssos deste, que q̄ndo andaua por la costa y puertos de mar, no queria gostar pescados sino aues, y colas traydas d̄ lexos. Y q̄ndo estaua lexos del mar, le auian d̄ traer pescados por la posta frescos, y q̄ viniessen biuos: dios mas remotos puertos que auia. Finalmente, eran tan grandes, y nunca vistas las curiosidades deste goloso Empador, en todo lo tocante a comer, ya glotoneria, y otros vicios (como luego diremos) q̄ agora no quiero gastar mas tp̄o en cosa tá abominable: sino q̄ cōsideremos el gualardō que ha haria en el infierno, correspondiente a su gula y glotonia.

Cibabo populum illū absinthio, et dobo ei aquam felis, Hier. 9.

La comida q̄ hallara este, y otros tales enel infierno aparejada, en pago destos excessos: sera la q̄ les promete Dios por Hieremias. El mājar q̄ yo dare a comer a este pueblo, es, absinthio, y la beuida sera hiel amarga. Lo q̄l esta bié particularizado, enel Deuteronomio: dōde dize la sagrada escriptura. Las vuas d̄ los seran vuas de hiel. Y bocado muy amargo, la hiel delos dragones sera su vino, y el veneno d̄ los Aspides insanable. Estos pues son los premios dela gula, q̄ está aparejados enla botilleria y despēa, y enla cozina d̄l infierno, alos q̄ ponē su felicidad en el comer, y tienen por Dios al vientre, y le hazen tantos sacrificios de animales muertos.

Vua eorum vua felis et botrus amarus Deu. 32.

Pues en vn vanquete tā soléne como este, razō es q̄ aya (para el hōbre alguna musica con q̄ se deleyte, y cō q̄ se solenize la fiesta deste desdichado cóbite. La musica, es (como començamos a dezir poco antes) muchos llantos gemidos, y sospiros de los condenados. Alli dixo nuestro redemptor por sant Matheo, aura llioro y rechinar delos dientes. Y la musica muy concertada que aura, es la que dize Esayas. Aullara Moab, Moab aullara. Las chançonetas, y los Sonetos destos cantores seran. Montes caed sobre nosotros, cubridnos y recebidnos debaxo devosotros. Esta sera la musica de aq̄lla triste capilla: cuyo maestro lucifer entonara pa q̄ le sigā todos sus discipulos. Esta es la melodia y cōsonācia, delas bozes de aquellos cantores infernales, y aquella que refiere el propheta Iob. Maldiso sea el dia en que nacimos, perezca la noche, en que se dixo nacido es el hombre:

ibi erit fletus et. Matth. 8.

Vlulabit Moab. Moab vniuer, vlulabit. Esai 16.

pereat dies in qua natus sum. et. Iob. 4.

Tambien es razon, que sobre comida se les de agua a manos a los cōbidados. Esta se les dara (aunque no sera de agua almizcada, ni de agua de Angeles, como acaso les daua.) Antes sera

agua de diablos,q̃ agua de angeles:saca da por la alquitara d graues penas y tormentos. Tendra esta agua dos grandes extremos,sera calidissima,y frijdissima (porq̃ estando abrasandole en biuas llamas,)estaran tiritando d frio. Esto es lo q̃ dize el profeta Iob. Passaran de las aguas de nieue al calor dl fuego terrible.

Ab aquis nimium transient ad calorem nimium. Iob.24.

Y aun despues de todo esto(para q̃ no les falte ningun genero de regalos(los echaran a sudar en aq̃lla cama de dscanso:dla q̃l dize Esayas Adereçarte há en q̃ te acuestes,vna cama de polilla: y el cobertor sera de crueles gusanos.

Sub te sternetur tinea et operimẽtum erit vermis. Esai.14

Con estos regalos,se castigan en el infierno los peccadores. Estos só los rejerios q̃ tienen los soberuios,los desonestos y glotones. Estos son los manjares,y seruicios de aq̃lla mesa infernal: los q̃les no solamente no les matará la hábre:antes estaran siempre tan hábriẽtos,q̃ le comerá sus braços y sus lẽguas, y los otros miẽbros a bocados:porel intenso dolor q̃ sentiran enellos;loq̃l afirma por estas palabras sant Iuan en su Apocalipsi. Comeran sus lẽguas d'dolor. De algunos leemos,q̃ estando cercados,se comieron sus hijos:despues de auer comido los ratones,y los perros,y gatos,y los otros animales inmundos: como cuenta Iosepho, de vna madre, que mato de pura hambre vn hijo solo que tenia, y asso la mita y se la comiò vn dia , y guardo la mita para comer otro.) Pero de ningunos me acuerdo auer leydo, que constreñidos de el furor dela rauiosa hambre,se ayan comido sus proprias carnes. Pues considerad que tan canina sera esta hambre de estos malauenturados,pues se comeran sus proprios miembros. Y por esso mal deziran a Dios,y blasphemaran de el, (como dize Esayas) quando tuuiere hábre se ayrara,y maldira a su Dios. Este castigo dela hábre q̃ corresponde al dleyte del gusto y glotonia les auia Dios a prometido por el ppheta, padecerá hábre como perros:porq̃ se cupla enellos aq̃l pronostico dela sabiduria. Por aq̃llas cosas en q̃ vno pecca,por ellas mismas sera castigado. A estos didichados q̃ está eneste estado, les cõuiene aq̃llos tres ayes, dl Apocalipsi. Ay d ti, ciudad de Babylonia,q̃ en vn dia vino tu juyzio. Ay d ti ciudad grãde,q̃ estauas vesti da de purpura,y cargada de oro. Ay de ti,q̃ cõ tus dsojos se hã hecho ricos los q̃trastornan el mar:q̃ son los dmonios q atormentan a los dañados en el mar del infierno,

Manducabunt linguas pre dolore. Apo.16.

Iosepho de Bello juda. li.7.c.3.

Cum esuriet irascetur et male Deo. Esa.8.

Famen patientur vt canes. ps.58

Per ea quę quis peccat per ea punietur, Sap. 11.

Ve,ve, ciuitas magna. Ve.ve. Ap. 18.

Entre tantos y tan preciosos manjares,razõ es q̃ le qpa su parte al sẽtido dl tacto:este q̃ tanto se ocupo en las suzie dades dela sensualidad. Este q̃ tãto se rebolco enel cieno dlos vicios. Este q̃ no auia desonestidad en el mũdo, de q̃ no procurasse de alcãçar vn bocado. Que manjar se le dara a este,q̃ pena correspõdera a su deleyte,y al sabor de sus desordenados apetitos: A este sentido mãda la justicia diuina,porel Apocalipsi, q̃ le den tãto de tormẽtos,como a tomado de cõtẽto en los deleytes? Este sera justamente condẽnado a q̃ se rebuelq̃ en aq̃lla cama de fuego etherno,y q̃ se asse en aq̃l brasero de biuas llamas dl infierno: porq̃ tan desenfrenadamente se exercito énlos vicios dela cõcupiciencia,y se rebolco en el cieno y muladares dela desonestidad.

Tantum date et de tormentis quãtum glorificauit se in deli. Ap. 18.

Eneста pena estara bien justamente, a q̃l no menos dissoluto ,q̃ cruel Emperador Neron:el q̃l era tan suzio y abominable,y vsaua tan licenciosamente dest te vicio: q̃(segun refiere su historia) publicamente se caso,y tomo por muger a vn mancebo,que se llamaua Espurio: auiẽdo hecho primero enel,lo que affirma Suetonio. Que porque offende las piadosas orejas no lo quise escreuir en estilo vulgar,como lo escriuen algunos : sino en lengua Latina , para

Neron. authore. Sue.

ra que no lo entiendan todos , y es. Que extractis ab Espurio testiculis, etiam in mulierem naturam transformare connatus est, & celebri ac solemnissimo nuptiarum officio, illum sibi copulauit: & multo tempore pro vxõre habuit.

De este hecho tan facinoroso,y el peor y mas detestable que jamas intento hombre desonesto (sino este solo) se siguio aquella muy commun y vsada manera de dezir , que a manera de prouerbio se halla escrita en algunos authores,y es. Que fuera gran fauor que vuiera concedido Dios a las cosas humanas : si vuiera dado tal muger como eligio este maluado Emperador a Neron su padre,porque no pudiera engendrar tan mal hombre como Neron su hijo . O que bien regalado y mantenido , estara este suziazo desonesto en el infierno : que manjares le daran tan delicados , y sabrosos al gusto de su desonesto paladar : cuyas torpezas yo passara en silencio , si no considerara , que no se deue menos al philosopho natural, que escriue las propriedades y naturaleza de yeruas y animales ponçoñosos, para que nos guardemos de ellos, que a los que escriuen sus buenas condiciones delas,prouechosas yeruas , y de los animales benebolos , y de las medicinas saludables para aprouechar nos dellas.

Eliogabalo emperador

Y por esso tratare tambien ,de otro no menos vellaco y dissoluto Emperador,que es,Heliogabalo. Pues que lugar estara aparejado entre los tormentos delos hombres muy regalados, desonestos y viciosos,que estan en el infierno,para el Emperador Heliogabalo: de quien tratamos poco a? Este nunca se sentaua sino entre flores odoriferas,y mezclados con ellas ambar,y almizque,y otros olores marauillosos. Vestiase ropas de oro entretalladas cõ perlas preciosas,y hasta en los çapatos las traya de inestimable precio. El suelo por do auia d passar desde su palacio hasta do estaua su cauallo,hazia (q̃ndo auia de caualgar) q̃ estuuiesse cubierto de limaduras de oro y plata,y derramadas por encima perlas y aljofar:porq̃ no se preciaua de pisar la tierra como los otros hombres. Todas las mesas,arcas,camas,y sillas desu aposento,eran de oro fino. En vaso de oro ni plata,nunca quiso beuer segunda vez,ni las ropas , ni calçados,se ponia mas q̃ vn solo dia :todo era para los,que le seruian . Al pueblo,en los dias de las fiestas solennes q̃ celebraua,arrojaua muchos vasos de oro,y de plata,y de joyas muy costosas: pero(porque vengamos a lo q̃ mas haze a nuestro proposito)fue tan goloso del vicio dela desonestidad,q̃ hizo cosas estupendas. Mãdo hazer vn senado de mugeres,dõde ellas se ayutassen a d terminar los trajes,vestidos,affeytes,ya dereços q̃ auian de traer,y q̃ se auian de vsar en su republica. Y(lo q̃ echa el sello a todas las maldades q̃ hizo)es, q̃ era tã desonesto,q̃(como dizen Herodiano y Lampridio)q̃ escriuen su desonesta vida deste maldito Emperador:mãdo hazer dentro desu palacio ramerias d mas mugeres publicas,y dleytauase tãto, y holgauasse cõellas,q̃ haziendo las vn dia jũtar a todas,entro ẽla sala dõde estauã,vestido cõ ropas d muger,y les hizo vna platica,hõrandolas, y alabandolas mucho,llamãdolas cõmilitones:(q̃ es apellido con q̃ hórá los capitanes en la guerra a los buenos soldados.) Y los negocios q̃ eneste ayutamiẽto se tratarõ,eran conformes a la calidad y buenas maneras delos señadores. Todo era tratar d diuersos modos y maneras d desonestidades , y de inuenciones de suziedad , y lleuaua quando caminaua seyscientos carros y literas , cuyo

Herodiano y Lampridio.

principal carguio era , moços y mo
ças desonestas. Mirad de que manera bi
uio este, y al fin fue su muerte confor-
me a su vida. Porque assi como fue tã
suzia permitio Dios(como affirma Ae
lio Lampridio)que no pudiendo ya el
mundo çuffrir el mal olor de sus suzie-
dades,se conjurassen contra el, los mis-
mos que eran consortes de sus vellaque
rias,y huyendo dellos,vino a esconder
se en vna muy hidionda Latrina(pala
cio bien merecido para hombre tan su
zio)y sacando lo de alli,lo lleuaron a
rrastrando a vn aluañar muyhidiondo,
y de alli le tornaron a sacar,y lleuando
lo arrastrando por las calles publicas
de Roma,le lleuaron al rio Tibre: don
de le arrojaron atado con muchas pe-
sas,porque se hundiesse bien , y nunca
fuesse hallado,y carecciesse de sepultu-
ra. Bien conforme fue la suziedad dessu
muerte,ala suziedad de su desonesta vi
da.

Aelio lam-
pridio au-
thor.

Y si aqui le pagaron en esta mone-
da,bien puedes considerar, el recebimi
ento,que hallaria su anima desuentura
da enla otra vida: donde en lugar de tã
tos regalos,hallaria abundancia de tor
mentos,y en lugar de aquellos deley-
tes de sensualidad tan detestables, halla
ria aquel fuego etherno que nunca se
ha de acabar:porque este y otros tales
ministros, dela desonestissima Venus,
oyran aquella temerosa sentencia ,que
merecieron bien los excessos de sus de
leytes. Y os malditos al fuego etherno,
que esta aparejado desde el principio d
el mundo al diablo y a sus angeles.
Por cierto señor,a buena cama de desc-
canso los embiays a repolar,a vna gen
te tan regalada,y tan bien tratada,y tan
vsada a deleytes, Buena cama d campo
es essa: Bien repolaran enella,y dormi-
ran a sueño suelto,cama de fuego(y es-
se etherno.) Y que buena gente de guar
da les days que les guarden el sueño, y

ite maledi-
cti. Mat. 25,

que los dexen repolar , el diablo y sus
angeles,Que negro tutor y dffensor el
diablo , y que compañia tan segura el
diablo y sus angeles malos. O maldita
cama la d fuego,O maldita guarda y tu
toria la del diablo.

Pues considera hombre,que haras,quan
do oygas leer tu sentencia,en el tablã-
do del infierno , y quando veas aque-
llos ganapanes infernales , lleuar con
tanta solemnidad la çarça,y aparejar el
brasero,y atizar aquel fuego biuo en q̃
te han de quemar. Quando lleuan aque
mar avn hereje,ordinariamente vemos
que va tan desmayado,y tan desacorda
do,y tan desfigurado , que esta ya casi
muerto,antes que le maten: pues que se
ra quando oygas leer la sentencia de tu
condemnacion etherna,y de aquel fue
go en que(sino te enmiendas)te han de
quemar biuo?

V.

Si la boz de aquel angel que vio
sant Iuan enel Apocalipsi,con vna es-
pada aguda de ambas partes le atemori
zo tanto,que dize el,que no pudo suf-
frir su vista,y que se cayo como muer-
to a sus pies. Si la boz de Dios, quan-
do hablo a Adan,enel paraysso , le a-
temorizo tanto,que dixo el . Oy tu
boz y abscondime. Si la boz del carce
lero,quando llama a vn mal hechor pa
ra sacarle a la verguença,le haze salir tã
blando: que hara el malauenturado,q̃n
do le llamaren a oyr aquella espanta-
ble boz de la sentencia de su condem-
nacion . Yd malditos al fuego ether-
no?

Cecidi ad
pedes eius
tamquam
mortuus.
Apoc.1.

Adam vbi
es? Gen.3.

De la secucion dela qual sentenc-
cia , no se como se escaparan algunas
mugeres altiuas y soberueruias , y que
tienen tan alto punto de presumpcion,
que no siendo hijas,ni mugeres de gran
des,ni de hombres valerosos , que por
las hazañas que han hecho,ellos y sus
passados merecen qualquier titulo de
honra:sino de gente comun , y de pa-
dres

dres y maridos de honesta condicion,
a ganado el diablo(principe de la so-
beruia)tanta tierra,con ellos,en la vani
dad de su locura,que le hazen lleuar en
coches de quatro caualos(como anti-
guamente metian en Roma alos princi
pes,y emperadores que auian alcança-
do victoria,y triumpho de los enemi-
gos dela patria) y otras vezes se hazen
lleuar en hombros,acosta de los bra-
ços delos pobres escuderos que las lle-
uan)en vnas sillas como camillas de cã
po,con cortinas de seda , y bordadutas
de oro: que enlas semejantes,es vn gene
ro de locura muy digna de condemnar
delaqual le deurian enmendar y correg-
gir porque(demas de que parece q̃ las
lleuan a enterrar en andas,algo menos-
res,y mejor atauiadas que las d los muer
tos)es enellas vna especie de altiueza y
presumpcion,que no creo le faltara pe
na que se le aplique,y corresponda enel
infierno.

Capitulo, 16. de la consideracion dela pena de los sentidos interiores que se padece enel infier no.

X

PORQVE es co
sa justa que(pues to
do el hombre se o-
cupo en offender a
Dios,) que todo el
sea castigado en el
infierno. Por esso
demas delo que auemos dicho , que ha
de padecer enel alma y enel cuerpo , es
menester que digamos: como tambien
cabra parte deste triste vanquete , a las
potencias d el anima,y a los sentidos in
teriores. Y es dezir,que sera atormenta-
da el anima del condemnado , segun
sus sentidos y potencias. El entendimi
ento,tendra vna aprehension vehemen
tissima , de aquel fuego,y de aquellos
tormentos,y dela terribilidad y perpe-
tuydad del: que tendra tan absortos en
si mismos alos dañados,que no les dara
lugar para pensar en otra cosa. Por que
si considerar aca vn hombre,que le han
de quemar biuo,basta algunas vezes pa
ra sacarle de juyzio,y aun para qnitar
le la vida(como se ha visto por esperiẽ
cia en algunos condemnados a muer-
te)que sola aquella consideracion los
haze morir antes de tiempo , quanto
mayor operacion hara,enlos entendi-
mientos delos dañados,la aprehension
de aquella muerte en que biuiran ether
nalmente,y de aquellas llamas en que
se quemaran biuos? Yen q̃ otra cosa po
dran entremeterse,ni ocupar el entendi
miento? Que otro entretenimiento po
dran tener,enla presencia de aquel fue-
go,y dela muerte etherna que los esta
matando,y nunca acaba,ni acabara? Si
vn dolor biuo y agudo del cuerpo , no
nos dexa pensar en otra cosa,y por ra-
zon del perdemos el cuydado de todo
lo demas,y no nos acordamos de otra
cosa,sino de aquel dolor que nos lasti-
ma: quanto mas ocupados tendra y ab
sortos,ensi mismo aquel fuego,y aque-
llas penas que padecen los malauentu-
rados: para que no piensen, ni se acuer
den de otra cosa: sino fuere de tal condi
cion,que les pueda acrecentar la pena
que tienen: y acarrear nueuo dolor?

Tambien aura vn dano muy grã
de enla voluntad,que llaman los Theo
logos. Daño de obstinacion: porque es
taran tan obstinados en los peccados
con que de aqui partieron , que nunca
tendran,ni podran tener arrepentimien
to dellos : sino vna etherna pertinacia
enel aborrecimiento de Dios,por que
los castiga,y enel aborrecimiento de si

Aug. de fide ad Petrũ

mismos,por que se condemnaron por su culpa. Y es lo que dize Augustino: q̃ alli no aura correccion de la voluntad, ni se pueden arrepentir, ni boluer atras del consentimiento que tuuieron de offender a Dios. Y ansi siempre se estan en estado de peccado mortal,y enel cõ sentimiento delos peccados que cometieron, y le querrian offender mucho mas,y aun quitarle,si pudiessẽ el infinito ser que tiene,para que no los pudiesse castigar.

Tendran de mas desto en la memoria particular tormento,acordandose como se pudieran saluar, y tomaron con sus manos la muerte de su condemnacion,y de como se pudieran aprouechar(tan a poca costa)dela penitencia, y delos otros remedios que dexo Christo ensu yglesia,y quan caros les cuestan agora aquellos sabrosos(pero muy caros y costosos bocados)de los vicios que se les han tornado bien amargos,y aquellas golosinas de aquellos nuegados y toltoncillos delos deleytes, que los han traydo a tal estado. Por lo qual tendrá vna suma tristeza, y vn tormento interior que los roera las entrañas de dia y de noche,que es lo que dizen gusano dela conciencia,que biuira para siempre(como dize Esayas.)

Vermis eorum non morietur in, Esai. 66,

Pues acaba ya de entenderte,ycõ estos empellones torna enti (hombre desalmado) acaba ya de considerar la grauedad de tantas penas a que te obligas por vn peccado mortal, que tienes en tan poco,y que le cometes tan liuianamente:que no piensas que hazes nada en cometer vno,y muchos,cada dia. Como sea verdad,que en consintiendo solo vno(si es mortal)otorgas vna obligacion,y la firmas de tu nombre,de yr a padecer todas estas penas, y meter te eneesta carcel perpetua.(De donde salir es imposible,)El tomar la cuesta en tu mano esta,pero si vna vez empieças a rodar por aquella cuesta de las penas del infierno,no ay boluer a tras, ni ay puerta por do salir. Aun aquel poeta gẽtil,que a otro proposito allegamos otra vez,atino a esto.Facil cosa es(dize) descendir al infierno, pero boluer vn passo atras,eneesso esta la difficultad. Y dixo la verdad,porque mira quan facil cosa es para ti,tener vn consentimiento de vn peccado mortal, y aun poner muy muchos por la obra,pues por solo esse consentimiento(aunque no aya obra)descendiras al infierno.¡Mira qũ facil es la descendida,y veras tambien esta facilidad en que te puedes acostar bueno y sano:y amanecer en el infierno(si te acostaste en peccado mortal.) Pero despues que estas dentro, di que te abran la puerta,pide licencia para salir,no ayas miedo de alcançarla, aunq̃ jures que has de boluer luego. Pues di peccador que hazes? Estas loco? Yo tengo por cierto,que es mayor atreuimiẽto,y mayor osadia,y temeridad,la de vno que se atreue a consentir en vn peccado mortal,y se acuesta con proposito de effectuarle,que el de aquel que se saliesse a matar con cien hombres,o de el que se metiesse en aquel Coliseo de Roma, a matarse con aquellas bestias fieras:porque (aunque escapar con la vida destos tales peligros es muy difficultoso)pero no es imposible. Como lo es,escapar se de la carcel del infierno.

Facilis est descensus auerni,sed reuocare gradum ,hic opus.hic labor est.6. Eneidos.

Aulogelio,y Eliano en el libro de los animales cuentan vn estraño acaecimiento,de como escapo vn hombre biuo,de las manos de vn Leon, el qual quiero referir,porque salgamos vn poco del infierno(aunque para salir de el no ay redempcion.)

Aulogel. li. 14. de las noches aticas.

Elian. de animalibus,

Dizen estos autores,que en vna fiesta de gran solemnidad,encerraron vn Leon con vn hombre,para que le matasse(como lo tenian de costumbre en cerrar

cerrar esclauos y hombres condemnados a muerte,en vna plaça que llamauã Cerco Maximo,para que viendo a los miserables pelear con las bestias fieras, y morir entre sus manos,se regozijasse la fiesta,como se acostumbra en nuestros tiempos corriendo toros. Espectaculo por cierto,el de aquellos tiempos de mucha crueldad,y no se que coraçones de carne le podian ver,y se holgauan dello,ni aun se quien tiene por passatiempo el dia de oy,ver morir hombres en los cuernos delos toros, como hazia Iulio cesar:el qual fue el primero inuentor de correr toros por fiesta, (como dize Plinio) y lo allega Pedro Mexia en su Silua.

Y

Pedro.Mec,74.del.1.

Z propriomotu dePio.5.

Loqual se auia ya remediado en nuestros tiempos,por vn proprio motu de Pio quinto(aunque despues se alçaron las censuras que auia)con tanto q̃ se diesse orden,en que si se corriessen, no vuiesse peligro:y no auiendo se dado este orden toda via se corren, y por nuestros peccados a buelto el negocio a la antigua costumbre, no se con que authoridad. Y solo ha quedado, en que no los vean correr los clerigos:por penas muy justas,que establecio el illustrissimo señor don Iuan Tauera Arçobispo de Toledo:en la Sinodo que celebro en esta ciudad de Toledo,en diez de Abril,de mil y quinientos y treynta y seys. Y lo mismo se proueyo por la Sinodo que celebro el illustrissimo señor don Tello Giron,Gouernador de este Arçobispado de Toledo,en veynte y nueue de Iunio,de mil y quinientos y sesenta y seys. Donde manda que no se corran toros,sopena de excomunió, y annula y declara por de ningun valor los voros q̃ tienen hechos algunos pueblos,d̃ correr toros,y lo mismo esta dispuesto por el Cõcilio Prouincial, y por la Sinodo del illustrissimo Arçobispo d̃ Toledo,dõ Gaspar d̃ Quiroga,ela

Don juan Tauera, cõsti. Sinod. C. 27.

Don Tello Giron en el sinodo,c.1. rubri.de voto.

Conc. pro. actu.5.c.26

Sinodo del illustrissi -

Constitucion nouenta y dos. Lo qual si se guardasse,se estoruarian hartos peccados mortales, que comunmente se cometen enlos dias que se corren,ymuchas heridas y muertes de hombres,que en semejãtes exercicios son ordinarias. Y por esso dize Siluestro: que este exercicio de correr toros, y otro qualquiera en que ay peligro de muerte probable,es illicito,y el que muere enel,deue carecer de sepultura(como dize Hostiense,y Angelo enla summa.) Y ansi no alcanço yo, no auiendose dado el orden para que no maten los toros a los que entran enel cosso(como se contiene enel proprio motu)como permiten los gouernadores y justicias que se corran toros de la misma manera que antes dela prohibicion. Pues se da en esto occasion de peccar mortalmente a muchos locos que se meten en el cosso y se atreuen a ponerse delante del toro a pie,y sin tener con que deffender se: los quales en pena de su maleficio,muchas vezes mueren enlos cuernos de el toro,sin tener lugar de confessar, ni acuerdo para poder se arrepentir de sus peccados.ni aun se puede presumir,que la canalla delos que esto hazen es tan virtuosa,que se confessassen para auer d̃ entrar eneste peligro:ni aun son los semejantes dignos de absolucion, ni yo los absoluiera:porque por quererse poner en peligro tan cuidente de morir, no entiendo que estan en buen estado. Conforme al parecer de el doctissimo doctor Nauarro,en su summa,y de Siluestro,y otros muy graues authores.

mocar.dõ Gaspar de Quiro.cõsti.92.

Silvest.ver. V, tornea mẽtum.

Angelusver torneamentum,

Nauarro en el manual,c 15,nu.8.

Pero dexando aparte el peligro de los toros de nuestros tiempos,y boluiẽdo ala fiesta de los Leones a que echauan con demasiada crueldad a los malhechores en Roma. Fue el caso. Que en vna destas fiestas, fue metido en el circulo vn esclauo,que se llamaua Androdo,entre otros condẽnados a muerte,y

A

Androdo

te,y echaronle vn Leon ferocissimo, y esperando todos que ala hora le despedaçaria:se paro el Leon a mirarle de hito en hito,y fuesse passo a passo para el esclauo que estaua temblando,pensando que le venia a dar la muerte,y llegado que fue al esclauo ,le hizo grandes caricias,y le lamia los pies y las manos con tanta mansedumbre,como si fuera vn perro de falda. El Androdo , viendo lo que hazia conel el Leon,le comẽço à halagar y a traer la mano sobre el cerro:visto caso tan estraño,le mandaron sacar de alli: y que diesse razõ delo que le auia acaecido conel Leon: el qual delante de todo el Senado,y pueblo Romano,dixo:que yendose vna vez huyẽdo de su amo,se auia metido en vna cueua que auia hallado en vn desierto, por descansar,y estar seguro delos que le andauan a buscar,y que desde apoco auia aportado aquel mismo Leon a la cueua,y no le hizo mal alguno:sino amostrole muchas vezes vna mano,en que traya metida vna espina muy aguda: la qual el le saco con harto temor, y le tomo la sangre,y se la ato con vn pedaço de camisa:a todo lo qual el Leon estaua muy sossegado , como si fuera vna persona,y despues de curado se puso sobre sus faldas a descansar,y le lamia las manos. Y que no osando salir,de alli algunos dias salia el Leon,y le traya lo q̃ caçaua,y lo assaua al sol,y selo comian juntos:hasta que vn dia,auiendo salido el Leon a caça,fue hallado por los que lo andauan a buscar,y como a fujitiuo, le auian echado a las bestias fieras en aquel circulo,donde le auia reconocido el Leon,y le auia hecho el tratamiẽto que auian visto : en pago de la cura.

Por manera,que boluiendo al proposito,es cosa possible,y se da caso en que pueda vn hombre escapar de las manos delos Leones,como auemos visto eneste exemplo,y como acaecio tãbien por obra miraculosa,en los Leones de Babilonia,q̃ no hizieró mal a Daniel. Y como leemos de algunos Leones,q̃ no solamẽte no hizieron mal a algunos hõbres,pero aun ellos recibieró la muerte por sus manos:como Hercules,Sanson,y Dauid. Pero escapar delas manos deste temerosissimo Leon rauioso,y desta bestia fiera del infierno,y escapar de sus manos biuo ,ni muerto el que alla entra,esso, no es possible,ni se a visto jamas. Porque es vna prision la del infierno,donde no ay redempcion de captiuos,y (aunque ay muchas indulgencias enla yglesia de Dios , con que cada dia se sacan muchas animas de purgatorio)no ay alguna,para poder sacar ni vna sola del infierno, cuyas penas sõ tan grandes,que no hallo artificio con que yo las pueda dar a entender al pecador,para que procure de no yr las a experimentar. Daniel.6.

Pero por ventura te mouera algo esta consideracion. Considera que sentirias,si te arrojassen en vna grande hoguera de fuego,y que enella te rodeassen de vna parte,y otra,estando esperando en vn assador, muchos ministros de la justicia,por castigo de maleficios q̃ vuiesses hecho,y que aquel fuego te vuiesse de atormentar muchos años,sin acabarse de consumir,y que en este fuego,te diessen por compañia muchas culebras,y escorpiones,que royendo siempre tus carnes,no te acabassen de hartar dellas. Pues (como este fuego fuesse temporal,y estos tormentos vuiessen de tener fin)no son vn punto,ni vna cifra,en comparacion delas penas de sentido q̃ ay enel infierno: a que te obligas por vn peccado mortal:demas y allende, delas penas de daño(que son mucho mayores)pues quanto mas terrible negocio te auia de parecer,si te vielles en aquella cama de fuego infernal perpetuo,sin refrigerio,ni misericordia,horrible y espantoso(aunque muy discreto y auisado)pues sabe quemar y atormentar a cada vno delos condemnados, segun la calidad de sus delictos. Que buelcos tan desesperados,dara el malauenturado , por aquella cama de tormentos:donde assistira aquel cruel Cancerue ro,y aquella sierpe infernal, de siete cabeças,que es el demonio(autor y cabeça delos siete peccados mortales) y las otras furias infernales:que le despedaçaran con sus vñas,sin dexar le resollar ni que se pueda valer. Y (aun lo bueno es)que quando ayan passado cien mil años,le queda tanto por passar destas penas,como si nunca vuiessen començado. Por que lo queda es infinito, y assi nunca se ha de acabar.

Contemplan algunos sanctos que si supiessen los malauenturados,que si q̃n do vn paxarito acabasse de passar conel pico,gota a gota,toda el agua dela mar a otro cabo,se han de acabar sus tormẽtos,tendrian algun consuelo : aunque seria consuelo harto desesperado: pero al fin se acabarian,y no serian infinitos en duracion(como lo son) que nunca se acabaran mientras Dios fuere Dios.

B Considera mas,que sentiria el desdichado que metia aquel tirano de que hizimos mencion,en vno de los capitulos passados,en vn toro hecho de metal,y le hazia echar mucho fuego debaxo: que buelcos daria alli dentro. Que quexidos,y que alaridos,tan lastimosos. Pues(aunque todo esso es avre) considerate tu alli,y mira que tal te yria enel vientre deste toro:pues quanto peor sera verte en el vientre de aquella bestia fiera,y en aquel vientre de la vallena del infierno? Entra pues alli dentro,y veras lo que passa,si bien lo quieres considerar:mete te vn rato en esta galera del infierno,y veras como açota y castiga la diuina Iusticia,a aquellos galeotes reñegados que estan siempre remando en el profundo mar de estos tormentos,conel açote,dela diuina justicia,tantealos bien desde aca,y no q̃rrias ser nacido,por no auer cometido vn peccado mortal(que es la escalera, y el camino muy cierto,para este triste puerto.

Toma vn compas en tu consideracion,y pon la vna pierna del en el pũto de vn deleyte que (segun su breuedad)aun es menos que punto y anda cõ la otra pierna deste compas , haziendo vn circulo,y dando vna buelta ala redõda,por esta infinidad de penas a que te obligas. Mira la grauedad, y la desesperacion con que las padecen otros , que por ventura cometieron menos peccados que tu(en numero y calidades,y vẽdras a hazer vn circulo esferico tan redondo de vida perfecta,que no te falte nada delo que es necessario de tu parte, para escaparte destas penas.

O con quantos ojos se auia de llorar la inconsideracion del hõbre , q̃ podria eneste vida aprouecharse deste compas:para tantear y medir la terribilidad destos tormentos,y no lo haze agora que tiene tiempo . Llora Hieremias sobre la ciudad de Hierusalem, porque ha de ser destruyda , y no ha de quedar piedra sobre piedra, y no lloras tu, tu propria destruycion y ruyna que tienes tan cierta(si no te enmiendas: el mismo es lo que sentia tanto el saluador del mundo)que dezia. O si cayesses enla cuenta dela paz que tienes acerca de aquellas cosas que estan escondidas ati,como si dixera, O si te acordassesdelo que te ha de suceder despues de sta miserable vida que agora tienes tan oluidado;como podrias biuir con paz reposo,y sossiego,y tan descuydado como biues? Y por esso dezia Christo a las hijas de Hierusalem , que lloraſſen sobre si mismas: que bien tenian porq̃ llo

Threnor.1.

Si cognouisses et tu. Luc.19.

super vos ipsas flete. Luc.23

llorar. Pues porque no lloraras tu sobre timismo,viendote(quando estas en peccado mortal,en tanto peligro, que no estas dos dedos del infierno, y de estar ya ardiendo en aquel fuego, el qual (con ser tan biuo)es tan obscuro y tenebroso,que pues no tendrias paciencia,para estar tres o quatro dias encerrado en vna mazmorra,(o en vna cueua de muertos:donde no entra luz, y tendrias por no menor trabajo que este estar ciego,y no ver la luz y claridad del sol) por que no quieres considerar, lo que sentiras en aquellas tinieblas y obscuridad:donde ay vna noche continuada y perpetua:a quien jamas a de corresponder la luz del dia?

Exod.10. Estas tinieblas infernales,estan figuradas enel Exodo,por aquella obscuridad que embio Dios sobre los Egipcios: la qual era tan grande que no se mouia ninguno de su lugar,ni se conocian vnos a otros, por razon de aquellas tinieblas horribles y palpables: pues mira a que te obligas,y como te hallaras enla obscuridad deste abismo. Mira como podras vadear este profundissimo lago,y mar de miserias: del q̃l (por buen nadador que seas)jamas podras salir a la orilla, ni tomar puerto: porque no tiene fin,porque(como dize sanr Gregorio,)es vna muerte la del infierno,que nunca se a de morir, y es vn fin,que no a de tener fin,y es vn defecto,que no puede faltar,y es vna sentencia,sin remedio de apelacion: donde no tienen lugar con la seueridad del juez,los ruegos,ni intercesion de los sanctos,ni las oraciones dela yglesia,ni tampoco te puedes alli ayudar del thesoro delas indulgencias, y perdones q̃ en esta vida pudieras ganar,por q̃ Dios (que aca se aplaca cõ oraciones y obras pias)alli le hallaras inexorable. Y ansi lo tiene el jurado por el propheta Hieremias. Biue Dios,que(aunque me rue-

erit mos fine morte.finis sine fine Greg,in ho me.

Vinic.claus si steri Moises et Hieremi.15.

guen por ellos Moyses,y Samuel, no fauorecere a este pueblo,ya le tengo alexado de mi rostro. Y en otro capitulo mas adelante dize el mismo prophe ta. No me ruegues por este pueblo,que no te oyre. Por manera,que la oracion (que acavale tanto con Dios)pierde allí su fuerça,y se haze de ningun valor(siendo de su cosecha tan efficaz) sino mira, que prouecho le hizo al rico auariento aquella oracion que hizo a Abrahá, rogandole que embiasse al mundo a Lazaro,para que auisasse a sus hermanos, que se guardassen de venir a aquel lugar:lo qual no procedia de caridad que tenia conellos,porque no permite la caridad de aquel lugar que tengan charidad con Dios,ni conel proximo: sino porque sabia el, que por su venida(que auia de ser entre otras causas)porel mal exemplo que les auia dado,se le aumentaria la pena. Por manera,que aun el orden y efficacia que Dios auia dado a la virtud dela oracion,se pierde alli, porq̃ auiendo Dios hecho este pacto y conuenencia conel hombre,que le dara q̃l quier cosa que le pidiere,y se le otorgara,alli no aprouecha pedir remedio para salir de alli,ni para que dexe de hazer su officio aquel fuego por vn momento.

nolli orare propopulo quia non exaud.Hier.11

luce.16.

Quod cumq̃ petieritis joa.14

Luego ves aqui lo mas succintamẽte que yo he podido,puestas en summa las penas del infierno,y si me he detenido mucho,parecera poco a quien considerare la ethernidad delas penas de q̃ tratamos. Ves aqui como espanta, y como te deue espantar,esta muerte etherna:esta sagueta infernal:esta carcel perpetua en que te obligas de encarcelar para siempre,por la breuedad de vn deleyte de vn peccado mortal que cometes:cuya consideracion(harto mal sera, y por demas auriamos trabajado en relatar estas penas)sino quieres caer en la cuenta de el peligro tan grende en que

biues

biues. Y no tengo dubda,sino que considerando las bien, te haran morir al mundo,y al demonio,y a la carne(que es vna muerte harto dichosa y bienauẽturada.) Y tal muerte como essa venga por mi alma:porque es la puerta por dõde se entra ala vida etherna, y bienauenturada.

Sanson aprehendẽs ambas columnas.judi.16

La consideracion de esta muerte del infierno,es como la Columna de Sanson,que haria caer la casa, y traeria tras si todo el edificio de barro, donde mora el hombre de carne:quando esta metido en la casa de barro,del valor de si mismo.y arrimado alas flacas columnas del merecimiento de sus obras,y de la presumpcion de su linage,y delos otros bienes de tierra. Y con la cayda y desbarato desta casa tan fragil y caduca,morira Sanson,y quantos con el sõ. Quiero dezir, que morira el hombre sensual,y quedaran muertos los pundonores y altiuezes de su presumpcion, y los appetitos dela carne, que auian arruynado como ratoncillos y otras sauandijas en ti, el edificio espiritual.

accepit mãdibulam.judi.15. Porque esta consideracion es tambien aquella quixada de aquel animal muerto,con que el mismo Sanson mato de vn golpe tanta multitud de Philisteos. Lo mismo acaecera a quien tomare la quixada de el animal muerto, que es el condemnado que esta muerto con muerte del infierno:que(por atado que este y enlazado como otro Sanson) en las trampas,y con los cordeles delos peccados,el se soltara,y matara con la quixada desta consideracion, todos los enemigos del anima,y la multitud de Filisteos de los apetitos sensuales,y la misma sensualidad:se rendira,y se dara por vencida.

Esta misma consideracion de las penas de el infierno,es aquella enxambre que se crio enlas entrañas del Leon, que vio en vn camino el mismo Sanſõ (como en otro capitulo diximos:) del qual saco aquel admirable que es cosi cosa. Del que come salio el manjar, y del fuerte salio la dulçura. Porque de aquel gusano bien considerado de la cõciencia(de que auemos tratado) que cõ immenso tormento come las entrañas delos condemnados:que aqui eran Leones ferocissimos contra sus proximos, saca la consideracion del manjar dulcissimo,y el panar sabroso de la enmienda de la vida, y el temor de offender a Dios:viendo como mata a los soberuios Leones enel infierno.

De comedẽte exiuit cibus jud.14.

Y este temor,no ha de ser puramente seruil,para que por solo el miedo de el infierno dexes de offender a Dios:sino a de ser este temor,como me dio e instrumento para induzir, y mouer al hombre a amar a Dios por quien el es. Y dexarle de offender por quien el es:mas que por temor dela pena. Y esto es lo que dize el Ecclesiastico: que el temor de Dios es principio de el amor. Porque es el temor como vna aleſna,que abre la puerta al amor, y aun que te parezca que este temor es seruil, no lo es sino al principio: pero luego se haze filial. Quanto mas,que el temor seruil no es malo de suyo, antes (como declara muy bien sancto Thomas,enla segunda de la segunda parte) es bueno(segun su substancia) aunque la seruilidad es mala(por vsar de sus mismos vocablos)y la razon es, la que da el Ecclesiastico:porque el temor alança el peccado,y por esso Salomon, dize en los prouerbios. Bienauenturado el varon que siempre esta temeroso. Por que el temor introduze al amor,y alança el peccado del anima(como dize el Ecclesiastico) y como veremos en la sexta consideracion.

Timor Dei initium dilectionis. Eccles.5.

Timor seruilis est bonus,sed seruilitas est mala.Tho. 2.2.q.18. arti.4.

Beatus vir qui semper est pauidus Proner.28.

Timor dñi expellit peccatum. Eccli.1.

Capitu

Capitulo. 17. de ciertas dubdas notables acerca de la eternidad de las penas del infierno: que son dignas de saberse.

AQue el desuenturado peccador va condemnado (como auemos visto) para el infierno, desterrado de Dios para siempre, para aq̃lla Isla despoblada de todo bien y consuelo, para arder en aquellas llamas sempiternas de aquel espantable fuego: veamos, no bastara que por peccados cometidos en tiempo tan breue, y que sus deleytes duraron tan poco, y fueron tan transitorios, y que algunas vezes no salieron del consentimiento a ponerse por obra: no bastara que remasse en aquellas galeras, y que fuesse atormentado en aquel fuego, por algun espacio de tiempo limitado, aun que fuesse de mil años, o de cien mil, o de quinientos mil. No basta esso, sino que es fe catholica, que ha de estar en galeras de por vida etherna, y en tormentos que nunca se han de acabar. Yd malditos, dira el soberano juez al fuego etherno. Valame Dios, en vn momento passa vn consentimiento de vn peccado mortal, y muy poco dura vna delectacion de vn peccado sensual, y muy presto cessa el furor de vn desseo de vengança, pues por deleyte tan momentaneo: pena etherna? Por cosa tan transitoria, aquel para siempre del infierno? O vocablo. Para siempre, que cosa eres tan espantable: que duende tan temeroso. Que furia tan terrible, quien es tan atreuido q̃ se ose tomar coneste para siempre, quien le osa esperar enel campo del peccado? Quien tiene tan loco atreuimiento para cometer vn peccado, a quien a de corresponder, este para siempre del infierno? Que espantajo, que fantasma se puede representar, y ponersele delante al hombre, que anssi le atemorize y le haga echar a huyr de si mismo como este coco y paparrasolla, del para siempre destas penas? Quantos hombres ay que dexan de hazer mal, y de hurtar, y de vengarse de sus enemigos: no porq̃ no querriã, sino porque no los lleuen a la carcel, y porque no los castigue la justicia? Pues quanto mas temor deuriamos tener de peccar, porque no nos lleuen a aquella triste carcel y mazmorra infernal ha ser castigados y atormentados por la diuina justicia, con tan estrañas penas? Que es posible que no se enmiende, considerando profundamẽte vn hombre christiano, que por sus peccados ha de venir a caer en las manos deste terrible gigante, desta bestia insaciable, desta furia infernal, deste para siempre del infierno? Que no tiene fin ni termino, ni se puede salir del, peor que del labirinthio de Creta. Por que es vn pozo sin suelo, que tiene vn manantial etherno de tormentos. Es vn mar y vn abismo de infinidad de penas, que no se puede vadear, es vn callejon sin salida, es vn termino sin termino, es vn fin sin fin. Y en las calles deste labirinthio, y en las redes deste enredo, que no se pueden desenredar, en este anzuelo, osa picar el hombre, y esso por el cieno de vn deleyte, y por la golosina de vn peccado mortal, que no dura vn momento? O locura y atreuimiento nunca oydo ni pensado, quien (si tiene algun rastro de juyzio, y sino a perdido totalmente el seso) es tan temerario, y no se espanta y sale de juyzio, cõsiderando si ha de verse por sus peccados en poder deste cruel barrachel, y alguazil sin piedad del: para siempre del infierno. Y venir a manos deste boya, o verdugo, en quien no ay misericordia? No deurian de poner en oluido la terriblidad deste para siempre del infierno, los que son tan delicados, que no pueden suffrir vn dolor de hijada, o vna apostema en vn miembro, o quando les dan muchos puntos en vna cuchillada, o otro qualquier dolor agudo, y passiones del cuerpo, y dan gritos y bozes como locos: no pudiendose valer con vn dolor tan liuiano, y tã breue. que no puede durar (por mucho que dure) mas que la vida (que es tan fragil) Pues suelta las riendas a la cõsideracio, aprietale bien las espuelas (hombre regalado y vicioso) y echa a correr por la carrera del infierno, y aduierte como podras çuffrir los dolores de aquellos cauterios infernales, y los puntos de aquellas heridas sin piedad. Y que es posible, que aun esto solo no baste donde ay juyzio y seso natural, para aborrecer el peccado, y para hazer penitencia, y tener lagrimas biuas de verdadera contricion? Y para detestar y echar a huyr de todo aquello que puede ser causa, o ocasion de venir a estado tan miserable? Diga pues el hombre confuso y auergonçado de auer offendido a Dios, conel real propheta. Yo señor gastare todos mis años en amargura de mi anima, porque te offendi.

Tornando pues ala consideracion q̃ propusimos, conuiene a saber: como Dios nuestro señor (que es summa justicia) y por consiguiente no puede hazer agrauio ni sin razon a nadie castiga enel infierno vn peccado temporal, y que se comete en tan breue espacio de tiẽpo, con pena etherna q̃ no a de tener fin? Claro esta, q̃ ala calidad dla culpa, a de corresponder la pena: conforme alo q̃ dize la diuina escriptura, en el Deuteronomio: q̃ por la grauedad del peccado, se a de medir la manera dl castigo: y anssi pues la culpa fue finita como le corresponde pena infinita y etherna?

Aesta difficultad satisfaze el glorioso S. Thomas, en la primera dla segũda parte, y el Arçobispo de Florẽcia, en la q̃rta parte, y la resoluciõ suya, y del Tostado sobre San Matheo, es. Que el peccado mortal (aunq̃ le cometemos en poco tiempo, es infinito dbaxo desta cõsideracion, de q̃ por el, nos apartamos del biẽ infinito, q̃ es Dios. Aunq̃ es verdad q̃ es finito por otro respecto: en q̃nto mediante el, nos allegamos a bienes finitos: como son todos los desta vida, y porq̃ tã bien somos finitos los q̃ le cometemos Pues dize el glorioso doctor: que por parte dela auersion, y apartamiento que haze el hõbre q̃ndo pecca mortalmente: de aq̃l sumo, y infinito biẽ q̃ es Dios le corresponde justamente la pena de daño, q̃ es pena infinita. Y por que esta pena infinita q̃ merece, no se puede dar a la criatura intensiuamente: porq̃ totalmente la consumiria. Por tanto se le a de dar pena infinita extensiuamente. Esto es, quanto ala duracion, no quanto ala intension. Y anssi es cosa muy justa, q̃ a peccado infinito, le corresponda pena infinita: conforme a la authoridad q̃ poco antes alegamos: que la medida de los castigos, a de ser conforme ala calidad dlos peccados, q̃ es dezir. que la pena sea de proporcionar con la culpa. Y anssi se dexa bien entender, que no se le haze agrauio al peccador, q por vn peccado mortal que dura tan poco, sea castigado con pena infinita, y con infierno perpetuo: pues commetio culpa infinita (segun y como auemos declarado) y tambien por que los condemnados, para siempre estaran en el peccado mortal con que de aqui partieron.

Y la segunda razon es, porque tambien es infinita la culpa por parte del

D

Ite maledictim ignem ether. Mat. 25.

Recogita-bo vbi omnes annos. psal. 38.

E

pro mensura peccati erit et plaga rum mod⁹ Deut. 25.

1.2.q.87.ar.4.

Flo. 4.p. ti. 14.c.5.§.2.

Tostado su per. Mat. c. 25.q.93.

pro mensura peccati deuter. 25.

Universidad de Deusto
Biblioteca

objeto:que es el mismo Dios offendido,y contra quien el peccador endereça la flecha del peccado que comete. Y tambien por otra manera de infinidad, que esta virtualmente encerrada en el peccado con que el peccador, quando esta enel,no querria que vuiesse Dios, q̃ supiesse y entendiesse sus peccados:por que no le castigasse ethernalmente por ellos. Y ansi tacitamente,parece que q̃rria despojar a Dios (si pudiesse) de su infinito ser y saber,y de su diuina justicia con que le a de castigar. Pues delicto que tiene tal resabio de infinidad,y que se atreue a tomar armas contra el diuino ser(en la manera que auemos dicho)no se deue castigar con menos pena,que infinita y etherna: Y por esso se castigo aquella rebelion delos angeles malos,que procedio de soberuia(como affirma el Maestro delas sentencias) cõ pena etherna:porque se endereço derechamente contra el ser infinito d̃ Dios quiriendo poner su silla y assiento, tan alto como estaua el dela infinita potencia y magestad de Dios, y hazerse semejante a el(como dize Esayas)y de la manera que diuinamente declara el Angelico doctor ,en la primera parte.

E

2.sent.d.6:

Super astra exaltabo solium meum Esai.14.

Tho.1.p.q. 63.ar.3.

Por esta misma circunstancia,fue tan graue el peccado de nuestros primeros padres:porque se endereçaua y a treuia contra la infinita sabiduria de Dios:dando credito al demonio , que les certifico,que serian como dioses, y tendrian sabiduria d̃l bien y del mal , y ansi, porque encerro en si este peccado del hombre vna manera de infinidad de la ciencia infinita de Dios,que pretendio,y porque el angel malo apetecio ser semejante al poder de Dios) que tambien es infinito)por esso el vno y el otro,porque se atreuieron a hechar mano ala espada contra el poder infinito, y contra la sabiduria infinita: justissima cosa es, que sean castigados con pena infinita. Con la qual fuera el hombre para siempre atormentado , si la persona infinita del Verbo diuino, no hiziera por el , la satisfacion que hizo al padre etherno. Y como el peccado era infinito,fue menester que el que vuiesse de hazer la satisfacion ,fuesse infinito. Y quando digo que el peccado es infinito , no se ha de entender por parte del subjeto:sino por parte de el objeto. Porque claro esta,que (pues el subjeto en quien esta el peccado es el hombre mortal,)q̃ sera finito:como tã bien el objeto del peccado,que es Dios immortal, es infinito. Y por esso toma el peccado este resabio de infinidad , y le llamamos infinito,en el sentido que auemos declarado:porque es flecha q̃ se tira contra Dios infinito , y le tiene por blanco.

eritis sicut dij.Gene.3.

Pero pues el objeto del peccado del angel,es el mismo q̃ el del peccado del hombre,y el vno y el otro tuuieron vna misma pretension de hazerse semejantes a Dios,aun q̃ el angel parece que tiro contra la Magestad y grandeza de Dios,q̃ no permite y gualdad d̃ criatura,y el hombre contra la sabiduria. Y como la magestad y ser diuino,es vna misma cosa,con su sabiduria,por q̃ todas las cosas q̃ ay en Dios, son el mismo Dios:d̃ aqui es,q̃ el peccado de los dos,tuuo vn mismo termino,y se endereço cõtra vn mismo fin. Pues Dios no es dos cosas:sino vna simplicissima substancia. Y mas,pues el angel en su ser natural,es mas pfecto q̃l hõbre , y mas noble naturaleza la angelica q̃ la humana como fue seruida la magestad d̃ Dios d̃ remediar al hombre,y no al angel ? como murio por la criatura menos pfecta y d̃xo sin remedio a la mas pfecta? Esto encarecia marauillosamẽte el Apostol S. Pablo, q̃ndo dezia. Nunca Dios aprehẽdio la naturaleza angelica,y aprehẽdio la naturaleza humana , como si dixera cosa es digna de gran consideracion,que auiendo offendido a Dios el angel y el hombre,siendo los dos hechura suya,y obra desus manos, se quiso ayuntar ala naturaleza del hombre, para remediarla,y dexo sin remedio la naturaleza del angel(que era mas noble.)

F

nusquã angelos aprehendit.sed. Hebr.2.

para satisfacion desta consideracion q̃ comence a tratar,en la consideracion primera,y la remiti pa este lugar, quiero remitir al curioso lector,al glorioso doctor S, Buenauentura enel tercero,sobre el maestro delas sentencias,y al doctissimo doctor Gabriel,en el segundo libro:por q̃ no es materia que se pue de tratar en lengua vulgar tan al proprio,y con terminos tan claros como ella merece,y yo querria. Notando solamente(como ellos dizen)que el peccado del angel,ni ningun peccado de el mundo,no fue,desu naturaleza yrremediable:bien pudiera Dios remediar al angel,como remedio al hombre,muriendo porel ,o de otra manera que el fuera seruido , y(aun despues de auerle metido en el infierno)de potencia absoluta podria Dios sacarle de alli,y quitarle la obstinacion que tiene enel peccado ,e infundir en el su gracia.

Bona.3.sen. d.20.q.1.n. 10.

Gabr.2.li.d 6.q.vni

Pero este peccado del angel,llamasse yrrimissible porque lo es(segun la potencia de Dio ordenada.)Porque es estatuto y ley establecida por Dios,d̃ no perdonar ningun peccado en el inherno:sino aca enel camino desta vida,y(acabado este camino)no ay esperar perdon,ni se puede alcançar,en la otra vida (que ya no es camino sino termino ,)y esto es lo que quiere dezir aquello d̃ Salomon. Si cayere el leño al austrio,o al aquilon, o en qualquier lugar qne cayere alli se quedara . Y esto mismo es lo que dize Dios. Dela manera que te hallare,tal te juzgare. Pues como el Angel pecco y offendio a Dios, y se que do siempre obstinado eneste peccado, y lo esta oy,y lo estara siempre:por esso se dize su peccado yrremissible:por que(segun ley ordenada de Dios)no se puede perdonar el peccado,a quien esta siempre,perseuerante enel. Demanera ,que la perseuerancia del demonio en su peccado,le haze yrremissible , aunque pudiera Dios si quisiera perdonarle:por la potencia absoluta que tiene. Y no solamente le pudiera perdonar al angel,quando pecco,pero aun agora le podria sacar delas penas del infierno(si el quisiesse)pero no lo hara,ni es conforme ala ley que tiene ordenada,ni tiene el demonio partes para ser perdonado. Porque es de naturaleza q̃ no buelue a tras delo que vna vez quiso,y nunca lo dexara de querer(por parte dela obstinacion q̃ tiene enel peccado) y de la voluntad que es yrreflexible,pero el peccado del hombre fue remissible,y tuuo en si mismo el hombre principio,y materia para poder se arrepentir y boluer a tras quando quisiesse. Y dexar de querer lo que vna vez quiso y aborrecer el peccado en que consintio,y esto es tener principio de remissibilidad,ser capaz de perdon, y no estar como el demonio obstinado enel mal, luego a (unque la naturaleza angelica es mas noble que la naturaleza humana)remedio Dios al hombre , por que hallo en el ydoneidad y aparejo para ser reparado:que es el arrepentimiento,y la mutabilidad dela voluntad(lo q̃ no tiene el angel.)

Si ciciderit lignum ad Austrũ,eccles.11.

Qualem te inuenero talem te ju.c. quales.25.d

Y tambien merecio el hombre muy mejor el perdon que no el angel, por que el angel pecco por malicia propria,y el hombre por malicia agena:que al angel no le tento nadie , y al hombre le tento,y le engaño el demonio . Y ansi pecco por malicia agena, siendo prouocado y engañado,y nunca peccara,sino fuera induzido y persuadi-

Universidad de Deusto
Biblioteca

suadido,pero al demonio,ninguno le a consejo ni persuadio que peccasse:sino el mismo desu authoridad quiso offender a Dios,y yguala̅se con el,y dezir tá altas son mis alas. Todo lo qual haze al angel menos y doneo,y mas indigno d̄ ser reparado,y encarece la razon que vuo para el remedio y perdon del hombre:porque su miseria prouoco la diuina misericordia,y su penitencia a placo a la diuina justicia.

Pero por que prosigamos las razones que començamos a tratar de la etherna infinidad delas penas del infierno,digo,que la tercera razon(y es efficacissima) porque a peccado temporal, corresponde pena etherna,es. Por que es tan obstinada la voluntad de los dañados en los peccados y offensas de Dios,con que de aqui partieron,y con tanta perseuerancia,que nunca jamas se arrepentiran de auer offendido a Dios, por ser Dios quien es: antes estan tan mal con el,y le tiene tan aborrecdo, q̄ le quisieran auer offendido mucho mas:y si algun arrepentimiento tienen del peccado,no es por que offendieron con el a Dios: sino porque por el son castigados. Y por esso es muy justo, q̄ mientras dura la culpa,dure la pena, y pues han de perseuerar para siempre en el peccado, justo es que para siempre sean castigados por el. Por que esta determinado en el derecho,que a la justicia diuina pertenece, que nunca dexe de ser castigado el que nunca se aparta, ni se arrepiente del peccado.

ad justitiã pertinet, vt nusquam careat supplicio qui nunquam vult carere peccato. de peni. dis. 1.

Sigue se de aqui,que (aunque vno parta desta vida con solo vn peccado mortal)justamente merece las penas d̄ el infierno para siempre, tambien como si partiera con muchos: no digo quanto a la intension: sino quanto a la eternidad. Y de aqui se entendera aquella autoridad de sanctiago. Quien pecca contra vno de los mandamientos de Dios, esculpado en todos. Lo qual declara la Glosa,diziendo. Que el que offende a Dios, quebrantando vno de sus mandamientos,tambien sera condemnado a pena etherna, por este solo:como si los quebranta a todos. Aunque con mas graue y mas intensa pena sera atormentado, el que viuere quebrantado muchos, que el q̄ solo vno. Y es exposicion notable de Innocencio,en el capitulo vltimo, de penitencia,porque cada peccado mortal de por si,merece justamente el infierno(como dize sant Augustin en vna Homelia.) Luego ves aqui como (por momentaneo que sea el peccado,quando se comete) le corresponde deuidamente la eternidad delas penas del infierno. Por este resabio de infinidad (que diximos que tiene)y se le pega de parte del objeto,y por la pertinacia y obstinacion perpetua que tienen los dañados en el peccado con que partieron, y en el odio y aborrecimiento de Dios:al qual derribarian(si pudiessen) del ser que tiene,y le priuarian dela infinita potencia,con que infinitamente, (quanto ala duracion de los tormentos)los castiga por sus peccados en el infierno.

Qui cunq; totam legẽ seruat. offendat autem in vno, factus est omnium reus. Iaco.2.c. canonicę.

Innocentius c.vlt.de penitẽ.

Quod libet mortale sufficies est ad penam infer. Aug. in home.

Delo que acabamos de dezir, nace otra difficultad muy digna de saber se,y no menor que la passada,y es, ya q̄ sabemos, que justamente le corresponde al hombre en el infierno pena etherna,y infinita,por el peccado mortal(en la manera y por las razones que hemos declarado,)pero pues todo el hombre cometio el peccado,como sola vna parte del,(que es el anima)desde que arranca de el cuerpo comiença a padecer la pena etherna justamente merecida? Y la otra parte de el hombre, que es el cuerpo, que ayudo tambien su parte para cometer este peccado, y dio

y dio los instrumẽtos de los sentidos cõ q̄ se cometio(como esta claro) por q̄ la mano dio el bofeton,y el pie es el que anduuo malos passos,y la lengua la q̄ injurio al proximo,y blasphemo de el criador)pues como se q̄da muerto en la sepultura sin padecer ninguna pena,hasta el dia del juyzio,q̄ se tornara a juntar y biuir cõ ella? Y hasta entonces no gustara, ni lastara, ni sentira las penas del infierno. Y sola la diuenturada anima del condẽnado,desde el punto q̄ parte desta vida,toma la possession de aq̄lla desdichada prebenda del infierno. Y cõmiença a desfrutar el gualardon de las penas q̄ alli se padecen. Y demas desto, quando vno parte desta vida en gracia y amistad de Dios(si lleua algũ cargo q̄ merezca satisfacion y penitencia) pagalo solamẽte el anima en el purgatorio,en aq̄l fuego(q̄ es el mismo ẽ numero q̄ el d̄l infierno)como dize el Tostado,en el q̄l se esta purificado todo el tiẽpo q̄ la diuina justicia tiene tassado, pa satisfacion desus culpas,y alli esta entre tanto purificãdose,en este crisol del purgatorio,hasta q̄ cumplido el termino desu destierro,y acabada de hazer su penitancia enteramente,la saca Dios d̄ allh,y la traslada a su gloria. Y entre tanto q̄ ella padece todo esto, el cuerpo q̄ la induzia y trauaua cõ las pesgas,y traziones dela sensualidad, y q̄ realmente fue coadjutor de todos sus delictos. Y el instrumẽto con q̄ se cometieron,se esta sin ninguna pena,ni tormento en la sepultura,depositado hasta el dia d̄l juyzio. Y entonces se vra(como dizen)cõ sus manos lauadas)a gozar de los bienes del cielo,tornandose a vnir con su anima,q̄ a padecido las penas de purgatorio. Parece que por esta razon,podria en alguna manera dar vna quexa el anima de su carne,pues las dos son tã hermanas, querellandose, como hazia Martha de Maria:porque la auia dexado sola en aquel ministerio.

Abulen, super. Math. c.25.q.186.

Cur reliquit me solam ministrare? Lu.x.

Y confirmasse esta consideraciõ,por q̄ claro esta,q̄ (aunque el anima presta consentimiento para el peccado)que el cuerpo tambien(como diximos) ayuda su parte,pues el anima,no tiene manos cõ q̄ matar,ni con q̄ hurtar,y el cuerpo pone las manos y los pies, y los otros miẽbros con q̄ se pone en acto y esecucion el peccado. Luego por q̄ razon solla el anima lo paga todo,en el infierno, desde luego,y el cuerpo es libre de pena de aqui al dia del juyzio,y si va la anima al infierno,ninguna pena a de tener el cuerpo,hasta el viniuersal juyzio que se torne a vnir con ella, y se quede a su sabor en la sepultura,sin ningun tormento hasta entonces. Y si va el anima al purgatorio,el cuerpo se yra al cielo con el anima,despues de la resurrecciõ, sin auer passado por aquella rueda delas nauajas delas penas de purgatorio.

Y aun q̄ esta materia es tã dificada, q̄ para auerla de escreuir en estilo vulgar, d̄ manera q̄ la entiẽdan todos, y sacarla d̄ los terminos con q̄ la trata los sagrados doctores,es menester cortar la pluma biẽ delgada:pero remitiendo a ellos al curioso lector(como tẽgo d̄ costũbre) respondere(como pudiere breuissimamẽte)arrimandome a la doctrina del Tostado,sobre sant Matheo,que es el que a mi parecer mas clara y distinctamente lo trata.

Abulen, super. Mat. c. 22.q.68.

Notaremos pues(conforme a la doctrina desde doctor) para satisfazer a esta difficultad,esta consideracion, q̄ (aunque el hõbre no es sola el anima,si no todo el compuesto de alma y cuerpo,) pero el ser principal del hombre,este le viene por parte del anima, y no por parte de el cuerpo. Es semejante a vn mayorazgo que tiene vn cauallero, que no le pertenece de parte de padre y madre:sino de parte de solo el vno. Que el ser de el hombre le

Universidad de Deusto
Biblioteca

venga por razon del anima,esta claro, porque apartada la anima del cuerpo, lo que queda no es hombre, ni tiene q̃ ver con hombre:antes no es ya de especie humana,sino de otra especie,que es tan diferẽte dela especie humana: como la del hombre,y del cauallo.

Esto parece ser ansi,porque(aunq̃ el anima separada tampoco es hombre (propriamẽte hablando,como el cuerpo desamparado)pero porq̃ apartada ésta compañia que tienen alma y cuerpo, el anima se alço a mayores,y lleuo consigo todo el caudal,y ser principal del hombre:q̃ es entẽder y raciocinar, y el cuerpo quedo despojado de todo lo q̃ pertenece al ser humano(sin quedar cõ cosa d̃ todo ello)por esso justamẽte paga el anima enel purgatorio lo que deuia todo el hombre.

Esta differencia ay(entre otras)como dizen los philosophos, entre el anima racional,y todas las otras formas substãciales:q̃ las otras,no tienen ser de por si, sinõ su ser es,el ser de todo el compuesto q̃ informan. Y ansi, q̃ndo muere el Leon,tambien muere su alma como su cuerpo,y no tiene mas vida lo vno que lo otro:pero enel anima racional,es al reues:porque su virtud no depende d̃ la potencia dela materia(como dize Aristhoteles)antes tiene ser de por si, y no de todo el compuesto de alma y cuerpo.

anima rationa. non educitur de potentia materiæ. d Ari.

Esto se muestra claramente,porq̃ q̃n do muere el hombre,queda el alma cõ toda la hazienda y caudal desus potencias:como cosa que tiene ser suyo,y de por si: Y muerto el cauallo no q̃da el alma por q̃ no tenia ser de por si: sino el ser que tenia era de todo el cauallo.

Por manera, que el ser del hombre (propriamente hablando) es el ser que le da el anima racional,y por esso quando se aparta del cuerpo, se lleua consigo todo el ser del hombre,y alça toda la hazienda,y se la lleua consigo a dõde quiera que va: sin dexar a su cuerpo muerto ninguna alhaja de todo el ser humano:antes le sucede al cuerpo otra nueua forma,en lugar de la racional q̃ tenia,y otro nueuo ser,y se haze de otra especie. Luego (viniendo al punto) si todo el ser del hombre,propria y principalmente se queda enel anima,y se va con todo ello al otro mundo,y al cuerpo muerto,ninguna cosa le dexa deste ser humano:justa cosa es,que la pena q̃ a de corresponder enla otra vida al pecado,que la pague quien se quedo cõ la hazienda,y en cuyo poder esta el ser del hombre,que es el anima, y no el cuerpo,que le dexo pobre,y enel hospital dela sepultura: sin hazienda ninguna de hombre.

Y es,como si apartassen dos compañeros la compañia que tienen, y estãdo los dos obligados a las deudas, el vno alçasse toda la mercaderia,y se quedasse con las possessiones y conel mueble,y el otro quedasse totalmente desposeydo,sin bienes ni hazienda de la compañia,claro esta,que los acreedores cargarian sobre el que tiene la hazienda, y le harian secucion enla persona y bienes, y no pedirian al otro que ninguna cosa le quedo del puesto ni ganancias de la compañia.

Y tãbiẽ q̃ndo se haze diuorcio entre marido y muger,ella se lleua su dote y arrãs,y su pte delos bienes multiplicados durãte el matrimonio,y el marido se q̃da arrinconado,despojado, y desposeydo de todos ellos:luego ves aqui,como con mucha razon el enima quando se aparta la compañia que tenia con el cuerpo,y se haze ẽtre ellos el diuorcio mediãte la muerte,se lleua cõsigo los bienes q̃ erã cõmunes de todo el cõpuesto d̃ todo el hõbre,y porel mismo caso esta obligada a pagar las penas deuidas a Dios por suspeccados enel purgatorio o enel infierno,y no el cuerpo q̃ se q̃do (como diximos)en la tierra desposeydo y despojado de toda la hazieda que tenia en compañia con el anima, hasta que enla resurreccion: torne a ser parte de hombre reuniendose con su anima.

Dele q̃l se sigue claramẽte, q̃ al cuerpo d̃l cõdenado no se le haze gra en no ser atormentado conel anima, miẽtras no esta vnido con ella, y que ella desde el punto que partio de esta vida, esta justissimamente atormentada en el purgatorio,o en el infierno, y por el mismo caso no se le haze agrauio al cuerpo de el que partio de esta vida en buen estado, y que a purgado aca, o enel purgatorio sus peccados,y esta gozando de Dios enla gloria, en que no este gozando juntamente con ella de la bienauenturança, hasta tanto que se torne a vnir y juntar con ella,el dia del vniuersal juyzio. Porque entonces, como parte que sera ya segunda vez de el hombre,tendra derecho a gozar juntamente con su anima dela gloria. Como tambien el cuerpo del condemnado.que hasta el dia del juyzio estara sin pena ni gloria en la sepultura, por no estar vnido con ella,començara en tornando a ser informado desu misma anima,a sentir los puntos de las penas del infierno,que hasta entonces no le competen,por no ser hombre, ni parte de hombre,ni tener ningunas calidades de el ser,naturaleza,ni hazienda del hombre,como tiene el anima.

La quarta y vltima consideracion q̃ se ofrece, declarar acerca delas penas d̃ el infierno es,como el fuego infernal, siẽdo corporal(como enla verdad lo es segun affirman comunmente los sagrados doctores)y como declara el Arçobispo de Florencia,en la tercera parte. Como puede hazer operació en las animas,ni tampoco en los demonios, pues ellas,y ellos,son puramente espirituales? Claro esta,q̃ si q̃man aun hõbre biuo, q̃ aquel fuego(aunq̃ por razõ de ser corporal) q̃mara y abrasara el cuerpo de aquel hombre,pero al anima no la puede q̃mar,ni tocar enella(por ser el fuego corporal, y el anima espiritual.) Y no puede salir la potencia del fuego dela esphera de las cosas materiales, y aunque por esta razon parece cosa dificultosa de entender, como atormenta el fuego del infierno (q̃ es corporal) las animas y espiritus,y produze su efecto en cosas espirituales: facil cosa te parecera,si consideras,que el author de essa obra,y el Corregidor que rije y gouierna esse districto,y prouincia infernal,es Dios:el qual tiene infinito poder para hazer todo quanto quiere,y como quiere,y quando quiere,y adonde quiere,el qual, pues que al fuego de aquel horno de Babilonia pudo quitar la potencia y actuidad que el mismo le auia dado, para que teniendo en medio de sus llamas aquellos tres varones. Sidrac, Misac,y Abdenago,no los tocasse en vn pelo de la cabeça:antes se passeauan por el mismo fuego, bendiziendo y alabando a Dios. Pues por que no podra dar el mismo Dios, mayor actuidad al fuego,enel infierno,y enel purgatorio que tiene aca? Y como alli en aquel horno le priuo de ella,por que no se la podra augmentar en el otro mundo. Para que como alli oluido su effecto natural,salga aca de la esphera de su potencia en que el mismo Dios le encerro:demanera que no solamente pueda quemar en el infierno los cuerpos, pero tambien las animas delos condemnados, y en el purgatorio las que alli estan purgando sus peccados?

Daniel.3.

Floren. 3.p. ti.32.c.15.3.

Cada dia vemos,q̃ vn señor sube a sus criados y familiares, de vn officio baxo a otro mas alto, y les acrecienta el partido,y les da ayuda de costa. Pues d̃ que te marauillas,que acreciente Dios

el partido a esta su criatura del fuego, y le de mas efficacia y virtud, y le suba de el officio commun que le auia dado de quemar los cuerpos y consumirlos, a mas alto estado y dignidad: que es q̃ mar y abrasar las animas (aunque son espirituales) sin que jamas se acaben de consumir?

ardebat et non consumebatur. Exo.3.

Al fuego dela çarça de Moyses, le priuo Dios de parte de su effecto por que (aunque quemaua y reluzia) no la consumia, pues de que te marauillas, q̃ al fuego del infierno le añada Dios algo: como a estotro fuego dela cerca se lo quito, y que no solamente haga operacion en los cuerpos: sino tambien en las animas y espiritus?

Exod.4. La vara de Moyses, por virtud diuina dexo la naturaleze de vara, y se conuertio en culebra, y despues, de culebra se torno a conuertir en vara, y dexo de ser serpiente. Pues esto lo hizo Dios, y tu lo crees, porque te parece difficultoso, que sin dexar el fuego de ser lo que es: ni conuertiendose en otra cosa, pueda obrar estos effectos enel infierno: por voluntad de Dios?

Si ay muchos animales (como los naturales philosophos affirman) que (por sola virtud natural) biuen en el fuego, y se conseruan enel (como prueua por muchos exemplos el bienauenturado Augustino enel libro veynte y vno dela ciudad de Dios) y muchos gusanos vemos que se conseruan en vna caldera de agua hiruiendo (como dize el Florentino, enla quarta parte) donde no se podria conseruar la vida d̃ vn hõbre que alli le echassen por vna hora.

Aug.21. de ciu.c.2.et.3

Flo.4.p.tit. 14.c.§ 5.4.

Luego porque no se conseruara el condemnado ethernalmente en aquel fuego etherno, sin que le consumma, pues que estos animales jos biuen todo lo q̃ biuen en agua calidissima, y en sacandolos de alli luego se mueren? Y si alegardes contra esto, que aquellos animales se pueden conseruar enel fuego: porque no les causa dolor. Esso es mas de marauillar, poder estar enel fuego sin tener dolor, que poderse conseruar en el fuego. Luego pues esto es mas d̃ marauillar, y se cree, porque no se creera lo otro?

Estos y otros semejantes exemplos, trae el glorioso Augustino, para persuadir al hombre que no se espante deste effecto, y ethernidad que tiene el fuego de el infierno, y dize que el carbon con ser tan liuiano y tan debil, que con vn papirote le podeys quebrar, es por muy gran tiempo incorruptible. Y tiene tanta firmeza, que ni basta la humidad que tan presto corrompe los otros cuerpos, ni el mismo tiempo (que consume breuemente todas las cosas corruptibles:) no basta para corromperle en mucho tiempo que este soterrado debaxo dela tierra. Quien le da essa diuturnidad al carbon siendo tan fragil, sino la virtud del fuego que le quedo encerrada dentro de si mismo? Pues porq̃ no tendra muy mayor efficacia que el carbon, el fuego mismo del infierno: para que si el otro se puede conseruar tanto, no se pueda el conseruar por sobre natural virtud ethernalmente? Y vn animal, que se llama Salamandra (dizen los naturales) que biue enel fuego: pues porque no podra biuir la anima racional? La Cal vemos por esperiencia q̃ echada en agua fria luego hierue y quema, que abrasa las manos, Cosa marauillosa es, que el agua que es tan fria haga arder la cal, con tener particular virtud de matar el fuego. Y (lo que mas es de marauillar) que si en lugar de agua le q̃reys hechar a la cal mucho azeyte, con ser cosa tan caliente, no la enciende ni la calienta, ni la altera (como haze la agua fria.) Esto como lo tenemos entre manos, y lo vemos a ojos vistas en las cosas naturales, no causa admiracion, y emonos de marauillar, que aya cosas mas estupendas enel fuego del infierno que no enel fuego natural, siendo de otro jaez, condicion, y propriedad, que este que vemos?

Aun aca vemos cosas marauillosas y estrañas enlas propriedades delas cosas, que no nos espantan, y passamos por ellas facilmente, y auemonos de marauillar que tenga esta propriedad que dixi mos el fuego del infierno? Quié no se marauillara, sino lo hallara escripto, o lo oyera dezir, que aya enlas indias vna piedra, q̃ no se puede quebrar cõ hierro, ni cõ fuego, y vemos q̃ se quiebra cõ vnas gotas de sangre de Cabrõ? Y esta piedra es el Diamante, q̃ es vn secreto d̃ naturaleza, q̃ nadie sabra dar razon de el, y es verdad que essa piedra tiene essa propriedad, y lo vemos a vista de ojos.

Quien creyera, sino lo viera por esperiencia, que la piedra Yman atrayga a si el hierro? Y si le aplicays hierro, y plata, no mueue a la plata, y mueue el hierro (que sin comparacion es mas pesado.)

Vn genero de sal, dizẽ q̃ ay en Silicia: q̃ se llama Agrigentina, q̃ si la echá en el fuego, se deshaze, y cõuierte en agua, y si la echan enel agua, bulle y calienta como fuego.

En la prouincia delos Garamentas, tãbien dizen, que ay vna fuente de agua, que de dia esta frigidissima, que no se puede beuer, y de noche calidissima q̃ no se puede tocar.

Augu ibi. Y si alguno fuere tá incredulo, q̃ le pareciere q̃ enestos casos q̃ auemos explicado, yen otros muchos q̃ S. Augustin, enel lugar alegado, y otros sanctos señalá para dar a entẽder como haze el fuego del infierno opació enlas animas, y enlos demonios, tiẽdo el fuego cotporal, y ella, y ellos espirituales: q̃ essa virtud del Diamante y de las otras cosas q̃ diximos, es virtud natural, q̃ se la dio naturaleza, pero q̃ q̃mar el fuego del infierno, y no cõsumir a los q̃ q̃ma no es cosa natural, ni adõde puede llegar naturaleza. A esto digo, q̃ tienen razõ, q̃ naturaleza dio essas propriedades a essas cosas para q̃ produzgã essos effectos: pero el autor de essa naturaleza, dio esta propriedad a este fuego: q̃ pueda abrasar sin cõsumir, y es cosa facil de entender, q̃ pueda Dios hazer esto, pues naturaleza puede hazer essotro. Y si toda via porfiares en tu difficultad, de como vna cosa pueda padecer dolor, y no se pueda morir? yo te dare dentro d̃ ti mismo vna cosa, q̃ tẽga essa misma propriedad. El anima racional q̃ tienes en tu cuerpo, siẽte pena y dolor delas cosas q̃ cõ discõuiniẽtes a ella (siẽdo como es inmortal) pues claro esta, q̃ el dolor (aunq̃ d̃scarga sobre el cuerpo, y le atormẽta) quiẽ principalmẽte se siente del, y le da pena y se enttistece y aflige: por razõ d̃ el dolor q̃ se apofento enel zaguã de el cuerpo, la anima es. Porq̃ (apartada el anima,) mirad si tiene algũ dolor el cuerpo, d̃las llagas cõ q̃ se q̃da. Por mas q̃ le acuchillen. Pues si vna herida q̃ esta en el cuerpo rehiere d̃sta manera, y cõ este sentimiẽto enel alma: de q̃ te espãtas, q̃ la lesió d̃ste fuego d̃l infierno, haga opació enel cuerpo, y enel anima? Quãto mas q̃ pa echar el sello a esta materia y a las d̃mas razones q̃ cõfirmã esta verdad. Digo, q̃ este fuego atormẽta a los dañados, como instrumẽto dela diuina justicia. Y ansi los atormẽtara, como, y d̃ la manera q̃ por la infinita potencia de Dios se le da cõmission. Y esta me parece la razõ mas efficaz, y q̃ concluye cõ mayor fuerça, q̃ todas las otras q̃ dan los sagrados doctores: cuya variedad d̃ pareceres y maneras de d̃zir, hallara qui en las quiliere ver copiosamẽte tratadas porel Florẽtino, enla q̃rta parte: a lo q̃l ponemos fin y remate por passar ala cõ sideracion sexta del Viernes sancto.

Flo.4.p.tit. 14.c.§ 4.

Fin dela quinta cõsideració.

Universidad de Deusto
Biblioteca

SOR AMO PARA EL VIER
NES SANCTO. Y ES LA SEXTA CONSIDERACION,
DEL QVAL SE A DE COIER VNA FRVTA MVY SA
BROSA, QVE ES, LA CONSIDERACION DE LOS MV
CHOS FAVORES, ABILIDADES, E INDVSTRIA, QVE
CONCEDIO DIOS AL HOMBRE, DE DONDE A DE NA
CER LA CONTRICION (PRIMERA PARTE DE LA PENI-
TENCIA) LA QVAL SE REQVIERE PARA
VENCER LA NONADA DEL PECCADO,
Y DEL TEMOR DE DIOS, Y OTROS MO
TIVOS DE LA CONTRICION, QVE
ES LA FRVTA QVE A DE CO-
IER DEL RAMO DESTA
CONSIDERACION EL
BVEN PENITEN-
TE.



Capitulo. 1. de los grandes fauores que dio Dios al hombre enlo interior y exterior.

ANSI como la piadosa y amoro sa madre que con tierno y feruoroso amor ama asu hijo,no se contenta quando le amenaza algun peligro con auisarle vna,sino muchas vezes lo que le conuiene: para escapar de aquel inconuiniente en que le va tanto,y procura todos los medios posibles para apartarle del peligro, Ansi esta piadosissima madre nuestra,la santa madre yglesia,considerando lo mucho que nos importa la meditacion dela passion del redemptor, y los muchos y grandes peligros a que estamos subjetos,de que nos puede librar: no se contento con auernos la propuesto el Domingo passado (como la refiere el glorioso sant Matheo)y luego el Martes,siguiente(como la escriue sant Marcos,y el Miercoles adelante (como la propone el Euangelista sant Lucas: sino el dia de oy,tambien nos la propone y representa,como la enseña el discipulo que amaua Iesus(como testigo de vista)para que siendo confirmada con la authoridad de tantos y tales testigos, firmissimamente la creamos, y desta fe y creencia,saquemos grande aprouechamiento para nuestras almas. De suerte,que mediãte su virtud,bien considerada,alcancemos tanto aprouechamiẽto en nuestra vida,que escapemos sin daño nuestro,delas manos,insidias, y acechanças de nuestros enemigos. Lo qual alcançaremos facilmente de su magestad,si le acompañamos el dia de oy, cõ vn hermosissimo ramo de verdadera penitencia,cortado con mucha deuocion del precioso arbol dela cruz,en el qual hizo el tal penitencia por nuestros pecados: mediante su sacratissima passio, la qual nos propone el dia de oy, y nos la representa la santa catholica y glesia nuestra madre. Del qual ramo de penitencia, confio ensu magestad que cojeremos fruto muy prouechoso y agradable:si tenemos la siguiente consideracion.

Math.26.
Marc.14.
Luc,22.
Ioan.18.

RAMO 6, Y 6. consideracion.

SEA IPVES LA CONSIderacion. Quan obligado esta el hombre,por los muchos fauores que a recebido dela mano de Dios,y por las abilidades que le a dado a seruirle . Y ya que no le a seruido a tener gran contricion y dolor por auer offendido aquiẽ tanto le amo,y padecio tal muerte,por el,como cuenta oy el Euangelista.

Son tantos,y tan immensos los beneficios,y mercedes,que el hombre desagradecido a recebido de la liberalissima mano de nuestro señor Dios(como enlos primeros capitulos deste tratado tocamos)que tiene infinitos motiuos y razones,para seruirle:y ninguna causa, ni occasion,para offenderle. Bien estaua eneste consideracion el real prophe ta,quando dezia. Que podre yo dar al señor,por recompensa de tantos bienes como me a dado,y de tantas mercedes como me a hecho? Y no hallando en si caudal con que poder hazer esta recompensa , acuerda de satisfazer a Dios con su misma hazienda,que es offrecerle el Caliz de su sacratissima passion,y poresso dize. Tomare yo el Caliz de su passion(que es Caliz de salud en mi consideracion,e iuuocare su santo

Quid retribuã pſ.115.

Calicem salutaris.ibi

cto nombre. Y con esta hazienda suya, le pagare lo que le deuo. Porque , que otro caudal de merecimientos puedo yo tener ? Que seruicios puede hazer vna criaturilla de nonada como yo , a quien tan soberanos beneficios me ahe cho,y me haze cada dia?

Esta misma consideracion tenia el pacientissimo Iob,quando admirando se,delos muchos y muy señalados beneficios que recibe el hombre de la liberalissima mano de Dios,comiença a dar bozes,diziendo. Quien es el hombre que tanto le engrandeces,y le das tantos fauores,y que empleas enel tu cotaçon? O quan justa admiracion parecera la destos sanctos,a quien profundamente,y muy de rayz quisiere considerar lo mucho que a hecho Dios por el hombre,no solamente despues que le crio, sino (aun antes que fuesse)porque le dio entonces ser,que no le tenia,y le saco d la confusion de aquel chaos de la nonada,a puerto de claridad,y de vida: dandole el ser natural,y no con vida vejetatiua,solamente como alas plantas, ni sensitiua como alos brutos,ni aun(lo que mas es de estimar)vida solamente intelectual,como alos angeles:sino vna manera de vida admirable,que contiene todas las otras maneras de vidas de las otras criaturas,que es vn ser racional en carne humana,vna vnion de cosas tan differentes,como son alma y cuerpo(q̃ es vna compostura tan estraña)que virtualmente comprehende y tiene ensi las perfecciones que por todo el resto d las criaturas estan repartidas) y con tan marauilloso artificio: que no sin gran razon llaman los philosophos al hombre. Microcosmos, que quiere dezir. Mundo abreuiado,y otros,dize Lactãcio,le llaman Antropos,que quiere dezir cosa de lo alto .

Quid est homo quia. Iob.7.

Mitro cosmos,

Quien podria contar , por menudo,las perfecciones,excelencias,y grandezas del hombre? De las quales por que tan larga mencion hazen tantos autores , y de tanta autoridad, no me quiero yo detener en referirlas. Solamẽte me parece cosa digna de gran consideracion,y que no se deue passar en silencio,la composicion desse cuerpo de que andamos vestidos,y la creacion dl anima racional que traemos dentro de nosotros,que con tenerla tan cerca , y ser la principal parte de nuestra composicion: nunca la auemos visto,ni aun que la viessemos la podriamos conocer(tanto se alexa y estraña de nuestros sentidos)que aun entender lo que es,no es pequeña difficultad,y que a sido causa de que ayan caydo en grandes errores los antiguos,y sabios de la gentilidad(por muy grandes y eruditos filosophos que ayan sido.)Porque como no estauan sus entendimientos illustrados con lumbre de fe, vinieron a desuanecerse(por parecer que sabian algo) en leuantar mil falsos testimonios al anima racional , y dezir mil falsedades y mentiras desu ser y naturaleza. Dezian algunos,que el anima era la sangre q̃ esta repartida porel cuerpo,porque acabando se de salir del,se acaba la vida. Otros dezian,que era fuego: porque en apartandose el alma del cuerpo , queda frio y sin calor,ni vida. Otros no menos desuariados que estos, dezian que era ayre,por que respirando biuimos. Idiarco philosopho,dezia, que el anima racional,era vna armonia que se hazia delos quatro elementos. Hipocras que era vn espiritu de ayre muy subtil y delicado,repartido por todo el cuerpo. Otros,como Crates Thebano,aun negauan que uuiesse anima: sino que el cuerpo tenia todos sus mouimientos naturalmente. Y aquel gloton Epicureo,dezia,que auia anima: pero que moria conel cuerpo.

Idiarco.phũ

Crates Thebano:

Todas estas,y otras semejantes opinio-

piniones de aquellos sabios del mundo ygnorantes de la verdadera philosophia(que nos enseña la fe)fueron tan erroneas y desbaratadas,y de tan malos fundamentos: como semillas sembradas enlos campos dela infidelidad,por inuencion y artificio del demonio,yen señadas en sus escuelas:donde las aprendieron estos philosophos necios, que le quisieron dar fe,y los erejes, que les han sucedido:con las quales a engañado tanta gente destos erejes y poblado el infierno dellos. Pero nosotros, a qui en Dios hizo tan soberana merced, q̃ aprendiessemos la verdadera ciencia de la fe,enlas escuelas,y vniuersidades de la sancta madre yglesia : bien lexos estamos(por la diuina misericordia)de dar credito a essas,y otras semejantes falsedades y mentiras,con que el demonio enemigo de naturaleza humana, a engañado a tãta multitud de gentes. Ylo q̃ creemos acerca desto es, que el anima racional,es vn espiritu muy noble,y de gran casta,que tiene gran semejança y parentesco con Dios(que es puro espiritu,)el qual la cria de nonada, y juntamente como la cria,la infunde enel cuerpo,dispuesto y organizado,y muy aparejado para recebir tal huesped. Es el anima de muy alto linage, su padre es Dios su criador,sus hermanos son aquellos spiritus Angelicos dela corte sobrana,no tiene parentesco conel cuerpo villano,en su ser,ni naturaleza: y (aunq̃ constituyen vn mismo supuesto los dos) son de muy differente condicion. El anima racional es puro espiritu, no es del linaje baxo de la carne,yaunque haze vida conella, no se le pega nada de su mortalidad. Soñ muy differentes en especie,en propriedades,y en condicion . Es el cuerpo vna casa y morada hecha de tierra. Es como vn meson, o casa de alquile,en que biue de prestado el anima donde esta aloxada y aposentada,hasta̅ que Dios la saque della, y la lleue a su proprio aloxamiento, y a su tierra para do fue criada, y a la patria de la soberana Hierusalem,salida ya de hã brear y mendigar por las criaturas : en las quales no puede hallar contento ni hartura, hasta que se junte con su primer principio(Que es Dios) de quien ella depende,y trae su origen y genealogia. Porque el anima no tiene padre enla tierra. Ni le da ningun ser el hombre quando engendra al cuerpo : por que el anima racional, es de casta de Dios,porque solo el la cria sin que concurran para su creacion los padres,ni el sol y las causas segundas que engendran al hombre(como dize Aristhothe les)quanto al cuerpo, por que essas en solo el cuerpo hazen su operacion:como cosas corporales y de su jaez,pero no tienen que ver conel anima: la qual (como a cierto a dezir Aristhotheles) no es sacada,ni produzia dela potencia dela materia:porque esta no puede llegar alla,ni darle la perfeccion que ella misma no tiene:pues no puede ella, ni ninguna causa natural salir de la esphera y grados desù perfecciõ.

Sol et homo generãt hom.1.de Gene.

anima racio.non educitur de poten. mate.1.de ani.

agens naturale non agit vltra gradum suæ p fe.3.phisi.

Y de aqui es,que a las aues,y alos peces,y a todos los otros animales irracionales , como a cosas menos perfectas, les dio Dios el cuerpo y el anima todo junto:quando les dio ser. Pero al hombre (como criatura mas eminente y principal)primero engendro el cuerpo en que auia el anima de morar y residir(como casa que auia de seruir a este mayorazgo yprincipe de todas las criaturas corporales(que es el hombre)por que ansi conuenia para su alteza y dignidad del anima,)embiandole adelante los aposentadores,y ministros, que dispusiessen esta casa, y la adereçassen muy bien, que son las disposiciones cõuinientes para recebir tan illustre forma

ma,como el anima racional,que ha de residir enella . Y la entoldassen y adornassen por dedentro y por de fuera, con los cinco sentidos exteriores. Y cõ nieruos,venas,arterias,sangre,espiritus, ternillas,vñas,huessos,humores,y otras cosas q̃ enla marauillosa compositiõ y admirable fabrica del cuerpo humano se hallan.

Hizo enesta casa tantos cumplimientos tantas differencias de salas, camaras y recamaras,y otros aposentos de cozina y seruicio , que son tantos miembros, vnos mas principales , y otros menos.

Auicen li.3, fen.1.tra,1.c,1. Y es cosa de marauillar que dize Auicena que tiene el cuerpo humano, dozientos y quarenta y ocho huessos. Y despues de todo este adereço,y preuencion delo necessario,para assentar casa,al hombre,luego introduze al anima racional,y le da por ayo a la razon por donde se rija y gouierne,y vea los enemigos de muy lexos, para proueerse delo necessario,y proueyo tambien a esta anima querida,de potencias,memoria,entendimiento , y voluntad: para proueer enlas cosas passadas, presentes y por venir. Todo lo qual hizo la magestad de Dios,enla venida del anima racional,a residir enla corte de su cuerpo. Para dar a entender,que el alma que el aposentaua en aquel cuerpo, no era de tierra,como el : sino de otro jaez muy differente,de mayor ser, quilates,y valor. O señor,tantos adereços, tantos aparejos y disposiciones,tan grãde y tan honrroso aposento para vna alma? O quanta razon tenia Iob,de admirarse desto . Dime señor. Que cosa es el hombre,que tanto le engrandeces y que empleas enel tu coraçon?

Quid est homo quia. Job.7.

Iuntandose pues el anima racional conel cuerpo(aun alli se muestran los fauores de Dios.) Porque luego le embia del cielo vn grande, de los de su corte,que es vn angel por guardian que mire mucho por ella,y q̃ la defienda y ampare de sus enemigos:desde que nace el hombre,hasta que merece,(como dize sancto Thomas,enla primera parte,y lo tocamos enla primera consideracion.)Lo qual como sobre este paso dize Gayetano, no se ha de entender, desde que se engendra: sino desde que sale a luz, el hombre. Porque desde entonces hastaque nace le guarda el angel Custodio delamadre , aunque otros dizen,que desde que se cria el anima.

a natiuitate habet homo Angelũ adsui.custo, Tho.3.p.q. 113,art.5.

Gaieta. ibi.

Pues en esto podeys ver si tiene Iob razon de marauillarse,de como engrandece Dios al hombre. Y como cõ las centellas destos beneficios se auia d̃ prender en el hombre vn gran fuego de desseos , y ansias por ver a nuestro Dios y criador,que nos dio vna alma de tanto ser y valor,y que es tan fauorecida de Dios,que le da luego vno dius continuos,vn cauallero de boca,y dios que siruen en su real palacio, para guarda y seguridad de su persona.

Que dire dela grandeza del hombre,y del raro conocimiento que Dios le dio? Para conocer,las virtudes y propriedades delas yeruas,delas plantas, y delos arboles , en quien naturaleza se precio de absconder tan grandes secretos,y tan prouechosos para la vida humana. Y las propriedades delos peces,y delos otros animales que biuen en el agua,enel ayre,y enla tierra:sino que salida destas cosas inferiores y baxas, sube con vna biueza,que parece mas diuina que humana , a conocer el numero, las propriedades,los mouimientos y influencias delos cielos, y de las estrellas y planetas,y dela duracion de los mouimientos,y delos aspectos delos Planetas:estando como estan alla dentro de sus Epicillos,o casas donde residen tan alexados de nosotros , y disputa y prue

Universidad de Deusto
Biblioteca

pruea ſus pareceres con tan ſubtiles fundamentos, y con razones tan efficaces:como ſi lo vuieſſe viſto por ſus ojos,

Que dire de el ſaber y biueza del ingenio del hombre,pues a deſcubierto el miſmo por ſu perſona con ſu induſtria y trabajo,ſin reuelacion(que ſe pamos que aya avido)el arte del nauegar? Con el qual en breuiſsimo eſpacio camina tantas leguas por eſſa mar adelante, y auiendo deſcubierto muchas tierras,y prouincias nunca viſtas,ni conocidas:quando no os catays, con vna preſteza increyble,y que parece que a venido porel ayre,viene cargado de oro,y de plata,y de perlas y piedras preciosas, que con la ſubtileza de ſu entendimiento a ſacado delas minas, abſcondidas y encerradas,por naturaleza, enlas entrañas dela tierra,y (lo que mas es de eſtimar)que aya hallado el modo y manera dela nauegacion, y que conozca las tormentas antes que vengan para proueerſe de remedio,y que tenga tanto tino en ſaber por donde a de yr, y en hallar camino por las aguas tan cierto, como ſi caminaſſe por la tierra por vn camino real y muy ſabido. De lo qual ſe admira Salomon,diziendo has dado al hombre camino en el mar y que camine por las aguas feroces y en las ondas. Y por eſta tan grande
Homero. abilidad,llama Homero a los hombres Alfeſtes,que quiere dezir deſcubridores. Y entre tres coſas que encarece por
Prouer.30. muy difficultoſas de entender Salomõ, dize,que es la vna el camino que haze el nauio por medio del mar.

Que dire dela abilidad del hombre,y de ſus inuenciones? Quien pudiera(ſino el)descubrir la inuencion de vn Relox con tãtas,ruedas,peſas y cuerdas? Porel qual artificio(tan prouechoſo para la reſpublica)viene el hombre a ſaber muy al cierto,que hora es, y quanto a que anochecio,y quanto queda de aqui a la mañana,por horas y por medjas,y por quartos,(coſa muy neceſſaria para gouernarſe el hombre en ſu manera de biuir)razon tuuo aquel ſabio varon,que dizẽ,que fue el doctiſsimo doctor Vergara. De componer aquel verſo,y dezir en nombre del miſmo Relox. Todas las coſas mide el tiẽpo,pero yo le mido a el,ſiendo vna obra hecha por la mano flaca de vn artiñce. Quien, inuento las letras con que declaramos nueſtros conceptos a los auſentes,eſtando tan lexos vnos de otros? Que libros tuuieramos q̃ leer? Como ſupieramos las hazañas de los paſſados para imitarlas,ni las vidas glorioſas delos ſanctos,para ſeguir tras ellos el camino delas virtudes:ſino vuiera auido quien inuentara los caracteres de las letras,y el eſtilo de leer, y eſcreuir, y imprimir los libros? Lo qual procedio de tan ſubtiles ingenios, y delicadas abilidadesque,algunos cayeron en eſte error(como dize Plinio)que las letras fueron ethernas(como algunos dixeron falſamente que lo es el mundo.) Y no hallando quien pudieſſe tener en el mundo abilidad para,tan eſtraña inuencion, affirmaron eſte error. Quien podria acabar de alabar la abilidad dela inuencion del papel? Y mucho mas la del Arte de imprimir,con que con tanta preſteza ſe eſcriuen tantos millares de libros. Dela qual dizen que fue inuentor vn Aleman,llamado Iuan ẽçuẽbirguis,en Maguncia,año de mil y q̃trocientos y quarenta y dos.

Omnia metitur tempus,ſed melior ipſum artifieis fragili opera factamanu.

Plinio.

Quien pudiera atinar a inuentar tantas differencias de armas, y de machinas de guerra como ay en el mundo? Tanta diuerſidad de tiros de artilleria,y la poluora con q̃ ſe ceua el alcabuz? q̃ parece q̃ es vn eſpãto del mũdo: y q̃ haze temblar quando diſparan muchos

chos juntos a varones muy esforçados. Quien dio al hombr induſtria y auiſo de hazer coſas tan temeroſas? El por cierto lo ſaco de ſu marauillo-ſa abilidad, Y fueron los primeros que vſaron la poluora (como dize Blondo)los Venecianos en vna batalla, cõtra Ginoueſes, año de mil y trezientos y ochenta.

Quien inuento todas las las artes liberales,pues no ſon ciencias infuſas? A quien ſe ha de agradecer la inuenciõ de tantos officios mechanicos,y tan neceſſarios para la biuienda de la vida humana? No por cierto a otro ſino a ſu grande abilidad del hombre.

Y(dexando todo lo demas por no hazer tan largo diſcurſo.) Aquien ſe deuen las gracias:del arte de el pintar,ſino al hombre? En la qual ha auido hombres tan eſtremados y eminentes, que cuenta Plinio de vn gran pintor,que ſe llamaua Zeuxis, que de-
Zeuxis pin. buxo vna Parra con ſus razimos tan al natural, (como diximos en la quarta conſideracion) que las aues de el cielo baxauan a picar, penſando que
Apeles. realmente eran Vuas. De Apeles,otro pintor famoſiſsimo,dizen, que retrato a la Diosa Venus tan al proprio, que viendo la muchos mancebos ſe enamorauan de ella, y le dezian muchos requiebros: como ſi fuera biua. El miſmo Apeles, como refiere Pedro Mexia,enſu Silua,contrahizo vna yegua de metal cortada la cola: con tales colores y artificio, que quantos cauallos ponian delante della para eſperimentar ſu perfeccion(por muyatados q̃ eſtuuieſſen)ſe ſoltauan y arremetian a ella como ſi fuera biua,y ſe quebrauan los caxcos delas manos,y ſe deſcalabrauan en aquel metal. Y era tanta la ſubtileza deſte pintor, y lo que alcançaua eneſta arte:que pintaua los rayos de el cielo,y los relampagos, y los truenos (coſa marauilloſa de creer,y que ſe atribuye a la eſtraña abilidad del hombre) la qual es tan grande y tan admirable, q̃ Hermes Timegiſto,deſpues de auer cõtemplado las abilidades y excelencias d̃ el hombre,dize. Donde eſta el excelente pintor deſta obra marauilloſa:que es el hombre? Quien es el que ſupo debuxar con tan buenos colores eſta pintura? Quien debuxo con tal hermoſura y proporcion eſtos ojos:eſpejos de el alma y ventanas del cuerpo humano? Hermes timejiſto.

Aueys viſto todas eſtas mercedes y fauores que Dios ha dado al hombre, todas eſſas grandezas y marauillas,ycomo le ha ſublimado y conſtituydo: como dize el propheta,ſobre todas las obras de ſus manos? pues todo lo dicho es nada,en comparacion de vna ſola coſa que reſta por dezir,y es:que no ſolamente le hizo tal, y con tales condiciones y abilidades: ſino que no contento con eſſo, le hizo a ſu ymagen y ſemejança (como dize el Eccleſiaſtico)y imprimio en el el ſello,el debuxo, retrato de ſu diuino ſer, en cierta forma. Por que anſi como Dios nueſtro ſeñor,es trino y vno,trino en perſonas,y vno en eſſencia: anſi tuuo por bien ſu mageſtad, para engrandecer al hombre,hazerle ſemejante a ſi miſmo, dando le el anima racional, y criandola con tan alta y marauilloſa propriedad, que fueſſe trina, y vna: que tuuieſſe Trinidad en vnidad. Y (que ſiendo vna miſma anima, y no dos, ni tres,) como mintieron algunos philoſophos:tuuieſſe tres potencias, realmente diſtinctas, que ſon, memoria, entendimiento, y voluntad: cada vna delas quales(por marauilloſa y diuina propriedad) ſe atribuye a cada vna delas tres perſonas diuinas. Mira la cumbre de fauor que dios Dios al hombre, pues le crio con tal artificio,que ſiendo ſu criaConſtituit eum ſuper. pſal.8.

ad ſimaginẽ et ſimili. Eccli.17. et. Gene.1.

tura , y el su criador la hiziesse tan semejante a si mismo,y aun no paro aqui el negocio,sino que le crio en gracia y en amistad suya : como dizen communmente los sagrados doctores y nosotros començamos otra vez a dezir. Pero(lo que es mucho de llorar y de sentir es,que)estando el hombre en este estado tan alto y tan honroso , supose tan mal conseruar en el, que de hombre de tales prendas, y tan semejante a Dios, vino a ser semejante a las bestias) y comparado a ellas: como lamenta el propheta Dauid, quando dize . El hombre que estaua en tanta honrra,no lo considero , ni lo entendio, y por esso es comparado a las bestias,y se hizo semejante a ellas.

Homocum in honore esset non. ps.48.

Anssi que vino a caer de su estado, en aquel despeñadero terrible y abismo del peccado:de la qual cayda, quedo tambien descalabrado , tan enfermo y falto de virtud , que tuuo necessidad que la persona real y diuina de Iesu Christo, (O obra de summa misericordia) baxasse de el cielo a la tierra,y se hiziesse hombre,y se encerrasse en las entrañas de vna virgen : no pudiendo le comprehender los cielos, ni todo lo criado , y de alli saliesse vestido dela misma librea y carne mortal de el hombre , para parecer le en esto, como en lo demas . Y hecho hombre pudiesse recebir muerte tan afrentosa y trabajosa , como la recibio el dia de oy(como refiere su coronista sant Iuan)para darle al hombre vida.

Quem totus non capit orbis in tua,ex officio.bea,M,

Mediante la qual muerte, reparo la gracia que auia perdido , por el peccado, y le dio nueuo lustre , y nueuo ser de gracia , y le reconcilio con Dios, y hizo luego las amistades (a harta costa suya) y le lauo con su misma sangre, las llagas y heridas que el peccado auia hecho en el, y le aplico aquel balsamo sacratissimo de su preciosa sangre , y finalmente mira que tanto le estimo , y que tanto hizo por el, que dio por el su misma vida,y por que el biuiesse se offrecio de su voluntad ,a la muerte:y no qualquier muerte: sino muerte de Cruz:que(demas de ser tan affrentosa) fue la mas terrible y dolorioſa , que ninguno de los mortales padecio jamas . Loqual prouino, no solamente por la grauedad de los tormentos (que fueron muchos y muy graues) sino tambien por ser su complexion tan delicada como de carne concebida sin obra de varon,enlas purissimas entrañas de la virgen.)

Mortem autem crucis. phili,2,

De aqui nace la sobrada y nunca vista ingratitud del hombre, que auiendo sido tan beneficiado de Dios, criado en estado tan honroso y de tanta authoridad , y auiendole dotado de tantas gracias , abilidades,y preuilegios como auemos dicho. Y auiendo el hombre querido derribar se de esta altura, grandeza,y Magestad , y despeñarse enel abismo de el peccado, y auiendo finalmente querido tomar la muerte por sus manos : y auiendo sido otra vez recreado, y reengendrado y restituydo, al estado de la gracia,y redemido de la muerte de el peccado mediante la passion de Christo: tiene cara y osadia, para tornar a offender a quien tantos , y tan soberanos beneficios y mercedes le a hecho(y aun le haze cada dia) pudiendo le muy justamente hundir para siempre en los abismos,y hazerle pagar cõ penas ethernas su ingratitud y atreuimiento.

Mas.(O señor de mi alma,biẽ mio y redẽptor mio)que hare ya que te he offendido? Peque(dize Iob,)que quieres q̃ te haga guarda y amparo delos hõbres? Dime señor,ya q̃ esta echo el daño , y ya q̃

peccaui quid faciã tibi,Iob, 7,

ya que te he offendido : que satisfacion, que recompensa quieres de mi de tan graues peccados,y de tantas offensas como yo he cometido contra ti? Mas que digo ?Que caudal tengo yo para poder hazer satisfacion a tu Magestad ? Que valor pueden tener todas mis obras para aplacar tu yra,tan justamente incitada y prouocada contra mi ? Pues(por buenas que sean mis obras,y todas las de los hombres,)dize Esayas , que son como paños suzios delante de tus ojos?

Omnes iustitiæ nostræ quasi panus, Esa. 64.

Pues considera alma mia , (para que traygamos a consequencia, lo que auemos dicho de la penitencia de que queremos tratar,) que Dios tienes tan misericordioso, mira que entrañas tiene tan llenas de piedad, que siendo tu quien eres , y siendo el quien es, auiendo el hecho tanto por ti , que se offrecio ala muerte,y auiendo le tu offendido tanto a el, manda dar vn pregon general por el propheta Ezechiel , diziendo. Que no quiere de ti otra cosa,sino que tengas contricion de tus peccados , que te arrepientas de las offensas que le has hecho, y que luego te perdonara , y no se acordara mas de tus maldades. En qualquier hora,dize,que el peccador se apartare de el peccado,y gimire biuira y no morira,antes le sera perdonado.

auertens se ab iniquitatibus,vitam uet.Eze.18.

O que pequeña satisfacion es essa, para tantos y tan graues peccados, (señor mio) como yo he cometido, que bien contentadizo soys(mi Dios,) que liuiano descargo me pedis , que pequeña recompensa, que facil satisfacion. Si me mandarades señor repartir toda mi hazienda a los pobres,si me mandarades que se hizieran mis ojos fuentes de lagrimas, si me mandarades derramar toda la sangre de mis venas, y gastar toda mi vida en disciplinas y ayunos . Todo esso y mucho mas me parece que fuera pequeña satisfacion , y con auerlo cumplido todo, me hallara cargado y con deuda. Pero contentaros señor con solamente que tenga dolor , arrepentimiento y contricion de mis peccados ,y que haga penitencia de ellos:que es esso para lo que yo merezco, que no me cuesta blanca, ni pongo nada de mi bolsa ? Soberana libertad es esta,y merced tan grande , que no se puede recompensar con algun seruicio : pues que te puedo yo Dios mio , y bien mio responder a esse perdon general que me hazes? Sino que acepto essa condicion que me pides , y que me esta muy bien , y me viene muy a cuenta tener contricion de todos mis peccados, y anssi digo, y doy mi fe y palabra , con aquel buen penitente el Rey Ezechias,que soy muy contento de emplear todos los años de mi vida en amargura de mi alma , yo acepto este partido que me pides , yo llorare muy de veras con grãn amargura y dolor de verdadera contricion , todos mis peccados,y quiero hazer penitencia de ellos , y estoy muy cierto que haziendo yo esto : no menospreciaras el coraçon contrito y humillado: pues lo tienes prometido por tu Real propheta.

Recogita amabo tibi omnes anos mei os. Esa. 38.

Cor contritum et. Ps. 50.

Esto que llama el propheta amargura y coraçon contrito, es lo que en buen romance, llaman los sagrados Doctores penitencia , por manera, que toda la resolucion de esta materia es, que quien hiziere verdadera penitencia,sin dubda le perdonara Dios.

Veys aqui pues el Ramo , que os he puesto enlas manos , con que aueys de acompañar a Iesu Christo el dia de oy en la procession de su Passion Sacratissima : cortado de el Arbol de la Hystoria sagrada

de el Euangelista sant Iuan, que se a cantado enla Missa: que es ramo de verdadera penitencia. Del qual, si queremos, cogeremos tres maneras de fruto. Vno de contricion, otro de confession, otro de satisfacion: y esto començaremos a tratar en el siguiente capitulo: presuponiendo vna consideracion muy necessaria,

Capitulo 2. Del primero motiuo y despertador dela cõtricion, y que cosa es, y comoes el primer fruto del arbol de la penitencia cõsiderar lo mucho que es perder a Dios.

( )

M NO delos motiuos que despiertan y persuaden al hombre, q̃ tenga gran dolor y arrepentimiento de sus peccados, es considerar, los muchos bienes que a perdido, y los grandes males que a adquirido: por razon del peccado mortal, y offensa d̃ Dios.

O ceguedad grande, y lastima digna de llorar: que no cayga el hombre enla cuenta, ni eche de ver, lo mucho q̃ pierde en perder a Dios. Si se le muere a vno vn hijo, si se le quema vna casa, si se le pierde la hazienda, o se hunde en la mar: si pierde vn punto de honrra, o si le acaece otra desgracia, o perdida semejante, lo siente tan por estremo, y lo llora, y pierde la paciencia, y no ay quien le consuele: y de auer perdido el peccador a Dios no tiene lastima, ni lo siente por perdida, ni llora vna lagrima, y llorara muchas, por vn hijo, o vn amigo que tiene enfermo, o por vna palabrilla que le dixeron que le toco enla honra, y no se puede vengar, y antes si acaso se a vengado, y hecho gran daño a su proximo: esta muy alegre y contento. Y si a satisfecho su voluntad, en casos de peccado mortal, y salido con la suya, se huelga y se regozija, y aun se alaba dello. Estos hombres son aquellos de quien se quexa Dios por Salomon, quando dize ay vnos hombres tan peruersos, que no se contentan con hazer mal sino que se alegran en las cosas malas y abominables, y se regozijan quando han hecho mal. Estos no tienen en nada a ver offẽdido a Dios, y auer perdido su gracia y amistad: como quiera que todas las otras perdidas, se podrian llamar ganancia, comparadas a la grandeza desta perdida. Pues todo el resto que se puede perder es, de cosas finitas, y sola esta perdida, con que se pierde Dios por razon del peccado, es perdida de bien infinito. Que mayor perdida se puede imaginar, que perder a Dios: que es summo bien? Todos los otros bienes son limitados, y no tienen el bien de su cosecha, sino participado y comunicado de Dios, y con limite y medida, y ansi se pierde poco en perder los todos. Pero Dios, de tal manera es bien, que es infinito bien, y de tal manera es bien, que ninguna cosa tiene, ni puede tener que la aya recebido, ni le sea communicada de otro, y de tal manera es bien, que su perfeccion, no se puede vadear, ni tantear, ni comprehender. El solo se puede entender, y conocer, y comprehender perfectamente a si mismo. Es vn abismo de infinidad, y ethernidad, que no tuuo principio, ni puede tener fin. O pielago inmenso de la Magestad

lætantur cũ male fecerint et prox. 2.

gestad y grandeza de la infinidad de Dios.

Considera pues hombre, para que aciertes a tener dolor de tus peccados, la grandeza y valor deste infinito bien a quien has offendido, y vendras a caer enla cuenta de tu gran desuario y falta de juyzio: pues quieres hazer vna permuta que te esta tan mal a ti mismo, en trocar este bien infinito, por vn deleyte (que no tiene vn momento de duracion, y por vna nonada de vna hontilla, o de tres blanns de hazienda, o por otras cosas semejates: que mirando las bien, y examinando lo que son, y lo que valen, no se pueden llamar bienes, ni lo son: pues son tan variables, y de tan poca dura, que no pueden dar hartura ni contento, ni satisfazer al apetito de tu alma. Y por estos tales bienes, que no tienen otro parentesco conel bien, sino solo el nombre (pues son fallos caducos y perecederos) dexas aquel summo bien, y verdadero bien que es Dios, y que contiene en si todos los bienes, perfecciones, y grandezas, que solas ellas merecen este nombre de bienes verdaderos. Dixo Dios vna vez a Moyses. Vsen aca, y mostrarele todo el bien: por que queria mostrarle a si mismo, y hablar con el, pues mira que otro mejor testigo podemos presentar, para prouar nuestra intencion en lo que vamos tratando, sino al mismo Dios que lo sabe, y lo entiende como ello es: por que el solo se puede conocer a si mismo como el es. Y pues el dize que es todo bien, bien se sigue que lo es (pues no puede mentir,) y no solamente es Dios todo bien. sino solo bien, por que solo el es bueno por naturaleza. Y si algun bien se halla en las criaturas, es por participacion, que se lo ha communicado el. Y porque solo el es, el

ostendam tibi omne bonũ. Exo. 33.

teforero de este teforo, y de esta mina de el bien, y tiene la llaue de la bondad, y el la puede communicar, y la communica a quien el quiere: luego quien quisiere algun bien, a Dios ha de acudir, de su botica le ha de comprar, y el precio ha de ser verdadera contriciõ. Este es el precio que a de costar, lagrimas, dolor, arrepentimiento, y diligencia del peccado, con esta moneda compro el propheta Dauid y otros peccadores, el teforo de este summo bien.

Este es el oro cendrado dela contricion que con tantas lagrimas adquirio la Magdalena. La qual conocio el valor deste bien, y en lo que se deue estimar: quando vino al monumento, y salio tan demañana dela ciudad, con animo tan varonil a buscar le entre los muertos, y sin temor delas guardas, ni de otros inconuiniente: (a que suele tener poco respecto el verdadero amor) andaua como Cierua herida de vna parte a otra, inquiriendo y preguntando con grandes ansias de amor: aueys visto por aqui aquien ama mi alma? Aueys visto, quien me a lleuado a mi Maestro muy amado, y ami Dios, y señor, y todo mi bien. Hazia ella todo esto, por conocer que Dios (a quiẽ ella con tantas ansias andaua a buscar) era todo su bien, y a cuyos pies ella auia alcançado tanto bien, como era el perdon general de todos sus peccados.

num quem diligit anima mea vidistis? Can. 3.

Dimissa sũt ei peccata multa, Lu. 7.

O quando Dios embia vna centella de este conocimiento, de quien el es, y de lo que se pierde en perdelle, y lo que se gana en hallalle; con que affiction le busca el alma, como se desperece por el, como se enciende en su amor, como da de mano a las cosas dela tierra, que de mensaje

Universidad de Deusto Biblioteca

sajeros despacha para Dios de sospiros,y desseos de verse con el. Entonces vereys si cae en la cuenta de la perdida, que es perder a Dios, y como conoce que es todo su bien, y que de el,y no de otro le a de venir el bien de la bienauenturança. Estos desseos tan biuos de el anima herida con la yerua deste conocimiento de Dios, y de lo que es,y como se deue buscar este summo bien:esta significado por aquellas algaxas con que la esposa andaua a buscar al esposo en los Cantares (quando dize). Yo abri la aldaua de mi puerta,y sali a buscar a mi esposo, y el auia passado adelante. Anduue le a buscar y no le halle. Llame le, y no me respondio. Hijas de Hierusalem, si topardes con mi esposo, dezilde que me deshago de amor. Y responden ellas. Que señas tiene tu esposo? De que manera es? Y dize la esposa. Mi amado es blanco,y colorado, escogido entre millares. Y tornan ellas a replicar,y a donde es ydo tu amado? Por donde fue? Adonde le hallaremos para que te le vamos a buscar? Y responde a esto,mi amado es ydo a su huerto a coger Lirios y cosas olorosas.

pessulum hostij mei apperui dilecto.at.Cã.5

Dilectus meus descendit in hortũ Cant.6.

Este mismo heruor y insignias de amor, con que el anima enamorada de Dios le a de buscar (conociendo que es todo su bien) nace del conocimiento que le da el mismo summo bien,para que le conozca,y se vaya empos de el. Esto mismo nos persuada sacratissima madre de Dios, con el mucho cuydado y diligencia que anduua buscando entre los parientes y conocidos a Iesu Christo su hijo, que es este summo bien de que vamos tratando:quando le perdio enel templo. Este summo bien es aquella piedra preciosa que auia perdido aquella diligentissima muger de el Euangelio, que con tanto cuydado,y con tan gran presteza encendio la candela, y trastorno toda su casa,y escudriño todos los rincones della,y la anduuo de arriba abaxo: hasta que topo conella. Todo lo qual nos despierta y combida,a que auiẽdo perdido todo el bien de nuestra alma (que es Dios)por razon del peccado, que con gran cuydado le busquemos por la penitencia: que es candela que alumbra,y resplandece grandemente, quando esta encendida conel fuego de el amor de Dios. Y que no paremos hasta tanto que le tornemos a cobrar, y venga a nuestro poder esta preciosa Margarita del summo bien.

inter cognatos et notos Luc.2.

Luc.15.

Valame Dios, y que lastima es ver vnos hombres tan delalmados, tan empapados yembeuidos enlas cosas de el mundo, que poca pena y congoxa tienen de auer hecho tan gran perdida, como es perder a Dios por el peccado: y no lloran,ni echan de ver la falta desta joya tan preciosa,y llena de tanto bien,y que ella es el mismo bien, y anteponen a ella qualquier deleyte y passatiempo,que no contiene,ni encierra en si bien alguno,sino su daño y perdicio, y la muerte del anima. Y echan de su casa el sumo bien,y la gloria y bienauenturança que del,les á de venir. Los quales son semejantes a los niños, que si tienen enla mano vna joya de gran valor, facilmente os la daran por vn trompico de palo, o por otro qualquier juguete. Y tambien son semejantes a los freneticos, o a otros enfermos de calenturas, que por vn jarro de agua que los a de matar, darian todo quanto tienen. Son tambien semejantes al maluado discipulo Iudas, que hizo tal barato dela persona de Christo,en este dia (siendo el mismo bien infinito) q̃ le entrego por precio de treynta reales. Son tambien muy

muy semejantes a los judios, que auiendo los cegado su malicia:estimaron en tan poco esta joya de infinito valor del redemptor del mundo, y hizieron tal barato della,que la trocaron por barrabas (hombre facinoroso y abominable)no queremos a este (dizen a boz en grita,por sant Matheo,) sino a Barrabas.

non hunc sed Barrabã Mat,26.

Deste trueco que hazen los peccadores tan perjudial para si mismos, y con que hazen tanta injuria al valor infinito del summo bien(que es Dios) manda Dios,por Hieremias,a los cielos que se espanten. Espantaos cielos, y caygan se vuestras puertas de espanto:porque ami me han dexado,que soy fuente de agua biua,y han se ydo a beuer de vnos aljibes rotos y desbaratados, que no pueden detener las aguas.

obstupescite cœli,Hier.2.

Bien conocia el infinito valor deste summo bien,y lo que importa el Apostol sant Pablo, que estaua tan vnido,y pegado a el con las coiũdas de el amor,que se alabaua,diziendo. Yo soy Pablo atado enel señor. No dize atado porel señor, que esso claro estaua,pues por el,y por la predicacion de su sancto nombre,estaua preso, encarcelado y encadenado,sino lo que dize, es. estoy atado enel señor,porque estaua tan vnido conel,y tan asido,y atado conel vinculo dela charidad: que por muy fuertes que fuessen aquellas cadenas de hierro con que estaua atado en la prision: mucho mas lo eran aquellas cadenas espirituales de amor, con que estaua atado y vnido por amor al summo bien,y por estar tan fuertemente atado con estos cordeles,y suaues ataduras del amor, dezia el,escriuiendo alos Romanos. Quien sera poderoso, para deshazer este ñudo y lazada? Quien podra cortar estas ataduras, y me podra apartar de la charidad de Iesu Christo? El cuchillo? La persecucion? La hambre? La muerte? La vida? Ninguna cosa de essas puede ser nauaja tan afilada, que corte este lazo, y deshaga esta vnion que yo tengo con Dios,y me aparte desta charidad. Antes todo esso me asirua mas,y me ayuntaria con mayor fuerça a Dios:por que quando estoy mas enfermo,y mas desflaquecido y acossado de los trabajos, entonces me hallo mas fuerte, y esta fortaleza me viene,de que estoy muy afferrado y asido con Dios.

ego Paulus vinctus in dño,Eph.3.

Quis poterit nos separare acha. Rom.8.

Cum infirmor tũc fortis.2.Cor.12

Pues(vala me Dios)como puede ser esso(Apostol sagrado)con la enfermedad,que suele debilitar y desflaquecer a otros,os hazeys vos mas fuerte? Con la persecucion,que haze desmayar a otros,os hallays vos mas esforçado? Con los trabajos, os hallays vos mas valiente y animoso? Nacia esta virtud y fortaleza,por estar tan vnido, y tan fuertemente asido de Dios, y de aqui se le pegaua,y deste manantial manaua tanto virgor y tanto esfuerço. Y no es marauilla,porque auia sido arrebatado y subido hasta el tercero cielo, y alli vio tan grandes marauillas y grandezas deste summo bien, y tan altos secretos, que no le parecia licito tratar de ellos con lengua de carne. Y es de considerar, que antes que fuesse arrebatado, y se le diesse Dios a conocer,y se vniesse con el por charidad.le cego Dios, y le priuo de la vista, para aclararle despues la vista de el alma, y dar le otros ojos mas perspicaces y de mas vista, con que conociesse el valor de el summo bien, y le fuesse tras el,y le siguiesse. Pues para esso le cego, para aclararle la vista? Si, es Dios de tan marauillosa condicion,y puede tãto. q̃ cõ lo que

Universidad de Deusto
Biblioteca

Fecit lutum et vnxit, Ioa. 9.

lo que otros matan, ſana el. Bien baſtara para que cegara aquel ciego del Euã gelio, ſi tuuiera muy buena viſta, enlodalle los ojos y ponerle barro enellos, pues con eſſe barro le ſano Dios. Grande es la flaqueza del ſexo feminil, y es coſa que eſpanta, con que animo ſe opponian vnas donzellas tan delicadas, al furioſo poder de los principes y tiranos, y no baſtauan para vencerlas, ni hazerlas rendir, todos los martirios y tormentos que inuentauan, ni todas las letras y ſaber humano: como vemos en vna ſancta Catharina, y en otras muchas ſanctas donzellas, que querian mas obedecer a Dios. que a los hombres, y anſi ſe dexauan deſſollar, y aſſar, y cortar los pechos y las lenguas, y otros miembros, y paſſar por ruedas de nauajas. Que lo hazia todo eſſo, ſino eſtar tan aſidas de Dios, que ninguna coſa baſtaua para apartarlas del ſummo bie? antes todas eſtas perſecuciones y martyrios, eran cadenas y cordeles, que las vnian mas fuertemente por amor, con eſſe miſmo Dios. Porque tenian conocimiento deſte ſummo bien, y que todo lo que ſe puede padecer por el (como dize el Apoſtol) es muy poco en cõparacion delo que vale, y anſi en lugar de hazer las rendir a lo que pretendian eſtos tiranos, les eran cauſa de mayor merecimiento, y de mayor gloria. Por que eſta es la condicion dela virtud, q̃ con la enfermedad de la perſecucion y del trabajo, ſe perficiona. Y de aqui nacia dela fuente deſte conocimiento tan ta fuerça de amor, que eſtauan tan vnidas con Dios, que por la virtud transformatiua que tiene el amor, ſe hazian vna misma coſa coſa conel. El que ſe allega a Dios (dize el Apoſtol ſant Pablo) ſe haze vn eſpiritu con eſſe miſmo Dios. Pues eſtando identificadas, y ſiendo vn miſmo ſpiritu, con eſſe miſmo Dios, que tormentos, ni

Omnia arbitratus ſũ ſtercora: Phil. 3.

Virtus in infirmi. perficitur. 2. Cor 12.

Qui adhæret Deo vnus ſpiritus eſt cum eo. 1. Cor. 6.

que amenazas de tiranos auian de baſtar, para apartar eſtas ſanctas virgines y los otros martyres, de aquel con quien eran vn miſmo eſpiritu? Y es lo q̃ dezia el Apoſtol, enla authoridad que poco antes alegamos. Quien nos apartara dela caridad y amor de Ieſu Chriſto? No baſtaran todos los tormentos, ni el poder humano, apartarnos del.

Pero veamos, que valentias ſon eſſas (ſagrado) Apoſtol, que eſfuerço, que animo es eſſe que moſtrays? No ſoys vos Saulo perſeguidor de Ieſu Chriſto? No os dixo el enla cara, di Saulo porq̃ me perſigues? No ſoys vos el que yuades con recaudos y poderes baſtantes, para prender a todos los hombres y mugeres que ſiguieſſen la religion d̃ Chriſto? No ſoys vos el guarda ropa, q̃ tenia des en guarda las capas de los q̃ apederauã a S. Eſteuã? Pues q̃ nouedad es eſta? De donde aueys cobrado tanto esfuerço en ſeguimiento de el que perſeguiades? Como le amays con tanto heruor, que dezis, que no baſtaran los bienes, ni los males, ni todas las fuerças del mundo, para apartaros de aquel: cuyos miembros queriades diſsipar y d̃ ſtruyr? Hazia lo eſto, que no tenia entonces la noticia que tuuo deſpues del ſummo bien, no le conocia, ni ſabia quien era, mas deſpues que ſe le dio Dios a conocer. Y que la arrebato Dios, y le reuelo ſus grandes ſecretos alla en el tercero cielo. O valame Dios, y como cayo en la cuenta de ſu ceguedad, quando le cego Dios. O con que heruoroſo amor, y con quanta charidad ſe allego a Dios. Entendio muy bien (como dize el Pſalmiſta) quan bien le eſtaua allegarſe, y vnirſe con Dios (que es ſummo bien) y por eſſo aunque padecia peligros (como el miſmo cuenta.) Por la mar, y peligros por la tierra, y peligros, en los falſos hermanos: todo eſſo

Vt vinctos duceret viros aut. Act. 9.

Mihi autem adhærere Deo. bo. pſ. 72.

to (que a otros los eſpantara. y los hizieſſe desmayar) todo le allegaua mas y le aaaua mas fuertemẽte cõ Dios. Cõ eſto ſe apretauã mas los cordeles, y ſe haziã mas indiſſolubles las ataduras del amor con que eſtaua tan vnido al ſummo y infinito bien.

Nazca pues de aqui vna confuſiõ muy grande al peccador, conſiderando lo mucho que a perdido por el peccado, que a ſido (no perdida de hazienda, ni de bienes del mundo) ſino que a perdido y deſpedido de ſi miſmo a Dios, y a echado de ſu caſa el ſummo bien, el q̃l las glorioſas donzellas abraſadas de amor de Dios, y los otros ſanctos llenos del conocim,ento de quien es, y entendiendo la infinidad y grandeza immenſa del ſummo bien, con tanto heruor le ſeguian y buſcauan, menoſpreciando las haziendas y las vidas, en que, (como dize Ariſthotheles), deſſean (con natural apetito) conſeruarſe todos los animales, y todo lo del mundo, teniã por eſtiercol (como dezia ſant Pablo) por ganar a Dios.

Omne animal appetit ſe in eſſe cõ ſeruare. 2. d̃ Ani.

Omnia arbitratus ſum ſtercora, vt Phi. 3.

Conſiderauan bien eſtos ſanctos como el perder es ganar, y que perdiendo las haziendas temporales, atelora uan para el cielo verdaderos teſoros, y que perdiendo las vidas que tampoco han de durar, adquirian derecho para la vida etherna.

Pues porque tu (hombre peccador,) ya que no pongas la vida al tablero como hizieron eſtos ſanctos bienauenturados, que offrecian ſus cuerpos a Dios, por el martyrio, y hazian ſacrificio voluntario a Dios de ſus vidas. (Pues no te pide Dios tanto como eſſo) porque no empleas ſi quiera enel, tu coraçon? Porque no hazes ſacrificio d̃ tu voluntad? que eſſo es lo que el quiere de ti. Eſſo es con lo que ſe contenta, anſi lo dize el miſmo por ſu ſecretario Dauid. El ſacrificio que ſe a de hazer a Dios, y lo que el quiere, es, vn eſpiritu contribulado, vn coraçon contrito, y lleno de humildad, y conocimiento de ſi miſmo: vn conocimiento verdadero, delos peccados que has cometido contra Dios. Y facilmente vendras a caer enla cuenta de tu engaño: ſi conſideras el trueco que has hecho, q̃ diſte a Dios y le echaſte de ti, por vn deleyte tranſitorio, Que diſte el ſummo bie que poſſeyas, quando moraua Dios por gracia en tu alma, por las nonadas de los bienes del mundo: tan caducas y perecederas. Mira pues lo que eſcogiſte, y lo q̃ dexaſte: conſidera lo que ganaſte, y lo que perdiſte: coteja lo vno con lo otro: y quedaras auergonçado y confuſo, por auer offendido a Dios (que es todo tu bien, y verdadero bien) y enternecerſe a tu coraçon, y manera abundancia d̃ lagrimas de la fuente deſta conſideracion: hallarte has con vn biuo conocimiento, delas muchas y muy graues offenſas que has cometido contra Dios, y dela infinidad de penas que mereces por ellas: marauillarte has dela paciencia de Dios, con que te a ſuffrido tanto tiempo: ſin tomar vengança de ti, y hũdirte mil vezes enlos infiernos: pues otros muchos (por otros peccados menos graues y mas pocos) eſtan alli atormentados, para ſiempre. Y de aqui vendras atener vna rauia eſpiritual, vn deſcontento, y vn enojo contra ti miſmo que has ſido (en daño tuyo) el autor d̃ tantos males: y eſto por auer deſpedido a Dios de tu alma. Y haziendo le ſalir por la puerta a fuera por razon de los peccados, y trocado la grandeza deſte ſummo bien, por las bujerias y fruxleda delas coſas dela tierra, y procediendo eneſtas conſideraciones, quando no te cates, hallaras enti (por la diuina miſericordia) vn dolor perfecto de tus peccados cometidos contra Dios, y vna firmeza de propoſito de no tornarle a of

Sacrifitium Deo ſprit° Pſ. 50.

Q

Universidad de Deusto
Biblioteca

fender? Y hallarte has tan corrido y afrentado,de auer offendido,a aquel d̄ quien has recebido tantos bienes, que no quisieras ser nacido:por auer hecho tal barato,deste tan ineffable thesoro,d̄ ste bien incommutable, por las niñerias y nonadas de tus deleytes. Y esto es lo que en buen romance,y para acabar de introduzir la materia que pretendemos:llaman los sanctos. Contricion.

Contritio est dolor de peccatis preteritis,cū emendatio. proposito. Flor.3.p,ti. 14.c.18. in prin.

Que es la primera parte de la penitencia de que vamos tratando:la qual, como declara el Florentino,y como esta determinado,enel Concilio Tridentino,y como se contiene en el capitulo, penitēcia. Es vn dolor de los peccados passados, confirme proposito de enmēdarse. A este dolor te mouieran las lagrimas de Dauid, que tanto lloraua al hijo Absalon,que estaua muerto,y conoceras,quanta mayor razon tienes tu de llorar a tu anima:muerta con la terrible muerte del peccado , y mucho mas las lagrimas de Iesu Christo , con que tanto lloro a su amigo Lazaro muerto y enterrado : pues es mas digna de llorar la muerte del anima,que la de el cuerpo. Tambien abiuaran enti este dolor y contricion delos peccados, las lagrimas de Hieremias,que en tanta abundancia derramo,por ver derribadas las torres,arruynados los edificios, y caydas las almenas dela ciudad de Hierusalem. Y por ver a la hija de Sion perdida toda su hermosura. Todo esto representa el anima del peccador, derribada de el estado dela gracia,al estado dela culpa:perdida la hermosura que solia tener,quando estaua en su prosperidad de la amistad d̄ Dios,y hecha fea y abominable porel peccado. Esto digo, que es lo que llora Hieremias,mas que la destruycion dela ciudad de Hierusalen , y por lo que derrama tantas lagrimas,mucho mas que por las almenas caydas ,y los edificios arruynados.

1.Reg.18.

Iachrimatº est Iesus. Ioan.11.

Quis dabit capiti meo aquam . et Hiere.9.

Esta contricion de los peccados, encierra en si dos cosas(como determina el sancto Concilio Tridentino,enel lugar allegado.) La vna es,cessar de peccar , con proposito de enmienda. Y la otra, dolor de el peccado commetido, y allega aquella authoridad d̄ Ezechiel. Alançad de vosotros todas vuestras maldades , en que aueys preuaricado,y tened vn coraçon nueuo,y vn espiritu nueuo,como le tenia el propheta Dauid,quando dezia. Ati solo peque, y delāte de ti e hecho mal. Yo lauare todas las noches mi lecho,y passare mis años en amargura. Y es de notar que es d̄ tanto valor esta contricion (siendo perfecta) que reconcilia al hombre con Dios,antes aunque se llegue al sacramēto dela penitencia,con tanto que tenga proprosito de recebirle. Y dize mas el sancto Concilio,que aun la atricion (que es vna contricion imperfecta) es don de Dios,el qual(aunque no mora entonces enel alma)la mueue ,y ayuda para la justificacion, y la dispone para recebir la gracia enel sacramento de la penitencia. Y ansi es buena la atricion, pero muy perfecta la contricion, y dolor verdadero delos peccados,que nacera en nosotros, de la consideracion delos muchos dolores ,y tormentos q̄ le costaron al redemptor , y que padecido por ellos tal muerte como padecido.

proijcite a vobis omnes iniquitates Eze.18.

Tibi soli peccaui.psal. 50.

Iachrimis meis stratū meum Psal. 6.

Capitulo. 3. del segundo motiuo de la contricion, que es considerar que se a cometido contra Dios el peccado.

OTRO



TRO Motiuo, y despertador deste dolor y contricion de los peccados es,considerar el objeto cōtra qui en se han cometido. (Que es Dios nuestro señor) q̄ nos compro y rescato el dia de oy con el subido precio de su sangre. Mucho agraua el delicto,quando se atreuio vno a offender y cometer vna traycion,contra vna persona muy calificada. Y mientras mas adelantada es,y en mayor dignidad constituyda:mas graue se haze el delicto,y le corresponde mayor pena(como declara sancto Thomas,enla primera dela segunda parte.) Pues que mayor delicto puede ser , que el que se comete contra Dios:que es señor vniuersal de todas las cosas,visibles y inuisibles:Rey delos Reyes ,y señor de los señores,debaxo de cuyo imperio estan todos los principados y potestades del cielo y dela tierra? Cuyo poder es tan grande,que con sola la palabra crio de nonada todas las criaturas,que por todas las partes del mundo estan repartidas. Y como tuuo poder para criarlas: le tiene para anichilar las,y reduzirlas a la nonada que eran,antes que les diesse el ser que tienen. Pues a quien no mouera tanta grandeza,magestad ,y poderio:a tener pesar,dolor,y arrepentimiento,del desacato y desuerguença que tuuo en offender a tal y tan poderoso señor? En cuyo acatamiento estan temblando los angeles de el cielo con temor reuerencial,y los demonios tiemblan con temor seruil,delante del poder y grandeza de tanta magestad.

Grauius est peccatum quanto grauior est persona contra quam peccatur.1. 2. q. 87.art.4.

Y si no te mueue todo esto a tener dolor de verdadera contricion por auer offendido,tan infinito y tan poderoso señor. Y en cuyas manos has de venir a parar (mal que te pese el dia de tu muerte(que por ventura esta mas cerca no que tu piensas)mueuate , si quiera a tener este dolor y lastima,considerar q̄ has offendido a tu verdadero padre celestial,de quien has recebido tanta infinidad de bienes y mercedes: por que el te dio el ser natural que tienes , tan noble y tan preuilegiado,sobre todas las otras criaturas desta vida:porque no te dio ser natural ala manera del que dio alos brutos,que solamente gozan devida vejetatiua:sino vn ser racional,conel qual te hizo superior a todo el resto d̄ los animales,y(como dize Dauid) los puso debaxo de tus pies,y (lo que mas es de estimar) te hizo capaz de si mismo,y a la traça y modelo, a la imagen y semejança de su diuino ser:por razon dela memoria,entendimiento,y voluntad,que te dio(como poco antes declaramos)y de mas y allende de todos estos bienes y excelencias de que te doto , te hizo otro singular beneficio y muy auentajado a los demas,y es , que no permitio que naciesses en tierra d̄ infieles y paganos:con los quales , y como ellos se van,te fueras al infierno para siempre:por carecer:dela fe de que ellos carecen,sin la qual(como dize S. Pablo)fuera imposible agradar a Dios y por consiguiente saluarte , y te traxo al rebaño desu yglesia,sin que tu se lo pidiesses,y antes que tuuiesses entendimiento para conocer tan gran beneficio:adonde mediante la fe y creencia d̄ los diuinos misterios, y por virtud y eficacia delos sanctos sacramentos de la yglesia:tuuiesses tan grande aparejo para saluarte(si por culpa tuya no dexasses de aprouecharte de tan saludables medicinas)enlas quales consiste tu total remedio y saluacion , y para poder te aplicar estas saludables medicinas, y dar

omnia subiecisti sub. pſ.8.

ad imaginē et simili. suam fecit illum.Gen.1.

Sine fide impossi est place. Deo. Hebr.11.

darles virtud y efficacia, baxo el todo poderoso Dios del cielo a la tierra, y se hizo hombre mortal: siendo Dios inmortal, y actor dela vida, y se hizo passible, siendo impassible y glorioso, y no se hizo Angel (como encarece el Apostol) para remedio de los angeles: sino hizo se hombre para remediar a los hombres. Aunque tambien y primero le auian offendido los angeles, y aunq̃ era mas noble la naturaleza angelica q̃ la humana. Y esto hizo el, para que vniendose el a la naturaleza humana, y siendo verdadero hombre, pudiesse morir, como de hecho murio oy, y muerte tã affrentosa. Y por razon de ser Dios, tuuiesse su muerte infinito valor para podernos redemir: porque desta vnion (q̃ llaman los Theologos hipostatica, o personal) con que se ayunto a nuestra naturaleza, se le pudiesse pegar lo que del estaua tã lexos (enq̃nto Dios) q̃ era passibilidad y mortalidad: q̃ so las pleas y axuar q̃ traxo a su poder la humana naturaleza, quando se ayunto con vna manera como de soberano matrimonio el Verbo diuino a ella: de lo qual resulto que por ser hombre verdadero pudiesse morir, y por ser Dios verdadero fuesse su muerte de infinito valor, para satisfazer a Dios infinito, por el peccado, que por parte del objeto auia tomado resabio de infinidad.

nusquam angelos apprehendit. Heb.12.

Mira pues que tan quilatada sera la offensa que has cometido contra señor tan poderoso, contra padre tan benemerito, que a hecho tanto por ti, y te a librado de tantos males, y de quie has recebido tantos bienes, y de quien procede tu vida, ser, y conseruacion, y que de suyo es tal y tan bueno, y tan piadoso padre para ti: que nunca haze sino darte fauores, y acrecentar bienes y mercedes, vnas sobre otras: siendo tu tan desleal, y tan desconocido, tan innutil y desprouechado seruo.

Considera pues auer perdido la gracia y amistad de tal Dios, tal señor y tal padre, quanto se deue llorar y sentir, y quanto dolor de verdadera contriciõ deue corresponder, a tanto desagradecimiento delos peccados cometidos contra el: quien es tan ciego que no lo vea? Marchando vna vez vn exercito por tierra de infieles, vno de la compañia hurto vn ydolo, que adoraua el huesped de vna casa de campo donde se auiã aloxado, y llorando grandemente aql hombre por su ydolo, procurando. Sus amigos consolarle, respondio el con gran sentimiento. No quereys que llore, que me han hurtado a mi Dios? O quanto mas, y con quanta mayor razõ auiamos nosotros de llorar con lagrimas biuas, y con gemidos de verdadera contricion, por auer perdido, no vn ydolo, o vn Dios falso de metal como perdio este hombre: sino vn Dios verdadero de infinito ser y valor. A quien (no por culpa agena sino por nuestra propria malicia) auemos perdido por el peccado.

Mulier quid ploras? ioan 20.

Estaua la glorioſa Magdalena muy triste y llorosa, quando vino al monumento y sepulchro de su amado maestro, y estando muy desconsolada porque no le hallaua (que auia ya resuscitado.) Dixeronle dos angeles que alli estauan. Muger porque lloras? Respondio aquella sancta enamorada de Dios, con aquellas ansias de amor que affligian su coraçon, quando no hallo enel sepulchro al que amaua su anima. No quereys que llore, q̃ me han lleuado a mi señor? pues porque no llorara, y tendra gran sentimiento de verdadera contricion el peccador, quando no halla en su anima a su anima a su verdadero maestro, y a su Dios y señor q̃ solia residir enella por gracia, y agora a hecho vna ausencia muy grande por el peccado. Y se ha alexado y apartado de ella.

subſtulerũt dom. meũ. ibi.

Deuriamos demas desto considerar para que se mueua en nosotros el agua desta piscina dela contricion (sino basta lo dicho) y gozemos de su virtud y efficacia que mano dela passion del redemptor, y sanemos de todas nuestras enfermedades: que si agora que esta en nuestras manos el remedio, y que podemos acudir a Dios (que nos esta llamando desde la cruz a penitencia, y con el perdon en la mano no respondemos a sus llamamientos, que al fin, y muy presto hemos de venir a dar de ojos, y caer enlas manos de Dios biuo: (loqual es cosa horrenda y terrible, como dize el Apostol.) Llamale el Apostol, Dios biuo: porque aunque Dios siempre esta biuo, y no ha de morir mas, y se acabo el derecho que la muerte tenia contra el: pero agora (durante la presente justicia) se haze muerto, porque dissimula nuestros peccados y maldades, y haze que no las ve, ni las oye. Por que no quiere (por su bondad y misericordia) tomar vengança de nosotros: sino esperarnos a penitencia, y portãto parece q̃ se haze muerto. Pero espera vn poco, llegarse ha el dia dela muerte, y el de el juyzio vniuersal. Y veras como es Leõ brauo (aunque agora parece oueja manssa.) Alli veras (con daño tuyo) quan biuo estaua este Leon, sino que queria dissimular a ver si te enmendauas. Entonces esperimentaras el estrago que haze enti, y alo que llega su furor que agora tienes en tan poco: entonces no se mostrara a ti, ni alos otros peccadores cordero manso, sino Leon furioso. Oyras el sonido de aquella terrible trompeta. Leuantaos muertos al juyzio. Oyras aquel bramido espantable deste Leon. Y os malditos al fuego eterno: mira el furor y castigo de el que aqui se hazia como muerto: quando (por mas ymas q̃ le offendias) dissimulaua, como si realmente estuuiera muerto: porque el muerto no hable, ni respõde (aun que le digan mil injurias) no amenaza, no castiga: pero entonces veras si estaua biuo, quando eche mano ala espada de su justicia, que estaua enuaynada mientras duraua esta vida, enla funda de la misericordia. Y quando fleche el arco de su furor, de quien dize el Psalmista. Apareja dol tiene el arco, y amenazando esta cõ la saeta enerbolada. A punto tiene los vasos y instrumentos dela muerte. O quan temeroso parecia este dia que tu tienes tan oluidado, y que esta vn poco mas cerca cada hora, al bienauenturado sant Hieronymo: quando dezia. Agora coma, agora beua, siempre retiñe en mis oydos la boz de aquella temerosa trompeta, que a de llamar alos muertos el dia del juyzio. Leuantaos muertos, y y venid al juyzio.

horrendum est incidere in manus Dei inuẽtis Heb. 10.

Mors illi vltra non domi. Ro. 9.

Areum suũ tetendit, et, Psa. 7.

siue comedam siue bibã, Hiero.

Considera pues, quan sano consejo sera obedecer aquel suaue sonido y lleno de melodia, de aquella boz cõ que en esta vida con tanta misericordia nos combida Dios, y nos llama a que hagamos penitencia, quando tenemos tiempo, que no perdamos la sazon y buena coyuntura, y la oportunidad q̃ tenemos mientras dura la vida presente antes que suene la boz del pregonero: antes que se cierre el processo de nuestros delitos, y que no aya lugar de pedir misericordia. Llamando esta Dios y dando bozes por el Baptista sant Iuã. Hazed fructos dignos de penitencia. A esto mismo nos combida por el real propheta. Si oyerdes las bozes de Dios oy, no endurezcays vuestros coraçones a sus llamamientos. Lo mismo nos persuade Dios por el propheta Esayas, diziendo. Hueſſos seços: esto es hombres faltos de virtud, y sin substancia ni calor de verdadera penitencia, muertos y enterrados en los vicios. Oyd, y obedeced las palabras y bozes de Dios. Y q̃ bo

dum tempꝰ habemus opere. bonũ, Gala. 6.

Facite fructus dignos peni, Mat 3

Hodie si vocem eius audieritis, nolite. psa. 94.

Ossa arida audite verbum dñi. Esai Ezech, 37.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Venite ad me omnes qui labo. Math. 11.

bozes, o que palabras son essas? Las q̃ el mismo pronuncia por el Euangelista sant Matheo. Venid a mi todos los que estays trabajados, y cargados de peccados, que yo os los aliuiare, y os reficionare, y os perdonare. Desdichados de aquellos que tapan sus oydos a la armonia, y suauidad destas bozes, y hazen sus orejas sordas a los llamamientos delas diuinas inspiraciones, con que siempre esta llamando a las puertas de nuestra alma, y combidando nos, y rogando nos con el perdon de nuestros peccados. Si el peccador, (dize el) hiziere penitencia, y se arrepintiere delos peccados, no me acordare mas de sus maldades.

ego sto ad hostiũ. et. Apo. 8. iniquitatũ eorum nõ recor. Eze. 18.

S

Pues no seas mal criado (peccador) que te esta Dios llamando, y dando bozes, y te esta esperando los braços abiertos en la Cruz, como nos le d buxa su fiel secretario sant Iuan, y enclauado nos le muestra el dia de oy, la santa madre yglesia en vna cruz, y cõ tres clauos: dando nos a entender, que si queremos yr a el por la penitencia, q̃ no huyra de nosotros, que alli nos espera en aquella cruz, Alli le hallaremos derramando sangre de todas sus venas, y abierto su costado para curar con aquel diuino Balsamo todas nuestras llagas y enfermedades. Alli nos llama, alli nos espera, para que pues el esta haziendo penitencia por los peccados agenos que la hagamos nosotros por los peccados proprios, y nos prouoca a que hagamos penitencia de nuestras culpas, y que el nos recebira a misericordia, y no se acordara mas de nuestras maldades, y nos recebira los braços abiertos, como a otro hijo prodigo, y nos restituyra la Estola de la gracia perdida por nuestra culpa. Y aun nos dara mas abundancia de gracia: como dize sancto Thomas, que acaece muchas vezes: y es quando el peccador se leuanta del peccado con mas heruor, y mayor conato que puso en el peccado. Y el doctor Gabriel pone esta conclusion, acerca desta materia, que siempre que se leuanta el peccador de el peccado por la penitencia, se leuanta y resuscita a mayores merecimientos, y a mayor gracia, y con derecho a mayor gloria que tenia antes q̃ cayesse, y esto es conforme al parecer d Escoto. Aũ q̃ Ochan, y otros doctores dizen, que algunas vezes acontece, que se leuante a mayor gracia, y otros a menor, y otros a ygual.

Tho. 3. p. q. 89. ar. 2.

Gab. 4. li. d. 14. q. 3.

Scot. 4. dis. 22. ar. 2.

Ochan. 4. q. 8. ct. 9.

Pero alomenos la resolució mas commun delos Theologos es, que al peccador se le restituye algunas vezes algo dela gracia que perdio, y otras vezes toda, y otras mayor de la q̃ antes tenia, y que tornan a rebebir todas las obras meritorias que auia hecho antes del peccado: que por razon de el estauan mortificadas, y ansi lo dize sancto Thomas, en la tercera parte, y que adquiere nueuo grado de gracia, que corresponde al acto de la penitencia q̃ haze, el qual no tuuiera, sino vuiera peccado.

opera mortificata p peni. reuiuiscũt. Tho. 3. p. q. 89. ar. 5

T

Pero es de notar, que aunque esto es verdad, no por esso se sigue, que es bueno peccar, ni auer peccado. Por q̃ demas de que le podria occupar al peccador la muerte en el peccado, (pues Dios no tiene obligacion de esperarle a que se leuante y haga penitencia) y ansi se yria al infierno, pero (demas de esso) nunca dela cayda saca prouecho el hombre, ni es de cobdicia la enfermedad, aunque quede el hombre muy sano. Y anti, aunque el peccador se leuanta algunas vezes mas mejorado que estaua quando cayo (por lo que auemos dicho,) pero ha hecho vna gran perdida, en perder todo el tiempo que estuuo en el peccado, y las obras que entonces pudiera hazer meritorias: las quales no pudo hazer en aquel estado, por estar dormido mientras estuuo en peccado mortal. Porque la caridad nunca esta ociosa, y ansi se vuiera ocupado en obras meritorias, y se vuiera augmẽtado en el la caridad y la gracia, permaneciendo en buen estado. Y de aqui es, que facilmente conceden estos doctores y otros sanctos, que se leuanta el hõbre del peccado, mejorado en el merito que saca de la penitencia, quando la haze con gran heruor de caridad: el qual merito, no alcançara, sino vuiera peccado: pero tambien dizen, que nunca se leuanta a estado de mayor dignidad, ni mas alto que el que tenia antes que peccasse: porque es posible, que la donzella, que pecco. Se leuante despues a mayor gracia que tenia antes por razõ dela perfeccion dela penitencia que hizo: pero alà dignidad del estado de la viginidad que perdio, no puede tornar a subir, pues es verdad (como dize Aristhoteles) que lo que vnavez se corrompe, no puede boluer. Lo qual se confirma con aquello que dize el propheta Amos. Cayo la donzella de Israel, no podra tornar a leuantarse. Por manera, que por muy muchos prouechos que saque el verdadero penitente de su conuersion, no por esso es bueno dexarse caer. Y esto es lo que dize Hugo. Cosa grande es, leuantarse del peccado, pero cosa muy mayor es, no auer caydo en el. Todo lo que he dicho acerca desto, aunque diuersamente, sienten dello algunos doctores (alomenos quanto a algunas dubdas particulares que ay en ello,) pero esto es lo que mas comunmente, se tiene, y es conforme ala doctrina de sancto Thomas, en todos los seys articulos dela quistion, ochenta y nueue dela tercera parte: aunque Hugo enel segundo libro de los sacramentos y Escoto y Alexandre, y otros doctores sienten algo diuersamente, acerca desto. Cuyos pareceres y opiniones, no haze a mi proposito ventilar, ni examinar: pero quien las quisiere ver eruditissimamente colegidas y tratadas, hallarlas a en el doctissimo doctor Gabriel, enel quarto libro, sobre el Maestro de las sentencias.

Alexan. q. 17. p. 4.

Gab. 4. li. d. 14. q. 3.

semel corruptum non potest redire, 2. de Ge.

cecidit non adijciet vt resurgat. Amos. 5.

si magnum est aliquãdo surgere. magis est nunquam cecidisse. Hugo 2. de Sacramentis.

Tho. 3. p. q. 89. a. 1. ar. vlt. q. ad. 7.

Hugo. 2. de sacra. P. 14. c. 4.

Scotus. 22. ar. 2. li. 4.

Capitulo. 4. De el tercero motiuo de la contricion, que es el temor de Dios y de sus castigos.



OSA clara es, y que nos la enseña la experiencia que el temor de la justicia y del castigo, es causa de la reformacion de las costumbres, y destierra los vicios, y (aun los viciosos) delas respublicas. Y esto es lo que dixo aquel poeta Horacio. Aborrecẽ de peccar los malos por miedo dela pena. Y de aqui nacio la razon de tantas leyes penales como ay enel d recho, para que por temor del castigo, no hagan los hombres cosas que no d uan. Y por esso dize sant Isidoro. Fueron constituydas las leyes, para que por temor dela execucion dellas se retrayga la osadia humana, y este segura entre los malos la innocencia, y el atreuimiento de los malos se refrene por miedo del tormento: porque (como esta escrito en vn decreto) innumerables homicidios, hurtos, y adulterios, se cometerian, si el temor de la pena d muerte estableci da por semejantes maleficios, no detuuiesse alos malos. Y este tal temor, llaman los doctores: temor ser-

oderunt pẽccare mali formidine peuæ, fiacº. Epis. 1.

Isido. in li. Ethimolo.

in Decretõ. d. 4. factæ.

Universidad de Deusto
Biblioteca

seruil: a differencia de otro temor que ay muy perfecto, y que procede de amor, que se llama temor filial. Y tiene el hombre este temor seruil, no solamẽte a los hombres, sino tambien a Dios quando cumple sus mandamientos por temor delas penas que tiene establecidas enel infierno para los peccados: y no por perfecta caridad que tiene con Dios: como el sieruo, o el esclauo que haze lo que le manda su señor, no por amor qne le tiene: sino porque no le castigue. Y aunque este temor seruil no es malo, pues abstenerse de hazer mal (aunq̃ sea por el castigo) es bueno, pero
V no tiene annexa la gracia, y algunas vezes podria tener este temor el que esta en peccado mortal. Porque no ama, ni sigue el bien, por amor que tiene al biẽ que es el mismo Dios, sino por la pena con que le amenaza: lo qual siente muy al reues, el que tiene a Dios temor filial: porque tiene amor y caridad, y esta tan vnido con Dios, que (aunque no le viesse de castigar) no le dexaria de amar. Y esto es lo que dize el Euangelista sant Iuan. El temor no esta en caridad: conuiene a saber. El temor seruil, no depende de catidad: porque la perfecta caridad echa fuera al temor. Por manera que quando el peccador dexa de hazer vn maleficio, como es matar a su enemigo, o roballe la hazienda, o la fama por miedo del infierno, bien haze (como dize el Florentino, en la quarta parte.) Pero mejor lo podria hazer, y para ello trae aquello de sant Augustin. El que por temor cumple los mandamientos, bien haze, pero no lo haze como lo pudiera hazer, porque lo pudiera hazer por amor de Dios y mereciera mucho. Pero (aunque no tenga esta intencion) es muy prouechoso este temor, porque dispone para la charidad (como nota el mismo sant Augustin, diziendo.) Quando por temor del infierno se abstiene el hombre de peccar, va poco a poco haziendo costumbre, y començando de aqui passa adelãte, y del temer, viene a amar, y se comiença a alançar el temor, y le sucede vn amor sancto, a este temor que antes era seruil. Y el mismo Augustino, sobre la Epistola de sant Iuan trae a este proposito vna excelente comparacion, y dize. Que assi como la seta, o cerda con que cose el çapatero, mete al hilo por el agujero que haze al official, assi el temor introduze ala caridad: y que assi como entrando el hilo sale el alesna, assi entrando la caridad, luego sale el temor. Y por tanto dize Graciano, q̃ con açotes y castigos se han de apartar los malos del mal, para que le aborrezcan y desistan dela costumbre que tienen d̃ el, para que de ay vengan a tomar sabor enel bien, y les parezca dulce. Y tambien dize sancto Thomas. Que communmente los peccadores se abstienẽ de peccar, y vienen a estado de peniten cia, y al exercicio dela virtud, mas por temor, que por amor. Por que (aunque los auia de mouer mas el amor de Dios y dela virtud a hazer bien que no el temor dela pena y castigo.) Pero como tienen dañado el gasto, y inficionado, conel amor desordenado: por tanto, no les saben las cosas espirituales a lo que son, ni las estiman enlo que ellas merecen: pero los males de pena que ven a vista de ojos, y los traen entre las manos, y ven los effectos que hazen tan molestos, y de que reciben tanta pena: a borrecen los naturalmente los hombres: como cosa disconuiniente a su naturaleza. Y de aqui vienen a tener consideracion, de quanto mayores, y mas terribles, y peores de çuffrir seran las penas del infierno: que han de corresponder a sus peccados, que no solamente han de atormentar ethernalmente los cuerpos (que ellos tienen tã regalados) pe-

Aug, super Epist. 1oa,

Mali sunt prohibendi a malo, et puendi ad bonũ timore penæ. grati. d. 4. factæ sunt

Tho. in. 4.

Timor non est in chari, sed perfecta chari, foras mittit timorem, 1. Ioa, 4

Qui ex timore facit preceptum bonum est quod facit sed non sicut debet facit, ex Aug, Arch, 4, p, tit, 14, c, 5, in princ, Aug, 23, q, 6. c, vlt,

ro las animas que son mas delicadas, y de mas estima y assi por el temor grande que tienen de caer en ellas dexan de cometer muchos peccados.

De esta verdad se sigue otra, y es, que pues el temor seruil no es malo, antes es bueno: que es cosa muy acerta a pensar muy amenudo, y tratar con gran consideracion las penas de el infierno, y la infinidad y grauedad dellas: yaun las de purgatorio (que son sus parientas, quanto al fuego.) Porque es
X el mismo fuego del purgatorio, el que atormenta a los dañados en el infierno. (Como en otra parte diximos) y de esta consideracion (aunque sea de puro miedo a los principios) vendremos a apartar nos del mal, y llegar nos al bien. Y haziendo esto muchas vezes, vendremos poco a poco a hazer lo por el verdadero fin, que es Dios: y entonces sera obra muy meritoria y de gran prouecho. Esto es lo que dize el propheta Esayas. De tu temor señor concebimos, y de auer concebido venimos a parir espiritu de salud.

a timore tuo concepimus et peperi. Esa, 26

Donde es de notar, que aunque esta manera de temor es buena, pero no es totalmente buena: quiero dezir, que no es bastante para saluarse el hombre, que solo por temor de las penas del infierno dexa de biuir mal, y hazer malas obras, pero por esso le llamamos bueno a este temor, y el sãto Cõcilio Tridentino le llama, y dize que es don de Dios: porque dispone y apareja al hombre para venir a mejor estado, y a que deste estado imperfecto y no bastante para su saluacion, de el temor seruil: venga el hombre a parar en el temor filial, y de ay al perfecto estado del amor: haziendo y dexãdo d̃ hazer todas las cosas por solo amor de Dios principalmente. Y lo que agora haze por miedo del castigo en los principios de su conuersion, lo haga despues por puro amor de Dios, y por cumplir sus mandamientos.

Conci. Trid. sess. 14, c. 4,

Y de aqui es, que el auisado confessor deue aconsejar a los penitentes, si no los pudiere de primer boleo induzir a que tengan verdadero dolor y cõtricion desus peccados, ni a amar a Dios con verdadero amor y perfecta caridad que si quiera se arrepientan, y dexen de peccar por temor de Dios, y de las penas que tiene aparejadas para los malos. Y quando los tenga en este estado facilmente los podra induzir a que dessen este temor, y le sirua y amẽ por quien el es, pues (aunque no uuiesse otra razon ni castigo) por solo ser el quien es, merece ser seruido y amado. Y en especial a de insistir eneste, si esta el penitente enel articulo dela muerte, porq̃ si entõces se confessasse, y se apartasse de los peccados, y hiziesse penitencia, con solo el temor seruil: por puro temor d̃l infierno, y no por amor de Dios, no seria verdadera penitencia, ni partiria en buen estado: lo qual expressamente afirma el glorioso Augustino, diziendo: q̃ no en solo temor biue el hombre, que es dezir, que no basta solo el temor para la vida del alma: pero es de creer, y d̃ esperar dela diuina magestad, que tiene tanto desseo de nuestra saluacion: q̃ assi como quãdo llega el hõbre a los pies del sacerdote sin verdadera contricion, sino con sola atricion (q̃ es vn dolor imperfecto de sus peccados.) Haze Dios por virtud del sacramento q̃ el q̃ llega a trito, q̃de cõtrito, y perficiona el dolor, haziẽdole pfecto d̃ imperfecto, ãsi el mismo Dios, por virtud de la caridad y amor q̃ tiene al hõbre, hara (para q̃ se salue) d̃ste temor seruil, temor filial: quiero d̃zir, q̃ dara g̃a (por su diuina misericordia) al peccador que teme a Dios con temor seruil, para que subiendo otro

non in solo timore viuit homo, Ag. de peni. d, 7 c. vlti.

Universidad de Deusto
Biblioteca

escalon mas alto venga al estado perfecto del amor filial.

Pero (lo que es mucho de doler y suplicar a Dios que lo remedie) es, que estan los peccadores communmente tan embeuidos, y empapados en los deleytes del mundo, y tan asidos a la honra y vanidades del, y se dan tanto a las offensas de Dios, y a hazer quantos agrauios pueden a sus proximos, q̃ aun no temen a Dios con este temor seruil, ni parece que ay infierno en su consideracion, ni que son cristianos, pues no tienen rastro de ningun temor del juyzio, ni dela cuenta q̃ han de dar a Dios de su mala vida: sino dad vna buelta por essas plaças, y poressos mercados, y q̃da reys atonito yespantado como dezia q̃ lo estaua Dauid, de ver a tátos como q̃ brátan la ley y mandamientos de Dios

Vidi preuaricantes et tabescebam quia. Psal. 118

Y vereys si temé a Dios los q̃ armá tantas çancadillas (como dizen) a sus proximos, y los procuran de engañar en el cõprar y vender, y en las astucias y cautelas de su manera d̃ negociar. Mira el temor q̃ tienen a Dios, los q̃ tan arriendas suelta juran, y perjuran el nombre de Dios: q̃ntos juramentos falsos hallarias por essas audiencias si lo apurasses bien: quátos agrauios en algunos juezes: quátos cohechos en muchos officiales dela republica. Que dire delos malos pesos y medidas con q̃ dan y reciben lo q̃ compran y venden: Que dire dela falta d̃ caridad con que se engañan vnos a otros, y se ganan las haziendas a juegos prohibidos, y con cartas falsas: sino, que el que mas puede tirar la barra en la hazié da del proximo, no ayas miedo que lo dexe por temor de Dios. Pues dexate abierta la casa, o a mal recaudo la hazienda, y veras quan presto te quitará de cuydado de guardarla, pues suelte se te vna palabrilla contra vno, y sepale mal, y pĩ ense que lo dixiste por injuriarle: veras si por temor de Dios dexa de vengarse, y quan presto tiene la lengua desenuaynada, tambien como la espada para satisfazerse muy bastantemente. Mira si tienen este temor de Dios vnos hõbres locos, y desonestos, delos quales ay infinito numero (como dize Salomon) q̃ nunca andan sino rondando, y callejeá do, y ojeando ventanas, inquietando, y desasossegando, y persuadiẽdo a las miserables que les dan audiencia: la perdicion de su honra y de su alma. Offrezca se les a este linage de hõbres (enemigos dela virtud, y seguidores de la mal dad) alguna entrada, o occasiõ ẽ casa d̃ alguna muger honesta, y veras si d̃xá d̃a cometerla por algun temor de Dios, ni por no hazer agrauio a sus padres, o de sonrar a sus marido: ni si tienen respecto al mal exemplo, y ruynes ocasiones q̃ dan, ni a su honra, ni al q̃ diran de las gentes: sino que se meteran por las piças, y por mil hierros de lanças, sin ningun temor del peligro del cuerpo, ni d̃ el alma: solo por satisfazer a sus desordenados appetitos.

infinitus est numerus stultorum. Eccles. 1.

O quantos Tarquinos hallarias por esse mundo, q̃ pospuesto el temor de Dios y delas gentes, en offreciendo se la ocasion) y (aun buscandola ellos antes que se les venga alas manos) por satisfazer a sus nefandos appetitos, en grã deshonra y perjuyzio delos maridos d̃ las miserables mugeres que persiguen, y quieren traer a su melena: infamá los toros inmaculados dela casta Lucrecia. Y aun (lo que mas digno es de considerar) quan pocas Lucrecias hallarias (aunque diesses por ellas vn ojo dela cara) entre toda essa canalla de mugeres del mũdo que se diessen la muerte por q̃ se les atreua algun hombre liuiano. No es mi intencion que toque ni offenda mi pluma a las mugeres casadas, y de otros estados, que biuen con gran recogimiẽto muy encerradas, y q̃ tienẽ grã respecto a su honra, y biuen cõ temor d̃ Dios

Dios y tienen en mucho a su honestidad (que destas ay muchas (aunque aq̃l poeta hallaua tan pocas en su tiempo) q̃ dezia. Casta es la que no la solicitã ninguno: sino solamente se endereça mi inuectiua cõtra aquellas (y no son pocas) que biuen tan licenciosamente, y sin temor de Dios, que núca las hallaras sino a las ventanas y alas puertas, como tablilla de meson: hallaras muchas de estas por las estaciones y romerias, y adonde ay algunas vezes perdones, donde van arreboçadas y en faldilladas: no a ganar sino a perder, no a saluar sus almas, sino a dar ocasion a q̃ otros pierdá las suyas: no a llorar sus peccados, sino a traer otros muchos cometidos de nueuo: por las señas q̃ hazen enlas yglesias, por el mirar, y ojear, y hablar, aunque esten diziendo Missa, y oyr de buena gana palabras desonestas y profanas: y aunq̃ sea mientras se dize el officio diuino, y se predica la palabra de Dios: no lo tiené las desdichadas por incõuiniente, ni les pesa de q̃ les den media dozena d̃ pellizcos en la yglesia. Só estas tizones d̃l infierno. Só la mano de Iudas con q̃ se apagan las candelas, y se mata el fuego del amor de Dios, en aq̃llos q̃ escandalizã. Ya quien dan occasiones de peccar. Va lame Dios, y q̃ poco temor reyna en estas de perdarse, andando en estos passos y peligros, distraydas por essas calles. Y demas de esso huelgan de visitar y ser visitadas de hombres sospechosos y dizen que no pretenden sino vn poco de conuersacion, y desenfadarse, pero de tal conuersacion: liberanos Domine, porq̃ de menores ocasiones, auemos visto seguirse grandes peccados, infamias, muertes, y deshontas, y otros inconuinientes. Estas tales huelgan mucho de ver y ser vistas. No ayas miedo que aya boda, ni justa, ni juego de canas, ni toros, ni otros espectaculos publicos, ni aun comedias, ni representaciones, que no se hallen presentes, ni a un perdones (por lexos que sean,) que no vayan a ellos. y si lo hazen con intẽcion de ver y ser vistas, yo renuncio tales romerias: y digo q̃ tales perdones va yan por sus almas, porq̃ van a perdones y bueluen perdidas. La mitad del tiempo gastan estas, en recebir y leer cartas, y villetes, que hombres liuianos les embian, y en responder a ellas vna vana y cien vazias: admiten presentes, y regalos, y seruicios, muestran gran contento de ser requestadas y seruidas, y dezir y oyr requiebros: en esto gastan el tiempo de que han de dar a Dios tan estrecha cuenta. Y delante de sus innocentes maridos y delos padres, y otras personas a quien tienen respecto, muestran vna sanctidad finjida, y estanse dos horas a prima noche a la puerta con vnas cuẽtas en la mano, esperando a quien ellas se saben, y fingen que quieren tomar la mañana para yrse a confessar, y no van algunas destas sino a hazer peccados, q̃ tengan bien q̃ confessar. Mira pues si ay algun rastro de temor de Dios en semejantes mugeres: alas q̃les no ayas miedo que si se ven en algun aprieto, o les acaece algun peligro de perder su honestidad, y se hallan en vna ocasion semejante a la en q̃ se hallo Lucrecia, q̃ sea menester mucha violencia para quitarles el puñal delas manos para que no se maté, si alguno se les atreuiesse. No me drarian mucho los traperos con la ganancia de los luytos que sacarian por su muerte de estas los maridos, ni parientes. Porq̃ no se matarian, ni tomarian la pena y sentimiento que tomo la honesta Lucrecia, que le costo la vida, y ella misma viendose afreniada se mato por sus manos, y se metio vn puñal por los pechos.

casta est quã nemo rogauit. Qui. de Arte.

Y

de Lucretii. Liuius. 1. et Qui. 2. fastorum et. Aug. 1. d̃ ciu. c. 19.

No quiero yo alabar a esta valerosa Roma por lo que hizo

(como en otra parte dezimos.) Alaql(a unq̃ nũca acaba de alabar por este hecho los historiadores antiguos) mas, razones muy sanctos la condenan, pero (como no tenia lumbre de fe, y estimana en tanto la honestidad, que las mugeres de quien hablamos tienen en poco) no me marauillo de lo que hizo. Porque se estimaua tanto en aquellos tiempos esta joya preciosa dela honestidad (de que estas hazen tan gran barato) que tenian por mejor morir con hóra, que biuir con affrenta: pero mi pretension es, condenar y desterrar de el mundo (si pudiesse) la desuerguença y soltura, y el poco respecto que veo en muchas mugeres de nuestros tiẽpos, q̃ (aunq̃ no sean malas ni ayan d̃ hazer cosa que no deuan) se exercitan en semejantes vanidades, y se offrecen a semejantes peligros, y dan que dezir a las gentes, que por ver estas muestras de tã ruyn paño, facilmente ponen lengua en sus famas, y en la honra: de sus maridos, y en especial son mas dignas de cõdenar, las mugeres honradas, que tienen mas obligacion de huyr los bocados delas ponçoñosas serpientes de los murmuradores. Todo lo qual les auia de mouer a biuir recogidas, y echar a huyr destos tratos y conuersaciones, y sobra de libertad, por temor de Dios y de sus castigos. Como hizo aquella varonil y ancta muger Susaña (grande exemplo de castidad y honestidad.) La qual hallandose en las manos de aquellos maluados juezes de Israel que la querian forçar, estando a solas, y cerradas las puertas de aquel jardin, en parte tan secreta que ninguno lo podia ver, ni ser testigo de su deshonestidad, y estando desnuda para entrar en el vaño, y con otras muchas occasiones, resistio con tanta fuerça a las persuaciones y amenazas y a las requestas de los maluados viejos, que no se quiso aprouechar dela occasion: no pudiendo aver presumpcion, ni sospecha, que su marido, ni otro alguno lo podia saber. Viendose pues en este estrecho cercada de angustias y afliccion, teniendo respecto a solo el temor de Dios, respondio. Muy mejor me esta a mi caer en vuestras manos: para que me infameys, que peccar en el accatamiento de Dios. O quan pocas Susañas destas, se hallarian oy en el mundo, entre las mugeres de este jaez de que vamos tratando (dexando siempre en saluo el honor y honestidad de las mugeres honestas y recogidas.)

Melius est incidere in manus vestras quam. Dani.13.

Mira pues la operacion que haze, y lo que obra el temor de Dios, que ya en lo que resta por dezir, no quiero especificar en el temor seruil, ni filial, si no hablar en commun de el temor de Dios.

Mas que podre yo dezir del temor de Dios para conclusion desta materia? Que alabanças y loores podre yo encarecer de cosa tan estimada, y tan alabada y vsada por los sanctos? que como ellos tenian siempre en si este tesoro del temor, sabian muy bien lo que es, y lo que vale, Pues de donde tomare principio, sino de aquella vision que vio el bienauenturado Euangelista sant Iuan, en su Apocalipsi? Donde nos persuade grandemente como cosa muy conuiniente y necessaria, este temor por estas graues y muy altas palabras. Vi vn Angel que bolaua por medio de el cielo, que tenia el Euangelio etherno, y Euangelizaua a los que estan sentados sobre la tierra. y y sobre todas las lenguas y los Tribus, y sobre el pueblo. Valame Dios q̃ cosa sera esta, q̃ quiere dezir el Angel Que nos quiere enseñar, y persuadir, cõ palabras de tanto peso, y con tan gran encarecimiento y preuencion? Sabeys que? No otra cosa, sino auisar nos y

Apo.14.

Z

timete dominum. et, quia venit hora judicij, Apo.14.

mandarnos, q̃ temamos a Dios. Temed (dize) al señor, y dadle honra, q̃ viene la hora desu juyzio. Conocia bien el Apostol S. Iuan, la desuerguença d̃los hóbres q̃ no temen a Dios todo poderoso q̃ los ha de juzgar, y añaden cada dia peccados a peeccados. Aunq̃ esta puesta la segur a la rayz del arbol para dar cõ ellos en tierra. Y para que torné sobre si y teman la seueridad, con q̃ Dios a d̃ juzgar sus obras y se enmiendé dellas: por esso vso deste artificio, y les puso delante dlos ojos el temor, porq̃ este suele ser medio para la enmienda y correcció d̃ los mal hechores: porque es sentécia de Aristhoteles, q̃ el temor haze a los hóbres consiliarios: que quiere dezir, que sean cuerdos y subjetos a buen cõsejo.

timor facit homi. Consilia. Arist. 2 Retho.

timeat vnusq̃s Deum, Leui.15.

Congregate populum, vt discant timere me, Deu.4. timete dñm et seruite illi soli.1.Regũ.12. seruite domino in timore. Psal.2.

Beatus vir qui timet do. Psal.3,

Qui timet te magnificabunt, judith 16.

Multa bona habebimus si timue. Thob.4.

Timenti, Deum bene erit in. Ec.

Por ser tan prouechoso este temor, esta llena la sagrada escritura de autoridades, y de exẽplos, q̃ nos mueué a el. En el Leuitico, dize Dios. Tema cada vno a su Dios y señor. Llamo Dios vna vez a Moyses, y le dixo. Iutame aqui todo el pueblo, para q̃ oyga mis palabras, y aprẽdã a temerme. Y en el primero libro de los Reyes, manda el mismo. Temed al señor, y seruid a el solo. Y el profeta Dauid en vn Psalmo, nos manda que sirua mos al señor, en temor, y da la razõ en otro Psalmo, diziendo. Porq̃ sera bienauenturado el q̃ teme a Dios. Y aq̃lla bẽdita muger Iudith, tratãdo cõ Dios a sus solas, dezia. Los q̃ te temen señor, serã grãdes acerca de ti. Y Thobias hablãdo con su hijo, dezia. Muchos bienes tendremos si tememos a Dios. Y dexando las otras authoridades, q̃ engrandecen y nũca acaban de alabar al temor d̃ Dios: el Espiritu sancto echa el sello a todas ellas, y dize, lo mas prouechoso q̃ tiene este temor (por el Ecclesiastico) al q̃ teme a Dios yra le muy bien al cabo d̃ su jornada, y sera bendito el dia desu muerte. Bienauenturado aquel q̃ se prouee d̃ este petrecho, y q̃ adereça sus alforjas cõ tan saludable prouision, que ha de ser tan prouechosa en aquel dia de tanta necessidad. Dichoso y muy auisado, el que atesora y hinche sus arcas de su alma del temor de Dios, que tanto le aprouechara el dia de su muerte. Mucho me contenta lo que a este proposito dize Iacobo de Voragine, en alabança de el temor, y es que el temor algunas vezes se causa por temor dela pena, y entonces es prouechoso, como el cauterio con que se remedia vna gran llaga: porque con el se purga la materia y hidiondez del peccado. Este es el remedio que pedia a Dios el propheta Dauid quando dezia. Traspassa señor mis carnes con el temor. Con este cauterio, dize el Ecclesiastico que se cura el peccado y le brota fuera del alma. Otras vezes se causa el temor por la consideracion de los juyzios secretos de Dios, que ignora el hombre, y no sabe como le yra con ellos. Y entonces, dize que es el temor, como las oleadas muy brauas del mar, que lleuã el nauio de vna parte a otra por la fuerça dela tormenta hasta que se descargue dela pesadumbre del peccado, y de esta manera se entiende lo que dize Iob. Siempre temi a Dios como si estuuiera cubierto de las oleadas del mar tempestuoso, y no puede çuffrir su carga. Otras vezes se causa el temor de Dios, de la consideracion dela gloria, y es como pitima, que fortifica, y da nueuas fuerças al anima para seruir a Dios: y esta es la propriedad que dize Salomon que tiene el temor, que esfuerça, y fortalece al anima, y aun tiene otra cosa que aun paga Dios en esta vida alos que le temen, y les da señal del premio q̃ les a de dar ẽ la otra, porq̃ les da larga vida, y mucha psperidad: como dize Salomõ élos Prouerbios. El temor d̃ Dios alarga los dias, y mas q̃ nunca se ven pobres, los q̃ le temen (como dize el Psalmista.) Te-

Jaco de Voragi. sermo. 3. post Tri.

Confije timore tuo car, Meas. 18.

timor domini expe. peccatum. Ecclı.1,

semper quasi tumentes super me flutus, Iob, 31.

in timore domini fiducia et. Prou.14.

timor dñi apponet dies. Prou.10.

timete dominum. qui nõ est inopia. Psa.33.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Voluntatē timentium se faciet. et. ps. 144.

med a Dios porque nunca tienen pobreza ni necesidad los q̄ le temē, y aun dize mas, que esta Dios tambien cō los temerosos, que huelga de hazer quanto ellos quieren, y que oye su oracion, y que al fin los ha de venir a saluar.

Mas veamos, pues el temor tiene tāto valor y es tan prouechoso, de donde nace tanta desuerguença como ay en los hōbres, y tanta licencia como tienē en su manera d̄ biuir: sino d̄ q̄ aborrecē este temor, y no se acuerdā del? Porq̄ no les da cōtento tratar de penas y castigos, ni aun creo q̄ lo creen a derechas, y como se a d̄ creer, porq̄ si bien lo creyessen d̄ otra manera biuirian. Seneca dize, q̄ lo q̄ es al gusto delos malos, esso creen facilmente, pero no lo que es disconuinié te a su appetito. Esto acaecio a Baltasar rey de Babilonia, del q̄l dize Nicolao d̄ Lira, q̄ aunq̄ le dezian, q su reyno, no auia de durar mas q̄ hasta el fin dela captiuidad delos Iudios, y q̄ auia prophetizado Hieremias q̄ auia de durar setenta años, y no mas: tenia tan poco temor de todo esso, y del castigo de Dios, q̄ venia sobre el, q̄ hazia burla, q̄ndo le dezian q̄ estaua ya cerca el exercito de Dario y Ciro, q̄ venian contra el cō grādes copias de gētes, y estaua tā lexos del temor, q̄ estando ya cercada Babilonia hizo vn cōbite famosissimo a todos los principales del reyno, y les dio a beuer enlos vasos del tēplo q̄ auia traydo Nabuco Donosor. Mira q̄n poco reynaua enel deste temor delos castigos d̄ Dios q̄ merecia, y por esso entre los manjares vio aq̄lla vision de aq̄llas tres letras, q̄ le declarauan su cercana destruycion (como le declaro Daniel.) Y al fin aq̄lla misma noche fue tomada la ciudad, y destruyda, y muerto y d̄gollado este rey, q̄ tampoco temor tenia desu castigo.

Quod miseri volūt hoc facile credunt. Sene. trage. 1.

Nicola. sup capi. 5. Daniel.

Hiere. 29.

Manc. Thetel, phares. Dani. 5

Que poco temor tenia, y q̄n oluidado estaua de q̄ auia de morir, aq̄l Empador Romano Cayo Caligula (de quiē hizi-

Cayo Caligula empe.

mos mēcio enla primera cōsideracion) cuya vida, fue tan desordenada y viciosa, y tā agena de humanidad, q̄ no se qui en le aya excedido, ni ygualado en todo genero de maldad, enlos tiēpos passados, ni presentes. Y si alguna cosa buena se puede dezir del es, q̄ condemno y desterro a Pilatus, que fue el q̄ cōdēno a muerte al dador dela vida Christo nuestro redemptor: en el qual destierro el mismo Pilatus se mato a si mismo (como diximos enla quinta cōsideracion) muerte porcierto biē empleada en tan injusto juez.

B

Era este Empador Caligula tā malo, q̄ no auia eneste mūdo, ni enel otro, aquiē temiesse, y ansi biuia tā seguro y sin temor, como si biuiera vna vida bienauēturada, y no mereciera sus maleficios biuir cō temor y recato. Entre otras cosas abominables q̄ tenia, era tā cruel, q̄ mandaua ceuar las bestias fieras q̄ tenia para las fiestas, cō hōbres biuos dlos q̄ cō poca, o ninguna culpa tenia cōdēnados a muerte. Dezia el, como diximos, en la quinta cōsideracio, q̄ quisiera mucho q̄ todo el pueblo Romano, no tuuiera mas d̄ vna cabeça, pa poder se la cortar de vn golpe. Teniase por deldichado, porq̄ ensus tiēpos no auia grādes pestilecias y terremotos, hābres, y otros infortunios. Era d̄sonestissimo, no menos q̄ Tiberio su antecessor, el q̄l daua premios, y joyas a los inuētores de nuevas maneras d̄ abominaciones, y desonestidades. Requebrauase cō la Luna, y dzia que era su enamorada, y trataua cō ella muchas palabras suzias y desonestas. Era crudelissimo. Hizo matar a Antonia su aguela, a Siluano su suegro, compelio a que se matasse con sus manos. A otro infinito numero de parientes muy cercanos, dio injustas y crueles muertes, y a los mas de los Senadores Romanos. Fue en estremo cobdicioso insaciablemente, tanto que hazia

zia pagar intolerables pechos, hasta d̄ los caminantes que auian de yr de vna parte a otra, y hasta delas publicas mugeres y desonestas, lleuaua derechos de lo que ganauan a sus desonestidades, y delos pleytos que se tratauan, lleuaua de quarenta vno, delo que se sacaua. y finalmente biuia de tal manera que no tenia temor de nadie, y todos se le tenian a el. Y al fin no pudiendo le ya çufrir el mundo (permitiendolo Dios por sus maldades) ciertos hombres que se auian conjurado: cuyo capitan, se llamaua Chorea, le dieron treynta heridas, con que dio fin a su mala vida, y gran contēto a tantos como le desseauan la muerte: lo qual como mas largamente passo, lo podra ver el curioso lector en Suetonio, y en Iosepho historiador, en el libro de sus antiguedades.

Ioseph. lib. 19. c. 4.

Que dire de el poco temor de Dios, que tenia aquel blasphemo Sinacherib, rey delos Assirios: de quien la diuina escriptura haze mencion, enel q̄rto libro delos Reyes, del qual dire sola vna palabra, para que aprendan los hōbres a temer a Dios. Venia este rey maluado, con intencion de destruyr a Hierusalem, y temiendole Ezechias rey de Israel, concertose con el, que le daria treynta talentos de oro, y trezientos de plata, porque le dexassen en paz. Y para darselos, saco el tesoro que auia enel templo, y hasta las puertas deshizo, y le dio las planchas de oro, que estauan en ellas. Y el infiel rey, quando vuo recebido lo que se auia assentado entre ellos, no cumplio su palabra: sino embio grāde exercito a cercar la ciudad. Al q̄l embiando sus mensajeros el rey Ezechias, respōdio vna blasfemia grāde. En quiē tienes puesta tu cōfiança Ezechias? Si cōfias en tu Dios, no sabes tu q̄ ni los dioses delos Gētiles, ni el Dios de Israel, no son bastātes para libraros de mi poder? Subjetaos a mi, sino yo os hare comer

Rey Senacherib. 4. Reg. 18.

G

vrō proprio estiercol, y beuer vuestra vrina. Y enla cōclusiō q̄ embio de sus letras al rey Ezechias, dixo. Mira no te engañe esse tu Dios, en quien cōfias. Mas veamos essa presūpcion y blasfemia, essa falta de temor d̄ Dios q̄ tenia esse su perbissimo rey, dissimulo la Dios? Dexo la sin castigo? No por cierto, porq̄ se a exēplo para otros, q̄ si quiera por temor de sus castigos, le dexen de offēder y por esso llegado q̄ fue al cerco q̄ tenia sobre Hierusalē este rey delos Assirios, embio Dios vn angel q̄ le castigasse, como quiē el era, y hirio en sus reales a ciēto y ochēta y cinco mil hōbres: los mas valerosos y principales de todo el exercito, y espātado el Rey dela d̄ la destruycion delos suyos, y viēdo como saliero los cercados a despojar, los muertos, y a robar sus reales, sin auer quiē le lo defēdiesse: lleno d̄ miedo el q̄ auia sido tā arrogāte, echa a huyr a mas no poder, y vase a la ciudad de Ninive: dōde (permitiendolo Dios) porq̄ auia blasfemado su tā sto nōbre) los hijos suyos le quitaro la vida, y eran los mayores, q̄ estauan indignados cōtra el: por q̄ auia nōbrado por Rey pa despues d̄ sus dias a otro hijo menor, aunq̄ otros dizē q̄ le mataro, porq̄ el auia hecho voto de sacrificar estos dos hijos a su Dios Nesrach. Si le libraua dla muerte q̄ los mismos hijos le teniā armada (como affirma el Maestro d̄las historias Escolasticas.) Como quiera q̄ esto aya passado, el pago, q̄nto a la primera paga, q̄ es la desta vida, el espiritu diabolico de blasfemia, cō q̄ cō tanto desacato y arrogācia offendio a Dios: no temiendo sus castigos.

Magis. hist.

Que dire d̄l castigo y açotes cō q̄ castigo Dios a aq̄l tā poderoso Rey Nabuco Donosor, Rey de Babilonia, y de su cayda y abatimiento de estado tā alto a q̄ le auia Dios subido, y de tantas y tan glorioſas victorias como auia alcançado: captiuando el pueblo dlos Iudios, y

Nabuco Donosor.

venciendo otras muchas naciones. El qual por no tener temor de Dios, ni reconocer le por author de tantos bienes como posseya: quiso ser adorado (como por Daniel, en el tercero capitulo. Esta escripto.) Y para esto hizo hazer vna estatua de oro de treynta cobdos d̃ alto, y seys de ancho, para vlurpar (como dize Nicolao de Lira) la honra q̃ se deue a Dios: siendo adorado el en aquella estatua. El qual desacato, fue semejãte el del Emperador Cayo, que hizo a ymitacion deste (como cuẽta Iosepho) otra estatua, y la embio por todo su imperio, con mandato, que todos la adorassen. Y ansi tambien este poderoso y facinoroso Rey Nabuco Donosor, mãdo que todos adorassen su estatua, lo q̃l como no quisieron obedecer aquellos tres varones. Milach, Abdenago, y Sidrac, ni hiziessen cuenta de sus amenazas, y les dixesse aquella blasphemia tã terrible. Quien es el Dios que os podra librar de mis manos? Los mando atar d̃ pies, y de manos, y echarlos en vn horno de fuego muy biuo, el qual no les hizo mal ninguno: antes se passeauã por el, libres de las ataduras y del furor del fuego: alabando, y bẽdiziendo a Dios. Pero no quedo sin castigo su blasphemia y arrogãcia que tenia contra Dios, no temiendo su poder y castigos, porq̃ luego se le represento aquella vision q̃ esta enel quarto libro de Daniel, de aq̃l arbol grande que vio, que llegaua hasta el cielo debaxo de cuyas poderosas ramas, habitauan las bestias y encima d̃ ellas las aues del cielo. Cuya interpretacion le declaro el propheta Daniel, diziendo: que todo esto significaua la vẽganza que Dios auia de tomar de el, y q̃ su reyno auia de pasar a otro (perdiendole el) y que auia de ser desechado de los hombres y su habitacion auia de ser con las bestias. Y que auia de comer heno, como come el buey. Y que se auiã de mudar siete tiempos sobre el, hasta tã to que reconociesse por superior a Dios, y tuuiesse temor del: todo lo qual se cumplio enel.

Daniel.3.

Nicola'. ib.

Ioseph 18. li. antiquit.

Dan.4.

Pero no quiero yo (aun que creo q̃ fuera agradable) por no detenerme tratar aqui (sino en summa) aquella quistion tan reñida en tre los doctores, si el te castigo se ha de entender ala letra, y si realmente se hizo bestia este rey y vino a comer yerua. O si se ha de entender todo esto enel sentido mistico. O de que manera. Sant Augustin parece q̃ es deste parecer, de que se a de entender a la letra, conforme aquel Texto ad Boni fatium que esta enel derecho. Que se mudo en bestia y se hizo Buey. Pero siguiendo la doctrina de Nicolao se ha de entender que pascia el heno como Buey. Pero que no se mudo en naturaleza de Buey. Y que actualmente no se conuirtio en bestia, pero que perdio el vso dela razon segun la qual differe el hombre de las bestias conforme a aquella authoridad de Aristhote les muchos ay que parecen bestias por que eligen la vida delos animales brutos. Lo que dize acerca desto el Maestro delas historias, y otros authores, de como se deue entender este texto de Daniel: es (aunque no lo declara la escritura) que este rey, no padecio mutacion del cuerpo, sino enagenamiento enel anima, y que perdio la habla de hombre, y que comia yerua. Y que le parecia a el que era buey por delante, y por detras Leon. Y que de quarenta en quarenta dias boluia en si, y tenia entendimiento de hombre, y lloraua su miseria, y tornaua a estar otros quarenta dias sin juyzio, ni entendimiento humano. Y boluia otros quarenta dias a tener seso, y lloraua su peccado. Porel q̃l auia venido a tal estado. Y de llorar tenia los ojos hechos carne. Y q̃ por consejo de Daniel, no comia pã ni carne, ni beuia vino, para que hiziesse penitencia d̃ sus blasphemias, y poco temor d̃ Dios. Y al fin dizen, que acepto Dios su penitencia por la oracion de Daniel, y que cumplida la penitencia fue restituydo en su reyno, y hizo muy buena vida, y segun Nicolao de Lira murio en estado de saluacion, y sant Augustin affirma que fue fructuosa su penitencia, por que finalmente vino en conocimiento de Dios y de si mismo, y dezia el. Yo leuante los ojos al cielo y me restituyo Dios mi sentido, y bendixe al altissimo que ha de biuir para siempre, y todos los hombres no son nada en su comparacion, y no ay quien pueda resistir a su poder, y puede humillar y abatir a los soberuios. Luego veys aqui lo que obra el temor de Dios enel hombre, y q̃ tal les va alos que no temen a Dios.

Nabuco Donosor in bouem est mutatus 17.q.4.c, miror.

Nicolaus su per. Dan. c

Multi bestialles videntur esse, pecudum vitam elligentes. a Ethi.

Magis. inhisto.

Nicola. vbi sup.

Aug. 23. q. 4. c. Nabuco Donos.

Que dire del castigo con que castigo Dios al rey Antiocho? Que sin temor de Dios, tanto, y tan cruel estrago hizo en la ciudad de Hierusalem, que en tres dias mato con vna sed insaciable de sangre humana ochenta mil hõbres, sin tener respecto a hombres, ni a mugeres, ni a viejos, ni a niños, ni a dõzellas: todos los metio a cuchillo, y otros quarenta mil aprisiono, y otros tantos vendio, y profano el sancto templo y robo los vasos sanctos con que se haziã a Dios los sacrificios, que otros reyes auian offrecido para ornato y seruicio del templo, que tan venerado y respectado auia sido de todas las naciones del mundo. Y profano y robo el mismo venerable templo que el rey Salomon (a tanta costa, y con tanto trabajo auia edificado, y dedicado a Dios todo poderoso.) O lastima grande, no vieras enel otra cosa sino malas mugeres, y hombres netandos, que sin temor de Dios haziã cosas abominables. Los altares que para los sacrificios estauan dedicados, eran mesas donde comian y se amborrachauan. No se celebrauã ya los sabados, ni las otras fiestas que mandaua la ley, que con tan gran religion se solian solemnizar. No vieras ya sacrificios de corderos, ni de otros animales: sino arroyos de sangre delos q̃ morian en deffensa de sus leyes, y de su patria y religion. No osauan muchos confessar el nombre de Dios, ni dezir que guardauã su sancta ley, porque los constreñian a festejar con coronas de Yedra y con ritos Gentilicos, las fiestas que ellos celebrauan a la vanidad de sus Dioses. Y quien rehusaua de hazer estas cosas y otras semejantes, luego tenia el cuchillo a la garganta. Loqual aunque causaua tanto espanto a muchos de aquellos miserables, que por puro temor seruil desamparauan la ley de Dios, y hazian lo que les mandauan por temor dela muerte.

Antiochus. 2. Mach. 5.

D

Pero (O valame Dios) y que agenos d̃ temor, y quan esforçadamente menospreciauan otros muchos (a quien tocaua Dios los coraçones) todas estas amenazas y temores, y no tenian en nada la vida del cuerpo perecedero, por no perder el anima que ha de biuir para siempre con el quebrantamiento de las Leyes.

A dos mugeres acusaron, porque auian circuncidado dos hijos que auian parido (como mandaua la Ley.) Y despues de auer las traydo con pregõ por toda la ciudad, las despeñaron con los niños alos pechos por los muros abaxo. Otros muchos estauan encerrados en vnas cuevas haziendo las cerimonias que les mandaua aquella Ley de escritura (que corria y les obligaua entonces) y les pegaron fuego sin que pudiesse escapar ninguno.

Que dire de aquel buen viejo y esforçado varon Eleazaro: al qual nunca pudieron los ofrecimientos y promessas, ni amenzas desta crudelissima gen

Eleazaro.

Universidad de Deusto
Biblioteca

te conuencer a quebrantar la ley: antes dezia nunca Dios quiera que yo de tan mal exemplo a los moços, siendo tan viejo para q̃ ellos se puedan escusar con Elazaro. Y (aunque haziendo esso que me mandays quedare libre de vuestras manos:) pero no puedo huyr biuo ni muerto las manos de Dios. Y como le atormentassen: y le hiziessen muchas llagas, dize la escritura que diovn gran gemido, y que dixo. Tu sabes (señor) que me pudiera librar destos dolores del cuerpo, pero por tu temor yo los padezco de buena gana, y luego espiro. Mira en quanto estimaua este valeroso varó esta joya preciosa del temor de Dios d̃ que vamos hablando.

Pero tornando al rey Antiocho, de cuya mina de crueldad salian tan terribles espectaculos, como estos, por no tener temor a Dios todo poderoso, en cuyas manos auia de venir a caer (aunque por entonces dissimulaua sus crueldades) por castigo de aquel pueblo rebelde, que (como esta escrito enel
Mach.1.c.1 primero de los Machabeos) en tiempo deste mismo rey Antiocho y (por consiguiente no mucho antes destos castigos) hizieron vn Gimnasio muchos dellos en Hierusalem, donde se juntauan con los Gentiles, apartandose de su ley, y alli obseruauan los ritos y costumbres de aquellos y dolatras. Por lo qual justamente fueron castigados, y para darles la pena que mereciã, tomo Dios por executor y verdugo a este tirano: cuyas excessiuas crueldades quiero passar en silencio (aunque hazen mucho a mi proposito) ansi por los castigos de este pueblo, como del mismo que los atormentaua, pues se siguieron todos de no temer a Dios. Pero tocare solamente lo que acaecio (como esta escrito, enel se-
2.Mach.7. gundo de los Machabeos,) a aquella muger, y siete hijos, que por temor de Dios, y por no quebrantar su ley con tan exquisitos tormentos fueron martyrizados: como esta escrito en los Machabeos, Al que primero respondio al rey con grande animo, que no se cansase en perluadirles que quebrantassen su ley: le mando luego cortar la lengua, y cortar le las manos y los pies, y dessollarle la cabeça a vista de su madre, y de todos los otros hermanos, y freyrle en vna sarten cõ muy gran fuego: Al segũdo mandaron que sacasse la lengua para cortarsela, y la saco con gran contento, y ofrecio tambien las manos para q̃ se las cortassen, diziendo con grande animo. Dios me dio estos miembros, y espero enel que me los restituyra. Esto dezia el creyendo la resurreccion de la carne. Con este inuictissimo animo posposto el temor de tantos y tales tormentos por temor de Dios, passaró todos por la muerte en vn mismo dia, y a vista de ojos de su madre: de la qual con razon se dize que fue siete vezes martir, antes que la martirizassen a ella por ver morir a cada vno dessus hijos de aquella manera. Y es de considerar el intenso amor de Dios que reynaua en esta muger, pues los esforçaua ella misma para padecer los tormentos (aunq̃ era la muerte de cada vno dellos martyrio para ella muy particular.) Dezia le el tirano rey, y persuadia a esta santa muger antes que martirizasse al postrero hijo, q̃ le aconsejasse q̃ se desistiesse de aquel proposito, y que le haria rico y bienauenturado, y vsaua la madre a el, y dize. Hijo mio a quien yo traxe nueue meses en mi vientre, y te crie con mi leche, pidote que mires al cielo, y a la tierra, y al que lo crio todo de nonada: no tengas temor deste carnicero, no degeneres de quien han sido tus hermanos, ni rehuses d̃ morir como ellos murierõ: a lo qual con inuincible animo respondio el hijo menor. No quiero obedecer los mandamientos del rey, sino los de la

dela ley que nos dio Dios por Moysen: nosotros padecemos estos tormentos por nuestros peccados, y llamando a Dios, offrezco mi cuerpo a los tormẽtos por su ley. Y con estos y otros razonamientos de grande exemplo, le quitaron la vida y luego a su madre. Que mayor dechado de temor de Dios puede ser que este?

Pero tiempo es ya que demos fin ala historia de este maluado y mas que cruel Antiocho, porque parece que ahi tan y enfadan sus maldades. Vengamos pues al punto y a la conclusion de esta materia del temor de Dios, de que tan lexos estaua este tirano. Dezime en q̃ paro hombre tan enemigo de naturaleza humana? Como castigo Dios a vn tan gran blasphemo, y que no temia su infinita potencia? Sabeys como? yo os
Mach.2. c. 9. dire lo que dize de sus castigos la diuina escritura. Boluia este rey iniquo huyendo dela ciudad de Persia, y acordo d̃ yr derecho a Hierusalem a acabar la de destruyr, y yua con tanta arrogãcia que dezia, que la auia de hazer sepultura de los Iudios. Y caminando hazia alla con este proposito, Dios todo poderoso a quien el tenia tan offendido, y a cuyo pueblo el auia tan mal tratado y perseguido (doliendose de los tormentos muertes y afliccion de los suyos,) quiso castigar los peccados y crueldades d̃ este Rey, y aceptar las oraciones de sus seruos tan oprimidos. Y estando el en careciendo la destruycion total que q̃ria hazer dela ciudad santa de Hierusalem, hiere le Dios con vn dolor crudelissimo, que le dio enlas entrañas, y con vn increyble tormento interior en lo mas secreto del cuerpo. Y (como dize el Texto) muy justamente, pues el con muchas y diuersas maneras de tormentos, auia atormentado las entrañas de tãtos. Y aun toda via parecia que echaua fuego contra los Iudios, y siguiendo su camino, y caminando muy apriessa (para abreuiar el negocio) dio vna grã cayda del carro en que venia: por la qual tenia intenso dolor en todos los miembros. Por manera que este malauentura do principe, que le parecia que auia de sobre pujar alas olas del mar, y allanar las alturas delos montes (segun su presumpcion y soberuia) vino a esperimẽtar en si mismo, y con su daño, el poder infinito de Dios que el no temia: porq̃ se vino a corromper, y a comer de gusanos, y estauan todas sus carnes llenas de llagas y de materia: tanto, que dize la escritura, que offendia el hedor que salia del a todo el exercito. Y ansi vino a morir en vn monte desterrado de los suyos, este homicida y blasphemo, todo podrido y lleno de corrupcion: por no tener el temor y respecto que deuia a Dios. (Como se cuenta, en el segundo libro delos Machabeos.)

Quan poca cuenta tenia con este temor de Dios aquel cruel Adonib, de judicum. i. el qual dize la escritura. Que auia cortado a setenta Reyes las manos, y los dedos delos pies, y les daua de comer debaxo dela mesa donde el comia, las reliquias de sus platos. Y permitio Dios, q̃ recibiesse enla misma moneda la paga que merecia: porque siendo vencido y captiuado por los judios, le cortaró los dedos delas manos y delos pies, y ansi padecio la pena del Taliõ: como el mismo dezia. Ansi como yo lo hize cõ otros principes, lo ha hecho Dios conmigo.

Que dire del castigo que permitio Dios en aquel crudelissimo rey de los Persas, que nunca se hartaua de derramar sangre humana, perdida la verguença y temor de Dios, y el respecto a la humanidad que deuia tener, pues era hombre? Sino que dize Iustino, q̃ quiriendo vna vez engañar al hijo de la Justino, Reyna Tamaris con quien traya guerra y ha

Universidad de Deusto
Biblioteca

y haziendo que de miedo de su exercito huya, le prendieron a el, y le degollaron, y le mando la reyna meter en vn cuero lleno de sangre, diziendo. Harta te de sangre humana, de que treynta años has tenido tan insaciable sed: y siguiendo el alcance dela victoria, mato esta Reyna dozientos mil hombres q̃ traya en su exercito: sin dexar vno biuo que pudiesse lleuar esta nueua a su reyno.

Ioseph, 18, antiqnitat.

Que dire del castigo, que permitio Dios en aquellos crueles Romanos, que sin temor de Dios, y del respecto q̃ deuian a su principe Cessar, le dieron treynta y tres puñaladas? Pero no quedaron sin castigo, ni se fueron alabado de esta crueldad: que permitio Dios (como dize Suetonio) que ninguno se lograsse de todos ellos, ni muriesse su muerte, sino que parte dellos murio en vna tormenta, y parte en vna batalla, y algunos se mataron con el mismo puñal có que auian muerto a su principe.

F

Suetonio,

Que dire dela muerte con que castigo Dios aquel crudelissimo Emperador Neron? que se mato el a si mismo permitiendolo Dios: en pago de tantas y tan crueles muertes como auia dado, a tantos que no las merecian, como tãbien auia hecho el Emperador Domiciano, y lo vino a pagar, muriendo a manos de sus camateros, con siete puñaladas.

G

Agensorico Rey tocado de la secta delos Arrianos, en pago de la terrible persecucion, con que perseguia a los Christianos, con tan poco temor d̃ Dios y de sus castigos, y que hizo tantos martyres en España, y en Affrica: al fin vino a morir rompidas las entrañas.

H

Tambien murio Herodes Ascalonita, miserabilissima muerte. con intensissimos dolores delos inteffinos y de las entrañas, y el mismo se mato có vn cuchillo, como dize Iosepho (permitiẽdo lo Dios) por el poco temor de Dios con que degollo tanto numero de innocentes: cuyo furor (aun no se amanso con esto) sino que hizo matar a dos hijos suyos, de quien tenia sospecha q̃ pretendian el reyno (como affirma el Maestro delas historias.) Los quales se llamauan Alexandro y Arostobolo. Este se vino a hinchar grãdemente, y salia del tanto hedor, que no auia quien pudiesse estar conel, y estando eneste estado, mando prender a los mas nobles y principales delos judios, y mando a su hermana que a la hora que el muriesse los matasse, diziendo. Yo se que se han de alegrar muchos de mi muerte, pues para estoruar esto, y que lloren muchos quando yo me muera, haras luego a justiciar a estos: para que ellos, y los suyos lloren, al tiempo que yo falleciere. Mirad en que estado, y con que caridad y temor de Dios que ansi le castigaua, murio este malauenturado.

Magis, hist.

Y para remate y conclusion desta materia, digo conel sabio, que bienauẽturado es el varon que siempre esta temeroso: porque como dixo la sacratissima virgen. La misericordia de Dios esta muy cierta d̃ generació en generació a los q̃ le temen, y digo mas, q̃ (aun q̃ cessassen todos los otros respectos y razones q̃ ay del temor de Dios, sola esta basta que refiere el real propheta, y es, que haze tan abundantes a los hombres, que ninguna cosa les falta, y si dixerdes que ay muchos buenos, y temerosos de Dios, que tienen falta de haziẽda y de otras cosas. A esso respondo, que si son buenos, que no les negaria Dios lo que han menester para saluarse, que es lo que haze al caso.

Beatus homo qui semper est pauidus. Pro. 28

Luc. 1.

non est inopia timentibus eum. Ps. 33

Capitu-

Capitulo. 5. Del quarto motiuo dela contrició, que es la consideracion de la nada del peccado, y de lo que puede.

I



EXAMINANdo mas adelante con nuestra consideracion descubriremos otro singular motiuo para compũgir nos y mouernos a esta admirable y singular virtud dela penitencia: quanto a la primera parte della (que es la contrició y dolor de nuestros peccados) y para hazer libro nueuo con la enmienda de nuestra vida. Y es considerar muy profundamente, quan grande, y quan intensa deue ser la malicia del peccado: que profunda deue ser su malicia, que de intrinsecos males deue de encerrar ensi: pues con tanta seueridad y con tanto rigor tomo Dios vengança del, y le castigo en la persona de su vnigenito hijo: como vemos oy enel processo desu passion que refiere sant Iuan Euangelista.

joan. 18

Valame Dios y que cosa tan terrible es este peccado, que los hombres estiman en tan poco y le cometen a cada passo: Que terrible poder encierra dentro desi, pues para suppeditarle y vencerle, fue menester que Dios todo poderoso se hiziesse hombre, y tuuiesse tantos trassudores de sangre, tantas angustias, tantos clauos, tantas espinas, tantos açotes, tantos dolores, y que desde la planta del pie hasta la cabeça, no tuuiesse cosa sana: y que al fin viuiesse a parar el negocio en morir, y muerte d̃ Cruz.

Y todo esso, no para otro fin, sino para destruyr el peccado, y quitalle las fuerças y poderio que tenia sobre el hombre, y chancillar, con el instrumento de la Cruz, la escriptura que dize sant Pablo que tenia contra el hombre, el demonio. O terrible poder, y espantable tirania la de este enemigo. O estupendo rigor, y fuerças nunca vistas ni oyeas, las del peccado: y con tener todo esso dizen, y es verdad, que el peccado es nada. Assi lo affirma sant Augustin, y es doctrina commun de Theologos, sobre el Maestro delas sentencias, el qual dize enel segundo libro. Que el peccado es pura priuacion, y que no es nada, o por mejor dezir, que no es algo, ni tiene ser positiuo, como le tienen todas las cosas de el mundo que son algo.

Colocen 7. ses. 2.

Aug. sup. joa. c. 1

peccatum nihil est. 2. sent. d. 35.

Pues valame Dios, como se pue de entender esta Theologia: vna nonada tiene tales fuerças y tal poder, que hizo baxar al señor vniuersal del mundo, del cielo ala tierra, para deshazer, consumir, y anichilar con su muerte esta nada? Derreniego yo de tal nonada, maldigo yo muchas vezes el poder y violencia de tal priuacion, libre me Dios de sus fuerças y poder: pero lo q̃ mas me espanta della es, como siendo el peccado no nada, castigo tanto la diuina justicia a su vnigenito hijo, por esta nonada tan rigurosamente, como nos lo da bien a entender la passion del redemptor que oy se a cantado. Y como tambien castiga a sus hijos adoptiuos por esta nonada con castigos d̃ pena etherna: con- declaramos en el vltimo capitulo dela quinta consideracion (segun la doctrina de sancto Thomas.) Loqual nos escusara de trabajo d̃ detenernos eneste (notando solamente a este proposito, para satisfacion desta duda) vna singular doctrina del Tostado, sobre sant Matheo: donde dize, que no se ha

K

1. 2. q. 87. articul. 5.

Tostad. sup Mat. c. 7. q. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

se ha de dezir absolutamente, que por el peccado temporal,da Dios al peccador pena etherna:(aun qne es verdad q̃ se le da,y la padecera para siempre enel infierno.)Sino lo que se ha de dezir y es verdad es: que por peccado temporal q̃nto al acto,y etherno,q̃nto al reato y estado,si muere enel,da Dios pena etherna.Porque el que parte desta vida en peccado mortal, ethernalmente permanece enel,en el infierno,y jamas se apartara deste peccado en q̃ partio.Y ansi pues el peccador a de permanecer enel peccado para siempre,justo es que le corresponda pena que dure para siẽpre,porque aunque el acto del peccado fue transitorio,pero la macula que hizo enel anima,y la obligacion con q̃ por el peccado se obligo a pena etherna,actualmente queda enel anima, y la lleua consigo el hombre,quando parte en peccado mortal desta vida:como el ladron quando le castigan y açotan,lleua consigo el hurto que hizo a la garganta:para que conste de la justicia del merecido castigo.Bien pudiera remediarse el peccador enesta vida, por virtud dela verdadera contricion y penitẽcia,y commutarsele esta pena etherna, en pena temporal de purgatorio. Pero pues no se quiso)por culpa suya) aprouechar deste remedio, y quando parte lleua consigo esta macula y reato de el peccado,que ha de perseuerar conel,para siempre enel infierno:bien se sigue, que peccado etherno merece castigo etherno : por que se ha de considerar (como muy bien declara este doctor) la ethernidad dela pena,por la ethernidad dela culpa(aunque por parte de otra consideracion)teniendo respecto al subjeto del peccado,que es el hombre, se llama,y es,el peccado temporal: pero por parte del objeto que es Dios,tãbien es etherno:porq̃ con el se offende Dios etherno,y infinito.Y tambiẽ por parte de su etherna duracio del mismo peccado,que a de durar en los condenados para siempre(como declaramos enla quinta consideracion.)

Pero tornando al proposito dela nonada del peccado,a quien auemos visto que justamente le corresponde pena etherna,y que el peccado mortal es el que puede lleuar alhombre al infierno a padecer esta pena etherna: que podre yo dezir de su poder internal desta nonada?De donde començare a exagerar las fuerças que tiene) sino diziendo que tuuo atreuimiento para subir hasta los cielos,y poner su estandarte en aq̃llos reales,y fixar sus vanderas en aquellas torres tan altas de los entendimientos angelicos,y espiritus celestiales? y enseñoreada esta nonada,y encastillada eneste fortaleza con gran poder, derribo de alli abaxo muy gran parte dellos y no pare:hasta dar con ellos en el infierno. Quien lo hizo esto, sino esta nonada del peccado de soberuia de su propria excelencia?A estos prostro, y vencio,y trato desta manera:con ser puros espiritus,y que no tenian las piguelas desta carne y sangre que nosotros tenemos,y de mas noble naturaleza,por que es puramente espiritual: no como la naturaleza humana,que es de dos metales,y el vno tan soez y tan baxo como es la tierra. Y mas con ser los Angeles criados en gracia,como affirma sancto Thomas: (aunque algunos tienen lo contrario) y criados a ymagen de Dios, y aun mas propriamente que el hombre,en cierta manera (como dize sancto Thomas, en la primera parte)y con todo esso pudo tanto esta nonada del peccado,acerca de muchos esquadrones destos espiritus Angelicos en aquella batalla tan reñida enel cielo,que refiere sant Juan,en su Apocalipsi, que los derribo y puso debaxo de su imperio.

1.p.q.92.ar ti.3.

L

Simpliciter concedendum est Angelos magis esse ad imaginem Dei homine,autem secundũ quid 1.p.q.93.ar ti.3?

Y tam

Factum est prelium magnum in, Apoc.12.

Minuisti eũ Paulo minus. ps.8.

1.p.q.95.ar 1.

Aug.12. de ciui.

Gene,3.

Y tambien si querey; acabar de caer enla cuenta de el gran poder de esta nonada,enesto lo vereys, que pudo suppeditar y vencer,y poner debaxo de su yugo y seruidumbre a nuestros primeros padres, que eran poco menos que los angeles: (como dize el Psalmista)quando estauan en aquel estado tan perfecto de la innocencia, y dela naturaleza entera y no corrompida. Y auiendo sido criados en gracia y amistad de Dios , como dize sancto Thomas,enla primera parte,y sant Augustin,enel tercero libro de la ciudad de Dios)y con ser de tan noble naturaleza,que tenian dominio vniuersal, sobre todos los animales dela tierra, de el mar,y del ayre:y que ninguno (por indomito y feroz que fuesse)se le atreuia,ni salia de su obediencia.

Todo esto y mucho mas tenia el hombre,hasta tanto que cayo en manos desta nonada del peccado, y esperimento sus fuerças y poder,y se hizo su esclauo,y se obligo a pagarle el tributo dela muerte:porque despues que rey no enel ,el peccado, y que tuuo dominio sobre el,este tirano dela nonada de el peccado , le trata como el merece, por auerse querido rendir a el, y entregarle las llaues del alcaçar de su voluntad , castigale con haimbre , con frio, con sed,y con cansancio, y con las otras penalidades,y sequelas del peccado,con que le açota muy cruelmente cada dia . Constriñele ha que coma el pan con dolor,y le adquiera conel sudor de su rostro:y a la muger su compañera enel peccado,que con dolor para sus hijos. Y finalmente le haze biuir muriendo esso poco que biue: hasta que le entriega (quando mas seguro esta)en las manos de el verdugo crudelissimo, que es la muerte . Quien es cauta de todos essos males sino esta nonada? Porque como dize el Apostol. El peccado entro enel mundo,y por el peccado entro la muerte , y los otros males.

peccatum in hunc mũdum intra. et Rom. 5.

Pues veys todo lo que auemos dicho del furioso y terrible poder de esta nonada de el peccado: todo esso es poco,mucho mas es lo que quiero dezir,y es , que tiene tanta presumpcion y poder,que parece que tiene osadia de opponerse contra Dios en cierta forma,y que quiere resistir al poder infinito de Dios : con el qual puede hazer todas las cosas, y sola esta nonada del peccado no puede hazer Dios , por que fuera imperfeccion . Y por esso dize el Euangelista . Todas las cosas hizo Dios, y solo el peccado se hizo sin el,y Dios no puso mano en el(aunque la puso en todo lo ẽmas)mira pues a que punto llega la presumpcion desta nonada del peccado.

omnia per ipsum facta sunt, et ioa. 1.

Y aun otra cosa mas admirable queda por dezir del poder de esta nonada de el peccado, y es lo vltimo que se puede encarecer de ella: que tuuo tantas fuerças , que tuuo tanto la barra de su poder , que fue causa bastante , para que Dios todo poderoso baxasse de el cielo a la tierra:de el seno del padre ethernal ;al vientre de la madre virginal,y que se hizieesse hombre siendo Dios , y que se hiziesse mortal y passible , siendo inmortal, y que passasse por el cuchillo de la muerte;y se subjetasse a ella, como consta dela historia de la passion , que se ha cantado el dia de oy. Quien hizo todo esso: O por quien se hizo , sino por razon de el peccado ? Por remediar el estrago y destruycion que auia hecho en el mundo : por rescatar al hombre y sacarle de la seruidumbre de el peccado . Por que claro esta como dize sant Buenauentura (aunque

algu

nisi genus huma. fuisset lap. Verbum Dei no fur. incar bona. 3. s. dis. 1. q. 2. nu. 4.

algunos doctores dubdan de ello) que no se hiziera Dios hombre, si el hombre no peccara: porque no viniera el a buscar su oueja, sino la vuiera perdido, y para que se auia d hazer hombre mortal y passible, y subjeto, a todos los trabajos y miserias dela humana naturaleza (que no tocan en culpa) sino para satisfazer a Dios por esta nonada de el peccado? para echar por el suelo esta machina tan terrible? Para derribarla de su trono, y del poder que tenia antes, para anichilar y consumir, este mõstruo, para matar esta muerte, para destruyr este tirano, que tan estendidas tenia sus vanderas por el mundo, y tan enseñoreado estaua enel: mira pues lo que pudo, pues por su respecto vino Dios al mundo, y padecio, y murio.

N

Mas hizo Dios por razon de esta nonada, que por ella solamente fue menester que hiziesse Dios aquellas carceles infernales, que no fueran menester sino vuiera esta nonada de el peccado enel mundo; y puso enellas aquel fuego con tal propriedad que sabe quemar a cada vno segun la calidad de sus delictos: al qual dio poder bastante, no solamente para quemar los cuerpos; pero tambien las animas de los condenados. (Cosa que excede y traspassa los limites dela potencia de el fuego material) poder produzir su effecto en cosas espirituales. Luego quien sino el peccado fue la causa por q̃ se edifico esta fabrica de el infierno? Por quien se hizo esta carcel y estos calaboços infernales? No por cierto por otra causa, ni por otro respecto, sino por el peccado: por esta miserable nonada, por que sino vuiera peccado, no auia para que auer carcel, ni era menester horca ni cuchillo, ni auia por que dar a ninguno pena, ni castigo en este mundo, ni enel otro: por que todas essas cosas son inuenciones y sequelas del peccado.

O fuerças espantables las de esta nonada, que tantos males, tantas penas y castigos a introduzido en el mundo. Por cierto si como el peccado es nada, fuera algo, no se quien se pudiera valer con el. Quien le osara esperar, quien se le parara delante? Es tan fuerte esta nonada, que pudo supeditar vn Rey tan poderoso como Dauid, y tan sancto, que dixo Dios del. Hallado he vn hombre a la traça de mi voluntad. Esta es la que pudo vencer y derribar vn hombre tan sabio como Salomon, y le hizo ydolatrar, con ser tal que por solo verle vino de tierras tan estrañas la Reyna Sabba, y nunca se acabaua de marauillar de sus grandezas. Quantos principes y monarchas de el mundo, quantos y quan valerosos capitanes, de coraçones inuincibles y indomitos, que no supieron jamas rendirse alos enemigos (aunque fuessen muchos y tuuiessen de su parte todo el poder humano) derribo y puso debaxo de sus pies, este capitanazo y nonada del peccado? sino mira el estrago que ha hecho en nuestros tiempos, (que no se auia de dezir sin lagrimas de sangre (por nuestros peccados, en essa Alemania, Vngria, y Francia, y Ingalaterra: donde tanto solia reluzir la religion christiana. Mira la sangre espiritual que ha derramado enessas partes, ansi delas cabeças y superiores, en estado y dignidad: como delos subditos y inferiores. Lo qual es tan gran lastima, que no quiero tratar dello, sino pedir y suplicar a todos los fieles de nuestra españa, que den infinitas gracias a nuestro señor, y a su glorioso santiago, patron y deffensor de las Españas: por cuyos merecimientos, y fauor, ha deffendido el mismo Dios estas partes en que habitamos, y en especial

especial esta insigne ciudad de Toledo, y las a librado de este enemigo de el peccado de infidelidad: donde con tan verdadera y biua lumbre de fe, es Dios seruido y acatado, y obseruada la religion, y obedecida la persona del principe dela yglesia.

Gen. 11. Y si queremos mirar de mas lexos este maldito poder del peccado, quien fue si no el, por quien fue derribada la Torre de Babilonia, e introduzida enel mundo tanta confusion y diuersidad d̃ lenguas? Este fue por quien se assolaron antiguamente tantas ciudades y sus moradores, con fuego. Este fue por quien se abrio la tierra, y trago biuas tan tanta multitud de gentes.

Deut. 11.

Este fue por quien murio a cuchillo tanto numero de innocẽtes a los pechos de sus madres: porque quien causo toda esta destruycion, sino el peccado de Herodes y delos demas?

Mat. 2.

Quien, sino este, corto la cabeça a sant Iuan Baptista varon tan illustre, que fue antes sancto que nacido? Quiẽ pudo martyrizar tanto numero de sanctos y de virgines, sino el peccado de los tiranos? Quien pudo ser causa de tanta mortandad enlos exercitos de Dauid, que murieron en vn dia setenta mil hombres: sino esta poderosa nonada d̃ el peccado? Quien quito la vida al innocente Vrias, sino el peccado de Dauid cõ Bersabe su muger? Yaũ enel principio del mundo, quien fue el primero q̃ introduxo la muerte, sino el peccado de Cayn, quando mato a su hermano Abel, antes que supiesse nadie que cosa era morir? Pues, O terribles fuerças, e infernal poderio, el desta nonada: y como puede ser, di (fiera maligna) que siendo tu nada, y vna pura priuacion, y vn nihil, hagas tanto estago y destruycion enel mundo: enlos hombres, y en los

Mat. 6.

2. Reg. 24.

2. Reg. 11.

Gen. 4.

Angeles? Tomate pues (hombrezillo de barro, gusanillo de tierra,) con esta nonadilla del peccado, y veras como te va conella, y alo que se estiende su poder, escriuete debaxo de su vandera, que ella te dara el pago eneste mũdo y enel otro: como quien ella es, y tu mereces.

Y antes que passemos adelante, no quiero passar en silencio, y sin consideracio, como a refrenado la braueza desta fiera dela muerte espiritual de el peccado dela erejia Dios todo poderoso, en nuestros tiempos, o poco antes, y como la a enfrenado, y la haze estar a raya enestos reynos de España. Por la industria y gran zelo de la fe catholica que tuuieron los christianissimos reyes, y de inuiolable memoria, don Fernando, y doña Ysabel, que con gran razon ganaron renombre de Reyes Catholicos. Los quales (por inspiracion diuina, mas que por humanos merecimientos) establecieron enestas partes el Officio dela sancta Inquisicion, (que Dios por su infinita bondad conserue y tenga de su mano) y sea seruido de prosperarle, y estender le por todas las partes del mundo: para castigo y dissipacion delos herejes, y para ensalçamiento de su sancta fe Catholica: por cuyo temor y respecto, no ay quien alce cabeça (por grande que sea) ni quien se atreua a desmandar su lengua contra la religion Christiana, ni contra la sancta y catholica yglesia: fundanda sobre la piedra biua de la fe, autorizada por el Espiritu Sancto, confirmada con el testimonio de los Sagrados Euangelistas y Apostoles, y con la authoridad de los Sanctos Patriarchas y prophetas: corroborada con la sangre de tantos martyres, que con tanta constancia offrecieron

P

Universidad de Deusto
Biblioteca

sus vidas a la muerte, y derramaron su sangre, en confirmacion y verdadero testimonio de la verdad infalible de nuestra santa fe catholica, ni contra el valor y autoridad de varones tan fide dignos, como son los Doctores dela yglesia, y los otros santos, que gouernados por el dictamen de el espiritu santo (que ni puede engañar, ni ser engañado, nos enseñaron la fe verdaderissima que creemos, aunque por no subjetarse a los mandamientos de Dios, y de la yglesia, estos perfidos erejes, ni querer biuir debaxo de ley, sino confotme a sus sensuales appetitos, han leuantado mil falsos testimonios a la diuina escritura, y torcido a su proposito, y conforme a los errores de las opiniones y falsedades que ellos siguen, los verdaderos sentidos y interpretaciones que dan los santos, y la doctrina de los sagrados Doctores: quiriendo medir y tantear los altos mysterios de la fe, y los profundos mysterios y efficacia delos santos Sacramentos, con la vara corta, y falsa medida de sus entendimientos. Y destruyendo se asi mesmos, y condenando sus almas, han lleuado tras si, por engaño y persuacion de el diablo enemigo de naturaleza humana, infinito numero de hombres ignorantes al infierno: a quien han engañado con sus errores y falsedades: dando sentidos torcidos y fallos a las diuinas letras y authoridades dela sagrada escriptura. Los quales van ya muy de cayda, y esperamos en la misericordia de Dios, que los acabara de disipar y destruyr, con la authoridad del Officio de la santa Inquisicion: por el zelo y cuydado que los pastores y officiales de el, velan sobre el ganado de el rebaño de la yglesia. Y la merced que en su institucion hizo a estos Reynos Dios nuestro señor, de mas de que nos obliga a rogar a Dios por las animas de los catholicos Reyes que la fundaron, el año de mil y quatrocientos y nouenta y dos, se deue atribuyr a la misericordia de Dios, y a los merecimientos y intercesion de su sacratissima madre: que por ser tan enemiga de los malditos herejes, ella misma en persona, año de seyscientos y setenta, baxo de el cielo a la tierra, y delos celestiales teloros, traxo vna Casulla al bienauenturado sant Illefonso Arçobispo desta santa yglesia de Toledo. Y se la vistio ella misma, y celebro Missa con ella. La qual esta oy en la ciudad de Ouiedo, por que la lleuaron alli por miedo no fuesse roba da delos moros, quando vinieron sobre Espana y la destruyeron y occuparon, año de seyscientos y nouenta y tres. Y por este fauor tan grande, de auer descendido la Reyna delos Angeles en persona a este santo templo, en honra de su seruo Illefonso que con tanto cuydado auia deffendido la limpia virginidad suya contra los erejes, y los auia desterrado, y escrito vn admirable libro contra ellos en fauor dela virgen. De aqui creo que nos a nacido tanto bien, que por intercesion desta señora que baxo a visitar su yglesia, a defendido y defiende estas partes, y mayormente esta ciudad y su Arçobispado, de los rauiosos bocados delos perfidos erejes, y dela falsedad de sus opiniones: porque ella es aquella valerosa muger de quien dize Dios, Ella quebrantara tu cabeça, hablando con el demonio, porque mediante su fauor, y por sus grandes merecimientos, a quebrantado Dios en esta ciudad donde ella baxo en cuerpo y en anima, las eregias, y diuersos errores que el demonio sembrador de

Inquisició. Año de. 1492.

Casulla. 670.

ipsa conteret caput tuum. Ge. 3.

cizaña a sembrado, y esparzido, por otras muchas partes, y por cuya intercesion, los mismos Reyes Catholicos con gran zelo de fe, echaron a los judios de Espana, de cuyo trato y conuersacion se pegauan grandes errores a los Christianos, y fue año de mil y quatrocientos y nouenta y dos en fin de Iulio.

Tornando pues al proposito de esta abominable bestia dela nada de el peccado, digo, que estando ya Dios muy offendido de sus desacatos, y no quiriendo suffrir mas su desuerguença y tirania: doliendose el misericordissimo Dios de la seruidumbre y captiuerio, en que tenia a los hombres que el auia criado de nonada, y redemido con su sangre: determino de proueernos de vn singular remedio contra el poder de este tirano tan robusto de la nonada de el peccado. Este le destruye y le vence (por valiente y terrible que se muestra contra los hombres) Este ata d pies y manos al peccado, y le haze perder todos sus brios: este deshaze todas sus fuerças de esta nonada, y las consume. Este finalmente es Atriaca finissima contra el veneno de el peccado y su malicia, y aunque el es el fuerte armado que guarda su palacio que es el anima del peccador: pero vendra otro mas fuerte (como dize sant Lucas) y quitarle a todos los despojos en que confiaua, y sacara al peccador de entre sus manos. Y quien sera esse (para que traygamos a nuestro proposito lo que auemos dicho,) que tiene tanto poder y tanto esfuerço y valentia, que pueda hazer essa destruycion, y assolar este tirano del peccado, y ganar victoria y triumpho de esta nonada tan terrible? Sabeys quien? En vna palabra os lo quiero dezir. La verdadera contricion delos peccados, que es la primera parte de la penitencia.

Esta es tan poderosa, que vence al peccado, y deshaze su poder, y consume sus fuerças, y (por fuerte que es el peccado) ella es mucho mas fuerte: pues que le vence a el. Es tan poderosa esta reyna dela contricion, que puede borrar y hazer de ningun effecto el sello de el consentimiento, con que se auia obligado el peccador al para siempre de el infierno. Esta contricion chancilla, y borra, la escritura que el Apostol sant Pablo, llama Chirographo (como auemos dicho.) Y rompe la firma que tenia conta nosotros el demonio.

Esta contricion es la que pudo tanto con Dios, que le hizo reuocar la sentencia que tenia fulminada contra los ciudadanos de Niuiue. Esta es con la que negocio tambien el propheta Dauid, el negocio de su saluacion, y el perdon de sus peccados, con vn Miserere mei. Esta es la que tomo por medianera aquel ladron en la Cruz, quando con vn domine memento mei. Gano el reyno delos cielos. Esta es la que con vnas lagrimas hizo ala Magdalena alcançar perdon general de sus peccados. Esta es la valerosa Iudith, que echando mano al cuchillo de la contricion y del temor de Dios, adornada y compuesta con el proposito firme de enmendar su vida: corta la cabeça al poderoso capitan Holofernes: por quien se significa el peccado que muere a manos dela contricion. Esta contricion verdadera, es aquella muger fuerte que desseaua hallar el rey Salomon, quando dezia. Quien hallara vna muger fuerte? De lexos y de los vltimos fines es su precio: porque la gracia y merecimientos, y el perdon delos peccados, y la reconciliacion con Dios, q̃ es el precio y p̃mio dla cõtricion, y la victoria q̃ se al

vniuersa arma eius anferet et. Lu. 11.

S

dens quod aduer. nos erat chirogra. Collo. 2,

Ionæ. 3.

psal. 50.

Luc. 23

Iudih. xiij.

Mulierem fortem quis inue? prou. 13,

Universidad de Deusto
Biblioteca

omne datũ optimum, Iaco.1.

cança venciendo este enemigo de el peccado : es don sobre natural de Dios, No llegan alla nuestros merecimientos, De arriba a de venir, de don de dize el Apostol que vienen todos los bienes . De nuestra cosecha, ni por merecimientos nuestros no podemos alcançar este tesoro de la contricion: abscondido en el campo de la penitencia, porque es don sobre natural . Y por tanto es menester, que apliquemos nosotros nuestra voluntad para auerle de recebir, y (aun somos tan pobres y de pocas fuerças) que aun esto no podemos hazer sin fauor de Dios y para alcançar le auemos de hazer lo que hazia aquella muger Valerosa, que

Prou.31. representa el sabio Salamon, en los Proueruios: la qual dize , que cerco con fortaleza sus lomos , y que esforço su braço, y estendio su mano a cosas fuertes, y con los dedos tomo el huso: todo esto nos representa el mucho esfuerço, y el animo varonil con que el peccador deue echar mano de la contricion , y exercitarse en actos de penitencia: ya q̃ por la virtud de Dios a venido a estado de tanta fortaleza , que ha vencido esta nonada diabolica del peccado: mediante el huso de el dolor de sus peccados: de el qual saldra despues vna maçorca de hilo muy rezio, para texer la tela marauillosa de la enmienda de su vida.

Y porque no se enmendara muy de veras, y hara libro nueuo en su manera de biuir ? Por que no tendra dolor verdadero, y gran arrepentimiento de sus peccados , y de tantas offensas como a cometido contra Dios el hijuelo de Adam, que tambien aprendio a ser in obediente a Dios , y se ha dado despues al exercicio de tantos peccados actuales? Que ha de hazer el miserable, sino llorar lagrimas biuas de verdadera contricion? Que ha de hazer el sieruo fujitiuo , viendo el tratamiento que hizo Dios en la Cruz oy a su hijo natural , por peccados agenos: sino considerar el rigor de el castigo que secutara en el, por los peccados proprios ? Considere pues esto el peccador, y no cesse de llorar, suspirar , y gemir, tanto numero, grauedad, y abominacion de peccados como a cometido contra su Dios y señor , con lagrimas salidas de la fuente de la verdadera contricion , y haga penitencia de todos sus peccados , con el mejor aparejo que pudiere . Y si se halla re falto de el, pidale a quien (solo el) se le puede dar (que es Dios) y sin dubda se le dara : haziendo lo que es en si: porque es vna joya la contricion , que la estima Dios en mucho, y no pone oluido los sospiros y gemidos delos pobres. Todo lo qual ha de hazer el hombre, no tanto por temor de las penas y castigos de el infierno (aun que es bien que las tema) quanto por auer offendido aquella summa y infinita Magestad de Dios, que es tan digno de ser seruido, y a quien esta tã obligado, y de quien tantos bienes y mercedes a recebido.

Estos pues son los motiuos de la contricion, que en tantos capitulos auemos tratado por ser cosa tan importante, y en quien esta la llaue de nuestra saluacion . Estas son las consideraciones que deuemos rumiar, y repetir muchas vezes dentro de nosotros mismos, para que caygamos en la cuenta de lo que es vn peccado mortal, y de lo que puede, pues (demas de todo lo dicho) nos puede quitar a Dios de nuestra alma , y apartar nos, y alexarnos de todo nuestro bien : las q̃les consi

consideraciones, si son tan cabales y tã profundas como deuen ser, no tengo dubda , sino que (aunque tuuiessemos los coraçones de piedra Yman,) los ablandaran y enterneceran estas canales, y haran mella estas goteras en ellos, si los queremos aplicar a las canales dela agua de la gracia , que embia Dios al alma que tiene desseo de su saluacion . Estos motiuos de la contricion que auemos propuesto, nos incitaran y moueran a dolernos de auer offendido a nuestro Dios: a nuestro padre, y tal padre: a nuestro criador, a nuestro juez, a nuestro Maestro, a nuestro Redemptor y señor. Con estos picos, (por enazerada y endurecida que este el alma del peccador, por la continuacion y costumbre de el peccado) se me llara, y dispondra para recebir la gracia , y el perdon que Dios embia por premio de la verdadera contricion.

Con estas rexas , se ha de arar la tierra endurecida y empedernecida de nuestro coraçon: para que este dispuesta y aparejada para recebir las aguas y rocios del cielo, y las influencias de las diuinas inspiraciones.

Y juntamẽte con esto, ayudara mucho, y augmentara las fuerças de la contricion en el alma: considerar la breuedad dela vida , la certidumbre dela muerte, la ignorancia dela hora de ella, la poca seguridad que tenemos de llegar a mañana: para que no dilatemos la penitencia de vn dia para otro, como si tuuiessemos treguas assentadas con la muerte, y firmadas pazes con ella por algun tiempo señalado.

Y lo que mas haze al caso, y q̃ nos importa mas que todo el resto , es, considerar, lo mucho que nos importa, que quando viniere la muerte, pues (por fuerça a de venir vn dia que otro) y quiçasera mas presto que pensamos, y no sabemos el quando, ni el como de su venida, nos halle apercebidos, y bien petrechados para tan forçosa y peligrosa nauegacion, y que nos halle en estado de verdadera contricion , muy prouey dos de azeyte de caridad para con Dios, y con el proximo, para que no nos hallemos ascuras, quando nos llamare el señor y espolo de nuestras almas , ni nos acaezca lo que acaecio Math.25. a las virgines locas , que por acordar tarde a proueerse de azeyte , se les ñego la puerta, y no entraron con el espolo como las virgines cuerdas , que se proueyeron con tiempo . Y para que el señor nos lleue consigo , y nos ponga en saluamento , y nos saque a luz y puerto de claridad : despues de las tormentas y tempestades de las tentaciones, y nos libre dela furia de los vientos contrarios de nuestros enemigos, y no perezcamos en la tormenta de el mar Occeano de nuestros peccados: si no que tomemos puerto seguro, quando se desembarcare nuestra alma dela nauezilla desta carne.

Y a donde nos podemos acoger mas seguramente para no perecer, sino escapar desta tormenta , que asiendo nos ala sacra Anchora de la penitencia? Que es la segunda tabla que nos quedo para nuestro remedio, despues que perdimos la primera en nuestros primeros padres, que era la de innocencia, y para conseguir este fin, y alcançar esta seguridad , nos ayudara mucho considerar , los muchos y muy soberanos beneficios que auemos recebido de la liberalissima mano de Dios, a quien tã a rienda suelta auemos offendido. Y como nos a esperado a penitẽcia tãtos años, pudiẽdo castigarnos

enlos infiernos, donde tiene otros muchos que han cometido menos y (aun menos graues) peccados que nosotros.

a, Regu: Y es tan prouechosa la consideracion delos beneficios recebidos, que la tomo por fundamento y preambulo de su inuectiua y reprehension que queria hazer el propheta Natan al Rey Dauid: para que conociesse la grauedad de el peccado que auia cometido con el adulterio de Bersabe, y homicidio de Vrias su marido. Ante todas cosas, le propuso los muchos beneficios y mercedes que auia recebido de la mano de Dios, y despues le puso aquella comparacion de el que hurto vna sola oueja que tenia su vezino, teniendo el muchas. El qual fue tan buen artificio de Rethorica, y mouio tanto el animo de el auditor, que luego cayo en la cuenta de su peccado, y conociendo q̄ el era el q̄ tenie̅do muchas mugeres, (como se permitia entonces) auia cobdiciado y robado vna sola que tenia su vassallo. Y de aqui vino en tanto arrepentimiento y có tricion, que es dechado muy excelente de verdadera contricion.

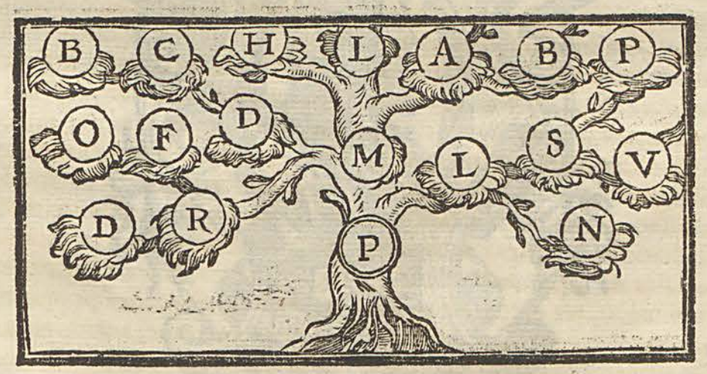
Luc: 15: Que bien cayo enla cuenta desta consideracion aquel hijo prodigo y desbaratado, que tan buen barato auia hecho de todos sus bienes, y de la parte que le cabia de su ligitima: el qual auia empleado toda su hazienda en ma las mugeres (que es el mas ruyn empleo y peor mercaderia que ay en el mundo.) Si vuiera consumido su hazienda con buenas mugeres, fuera cosa tolerable (aunque es mercaderia tan peligrosa, y tan corruptible) que muchas vezes de buena se haze mala. Es como el buen vino que a ratos se conuierte en ruyn vinagre. Pero que empleasse este su ligitima, y quanto tenia en malas mugeres: O gran yerro y notable ceguedad la deste pobreto, y que prouecho se podia esperar de tan ruyn empleo, y de tan mala mercaderia: sino perder la honra, escurecer la fama, destruyr la hazienda, offender a su padre, y venir a parar a ser guarda puercos? Y finalmente venir a tal estado de miseria y de pobreza, que no se hartasse de la vellota, que era el manjar con que apascentaua el mismo a los puercos? Hasta que cayo enla cuenta desu perdicion, y conocio su yerro y desatino, y entonces tomo tan buen acuerdo, que se boluio a casa de su padre, de donde auia salido rico, y boluio pobre, y desharrapado, y muerto de hambre, y puesto delante de el con muchas lagrimas y arrepentimiento de sus mocedades y desuarios se echo a sus pies, y le pidio perdon de su desacato, y mal miramiento, con tanto dolor, y arrepentimiento de lo que auia hecho, que merecio alcançar la gracia y perdon del padre tan offendido.

Este es el prodigo y mal mirado peccador, que apartado ya y muy alexado del padre celestial por la nonada dl peccado, y delos muchos y muy graues peccados que ha cometido: dando se a la porqueria, vileza y suziedad dlos vicios, delos quales nunca recebia hartura ni contento: antes estaua muerto y desperecido de hambre: porque este es vn manjar que (como es nada) no tiene substancia, ni virtud, y por esso no puede dar lo que no tiene, ni puede matar la hambre, ni satisfazer al appetito humano. El q̄l cayendo (aun q̄ tarde) enla cuenta de su perdicion) da vna buelta sobre si muy grande, conociendo lo mucho q̄ a pdido en pder a Dios, y porrestaurar su pdida bueluese al padre delas misericordias, con grandissima contricio

cion por auerle offendido y hallale tan prompto y aparejado para concederle el perdon y remission de todos sus peccados, que le recibe con los braços, abiertos, y le echa encima la estola de la gracia que auia perdido, con gran regozijo y alegria por auer hallado la oueja perdida de su hijo querido y muy amado, y combida a todos sus escogidos, y a los espiritus celestiales a que se regozijen con el por auer hallado al hijo que buscaua, y danle la nora buena y para bien, todos los santos de la corte de el cielo: por que estan muy gozosos, como dize el Apostol. Quando el peccador haze penitencia, y se cōuierte a Dios. (-)

Gaudium fit in cælo. Luc: 15:

Fin dela sexta consideracion.



Universidad de Deusto
Biblioteca

RAMO PARA EL SABADO SANCTO. Y ES LA SEPTIMA CONSIDERACION, EN QVE SE TRATA DE LA CONFESSION VOCAL SEGVNDO FRVTO DEL ARBOL DE LA PENITENCIA. Y QVAN NECESSARIA ES (AVNQVE DIFFICVLTOSA.) Y DE LA FRVTA DE LA CONTRICION Y ATRICION QVE LLEVA. Y DE LA PREPARACION, CONDICIONES Y APAREIOS QVE A DE AVER PARA LA CONFESSION Y DE LA SATISFACION QVE SE DEVE HAZER. Y DE LA FALTA QVE AY DE HOMBRES EN EL MVNDO.

)( )(



Capitulo Primero de quam necessaria (aunque difficultosa y vergonçosa) es, la confession Sacramental;

Universidad de Deusto
Biblioteca



ESPVES que en todos los dias de la semana (contando desde el domingo) q̃ es el primero) auia Dios criado y dado nueuo ser a todas las criaturas, dize el texto del Genesis: que el sabado descanso de toda la obra que auia hecho, y es dezir, que alço mano dela obra dela creacion: dexando de criar mas especies de criaturas, por auer ya criado de nonada todas las q̃ auiã d̃ ser como madre y seminario y materia, d̃ donde despues se auiã de multiplicar todas las especies y differencias de las criaturas corporales, y digo corporales, porque los angeles (como no tienen cuerpo) no presuponen materia para su creacion, ni tampoco el anima racional: porque esta (como dize Aristhoteles) no se produze de la potencia de la materia: sino criala Dios de nonada en la materia, quando esta dispuesta cõ las disposiciones necessarias, y juntamẽte como la cria, la infunde en el cuerpo perfectamente organizado (como dize el maestro de las sentencias, enel segundo libro.) Donde reprueua el error de algunos herejes, que dezian que criaua Dios al anima racional de su propria substancia, que es cosa harto ridicula.

Genesi,1.

Anima rationa, non educitur de potẽtia materiæ 1.de anim.

2.sen,d.17: lite,5.

Anssi yo quiriendo me conformar en alguna manera con este orden y manera de produzir: e formado en todos los dias desta semana sancta, començando del Domingo de Ramos hasta oy sabado sancto, y dado cierta manera de nueuo ser, y produccion ala obra destas nuestras consideraciones, formando las dela massa, o de la materia de los diuinos misterios del arbol dela Cruz de la passion del redemptor. que en estos Sãctos dias celebra la sancta yglesia nuestra madre. Y auiendo ya cortado algunos ramos deste arbol de vida, muy cargados de fruta delas consideraciones q̃ Dios nos ha dado. Y auiendo ya llegado a este dia de el sabado, que es el vltimo desta semana sancta, pareceme que es cosa justa descanlar ya, y dar descanso al lector, con sola vna consideraciõ que se me offrece, que sera la vltima de las principales deste libro. De la qual podemos cojer, como de arbol excelentissimo, fruta sabrosa y muy prouechosa para nuestras conciencias.

RAMO,7. Y 7.consideracion.

YES, ADVERTIR CON gran cuydado, quan gran yerro y locura es, cometer vn peccado mortal, que se ha de confessar con tanta verguença y satisfazer con tanta costa y trabajo, eneste mundo, y enel otro, y la fruta q̃ deste ramo cojeremos, sera entender la necessidad que tenemos dela confessiõ Sacramental, y como se ha de hazer, y de algunos casos que se deuen aduertir para acertarle a confessar,

El segundo fruto que lleua este bẽdito arbol dela penitencia, porque de el primero ya auemos tratado en la consideracion passada, es, la confession vocal. Y despues de otras muchas diffiniciones que dan della los sagrados Doctores, me agrada mucho aquella de el bienauenturado Augustino, en el libro delas confessiones, donde dize: que es vn acto, por el qual la enfermedad de el peccado abscondida enel anima, se manifiesta al sacerdote con esperança de perdon.

Confessio est per quã morbus latens spe vomiæ apperitur. Aug. in li. confes,

Para cuya declaracion notaremos, que entre todos los preceptos y consejos de Dios nuestro señor, y de la sancta madre yglesia, el dela confession es delos mas necessarios: porque aunque reciba vn hombre todos los otros sacramentos, y sea obediente a todos los otros consejos y preceptos delos Sãctos, sino quiere recebir este bendito sacramento dela confession, por menosprecio dela yglesia, o por verguença, o por otra culpa suya enel tiempo que le tiene señalado la yglesia, y quando, y como, es obligado, y parte desta vida enese te estado de final impenitencia, no le a prouechara nada para saluarse, auer recebipo el baptismo, y los otros sacramentos, y guardado todos los consejos delos sanctos: antes se condenara para siempre eneste caso que diximos. y juntamente con ser esto verdad, que es tan necessario este sacramento, se le haze al hombre tan difficultoso auerse de confessar, que ninguno es de mayor aspereza, ni de mayor dificultad para el peccador: por auer de confessar por su boca a otro hombre, que por ventura le tiene en buena opinion, todas sus vilezas y suziedades, todas sus faltas y defectos, todas sus desonestidades y peccados: assi los dela obra, como los del cõsentimiento, y por esso llama el sancto Concilio Tridentino, a la confession baptismo trabajoso.

Conc, Trifes,14,c.2,

Pero auiase de considerar (y es gran consuelo) que desta gran difficultad, nace el gran merecimiento, y le correspondẽ muchos grados de gloria, al que vence esta difficultad por amor d̃ Dios, y mete su cuello debaxo deste yugo dela confession, y no tiene en nada. El que dira el confessor, ni que le tenga por peccador y por malo, el que antes le tenia en buena reputacion: y esto por amor de Dios, y por obedecer a la sancta yglesia, que lo manda. Y esta consideracion aliuia mucho la carga, y haze que no parezca cosa tan aspera y difficultosa. (Aunque en la verdad lo es.)

Y si quereys ver la rayz desta difficultad, comparando este precepto a los demas, lo vereys muy claro: porque si los mandamientos diuinos me mandan que no hurte, que no cobdicie la muger agena, que no robe la hazienda, ni la fama a mi proximo, que no mate, ni haga mal a nadie, todo esso es tan natural, y tan conforme al dictamen de la razon, que es deleyte hazer lo, y ello mismo nos llama y cõbida a quererlo. Todo esso hazian muchos gentiles cõ sola la lumbre dela ley natural, y sin lũbre de fe, y assi nosotros (aunque no estuuiera de por medio la ley de Dios) auiamos de hazer todo esso, por solo instincto y persuacion dela ley natural: la qual nos obliga, y manda que lo que no queremos para nosotros, no lo queramos para nuestros proximos. Y por esso dezia aquel gran filosopho Platõ. Aunque los hombres no lo viessen, y los dioses me lo perdonassen, no haria yo mal.

A

Quod tibi non vis alteri nõ facias,

Plato,

Pues si me manda Dios que le ame, y que le sirua, que cosa puede ser mas agradable, y mas a pelo de mi voluntad, que emplearla en amar a quien es summo bien, y por consiguiente tan digno de ser amado: y a quien no solamente amar, pero (aun segun aquella commun sentencia) seruir es reynar: Si me mandassen a mi que no le amasse, esso seria de gran difficultad, porque el bien tiene esta condicion, que atrae, y lleua trasi a la voluntad con muy gran fuerça. Pues si esto puede hazer qualquier bien, quanto con mas fuerça lleuara empos de si a la voluntad el summo bien?

seruire Deo regnare est.

Pues si me mandassen ami dar limosna, esso no es nada: porque doy lo que

que me sobra,y lo que me acarrea solicitud y congoxa,y lo que es mas contento descartarse dello,y repartir lo, que posseerlo:sino mirad quan contentos biuen muchos pobres, y quan agenos delas congoxas y cuydados que traen consigo las riquezas,ypor el contrario comunmente vereys alos ricos descontentos,desabridos,ycuydosos,que ni los dexa comer ni reposar este cruel enemigo,yverdugo delas riquezas. Ypor esso se llaman comunmente las riquezas, espinas:porque assi como quando yo tengo vna espina hincada en vn dedo, me esta muy bien sacarla(aunque duela)assi me esta bien ami alançar, y alexar de mi las riquezas, y tesoros de la tierra, por ahorrar de tantos cuydados y solicitud como acarrean. Yporesso es muy digno de alabar,el auiso yprudencia de aquel gran philosopho Diogenes:que por descargarse,y quedar aliuiado,echo enel mar quanta hazienda tenia,diziendo. Alla yreys malas riquezas.

Diogenes.

B Pues si mandays que me discipline, esso es muy poco,por que no doy sino la sangre que tengo en las venas: que porventura me sera mas saludable sacar la que tenerla. Y si me mandays que llore mis peccados,esso es menos,porque no doy sino las lagrimas que tengo en los ojos,que no me cuestan nada. Poco me parece todo esso:pero mandarme q̃ descubra mis pensamientos,y mis desseos concebidos en lo interior y muy secreto de mi anima:(esto es mucho.

Que abra yo las puertas de mi coraçon de empar empar,que manifieste yo mismo al confessor mis conceptos,que en el retraymiento de mi conciencia estã abscondidos: este es gran negocio, aqui esta la difficultad y el trabajo: como a otro proposito dezia aquel poeta. Que publique yo y.que sea pregonero de mis maldades occultas,y de todos mis malos recaudos secretos:que haga

Hic opus: hic labores t virg.6. Eneidos,

ceribones(como dizen)y descubra mis desonestos peccados,que yo tanto trabaje por solapar y encubrir,y que buscaua los rincones y escondidijos para cometerlos,y no quisiera que loviera la tierra,y parece que aun tenia verguença de mi mismo,y no quisiera (si fuera posible)que aun yo mismo fuera testigo de mis flaquezas,y que yo mismo, que con tanto estudio y curiosidad encubria mis malos recaudos,que los publique,y los confiesse por mi boca, de mi propria y espontanea voluntad,y sin tormento,y los saque a plaça,y haga relacion dellos en la audiencia dela confession. Y que delante del que me tenia por bueno,me acuse por malo, y haga publicacion de mis maleficios. O negocio arduo. O dificultosa prouincia, y por consiguiente de grande y encumbrado merecimiento,y que es menester la gracia y fauor de Dios,para caminar debaxo deste yugo.(Aunque mirando lo bien,y con ojos christianos) es yugo suaue para quien lo haze (como se deue hazer)por amor de Dios nuestro señor)a quien tanto deuemos, y por la obediencia dela yglesia: la qual como piadosissima madre nos manda tomar esta purga,porque(aunque nos parezca que es algo difficultosa)enella consiste nuestra salud y remedio, Esta tristeza, y sentimiento que tiene el peccador de descubrir sus peccados al confessor, esta significada,por aquella tristeza que dize el saluador:que tiene la muger q̃n do pare. La qual es el anima del peccador,que se turba y se le haze d̃ mal,y le parece cosa dificultosa , publicar en el parto dela confession vocal , y sacar a puerto de claridad,los peccados secretos que concibio dentro del vientre de su mala conciencia. Pero aunque aya sido rezio este parto espiritual,y de muchos dolores: quando ya a echado de si el hijo abortiuo del peccado,median

Mulier cum parit tristi, Ioa.21.

te la confession sacramental: entonces se alegra y regozija,y no se acuerda de los dolores del parto,ni los tiene en nada,en comparacion de ver se escapada y salida a luz de aquel peligro. Esta grã dificultad,y muy vergonçosa de la manifestacion delos peccados, entendio bien el propheta Oseas,quando dixo. Agora tiene abscondido su peccado,y despues le sobreuendrá dolores de parto: esto es quando se aya de confessar.

dolores parturientis venient ei,Oseæ.14.

Entre pues aqui nuestra consideracion. Pues esta verguença(que se siente tanto,y se le haze tan de mal al peccador)se ha de passar(a bien librar)q̃n do Dios le haze merced de dexarle llegar a los pies del confessor a manifestar sus peccados)porque no se retrayra el hombre, y se abstendra de cometer los:pues a de passar por esta verguença y por este empacho : que es cuchillo muy afilado que penetra ,y traspassa el coraçon de vna persona vergonçosa y honesta?

Fecerunt sibi perizomata.Ge,3.

Gran verguença tuuieron nuestros primeros padres despues que vuieron peccado:quando cayeron en la cuenta de que estauan desnudos, y assi se cubrieron y taparon,con las hojas de vna higuera que hallaron ala mano. Pues quanto mayor verguença sera para el hombre,despues de passado aquel enbeuecimiento y borrachez del peccado,que aya de descubrir y manifestar d̃ su propria voluntad,al confessor los peccados que con tanto cuydado ,y con tantas hojas de secreto pretendio encubrir. Y esta sola consideracion auia de bastar,(aunque es lo de menos) para q̃ se abstuuiesse de peccar la persona honesta,y que presume de honra: y mucho mas aquel pregon general que se a de hazer delante de todo el mundo,d̃ todos sus peccados,el dia de el juyzio: quando se han de manifestar todas nue-

stras obras,como dize el Apostol a los de Corintho,y se descubriran nuestros malos recaudos. 1, Corint. 4

Genes. 9.

Gran verguença tuuieron Sen y Iaphet, hijos de Noe,de ver descubierto a su padre,y por esso le taparon los ojos para auerle de cubrir (lo que el otro su hijo Chan hizo muy al reues,) pues quanto mayor verguença es , no ver descubiertas,sino descubrir el mismo peccador en la confession: no las desonestidades agenas y peccados de otros,sino los proprios suyos: Si vna persona religiosa y honesta,de buena opinion,y constituyda en dignidad,o vna muger honrada,a cometido alguna flaqueza,o otro qualquier peccado vergonçoso de muchos que ay . Valame Dios que siente su coraçon,si tiene (como dizen)langre enel ojo, que trasiudores,que algaxas tiene,quando trata d̃ yr se a confessar, por auer de descubrir sus peccados secretos, a quien por ventura es mayor peccador. Lo qual auia d̃ quitar el empacho , para que por vna culpable verguença, no dexe el hombre de confessar todos sus peccados, por graues y enormes que sean : pues no los a de confessar a algun angel, q̃ (como no sepa que cosa es carne y sangre, ni sensualidad)podria marauillarse de nuestros peccados,ni tampoco se confiessa con algun sancto canonizado,(o confirmado en gracia)que (aunq̃ pudo,pero ya no puede peccar)sino antes se confiessa(por disposicion d̃ Dios) con otro hombre,que tiene las mismas inclinaciones yrelabios de sensualidad y que es formado dela misma massa de Adam,inficionada y inclinada a mal d̃ de su juuentud. El qual(por sancto que sea)no sera tan ignorante,que no entienda que el pudiera caer en mayores despeñaderos,y de hecho vuiera caydo, si Dios todo poderoso no le vuiera tenido de su mano. Y aunque esto es assi,es-

sensus et cogitatio humani cor- dispraua est Genesi ,8.

ta

Universidad de Deusto
Biblioteca

ta verguença que se a de passar enla confesion auia de bastar, (aunque en este mundo, ni en el otro, no viera de corresponder al peccado otra pena,) para abstenerse el hombre auisado de peccar. Veys aqui el fruto muy amargo d la verguença que (a bien librar) se saca del peccado, y por esso dize el Apostol. Parad mientes hombres peccadores, que fruto aueys sacado de los peccados de que agora al tiempo de confessarlos, teneys verguença.

Quem fructus habuistis in his, Rom,6,

Pero es de considerar, quanto mayor verguença y confusion sera, alos que no quisieren passar por esta verguença tan loable y tan meritoria, quando lo que se hizo a puerta cerrada, y con muy gran secreto, se publique el dia de el juyzio vniuersal delante de todo el mundo, y se manifiesten y descubran sus hipocresias, y el ser de raposa que tenian los peccadores, abscondido debaxo delas finjidas apparencias de corderos y ouejas, y las desonestidades que tenian encerradas, debaxo de habito religioso y honesto. Entonces vera clara mente todo el mundo quien tu eres, y quan engañados biuian los que te juzgauan por bueno. Entonces (dize Dios por el propheta Naum. Descubrire yo tus verguenças delante de tu cara.

Reuelabo pudẽda tua in facie tua. Naum,3. et Esai. 47,

Pues que remedio para tanto mal, y para escapar de tanto daño? Cierto no ay otro (si quereys que no se publiquen vuestras maldades, y que no se placeen y descubran vuestros malos recaudos delante de todo el mundo) sino que los pongays vos mismo por vuestra propria persona, en aquella sala y audiencia real, sala digo del secreto dela confession: haziendo verdadera relacion de todos vuestros peccados, y del numero y especies que tienen (como muy bien declara Caietano) assi de los del pensamiento y consentimiento (q̃ tambien son mortales y mudan las especies, como de los actuales que pusistes por obra. Y tambien de los que otros cometieron por vuestra causa, induccion, o mal exemplo: (porque estos tambien pueden ser mortales, y son aq̃llos que el propheta llama peccados ajenos, quando dize. Limpia me señor de mis peccados occultos, y perdona me los ajenos.

Caie questio.3.in questio de sacramen.

Ab occultis meis, ps,50.

Y no os parecera muy dificultosa esta accusacion, si considerays que se a de hazer delante de vn solo hombre, y por ventura mayor peccador que vos, y mereceys tanto con esta virtuosa verguença dela manifestacion de vuestras culpas, por virtud de la absolucion sacramental, que por el mismo caso quedareys hecho vno de aquellos, de quien habla el real propheta, quando dize. Bienauenturados son aquellos que les son perdonados sus peccados, y sus maldades son encubiertas. Y tened por cierto, que si por verguença dexays de confessar algun peccado de los mortales, no os podeys saluar, ni jamas os perdonara Dios, y por esso dize Iob. No abscõdi mi peccado, ni meti en el seno mi maldad. Es cosa cierta, que aquellos peccados que han passado porel Crisol d̃ la verdadera confession, no se ha de hazer publicacion dellos el dia de el juyzio: antes los encubrira Dios, como dize el propheta Dauid, por honra delos verdaderos penitentes, y los tendra en su pecho muy secretos, por auer passado porel examen dela confession.

Beati quorum remissæ sunt, ps. 31,

non abscondi peccat, meum nec celani. Iob, 31.

et quorum tecta sunt, ps,31,

Mira pues quan prouechosa es esta purga (aunque te parezca algo amarga) mira quan saludable es esta pildora (aunque tenga algun acibar de verguẽça.) El enfermo, si es auisado y zeloso d̃ su salud, no haze ascos del mal sabor d̃ la medicina, antes (como dizen) cierra los ojos y traga la purga: considerando que enla virtud della consiste su remedio.

Assi

Assi tu (aunque te parezca dessabrido y amargo este xarope dela confession) cierra los ojos a las tentaciones del empacho, y verguença culpable que te offrecera el demonio, y veras por experiencia el marauilloso effecto que obra en ti esta medicina saludable, receptada porel espiritu sancto, en la botica dela yglesia. Confessaos (dize la recepta) de Santiago, vnos a otros vuestros peccados. Y no ay dubda, sino que es tan cierta la salud que os resultara desta medicina, que si de veras, y con las deuidas circunstancias (que adelante tocaremos os cõfessays de todos los peccados mortales, teneys en las manos muy cierto y seguro el perdon de ellos: por graues e inormes que sean, ya un que sean mas que las arenas del mar, y que las estrellas del cielo. Lo qual nos dio a entender el saluador del mundo, quando preguntado por sant Pedro Quantas vezes auia de perdonar al peccador: respondio con aquellas entrañas de misericordia que tenia. No te quiero tassar, ni señalar numero, sino quiero que le perdones (aunque peque setenta vezes) que quiere dezir, tantas quantas vezes peccare le has de perdonar. Donde vso desta manera de hablar muy vsada, que es poner numero determinado por indeterminado.

confitemini alterutrũ Iaco.5,

septuagies septies. Mat hę.12.

Y es mucho de considerar a cerca dela confession sacramental, q̃ esta differencia ay (allende de otras) entre ella y la confession judiciaria del mundo (que no se deue de estimar en poco) que si confessays ante vn juez temporal, que aueys muerto vn hombre, luego a la hora sin otra prouança, sino por sola vuestra confession os condenna a muerte (aunque por ventura lo ayays confessado de temor de los tormentos no siendo verdad) pero eneste sala, consistorio, y piadosa audiencia de la confession sacramental, es muy al reues: porque no quiriendo conocer y confessar el delicto que aueys cometido, enel tiempo que lo manda la yglesia, teneos por con denado a muerte etherna: agora dexeys de confessar, quando soys obligado, por verguença, o por menosprecio, o por otra qualquier causa culpable. Pero si aueys muerto, no vno, sino cien mil hombres, y hecho otros mayores maleficios, y lo confessays al sacerdote que esta en lugar de Dios, teniendo contricion, y las otras condiciones y circunstancias que se requieren, luego por el mismo caso quedays absuelto, y dado por libre de todos vuestros peccados. (Tanta es la virtud y eficacia desta medicina dela confession, que mano del costado abierto de Iesu Christo.) Y es assi, que las galeras perpetuas del infierno, y la muerte eterna a que estauades condenado por el peccado mortal, y el destierro perpetuo de la gloria todo se os conmuta, por la virtud deste sacramento, en penas temporales de esta vida: o alo mas largo, se remite la penitencia para el purgatorio: la qual (aunque es harto graue y penosa, y mucho mas que se puede imaginar.) Porque el mismo fuego que atormenta a los dañados enel infierno, esse mismo, y no otro, es el que atormenta las animas q̃ estan en el purgatorio, como dize muy bie el Tostado. Pero ay esta differencia (entre otras) que enel infierno, a de durar eternalmente esta pena, y enel purgatorio se a de acabar, y es gran consuelo, que de alli te puede rescatar la sancta madre yglesia (como haze cada dia a muchos delos que alli estan haziendo penitencia) con oraciones, con indulgencias, y sacrificios del altar: que son remedios singulares, y q̃ tienen efficacia grandissima, para descargo y satisfacion destas penas, por el valor y virtud del thesoro de la benditissima sangre de Christo: como decla

ignis idem est nu Tosta super. Math.c.25, q.271,

D

ra

Universidad de Deusto
Biblioteca

Caie.tracta ra Caietano en el tratado de indultu de indu, gentijs.

Capitulo 2. de la necesidad de la confession Sacramental.



ELO q̃ auemos dicho enel capitulo precedente queda muy claro, quan vtil y necessaria es la confession vocal, pues es remedio tan efficaz para alcançar perdon de los peccados en esta vida, y para la otra, conmutació delas penas del infierno, justamente merecidas, en penas temporales de purgatorio. Luego mira (hombre) quanto te importa, y como te va la vida del alma en vsar deste beneficio saludable de la confesion (que tienes tan a la mano) descubriendo tus llagas interiores y secretas, al medico espiritual (que es el cõfessor) y si toda via te pareciere cosa dificultosa, ten consideracion, que para curar vn cancer, y vna llaga tan afistolada como tienes enel anima, este cauterio es menester.

putuerunt et corrupte sunt, psal. 37.

Estas repleto de malos humores, tienes opilaciones de peccados, tienes corrupcion de huessos (como dezia David.) Y otros muchos males secretos en el anima, que no los echas de ver (aunq̃ los tienes dentro de ti mismo,) y no te quieres curar sino dexarte morir? Mira, ansi como el anima que tienes en el cuerpo (por ser espiritual) no la puedes ver (aunque la tienes dentro de ti mesmo) ansi tampoco se pueden ver a ojos vistas, sus enfermedades y indisposiciones (que tambien son espirituales, como el subjeto donde moran) si tu mismo no las descubres, y hazes verdadera relacion dellas al medico espiritual, y le dizes adonde te duele, y de que causa sucedio tu enfermedad, y quantas vezes, y como, y de que manera, y con que grauedad te acude el accidente, y si procedio de frio y falta de caridad, o de calor excessiuo de concupiciencia, o de dinasiado comer: quiriendo vsurpar con sobra de cobdicia la hazienda del proximo. Esto se a de hazer a este tono, o con semejante y verdadera relacion, para que conforme a la informacion que tu dieres al medico espiritual, delos desconciertos de tu vida, y de tu mala disposicion, aplique el, el remedio que cõuiene. Lo qual no se puede hazer, si tu callas de proposito, y no quieres manifestar al confessor por verguença, o por otro respecto culpable, alguna indisposicion de peccado mortal, y la rayz d dó de viene. (Lo qual acaece por graue tentacion del demonio:) el qual (como es enemigo de naturaleza humana.) se desuela en buscar medios para nuestra condenacion, y en todo el año no haze sino hurtar, y despojar al hombre la verguença y temor de Dios, para que la rienda suelta, y desuergonçadamente le offenda (como suele hazer vna mala muger) la qual como tiene perdida la verguença a Dios y a las gentes, delante de todo el mundo comete qualquier maldad, y se precia de su officio. Esto mismo haze el anima que a perdido la verguença y el temor de Dios, y por el so le quexa della el mismo Dios por el propheta Hieremias, diziendo. Ha se te hecho tu cara como de ramera, porque no tienes empacho de offender me publicamente. Pero (aunque esto es ansi) que entre año a hurtado el demonio la ver

Facta est tibi facies meretricis. Hiero. 3.

verguença al hombre para poner en efecto qualquier peccado) al tiempo que se ha de confessar acuerda de restituyr le la verguença que le hurto (y aun se la buelue bien mejorada, y augmentada, para que no auiendo tenido verguença de Dios para offenderle en todo el año la tenga del confessor para descubrirle sus peccados, por razon de lo qual, se haze su enfermedad incurable, por no remediarla con tiempo, y quedasse repleta la triste anima de malos humores y la materia y corruption que auia de salir fuera, con la lanceta o cauterio de la confession, rompe por de dentro, y mata el anima.

Luego muy necessaria es la confession vocal, y tanto, que el mismo summo pontifice es obligado a confessar, (como dize Ricardo) y el que la dexa de se por menosprecio, o por verguença, o por otra culpa suya, enel tiempo q̃ tiene obligacion de cõfessar, infaliblemẽte se condenaria, (muriendo enese estado) aunque, uuiesse tenido contricion, por que la confession es de derecho diuino (como el sancto Cõcilio Tridentino determina.) Y consta claramente de muchos lugares de la sagrada escriptura, que la instituyo Christo. Y porque la contricion le ordena para la confession, si esta falta por culpa de el peccador por mas contricion q̃ aya, todo va perdido. Pero tambien es verdad, que si despues que el peccador tuuo verdadera contricion, con proposito de confessar, quando lo manda la yglesia, se muriesse sin poder confessar, por morir de subito, o por no auer a la mano cõpia de sacerdote, o por otro qualquier inconuiniente, que no fue en su mano remediar, como aya precedido verdadera contricion (mediante la q̃l recibio la gra, reconciliacion, y amistad de Dios) Este tal, bien cierto se saluaria, perseuerando enese estado hasta la muerte, pero cõdenarse ha el que no tuuo contricio del peccado mortal, aunque no tenga lugar de cõfessarse, y arrepẽtirse por morir de subito: como dize Nauarro.

Ricar. in 4. d. 17. ar. 2. q 4.

Concil. Trid. sess. 14, c. 5. et. 1. Ioa. 1. & Iac. 5. et Ioa. 20. et Math. 16. et c. Verum, de peni. d. 1. et capi, ad hue de peni. d. 3

Nauar, c. 1. nu, 29.

Por manera q̃ (aunque es tan absolutamente necessaria la cõtricion (como affirma el sancto Cõcilio Tridentino) que sin ella no se puede saluar el adulto auiendo cometido algun peccado mortal. Tambien es muy necessaria la cõfession vocal en tiempo de obligacion, auiendo disposicio y aparejo para poderse hazer, y tanto, q̃ no se podria saluar sin ella, el q̃ por culpa suya no se confessase como tampoco se saluaria el q̃ muriesse sin tener contricion y dolor dlos peccados, porq̃ partiria desta vida cõ final in penitencia, y por esso no solamẽte dize el Concilio Tridentino, que es necessaria la confession y excomulga a los q̃ dixeren lo contrario, y q̃ es de jure diuino. Sino q̃ el tiẽpo señalado en q̃ se a de hazer es de derecho Canonico humano, que obliga a confessar en la quaresma.

Fuit semper cõtritionis motus necessari⁹ ad veniam pecca. Con. Tri. sess. 14. c. 4.

confessionẽ de jure diui no cessa. cõci. Trid, ses. 14. c. et. Ca no. 6.

C. omnis de pen. et remissione.

Luego lo q̃ se sigue de todo lo q̃ auemos dicho es, q̃ lo q̃ cõuiene al peccador pa saluarle es, q̃ ate todas cosas pida a Dios y procure, de tener ansi el don de la cõtricio, y si no le merece alcançar, trabaje, si quiera de tener atricion: q̃ es vn dolor imperfecto, por que no tiene el verdadero dolor dla contricion q̃ es menester. Y entonces le puede venir a confessar, y tenga confiança en la bondad de Dios, que hizo de el agua vino, en aquella necessidad delas bodas, que hara, que despues de esta atricion con q̃ se llega, se sigua contricion muy verdadera, yq̃ le hara de atrito cõtrito por virtud del sacramẽto de la penitẽcia. El q̃l sino quisiere recebir (pudiẽdo q̃ndo es obligado) ninguna cosa le puede aprouechar la cõtricio, como auemos dicho por muy perfecta q̃ sea. Porque que le aprouecharia a la muger prenada auer

Universidad de Deusto
Biblioteca

concebido el hijo, si estando ya perfectamente organizado, y cumplido el termino de los nueue meses que señalo naturaleza para el parto, le faltasse a la madre virtud y esfuerço, para parir le,y sacarle a luz,y puerto de claridad ? El peccador ha concebido dentro de su anima vn dolor, y arrepentimiento de los peccados, que se llama contricion : pero esso que aprouecha, sino se esfuerça y dispone, para parir los , y alançarlos fuera de si: por el parto doloroso de la confession ? Es verdad (como dize el Real propheta Dauid) que concibio dolor , pero tambien ha de ser verdad, que para la iniquidad,y este parto se ha de hazer (mediante la confesion.)

concepit dolo. et peperit. ps. 7.

El enfermo que recibe la purga muy amarga, para que la recibe: sino para que alance , y destierre de el cuerpo enfermo el mal humor que reyna en el ? Y ansi,si se quedan los malos humores de los peccados mortales opilados enel anima, y no los quieres echar de ti por la confesion,que te pudo aprouechar el dolor que concebiste , ni la contricion de ellos ? (Si merece nombre de contricion esta tal)

4. sen. d. 14. lite. a,

Estan necessaria esta confesion vocal que la llaman los Theologos , y el derecho,segunda tabla despues de el uaufragio: quiere dezir(como declara sant Buenauentura,en el libro quarto) que ansi como para poder nos valer contra la tormenta y tempestad de el peccado original , nos proueyo Dios de vna naue muy segura , donde nos metiessemos , y nos pudiessemos saluar,y nauegar por este mundo : que es el sancto sacramento de el Baptismo)ansi tambien para remedio contra los peccados actuales , en que padecemos otra segunda tormenta y tempestad muy peligrosa , los que nauegamos por el mar deste mundo,nos proueyo el misericordiosissimo Dios desta segunda tabla,a que nos pudiessemos asir muy seguramente : que es la penitencia . La qual tiene tres partes integrales, como consta de muchos lugares del derecho,y de el Maestro de las sentencias,cuya primera parte es la contricion,que auemos tratado, y la segunda ,es la confesion , de que vamos hablando al presente, y la tercera ,la satisfacion de que hablaremos adelante: que son medios excelentissimos para no perecer en el mar deste mundo, los que cada rato llegamos a punto de muerte , por el combate ordinario que padecemos,delas oleadas y tempestades muy terribles que combaten esta pobre nauezilla de nuestra anima, que son los vientos contrarios delas tentaciones d nuestra propria inclinacion,y desordenados apetitos,y los otros enemigos que tenemos.

in.li. de vera et fal. pen. 5. quem ergo. et in capi. quem peni. de penit. d,1. et Mag. in. 4. d.16.

Hiero ad d metriadem et in capi,2 de pen. d.1. et Bona .4. sen,d.14

Vna excelancia muy grande me parece que tiene este sacramento de la penitencia , sobre muchos delos siete sacramentos de la yglesia,y es,que(alo mas comun) embia adelante al anima que le ha de recebir , quando se dispone y apareja bien para recebir le , mucho caudal de merecimiento, y de gracia, que corresponde a aquella disposicion,y a la contricion que precede comunmente a la recepcion deste sacramento: lo que no hazen desta manera otros sacramentos , por que(aunque todos dan gracia,y la traen consigo,como el Concilio Tridentino determina) pero no la communican siempre tan de ordinario,hasta tanto que actualmente se recibe el sacramento . Lo qual esta muy claro : por que el que propone de despossarse pocas vezes, recibe gracia antes de el sacramento de el matrimonio:digo aquella gracia que

G

Conc. Tri, sess. 7. Can. 7.

que le ha de communicar este Sacramento, hasta tanto que realmente se despossa:entonces recibe la gracia del sacramento del matrimonio, estando en buen estado . Y el orden sacerdotal tambien da gracia al que le recibe, pero no de ordinario embia gracia adelantada, al que propone de recebir le:sino conmunica se la,quando le recibe:El sacramento dela extrema Vncion es remedio contra las enfermedades corporales de el . Enfermo (como dize el Concilio Tridentino) pero no haze este effecto,y los demas,sino quá do actualmente se recibe. Pero es tanta la excelencia deste sacramento de la cófession Sacramental , que no solamente le corresponde gracia en muchos grados,al tiempo que se administra al peccador:pero aun antes que se llegue a recebirle,y antes que reciba el beneficio dela absolucion , de ordinario y lo mas comun,ya esta perdonado, y en gracia,y amistad de Dios,desde que tuuo contricion,y proposito de se confessar,quando lo manda la yglesia : tanta es la virtud deste sacramento.

Conc. Tri: sess.14.c,2.

En lo qual es en alguna manera semejante al sacramento de el baptismo: por que dize sancto Thomas,en la tercera parte,que si vn adulto tiene voluntad de baptizarse,y haze lo que es ensi para recebir el baptismo,y no puede recebirle por falta de materia,que es el agua elemental,o por falta de ministro porque esta en tierra de infieles : que si haziendo el lo que es ensi,y buscando los medios necessarios le occupasse la muerte : dize este glorioso Doctor, que le saluaria:porque ya esta baptizado en su coraçon y voluntad. Porque aunque no recibio el baptismo en acto recibio le en voto, y por tanto acepta Dios su voluntad.

Tho.3.p.q. 68,ar.2.

H

Y ansi conforme a esta resolucion de sancto Thomas,digo . Que es tanta la virtud de el sacramento de la confession , que el que propone de recebirle(aun antes que le reciba,)quando es en voto, y tiene determinacion y voluntad de recebirle,quando manda la sancta madre yglesia , y haze lo que es ensi, entonces recibe gracia, y perdon de sus peccados , y ansi lo determina el sancto Concilio Tridentino esta en amistad de Dios ,aun antes que reciba el sacramento:por que todo esto se ordena para recebirle, y aun que no le reciba,por no auer copia de sacerdote , o por otra qualquier causa (que no esta en su mano remediar) se saluara(aunque muera de subito:)tanta es la virtud que puso Dios en este Sacramento.

contritionẽ perfectã priusquã . etc. sess.14.c.4.

Capitulo 3. delas condiciones que ha de tener la confession,y dela preparacion que el penitẽte deue hazer para auerse de confessar.



Viendo tratado dela necesidad dela confesiõ vocal,dl ser y valor q̃ tiene, y del fruto que haze)sera bien que entendamos)como se ha de guisar,y que condiciones ha de tener, para que nos haga buen prouecho.

T

Muchas son las condiciones que dizen los doctores sagrados q̃ se requiere, y q̃ a d tener la verdadera cófessiõ pa q̃ sea puechosa,y haga buẽ efecto en el peni

tente,y para que coja deste arbol,el fruto que pretende la yglesia) que es perdon delos peccados) las quales declara sancto Thomas, largamente en la quarta parte,y el Florentino,en la tercera: donde ponen diez y seys condiciones, delas quales,yo solamente tocare las mas necessarias, y que mas hazen a mi proposito:las demas, alli las podra ver el curioso lector.

Tho.in.4.d 17.q.vlt, ar ti.4.

Archi.3.p, ti.14.§.2.

Sea pues la primera condicion, q̃ por quanto(segun buena philosophia) ningun effecto se puede produzir (como en otro lugar, y a otro proposito declaramos) sin que aya precedido conuiniente disposicion, es necessario que la confelsion (que es vna obra muy importante que haze el peccador) sea preuenida con disposiciones y aparejos conuinientes, antes que se aya de hazer, porque assi como,si el sembrador arrojase el pan, o otra qualquier semilla sobre la tierra dura, y no llouida,ni labrada,no cogeria fruto, y pondria la costa y el trabajo de su casa,y se verificaria de el aquel prouerbio antiguo,que refiere Plauto. Perecio la obra y el gasto:assi ni mas ni menos si se fuesse vno a confessar sin preuenirse primero, y aparejarse y disponerse: procurando(quanto es en si, acordarse de todos sus peccados, y del numero, grauedad,y circunstancias dellos, sino que se fuesse a confessar sin hazer ninguna diligencia y aparejo: que prouecho se podria esperar desta temeraria y arrebatada confesion?

opera et impensa perijt ; laut⁹ in Penulo.

Luego a de ser el primero escalon,y la primera piedra deste edificio, trabajar por reduzir a la memoria, si quiera con la diligencia y cuydado, que pondria el hombre en negocios que le importassen hazienda,o otra cosa temporal que estimasse en mucho,(aunque mucho mas que esto seria bien hazer) los peccados, que ha hecho(alomenos los mortales) por que estos se han de confessar de necessidad,y los veniales de voluntad, y para bien ser. Lo qual se hara muy bien,comẽçádo a texer esta tela dlde la cõfessiõ passada (si tiene probabilidad que no fue deffectuosa,sino muy acertada y bien hecha. Y si acaso dexo de confessar algun peccado mortal por verguença, o por negligencia notable, o por otro culpable deffecto, a de reiterar la confesion passada,y todas las que por su culpa fueron imperfectas,y deffectuosas. Y(aun es loable consejo)hazer vna confesion general, de quando en quando:porque como es cosa en que va la vida del alma(aunque no sea puramente necessario,)es cosa muy acertada,aunque no sea sino por el merecimiento que se alcança con la reyteracion vergonçosa,de la manifestacion de los peccados. Porque vn enfermo que esta muy peligroso(si es hombre cuerdo y zeloso de su salud)no se contenta con tomar la purga, y las otras medicinas en que le dize el medico que consiste su salud:pero(aun demas de essas)toma qualquier cosa que le dizen que le hara prouecho,aunque no sea de tanta necesidad, sino que solamente toque en buen regimiento,y aun que se lo diga vna vejezuela,o otra persona ignorante:pues quanto mas,y con mas cuydado deue el peccador no contentarse, con lo que es sola,y absoluta mente necessario,que es confessar vna vez enel año, todos sus peccados mortales que ha hecho desde que se confesso: pero demas y allende de esso, por buen regimiento, y por loable costumbre, y por ganar mas merito: confessarse a menudo, y en enfermedades peligrosas, y quando justamente se teme algun peligro de muerte, confessarse general mente de

de todos sus peccados. Y esto no digo que es siempre de necesidad,sino que deuria ser de voluntad.(Aunque lo podria ser)si alguna delas confesiones passadas, por ventura fue defectuosa, y assi se remediaria este inconuiniente con vna confesion general muy cabal y con gran estudio y diligencia hecha.

Luego a de ser el primero escalõ con sobra de diligencia y cuydado, y no a poco,mas,o menos, reduzir a la memoria los peccados que ha cometido el peccador contra Dios,y contra el proximo,discurriendo antes que se vaya a confessar: por los tratos y negocios que a tenido, y por los exercicios en que se ha occupado, y recordarse q̃ compañias a tenido,y que tierras y lugares a frequentado: desde la confession passada(por lo menos.) Y cõ estos hurones, no es possible,sino que saçara paxaros delos agujeros de su conciencia. Con estos corredores del campo, descubrira la celada de los enemigos, que son sus peccados oluidados y encubiertos. Con estos picos, rompera la piedra de su oluido,y vendra poco a poco ha acordarse delos peccados que a cometido. Y sino bastare hazer esto vna vez, de a la tierra vna rexa y otra, y caue tanto,hasta que descubra agua enla piedra dura de su mala conciencia,y no es possible,sino que haziendo esto muchas vezes, hallara tanta abundancia de contricion:que se espantara como Dios le a sufrido,y esperado tanto tiempo a penitencia:siendo tan gran peccador. Y descubierto ansi el campo,y hallallada la materia,que son los peccados que a de confessar, ha de procurar de reduzir los a numero (quanto le sea possible)por que los numeros hazẽ distinctos los peccados,vnos de otros: porque si se cometio vna vez el peccado, es vn peccado solo. pero si aquel mismo peccado se cometio dos vezes, son dos peccados: por que el numero haze diuersos peccados. Por esso es necessario, dezir quantas vezes a cometido cada peccado, y en todos los peccados,es necessario especificar las especies de ellos (quando son mortales) porque si vno hurto dela yglesia, no basta dezir que hurto: sino que hurto de la yglesia: porque ya es este hurto,sacrilegio, que es otra especie tan differente de hurto, como vn hombre de vn cauallo. Y mynas ni menos,si era casada, o donzella,o religiosa, porque cada cosa de estas es muy differente vna de otra,y le corresponde mas,o menos penas ẽ el infierno: Lo qual se a de hazer en todos los peccados mortales:declarando no solamente los peccados, sino tambien el numero,y circunstancias, que mudan las especies de ellos: porque esto es importantissimo. Pues claro esta que venirse a confessar de manos a boca (como dizen)sin hazer este discurso y aparejo(en especial los que se confiessan de tarde en tarde) mas parece que es hazer burla y escarnio, que esperar algun prouecho de la confession:y mayormente si son hombres de negocios,o mugeres del mundo.

Y este discurso y aparejo se ha de hazer, y pluuiesse a Dios q̃ se hiziesse alomenos con el cuydado y diligencia que se hazen los negocios temporales:pues estos (por muy importantes que sean) no pueden importar tanto, ni con mil leguas, como hazer vna confesion muy cabal, y bien hecha:en especial no sabiendo si sera aq̃lla la postrera)porque esto es acertar a hallar el hõbre vn tesoro inestimable de su saluaciõ:tesoro digo, abscõdido, enel cãpo dla buena,y biẽ cincunstan-

Universidad de Deusto
Biblioteca

cionada confesion, y finalmente, es descubir vn cierto y derecho camino para el cielo.

Por falta de la qual premeditacion, examinacion y aparejo, tengo temor que muchas confesiones son defectuosas, con obligacion de tornar las a reyterar. Por que tan apoco mas, o menos, sin recogerse primero, y procurarse de acordar de sus peccados, y tan faltos de disposicion y aparejo, y aun sin ningun rastro de contricion, ni de atricion, y arrepentimiento de sus peccados, se van algunos a confessar, y a hazer relacion al sacerdote (que esta en lugar de Dios) de la triste historia desu vida: como si fuessen a contar alguna otra historia, o algun quento de cosas del mundo, que les vuiessen acaecido.

Y aun (lo que mas es de condenar y de doler en esta materia, es, que se van a confessar sin estar apartados de los peccados, y delas occasiones dellos: lo qual deurian de aduertir mucho los confessores: como negocio en que va la vida del anima delos penitentes.

Si se viniessevno a confessar de vn peccado de costumbre: especialmente, si auiendole confessado otras muchas vezes nunca se a enmendado, ni a hallado puerta por donde salir del, y se viene otra vez a confessar (no auiendo se apartado delas occasiones del peccado, sino estando como antes enrredado enellas: como se a de presumir, que este tal esta en estado de gracia para poder le absoluer (aunque prometa de no boluer al peccado) ni aunque lo estuuo las otras vezes que lo prometio enlas confesiones passadas, pues toda via perseuera enlas occasiones del peccado? Estos tales, no se han de absoluer, hasta tanto que quiten las occasiones y estropiecos, y aun despues de estar apartados destos inconuinientes, no los há de absoluer luego: porque es muy verdadera aq̃lla sentencia de sant Gregorio. La facilidad del perdon, es incentino para tornar a peccar: antes les han de dilatar la absolucion algunos dias, hasta que se prueuen, y vea el sabio y espiritual medico, como se a aprouechado de la medicina, y si esta mejorado en sus costũbres y manera de biuir, y si a tornado al vomito delos peccados passados. Y si ay justa y razonable presumpcion deq̃ esta en buen estado, y con firme proposito de enmendar su vida: muy mas d ve ras que las otras vezes que lo a prometido a los otros confessores, y no lo a cũplido, por razon de no auer rompido los lazos y ataduras delas ocasiones de los peccados, que atan fuertemente al hombre de pies y manos. Para que no haga cosa buena.

Facilitas veniæ incentiuum est delinquendi. Greg:

La necessidad que tenemos desto, nos represento Christo nuestro redemptor, quando para auer de resuscitar a Lazaro, mando primero, que le quitassen las ataduras dela mortaja: quiere dezir que el peccador muerto, y amortajado, y atado con la costumbre y occasiones del peccado, para que este verdaderamente resuscitado, es menester que ante todas cosas, se desenlaze, y que se quiten las ataduras delas malas ocasiones, que pueden tornar alpeccador al estado miserable de la muerte espiritual del anima.

Ioa.11.

Y (aunque es verdad) que en todos los peccados es menester, que este elverdadero penitente muy desenrredado y libre delas ocasiones, que le pueden y suelen induzir ala reyteracion delos peccados passados.) Pero mucho mas, y con mayor razon, en los peccados sensuales: porq̃ en esta materia q̃lquier occasiõ (por pequeña q̃ sea) suele trauar mas, y hazer mas daño que en otra qualquier especie de peccar, y por tanto es necessario que el buen penitente solamen

mente este apartado, y muy lexos del el acto del peccado: pero tambien de la cohabitacion, de la conuersacion, de la conmunicació, de mirar, de passar por alli, de embiar y recebir presentes, cartas y mensajes, y todo lo demas, que puede ser occasion y escandalo, de tornar otra vez a los lazos passados, lo qual nos persuade el saluador, quando dize. Si tu ojo te escandaliza, sacate le, y si tu mano, o pie te escandaliza, cortatele. En la qual autoridad no nos manda el Redemptor, que nos saquemos los ojos, ni nos cortemos los pies actualmente: Sino que cortemos todas las occasiones de malos passos, y que si el yr, y venir por tal parte, o el mirar, y alçar los ojos a la ventana, es occasion, o lo puede ser de algun escandalo, y ocasion de peccar: que dejarretemos esta occasion, y cerremos los ojos a lo que nos puede destruyr, y cegar: los ojos de nuestra alma, lo qual, aun que se deue hazer en todas las ocasiones de qualesquier peccados) pero mucho mas, y con mayor cuydado, en aquellas que tocan en peccados sensuales: porque es esta vna manera de batalla que se a de vencer, no esperando al enemigo, sino huyendo del, a mas no poder: no acometiendo, sino huyendo, no esperando el golpe, sino hurtando el cuerpo al enemigo: y alexando se de el a todo correr.

si occulus tuus scandalizat te, Mat.5.

Vidit mulier lignum, Gene.3.

De nuestra madre Eua dize la escriptura, que se paro a mirar el arbol, y le parecio muy hermoso y deleytable, y ansi, porque le miro, le desseo, y despues le comio, y de alli nos vino todo el daño de lo primero: que fue pararse a mirarle. Sobre lo qual dize vna glosa: que no es licito mirar lo que no es licito desear: De donde sefigue esta Consideracion. Que

Non licet aspicere quod non licet concupiscere.

las mugeres ventaneras, y que se placean mcho, y que son muy palacianas, y que huelgan de visitar y ser visitadas, y embiar, y que les embien seruicios y regalos, y cartas y recaudos, biuen en mucho riesgo de su perdicion, y (aunque por entonces no tengan tal pensamiento, y realmente sean buenas) se ponen a peligro muy euidente de ser malas, porque dan occasion a ser requeridas y combatidas, y como no son de hierro, ni de azero, facilmente pueden ser vencidas y derribadas: no por mas, de por la ocasion que tomaron por sus manos. Delo qual da buen testimonio, lo que acaecio a Dina, hija de Iacob: la qual fue robada por aquel principe de Sichen, no por mas de que salio, como dize la escritura, a ver la gente de aquella tierra: de donde se siguieron tantas muertes y daños, solo porque salio a ver: lo qual no sucediera, si se estuuiera recogida y encerrada con los suyos: en figura de lo qual, aquellos angeles que vinieron a destruyr aquellas ciudades de Sodoma, sacaron a Loth dela ciudad, y a su muger, y les dixeron, y auisaron, que no boluiessen los ojos a mirar a la ciudad: para significar, que el peccador que le a hecho Dios merced de sacarle dela ciudad de sus peccados, no solamente no ha de tornar a ellos: pero ni a de mirar de cien leguas, las occasiones que le pueden induzir y atraer a ellos.

Vt videret mulieres regio. Gen.34

nolli respicere post, Gene.19.

Parece me que viene apropositо, de huyr las ocasiones de los peccados, vna fabula, o ficcion de la antiguedad, que (aunque lo es,) nos puede aprouechar para este proposito, de persuadirnos a huyr las ocasiones. Dizen que Cirilo famoso encantador, salia abuscar las auẽturas (como hazian los caualleros andantes de aquel tiẽpo) por ga-

Universidad de Deusto
Biblioteca

nar honra y fama por las armas: a muchos delos quales este Cirilo por sus encantamentos hazia mil burlas, quando le combatia con ellos. Encontro vna vez este encantador con dos caualleros hermanos,que andauan en esta demanda de buscar las auenturas: los quales se començaron a reboluer, y quebradas las lanças vinieron a la batalla delas espadas,acaecio ansi, que el vno delos dos hermanos,corto la cabeça de vn reues al encantador, y a penas se la vuo cortado,quando el mismo encantador se apeo de su cauallo,y como de presto su cabeça,y se la pego al pescueço como estaua antes, y quedo tan bien pegada que luego torno a su batalla con mejor denuedo que antes: lo qual hizo muchas vezes. Y vna vez fue tan grande el golpe,que cayo la cabeça dentro del mar que estaua junto a ellos,y el encantador entro nadando a buscar su cabeça,y hallandola se la torno a pegar al pescueço. Y esto hazia cada dia con gana que tenia de burlar de los caualleros. Espantados los dos caualleros desta monstruosidad, dieron parte dllo a su huesped: el qual les dixo,como aquel estaua encantado,y no le podrian jamas acabar de matar, sino le cortauan vn cierto cabello que tenia enla cabeça:enel qual consistia toda la virtud y fuerça de aquel encanto. Pues venida la mañana,tornaron a su batalla a la ribera del mar(como tenian de costumbre,)y corto vno delos caualleros la cabeça al encantador,y estando el otro en tierra muy sobre el auiso, en cayendo que cayo vna vez la cabeça en tierra,arrebato la depresto, antes que la pudiesse cojer el encantador, y subido en su cauallo,diose a correr con la cabeça enla mano. Y entre tanto andaua el encantador,como loco, de aca para alla en busca de su cabeça, y no la podia hallar, porque el otro la lleuaua a todo correr,y estaua ya muy lexos: el qual como se vio con la cabeça en la mano,y bien alexado del cuerpo, echa mano ala daga,y conella por no errar el cabello en que estaua la fuerça del encantamiento,rapo toda la cabeça,dema nera que corto aquel cabello encantado a bueltas delos otros,y luego la cabeça quedo muerta,y lo mismo el cuerpo que la andaua a buscar.

Y aunque esta sea(como dixe)cosa fabulosa podriamos sacar al proposito de huyr las occasiones que vamos tratando,alguna moralidad:pues para este intento la he traydo. Parece(si queremos especular esta fabula)que este encantador que tantas vezes pierde su cabeça y la torna a cobrar,es el peccador que esta como encantado, con la afficion y embeuecimiento que tiene con los vicios. Este muere muchas vezes por el peccado mortal que comete, y torna a rebiuir juntandose con su cabeça,que es Christo,mediante la penitencia,loqual haze infinitasvezes:porque (aunque pecca,tornase a conuertir, y llegar a Dios,por medio de la confession.)Y quando acaece que el verdadero christiano muy de veras se quiere conuertir a Dios,no se contenta(como a hecho otras vezes)con cortar la cabeça al peccado,que es dexar de peccar,si no cortale tambien los cabellos, que son las ocasiones desu mala costumbre y dexale muy bien tresquilado y rapado:quitando todos los estropieços yembaraços que le suelen hazer caer,y no dexa portillo chico ni grande abierto, ni cosa que le pueda dar entrada, fuerças, ni virtud, para tornar ala demanda de los peccados passados:por estar de por medio la nauaja del temor de Dios. Y desta manera,a la hora muere el encantador,que es el hombre viejo,vicioso y maligno,que tantas vezes ha tornado a rebiuir enel. Mira pues quanto importa tresquilar,y rapar del todo losca bellos:que son las occasiones de los peccados:delos quales tantas vezes has q̃ dado asido y colgado,como otro Absalon de el arbol de tu mala costumbre.

2.Reg.18.

N Es otra condicion dela confession,que sea entera:por falta de la qual seria defectuosa,y de ningun prouecho y con obligacion de tornarse a reyterar,quando se dexa de confessar, (como dize Soto,enel quarto) y Nauarro, y otros sumistas, por negligencia crassa y notable, algun peccado mortal, o por oluido,que procede comunmente de falta de examinacion, o por verguença y empacho que tiene el ignorãte penitente del confessor,(como arriba tocamos)lo qual es peccado grauissimo de sacrilegio:pues esto no puede proceder de ignorancia que escuse, sino que acuse a los que esto hazen,y de malicia,y culpa notable,con que hazẽ injuria al sacramento de la confession, los que la desmiembran y diuiden: siendo principalissima condicion de ella,q̃ sea entera.En figura delo qual mandaua Dios enla vieja ley, que el cordero pascual que se auia de comer,le assassen entero,y le comiessen todo, hasta los intestinos,y no a pedaços, ni diuidido, A de auer integridad en la confession,que es vna manera de sacrificio, o offrenda que haze el hombre a Dios d su coraçon,que a de venir hecho cordero en innocencia,y assado en fuego de amor de Dios:y muy entero,y que no le falte nada enla manifestacion de sus peccados,ansi delos publicos como de los secreros.

Soto in .4. q.3.ar.3. et Naua.en el ma.c.9. nume.11.

Caput cum pedibus et intestinis: Exo.12.

Y demas desto me parece,que no son dignos de absolucion,los que puestos a los pies del confessor, con auer (por ventura)vn año que no se confiessã ningun peccado se les acuerda, ni traẽ estudiada otra cosa que dezir al confesso,sino pregunta me.

Capitulo. 4, de ciertos casos de que se a de acusar el penitente,y delas diligencias que a de hazer para auer de confessar.



EVE pues el verdaderopenitente y zeloso d su salua-cion,despues de auer pedido a Dios muy de veras,el don dela contricion,y el arrepentimiento que merecen sus peccados(que es don de Dios y que nos a de venir de su mano)hazer vn discurso,vn Epilogo, y conjugacion de sus peccados entre si mismo,antes que venga a los pies del confessor: tres o quatro dias,mas,o menos,segun su estado y condicion,y como lo requiere la calidad desu trato y manera de biuir de cada vno:examinandose primero,assi mismo,haziendo vn discurso y examẽ por los siete peccados mortales, y por los diez mandamientos,y por las obras de misericordia,corporales y espirituales, y por los sentidos interiores,y exteriores,y por las potencias del anima. Y notar muy bien como esta de cuenta con Dios y con su conciencia,en cada cosa destas. Y encomendar mucho a la memoria,y aun si tiene talento para ello, poner por escripto,por cifras y abreuiaturas,de manera que no se pueda entender,si por mal recaudo y descuydo su-

N

Universidad de Deusto
Biblioteca

yo)viniesse a manos de otro:todo aquello, y cada cosa de por si de que en todo,o en parte delo que dicho es se hallare cargado. Y esto muy de proposito, y con gran diligencia y cuydado: por que si vn mayordomo que a de dar cuenta a su señor dela hazienda que tiene a su cargo,tanto(y con tanta razon) se desuela en hazer vna, y otra vez,el cargo y descargo,y mirar y remirar la cuenta,y sumarla y restarla muchas vezes,y tantear muy bien el alcance desu cuenta:y hasta auerla dado:esta solicito y cuydoso,y si se le oluida alguna cosa,torna veynte vezes a ajustar la cuenta,y haze todo esto, con no importar mas que vn poco de hazienda temporal:pues quanto mas razon es,que el q̃ pretende dar buena cuenta a Dios en la confession,o al sacerdote(que esta en su lugar,y es su mayordomo y sustituto.) Se desuele conel cuydado y diligencia que buenamente pudiere,en examinar bien la cuenta que tiene cõ Dios y en hazer bien y verdaderamente el cargo y descargo de su vida, y liquidar las partidas de todo aquello que tiene vsurpado,y con que se ha alçado de la hazienda de Dios? Y si no tuuiere con que satisfazer a Dios,pida le lagrimas de verdadera contricion,pidale gracia para confessar deuidamente sus peccados,y conociendo su pobreza de merecimientos, y haziendo lo que es en si: lleguese al cambio dela confession,dõde de la moneda que corre es perdon de peccados: vaya se a esta audiencia de la confession,donde(por gran peccador que sea)se daran por libre, y alcançara perdon de todos sus peccados, y recibira el fin y quito,y carta de pago dela absolucion(aunque pague las costas enel purgatorio,o en penitencias y en trabajos desta vida,recebidos con paciencia y por amor de Dios.) Y assi quedara tan descargado, que no quedara resto de la cuenta que tenia con Dios, q̃ se le pueda pedir el dia del juyzio.

Tambien haze mucho al caso,para que salga muy perfecta esta obra de la confession(que vamos traçando) q̃ se acuse el peccador,no solamente dios peccados proprios:sino tambien delos agenos:no quiero dezir, que ninguno confiesse los peccados que otros han cometido,ni aunque nombre parte, directe,ni indirecte,confessando los suyos,de suerte que el confessor puedavenir en conocimiento dela persona con quien se cometio el peccado: porque esto seria peccado de infamia, que podria(por ventura) ser mas graue que el el mismo peccado que confiessa: sino peccados agenos llamo yo aquellos, q̃ otros han cometido por nuestra culpa, induccion,o mal exemplo:que estos tales,con ser agenos y de otros: se hazen proprios nuestros. Y esta es vna consideracion que importa mucho,y de que se haze poco caso,o por ignorancia d̃ el penitente que no se sabe accusar, o por negligencia del confessor que no haze la deuida examinacion en preguntar lo que conuiene.

Destos peccados agenos,se acusa bien el real propheta, quando dezia. Limpiame señor de mis peccados proprios,y perdoname los agenos. Bien conocia el quan gran peccado es el peccado del escandalo,y mal exemplo de los padres y señores, y de las personas constituydas en dignidad,quando hazen cosas feas y desonestas y abominables,delante de sus subditos e inferiores,hijos,o criados,de que ellos toman mal exemplo y ocasion para hazer otras peores. Matose el Rey Saul con su espada, y vn criado suyo echo luego mano ala suya,y matose con ella,pareciendole que podia hazer lo que vio hazer a su señor. De donde se sigue,quanta offensa de Dios es, y quan estrecha cuen-

ab occultis meis.ps.pl. 18.

1.Regu. 31.

P

queñta daran a Dios los padres, que delante de sus hijos juegan juegos prohibidos,y hazen otras cosas peores. Y las madres que son desonestas y liuianas,d̃lante de sus hijas y criadas:porque destos tales dechados,saca la mocedad luores abominables de vicios y peccados:pareciendole que tiene escusa (aunque realmente no la tiene)para sus yerros y desatinos,viendo a los padres hazer otros mayores. Vna vua podrida, basta(como dize el poeta Iuuenal)para dañar y corromper todas las vuas de vn razimo:pues quanto mas bastara la corruptela delas costumbres delos viejos, para corromper las costumbres de los moços,Es cosa cierta,que imprime grãdemente enla mocedad,y que aprendẽ los moços,y se les pega bien lo queven hazer a otros. Assi lo dize Quintiliano ,somos (dize)los hombres muy tenazes, y no se nos puede oluidar lo q̃ aprendimos,quando moços. Por manera , que aun solo este respecto auia de bastar, para que biuiessen bien los padres,y todos los hombres exemplares, que tienen a otros debaxo de su gouernacion,si quiera por que los inferiores no aprendan dellos a ser viciosos y liuianos. Y assi es peccado muy graue y de que se deue , y es obligado a acusar el peccador particularmente,el peccado del mal exemplo,y es el que llaman los Theologos. Peccado de escandalo.

vuaq̃ con fecta liuorẽ ducit ab vua,juue.sat. 2.

Et nos tenacissimi sumus eorum quæ a tene. Annis. percepimus Quinti. 1.

Tambien es muy necessario confessar muy particularmente los peccados mortales,del pensamiento,de los quales muchos hombres imprudentes hazen poco caso,y no tratan enla confession,sino de peccados solamente,actuales,que pusieron por obra. No trato yo de aquellos pensamientos que se offrecen al anima,delos quales tratamos en otra parte,que (aunque sean de cosas muy graues,y torpes) no ay consentimiento,ni complacencia,ni aun detenimiento voluetario enellos:antes d̃ parte dela razon ay resistencia, y procura el hombre(quanto es de su parte)desechar los,y alexarlos de si,y no se detiene,ni rebuelca enellos,como suelen hazer los animales suzios en el cieno. Porque esta manera de pensamientos, y las tentaciones dellos,antes redundã en gran merecimiento,en premio,y corona que da Dios al anima desta victoria , que no en peccado ni offensa de Dios. No esta luego el peccado en la mano,por solo que se offrezcan tentaciones al anima,ni quiere Dios tampoco al hombre que redimio con su sangre,que le aua de condenar por esso solo:sino mira quantas tentaciones offrecio el demonio al sancto Iob , que la menor dellas bastara para hazer desesperar a otros muchos,pues que dize la diuina escriptura, en todas estas tentaciones ,no pecco Iob. Pues si lo quieres ver enel Apostol sant Pablo, hallaras que siendo vaso de escogimiento ,y auiendo sido arrebatado hasta el tercero cielo, y visto los secretos de Dios, confiessa el mismo que le dieron vn estimulo,o aguijon de su propria carne q̃ le atormentasse,y acossado y perseguido dela tentacion ordinaria que tenia d̃ aquella ley,que dize el mismo,que sentia en sus miembros repugnante , a la ley del espiritu,daua bozes,diziendo. Quien me librara dela muerte deste cuerpo? Pues por ventura,gano tierra con el el demonio,saco alguna ganancia d̃ tantas tentaciones con que combatia, o perdio algo el Apostol en el conflicto que tuuo enellas? No por cierto,antes hizo grandissima ganancia, y saco destas tentaciones y batallas grangeria de merecimiento,y saco dellas muy perfecta y bien labrada,aquella corona tan valiosa,de quien dize el ,consolandose a si mismo,enlo demas ,tengo de po

In his omnibus non peccauit Iob, Iob.2.

Video aliã legẽ in mẽbris. Ro. 7.

de reliquo reposita est mihi corona. 2.Thim. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

posſitada vna corona de juſticia que me dara a mi el juſto juez.

Luego ves aqui como antes eſta muy cierta la corona, y el premio delas tentaciones (por graues que ſean) quando haze el hombre lo que es en ſi, y pelea varonilmente contra ellas: que el pecado, ni el caſtigo, Eſſo tal, quedeſe para los puſilanimes y couardes, que no ſe a offrecido la tentacion, ni la ocaſion de peccar, quando ellos ſe rinden y dá por vencidos. Y aun (lo que es peor,) ellos andan a caça de las miſmas tentaciones, poniendoſe alos peligros dellas y buſcando modos y maneras, para poner en acto los peccados. Eſtos tales, no merecen, ſino deſmerecen, con las tentaciones, no ganan ſino pierden, no les correſpondera premio, ſino caſtigo. Por manera, que no tiene la culpa de nueſtro daño la tentacion, ſino el cõſentimiento de nueſtra propria voluntad, porque ſi la voluntad no firma deſu nombre, el fiat del conſentimiento de aquello que pretende la tentacion, ni deſſea ponerlo por obra, no es peccado alomenos mortal, ni por conſiguiente ay obligacion para confeſſarſe de ello, conforme a aquella regla muy cierta, en tanto es vna coſa peccado, en quanto es voluntaria.

In tantum aliquid eſt peccatum in quantũ eſt voluntariũ Aug,

Bien podria ſer que eſto algunas vezes fueſſe peccado venial, como quando ay algun detenimiento en los malos penſamientos, o algun deſcuydo en deſecharlor y deſcabullirſe de ellos. Y aun podria llegar a quilates de peccado mortal, quando en aquel mal penſamiento y tentacion, ay algun detenimiento notable, con acuerdo de la voluntad: y eſto es por razon del peligro a que ſe pone en eſte caſo el hombre, devenir a tener conſentimiento en algun peccado mortal, y ponerſe a peligro de peccado mortal, es peccado mortal: conforme aquello del Eccleſiaſtico. Quien ama el peligro, perecera enel, y eſpecialmente es eſto anſi, ſi eſte tal penſamiento llega a quilates de conſentimiento, porque en tal caſo, quando (ſi vuieſſe diſpoſicion y aparejo le pondria en obra, ya claramente ſale cõ la marca de peccado mortal, y muy ſubido en quilates, aunque no ſe põga en effecto, ni ſea mas que peccado mental.

Qui amat periculũ peribit in Eccliſ 3

Y no ſolamente ſe a de confeſſar eſte detenimiento, o conſentimiento (ſi le ay) quando ſe offrece la tentació, pero tambien ſe deue confeſſar qualquier delectacion moroſa: que es quando el hombre de propoſito, y no de paſſo, ſe detiene, y toma guſto, y contento en penſar en vn mal penſamiento, de peccado mortal, y ſe detiene enel, y le conſiente con animodeliberado, como es dvna vengança, o de vna deſoneſtidad (que es coſa mas comun y ordinaria) para la qual es menester eſtar ſiempre ſobre el auiſo, y con gran recato, porque eſte tirano, ſi de preſto no ſe diſpide y alança, lleua tras ſi bien aprilio nada la voluntad, y la haze eſtar aſida y afferrada a la imagen dela coſa ſenſual que ſe le repreſenta, y pone delante de ſu conſideracion. De ſuerte, que (aunq̃ no ſe ponga eſte tal conſentimiento en obra) ſale el anima bien deſcalabrada de ſus manos, y tiene neceſsidad de la cura y remedio de la confeſsion ſacramental: ſi vuo (como dixe conſentimiento enla voluntad, o notable y voluntario detenimiento, enla tentacion, ſaboreandoſe enella, o deſſeando ponerlo por obra, como muy bien declara el Florentino, en la tercera parte.

Flor.3.p.ti. 17.5.6.

Deue ſe tambien conſiderar, que es coſa muy neceſſaria buſcar confeſſor que pueda ſer tan buen medico eſpiritual, para el alma como le querrias hallar para el cuerpo: quando eſtas enfermo. (Pues es muy mayor y mas peligroſa la enfermedad eſpiritual que la corporal. Porque te hago ſaber, que el confeſſor ignorante, es vna guia que lleua conſigo al miſerable peccador, por camino derecho y muy cierto al deſpeñadero del infierno: lo qual nos declaro el ſaluador del mundo por ſant Matheo, por aquella comparacion. Si el ciego guia al ciego, los dos caeran enel hoyo.

Math.15.

Y eſte es vno delos ſeys caſos en que ay obligacion de reiterar la confeſsion, quando ſe elige confeſſor tan ignorante, que no ſepa diſcernir entre lepra y lepra: que es dezir, que no entiende, ni ſabe conocer el peccado es mortal, o qual venial. Y eſto es lo que dize Auguſtino, enel capitulo primero de penitencia. Que el que ſe quiſiere confeſſar bien, buſque ſacerdote que ſepa atar y deſatar, lo qual principalmente obliga, quando el penitente no es tan ſabio, que pueda ſuplir la ignorancia del confeſſor.

ſacerdotem quærat ſciẽtem ſoluere et. Aug. de peni, d.6 c 1.

Otro delos caſos en que ſe ha de reyterar la confeſsion es, (dexando los demas para que los buſque en los doctores el curioſo y auiſado lector) quando el confeſſor eſtaua deſcomulgado, o ſuſpenſo, y lo ſabia el penitente, (como declara Nauarro enla ſumma) o no tenia facultad para abſoluer al penitente, por no tener licencia del ſuperior q̃ llaman idoneidad, o por no ſer de ſu juriſdicion, o por ſer algun caſo tan graue, que requiera autoridad del perlado, o del ſummo Pontifice. Y que el excomulgado, o ſuſpenſo, no pueda abſoluer. eſta determinado por el derecho, enel capitulo audiuimus.

Q

Nauar c.9. num.7.

ſuſpenſus nec ligare po nec abſoluere. 23. q 1. audiuimus.

Eſtas pues ſon abreuiadas y recogidas, las condiciones y circunſtancias que ha de tener la buena confeſsion, dexando otras infinitas que ſe podran ver enel Florentino, y en muchos ſummiſtas. Y los motiuos y deſpertadores que te mouieran a la contricion, y dolor de los peccados que ſe requiere para ella, y los effectos tan marauilloſos que haze enel anima, y (ſino obſtante las razones ſobredichas) toda via ſintieres alguna difficultad y aſpereza eneſte negocio, por auer de manifeſtar y deſcubrir tus poquedades y flaquezas al confeſſor conſidera el prouecho grande que conſeguiras deſta difficultad, cauterizando con eſte cauterio las llagas podridas y corrompidas de tu conciencia, mira q̃ con eſte ſudor tan anguſtioſo quedaras libre dela calentura del peccado. Y ſanaras dela cicion cotidiana que tienes por falta de calor de amor de Dios, y del proximo. Con eſta purga amarga purgaras, y haras euaquacion de la ponçoña que tomaſte por tus manos. Con eſta aguja ſe ha de coſer la herida que hizo el peccado en tu alma. Con eſta lanceta ſe ha de ſacar aquella ſangre corrompida que tienes enlas venas de tus malas coſtumbres. Porque es del miſmo jaez de aquellas ſangres peſtilenciales de quien con tantas anſias dezia el real propheta, hablando con Dios. Librame de las ſangres de mis peccados, Dios mio, y Dios de mi ſalud. Y (aunque padezcas algun dolor y verguença) con eſta ventoſa ſajada de la confeſsion. Mira quan neceſſaria es. Que dize el Apoſtol que ſin derramamiento de ſangre no ſe alcança la remiſsion delos peccados.) Y por eſſo quando Moyſes hizo las amiſtades y reconciliacion de aquel pueblo rebelde con Dios, dize el Texto que los rocio a todos con ſangre, y lo derramo ſobre el altar. Pues el que quiſiere reconciliarſe con Dios, a quien tiene tan offendido ha de rociar el altar de ſu coraçon con la ſangre que ha de brotar de las venas delos peccados, mediante la lanceta de la confeſsion vocal, y anſi podra offrecer a

liberame de ſanguinib⁹ pſ.50.

Sine ſanguinis effuſione non fit remiſsio. Heb.9. Exo.20.

Fior.3.p.tit. 14.c 19. et Silues. V. cõfeſsio et Ange. eodem ver.

Universidad de Deusto
Biblioteca

cer a Dios muy aceptos sacrificios de obras meritorias.

Capitulo. 5, del tercero fruto del arbol dela penitencia, que es satisfacció.



ESPVES de auer tratado del arbol dela vida, (q̃ es la penitẽcia) y de el primero fruto que lleua (que es la contricion) y del segundo (que es la cõfession vocal) parece que estamos obligados para dar fin y conclusion a esta obra que tratemos el dia de oy (que es el postrero desta semana santa) del vltimo y tercero fruto del arbol de la penitencia: que es la satisfaccion.

Cosa cierta es (en que ninguno de los sagrados doctores pone dubda) que auque ayamos tenido dolor y arrepentimiento de nuestros peccados, y aunq̃ los ayamos confessado bien y distinctamente, con todas las circunstancias que auemos dicho, que si tenemos algũ cargo con obligacion de restituyr, agora sea de hazienda de que nos ayamos encargado, agora sea de fama que ayamos robado al proximo, no podemos resuscitar del estado dela muerte del peccado a la vida de la gracia: sino echamos mano del tercero fruto deste arbol, que es la restitucion, y satisfaccion de la hazienda, o dela fama, que somos a cargo. Conforme a aquella regla de sant Augustin. No se perdona el peccado, sino se restituye lo tomado. Dize ma el mismo doctor, que si la cosa tomada no se restituye, pudiendo, no es penitencia verdadera, sino finjida. Luego muy necessaria es esta tercera parte dela penitencia, que es la satisfaccion.

I

non dimittur peccatũ nisi restituatur ablatu. 14.q.6,c.1. et de vsuris cum tu.

si res ablata non restituitur, si potest. pœni. non agitur. sed simulatur, 14.q.6, c. si res.

Estas tres partes dela penitencia, estan significadas por aquellos tres panes que pedia prestados a su amigo, aql hombre del Euangelio a la media noche, y es de notar, que no le pidio vno, ni dos, sino tres: porque todas tres partes dela penitencia son necessarias, no basta la vna ni las dos, sin la tercera. Estas tres partes, son aquellos tres dias q̃ mandaua Moyses que caminasse el pueblo en la soledad: no dixo vno, que es el primero dela contricion, ni dos, que sõ contricion y confession: sino tres, q̃ sõ contricion y confession, y satisfaccion. Por que estas tres cosas constituyen el numero ternario, que significa la perfecion dela verdadera penitencia, que cõsta de tres partes. Este numero ternario es muy celebrado en las diuinas letras, y contiene grandes misterios, por que al tercero dia fue hallado Christo nuestro redemptor en el templo, quando le perdio su madre: y assi tambien le hallaras tu en ti mesmo por gracia, al tercero dia dela satisfacion, aunque le ayas perdido, por el peccado: por manera, q̃ es muy consagrado y autorizado en la sagrada escritura, este numero ternario. Tres son las personas diuinas en la santissima Trinidad. Tres substancias ay en la persona de Christo, carne, anima, y diuinidad. Tres potencias tiene el anima racional. A tres Apostoles llamo el redemptor del mundo, para el misterio dela transfiguracion. Tres Apostoles llamo para la oracion del huerto. Tres fueron las Marias que con tanta deuocion le fueron a resuscitado de los muertos. Passado el tercero dia resuscito a su amigo Lazaro. De

Viam trium dierum in solitudinẽ. Exod. 3.

Luce. 2.

Mat. 17.

Math. 26.

Ioa. 21.

Ioan. 11.

donde se infiere, que pues este numero de tres es tan celebrado con tantos misterios, no se deue contentar el peccador con auer caminado el primero dia, y la primera jornada dela penitencia, q̃ es harto trabajoso, y se llama contriciõ: anda mas adelante, y quando vuieres caminado el segundo dia, que es harto vergonçoso, dela confession, no pares ay, ni pienses que has acabado la atarea ni que has allegado al puerto: otro dia de camino muy largo y difficultoso te queda por andar, que es el de la satisfacion, para alcançar la vida del alma (q̃ es la gracia, y amistad dDios, o para no perderla delpues de alcançada) conel sacramento dela penitencia.

Veamos pues de que, y como se a de hazer satisfacion.

Para declaracion desto notaremos, que assi como el hombre tiene muchos y diuersos bienes en que puede ser damnificado, y agrauiado, assi ay muchas y diuersas obligaciones de satisfazer le los daños y agrauios que a recebido. Y es menester considerar, q̃ ay tres maneras de bienes, vnos son bienes de gracia, otros de fortuna, otros de naturaleza, a los quales corresponden tres maneras de satisfacion: por que si has agrauiado a tu proximo en los bienes de gracia, induziendole, y pronocádole, y andandole consejos y occasiones para peccar, eres obligado (quando se pudiere presumir que es hombre corregible, y que aprouechara este remedio (trabajar quanto pudieres por reduzirle al estado dela gracia y amistad de Dios, que por tu induccion y mal exemplo, o por otra culpa tuya a perdido. Porque (aunque es verdad) que aql no peccara, sino quisiera, tambien es verdad, que aquel no peccara si tu no fueras tizon) para que prendiesse en el aquel fuego del peccado: por la occasion, o mal exemplo que le diste. Lo q̃l es muy conforme a aquella determinacion del derecho. El que da causa para que se haga algun daño, es visto hazer el mismo daño. Y por esso dize Escoto que el que desta manera haze daño a otro, es obligado a procurar de induzirle a penitencia, y actos de virtud, de la mejor manera que pudiere. Y si haziendo su deuer por esta via de consejo, y persuasion, no pudiere reduzille al estado pristino virtuoso de donde cayo por culpa suya, procurara lo que no bastaré sus fuerças alcançarlo de Dios, cõ oraciones y limosnas, y otras obras pias. Y este parece que es el vltimo remedio de satisfacion en este caso. Y es d esperar de Dios, que haziendo tu lo q es en tu mano, el pondra de su casa lo q̃ a ti te falta para soldar este daño que se hizo por tu culpa. Y tu has de trabajar por dar buen exemplo a quien le diste malo (como dize sant Antonio de Florencia.)

Quicausam damni dat ipsum damnum fecisse videtur. c. culpa. de injuria et dam

Tenetur eũ inducere ad peni. et actus virtu. Scotu. in. 4

Florent. 2.p ti. 2.c.2. §.1.

Pero si hiziste daño a tu proximo en bienes de fortuna (como es hurtarle su hazienda (agora sea para tomarle lo que el tenia, y era suyo) por hurto o por rapiña, o por engaño, o por cohecho o por vẽderle alguna cosa por mas dla postura, o por no darle buen peso y medida, o por vender vno por otro, o por no manifestar al comprador la tacha secreta y perjudicial de la mercaderia, ni descontar sela enel precio, o por vender la cosa por mas de lo que vale, por razon del tiempo y espera dela paga, o por vsura, que se comete ganando dinero con dinero, o teniendo ojo a recibir por el prestido, presentes, o otras cosas que se pueden apreciar y tassar por dinero, o por contrato simoniaco, o por ganancia turpe que recebiste del religioso o religiosa, lo que no podia dar, o dela muger casada, o de algun hijo familias, o de algun criado lo que era de su amo, o porque ganaste al juego

Universidad de Deusto
Biblioteca

go al q̃ era menor de edad,y estaua d̃ baxo del dominio paternal,o era esclauo,o persona que no era de su proprio derecho, o por que jugaste con cartas falsas,y con engaño,o con ventaja conocida,o porque mataste, o cortaste la mano,al que ganaua de comer y sustentaua con su trabajo su muger y hijos, q̃ en este caso eres tu obligado a sustentar los como el damnificado los sustentaua,o por ser medico ignorante mataste al enfermo, o por ser letrado dañaste el pleyto,

Y finalmente, si tienes hazienda mal ganada,assi por alguno destos,como por otros malos medios,y tratos y contratos illicitos,injustos,y vsureros que ay,y que condena el derecho: ten por cosa cierta y no dubdes, que (aunq̃ ayas tenido dolor de los peccados que cometiste:con estos, o con semejantes negocios torpes, e illicitos) y aun que los ayas confessado, con todos los ramos y circunstancias que en estos peccados occurrieron,y con muchas lagrimas y arrepentimiento: no te puedes saluar,ni te aprouechara nada todo esto:sino restituyes estos cargos, si te hallas con disposicion, y possiblidad, para poder los restituyr conmodamente,Ni basta proponer restituyrlo despues;ni prometerlo al confessor, ni mandarlo en el testamento:sino que estas obligado a restituyr luego,y sin dilació, quando buena mente,y con parecer de quien lo entienda lo puedes hazer. Y si te pareciere,que es muy estrecho parecer este,lee a sancto Thomas,en la segũda de la segunda parte, y veras como es clara determinacion suya,y comun doctrina de todos los doctores,y no da otra instancia ni excepcion:sino quando se pidiesse licencia ala parte,y el la diesse. La razon que dan para ello es:por q̃ como aquello realmente no es suyo, y tenga otro dueño, y verdadero señor, no puede el injusto possedor vsar de hazienda agena:sino fuesse con consentimiento y beneplacito de su dueño.

De donde se sigue quan grande es la ceguedad y malicia de algunos fingidos penitentes,que auiendo les mandado el confessor,y confessores passados satisfazer y restituyr los cargos y obligaciones que tienen,vna y muchas vezes,se contentan con no mas de confesar los peccados,y prometer de restituyr los cargos que resultan dellos,y nunca los restituyen pudiendo muy bien restituyr,y quedando les hazienda bastãte con que passar. Lo qual es a cargo de los indiscretos confessores(como dize muy bien el Doctor Nauarro,en la suma)a los quales les hará cõtera los agrazes que nõ comieron,porque pagaran muy bien el escote de los peccados ajenos,que no cometieron, por absoluer muy facilmente a semejantes penitentes(aunq̃ mas propriamente los podriamos llamar impenitentes.) A los quales el discreto y auisado confessor,les deue negar la absolucion, o alomenos dilatarsela y suspender la,hasta tanto que hagan la deuida satisfacion que les ha sido mandada en las confessiones passadas. Porque no le engañen a el, como a los demas que lo han prometido. Lo qual se puede presumir justamente de aquellos,que les duele tanto este parto de la restitucion,que nunca han querido arrancar de su poder la criatura de la hazienda agena y mal ganada, aunq̃ diuersas y muchas vezes lo han prometido al confessor. Estos tales se contentan,y les parece que estan muy seguros y satisfechos en su conciencia, en auer confessado los peccados, con proponer de restituyr los cargos que tienen, y nunca se les llega la hora del parir, aunque tienen hartos dolores en solo pẽsar en ello. Y acaece, que dilatando de vn

Nauar,c.17 nu.22.

V

Quilibet tenetur ad statim resti. si potest,v. peterevenia Tho.2.2.q. 62.ar.8.

vn año para otro, y de otro para otro la satisfacion de la hazienda que injustamente detiene contra la voluntad de su dueño,pudiendo,y deuiendo restituyr la luego:los ocupa vna muerte arrebatada y tan subita,que no les da lugar,ni tienen acuerdo,ni sentido para disponer de su hazienda, ni aun mandarla restituyr. O les sobreuiene (a bien librar) vna enfermedad peligrosa, y entonces se contentan con mandar lo restituyr en su testamento: lo qual no basta, ni va seguro de su saluacion,el que muere en este estado, pudiendo luego conmodamente restituyr: lo qual affirma el Arçobispo de Florencia por estas palabras. No basta para la salud del anima, mandar la restitucion en el testamento, y encomendar la al heredero,y dexar a su beneplacito lo que el es obligado a restituyr. La razon desto da sancto Thomas,en el lugar arriba alegado,diziendo. Porque es contra justicia, y haze injuria al proximo detener le su hazienda, por que le impide del vso de lo que es suyo: todo lo qual se ha de entender, quando buenamente se puede hazer de presente la restitucion(como mas largamente tratamos esta materia de restitucion, y especificamos muchos casos en otro capitulo.)

non sufficit ad salu. relinquere pro testamento Archi. 2,p. ti,2.c.8.

Quidetinet rem alienã. inuito dño facit ei injuri.Tho, vbi sup.

De lo que auemos dicho queda bien claro,que el que tiene algun cargo,o hazienda annexa y obligada a restitucion, no solamente es obligado a restituyr lo:pero ha de ser luego(,si luego se puede hazer) porque el precepto de restituyr(aũque es affirmatiuo)includye otro precepto negatiuo,que es no d̃ tener lo ageno contra la voluntad d̃ su dueño:saluo en caso q̃ la dilacion fuesse con cõsentimiento,y beneplacito d̃ la parte,y con consejo de buen varon, y no con engaño,o por mas no poder el acreedor,como tratando esta materia de la restitucion, declara doctissimamente el doctor Nauarro en el manual de confessores,y nosotros lo tratamos mas largamente, en otro capitulo,y es doctrina de sancto Thomas en la segunda de la segunda parte.

Nauar,c.17 nu.15.

Nauar. ibi nu.66 y.68

Quilibet netur statim.Thom. vbi supr.

Vamos alo tercero. Quien a hecho daño a su proximo,en los bienes d̃ naturaleza,como es la persona, en la honra,o en la fama,sera obligado a restitucion? Si porcierto, y assi como es mas importante,y de mayor valor la fama y la honra que la hazienda, assi es mas estrecha,y mas obligatoria la restitucion de la honra,que la de la hazienda,y que todo lo demas.

Pues començando de la satisfacion delos daños dela persona, digo. Que el que mato avn hombre (como tocamos poco antes)que con su industria,o trabajo mantenia su muger y hijos,es obligado (pudiendo conmodamente)a mantenerlos, y alimentarlos, dela manera, y como los sustentaua el que el mato. Y ni mas ni menos si le corto la mano,con que ganaua de comer en su officio,para si y para ellos. Y tambien si le hizo prender por falso testimonio que le leuanto,o por otra injusta causa,es obligado a la recompensa delos daños,y gastos,que se le recrecieron por su causa. Y ha de ser la restitucion en tanta cantidad(segun juyzio d̃ buen varon)como fue el daño (como declara muy eruditamente el Doctor Nauarro,en el capitulo decimo septimo de su Manual.) Despues delo que acerca desto dize Escoto,y sancto Thomas. Y el Florentino,en la segunda parte:donde tambien se determina, la manera y el estilo,que se ha de guardar en la restitucion dela fama: la qual se ha de hazer desta manera, y debaxo desta consideracion.

Nauar. ibi, nu.c 17. nu.29

Thom. vbi sup.

Archi.2,p. ti.2.c.2,

Universidad de Deusto
Biblioteca

Si lo que dixe de vno infamando le fue mentira y falso testimonio, y por esso perdio la buena opinion que tenia: como si dixe que era ladron y no lo era, o que vi a la otra hazer tal desonestidad, y se lo leuante: en tal caso, llanamente soy obligado a desdezirme, delante de la misma persona, o personas a quien lo dixe: pero si descubri algun crimen y delicto, que realmente se, y es cosa cierta que le cometio fulano: en tal caso no soy obligado a desdezirme, por que diria falsedad y mentira. Y me leuantaria falso testimonio: lo qual seria otro pecado differente de el primero: pero alomenos soy (obligado, a dezir bien de quien dixe mal, y procurar quanto fuere en mi, que tengan en buena opinion, al que (por culpa mia) tienen en mala. Y esto se ha de hazer con mucho auiso, y no mintiendo, sino diziendo aquello que os dixe de fulano, no lo creays, y no es razon de persona tan Christiana y principal, que cosa semejante se crea. Y assi por estos, como por otros mas conuinientes medios, trabajar (quanto fuere possible) en que no sea tenido en mala reputacion. Y esto mismo dize Escoto que se deue hazer, quando conte lo que me dixeron que auia hecho vno siendo infamia, no affirmando, ni negando, sino de fulano me dixeron esto, y esto: que es vna tacita y secreta manera de infamia, de que nos deuemos guardar mucho, por que (como affirma el mismo Escoto,) no facilmente se podria escusar de pecado mortal, el que desta manera infama a su proximo: por que da occasion al que lo oye que lo crea, y sienta mal de aquel de aqui adelante,

Scotus in. 4

Ves aqui (auisado lector) muy en summa, y con la breuedad que requiere este tratado, la resolucion de la satisfacion que se deue hazer al proximo agrauiado, y dannificado en los bienes de gracia, y de fortuna, y de naturaleza. Y si mas copiosamente, y con mejor estilo lo quisieres ver tratado, hallar lo has en los autores y lugares citados, y no menos bien largamente tratado, por Siluestre, en la summa, y por el Doctor Gabriel, en el quarto. Y no resta, sino auisar de vna consideracion, que quando con razon y justa causa se puede presumir, que lo que dixe a vno de mi proximo lo tiene oluidado por auer mucho tiempo, o por que no lo creyo: aunque yo se lo dixe. (O por otra causa razonable, y que seria rezentar las llagas de la infamia tornar a tratar de ello, y tornar le a reduzir a la memoria lo que tiene oluidado: en tal caso parece mas con conuiniente, dissimular la restitucion de la fama, y hazer conciencia de el peccado. Y para ver si entonces conuiene la restitucion, o si es mejor dexarla, es menester auiso y discrecion y buen consejo.

Siluest. ver. satisfactio.

Gabriel. 4. d.15, q.2.

Cápitulo 6. de la satisfacion que se deue a Dios por el peccado, y se ha de hazer con actos de penitencia, y con aborrecer los plazeres y con tétos del mũdo y como, y por q̃ los emos d̃ aborrecer. ()

POR

POR AVERnos detenido en lo de hasta aqui, mas de lo que yo quisiera, sera necessario darnos prissa, y caminar a passo mas largo enlo que nos queda, para dar fin a este viaje. Haremos como suelen hazer los caminantes, que quando ya llegan a vista del lugar para donde se endereça su camino, y alcançan a ver la ciudad donde pretenden yr a parar, se dan mas prissa a caminar que hasta alli. O como el nadador, que (aunque vaya cansado,) quando ya se ve cerca de la orilla: se apressura con mas diligencia que al principio: por llegar mas presto a la ribera, que es el puerto desseado donde va a parar. Loqual es muy conforme ala condicion y propriedad de el mouimiento natural, el qual (como dizen los philosophos y vemos por experiencia,) es muy mas veloz en el fin que en el principio. Assi que pues vamos ya con nuestras consideraciones cerca dela orilla, sera cosa razonable caminar a passo mas largo, y mas apriss a que hasta aqui.

Viniendo pues al proposito de lo que queremos tratar, cosa cierta es, que si Dios nuestro señor fuesse capaz de injurias y de affrentas, (lo qual no es,) mas injuria le hariamos. Y aun (quanto es de nuestra parte) se la hazemos, quando cometemos vn peccado mortal en perjuyzio de el proximo que offendemos, que no a la misma parte, porque contra el mismo Dios se endereça la lança, y se retira la flecha del peccado: por que assi como la caridad y buen tratamiento que se haze al proximo, y la limosna que se le da, la recibe el mismo por su cuenta: como si a el en su misma persona se hiziera, conforme a aquella sentencia que el mismo dixo por su boca. Lo que hazeys a vno de mis pequeñitos, a mi lo hazeys: assi ni mas ni menos, el agrauio, offensa, y mal tratamiento, que se haze al proximo, se haze al mismo Dios, que nos mando que le amassemos como a nosotros mismos. De donde se sigue, que pues los peccados que cometemos contra el proximo, merecen: y se les deue satisfacion, (como auemos declarado en el capitulo precedente) que mucho mas justamente, y con mayor obligacion, deuemos satisfazer a Dios que no al mismo proximo: pues el es, el que principalmente es offendido, quando offendemos al proximo: lo qual esta claro, pues el proximo no puede ser offendido, sin que se offenda Dios, y no auria agrauio ni offensa de proximo, sino vuiesse offensa de Dios. Luego sera cosa conuiniente, auiendo tratado de satisfazer al proximo, que tratemos tambien de satisfazer a Dios, por nuestras culpas y peccados: con los quales (aunque ayamos hecho agrauio al proximo) principalmente, y con mas grauedad, offendimos a Dios.

Quod vni ex minimis meis. Mat. 25.

Et proxi. sicut teipsum Mat. 22.

Pues para declaracion desto notaremos esta consideracion, q̃ como Dios nuestro señor es summa bondad y summa justicia: tiene tanto odio y aborrecimiento cõel peccado, q̃ assi como no dexa bien sin gualardon, tampoco dexa peccado sin castigo: pero es tan largo y liberal en dar el premio d̃ los bienes q̃ hazemos, y tan medido en castigar los peccados q̃ cometemos: q̃ siẽpre es mayor el premio, y menor el castigo, d̃lo q̃ merece la obra. Y esto es lo q̃ dizẽ los Theologos: q̃ da mas premio delo con digno, y menor castigo dlo q̃ es digno. Lo qual procede de summa misericordia

nullum malum impunitũ et nullũ bonũ irre.

X

premiat vltra condig. et punit cit.

dia:y de aqui es,que el peccado mortal que se auia de pagar en el infierno con pena eterna:nos le perdona en esta vida,(quanto ala culpa) por virtud dela contricion, y de la ablolucion sacramental, y queda el,con solo esto satisfecho:aunque no por esso nos perdona,y da por libres,(quanto ala satisfacion)antes quiere y tiene por bien, que la pena eterna que merecia el peccado mortal, se conmute en pena temporal de actos de penitencia: hechos en esta vida con gran feruor de caridad, y de trabajos recebidos con paciencia,ypor amor de Dios. Y tambien en penas de purgatorio en la otra vida : de suerte que es tan amigo de satisfacion de las offensas que le han hecho, que quiere que la aya en este mundo, o en el otro.

Esta conmutacion de penas que pretende Dios,y quiere que aya en los peccados, nos declara lo que acaecio al rey Dauid,a quien por razon de el gran dolor, y contricion perfecta que tuuo del peccado de adultero y homicidio q̃ auia cometido : le perdono Dios(quanto a la culpa) quedando el derecho a saluo de la pena que merecia,porque esta sela conmuto Dios en muchos açotes y castigos temporales que le dio enesta vida. Tambien esta figurada esta conmutacio̅ de penas,en el segundo de los Reyes : donde dize el testo,que el mismo Dauid, perdono a su hijo Absalon la muerte de su hermano Amon: con tanto que no pareciesse cierto tiempo en su presencia ni entrasse en su palacio Real. Assi ni mas ni menos, (aunque perdona Dios al peccador por virtud de la contricion,y de la confession) no permite que se presente delante de el en el Real palacio de su bienauenturança, hasta que aya hecho la deuida satisfacion a Dios, y tambien aquel peccado de el pueblo de Israel,quando desconfiaron de Dios, porque les faltaua el agua en el desierto (aunque por entonces le dissimulo Dios) pero priuole por cierto tiempo (como esta escrito en el libro de los numeros) de la entrada en la tierra de promission. Luego para entrar en aquella tierra santa de la celestial Hierusalem, es menester primero purgar la mora,y pagar la pena dela satisfacion que deuemos a Dios.

Quia non credidistis mihi nõ in tro.nu. 20.

Pero veamos como auemos de hazer esta satisfacion a Dios? Sabeys como ? Tomando vengança en esta hechizera y mala muger de nuestra carne(que es la que nos trae engañados. Y esto se ha de hazer, domando la,y hostigando la,con grandes y muy seueros castigos, y con actos de verdadera penitencia: para satisfacion y recompensa de las offensas de Dios, a que con tantos deleytes, y passatiempos,y regalos, tan desenfrenadamente se ha dado :conforme a aquella doctrina de sant Gregorio. Pues la carne con sus apetitos y plazeres nos incito a culpa, a qui en esta vida antes de la partida ala otra,tomemos vengança de ella. Auemos la pues de affligir, y suppeditar con muchos actos de penitencia, de suerte que quanto mas graues han sido las culpas, mas asperos y rigurosos sean los castigos, tomados por caridad y amor de Dios, y para satisfazerle por nuestros peccados, y para hazer muy de veras esta satisfacion a Dios,conel mal tratamiento de esta carne(enemiga mortal nuestra)nos da muy grande exemplo el Apostol sant Pablo,enla Epistola q̃ escriuio alos de Corintho,dõde dize. Castigo yo muy bien mi cuerpo, y anssi le reduzgo a seruidumbre. Lo q̃l conocia el ser

Peccaui domino.2.Regũ,12.

2.Reg. 13.

Gregor. in home.

Castigo cõrpus meum et,1.Cor.9.

el ser tan prouechoso, que nos manda en otra carta que escriuio a los Colocenses, que mortifiquemos nuestros miembros. Y en otra parte tambien dize:los que son de Iesu Christo, han de tener crucificada su carne,con sus vicios y concupiciencias. En lo qual nos da ha entender,que no basta castigarla como quiera,sino crucificarla. Y por esso, no se contento el con dezir, que la castigauan para que nosotros tambien la castiguemos, sino que la crucificauan, para que nosotros tambien la crucifiquemos. Porque el es clauo vellaco y fugitiuo que esta vsado a offender cada rato a su amo, no basta castigarle como quiera,sino a herrojarle y aprisionarle. Y ansi rambien es menester que la carne harona, e inobediente al espiritu este a muy buẽ recaudo,muy a raya, y tan aherrojada, enclauada y crucificada en la cruz de la penitencia,con aquellos tres clauos dela contricion,confession, y satisfacion de qarriba tratamos:que no se pueda desmandar, ni tirar coces contra su señor que es el espiritu:a quien ha de estar subjeta,y obediente, y a de ser de tal manera, que por estar enclauados los ojos, no puedan ya mirar aquellas cosas deshonestas y profanas de que pide a Dios que le aparte. El Psalmista, quando dize. Aparta señor mis ojos por que no vean la vanidad. Y por estar enclauadas las manos, no puedan jugar ni ocuparse en malos tratos. Y por estar enclauados los pies, no puedan andar malos passos. Y por estar enclauada la lengua,no pueda murmurar,ni dezir mal del proximo. Y por estar enclauado el oydo,no pueda oyr las chismes y detracciones de otros. Esto es lo que dize el Ecclesiastico. Tapatus oy dos con espinas, y haz vn freno para tu boca : Y lo que mas haze al caso,es, que este crucificado el coraçõ para que no se pueda aficionar (ni aun le passe por pensamiento)a cosas dela tterra. Y la misma anima ha de estar crucificada con todas sus potencias y sentidos:para que no pueda querer, entender, ni desear, ni aun acordar se de los malos tratos y negocios estupendos dela vida passada:sino fuere para pesarle dellos. Desta manera estara castigado y crucificado, y preso este traydor del hombre viejo, enemigo mortal del anima:como le crucificaua el Apostol,quando dezia. Tenemos crucificado a este hombre viejo para que se destruyga el peccado.

Mortificate membra vestra. Colo.3.

Qui autem sunt Christi carnem suam. Gal. 5.

Auerte oculos meos ne vi vani.Ps. 118.

Sepi aurem tuam spinis Eccli.21.

Vet⁹ homo noster crucifixus est. vrad.Ro.6

Desta manera de crucifixion espiritual,estaua bien crucificado el mismo Apostol sant Pablo(dechado singularissimo dela vida espiritual,quando dezia,el mundo esta crucificado,ami, y yo al mundo:como si dixera. Yo tengo al mundo bien aprisionado, y todo lo que es cosa mundana,y carne y sangre, con todos sus anexos crucificado esta en mi:para que no pueda hazerme daño: incitando me y prouocandome a consentir,y ocuparme en sus malos tratos,y yo tambien estoy crucificado al mundo:porque tengo por cruz y por tormento sus deleytes,plazeres,y contentamientos. Las honras del mundo, las riquezas, y el contento mundano, tras que andan abouados los hombres, y porque se pierden,esso tengo yo por cruz, y aun en ella estan crucificados los hombres:sino que no entienden q̃ esso es cruz y tormento. Pero sientan ellos lo que quisieren de sus cruzes,que yo no quiero otra Cruz, ni me quiero gloriar (ni Dios lo pmita q̃ me glorie yo) sino en la cruz de mi señor Iesu Christo:essa es mi gloria,mi descanso, y todos mis plazeres,y deleytes.

Mihi munduꝫ crucifixus est. Gala.6.

Mihi absit gloriari nisi ibi.

No dira esto vna manera de hõbres (de que no ay pocos en el mundo) que tienen muy aborrecidas las

Cruzes de la penitencia, y los otros trabajos, que son deleyte, y descanso, y contento, para los varones espirituales, y que temen a Dios: y aduierten la breuedad desta vida perecedera, y no entienden que con estas cruzes de penitencia y afliccion dela carne, se gana el descanso verdadero dela gloria. Estos tales no querrian occuparse en otros exercicios, sino en los que les dan descanso y plazeres, y contentamiento. No querrian acordarse de la muerte, ni les passa por el pensamiento el juyzio final, y la cuenta tan estrecha q̃ han de dar a Dios de su vida.

No puedo çufrir con paciencia, vna manera de hablar que es muy comun, y muy vsada y guardada, entre estos hombres viciosos y mundanos, dados totalmente a los deleytes y plazeres desta vida, que es dezir. Vamonos a holgar, y si les preguntays, por que vays a las huertas? Responderos han, porque me quiero holgar: Porque vays a jugar? Por que me quiero holgar. Porque os ocupays de contino, jen vanquetes, y en trages superfluos? Por que me quiero holgar, que soy moço, y si les dezis, que hagan penitencia, que lloren sus peccados: remiten todo esso para la vejez, y agora que tienen tiempo, dizen, que se quieren holgar. O quanto mas acertadamente dirian. Agora que tenemos tiempo queremos llorar nuestros peccados. Agora que tenemos tiempo, queremos pensar en la muerte, y en lo que ha de passar por nosotros despues de el breuissimo termino de esta vida. Y aun tengo por cierto, que se holgarian mas, y tomarian mas gusto en estos exercicios, si los prouassen y se diessen a ellos que encssotros, que ellos llaman plazeres, y holguras. Bien deuia de entender esto, el que dezia. Si gustasse-

Gustato spiritu desipit omnis caro. Greg. in home.

mos tantico el espiritu, nos pareceria muy dessabrida qualquier cosa de carne. Y veys aqui la razon porque estos hombres mundanos se quieren siempre holgar, y nunca buscan otra cosa, ni la pretenden, sino plazeres y holguras: por que no tienen, ni vna centella, de espiritu: porque si la tuuiessen, o (valame Dios) como darian al traste con todos los plazeres de el mundo: quan en poco estimarian las holguras y passatiempos, que tienen en tanto, que si les preguntays porque hazeys esto? esta la respuesta en la mano. Por que me quiero holgar, por que hazeys estotro que es mal hecho? Porque me quiero holgar.

O quan agena es esta frasis y manera de hablar, del verdadero christiano y mitador de Iesu Christo nuestro Maestro. Si no dezidme, los que aueys leydo la vida de Christo nuestro Redemptor, aueys por ventura hallado que se fuesse alguna vez a holgar? Admitio algun regalo? Tuuo algun passatiempo, o algun descanso, o pretendiole tener? No por cierto, muchas vezes se exercitaua el en llorar nuestros peccados, y en rogar por ellos al padre. Muchas vezes tenia el anguſtias, y aun trassudores, considerando quan pocos se auian de aprouechar de su passion. Tristeza bien sabemos que la tenia, y el dize que le duraria hasta la muerte, pero holguras y passatiempos de el mundo, quien los hallo jamas en la persona de Christo? Considerad esto los que andays siempre a buscar holguras del mundo, y entretenimientos y regozijos: Mirad si se fue Iesu Christo, (por cuyo discipulo os jactays) a holgar al Monte de las Oliuas? Donde la holgura que tenia, era grandes ansias y tormentos espirituales con la Consideracion de su cercana muerte, y de los peccados

Tristis est anima mea, Mat. 26.

dos que vos auiades de cometer, que auia de satisfazer con ella. Las holguras, y entretenimientos que el tenia entonces, eran dezir. Triste esta mi anima, hasta la muerte. Y llego a tá subido punto esta tristeza, q̃ le hizo sudar gotas de sangre. Otra vez fue Christo al campo del Monte Caluario. Mirad las holguras que tuuo alli en aquel campo, quando se vio desamparado de todos los suyos, y perseguido de los de su pueblo, y enclauado en vna Cruz entre dos ladrones. Pues no se acordarian de esto los que se tienen por Christianos, y se quieren occupar toda la vida en holguras y plazeres, y darse continuamente a los deleytes y contentamientos desta vida, en que ay tanta materia y occosion de peccados?

Math. 26.

Y que menester es que el hombre q̃ ae esta condenado a muerte, y no sabe que muerte, ni a donde, ni quando, ni por mano de q̃verdugo se la han de dar: busque holguras y passatiempos? De vn hombre moço se lee, que auiendo le notificado en la prision la sentencia de su muerte, y que auia de ser a otro dia: hizo tanta impresion en el, y tanto effecto la consideracion de la cercana muerte: que le hallaron a la mañana lleno de canas, como si fuera viejo de cien años. Y hombre se ha visto en nuestros tiempos, que yendo le a sacar dela mazmorra para sacarle ha ajusticiar le han hallado muerto, (como diximos mas a tras. Pues que valentia es la tuya (hombrezillo de tierra) o que temeridad (por mejor dezir) o falta de seso: querer te holgar tan de proposito estando preso en la carcel de este mundo? y darte a plazeres, y buscar contento y holgura en la prision. Y estando condenado a muerte, y caminando tan apriſſa para ella, sin parar vn punto? Que plazer, que exercicio de alegria puede tener, el que le han sacado dela carcel, y le lleuan por las calles acostumbradas ha ahorcar? Pues dime no te sacaron a ti de la carcel de el vientre de tu madre, donde estuuiste encarcelado y aprisionado con aquellas pares, encerrado en aquella obscuridad y suzia carcel, mas estrecha, y peor que ninguna de las que ay en el mundo? No te sacaron de aq̃lla carcel pequeña, y te traxeron a esta carcel de corte, y miserable rejon de el mundo, donde todos los presos estan condenados a muerte, y ninguno pudo jamas escapar con la vida? No has biuido ya en esta prision treynta, o sesenta años que ha que naciste? Donde si bien lo consideras te han dado mas tormentos los trabajos que has padecido, que los que inuentaron los tiranos para martyrizar los hombres? Pues que esperas? Piensas por ventura que tu solo has de salir con la vida de esta prision passando los demas por la comun sentencia dela muerte? Pues si esto consideras, como tienes coraçon para poder te holgar? No oyes la sentencia que se dio contra ti en el y audiencia del paraysso terrenal. Moriras muerte? Pues que apelacion puedes alcançar dela diuina sentencia? Ante que juez superior piensas apelar de ella? Quien has conocido en esta carcel de el mundo que aya salido de ella libre sin passar por las manos de el cruel verdugo de la muerte? Pues a donde esta tu consideracion? Porque no consideras que se va llegando, y cada dia estas mas cerca dela secucion de esta sentencia de tu muerte? Y que que da ya poco para acabarse de hazer aquella soga con q̃ te han de ahorcar: q̃ la estan labrando: desde que veniste al mundo, aquellos diestros officiales, q̃ son los quatro Elementos qua traes

Morte morieris, Ge. 3

dentro de ti mismo. Pues yo te certifico, que no paran vn memento, sino que se dan buena prissa, y que ya no les puede faltar mucho. Y si no lo crees, las canas que ya tienes en la cabeça (que parece neuada) te lo dan a entender: los dientes y muelas que se te caen cada dia, son buenos testigos fide dignos: para q̃ entiendas que ya queda muy poco para acabarse la soga. El no comer, ni digerir, el no poder dormir, el no tener fuerças para andar, y las otras enfermedades de la vejez: no hazen sino dar bozes, y auisarte, que no estas vn passo de la sepultura, y que ya estas al pie de la horca, y que quando no te cates dara vn bayben contigo el verdugo de la muerte, y quedaras ahorcado y muerto. Este es el auiso que te da el Ecclesiastico. Acuerdate que la muerte no se tardara.

Memor esto quia mors non tardabit, Eccli.14.

Y (aunque seas moço) tienes tambien ocasion desta consideracron, pues otros mas moços q̃ tu: se mueré cada dia, y la muerte no haze mas cortesia a los moços que a los viejos. A todos les echa la soga a la garganta, quando se lo manda el justo juez. Pues si esto entiendes que es verdad, y que ha de passar por ti, pues no tienes mas preuilegio q̃ los demas, porque no biues como quien sea de morir? Para que quieres deleytes q̃ han de durar tan poco: deleytes de por vida, quieres mas que deleytes perpetuos?

Mas no quiero estrecharte tanto q̃ te quite todos los deleytes, passatiempos, y plazeres, que te pueden dar contento y alegria. No querria yo desterrar de ti, sino aquellos plazeres que comunmente son excessiuos y demasiados, y en offensa de Dios. Que si te quieres holgar, y tomar plazer en cosas de seruicio de Dios, muy buena holgura es esta. Sabes que holgura es muy buena, y que alegria para los seruos de Dios? alegrarse, acordádose que só christianos: pues pudiera Dios permitir que nacieras entre infieles, y te condenaras como ellos. Sabes de que te has de alegrar: de que estas redemido con la sangre de Iesu Christo, y que tienes derecho a la bienauenturança: por virtud del baptismo, y los otros sacramentos. Muy buena holgura es, pesar en los bienes que Dios tiene aparejados a los suyos en el cielo, para que te esfuerces a hazer obras dignas de bienauenturança. Destas holguras tales, toma, quantas quisieres: la ciencia te da para ello la diuina escriptura, quando dize. Alegré se los justos. Pero mira adonde dize que se alegren, no en los plazeres mundanos, ni en los passatiempos de la tierra, pues a donde se han de alegrar? Alli lo dize en el mismo Psalmo: en el señor, por que alli es la verdadera alegria. Y dize mas que se deleyten en el alegria. Que quiere dezir esso? Sabes que? que no pretendamos tener alegria y contento en este valle de lagrimas, que es tierra tan infructuosa, que no puede lleuar cosecha de tã buena cosa como es el alegria: sino sabes a donde te puedes alegrar? En el alegria. Pues adonde: y en que tierra se coje fruto de alegria, sino en el cielo? Pues alli en aquel cambio puedes librar, toda tu alegria, que en la tierra donde estamos desterrados los hijos de Eua, como podemos hallar lo que no ay? Como podemos coger la semilla de lo que nunca se sembro? Y como puede produzir alegria el valle de lagrimas? Esto nos dieron bien a entender aquellas mugeres del pueblo de Israel, quando se vieron alexadas de su patria, quando importunando las que cantassen y se regozijassen, respondian ellas. Y como quereys que cantemos en tierra agena?

Exultent justi in. psl. 67

Et delectetur in lætitia. ibi.

Quomodo cãtabimus in terra alie na? psl. 136.

Pues di hombre, porque no consideras tu tambien, como estas en tierra agena, pues naciste para el cielo, y estando desterrado de tu patria, como te pueden entrar en prouecho los plazeres mundanos, mayormente estando (como diximos) condenado a muerte? Pareceme que en esto eres muy semejante ha aquellos de quien habla Esayas, en nombre destos que se dan tanto a plazeres, quando dezia. Demonos a plazeres, y gozemos del mundo, pues mañana nos moriremos. Mirad que razó tan mal fundada, por que mañana nos moriremos, demonos a plazeres, Muy al reues hara esta consequencia el verdadero christiano y temeroso de Dios, y dira. Pues nos hemos de morir mañana, no nos demos a plazeres, ni deleytes del mundo. Esta me parece ami buena consequencia, que no la otra.

Comedamus et bibamus quia cras morie-mur. Esai. 22.

Y si quieres acabar de caer en la cuenta, de quan gran desuario es quereite holgar, y darte a los plazeres del mundo auiendote de morir, y teniendo cada rato la muerte al ojo, y trayendo la soga arrastrando, por las continuas enfermedades y peligros, a que estas subjeto: por exemplos manuales y comunes te lo quiero persuadir. Esta encerrado en el matadero vn hato de carneros, y viene el carnicero, y arrebata de vno y matale, y luego arrebata de otro y haze lo mismo. Dime, si los carneros que quedan biuos tuuiessen el juyzio q̃ tu tienes: que sentiriã viendo sacar a sus compañeros vno a vno, y darles la muerte? Y que pena tendria vna gallina (si la pudiesse tener) viendo vna a vna degollar cada rato a sus compañeras: que afligida estaria (si tuuiesse sentido) esperá do cada hora, quando a de descargar el cuchillo sobre su pescueço? Pues como es posible, que no biuas tu di (hombre mortal) con continuas ansias y congoxas de tu cercana muerte, viendo cada rato morir a tus vezinos, ya tus amigos y que no haze otro officio este cruel carnicero de la muerte, sino entresacar? Matar, y quitar la vida a vnos ya otros? Por ventura eres tu mas inmortal que los otros? Tienes algun preuilegio para no morir? Piensas sobornar a la muerte con dineros? Aprouechan ruegos de buenos, y fauor para conella? Bastan fuerças ni poder para vencerla? Has tu de valer mas conella que los Cesares y Monarcas del mundo, y que todos los principes de la tierra, que ha vencido y derribado? Pues que esperas tu que sera de ti viendo esto a cada passo? Y si esto es verdad, y que quando mas seguro estes ha de venir por ti, como puedes acabar contigo de ocuparte en plazeres y passatiempos, ni tomar gusto de cosa desta vida, en que ay tan poca seguridad? Ninguno de los animales brutos haria esso, si tuuiesse el conocimiento que tu tienes. Considera pues, quanta vanidad es, dezir. Vamonos a holgar y a tomar plazer.

Es vna fabula muy antigua que fingieron algunos poetas: que auia vna guerca Marina, que salia cada dia de el mar, y hazia gran estrago y mortandad en los pueblos comarcanos: tanto que vuieron de venir a conocierto, conella en que le darian cada dia vna donzella que comiesse, y que no les hiziesse otro mal ninguno: y para esto empadronaron todas las donzellas que auia en los pueblos, y traxeron cierto numero dellas a vna prision, a la orilla del mar, y de alli sacauan vna cada dia, y desnuda la ponian en vn palo atada, y salia aquella Guerca Marina, dando espantables aullidos, y arrebataua la donzella, y despedaçandola con sus vñas, se la comia (cosa de gran lastima y sentimiento para todos los que lo veyan) y mucho mas para las otras donzellas que estauan detenidas para sacarlas, una a vna, y entregarlas en poder de aquella terrible bestia. Pues (aunque esto sea fabula,) consi-

dera tu que fuesses vna de aquellas miserables donzellas) que alli estauan diputadas para mantenimiento de aquel terrible animal: que sentirias cada vez q̃ viesses abrir aquella prision, y entrar al que tenia cargo de entregar las donzellas: esperando si auia de echar mano d̃ti primero que dela otras. Y ya que no fuesses delas primeras, que sobresaltos y que temores, que falta de consuelo y alegria tendrias continuamente: de q̃ tarde o temprano, te auian de entregar en manos de aquel animal tan desfemejado y sin piedad. Pues di (hombre métecapto) como te puedes holgar? Como te entran en labor los plazeres y d̃leytes dela tierra? Como tomas gusto enlos manjares? sabiendo tan al cierto, que vn poco antes (o vn poco despues) has de venir a parar en manos de aquella bestia insaciable dela muerte: en cuyo poder ves cada dia tus compañeros, y de cuya ferocidad no puedes huyr (ni es posible.) O ceguedad grande y falta de juyzio: Dios por su bondad y misericordia nos lo de ha entender.

Es tan grande la falta de juyzio, y la bestialidad delos hombres viciosos que tan ha rienda suelta corren tras los plazeres y deleytes desta vida perecedera: que estos tales propriamente hablando, no son hombres, sino hombres bestiales y medio brutos, como los hombres muertos (como dizen los Logicos.) No son hombres, sino hombres muertos, y los hombres pintados no son hombres, sino hombres pintados. Ansi estos hombres son hõbres bestiales, y no hõbres, Ansi como las bestias no tienen cuenta con otra cosa, sino cõ seguir sus appetitos y naturales inclinaciones, y cõ aq̃llo q̃ su sensualidad les pide, y aquello quierẽ (sin ninguna resistencia que aya de su parte) ansi hazen estos, que no tienen respecto, sino a lo que les sabe bien, y es al gusto del paladar de sus apetitos, sin hazerles resistencia, ni ponerles freno en cosa que desean y les da gusto, y no tienen consideracion, de quan transitorio, y de poca dura es esto que ellos llaman deleytes y contentamiento, ni tienen quenta conel escote, que de todo esto que comen han de pagar al salir de la posada. A estos tales, es menester recordarlos y acordarles) como dize Dauid, que son hombres. Sepan (dize) las gentes que son hombres. Bien es verdad que todos los hombres son animales racionales: pero la raciocinacion: el vso y exercicio dela razon: no esta en todos en acto, sino en potencia, y ansi propriamente hablando: solos aquellos se pueden y deuen llamar hombres (tomado el vocablo en su rigor) que tienen la razon en acto. Quiero dezir, que vsan de razon, y que biuen y se gouiernan porel dictamen della. Y porque ay muy muchos hombres enel mundo, que biuen vna manera de vida bestial, fuera de toda orden de razon: por tanto digo, q̃ no todos los hombres se pueden llamar racionales propriamente, aunque concedamos que todos se pueden llamar hombres. Porque aunque tienen la razon en potencia. pero no la tienen en acto ni exercicio, ni saben que cosa es vsar della.

Sciãt gẽtes qñi homi. sunt. Ps. 9.

Hallareys muchos hombres, q̃ si los examinays bien, y los mirays por d̃dentro, y por de fuera: no hallareys en ellos otra cosa de hombre, sino la naturaleza: pero enlas costumbres y manera de biuir, y en seguir sus inclinaciones y apetitos, peores son que brutos. Enla condicion, son Leones brauos, en la ferocidad, son Tigres, en la conuersaciõ, son como Raposas, enel mal tratamiento de sus proximos, son Sierpes ponçoñosas. Si estos son hombres, que es de la humanidad que tiené con sus proximos: Si estos son hombres, que es de la com

compassion q̃ tienen en sus necessidades y trabajos? A estos tales, dadles tan tica entrada, y porel menor agujero del mundo que hallen de occasion, entraran a roer la fama, y se ceuaran en la sangre agena, royendo, y infamando la vida y costumbres de todos (por buenos que sean.) No veleys sobre vuestro reparo, y vereys si dexaran por temor de Dios de robaros la muger, y las hijas.

Descuydaos vn poco de la guarda de vuestra hazienda, y de mirar por ella, y vereys quan presto ponen en cobro, quanto teneys en vuestra casa. Son animales de rapiña. Y si quereys ver si son hombres, enla humanidad, enla caridad y amor que tienen a sus hermanos y proximos lo vereys. No se compadecen delos infortunios y trabajos de los hombres, no perdonan a la honra, ni a la fama de ninguno. Pues estos llamays hombres? digo los yo bestias fieras, y animales ponçoñosos. El Apostol los llama hombres animales, quando dize dellos. El hombre animal, no entiende las cosas que son de Dios, y es ansi. Que estos tales: no entienden en exercicios que son de Dios, como son obras de misericordia de piedad y de caridad, enlas quales se ocupan los que son verdaderamente hombres, enlu manera de biuir: antes se exercitan estos en exercicios de inhumanidad y d̃ crueldad (que son proprios de bestias fieras, que no se compadecen de nadie.) Que esta especie de hombres de que vamos tratando, sean bestias, o alomenos hõbres bestiales, dizelo claramẽte el Psalmista, por estas palabras. A los hombres y a las bestias saluaras señor: claro esta que no se han de saluar las bestias: pues como dize: saluaras los hombres y las bestias? Quiere dezir, que es tanta la piedad y misericordia de Dios, que no solamente saluara a los hombres, que biuen conforme a razon, pero tambien a otra manera q̃ ay de hõbres, q̃ nomerecẽ nõbre de hõbres, sino d̃jumẽtos, o de bestias: por q̃ no biuen conforme a razõ humana porq̃ son inhumanos: crueles, y viciosos, y peor que los animales brutos, se van desenfrenadamente tras sus inclinaciones y apetitos, a manera de bestias. A estos tambien saluaras señor si se quisieren reduzir a buen biuir conforme a razon. Y como hombres.

Animalis homo non percipit quę Dei sunt. 1. Cori. 2:

Homi. et jumenta saluabis. Ps. 35.

Destos hombres que yo llamo irracionales, por q̃ no biuen conforme al dictamen dela razon, ni se quieren subjetar debaxo de su yugo, esta lleno el mundo. De essos hallareys infinitos en essas plaças, y aun por essas cortes y casas de algunos principes, y por essas audiencias y chancillerias, no dexareys de hallar algunos. Y luego los conoce reys enlos agrauios y sin razones que hazen vnos a otros: enlos pleytos injustos que mueuen, en las falsas querellas y testimonios que leuantan a sus proximos. Que es todo esso, sino falta de humanidad y de razon? Pues si miras como biuen, y la corrupcion de costumbres que tienen: muchos dellos no juzgaras que tienen de hombre, sino solamente la armadura, y anotomia, y que son bestias enmaxcaradas: (que lo que por de fuera se parece: maxcara es de hõbre, pero lo interior y secreto, los affectos y pensamientos e inclinaciones, todo es como de animales brutos.

Pues si te paras a considerar sus trages, y el tratamiento de sus personas y el aparato de sus casas, no hallaras rastro de razõ, en todo ni en parte dello: porque por la mayor perte, ninguno se trata como quien es, ni como quié fueron sus padres, ni conforme a su posibilidad sino conforme a su presumpciõ y locura, y ansi biuen empeñados y arrastrados: porque nuuca miden su gasto con su hazienda, ni tienen orden, regla, y concierto enel gouierno de su casa, y

en su

en su manera de biuir. Estos tales hallaras, que si tienen cien mil marauedis de renta: tienen cien mil ducados de locura, nunca hazen sino tomar fiado, dexãdose cargar la mitad en cada cosa que compran, para con hadrollas y cambios, y recambios: tapar vnos hoyos pequeños, y hazer otros mayores. Los que hazen estos desconciertos llamas hombres? por cierto no lo son, ni tienen que ver cõ ellos. Estos llamo los yo hõbres bestiales, y hombres contrahechos, Verdad es que representan el ser de hombres, pero no lo son mas que vnos personages, q̃ representan vn rey, o vn religioso, o vna muger, y ansi parece que lo son enel habito y muestras exteriores pero quitales aquella corona, y aquellos adereços, y veras como no son lo que representauan,

O valame Dios, y q̃ falta d̃ hõbres ay enlas republicas y êlos ayuntamiẽtos, alli se echa bien de ver quié es hõbre, y quien no: mira como votã, y las pretensiones que tienen de sus proprios intereses, y como por seguir los votos de su parcialidad, y no contradezir al que voto primero, que le tiene respecto por amistad, por parentesco, o por otras causas, o porque teme al gouernador, o al superior, vota a gusto del otro contra toda razon y justicia, y contra el dictamen de su conciencia. Ansi que por pusilanimidad, o por afficion, o por otros respectos, dan pareceres injustos, y temerarios, en perjuyzio de la republica, y delos pobres. Pues estos merecen nombre de hombres? No porcierto. Digo los yo toros feroces, que con los cuernos de sus temerarios votos y pareceres, despedaçan, y desmiembran, assuelan, y totalmente destruyen (por sus particulares pretensiones) la comun madre de todos que es la republica (que ellos tienen a cargo y tienen jurado de fauorecer la, y ampararla.) Luego grande es y muy digna de llorar, la falta que ay (oy enel mundo desta mercaderia de q̃ vamos tratando: falta digo de hombres y no de hombres como quiera: sino de hombres racionales que biuan como hombres de razon, y q̃ tẽgã la razon no en potencia, sino en acto. Que sean humanos, y vsen y exerciten en todo y por todo el vso dela razon.

Pero adonde hallaremos estos hombres verdaderos y no simulados y fingidos? Yo os, digo de verdad que ay oy enel mundo grandissima falta de ellos. De Diogenes philosopho de grã autoridad y doctrina se lee, que andaua en mitad del dia por las plaças, y cantones dela ciudad de Athenas, y por todas las calles publicas con vna hacha encendida enla mano: mirando a vna y a otra parte, y preguntado, que es lo q̃ buscaua? Respondio que buscaua vn hombre: y que no le podia hallar (aunq̃ estauan todas las callenas de hombres) porque dezia el que aquellos, no eran hombres, y que solamente pertenecia este nombre de hombre a quien biuia por razon. Porcierto que ay tantos hõbres injustos y desconcertados, oy en las partes donde biuimos, que si los viuiera de examinar Diogenes creo que marcara pocos con esta marca de hombres y desechara muchos por hombres irracionales, sino pregunto yo, marcara el con esta marca, y sellara con este sello de hombres, a algunos de tantos hombres viciosos, como ay en el mundo? que se dan a los deleytes transitorios, y alos passatiempos y holguras (de que començamos a tratar.) siendo tan breues y perecederos, y se oluidan por ellos totalmente, y posponen a ellos aq̃llos deleytes y gloria eterna que nunca a de tener fin? El que tuuiesse juyzio y biuiesse por razon, no caeria en la cuenta deste desuario? Trocar lo eterno por lo temporal, por lo transitorio lo in

Diogenes

infinito, por los bienes del mundo los bienes y tesoros celestiales. O cosa fuera de razon, y aun si vuiesse de durar mucho este entremes dela vida, no fuera tãto de marauillar, pero estando cada dia a pique de morir, y no sabiendo el dia, ni la hora, de cosa tan cierta e infalible, que ocupe vn hombre en holguras el tiempo que ti ne tan limitado, y los dias tan contados que auia de gastar en hazer trincheas, proueer municiones, y aparejos para morir bien, vna sola vez que ha de morir, que (aun si vuiesse d̃ morir muchas vezes, no era tanto de marauillar) pero para vna sola muerte que a de morir temporalmente, que no este temblando, esperando quando ha de venir, y si le ha de tomar en buen estado este dia tan temeroso.

Pareceme que procede esto de falta de juyzio y de razon, o de falta de fe. Si tu supiesses que solo vn hombre se ha de morir de quantos ay oy enel mundo, si fuesses hombre cuerdo siempre biuirias con temor, y no entraria cõtento, ni plazer en tu animo, considerãdo, si has tu de ser aquel que a de morir entre tantos: pues auiendo de morir todos, como te das a plazeres? pues tu necessariamente has de morir a buelta de los otros? Mas deurias considerar: que si tu supiesses que solo vn hombre se ha de condenar, era justo biuir con gran recato, y muy sobre el auiso, muy recogido en tu manera de biuir, y con gran temor, de si por ventura has tu de ser aquel que solo se ha de condenar. Esta congoxa tuuieron los sagrados Apostoles: quando les dixo nuestro redemptor, que vno dellos le auia de vender, y deuian se de mirar vnos a otros, y tener tanto alboroto y cõfusion entre si mesmos, que començaron los vnos y los otros a preguntar al redemptor. Por ventura soy yo (señor) el que os ha de vender? Pues di (hombre) como no te affiges tu, y te congoxas? Como te puedes reyr y tener plazer? Como no estas triste y llorosso, considerando, si eres tu vno delos encartados, y prescitos para el infierno? Mira quan posible cosa es q̃ te ayas de condenar, que esta tu saluacion en vn dedo de tabla, y colgada de vn hilito: quiero dezir, que no esta en mas auerte condenar para siempre, y arder eternalmente en aquellas llamas de el infierno: sino en tomarte la muerte descuydado, en estado miserable de algun peccado mortal, de tantos como cometes: y podrias acostarte muy sano y muy seguro en tu cama, y amanecer enel infierno, como aura acontecido a otros muchos.

Math. 26.

Cosa cierta es, que de los hombres que ay enel mundo, los mas se han de condenar, y los menos, son los que se han de saluar: como sienten comunmẽte los Theologos, fundados en aquella sentencia del saluador, muchos son los llamados y pocos los escogidos. Pues como no te tiembla la contera, considerando (pues te importa tanto) si has tu de ser vno delos muchos, o de los pocos. No sabiendo la suerte que te ha de caer en negocio tan arduo, te puedes holgar y reyr? Tu locura me parece a mi que es digna de reys, y tu peligro digno de llorar.

Multi sunt vocati. Math. 20.

Que bien caya en la cuenta deste concepto y consideracion, que vamos tratando, el real propheta quando dezia. Mi anima huyo siempre de recebir consuelo. Pues como le faltaua consuelo, siendo vn rey tan poderoso, tan querido de sus amigos, tan temido de sus enemigos? Estaua tan abundante de riq̃zas y poder, y faltauale consuelo? Es verdad que no tenia consuelo, sabeys porque? porque no le queria, ni tomaua sabor en los bienes dela tierra: antes, los tenia en la reputacion que ellos merecen, y en la estima que los tenia el beatissi-

Renuit cõsolari anima mea. psal. 76

Omnia arbitratus sũ stercora: Phili.3.

tissimo Paulo,quando dezia. Todas las cosas desta vida tengo por estiercol, mirad lo que sentia delas cosas del mundo que vos estimays en tanto. Lo mismo hazian aquellos santos y espirituales varones dela primita yglesia,y aquellos santos monjes y religiosos que se desterrauan por essos desiertos,y alli no hazian sino llorar sus peccados no regozijarse,ni tomar sabor enlas cosas del mũdo, Auia hecho gran impresion en sus coraçones aquella sentencia del saluador. Bienauenturados son los que lloran: no dize los que rien y se huelgan,sino los que lloran:porque no pretendian ellos otro contento, ni descanso,sino tener afflicciones y trabajos,y ser perseguidos y morir por Ie su Christo. Y por esso dize sant Pablo. El morir tengo yo por ganancia. Y an si el verdadero christiano,y que teme a Dios,y que no sabe quando le ha de llamar,y tomar cuenta de su vida,no a menester buscar holguras y plazeres desta vida,ni pretender holgarse en el destierro en que biue,y por esso dezia Salomon. La risa y el plazer tengo por error. Sino occuparse en actos de verdadera penitencia,y en trabajar por hazer muy verdadera satisfacion a Dios por sus peccados:que es el intento para que auemos traydo todo esto.

Beati qui lugent, Mat. 5.

Mori lucrũ Phili.1.

Risum reputaui errorem, Eccles. 2.

Cápitulo 7. de otras tres partes que tiene la satisfacion, ayuno, limosna,y oracion.

ORQVE nos auemos detenido mucho en coger la fruta del arbol de la satisfacion(que es la tercera que lleua el arbol principalissimo dela penitencia de que auemos tratado) notaremos breuemente,que assi como la penitencia (segun que auemos visto) tiene tres partes,delas quales, y de cada vna dellas en particular, auemos tratado con mas breuedad de lo que requeria la materia,y yo quisiera:y la vltima dellas de que acabamos de tratar, se llama satisfacion: assi tambien la misma satisfacion tiene otras tres partes: con las quales auemos de satisfazer a Dios por nuestras culpas y peccados, y estas tienen por nombre, ayuno,limosna, y oracion.

Por el ayuno se entiende, en largo sentido,todo linaje de abstinencia, aspereza,y mal tratamiento discreto,de nuestra carne tomado por amor dDios Pero mas propriamente se toma por la abstinencia de los manjares, y en este sentido trataremos agora del ayuno, y despues del ayuno dela yglesia, la qual abstinencia con gran fuerça y poder refrena,oprime,y haze resistencia, a este tirano y dulce enemigo de la sensualidad:para que no de saltos y brincos, y se leuante yengria contra el espiritu,ocasionada dela opulencia,y super abundancia de los manjares por que (como acerto a dezir aquel gentil) sin comer y beuer esta fria la sensualidad, y por el contrario,quando la ceuan y rellenan de mantenimiento,y excessiuos manjares:tiene gran brio,fuerça,y vigor,ylos inconuinientes que se siguen de aqui, bien se echan de ver en aquel vanquete de Herodes,que costo la vida al gran Baptista,porel contento y complacencia que recibio de sus bayles y danças de aquella loca Herodias, aquel tirano Herodes.Estando bien repleto su estomago delas taças y manjares de aquella comida)dela qual se siguio la muerte del Baptista. Y es dezir, que semejantes hartazgas y regozijos de sensualidad,

Sine cerere et Bacco friget Venus, Teren.

Mar.6.

dad, son causa que muera en el hombre la gracia(significada por aquel varon bienauenturado, antes sancto que nascido.)Lo qual no sucediera, si como precedio el exceso y abundancia q̃ auria en aquel nefando combite,uuiera ayuno y abstinencia.

Es el ayuno,medio excelentissimo para adquirir todas las virtudes, y para extirpar del anima,desterrar,y destruyr todos los vicios,y para alcançar dDios el perdon delos peccados. Quien podria explicar con palabras, quan vtil y prouechoso sea el ayuno, para aplacar y desenojar a Dios :ayrado y prouoçado a vengança dlas offensas recebidas? Deste medio se aprouecharon los Niniuitas,para escaparse de aquella sentencia que les intimo el propheta Ionas. De aqui a quarenta dias se assolara esta ciudad. Deste ayuno auia vsado Elias, quando fue arrebatado enel carro d fuego,como consta del quarto libro dlos reyes. Con este ayuno recibio Moyses la ley de Dios. Eneste mismo ayuno, se exercito Iesu Christo quarenta dias, y quarenta noches:para persuadirnos que sigamos sus pisadas,y militemos varonilmente debaxo dela vandera del ayuno. Y pues somos miembros suyos, caminemos por el camino por donde camino nuestra cabeça. Y pues nos quiso tanto,que teniendo nosotros la llaga que se remedia con esta medicina, y la enfermedad,que se cura con esta dieta,el primero la gusto,y hizo la prueua,para que no se nos haga a nosotros de mal tomar esta purga,y entrar en esta cõfradia del ayuno (aunque paguemos la entrada con alguna difficultad y aspereza.)

Ionæ.3.

4.Reg.2.

Exod.34.

Mat.4.

Con esta purga del ayuno, se curo el real propheta,quando cayo en la cuẽta de su peccado,por aquella figura, (o comparacion que le propuso el profeta Natan:del que auia hurtado la oueja que tenia su vezino. La qual hizo tanta operacion de sentimiento en el, que dize la escritura,que ayuno Dauid y no comio bocado.

Ieiunauit Dauid. et non comedit. 2.re. 22

Entre otras excelencias y grandezas que engrandecen la magestad del ayuno,es vna muy notable,que demas de aprouechar mucho para consumir y anichilar las culpas,y satisfazer por las penas,que justamente se deuen a los peccados:leuanta el entendimiento, y le despierta y abiua,para entender y occuparse enlas cosas espirituales, y en los altos secretos de la contemplacion. Y esta es doctrina de el glorioso sancto Thomas,en la segunda de la segunda parte. Y es lo mismo que dize, y encarece del ayuno la sancta madre yglesia, en vn prefacio dela quaresma. Por el ayuno(señor)leuantas el anima alas cosas celestiales,y comprimes los vicios, y das la virtud,y los premios. Y assi leemos enla sagrada escritura, q̃ Ananias, Azarias,y Missael,mediante el ayuno y abstinencia:fueron reputados y alabados por los mas sabios,y de mayor biueza de ingenio q̃ todos los otros sabios de aq̃lla tierra,porque supieron y acertaró a declarar el sueño y la soltura de Nabuco Donosor. Y el profeta Daniel,para estar mas dispuesto para orar, y para recebir el espiritu de Dios, dize el texto,q̃ se abstuuo de comer y beuer, y que carne,ni vino,no entro en su boca,y despues desta tan gran abstinẽcia, tuuo grandes reuelaciones y visiones:y aun es determinacion del derecho, que ninguna cosa ay,que tanto abiue el sentido y le adelgaze,como la templãça y moderacion delos manjares. Y tãbiẽ dize Seneca,q̃ cõ la abũdãcia en el comer se impide la subtileza de el entendimiento

D

Ieiunium ordinat ad deletionẽ culpe,et eleuationem mentis.2.2. q.147.art.1.

Qui corpo. Ieiunio vita comprimis mentem·in prefa. quadra.

Dani.1.

Dani.10:

Sensus acumen operatur moderatio. refectio. de conse. di.5. nihil sic.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ento, y por consiguiente, el hombre harto, no se puede occupar en ningun buen exercicio especulatiuo, ni aun pratico. Y por esso nos enseña el saluador de el mundo por el Euangelista sant Lucas esta doctrina. Parad mientes que no se agrauen vuestros coraçones con exceſſo de comer y beuer: porque esta claro, que esto (de mas de ser offensa de Dios) haze oluidar al hombre de si mismo, y de las cosas celestiales. Y por esso se quexa grandemente Dios de su pueblo, por Oseas Propheta. Hartaronse muy bien, y oluidaronse de mi. Y es cosa cierta, que el exceſſo en el comer y beuer, tiene tanta fuerça, y puede tanto en el hombre, que embota, y entorpece el entendimiento, y el exceſſo de el vino le vence derriba, y saca de juyzio, y le haze perder las fuerças que tiene. Y ansi hallareys en la diuina escritura, que despues de aquel vanquete superbo que hizo el Rey Dario, en que con tanto exceſſo comieron y beuieron el y los combidados: se ventilo vna question, entre aquellos tres sabios varones que guardauan el sueño al Rey: conuiene a saber: qual era la cosa mas fuerte del mundo? Vno de los quales sustento, que el vino, por que no haze mas caso de el rey, que del pobre labrador, ni del libre que del siervo, a todos los derriba y trastorna, otro deffendio, que el rey era la cosa mas fuerte del mundo, porque todo lo manda, todos le obedecen, todos le temen, por mar y por tierra, y aquien quiere quitar la vida, se la quita, sin que ninguno sea osado ha le contradezir. Otro, que se llamaua Zorobabel, dixo. Que las mugeres eran muy fuertes, y mucho mas que el vino, y q los reyes, pues los vencen y traen debaxo de su melena, y hazen oluidar al hombre de su padre y de su madre. Y desi mismo. Y dixo mas, que otra cosa auia mas fuerte que todo, que es la verdad porque ni pueden contra ella ruegos, ni poder, ni puede nadie vencer a la verdad, por que la maldad perece, y la verdad preualece para siempre.

Attendite ne agrauentur cor vestrum cra. Luc. 21.

Saturati sũt et obliti sũt mei. Oseæ. 13.

Esdre. 3. li. c 3.

E

Luego veys aqui, quan terrible y perjudicial cosa es el exceſſo en el comer y en el beuer: pues lo primero, le embota el entendimiento (como diximos) y lo segundo, le enajena de si mismo.

Muy estimada y alabada a sido siempre la virtud de la abstinencia: ansi entre philosophos y hombres sabios, como entre todos los estados de gẽtes que biuen por razon. Y ansi me parece cosa digna de ponderar, que mientras Adan y Eua fueron abstinentes, se conseruaró enel paraysso terrenal, enel estado de la innocencia: en gracia y amistad d̃ Dios (como pondera admirablemẽte el glorioso sant Hieronymo, contra Iouinia no) y en demandandose a comer de aquella venenosa mançana, luego fueró alançados del paraysso. Muy bien leyua al pueblo de Israel, con aquel pan de el cielo, que solamente comia, el qual les daua Dios cada dia enel desierto: pero en quriendose demandar, y dessear comer aquellas carnes, puerros, y cebollas a q̃ estauan acostumbrados: enojaron tanto a Dios, que (aunque entonces les dio gran multitud de codornizes, que les supieron muy bien.) Pagaron larga mẽte el escote: porq̃ dize el texto. Que se incito cõtra ellos la yra de Dios, y los hirio cõ vna plaga terrible y nũca vista d̃ q̃ murio innumerable multitud d̃llos y llamose desde entõces aquella tierra. El lugar dela concupiciencia, por que desseo alli el pueblo hartarse de carnes.

Hiero. contra Iouinia.

numer. 11.

Esta templança en comer y beuer de

de que vamos hablãdo, tenia entre las otras virtudes el propheta Dauid: el q̃l estando vna vez enel campo con su exercito y gente de guerra, aquexandole mucho la sed, dixo a los suyos, quien seria tã osado, que passando por entre los enemigos me traxesse vn poco de agua de la cisterna de Bethlem? Oyendo esto tres varones fortissimos, determinaronse de aũturar sus vidas, y fueron por el agua, y la traxeron con tanto peligro de sus personas y de sus vidas: que dixo el rey Dauid. Nunca Dios quiera que yo beua agua que se ha traydo con tanto riesgo y auentura, para q̃ yo beua. Y dize el texto, que no la beuio, sino que la offrecio a Dios. O grande exemplo de abstinẽcia deste sapientissimo y valeroso rey: Quã pocos ouiera enel real, que estando muertos de sed, se abstuuierá de beuer de aquel agua. y quan pocos ay oy que se abstẽgan del exceſſo de los mãjares, y de los vinos exquisitos, y de la demasiada curiosidad de preparar y adereçar lo que han de comer, para poder comer mucho, y que les sepa muy bien. Estos tales, ponen tan de veras su felicidad en esto, que no parece que nascieron para otra cosa, y son del numero de aquellos de quiẽ dize el Apostol que tienen el vientre por Dios: segun la curiosidad con que le ceuan y regalan.

2. reg. 23.

F.

Quorum Deus venter est. Philipi. 3.

Que bien pagaron la glotonia y agonia con que aquellos dos hijos de Heli, Ophni, y Finees, arrebatauan las carnes de las manos de los que venian a offrecerlas al templo: sin dexarlas cozer ni adereçar (como era de costumbre en aquel templo) lo qual por ser cosa que impedia la deuocion de los que venian a sacrificar, dize el texto, que era peccado muy graue, y por tal le castigo Dios con la muerte subita del padre que lo consentia, y delos hijos que cometian tan gran peccado.

1. reg. 4.

Esta golosina y curiosidad de los manjares, condena delicadamente el Ecclesiastes, quando dize, ay de ti tierra: cuyos principes comen por la mañana. Quiere dezir, comẽ sin tiempo y con curiosidad. Con lo qual dan mal exemplo a los subditos, y por el contrario llama bienauenturada la tierra, donde los principes comen a su hora, y es comer quando, y como se deue comer: sin exceſſo y curiosidad. Ionatas merecio la sentencia de su muerte (como se escriue enel primero libro de los Reyes) y la pronuncio contra el, Saul su padre (que es cosa que espãta) no por mas sino porque gosto la miel de vn panar fuera de tiempo, y preuino la hora en que lo pudiera comer. Porque auia mandado, y cõ maldicion el rey Saul, que no se desayunasse nadie hasta la tarde. Y pudo tanto esta golosina devn poquito de miel que gosto con la vara, que despues de auer cõsultado con Dios y hecho grã diligencia para aueriguar por peccado de quien no respõdia Dios a Saul, y confessãdo el mismo Ionatas su delicto, y que el era el que auia gustado la miel: luego le condeno el mismo padre a aquella sentencia: moriras muerte Ionatas: aũque despues no se la permitio executar el pueblo. Pero notad en que aprieto le puso a Ionatas aquella golosina de la miel que gusto, contra el mandamiento de su padre, que el no no sabia ni auia llegado a su noticia.

Eccli. 10.

1. reg. 14.

Maledictus vir qui comedit panẽ vsq3 1. reg. 14.

De lo dicho se sigue en buena consequencia, q̃ pues el comer y el beuer en exceſſo, y fuera de tiempo y sazones tan dañoso, quan prouechoso y de admirable virtud (por contrario sentido) deue ser el ayuno y abstinenciade los manjares. Sabeys que tanto es su valor? que dize sant Ambrosio estas

Ambro. in exameron.

Y y pala-

Universidad de Deusto
Biblioteca

palabras en alabança suya. Tanta es la fuerça y virtud del ayuno, que si vna serpiente gustasse la saliua de vn hombre ayuno moriria luego: y ansi, para matar aquella serpiente infernal del peccado, no ay otro mejor remedio q̃ el ayuuo, y (entre otros effectos marauillosos que haze) reprime, doma, y enflaquece las fuerças deste mortal enemigo de nuestra carne (como affirma el glorioso sancto Thomas en la segũda de la segunda parte,) y ansi se a de entender aquella auctoridad del Psalmista. Humillaua yo mi anima con ayuno. Quiere dezir, que los engreymientos dela sensualidad, los allanaua el, con la virtud y fuerça muy poderosa del ayuno.

Tho. 2.2.q. 147. art. 1.

Humiliabã in ieiunio. psal. 34.

Y allende desto tiene otra virtud marauillosa el ayuno, que es medio excelentissimo para aplacar a Dios, y tẽplar su yra y indignacion, para que no tome de nosotros la vengança merecida por nuestros peccados, y para que nos de victoria de nuestros enemigos. Lo qual veremos claramente por infinitos exemplos de la sagrada escriptura, de los quales no quiero tocar (por no ampliar tanto la materia) mas que dos o tres. Vinieron contra el rey Iosaphat los Amonitas y Moabitas, con tanta multitud de gente de guerra, que Iosaphat entendiendo que no tenia fuerças bastantes para resistir a su poder: no curo de proueerse de otro remedio, sino de acudir a Dios (como auiamos todos de hazer en nuestras necessidades y trabajos) y hizo pregonar el ayuno por toda la tierra. El qual valio tanto acerca de Dios, que en lugar de pelear cõtra ellos los enemigos (que venian muy ciertos de la victoria) se leuantaron, y se reboluieron ellos mismos vnos contra otros, de tal manera, que se dieron la muerte a si mismos tan de veras, que no hallo

2. Paral. 20.

el rey Iosaphat con quien pelear, y ansi salieron los suyos muy alegres a robar el cãpo, y a despojar los muertos, y quedaron libres y seguros de aquel peligro (tanto fue el fauor que alcanço el ayuno acerca de Dios.)

Este mismo valor del ayuno, hallaremos en aquella victoria que alcanço la valerosa Iudith, (como a otro proposito diximos arriba) quando Holofernes capitan de Nabucodonosor, vino por su mandado con gran copia de exercito a destruyr el pueblo d Israel: de la qual dize el texto, que ayunaua todos los dias de su vida. Pues, acaescio, que estando la ciudad en muy grã de aprieto y peligro, Heliachin sacerdote hizo vn razonamiento al pueblo persuadiendoles que tomassen por armas cõtra el poder de tãtos y tã poderosos enemigos, la virtud del ayuno y oracion. Y ansi por medio desta virtudes del ayuno (como dize san Ambrosio) aq̃lla valerosa señora Iudith, corto la cabeça a Holofernes, y el pueblo quedo libre de tan eminente peligro.

Iudith, c.8.

En aquella afliccion tan grande que tuuo la Reyna Hester, quãdo le fue notificado por Mardocheo, que ella y todos los de su nascion estauan condenados a muerte, por cierta traycion que tenia tramada Aman, determinose de entrar a suplicar al rey Assuero, por el remedio y libertad de su pueblo: no obstante q̃ se ponia a peligro de muerte, porque auia establecido el rey esta ley, que qualquiera q̃ entrasse a el sin ser llamado, por el mismo caso incurriesse en pena de muerte. Y para que tuuiesse buena salida y successo su atreuimiento, mando a Mardocheo, q̃ el y todos los de su pueblo, se pusiesse en oracion a Dios, ayunando tres dias con sus noches. Y ella y sus criadas hizieron lo mismo, y con este aparejo,

Hester. 4.

tuuo

tuuo animo de entrar al rey sin ser llamada, y entrada y puesta ella ante la presencia del Rey Assuero, tanta fue la virtud del ayuno, acompañado con la oracion con que yua armada: q̃ este dio el rey la vara sobre su cabeça, que era señal de clemẽcia. Y por respecto suyo, hizo ahorcar al traydor de Amã que auia vrdido la traycion, y leuanto en grande honrra a Mardocheo, y dio por libres a todos los Iudios: que en todas las prouincias dõde estauã auiã de morir en vn dia señalado. Mira pues que operacion hizo en este trance tan peligroso, la virtud del ayuno.

Y por ser tan grande la virtud del ayuno, y la efficacia desta medicina, tãto nos combida y prouoca Dios nuestro señor al exercicio della. Conuertios a mi (dize por el propheta Ioel) en todo vuestro coraçon en ayuno y en lloro y planto.

Conuertimini ad me &c. Ioel. 2.

Y es de notar acerca desta consideracion, que este ayuno con ser en si de tanta vtilidad y prouecho, muchas vezes no le acepta Dios, ni alcança el hõbre por el lo q̃ pretende. Lo qual no es por falta de virtud que aya en el ayuno: sino por falta y indisposicion q̃ ay en el que ayuna, falta digo de gracia y amor de Dios, que se requiere vniuersalmente, para q̃ todas nuestras obras sean meritorias. Quiero dezir q̃ es necessario que el que ayuna, no este en peccado mortal, sino en gracia y amistad de Dios, para que merezca algo cõ el ayuno. Esta es la quexa que tenian aquellos q̃ dezian por Esaias. Porque ayunamos, y no pusiste los ojos en nuestros ayunos? (hablando cõ Dios) y responde el. Sabeys por qué? porq̃ en los dias de vuestros ayunos, se halla vuestra propria voluntad. Esto es dezir q̃ no hazeys la voluntad de Dios sino la vuestra. Y por consiguiente no estays en gracia y amistad de Dios. Pero (aũ que es verdad) que el q̃ ayuna estando en peccado mortal, no puede merecer, ni satisfazer por sus peccados, con ayuno hecho en tan mal estado. (Como dize Alberto) no por esso ha de dexar el hõbre de ayunar quãdo lo manda la sancta madre yglesia, porq̃ cada dia que dexasse de ayunar cometeria otro nueuo peccado mortal, ni tan poco deue dexar los ayunos de consejo y de deuocio que suele hazer: porque (aunque no merezca con ellos) se puede y deue esperar de la virtud del ayuno, que por medio suyo alcançara la disposicion que le falta para que le trayga Dios a buen estado. Pero el buẽ ayuno meritorio de vida eterna, y muy cabal, a de ser en estado de gracia: lo qual nos dio a entender el Saluador quando dixo. Tu quãdo ayunares, vnje tu cabeça, y laua tu cara: lo qual no se a de entender del vnguento ni agua material, sino del spiritual, que es la gracia y la contricion y dolor de los peccados, y es dezir, que entonces sera perfecto el ayuno, quãdo se hizieren en buen estado, y quãdo la cara de la propria conscience, estuuiere muy limpia de peccado. Y esto es lo que Dios nuestro señor quiere q̃ tenga el ayuno (como declara el mismo por Esaias). Este es el ayuno que yo escogi, desata las ataduras y los nudos de los peccados por la penitencia, desata los hazezillos pesados por la restitucio de lo mal ganado, y dize mas. Este es el ayuno que yo escogi, parte tu pã con el hãbriento. Cubre al pobre que vieres desnudo, quiere dezir, exercitate en obras de caridad y amor de dios y del proximo, y haziendo esto, dame bozes, llamame, que yo te oyre y me hallare presente.

Albert. in 4.

Tu autẽ cũ ieunas vnge. Mat. 6.

Esaiæ. 58.

Hoc est ieiuniũ quod elegi. Esa. 58.

Y dexando a parte (por euitar prolixidad) otras muchas alabãças que se podria dezir del ayuno: esta me parece

Y y que

Universidad de Deusto
Biblioteca

que basta, y que echa el ello a todas las demas, y es que la exercito grandemente Christo nuestro Redeptor, que sabia muy bien el valor que tienen todas las virtudes, y para entéder el premio que le corresponde a esta virtud, basta saber que acabado el ayuno de los quarenta dias del Redemptor, baxaron los angeles del cielo, y le ministraron, y siruieron de lo que fue menester.

Angeli ministrabat ei. Mat. 4.

Tambien leemos enel tercero libro de los Reyes, que Helias ayuno quarenta dias y quarenta noches, antes que viniesse al monte de Dios, llamado Oreb, y luego hablo Dios cõ el.

3. Reg. 19.

Y el bienauẽturado sant Hieronymo dize (contando la vida de Paulo) que como todos losdias ayunasse, nuestro señor Dios le embiaua cada dia medio pan que comiesse, y teniendo vn dia por cobidado a Antonio, otro monge sancto, le doblo Dios la racio, y le embio vn pan entero q̃ comiessẽ los dos: luego mira como gracifica Dios y no pone en oluido a los que ayunan.

Hiero. de vita Pauli.

H.

Y porque cortemos ya esta tela de la materia del ayuno que tãto ha que començamos, y tratãdo del, no en quãto es ayuno de la yglesia, sino enla significacion de que trata del, y le diffine el bienauenturado sant Isidro y otros sanctos, quando dizen, que el ayuno es vna templança en comer, y vna abstinencia de mãjares digo que aun entre los gentiles hallaremos no pequeñas, sino muy crecidas alabanças del ayuno: tomado en esta significacion.

Ieiuniũ est abstinentia victus & ciborũ. Isido. in lib. ethimolo.

Valerio Maximo, entre muchas y diuersas maneras de alabanças q̃ atribuye a las matronas Romanas, pone y encarece esta por muy principal, que no beuian vino: porq̃ entendia ellas, que incitaua y disponia para actos desonestos. Lo qual por nros pecados se haze oy muy al reues, que casi comunmente beuẽ las mugeres tan destẽpladamente el vino como los hõbres: lo qual no harian las q̃ son deshonestas, sino porque es incentiuo y cẽtella para el fuego dela deshonestidad que es su trato y manera de biuir de las tales mugeres. Didimo varon muy sabio, haze relacion en vna epistola q̃ escriuio a Alexandro, de vnos barbaros q̃ se llamauá Blacmanos, q̃ eran tã abstinentes: que en sus enfermedades no se curauan con otra medicina, sino con gran tẽplança enel comer y enel beuer. Lo que no hazen estas señoras de que vamos hablando, y traelo Roberto de Licio, alabando la virtud del ayuno en vn sermon del primero dia de quaresma. Marco Tulio alaba mucho a los Lacedemonios, porque assi ellos como las mugeres eran tẽpladissimos en comer y en beuer.

vsq; vini Romanis fœminis ignotus fuit Valer. M. li. 2. c. 1.

Didim. in epist. ad Alexan.

Dexo de dezir por abreuiar, de aq̃llos ayunos tan riguroſos con q̃ macerauan su carne, aquellos sanctos monges q̃ estauan repartidos por essos desiertos, haziendo penitencia: cuyo primero instituydor (dize Roberto de Licio enel lugar que poco antes alegamos) que fue sant Marcos Euangelista. De los quales affirma Eusebio, q̃ ninguno comia jamas carne, ni beuia vino: sino pan y agua, y algunas yeruas con azeyte. Y el bien auenturado sant Hieronymo, escriuiendo la vida de Paulo primero hermitaño, dize, q̃ no comia otro manjar, ni vestia otro vestido, sino el q̃ le daua vna palma. Y dize mas. Y porque ninguno tẽga esto por imposible, presento a Iesu Christo por testigo, y a los sanctos angeles: que vi yo por mis ojos, vn mõge que en espacio de treynta años, no vso de otro mantenimiento sino pan de cebada y agua. Que diremos de los ayunos y abstinẽcia de vn sancto Domingo, vn

Robert. ser mo. domi. 1. quadra.

Tull. in tuscul.

Euseb. in 4. histor.

Hiero. in vita Pauli.

go, vn sant Francisco, vn sant Basilio, sant Benito, y otros sanctos: sino que el rigor y aspereza de sus ayunos, su grandissima abstinencia, condena nra gula, y el exceso y demasiada licencia de que nosotros vsamos? pues no es de creer que ellos eran menos delicados que nosotros, ni q̃ les supiera peor a ellos q̃ a nosotros los curiosos mãjares que comemos: pues eran compuestos de la misma carne y sangre, y de los mismos humores y inclinaciones que nosotros tenemos: sino que lo dexauan y menospreciauan todo por amor de Dios, y por no perder tantos bienes y merecimientos, como trayconsigo la templança, y abstinẽcia de los manjares, y el ayuno, que se haze por amor de Dios, y por satisfazer por los peccados.

Capitulo 8. del fructo que lleua el arbol del ayuno.

I.

TRES maneras de fructo, hallo yo, que podemos cõger deste arbol del ayuno de que vamos tratando. El primero es corporal, el segundo, temporal, el tercero, spiritual.

Al primero llamo corporal, porque el ayuno (como tocamos poco antes) es remedio effecacissimo para reprimir la rebelion dela carne, y subjectar la al spiritu. Es esta carne como aquella esclaua Agar, que se leuantaua y presumia supeditar a su señora y maltratarla: lo mismo haze la carne, no pretende otra cosa, sino acorralar al pobre del spiritu, y affligirle, con continuas baterias y tentaciones: que no se como puede biuir el hombre que trae continuamente dentro de si mismo vna herreria, de los continuos golpes y martilladas desta contradicion, y pelea destos mortales enemigos, carne y espiritu, alma y cuerpo, razon y sensualidad: que no ay quien los pueda poner en paz, ni aun hazer tregua entre ellos, mientras biuimos. Pero si alguno ay que lo pueda hazer y sea parte para ello, es el ayuno y abstinencia. Del qual remedio deuia de vsar el Apostol sant Pablo, quando dezia. Castigo mi cuerpo, y desta manera le reduzgo a seruidũbre. Este es el açote con que se ha de castigar esta esclaua mal acondicionada de nuestra carne, el ayuno y abstinẽcia, y aũ plega a Dios q̃ baste pa aueriguarnos cõ ella. Sobre estas palabras del Apostol dize sant Hieronymo en vna epistola que escriuio a Rustico. El valo de escogimiento en cuyo pecho reposaua Iesu Christo, castiga su cuerpo y piensas tu que sin castigarle te has de poder valer con el? y escriuiendo a furia dize el mismo. El Apostol castiga su cuerpo y (aun se quexa, que no se puede aueriguar con el) y piensas tu estar seguro de este enemigo, regalandole con abundancia de manjares. Lo mismo dize en otras muchas partes de sus epistolas, y especialmente escriuiendo a Eustochio, affirma que estando enel desierto, entre las bestias teniendo ya el cuerpo frio y la carne casi muerta, le acometia este enemigo de la sensualidad, tan terriblemente, que dize el. No tenia otro remedio si no encomendarme a Iesu Christo, y domar con ayunos esta carne. Lo mismo hazian otros muchos, sanctos. Y (dexãdo todos los demas) del bienauenturado sant Francisco se dize que teniendo el gran cuenta con aquella auctoridad del Apostol. Los que son de Iesu Christo crucifican su carne, que (aun no comia lo que era puramente necessario para sustentacion de la vida) y por esso muy pocas vezes

Gene. 16.

Castigo corpus meum. & 1. Cor. 9.

Hier. ad Rusti.

Hiero. ad furiam.

Hieroni. ad Eustoch.

Qui Christi sunt carnẽ suã crucifixerũt Galat. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

zes comia cosas cozidas, y quando las comia (porque no pudiesse tomar sabor cuellas) les echaua por especias vn poco de ceniza, y su beuer era pura agua, y en tan poca cantidad que nunca se hartaua. Mira que bien condena la abstinencia deste bienauenturado Francisco, la demasia y excesso de la glotoneria que oy se vsa, y el rellenar las aues, y disfraçarlas, para que guisandolas de diuersas maneras sepan mejor, y se pueda comer mucho de ellas. Que dire de la solicitud que ay en buscar cecinas y salchixas, y otros apetites q̃ despierten la gana de beuer? Bien doman su carne los que esto hazen, y bie seguros estan de ser vencidos de sus engaños metiendose ellos mismos por las picas deste enemigo de la sensualidad. Y (lo que mas es de doler) que no le tienen por enemigo, porque tienen hechas pazes cõ la carne: pero al fin el mismo enemigo les dara el pago.

El segundo fruto que diximos que lleua el ayuno, es temporal, porque es muy prouechoso para la salud del cuerpo, porque la experiencia nos enseña, que el excesso en comer y beuer destruye totalmente la salud, y la moderacion y parsimonia la conserua y restaura: quãdo por algun excesso esta perdida, assi como todo quanto destruye el calor natural y consume en el cuerpo, lo repara el manjar recebido en moderada cantidad y enconueniente disposicion: assi el ayuno y abstinecia restaura todos los daños que a hecho la gula y glotonia enel hombre: de la qual comunmente proceden (por la mayor parte) todas las enfermedades, y indisposiciones, que tá ta guerra nos dan. Y es lo que dize aquella regla del derecho. Las enfermedades prouienen de demasiada hartura y abundancia de manjares, y Seneca dize, que de la intemperácia proceden infinitas enfermedades: las quales engendra la abundancia y diuersidad de los manjares. Y por esso dize sant Hieronymo, que la mejor y mas conueniente manera de curar las enfermedades es con dieta, y el mismo en otro lugar dize. Emos leydo, algunos enfermos de gota, y de otros humores gruessos apasionados, auer cõ ualecido comiedo poco y tenues mãjares: porque la opulencia de los mantenimientos quebranta el cuerpo y el anima, y aun tiene otra cosa particular el ayuno (como affirma sant Ambrosio) que es salsa y da sabor alos mãjares, los quales al hombre ayuno le saben mejor, y son mas dulces, y a los que estã hartos, son fastidiosos y dessabridos.

Seneca.

Capi. legimus de cõs. dist. 5.

Dulcia post famen epulæ fiũt, & condimentũ cibi iciunii est Ambro. de Helia. & ieiunio.

Deste fruto del ayuno cupo tãta parte al gran Baptista que sus vanquetes eran comer langostas. Las quales agora fuessen yeruas, o rayzes como dize Abulense. Agora fuessen como estas de aca que destruyen los panes (como dize Origenes) que se comian secas y saladas, y lo affirma Diodoro Siculo. Pero como quiera q̃ fuessen era estraño genero de abstinencia.

Abulẽse. c. 3 q. 12. sup Matth.

Origin. homel. 11. in Luc.

El tercero fruto del ayuno es espiritual, porq̃ de mas y allende del grã valor y mejoria que tiene el hõbre que se excreita enel en la vida espiritual quãdo se haze (como siempre le deuemos hazer) por amor de Dios: clarifica el entendimiẽto, y le dispone, para tratar con Dios, quando le echamos adelante y preuenimos con el, al exercicio de la oracion, y de la contemplacion, porque abiua el espiritu, y le haze abil y bien dispuesto, para tratar cõ Dios. Y por ser esto assi dize el bien auenturado sant Hieronymo que el ayuno reuelo a Daniel la interpretacion de aquel sueño de Nabucodonosor,

Diodo. Sicu. li. 4. c. 3.

Hier. contra Iouinia.

for, y que a el y a sus compañeros los hizieron mas sabios y aun mas hermosos, las yeruas y los otros mantenimiẽtos de poca virtur y substancia que comiã. Pues mira si es buen fructo espiritual este que lleua el ayuno. Y lo que tiene el ayuno mas digno de alabar q̃ todo lo de mas, y en que mejor muestrada de su fruto espiritual es, que dispone al hombre, y es como alas, que le alientan y le aliuian, y leuantan para q̃ pueda subir tanto q̃ llegue hasta Dios nuestro señor, por la contemplacion a que le dispone. Lo qual parece ser assi, porque (como esta escrito enel quarto libro de los Reyes) despues de auer ayunado Helias fue arrebatado enel cielo, y en confirmacion desta verdad la santa madre yglesia despues del ayuno de la quaresma, celebra la gloria de la Resurreccion de Christo: para darnos a entender, que si queremos llegar al puerto de la resurreccion de la gracia, cõuiene que nos embarquemos en la nao seguriſsima del ayuno.

4. reg. 2.

Capitulo. 9. del ayuno de la yglesia.

Vnque mi intẽcio quãdo començe a tratar esta materia del ayuno, no fue tratar del ayuno, de precepto (como se ha visto en todo lo que del hemos dicho) sino tratar solamente del ayuno (tomando este vocablo en largo significacion) que es por la abstinencia enel comer y beuer, q̃ consiste en buena razon, y en virtuosa manera de biuir. Y assi (como hemos prouado,) no solamẽte se han exercitado enel hombres sanctos y de gran vida, y perfeccion, pero tambien algunos gentiles y philosophos que se preciauan de biuir cõforme al dictamen de la razon natural. Y segun este intento mio, no parece que yo tenia obligacion de passar adelante a tratar la materia del ayuno de precepto, pero porque parece que esta formando quexas de mi el ayuno de la yglesia, que siendo el mas, principal y meritorio le dexo ayuno: sin tratar nada del, dire solamente esta consideracion, y es, que enel ayuno de la yglesia, somos obligados a tener abstinencia de tres cosas, carne, leche, y hueuos, y todas las cosas que tienen algo desto, o se hazen con ello: como los potajes y otros guisados que lleuan en su composicion leche, o manteca, o enxundia, o hueuos, o queso: como se determina claraméte en vn capitulo del derecho que comiença non oppertet. Pero en los otros ayunos que no son de precepto, como no se coma carne, en lo de mas se deue guardar la costũbre de la tierra: como determina Ricardo, y sancto Thomas en la segunda de la segunda parte.

de cõsecra. dist. 5. c. nõ oppertet.

Ricar. in 4.

Th. 2 2 q. 147. art. 8.

Y lo que mas difficultad haze en la materia de los ayunos es lo tocante a las colaciones: las quales muchos (y no sin gran peligro de sus conscien-cias) hazen tan largas y hasta hartar: que temo que con ellas se quebrantan los ayunos de la yglesia. Porque tan licencioſsamente se hartan de pan, y de yeruas y conserua, y en tan demasiada cantidad, que otros que no ayunan lo tendrian por buena cena. Y en lo que toca a las conseruas y yeruas,

Morbi fatuitate nimia concitantur de cõsecr. dist. 5. ca. 1.

fiendo en moderada cãtidad,todos los doctores dan licencia para ello, y dizé que es cosa licita, y en lo que toca al pan dize Siluestro,que donde ay costũbre, sino ay otra cosa con que tomar colacion, se puede comer, y aunque aya otra cosa con que tomar colacion, se puede comer,y aunque aya otra cosa,si haria daño al estomago comerla. Pero el Florẽtino dize que tomãdo pan encolacion se quebranta el ayuno. Y sancto Thomas dize,que se puede tomar vna conserua, como no sea en mucha cãtidad y en fraude del ayuno en colacion: todo lo qual se ha de entender quando no occurre,o se offrece alguna necessidad,o enfermedad, o camino,o trabajo, o otro impedimento justo: porque en semejantes casos, mejor es ayunar imperfectamente, y con algun exceso de colaciones, que dexar de ayunar:pero los que realmẽte estan sanos, y tienen edad de veynte y vn años,y no estan impedidos por vejez,o por enfermedad, y las mugeres por estar preñadas,o paridas,o por dar leche, o por andar camino largo, o por no tener bastantemente de comer,o por otras justas causas, como tãbien es trabajar trabajos licitos y necessarios, y cosas semejantes:yo no se como escusar de pecado mortal, fuera destos y de los otros casos que exceptan los sanctos,a los que toman tã excessiuas colaciones como veo que se vsa. Pues el precepto del ayuno es de comer solamente vna vez al dia(como dize sancto Thomas (aunque en esto y en la hora del comer en los dias de ayuno) me parece que se puede tener algũ respecto a las complexiones, disposicion y edad de los que ayunan, y a la costumbre de la tierra (sino sale de razon)y sobre todo al juyzio y parecer de buen varon: porque (como esta determinado en derecho) la discrecion es madre de todas lasvirtudes. Y ansi digo, que esta discrecion ha de tassar y moderar la cantidad y calidad de lo que se ha de tomar por colacion en los dias de ayuno de la yglesia. Y cõforme esto,se podran alargar y acortar los q̃ ayunan en las colaciones,mas o menos, segun la disposicion de cada vno. Estando de por medio el temor de Dios,y la buena consciencia,para q̃ no aya respecto a quererse hartar:sino a conseruar la naturaleza, para que no reciba daño y desfallezca.

Y sobre todo digo, que el mejor y mas perfecto ayuno es, de comer vna vez al dia (como lo manda la sancta madre yglesia) aunque no es mi intencion condenar las colaciones moderadas,quando y como,y en la cantidad,q̃ la discrecion y buena consciencia lo permiten:no excediendo de la moderacion que dan en esto los, sagrados doctores,ni comiendo por sustentacion, y por hartarse lo que se toma en colacion(como muy bien declara el Gayetano sobre sancto Thomas enel lugar alegado) dondé tambien determina, q̃ auiẽdo vno quebrãtado el ayuno por comer vna vez mas que lo que requiere el ayuno,no pecca otro peccado de nueuo contra la opiniõ de algunos q̃ sienten lo contrario(como el dize.)

Y porque hemos dicho q̃ en los dias de ayuno de la yglesia no se puede comer carne, ni hueuos,ni leche,es cosa digna de saber,si podemos, y es cosa licita beuer vino en los tales dias? y la razõ desta dubda es,porq̃ (como poco antes diximos,y es de sãcto Thomas enel articulo octauo dela question alegada. El ayuno se instituyo para refrenar los mouimientos de la sensualidad, pues claro esta,q̃ el vino es grãde incitamẽto y despertador destos mouimientos, ansi lo dize Salomõ enlos Prouerbios. Cosa luxuriosa es el vino,y el Apostol sant

Silues. verbo ieiuniũ. q.4.

Sumãdo bucelã panis frangitur ieiunii Archi.2.p. tit. 6.c.2.59.

2.2.q.47. art.6,

Tho,vbi supra,

Discrecio est mater omniũ virtutũ.1.q.5. c.presentiã

Caieta. super Th.2.2 q.147. ar.6 &.8. & Florẽ,vbi supra.

Tho.ibi art.8.

Res luxuriosa est vinũ. Prou 20.

Nollite inebriari vino in quo est luxu. Ephe 5.

Hier.ad Eustochi.

Hieron. de vita Paulæ.

Alex.4.summæ.

Ricar, dist. 19.li.4

Tho.2,2.q. 147.art.6.

sant Pablo escriuiendo a los de Ephe so dize. No querays embriagaros con vino en que esta la luxuria. Y el bienauenturado sant Hieronymo escriuiẽdo a Eustochio dize.Esto os amonesto y esto os ruego que la esposa de Iesu Christo huya del vino como de ponçoña. Y ansi entre otras muchas alabanças con que alaba el a Paula escriuiendo su vida,encarece mucho que no beuia vino.Por manera,que pues el ayuno se manda por remedio contra la cõcupiciẽcia(y realmente lo es) es de cõsiderar, como no se prohibe y veda el vino, entre las otras cosas que se vedã en los dias de ayuno, pues no menos mueue y altera las passiones humanas, que todo lo de mas. A esta duda satisfaze muy bien Alexandre en la summa, y Ricardo enel quarto libro, y sancto Thomas en la segunda de la segunda parte, y la resolucion de todos estos doctores es: que la yglesia no pretende la abstinencia,ni la manda,delo que se ha de beuer,aunque la pretende y limita, en lo que se ha de comer. Y la razon es,porque el beuer sirue,y es necessario para la alteracion de los manjares que se requiere para la digestiõ:y ansi es licito al que ayuna(por esta necessidad) beuer muchas vezes moderadamente, aunque no es licito comer mas que vna. Y q̃ esto q̃ se ha de beuer sea vino conuiene ansi, porque el vino (aunque es caliente) no incita ni prouoca tanto al exercicio de las cosas sensuales, como la carne y las cosas que procedẽ della: de cuya comestiõ, se multiplica la materia de la generacron, y se augmenta, porque es mantenimiento de mucho nutrimento y virtud, y el calor del vino, no dura ni permanece tanto enel cuerpo, como el calor y sustancia de las carnes que comemos,y por esso es mas prouocatiuo el vso dellas, que no el vso del vino. Y porque ay muchos hombres enfermos, debiles y flacos de estomago,que tienen necessidad de cosas que ayuden a la digestion: los quales dexarian de ayunar si les vedassen el vino, que es remedio y medicina contra sus indisposiciones: por tanto la sancta madre yglesia con grãde prouidencia (como dizen estos sanctos) dexo abierto este portillo, de poder beuer vino en los dias de ayuno (aunque le cerro, quanto a comer carne, leche, y hueuos) como cosas de mayor y de mas permanente substancia, y que mas se detienen enel estomago,y por que el vino se requiere para socorro y ayuda de la buena digestion: al qual los hombres son tan afficionados y deuotos, que tomarian por achaque y ocasion para no ayunar,quitarles el vino:lo qué no pueden hazer vedandoles lo demas.

Capitul. 10. de la segũda parte de la satisfacion que es la limosna.



A segunda parte q̃ diximos q̃ tenia la satisfacion, es la limosna: la qual es vna de las cosas que mas aplacan a Dios nuestro Señor, quãdo esta cõ el açoteen la mano para castigarnos por nuestros peccados, en figura de lo qual: quando Iacob estaua tan temeroso de su hermano Esau, porque le auia hurtado la bendicion del padre, viendo que venia muy poderoso, acercando-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Placabo cũ munc Gen. 32.

se a el,no supo vsar de otro remedio, sino embiarle muchas vacas y carneros,y otras cosas,y dixo,yo le aplacare con dones:los quales hizieron tan buẽ effecto,y negociaron tãbien con Esau, que totalmente le quitaron el enojo,y le hizieron tan propicio y beneuolo q̃ quãdo llego a el,le echo los braços en cima,y le beso y lloro de plazer. Esto haze Dios nuestro señor quãdo le ofreces tus dones,y le das limosna de lo que te sobra,que pierde muy de veras el enojo,y la yra que tenia cõtra ti,y le hallas tan propicio y beneuolo,que te perdona y recibe a misericordia: porq̃ vsaste de misericordia con el proximo mediante la limosna. Y este es el consejo que dio el propheta Daniel a Nabucodonosor quando le dixo, que redimiesse sus peccados con limosnas: porque por razon del peccado, esta el hombre vendido al demonio, y puedese redemir y rescatar (como dize S. Hieronymo) con la limosna(que es el precio de su rescate y libertad.)

Peccata tua elemosinis. Dani. 4.

De peniten tia. dis. 1. medicina.

Y es de considerar que debaxo deste nõbre limosna,se ha de entender qualquiera delas obras d̃ misericordia. Por manera,q̃ no solamẽte no se estrecha y incluye la limosna debaxo de dar dineros,o pan,o vestidos, o cosas semejantes:pero dando otra qualquier cosa tẽporal,o espiritual,como es cõsejo,correccion, castigo, y otras buenas obras espirituales,que se exercitan cõ el proximo por amor de Dios,se gana el merito de la limosna. Y por esso el propheta Dauid,llama bienauenturados a los que entienden en qualquier negocio que conuiene al q̃ es pobre,y necesitado, y el premio q̃ dize que le ha de correspondar es,que el señor le cõseruara,y dara vida,y le hara bienauenturado en la tierra, y no le entregara en manos de sus enemigos. Y es ansi, que enel dia de la yra, librara Dios, y mostrara particular fauor a los limosneros,y los pondra a su mano derecha, diziendo aquellas palabras de S. Matheo. Venid bẽditos de mi padre,y recebid el reyno y el premio que os esta aparejado,porque tuue hambre y me distes de comer: tuue sed, y distes me de beuer:estaua d̃nudo,y vestistes me: era peregrino,y distesme posada.

Beatus qui intelligit super egenũ, psal. 140.

Venite benedicti Mathei. 25.

Acerca de lo qual se puede biẽ ocupar nuestra consideracion, en pensar quan gran locura es, pudiendo cõprar el reyno de los cielos con vn jarro de agua,y con vn mendrugo de pan, y cõ otra qualquiera obra de misericordia, hecha en caridad y por amor de Dios: que seamos tan escassos y mezquinos, que no demos quanto tenemos por el reyno de los cielos, que se da tan barato y por tan poco precio. Quien no daria quãto tiene porque le diessen vn reyno tẽporal(por pequeño q̃ fuesse) con titulo que se pudiesse llamar rey? pues que te quiera Dios dar el reyno de los cielos (que es tan gran cosa que todo el resto es no nada en su cõparacion)y que no te pida otro precio ni recompensa , sino que des de comer y de beuer a sus pequeñitos,y q̃ te duela tanto echar mano a la bolsa para dar vna limosna, y que no quieras cõprar tanto con tan poco, gran especie de locura y de miseria es.

Genes. 24.

Lucç. 18.

Considera que tãto vale la limosna (aunq̃ no sea sino de vn jarro de agua) Hallarlo has significado en aq̃l caldero de agua q̃ dio Rebeca al sieruo de Abraham,para el y para sus camellos: el qual era mensagero de Abraham, que merecio que se effectuasse el matrimonio con jacob que venia a negociar y por el cõtrario,aq̃l rico del Euãgelio q̃ nego a Lazaro las migajuelas q̃ se caian de su mesa,merecio ser sepultado en el infinerno. Quãto mejor fuera, ser liberal del pan con Lazaro que como

como lo fue Rebeca con Eleazar en darle el agua que le pidio. Quãto mejor librara este rico miserable y lazerado,si tomara el consejo del propheta Esaias. Parte tu pan al hambriento:parte(dize)tu pã,y no el ageno;porque la limosna para que sea acepta delante del diuino acatamiẽto, no ha de ser de las cosas mal ganadas que estan annexas y obligadas a restitucion:porque son agenas y no proprias. Esto es lo que dize el Ecclesiastico. El que offrece sacrificio de la hazienda de los pobres,es como el que haze sacrificio del hijo ageno delante de su padre. Y por esso dize Salomõ. Honra a Dios de tu substancia: no dize de la agena, lo mismo dize Tobias a su hijo. De tu substãcia haz limosna a los pobres. Fue tan exercitado en esta virtud de la limosna el pacientissimo Iob: que dize de si mismo. Si el pobre no se callẽ to con los vellocinos de mis ouejas,el braço se me cayga y descoyũte de su juntura: no dixo de las ouejas agenas, sino de las mias,para que entendamos q̃ la limosna se ha de hazer de los bienes proprios,y no de los agenos: que son mal ganados,o los detenemos cõtra la voluntad de su dueño: porq̃ estas tales limosnas, son aquellas de quien dize el Ecclesiastico. Los dones delos malos no los acepta el altissimo,ni pone sus ojos en las offrendas delos malos, y en otro capitulo mas adelãte dize. No quieras offrecer a Dios dones malos q̃ no los recebira, dones malos son aquellos q̃ se offrecen de cosas adquiridas injustamente,cõ mal titulo, y que tiene otro derecho a ellas. En figura de lo qual,mãdaua Dios en la vieja ley,q̃ no le offreciessen bucy,ni oueja que tuuiesse alguna macula:esto es dezir,q̃ nõ le offrezca nadie cosa q̃ tẽga manzilla de obligacion,a restitucio. Y añade luego. Porq̃ es cosa abomina-

Frange esuienti panẽ tuum. Esa. 58.

Qui offert sacrifitium de substã. pauperũ quasi. 1 Eccli. 34.

Honora Deum de tua sustantia. Prouer. 4. De tua substan. fac elemo. Tobi. 4

De veleribꝰ ouium mearum si non calefact. est pauper. Iob 31.

Dona iniquorũ non probat altissimꝰ Eccli. 34

Nolli offerre munera prauaꝰ Eccli. 35.

Non immolabis ouem aut bouem maculam. Leuit. 1.

blẽ delante de Dios. Y la razõ porq̃ es Dios tã enemigo de sacrificios ni offrendas de hazienda agena y mal auida,da el mismo por Esaias diziendo. Yo soy Dios que aborrezco la rapiña en el sacrificio.

Ego dñs odio habens rapinam in holocaustũ. Esaiç. 61.

Por manera,q̃ Dios nro señor,no quiere q̃ se le de limosna,ni se le offrezca cosa mal ganada:porq̃ esta no es de quien la offrece,sino de aq̃l de quien injustamente esta enajenada, y aq̃lla es verdadera limosna y la acepta Dios,q̃ es de nra propria substãcia, y de nros bienes y hazienda adquirida con nro trabajo y justo titulo. Porq̃ la limosna es como el agua, q̃ si esta limpia,laua las manzillas y suziedades q̃ halla,pero si esta suzia, mas ensuzia, Lo mismo haze la limosna, si se da de cosas ganadas limpiamẽte,cõ sana y buena conscien cia, y sin perjuyzio de tercero,limpia el anima de toda escoria, y suziedad de peccado. Y por esso dize nro Saluador. Dad limosna, y veys aqui como os seran limpias todas las cosas. Pero si la limosna se haze de cosas suzias,como son las que se ganan a juegos prohibidos,y que se deuen restituyr,o de lo ganado con vsura, o simonia,o con tratos illicitos,o por hurto, o por rapiña, o con otros malos medios: y que son en perjuyzio del proximo: no puede esta tal limosna alimpiar la conscien cia del que la da, antes parece que la ensuzia y affea, por hazerse mayordomo y distribuydor de hazienda agena, contra la voluntad del verdadero señor. Y por esto,nos deuriamos conformar con aq̃lla auctoridad dela sagrada escriptura. Las cosas que rebebimos de tu mano, essas te damos:de tu mano(dize)y no de mano del demonio, como son todas las cosas auidas con malos tratos. Bien se conforma con esta sentencia, aquella

Date elemosi. & ecce omnia mũda sunt vobis Luc. 11.

Que de manu tua accepimus dedimꝰ tibi. 1. Paralipo. vlti.

De iustis. labori facite elemo. August. de verbis domini.

aquella doctrina q̃ nos da el bien auenturado Augustino quãdo dize, haz ed limosna de lo que aueys adquirido con justos trabajos: y no de lo que aueys ganado con vsuras.

El glorioso sancto Thomas determina en la segũda dela segũda parte, q̃ no se puede hazer limosna delas cosas q̃ se deuen restituyr: saluo quãdo el q̃ da, y el que recibe, hazen contra justicia: como acaesce en la simonia, dõde todo lo que se adquiere, se deue restituyr a los pobres, y no a la parte: la qual pierde el derecho y acion q̃ pudiera tener a ello, por el delicto q̃ cometio: porque esta tal ganancia torpemente se dio, y torpemẽte se recibio, pero no es assi en lo que recibe vna muger desonesta: porque aunq̃ es torpe ganancia (en quanto la obra es cõtra la ley de Dios.) Pero lo q̃ en este caso se da voluntariamente no es dadiua contra justicia (aunque la obra, porque se da es mala, y contra precepto diuino) y como cosa tan mala nos mãda huyr dlla el apostol. Y assi desta tal ganãcia, bien se puede hazer limosna, como alli determina S. Thomas, pues se puede recebir y retener licitamente como el dize. Pero podria ser contra justicia esta tal dadiua, y entonces no seria licita, y seria annexa restitucion: quando el que lo dio, no lo pudo dar, por que no era suyo lo que dio, ni el era de su mismo derecho: como es el que esta debaxo de agena poderio, como lo esta el religioso: el qual ninguna cosa puede dar sin licencia del superior, ni quien lo recibiere lo puede detener. Ni la muger casada puede dar limosna ni otra cosa ninguna (aunque sea de sus bienes dotales) sin consentimiento del marido tacito, o expresso, sino fuesse en caso de estrema necesidad, o de lo que tuuiesse fuera de los bienes que truxo al matrimonio, esto tal comunmente pueden dar porque los maridos no se meten en tomar selo pero si a vn destos no le diessen licencia no, podriá sino en los casos que tratan los doctores, alos quales me remito por euitar prolixidad. Y la distribucion de la hazienda no conuiene sino al marido, q̃ es la cabeça por quien se ha de regir todo (como dize sancto Thomas enel octauo articulo de la quistion que alegamos) Y lo mismo se puede dezir de los hijos y criados, de los quales la muger deshonesta que recibe qualquier cosa, seria obligada a restitucion: quando los hijos son menores de edad, y estan debaxo del gouierno y poderio de su padre, o quando los criados dan lo que hurtaron a sus amos, y que realmente no es suyo, ni tienen derecho a ello. Como tan poco pueden estos tales dar limosna de los bienes del padre, o del señor, sin su consentimiento y beneplacito: aunque la podrian dar de aquello que conforme a buen juyzio se puede presumir que tendria por bien el padre, o el señor que se hiziesse la tal limosna.

Cũ homo tenetur ad restitu. elemosi. fieri non potest. 2. 2. q. 32. art. 7.

2. 2. q. 32. art. 8.

Esta limosna de que vamos tratãdo, es tan acepta a Dios quãdo se haze de la propria hazienda, y cõ las limitaciones, q̃ auemos dicho: que dando por amor de Dios cosas parcederas y caducas, adquirimos derecho a los bienes celestiales y eternos, q̃ es la hazieda de Dios. Y por esso dize el Saluador del mundo. Dad, y daros han. Dad de vuestra hazienda, y daros ha Dios la gloria. Dad lo que os sobra a los pobres, y daros ha Dios su bienauenturãça: porque estos dos vocablos. Dad, y daros hã, son tan buenos copañeros q̃ andan ordinariamẽte jũtos y aparedos como frayles.

Fugite fornicationem 1. Cor. 6. & ad Ephes. 5. Ibi.

Date & dabitur vobis Luc. 6.

Entre otras cosas para que a prouecha la limosna, es que dispone y apareja al hombre, y le adorna para parecer delante de Dios el dia del juyzio: y es lo que dize el Psalmista. Bien auenturado el hombre que tiene misericordia: este apareja sus palabras para el juyzio, y a vn tẽdra mas que los mismos pobres a quien hizo bien y misericordia seran sus intercessores y abogados, para con el sobrano juez enel tiempo de la necessidad. Y es lo que dize Dios por sant Lucas, Grangead amigos con el dinero que los aureys menester para que quando os faltare la virtud (conuiene asaber, en la muerte) os reciban y aposenté en los eternos tabernaculos: porque entonces la misma limosna ofrecida por Dios en socorro del proximo, abogara en fauor del hombre misericordioso. Este es el consejo que nos da el Ecclesiastico. Encierra la limosna enel seno del pobre, y ellaro gara por ti para que seas libre de todo mal. Y esta limosna assi abscondida enel seno del pobre es de quien dize Solomon. El don abscondido a mata la ira, y el don enel seno mitiga la indignacion. Y llama a la limosna don abscodido, porque a de estar muy agena de desseo de alabança. No se há de placear las limosnas, ni se han de hazer con la intencion con que se hazen los ayunos de los hipocritas, para que sean vistos de los hombres: sino de tal manera, que (aunque la limosna sea publica) a lo menos la intencion sea secreta. Basta que la sepa el padre celestial, que es el que la a de aceptar y dar el premio q̃ merece. Esto es lo que manda Dios por sant Matheo. Quando hizieres limosna, no la publiques ni pregones con trompetas y atabales, para que venga a noticia de todos.

Iocũdus homo, qui miseretur & con. disponit. psal. 32.

Facite vobis amicos de mamona iniqui Luc. 16

Cõclude elemo. in sinu pauperis. & exorabit. Eccli. 29.

Cum facis elemosinã nolli tuba. Mat. 6.

munus absc̃ondit extinguit iram. Prou. 21

Entre otras cosas muy loables que tiene la limosna vna es, que multiplica Dios por su respecto los bienes temporales: porque no solamente da premio por ella en la otra vida (como se collige de aquella auctoridad, Recebiras ciento por vno) y posseeras la vida eterna: pero aun en esta vida la paga Dios ordinariamente, en abundancia de bienes temporales: los quales da adelantados, como cu señal de la paga cumplida que a de hazer despues. Nũca vi al justo desamparado (dize Dauid.) Ni a sus hijos que buscassen pan.

Cũplẽ accipies. Mat. 19.

Nũquã vidi iustũ dere. psal. 36.

Este premio y paga que haze Dios a los misericordiosos, y que socorré a sus proximos en sus necesidades y trabajos, esta significado en la sagrada escriptura, por el premio y paga que hizo el rey Dauid, a aquella muger Abigail, por aquel seruicio y presente que le hizo de pã, y otras cosas que le embio estando en gran necesidad el, y los suyos: por cuyo respecto se aplaco la ira de Dauid, que venia con determinacion de destruyr a su marido y a toda su casa, y no dexar hombre biuo en ella. Y no solamente perdio todo el enojo, por el comedimiẽto y liberalidad del presente, pero aun despues de muerto su marido Laban, la tomo el por muger: Mira que buena paga correspondio al socorro y misericordia de Abigail. Y tambien aquella muger deshonesta que se llamaua Raab, que aluergo y hospedo con tanta misericordia a aquellos exploradores y mensageros de Iosue quando se destruyo su ciudad: quedo libre con todos los suyos, en pago de su caridad, quedando la ciudad de Hierico, con todos los de mas moradores destruyda y assolada. Vese tambien el galardon q̃ corresponde a la misericordia, en lo que acaescio a aque-

1. Reg. 25

Iosue. 6.

Universidad de Deusto
Biblioteca

a aquella piadosa biuda, que acogio en su casa al propheta Helias, a la qual en recompensa de la caridad y buena obra que le hizo, nunca jamas le falto harina ni azeyte.

3.Reg.17.

Luego mira el fruto que lleua este arbol de misericordia, que enel sentido quevamos hablando es la limosna, charidad y buena obra, que se exercita con el proximo. Mira el fauor que alcança, y lo mucho q̃ puede cõ Dios y con los hombres.

Bien entendio la virtud deste fruto que lleua este marauilloso arbol, aql hombre sancto Tobias quando dezia a su hijo. Mira que te auiso, que no comas tu pan a solas: repartelo cõ los pobres y hambrientos. Y el sapientissimo Salomon, añade vna glosa sobre esto, y vn contrapunto sobre este canto llano: que aunque sea nuestro enemigo el pobre, si tiene hambre le demos de comer, y si tiene sed, le demos de beuer. Y que Dios dara el galardõ (de mas de que hazer bien al enemigo es allegar ascuas sobre su cabeça) quiere dezir: das le materia para que te quiera bie̅ y te ame, porque por las brasas de fuego, se significa el amor.

Penem tuũ cum egenis & esuri. comede. Tobiæ. 4.

Si esuri, inimicus tuus cibã illum. Prouerb. 25

En diuersos capitulos nos combida y atrahe el Ecclesiastico, al exercicio de la limosna, y especialmente enel segũdo, tercero, y quarto capitulo, donde primero nos encomienda mucho que socorramos a nuestros padres en sus necesidades y trabajos, y en especial enel tiempo de la vejez, y ansi dize: que la honrra y seruicio que se haze a los padres, se la pagaran despues sus hijos, y q̃ la remunerara Dios cõ dar les largos años de vida: dize mas. Honrra a tu padre y vendra sobre ti la bendicion de Dios, y hallarla has enel vltimo dia. Hijo (dize) ten respecto a la vejez de tu padre, y no le entristez cas ni le afflijas: porque el buen tratamiento y la limosna que hizieres a tu padre, no la echara Dios en oluido, y enel dia de la tribulacion, se acordara el de ti, y ansi como enel calor se deshaze la nebla, se deshará tus peccados, y no pareceran delãte de Dios. O qua mala fama tiene el que desampara a su padre, y el que desabora a su madre, sera maldito de Dios: ansi como el agua amata al fuego, ansi la limosna mata al peccado. Dios tiene gran quenta con el que haze bien, y se acordara despues del, y enel tiempo de su caydа hallara firmeza. Y enel capitulo siguiente dize. Hijo, no defraudes al pobre de la limosna, y no apartes tus ojos de quien tiene necesisdad. No menosprecies al hambriẽto, y no mal trates al pobre, no offlijas su coraçon ni le dilates lo que te pide, ni apartes tu rostro del necesitado. No des occasion aque te maldiga, porq̃ sera oyda su maldicion del que esta en amargura. Oyrle a el que le hizo muestrate affable a los pobres, y respondeles cõ mansedumbre. Todas estas son palabras, y amonestaciones del Spiritu sancto por el Ecclesiastico, que nos encomiendan mucho la virtud de la limosna y el exercicio della.

Ecclesi. 3, & 4.c. N.

Elemosina pauperisnõ erit in obli. Eccli. 3.

Eccli. 4.

Lo qual, sino basta para desopilar la dureza de los coraçones de los escaſſos y auarientos, que por el demasiado amor que tienen a la hazienda no quieren dar limosna, ni socorrer a sus proximos en sus necesidades, no se que ha de bastar. Digamos a estos, y demosles a entender, que dar limosna es ganancia y grangeria para ellos, y quiça con este ceuo de su proprio interes, daran algo de lo que les sobra. Acaesce a los limosneros y caritatiuos, como suele acaescer al labrador enel sembrar: q̃ todo lo que desparze sobre la tierra, despues al tiempo de la cosecha se lo halla con muy grande augmento y mejoria. Lo mismo haze el que reparte de su hazienda a los pobres, que al tiempo de la cosecha delas buenas obras, que es despues de la muerte coge tanta abundancia de fruto, que no es nada lo que sembro en comparacion de la cosecha. Pero los que son cortos y no tienen coraçon para desparzir el trigo en mucha abundancia, despues se hallan pobres y necesitados: porq̃ cogẽ poco o no nada. Y porque la limosna tiene esta propriedad, que quanto mas se da por amor de Dios, tanto mas se recibe, por esso es como sembrar y como dar a logro, el hazer limosna de tal manera, que deshaziendote tu de lo que das, recibes muy auentajada recompensa: pues aun aqui se paga ciento por vno, y en la otra vida se paga con infinidad de bienauenturança, y este es el logro que dize Salomon en los Prouerbios, que gana el que tiene misericordia con su proximo. Y el Apostol sant Pablo dize: que coge cõ bendicion, el que siembra en la bendicion: que es dezir, que coge con bẽdicion de grande abundancia, el que reparte su hazienda enel campo de bendicion, que es la limosna: la qual no sin gran razon se puede llamar bẽdicion, pues los que la exercitan, gozaran de aquella bendicion que dara Dios a los misericordiosos, quando diga enel dia postrimero, Venid benditos de mi padre, y recebid el reyno que os esta aparejado, porque tuue hãbre, y me distes de comer. Pues quiẽ quisiere coger abundante fruto, siembre arroge y esparza enel campo de bendicion, que es la limosna, mucha semilla, y alargue la mano en distribuyr la hazienda, y sembrarla enel campo de la vida pobre, pues de mucha y abundante sementera, no se puede esperar: sino gran abundancia de fruto, y para alargar la mano en la limosna, se a de aduertir la siguiente cõsideracion.

Feneratur deo qui miseretur proxi. Prou. 19 Qui seminat In benedictio. de Gala. 6.

Esuriui, & dedistis mihi bibere. Mat. 25.

Capitulo. 11, de vna consideracion que se deue tener acerca de la limosna.



Osa cierta es, que para comer vn manjar que ẽ suyo es muy bueno y sabroso, no tiene necesidad ẽ salsas ni apetites: sino quien tiene dañado el gusto, y esta priuado de la gana de comer, y ansi no era necessario para persuadir al piadoso christiano la virtud de la limosna, vsar de otro artificio, ni dar otra razõ, sino q̃ la limosna de su propria cosecha es tal y tan buẽ manjar, y tan conforme a razon natural: socorrer en sus necesidades a los proximos: que parece q̃ da contẽto el exercicio della, y q̃ no tiene humanidad, ni merece nombre de hõbre, el q̃ cierra las entrañas de misericordia cõ los necesitados: ni aun merece que le socorra Dios y le fauorezca, y prouea de su misericordia, en las necesitades y trabajos q̃ a el se le offrecieren: sino que cierre Dios la puerta de su misericordia a quien cierra sus entrañas a los proximos, y no los socorre en sus miserias y trabajos quãdo puede. Pero (porque ay muchos Nabales en el mundo, que mamaron bien la leche de aquel

Universidad de Deusto
Biblioteca

de aquel cruel Nabal, que no quiso socorrer al Rey Dauid en tiempo de tá ta necessidad) para ablandar los coraçones de semejantes hombres, y mouerlos a piedad y misericordia, y al exercicio de la charidad y limosna: sera cosa conueniente, que quãdo se ofrece algun pobre y necessitado que pide limosna: se aduierta esta consideracion.

1.Reg. 25.

Lo primero se a de considerar, quien es el que pide la limosna, lo segũdo, que es lo que pide, y lo tercero, para que se nos pide.

Y començãdo por lo primero: claro esta que el que pide la limosna, es el mismo Iesu Christo Redemptor nr̃o, cuya persona representa y en cuyo nombre, y por cuyo amor, la pide el pobre. Que Iesu Christo sea pobre el lo dize por el real propheta. Yo soy necessitado y pobre: y esta pobreza no es de su cosecha, pues es señor vniuersal del cielo y de la tierra: si no hizose pobre (siendo rico) para enriquecer a nosotros q̃ somos pobres. Pues si Iesu Christo nuestro Redemptor q̃ se hizo pobre por amor de nosotros (como dize el Apostol sant Pablo) y para que cõ su pobreza nosotros quedassemos ricos y bienauenturados. Si el mismo Iesu Christo llegasse a tu puerta, y te pidiesse limosna, no se la darias aunque fuesses otro rico auariẽto? Si le viesses desnudo y desarropado, no partirias con el la capa como hizo sant Martin? Tendrias coraçon para dexarle morir de hambre, o de frio? pues considera, que la limosna que das al pobre, no se la das a el, sino a Iesu Christo: en cuyo nombre te la pide. Y quieres lo ver claramente? de quiẽ esperas el premio, y quien te ha de dar el gualardon de essa limosna? A te la de dar el pobre a quiẽ la das, No porcierto, sino el mismo Dios por quien la diste. Quien te ha de dar la carta de pago de essa limosna, y la a de assentar a tu quenta, para en quẽta y parte de pago de lo q̃ deues, sino el mismo Dios que es el acreedor, a quien tu deues lo que tienes y lo que das? Luego sigue se, que (aunq̃ das la limosna al pobre,) que el la recibe como substituto y mayordomo, que le tiene Dios puesto en su lugar para que la reciba. Pero ello realmente a Dios se deue, y por el lo as de pagar a su lugar tiniente y substituto, que es el pobre, y el es el que te dara la carta de pago: la qual hallaras enel registro de su fiel secretario san Matheo, y que dize el instrumento? lo que heziste a vno de mis pequeñitos a mi lo heziste, y yo lo doy por bien pagado, y lo recibo a buena quenta. Y quieres ver que bien paga Dios la limosna que le das, y la misericordia q̃ vsas con el? que la paga cõ la perfeciõ de la bienauenturança significada por el numero, centenario, y con vida eterna (como consta de aquella autoridad que arriba alegamos.) Recebiras cien tanto y la vida eterna. Pues quien no se atreue a fiar su hazienda a tan buen pagador, y que no paga enla mala moneda de los bienes temporales (alomenos de principal intento) sino como por añadidura? Sino la moneda en q̃ paga es vida eterna. Atreueste a fiar tu hazienda a vn desorejado que tiene la capa enel hombro, por cobdicia de ganar tres blancas, y a ratos se queda cõ la ganancia y con el principal, y no osas fiar de Dios vn pedaço de pan, o vna pobre limosna, o vn sayo viejo siendo tan buen pagador, y que paga que quiera que des por el, y qualquier obra de misericordia que exercites cõ el proximo con aquella moneda de oro cendrado de la bienauenturança y con el perdon de tus peccados? Biẽ auenturados (dize el mismo) los misericordiosos: Porque estos alcançaran misericordia y perdon.

Inops & pauper sũ ego. ps. 75.

propternos egenus factus est. 2. Cori. 8.

Quod vnis ex minimis meis. Mat. 25.

Centuplum accipies & Matt. 19.

Beati misericordes quo niã. Mat. 25

Lo segundo que se deue considerar acerca de la limosna es q̃ es lo q̃ se pide. A lo qual respondo, que lo q̃ pide Dios por el pobre no es nuestra hazienda si no la suya, porque nosotros si bien lo queremos considerar estamos enel hospital deste mundo. Somos pobres, no tenemos hazienda ni cosa que sea nuestra absolutamente antes biuimos de prestado. Y esto verlo eys en que como dize sant Pablo, ninguna cosa traximos a este mundo, ni tampoco la lleuaremos quando partamos del. Que bien estaua en esta consideracion el propheta Iob quando dezia. Desnudo naci del vientre de mi madre y desnudo tẽgo de boluer. Por manera q̃ pues ninguna alhaja traximos ni hemos de lleuar de quantas tenemos. Biẽ se sigue que todo quanto posseemos es ageno y que biuimos de prestado. Y ve se bien esto en que al fin de la jornada todo se quedara aca, y el mũdo cuyo es nos despojara dello y se q̃dara cõ todo. Parece q̃ nos acaece a los hõbres ẽ esta vida como a los representãtes: q̃ el q̃ representa vn rey, toma prestada vna corona, y el q̃ representa vn pastor, busca vn çurron, y el q̃ representa vna dama, alquila sayas y tocados, conforme a la persona que representa, y en acabãdose la farsa, o representacion, se buelue todo a sus dueños. Assi parece que el estado, el mãdo, y el poder que tiene vn principe, la jurisdicion que tiene vn corregidor, la hermosura de vna muger, las riquezas y fauores, y todas las otras cosas y bienes desta vida: todo es prestado, o alquilado, o como casa de por vida. No tenemos cosa propria, ni que podamos llamar nuestra, y assi todo quanto tenemos y posseemos, todo se queda aca, y aun parece que los que lo han de heredar, nos lo querran quitar al redropelo, y no ven la hora de despojarnos dello: luego bien se sigue, que aquello no era nuestro, pues otros tienen derecho y aucion tan absolutamente a ello, y en cerrando el ojo toman la possession de todo sin dexarnos otra cosa, sino vna mortaja de la mas de sechada lauana que ay en casa.

Nihil intulimꝰ in hũc

Nud⁹ natus sum de vtero. Iob. 1.

Y si quereys ver como aquello no es nuestro, sino que nuestra propria hazẽda y que hemos ganado, y offrando es de otro, por esta consideracion lo quereys. Van dos hombres por vn camino y vn perrillo tras ellos, si que reys saber de q̃l de aquellos dos es el perrillo, el pera vn poco, y apartad sean, y el perro se yra empos de su dueño, y el otro se yra solo: luego podreys inferir, que no era el perro de aquel a quien dexo, sino del otro, con quien se fue assi ni mas ni menos, si quereys ver como essas riquezas y todo lo demas, que posseeys, y de que tanto os jactays, y que tanto lo guardays, y que perdereys la vida por defender esta hazienda a que llamays vuestra (aunq̃ no lo es) y por no dexaros, y despossehe ros de vn marauedi, de tãto como os sobra, dexays perecer los pobres de Iesu Christo por essas calles, y las huerfanas y biudas por essos rincones. Mirad como en cerrando el ojo, todo se queda aca, y esse perrillo ladrador de la hazienda, que tanto ha mordido y despedaçado vuestra conscien cia, luego os desampara a vos, y se vas tras el mundo cuyo es: luego no era vuestro esso que tanto teniades por proprio, y que tantos buelcos os ha hecho dar enel infierno para ganarlo mal, y para detenerlo peor, en perjuyzio de los pobres de Iesu Christo, que tanto y tan gran derecho tenian a lo que a vos os sobraua.

De aqui se sigue esta consideracion, que es especial genero de locura, ser vn hombre rico: tan escas-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ſſo de hazienda agena, que ni oſa comer,ni beuer,quanto mas hazer limoſna:ſi fuera ſuyo no me marauillara tanto (aunque fuera en ſu perjuyzio) que lo guardara y ateſora como coſa propria, pero que ſea tan auariento de hazienda agena, que no quiera aprouecharſe el miſmo de ella, ni hazer bien a ſi y alos ſuyos, y a los pobres de Ieſu Chriſto, con lo que no es ſuyo,ni es verdadero ſeñor de ello,y que no ſepa grangear amigos,tomando el conſejo de el ſaluador. Grangead amigos con la hazienda dela iniquidad,llamada manmon, que es nombre del demonio,que tienta con las riquezas (como lo expone Nicolao de Lira)con lo que no es ſuyo,pudiendolo hazer a coſta agena. Por cierto mucho te deuen los que lo han de auer,y ſuceder enello,pues ſe lo guardas tanto. Que tienes hombre que ſea tuyo,dize el Apoſtol,y que no lo ayas recebido? Pues lo recebiſte,y no te lo dieron para que te quedaſſes con ello: claro eſta que lo has de boluer a cuyo es. Pues ſi lo has de boluer,y lo has de dexar a otros,tarde o temprano, no vale mas dar lo,que no dexarlo? Pues dando lo,mereceras mucho,y dexando lo (ni grado ni graciat)pues lo dexas,quando no lo puedes tener, que ſi lo pudieſſes poſſeer,no lo dexarias. Dexaſſé lo entumano:que poco medrarian los pobres (cuyo es)con lo que tu les darias (tanta es tu auaricia,y el amor que tienes a la hazienda.) El glorioſo Auguſtino en vn ſermon,introduze a Chriſto nueſtro redemptor que pide limoſna al hõbre,y dize. De mi hazienda te pido:dame la pues que yo te la di a ti, haz me deudor tuyo con la hazienda mia, poco es lo que tu me puedes dar,y mucho es lo que yo te dare a ti: tu no me puedes dar ſino coſas dela tierra,y yo te dare a ti bienes del cielo. Si me das bienes temporales,yo te dare bienes eternos,y a mi miſmo me dare a ti,en recompenſa de lo que tu me dieres. En lo qual ſe declara,que tal es el premio que ha de correſponder a la limoſna.

Facite vobis amicos de mamo. Lu. 16.

Quid habes quod non accepiſti? 1. Corin. 4.

Auguſ. de verbis dñi ſermo. 42.

Lo tercero que ſe ha de conſiderar en la limoſna. Es,porque,y para que nos pide Dios eſta limoſna. Y deſto no ſe puede dar otra razon,ſino por nueſtro bien,y para prouecho nueſtro: porque el, de ninguna coſa tiene neceſsidad,ni tiene faltas y miſerias, como no ſotros,que ſe puedan remediar con las limoſnadas de nueſtras limoſnas. No tienes (ſeñor)neceſsidad de mis bienes(dize el Pſalmiſta.) Ves aqui la razõ, por que Dios quiere que aya pobres,no por que no tiene que les dar, que bien pudiera darles mas que a ti, y no ſe dimi-
nuyera ſu hazienda,ni hiziera falta en ſus theſoros, dar a todos los hombres grandes riquezas:ſino quiere q̃ aya pobres (como dize Griſoſtomo) para q̃ ſe ſaluen los ricos. Por marauilla hallaras entre los hombres ricos y poderoſos,vno que ſe diſcipline,ni otro que ayune,ni que haga otros actos de penitẽcia. Luego alegan indiſpoſiciones fingidas,y no es la cauſa,ſino la mala coſtumbre que tienen,y quererſe dar a regalos,y que no les hazen buen eſtomago los trabajos,ni aſperezas,y quereys lo ver. Mira ſi ſe ponen ellos de ſu voluntad en otros mayores trabajos, por amor del mundo y del diablo,y no alegan flaqueza de cabeça, ni indiſpoſicion de eſtomago. Eſtarſe han jugando toda vna noche,y rondando,y calle jeando,y ocupandoſe en muchas coſas illicitas y deſoneſtas,que ſon de mucho mayor trabajo,y q̃ debilitan y enflaquecen mas la virtud:y eſſo no lo tienẽ por trabajo. Y para auer d̃ ayunar vna vigilia, dizen que tienen vaguidos, y que no lo puedẽ lleuar:pues eſtos tales,q̃ ni ſe aplican alos ayunos dela ygleſia, ni alos

Griſoſ. ſuper Math.

Bonorum meorũ non eges. Pſal.

los de conſejo y deuociõ, q̃ otro remedio les q̃da para poder yr al cielo, ſino la limoſna? por cuya virtud les dara Dios fuerças para hazer penitencia, y procururar el eſtado dela gracia y amiſtad de Dios. Luego por nueſtra vtilidad y prouecho,permite Dios q̃ aya tãta abundancia de pobres, para q̃ tenga occaſion de ſaluarſe el q̃ ſe le haze tan cueſta arriba ayunar,o diſciplinarſe, o otras obras ſemejantes,que ſon ſatisfactorias delos peccados,y meritorias de la vida eterna,hechas en caridad y por amor de Dios.

Bien pudiera el miſericordioſiſſimo Dios ſi quiſiera, y conuiniera, dar al q̃ te pide a ti limoſna,los bienes que tu tienes,y ati la neceſsidad que el otro padece,eſſo le deues tu mas que el otro, que te mejoro ati (meteciendolo porvẽtura el otro mucho mas que tu) tambiẽ pudiera repartir las riquezas por partes yguales,y que tu y el otro fuerades ricos:pero no quiſo,para darte a ti tã buena ocaſion para que te ſalues,y q̃ dando la hazienda en q̃ va tan poco, merezcas la vida eterna en que te va tanto, y quiere q̃ el pobre padezca verguença,y afrenta,en pedirte a ti lo que ha meneſter,y que ande de puerta en puerta mendigando,para q̃ merezca tambien aq̃l con la paciencia. Pues que mayor merced podias tu pedir a Dios,ſino q̃ acoſta dela verguença y trabajo ageno, remediando con lo q̃ te ſobra lo que al otro le falta,tengas enlas manos el remedio de tu alma,y la llaue de tu ſaluaciõ? Palabras ſon de Dios por el propheta Ezechiel. El que diere pan al hambriẽto biuira vida,y el miſmo padre: (amparo y refugio de los pobres: Chriſto) dize. El que diere vn jarro de agua a alguno de mis pequeñitos, no perdera ſu gualardon.

Qui panem eſurienti dederit vita viuet, Eze. 18.

Quipotum dederit Matth.

De aqui ſe ſigue eſta conſidera-
cion,quan errados andan,y quan engañados biuen,los que gaſtan ſus haziendas en hazer preſentes y dadiuas,y ſeruicios a hombres ricos,y les hazen vanquetes y regalos ſuperfluos y coſtoſos: pues de ellos no ſe puede eſperar otro gualardon,ni recompenſa, ſino de otros combites y dadiuas ſemejantes. Pero el que gaſta ſu hazienda con los pobres,quanto mejor empleo haze de ſus bienes:pues a tan pequeño gaſto,le a de correſponder tan gran premio como es el dela gloria? Eſto es lo que nos acõſeja por ſant Lucas nueſtro redemptor. Quando quiſieres hazer algun cõbite,no combides alos ricos: combida a los pobres,a los flacos,y a los coxos, y ſeras bienauenturado: por que como no tienen eſtos de que hazer recompẽſa,hazerla a porellos el padre celeſtial tial.

Cum facis conuiuium voca. Luc. 14.

Y es de notar,que aun eneſta vida comiença Dios a pagar y a recompenſar la limoſna que ſe da por ſu amor(como poco antes començauamos ha dezir.) Buen teſtigo deſto es el ſapientiſſimo Salomon:el qual dize enlos Prouerbios. Honra a Dios de tu ſubſtancia,y reparte a los pobres de tus frutos,y henchinſe han tus alholies de trigo,y tus lagares abundaran de vino. Es Dios tan bien agradecido,y tan buen pagador,q̃ paga lo que le damos con medida muy colmada,y que ſe vierte por mil partes, y por eſſo los que ſon muy amigos de ſu interes y prouecho,ſi quiera(por gozar de tan buena paga y de medida tan abundante)auian de dar quanto tienen por amor de Dios,pues dize Dios por ſant Lucas. Dad y daros han. Aunque eſte intento y reſpecto ala buena paga, no ha de ſer el principal en la limoſna, ni la auemos de hazer por ſolo interes de nueſtro prouecho: por que ſeria limoſna mercenaria, y mas propria-

Honora Deum de tua ſubſtã. Prou. 3.

dare et dabitur vobis. Luc. 6.

mente se ha maria grangeria y pretension de logro: sino ha te de hazer principalmente por amor de Dios(como todas las otras buenasobras s)y despues por los respectos que quisieres,

Tiene otra cosa la limosna, q̃ si das por amor de Dios mucho, mereces mucho, y si das poco, porq̃ tienes poco y quisieras dar mucho: tambien dando poco mereces mucho. Dize sant Isidoro, que la intencion acepta Dios en la limosna, mucho mas que la cantidad.

O Isido, de si mo bono.

Esto es lo que dixo Thobias a su hijo. Ten misericordia cõ los pobres como pudieres, si tuvieres mucho) sea tu limosna muy abundante, y si tuvieres poco, reparte poco: pero sea de muy buena gana. Muy grandes y copiosas erã las limosnas, y muy costosos los sacrificios que offrecian al templo aquellos, hõbres poderosos dela vieja ley, y muy copiosos y abundantes eran sus dones: pero avna sola vejezita alabo Iesu Christo, q̃ offrecio dos cornadillos, y affirmo q̃ auia ofrecido mas q̃ todos: por q̃ en la limosna, mas acepta Dios la intencion, q̃ la cantidad. Y esto es lo q̃ dize S. Augustin, q̃ corona Dios la voluntad de dentro, quando no ay facultad en lo de fuera.

Quomodo potueris et to miseri Thobiæ. 4.

Luce. 11.

Coronat Deus voluntatem, quando nõ inuenit facultatem, Aug. super. Psal.

Y ha se de aduertir esta considera cio, q̃ el q̃ a de hazer la limosna, como se a d̃ hazer (que es principalmẽte por amor d̃ Dios como todas las otras obras p̃ caridad.) No es menester q̃ examine la necesidad del que pide, muy en particular (como hazen algunos que tienen poca gana de dar limosna) que buscan tantas calidades, y quieren que sea la necesidad tã estrema del pobre: q̃ casi nũca hallan a quiẽ hazer biẽ. Si vno d̃stos quiere casar alguna huerfana, quiere q̃ haga informació q̃ es hija de algo, otro quiere q̃ sea huerfana de padre, otro que sea de tal tierra: como si las q̃ les falti estas, o otras calidades) en q̃ ellas no tiene culpa) no fuessen redemidas con la sangre de Christo, y fuessen de otro rebaño y de otra yglesia. Yo no quiero condenar sus opiniones destos, porq̃ porvẽtura se fundá en alguna razon, q̃ yo no alcanço: pero (pues Dios no es aceptador de personas) yo no lo seria, y pues el ygualmente padecio por todos sin exceptar ninguno, yo no aconsejaria, q̃ el que a de hazer la limosna anduuiesse a examinar calidades: sino necesidades y adõde ay mayor necesidad, alli carga ria yo mas la mano d̃l socorro. Si alguna calidad se auia de mirar (despues d̃ la mas estrema necesidad) auia de ser, donde ay mas bondad y mas virtud: alli me parece que es mas bien empleada la limosna, que ser de tal o tal linage, o de tal o tal tierra, o d̃ tal o tal calidad. Que va en esso, pues la limosna no se hazo principalmente por respecto de las personas: sino por amor de Dios (q̃ es padre vniuersal de todos y cuyos hijos tõ todos los pobres: Y verlo has, en q̃ q̃ndo Dios diere el premio dela misericordia a los justos, y el galardon merecido de sus limosnas, no dira. Recebid el reyno q̃ os esta aparejado, por q̃ vsastes de misericordia con tales y tales psonas, y les distes de comer y de beuer. Sino por q̃ hizistes bien a mis pequeñitos: sea quien fueren, agora sean de aca, o de aculla porque hizistes, obras de misericordia a los pobres en mi nombre. Claro esta como dize la diuina escriptura. Que Dios no es aceptador de personas, antes haze bien a los justos, y a los injustos. Tẽga partes el pobre para la limosna (quiero dezir que realmente sea verdadero pobre) y no fingido) y muy buena pro le haga la limosna, por que acerca de Dios no ay distincion de de vn linage a otro (como afirma el Apostol,) ni tiene cuenta para hazer biẽ con los que traen su descendencia de los Griegos, o delos judios: a todos amp

cipite Reg. Mat. 25.

non est personarum acceptor. Act. 10. et 2. Paralipo. 19. et Ephe. 6.

non est discidei et Greci. Rom. 10

para

para y socorre, a todos fauorece. Al sol (dize S. Matheo.) Haze q̃ salga indifferentemẽte sobre los buenos y los malos. Por manera, q̃ para este effecto q̃ es dar limosna, no es menester buscar calidades, aunque para otros effectos el derecho las permite, y por muy justas causas: pero para este effecto que tratamos digo que no es menester otra calidad, ni, otro respecto: sino que vno sea pobre para darle limosna por amor de Dios (Abraham. Estaua ala puerta del Tabernaculo, al medio dia, y hospedo a aquellos tres varones que se le pusieron delante, y les dio a comer leche y manteca y vn cabrito, esto dize el Texto del Genesis, y no dize que les pregũto quien eran, ni de que descendencia, ni de que tierra. Y luego de contado recibio Abraham el premio desta buena obra, que siendo muy crecidos en edad el y Sarra su muger se hizo fecunda y pario vn hijo que se llamo Isaac. Lo mismo hizo Loth con aquellos dos angeles que vinieron a Sodoma, que les rogo que posassen en su casa, y los regalo con offrecer les lauatorio para los pies, porque (aunque eran angeles) venian distraçados en figura de hombres y les dio posada y muy bien de comer, sin preguntar les quien eran, ni de donde, ni a que venian. Porque en las limosnas, y en las obras de caridad, no es menester mirar otras calidades: sino que se haga beneficio y buen tratamiento al proximo por amor de Dios: Sea quien fuere, a imitacion de Dios nuestro señor: el qual haze bien a todos, y les reparte sus bienes con grande abundancia (como dize el Apostol Santiago) y no haze otra cosa (como dize Dauid) sino dar y repartir sus bienes a los pobres. Pues si algun respecto se auia de mirar para no hazer limosna y socorrer a los pobres, que otra calidad peor puede hallarte en el hombre, que ser pecador y enemigo de Dios. Y pues no mira Dios en esto (que es la peor tacha y la mas detestable calidad que vn hõbre puede tener) antes apiada el a los peccadores, y los remedia y socorre en sus necesidades, y les haze tantos bienes: para que se ha de poner el hombre peccador, quando a de hazer algun bien y alguna limosna, en examinar linages y apurar la descendencia de aquellos a quien a de hazer bien? Lo qual me parece que esta figurado en aquel caminante, que (siendo Samaritano) se compadecio de aquel pobre hombre que cayo en manos delos ladrones, y le dexaron medio muerto: el qual, no se curo de saber quien era, ni si era de su nacion, o de la casta delos judios con quien estauan mal los de su nacion: sino (sin mas aueriguacion) se apeo de su cauallo, y le tomo la sangre, y le entrego a quien (acosta suya) le remediasse y tuuiesse cuenta con el.

Mat. 5.

Gene. 18.

Gene. 19.

Quidat omnibus affluẽter. Iaco. 1.

dispersit dedit paupe. Ps. 111

Luce. 10.

Por manera, que en la limosna no se ha de teuer cuenta con quien es, ni como biue el pobre, a quien se da, pues no se haze de principal intento, sino por Dios: que es el que la a de gratificar: cõforme a aquella doctrina singular de S. Grisostomo, que esta en el derecho en el capitulo. Quiescamus: Que dize. Apartemonos desta diabolica curiosidad, de discernir entre pobre y pobre: porque no has tu da recebir el gualardon por la vida que biuen, y por quien son aq̃llos a quien hazes bien, sino por la voluntad y misericordia, con que los socorres,

Grisost. d. 42. c. quiescamus.

En tanto es esto verdad, que a los que estan en extrema necesidad en peligro de muerte, los has de socorrer (aunque sean infieles) y paganos, y aunque lo hurtes pa darles d̃ comer, q̃ndo no vuiesse otro remedio,) porq̃ no perezcá, como lo hallaras determinado en el derecho (y lo afirma S. Ambrosio,

Amb. d. 86. pasce.

Universidad de Deusto
Biblioteca

pero(fuera de extrema neceſsidad) mas obligado eres,quando no puedes a todos,ſocorrer y ayudar a tus deudos, y amigos, que a los eſtraños , y a los enfermos,que alos ſanos. Y a los viejos mas que alos moços, y alos nobles y que ſe han viſto en proſperidad, antes que ala gente comun y baxa,eſto ſe entiẽde en ygual neceſsidad,y eſta es determinacion de ſancto Thomas,en la ſegunda dela ſegunda parte. Tho.2.2.q. 31.

Y entre las otras buenas obras y de gran caridad,no me parece que tiene el poſtrer lugar, reſcatar los captiuos que eſtan en poder de infieles: no ſolamente por el peligro de los cuerpos, ſino porel delas animas. Y para eſte effecto da licencia el bienauenturado ſant Ambroſio ,en el capitulo aurũ: para que ſe vendan los Calices,y las joyas delas yglesias. Porque dize el, que aquellos ſon vaſos precioſos que redimen las animas dela muerte ,y aquel es verdadero teſoro , que haze la operacion que hizo la ſangre de Ieſu Chriſto:que es reſcatar las animas, Y anſi es muy alabado por ſant Gregorio aquel Obiſpo ſancto Paulino, que por reſcatar vn hijo de vna biuda que eſtaua en poder delos infieles:ſe puſo el en ſeruidumbre de ellos,de cuya obra tan miſericordioſa,reſulto deſpues la libertad de muchos chriſtianos que eſtauan captiuos:delo qual haze mencion el Floretino,enla ſegunda parte. Ambr:12.q 2.aurum. Greg.in. li. dialogo. Flor,2.p.ti. 1,c,24 5, 2.

Tambien es obra de miſericordia,y en que ſe merece mucho , enterrar los muertos, anſi por la buena obra que ſe haze alos biuos: para euitar la corrupcion delos ayres,de que ſe engendrarian peſtilencias y otros males, que breuemente deſtruyrian las reſpublicas, como tambien porel honor q̃ ſe deue alos muertos: pues ya no ſe les puede hazer otro beneficio(quanto a los cuerpos) Delvalor deſta obra, teneO

mos grande exemplo,enla caridad coñ que ſiempre ſe ocupaua aquel buen viejo Thobias eneſte piadoſo exercicio d̃ enterrar los muertos,contra los mandamientos del rey Senaq̃rib . Y por el gran peligro a que ſe ponia con tanta caridad,le dixo el angel Raphael, que era ſeruicio muy acepto a Dios , y anſi le pago Dios en contado(aun eneſta vida) eſta obra de miſericordia,con ſanarle dela ceguedad,y que biuieſſe en grã proſperidad con ſu hijo. Thobię .2.

Muy alabado es enla ſagrada eſcritura, el officio de la ſepultura: que hizieron ſus hijos a Iacob ſu padre, y mucho mas la piedad de Ioſeph, y Nicodemus ,y de aquellas benditas mugeres,que con tanta deuocion y heruor d̃ caridad,ſepultaron el benditiſsimo cuerpo de nueſtro Maeſtro y Redemptor Ieſu Chriſto:el dia de oy , que es ſabado ſancto. Gene.vlt. Ioan.18.

Cápitulo 12.del premio que correſponde ala limoſna,y delos grãdes effectos que haze.

COSA juſta es, pues auemos tratado del valor y grandeza de la virtud dela limoſna,que digamos algo de lo mucho que porella ſe alcança, y delo mucho que puede . Y ſi quereys ſaber como paga Dios,y en quan buena moneda a los que ſe exercitan en eſta virtud, y enlas otras obras de piedad y miſericordia : preguntad lo al Apoſtol S.Pedro,el qual(como cuẽta S.Lucas.) quando hoſpedo vna vez en ſu caſa a Chriſto y a ſus diſcipulos , alcanço la ſalud de ſu ſuegra que eſtaua para morir imperauit fæbri.Lu.4.

morir de hiebre,y ella y los demas de ſu caſa le ſiruieron y adminiſtraron. 4.Reg.4.

Tambien os dara teſtimonio deſto, aquella muger Sunamitis,que por el hospedaje y buen tratamiento que hizo al propheta Heliſeo,mereció(aunque ella y ſu marido eran crecidos en hedad,) hazerſe fecunda,y parir vn hijo,el qual deſpues murio,y le reſuſcito el miſmo propheta,y le reſtituyo al eſtado de la vida. Buen teſtigo tambien ſera de eſta verdad Loth,el q̃l,porq̃ recibio en ſu caſa a aq̃llos peregrinos,q̃ realmente erã Angeles,y los regalo y les dio de comer,mereció ſer libre,el y toda ſu familia dela deſtruycion de Sodoma:donde el moraua. Pregũtad eſto miſmo al pacientiſsimo Iob,el qual dize de ſi miſmo. Yo era era padre de los pobres, yo era ojo para los ciegos, y pies para los coxos. Y deſpues que vino a la vltima neceſsidad y miſeria (tanta auia ſido ſu caridad y miſericordia) que le dio Dios mucha mas hazienda que la que auia perdido,y mayor familia,y mucha mas abundancia de ganado,y mucha ſalud,y largos años de vida. Mirad pues ſi carece de premio(aun en eſta vida) la limoſna,y la miſericordia conel proximo. Y no es nada el premio deſta vida, en comparacion del que le ha de correſponder en la otra:porque eſte es el mayor que puede ſer,ni que ſe puede ymaginar que es premio de bienauenturança:del qual dize el ſaluador del mũdo. Bienauenturados los miſericordioſos, por que ellos alcançaran miſericordia. Gene.19. Iob,vlt. Beati miſericordes. q̃. Mat.5.

Y porque es ya razon que echemos la tijera a eſta materia de la limoſna,pódremos fin a ella,con ſola vna conſideracion.

P Y es : que(aunque ay otras virtudes que ſon de mas noble condicion y mas perfectas que la limoſna)como eſta clara de les virtudes Theologales (que de las morales no quiero tratar,) pero la fe,la eſperança, y caridad,mas perfectas virtudes ſon que la limoſna , y que todo el reſto delas virtudes. Pero(aun que eſto es verdad)es tanto el reſplandor y prouecho de eſta virtud de la limoſna:que ſe ſeñala,y echa de ſi rayos de tanta excelencia,que en cierta manera parece que ſe quiere ygualar a otras virtudes mucho mayores que ella :por los effectos que haze . Por que la limoſna,muchas vezes puede dar la vida y eſcapar al hombre de las manos de la muerte:lo que no pueden ſiempre hazer otras virtudes (por grandes que ſean.) Eſta vn hombre en eſtrema neceſſidad, la qual le ha pueſto en tal eſtrecho que eſta ya para eſpirar de pura hãbre, vays le vos a viſitar , y vays muy cargado de virtudes:pregunto,ſi vos lleuays tanto amor de Dios como vn Cherubin,y vays muy eleuado en contemplacion, de los altos y muy abſcondidos ſecretos de Dios : ſi lleuays tanta fe que hagays paſſar los montes de vna parte a otra: ſi lleuays tanta eſperança,que no trocariades vn grado d̃ la gloria q̃ eſperays,por todos los reynos y teſoros del mundo: baſtara todo eſſo para remedio de aq̃l hõbre,q̃ ſe eſta muriendo de hambre? Y eſcapara poreſſo de la cercana muerte que le amenaza ? No por cierto. Pues yo quiero que tambien vays cargado de juſticia, y de fortaleza, de prudencia , y de temperancia, que ſon virtudes Cardinalis . Pregunto , baſtara toda eſſa cargazon de virtudes que vos lleuays, para matar la hambre a aquel miſerable que ſe eſta muriendo ? Pues mas quiero que hagays,tomad todas eſſas virtudes y las demas que dexo de dezir , y poneldas en vn miſmo ſubjeto:por que no podays echar la culpa a la diſtancia . Poned todas eſſas

Universidad de Deusto
Biblioteca

virtudes en esse hombre que se esta muriendo de hambre,para ver si teniendo las mas cerca y ensi mismo, le podran matar la hambre,y le aprouecharan algo contra ella. Por ventura, todo esse catalogo de virtudes,boluerle han en si que esta medio muerto yperece de hambre? Darle há hartura? Satisfaran al esto mago vazio? No por cierto. Pues dalde a esse hombre que esta en esse estado,que le falta ya poco, o no nada para espirar de hambre y de sed, dalde vn pedaço de pan y vn jarro de agua, apiadad le y reficionalde con vña limosna, y a la hora le vereys boluer en si, y no parece sino que con esta limosna le aueys resuscitado ,y buelto al mundo: porque el que estaua ya en manos dela muerte,o poco menos, luego torna a rebiuir y buelue al pristino estado.

Quien lo hizo esso? No otro medico, ni otra medicina,ni otra virtud, sino la virtud poderosissima dela limosna. Y si quereys atribuyr este effecto a la caridad que os mouio a visitarle (como diximos al principio) sea en hora buena, que essa caridad fue como causa ,y la limosna fue el effecto que se siguio de esta caridad: mediante la qual se remedio este hombre,y ella hizo mas operació para librarle dela cercana muerte,y pudo mas que todas las virtudes que vos Heuauades,quando le fistes a visitar,y q̃ las que el mismo tenia: todas las quales no bastaran para su remedio,sino anduuiera de por medio la limosna.

Fortis est vt mors dilectio. Cant. 8.

De donde se sigue , que(aunque el amor es tan fuerte como la muerte) q̃ la limosna aun es mas fuerte que la misma muerte: pues en este caso pudo vencer y desterrar a la muerte,que venia tã denodada cõtra este hombre hambriẽto,que le tenia casi derribado a sus pies. Y en el estado que diximos.

Y para que acabeys de entender el valor de la limosna,si vos tuuiessedes vna piedra de tal virtud y propriedad, q̃ con ella pudiessedes librar a algun enfermo dela muerte,y que estando muy al cabo y para espirar,le hiziesedes tornar en si,y boluer al estado dela vida ca si perdida: en que tanto estimariades esta piedra? pues esto es lo que haze la limosna,que alomenos al que esta en estrema necesidad, y casi para morir de hambre,parece que le buelue al mundo y que estando casi muerto le resuscita, y le corta la soga que la cercana muerte le tenia echada a la garganta: y finalmente le libra de las manos del verdugo dela cruel muerte,que ya le amenazaua.

Q

Y quiero presuponer a este proposito esta consideracion,y es, que todos los que comunmente mueren en el mundo: mueren ahorcados, aunque en diuersas horcas, y a manos de diuersos verdugos. No es menester prouar esto en los que mueren muertes violentas, por que destos, muchos mueren ahorcados y cõ garrote,y a los demas no les faltan horcas: Aquella violencia de la manera de morir que tienen estos , essa es su horca aunque sea saeta, o espada, llamalda como quisierdes , que al fin es vna manera de horca , con que en vn tris (como dizen) le acaba la muerte. Que otra horca quereys vos mas al propio, que aquel arbol de donde se ahio y quedo colgado el hermoso Absalon? Que otra soga mas verdadera que sus mismos cabellos? Y dexando aparte los que mueren muertas violentas, (digo,) que aun los que mueren en sus camas, mueren ahorcados, y osaria dezir ,que tambien mueren ahorcados los principes y emperadores, como los pobres labradores (aunque mueran en sus camas de brocado, y cargados de oro, y rodeados de Duques y Marqueses, arrodillados delante dellos. Y aun mas te digo, q̃ la muerte natural destos, es mas penosa que

Absalon caput adhęsit quercui. 2. Reg. 18.

q

que la muerte natural de otros: porque las muchas riquezas, y reynos y señorios en que biuian tan contentos , les causan en aquel trance , y les acarrean grandes congoxas, y sienten mucha pena, de dexar lo que con tanto contento y aficion posseyan : y no solamente les es muy penosa la muerte a semejantes hombres , pero aun acordarse que han demorir les da pena. Bien entendio esto el Ecclesiastico, quando dezia O muerre quan amarga es tu memoria, a los que biuen en paz con sus riquezas, Cierto no es tan amarga para los q̃ biuen en pobreza, y no tienen tanto d̃ que dar cuenta, que esto es lo q̃ la haze tan amarga, a los que son buenos christianos y temerosos de su saluacion) porque no saben el estado en que estan quando llega este verdugo dela muerte ni saben (como dize Salomon) si son dignos de aborrecimiento, o de amor de Dios, ni adonde van a parar. Quien no esta cercado destos temores? Y no le tiembla la contera, no solamente al tiempo dela muerte: pero aun estando sano y bueno? pues es negocio que importa tento, la saluacion, o la condemnacion, Bien rodeado estaua y acompañado destos dolores el propheta Dauid, quando dezia . Cercado me han los dolores dela muerte, y hallado me han los peligros del infierno.

o mors quã amara est memo. Eccli. 41.

nescit homo an odio vel amo. dignꝰ sit. Eccles. 9

Circundederunt me dolores mortis et, Ps. 114.

Pero dexemos agora a los hombres ricos y poderosos, que mueren ahorcados en la horca de sus congoxas con la soga dela consideracion de la estrecha cuenta que han de dar a Dios, de lo mucho que tienen, y de como lo han ganado, y tornemos a tratar dela horca dela muerte, en comun. Digo ansi, q̃ la muerte natural, es mas honrosa: pero comunmente es mas penosa que la muerte violenta: porque es mucho mas espaciosa, y dura mas. Y la razon es, por que la muerte violenta, dura poco : en vn punto passa el cuchillo, y haze diuision y apartamiento , entre la cabeça y el cuerpo del que deguellan : y ansi es breue el dolor, y dura poco, por ser en tan poco espacio de tiempo. Esta vn hõbre que ha hecho vn delicto sano y bueno, sin indisposicion , ni enfermedad ninguna: en vn momento le echan vna soga a la garganta, y le dan vn garrote con que le despachan. Este tal, en vn pũto passa los trabajos y dolores dela muerte: pero la muerte natural, comunmẽte, y por la mayor parte es muy penosa, porque dura mucho, es muy espacioso este verdugo: porque no produze su effecto positiuamente: como haze aca el totro verdugo, sino priuatiuamente. Y ansi primero, y adelante, embia sus aposentadores y mensajeros desu venida la muerte natural comunmente, porque luego al principio, priua dela gana de comer, y este suele ser el primer correo que despacha: desde a poco, no puede el enfermo dormir, ni reposar: sino dar buelcos a vna parte y a otra : despues se le va haziendo el pulso intercadente, q̃ es muy cierta senal de su venida de la muerte: luego se comiença a leuantar el pecho: ye le falta el calor, ya se afloxa el pulso, y quando no os catays, ya no oye, ya no vee, ya no conoce, ya no tiene sentido, ya esta cercado de mil cõgoxas , ya le afligen las algaxas dela muerte, ya se le quiebran los ojos, ya se apareja la mortaja, ya se combidan las confradias, ya se adereçan los luytos, ya comiençan los herederos a poner la hazienda en cobro, ya aliuian quanto pueden los de casa , quando el defunto es clerigo, o perlado, ya esta abierta la sepultura, ya se le arranca el alma. Pues q̃ hazes (alma mia) que no piẽsas en esto? Donde esta tu consideracion (hombre perdido, y desalmado.) Si es verdad q̃ has de passar por esto, y que no es ficcion, si

Universidad de Deusto
Biblioteca

no que lo ves a ojos vistas cada dia en tus vezinos: como no das al traste con todos los deleytes y passatiempos desta vida, caduca y perecedera? Que hazes cargado de hazienda, y por ventura mal ganada? Pues alfin te has de ver en este trance tan miserable? Como auiendo de passar por ti todo esto, y no de aqui a cien años, o dozientos, sino muy breue y por ventura antes de mañana, o de esse otro dia. Estando como estas sentenciado a muerte y auiendo forçosamente de venir a parar a manos de este verdugo que tiene aparejada la soga para todos, como no tiemblas? Como te ries y exercitas en cosas de plazer? Como osas comer delicadamente, y adereças esse triste cuerpo (a quien este trace le espera (con tanta curiosidad? Como no te vas aun yermo a hazer penitencia? Como no restituyes la hazienda mal ganada? O hombre insensato y sin consideracion, cata que esta puesta la escalera, cata que comiença la boz de el pregonero, cata que te amenaza el verdugo dela muerte con las enfermedades, con la vejez, y con la madura edad Quãdo se te caen los dientes, mira que se te caen las almenas de tu vida, Las canas que blanquean en tu cabeça: que so, sino bozes deste pregonero, y verdugo que ya viene? Que ya esta muy cerca: que quando mas seguro estuuieres sera contigo. Y aunque seas moço, te amenaza con muchos peligros, y da bozes diziendo, que ya llega la hora de la secucion de la sentencia yrreuocable de tu muerte, a quien no se puede interponer apelacion.

Pues llegada ya la hora, despues que todos estos apoſentadores dela muerte han preuenido la posada del miserable y triste enfermo, acossado de angustias y dolores, llega este espacioso y cruel verdugo de la muerte a hazer su oficio, y primero apareja vna soga rolliza, y echase la a la garganta al que ha d ajusticiar, y esta haze de sangre y flemas, y de otros humores gruessos y malos, que tiene guardados para este effecto. Y esta soga de tan mal esparto, asiuda la muy bien, y haze vn lazo, y pone se le a la garganta (harto mas indissoluble que el ñudo de gordieo) porque aquel (aunque no se pudo desatar, pudo se cortar) y para este no ay algun remedio. Todo loqual apareja tan despacio, y poco a poco, que haze muchas vezes penar al delinquente con aquella soga a la garganta, quinze y veynte dias, y a vezes mas: (la qual es vna especie terrible de crueldad) de que vsa este tyrano, ahorcando a algunos tan despacio, q los haze penar y morir mil muertes, antes que los acabe de matar: que es vn espectaculo de gran lastima, y compassion, para los padres, hijos, y amigos q lo ven. Pero al fin, faltando la virtud, y gastado el humido radical, y el calor natural ahogado y consumido, por la abundancia delos malos humores, y de el calor estraño que sue super abundante y poderoso, aprieta la soga assuda la a la garganta, y dale garrote, y acaba ya de ahorcar al triste y miserable, hombre, conterribles anguſtias, algaxas, e incomparable dolor y sentimiento: como se parece bien, en los visajes, mouimientos, y muestras exteriores, espantables, que dã bien a entender lo que sien te, el que sue condenado a muerte, en pena de su maleficio, y por castigo d su peccado. Gene. 3.

Y no es marauilla que muera ahorcado el hombre, pues es vna manera de muerte justamente aplicada a los ladrones: como se contiene en la ley capitali, y en la Ley diez y ocho de la septima partida, y en otras muchas leyes, y pues el primero hombre cometio crimen de latronicio quando hurto la obediencia a Dios, y pretendio huitar le su di in autentised nouo iure. c. de seruis fugi. & in. l. capitali. 5. famosus de penis et in. 7. partita, tit. 14 lege. 18.

tu diuina sabiduria, se atreuio a hurtarle contra su voluntad y mandado, la fruta de su arbol: por esso merece muy bien la horca, y quien tal haze, que tal pague. Y nosotros tambien, que somos sus descendientes, la merecemos con todas las otras penalidades y trabajos. q se siguieron de el peccado de nuestros primeros padres (como hijos de hombres traydores y aleuosos, que iustamẽte (como esta determinado en el derecho) pierden el derecho y aucion que tenian, a la herencia delos bienes paternos: por la apostasia y delictos delos padres. Y ansi nosotros justamente perdemos los bienes y haziẽda en q auiamos de suceder, sino la vuieran perdido, como la perdieron, por su culpa los padres primeros, de quien la auiamos de heredar.

extra de hereti. c. cum secundum leges. li. 6.

et 6. q. 1. quero. 5. siquis.

Esta soga que (como auemos dicho) echa la muerte al hombre a la garganta, que es pena del peccado, es aquella de quien habla el propheta David, quando Dize. (Como quien se q-xa.) Las cuerdas, o las sogas de los peccados, me han acercado. Y en otro Psalmo tambien, dize. Echaron me vn lazo ala garganta, y pusieronme escandalo cerca del camino (que es dezir en buen romance) al tiempo de la partida para la otra vida me ahorcaron.

Funes peccatorum circumplexi sunt me. psl. 118.

Funes extenderunt in laqueum iusta iter. psl. 139

Pues tornando al proposito, y aplicando todo esto que auemos dicho alo que yuamos tratando. Si estuuiesse vn hombre en este trance, muy cercano a la muerte, quando tuuiesse ya casi gastados los azeros del calor natural, y el verdugo dela muerte a punto de soltar la escalera y darle garrote, y casi gastada y consumida la virtud por no tener q comer, y por pura hambre y falta de mantenimiento. Si estando en este estre cho vuiesse quien se doliesse del, y le cortasse la soga, y le sacasse biuo, y libre delas manos deste verdugo, y hiziese de manera que no muriesse: sino que quedasse con la vida: no lo tendriades en mucho? No estimariades y encareceriades, el poder y valor del que libro a este hombre delas manos dela muerte? Pues esto es lo que haze la limosna, esto es lo que puede. Esta vn hombre en estrema, o casi estrema necesidad, y a punto de morir de hambre. O esta en peligro de muerte, por falta de medico y medicinas, como estaua aquel Euangelico Samaritano. A esta sazon llega la limosna, daysle de comer, curaysle, regalaysle, apiadaysle, y proueeysle delo necessario. Y en este mismo punto que llega esta caridad y misericordia, y que le hazeys esta limosna (es tan poderosa) que rompe luego la soga desta estrema necesidad, corta los lazos que ya le auia començado a echar la muerte a la garganta, redime y rescata la vida del pobre que estaua ya en las manos de este tirano y sayonazo dela muerte. Y luego torna a resuscitar y bolver ensi el que estaua casi muerto, y comiença a rebiuir, y tomar esfuerço y aliento de vida. Quien lo hizo todo esso, sino la limosna? Luego mira quan grande poder tiene, y como vence y sobrepuja, y haze rendir ala muerte, y la destierra: viniendo como venia tan furiosa contra este pobrezito, y que no le faltaua ya sino apretar vn poquito mas la soga para que muriera: con ser la muerte tan poderosa, y tan indomito enemigo y tan inuincible: con ser vna furia tan terrible, que no teme las fuerças de los principes, ni el valor de los capitanes fuertes, ni el poder delos Emperadores, y que sojuzga y trae debaxo de su melena a todos los que biuen, se rinde a la limosna, y con ser tan denodada ya tre-

Universidad de Deusto
Biblioteca

treuida,y que eſtendio tanto ſus vanderas:que no ſe contento con auerlas pueſto en aquellas torres de innocencia, q̄ tenian al principio nueſtros primeros padres(ſiendo como eran vna gente tā illuſtre y valeroſa hecha a la traça, imagen,y ſemejança de Dios,y no contenta con eſto:paſſo tan adelanſe ſu atreuimiento y oſadia,que no paro haſta plātar ſu eſtandarte en aquel alcaçar de el monte Caluario,y aſſentar ſu real enla miſma torre del omenage dela cruz d̄ nueſtro redemptor,y en ſu perſona real y diuina:en quien eſtaua toda la mageſtad y poder de Dios.Y alli ſe moſtro eſta nonada y priuacion dela muerte tan poderoſa,que quito lavida al miſmo autor dela vida,y dio la muerte al inmortal,y hizo ſu tributario al ſeñor vniuerſal del mundo, y hizo padecer al que (en quanto Dios era impaſsible.)

Luego mirad quan grandes ſon las fuerças dela muerte,tomaos conella y vereys ſi ſalis con victoria,

Ya aueys viſto quan terribles ſon ſus fuerças, y quan grande es ſu poder: pues mucho mayores ſon las fuerças y el valor de la limoſna, pues ſe da calo en que las vence y anichila(como d̄xamos declarado.)Y ſi quereys paſſar adelante,y acabar de deſcubrir las fuerças y poder dela limoſna, conſiderad lo q̄ puede contra la muerte eſpiritual de el peccado(que es la verdadera muerte)mirad lo que dize el Eccleſiaſtico. Anſi como el agua tiene poder abſoluto para matar el fuego,anſi la limoſna le tiene para matar el peccado. Y pues el peccado es muerte eſpiritual,y tanto preualece cōtra el,la la limoſna:luego mayor poder es el de la limoſna, que no el dela muerte,conforme a aquella regla. Si Vinco Vincentem te afortiori vincā te.Eſtauan aquellas tres donzellas, de quien ſe haze mencion enla vida de el bienauenturado ſant Nicolas, caſi en manos deſte tirano dela muerte eſpiritual,y en muy gran peligro de perderſe(por ſu eſtrema neceſsidad) y ya que eſtauan eneſte punto,que les parecia q̄ ſu pobreza no tenia eſperança de remedio,llega entonces la limoſna del ſancto obiſpo,arrojoles por vna ventana lo que baſtaua para ſus dotes, con que ſe remediaron todas tres, y ſe eſcaparó dela muerte eſpiritual, que les amenazaua y eſtaua tan cerca,y quedaron libres de aquel verdugo infernal que les queria dar la muerte del anima, luego veys aqui quanto puede la limoſna, y los marauilloſos effectos que haze,

In vita Nicolai:

Sicut aqua extingit ignem ita ele. Eccli.3.

Capitulo. 13, de la tercera parte de la ſatiſfacion,que es la oracion, y de la vana eſtimacion de los bienes deſta vida.

(:)

NO quiſiera que ſe me offreciera neceſsidad de tratar otra vez la materia de la oracion, por auer hecho tan larga mēcion della,en la primera conſideracion, porque temo dar faſtidio al leтor con la reyteracion de vna miſma coſa:po porq̄ el diſcurſo de ſte tratado me a traydo a tales terminos,que pareceria coſa indecente y defectuoſa:tratando de tres partes que tiene la ſatiſfacion,que ſon ayuno, limoſna,yoracion,yauiendo me alargado tāto en tratardlas dos primeras,d̄xar lapoſtrera ſin dezir algo dlla é eſte lugar,q̄ viene

viene tan apropoſito para remate y cōcluſion deſta obra.)Y para cerrar todo el proceſſo delas conſideracines de eſta ſemana. Por tanto ſera neceſſario) aunque acoſta de mi trabjo)mudar el eſtilo(en quanto pudiere)y tratar a la ligera, algo de lo mucho que tratando particularmente della,dexe de dezir(teniendo reſpecto a la breuedad,) y aque aqui neceſſariamente auia de boluer a eſta materia. Y lo vno y lo otro, ſera muy poco:en comparacion de lo mucho que deſta glorioſa virtud dela oracion ſe pudiera dezir.

Y ante todas coſas notaremor eſta conſideracion,conforme a la doctrina del Arçobiſpo de Florencia, en la quarta parte,y es:que eſte vocablo oracion ,ſe puede tomar en dos ſignificaciones,de vna manera ſe toma en larga ſignificacion por qualquiera buena obra(como dize la gloſa ſobre aquellas palabras del Apoſtol ſant Pablo. Orad ſin ceſſar)que ſiempra ora quien ſiēpre haze buenas obras. De otra manera ſe toma eſte vocablo oracion , por vn acto del entendimiento, con que ſe eleua y leuanta ,y buela tan alto, que no para haſta llegar a Dios,y tratar ycō municar conel. Y eſta comunicacion puede ſer eſpeculatiua ſolamente,hablā do el hombre a ſus ſolas con Dios , y dandole parte de ſus miſerias,y pidiendole ſocorro y fauor ,para ſalir dellas: ſin pronunciar palabra,y llamaſe eſta oracion,eleuacion,y leuantamiento del alma en Dios,de donde ſe ſigue vn embeuecimiento en Dios,y vn oluido y alexamiento delas coſas dela tierra: que parece que ſale el hombre de ſi miſmo, y queda como arrebatado, y totalmente puesto en Dios y traſportado. Lo q̄l es tan pattiçular don de Dios: que no le comunica el , ſino alas animas muy regaladas,y que el quiere mucho. Eneſta manera de alexamiento , y deſpegamiento de carne y ſangre,y de todo lo que es mundo , comunica Dios grandes dulçuras y fauores:delos quales guſtaua tanto la eſpoſa enlos cantares, que dezia. Mi amado habla conmigo,y yo conel,y eſtame diziendo. Leuantate apriſſa amiga mia,paloma mia,hermoſa mia,y vēte ami,tu boz,es para mi muy dulce,y tu roſtro hermoſo. Y proſigue el eſpoſo eſtos razonamientos amoroſos,enel ſiguiente capitulo, diziendo. Quan hermoſa eres amiga mia, y va la alabando dela hermoſura de los ojos,y delos cabellos,y dela blancura delos dientes. Y luego reſponde ella al eſpoſo. Muy hermoſo eres tu amigo mio, y tu cama eſta llena de flores. Eſtos y otros ſemejantes requiebros,y ſuaues colloquios,paſſan muchas vezes con el verdadero eſpoſo delas almas , las perſonas contemplatiuas:que es vna manera de deuotiſsima oracion mental: con q̄ parece que las perſonas eſpirituales, ſe eleuan y tranſportan en Dios,y ſe arrebatan,y enagenan de ſi,y delas coſas d̄ la tierra,y no ſe acuerdan dellas,ſino de tratar conel eſpoſo muy amado,de las coſas del cielo,y le pidē con humildad fauores y prendas dela bienauenturança.Eſta oracion es la que dize el Eccleſiaſtico,que penetra las nuues, y en qui en pone Dios ſus ojos,y la mira.

Florent.4.p tit.5.c.8,§2

Sine interміſsione ora te.Theſ.5.

Semper orat qui ſemper opera bona facit, Gloſa.ibi.

Eleuatio mentis in Deū.Dam. li.3

Canti.2.

Eccli,35.

Pero eſta manera de orar, no es para todos,no ſe concede a todos (como dize aquel poeta)llegar a Corintho.Es eſta vna ciencia que requiere entendimientos muy delicados y muy cēdrados, eſpecnlatiuos, y abraſados en fuego de amor diuino:es ſemejante ala ciencia dla Alquimia,que caſi no ay en el mundo quien pueda , ni aya podido alcançarla: porque es pretender hazer por

Non omnibus homi. contingit adire Corinthum Horat.li.1.epiſto.la.Epiſ. 18:

Universidad de Deusto
Biblioteca

por arte,lo que no es concedido,ſino a ſola naturaleza,bien puede naturaleza conuertir vna coſa en otra, y mudarla de vna eſpecie en otra muy differente (como vemos por experiencia) que el pan que vos comeys, ſe conuierte en carne y en ſangre,y eſta carne ſe conuierte deſpues que os moris,en guſanos y los guſanos ſe conuierten en tierra. Todas eſtas tranſmutaciones, muy biẽ las puede hazer naturaleza:que es mudar las coſas devna eſpecie en otra muy differente,pero hazer de cobre oro,o d plomo plata(que es lo que pretenden los alquimiſtas:eſſo no ſe puede hazer por arte,y por eſo es coſa muy difficultoſa,y que pocos han ſalido con ella:aunque muchos han acertado a gaſtar enella ſus haziendas. Algunos quieren dezir que acerto a hazer eſto ſancto Thomas,y otros algunos: pero yo no he viſto,ni conocido ninguno que lo aya acertado(aunque he conocido algunos que lo han errado)porque han perdido ſus haziendas eneſta demanda. y no han ganado otra coſa, ſino perder el tiempo,y quanto tenian: y anſi como eſta ciencia es tan alta y tan abſcondida, que pocos,o no ninguno la han alcançado:anſi digo,ques tan rara eſta manera eſpiritual de orar,y eſta oraciõ mental de que vamos tratãdo,que muy pocos ſalen bien enſeñados en eſta ciẽcia:porque es ciencia tan alta y tan ſubida,que para llegar alla,es meneſter a las de gran deuocion,y de mucho eſpiritu,y muy particular gracia y fauor de Dios. Y porque es tan cara de auer eſta manera de oracion, y es aue que buela tan alto que pocos la pueden alcançar, nos proueyo el miſericordioſiſsimo Dios,y nos,dexo en ſu ſancta yglеſia, otra manera de oracion mas comun,de que ſe pueden aprouechar todos,que ſe llama oracion vocal:la qual pluuieſſe a Dios,que acertaſſemos a hazer con tal artificio de retorica eſpiritual,que moueſſemos con ella el animo de el auditor(que es Dios)a quien principalmente ſe deue dirigir la oracion,y que fueſſe tambien circunſtancionada,y con tales condiciones y tan cabal,que mereciеſſemos alcançar por ella lo que pedimos al padre celeſtial,pero (lo que es mucho de llorar)hazemos comunmẽte oracion tan indeuotamente y cõ tanto deſcuydo y remiſſion,y eſtando tan repartidos nueſtros penſamientos enlas coſas dela tierra,que no merece ſer oyda nueſtra oracion,y por eſſo dize Ciprian.Quando vuieredes(hermanos) de hazer oracion,aueys de tener todo el coraçon enlo que pedis.

Quãdo ſtatis fratres adoratio. Cipria.dẽ ſecta d 1. quando.

Eſta manera de oracion, que es la vocal,es la de que al preſente ſe offrece tratar:la qual diffine Damaſceno,diziẽdo,que oracion es vna peticion que ſe haze a Dios delas coſas que nos conuienen.

oratio eſt petitio decentiũ Deo Damas.li.3 c.24.

Eſta oracion(ſegun dize eſta diffinicion)ſe ha de hazer a Dios, por que propriamente ſe a de endereçar,a quien puede remediar nueſtras neceſsidades y trabajos,y darnos gracia y gloria,(q es lo que comunmente ſe pide enla oracion)y el que puede hazer eſto, es ſolo Dios(como affirma el real propheta:) La gracia y la gloria dara Dios, y anſi podemos hazer oracion a qualquiera delas tres perſonas dela ſanctiſsima Trinidad, y por conſiguiente a Chriſto nueſtro redemptor(que es vna dellas.) El qual ruega por noſotros, en quanto hombre al eterno padre(como dize el Apoſtol,eſcriuiendo a los Romanos, porque cumple muy bien la palabra q nos dio, por el Euangeliſta ſant Iuan. Yo rogare por voſotros al padre.

Gratiam et gloriam dabit dominꝰ, Pſ.83.

Ad Ro. 8.

ego rogabo patrem. Ioan.16.

Y tambien podemos hazer oracion

ciõ a los angeles,y a los ſantos la q̃l propriamẽte ſe llama deprecaciõ(como lo acoſtũbra la ſancta madre yglеſia) y a ellos ſe encamina la oraciõ,como a medianeros y q̃ tanto valen en aquella corte ſoberana acerca de Dios, para q̃ nos alcancen con ſu interceſsion lo que noſotros no merecemos alcançar, y q̃ hagan oracion por noſotros los ſanctos dizelo S.Hieronymo como allega ſancto Thomas en la ſegũda de la ſegũda parte y muymejor podemos hazer oraciõ a la virgẽ ſacratiſsima q̃ a los otros ſanctos,la qual por ſer madre piadoſa,y de masencũbrados merecimiẽtos q̃ los otros ſanctos,y abogada nueſtra, ſiempre ruega a ſu hijo por noſotros. La qual,y todos los bienauenturados, ven en la viſion beatifica del verbo diuino, no ſolamente todo aquello que cõuiene a ſu gloria y bienauenturança. Pero tambien ven (como dize el Arçobiſpo de Florencia) la deuocion y los votos de los que ſe encomiẽdan a ellos, y preſentan ſus peticiones y oraciones enel diuino acatamiento: quando conocen que eſto es agradable a ſu diuina mageſtad. Y de aqui ſe ſigue quanta deuociõ deuemos tener a los ſanctos, y quantos ſeruicios les deuemos hazer,pues tanto nos pueden fauorecer y ayudar con ſu interceſsion.

Tho,2.2.q. 38.art. 11.

Archie 3.p. tit,5.§.2.

Pero a los que eſtan enel purgatorio,no ſe puede hazer oracion(como dize ſancto Thomas) porque no eſtan en eſtado de merecer:ſino de padecer,y es meneſter hazer oracion por ellos. Y eſto no impide (antes es coſa muy prouechoſa) quando eſtamos en alguna neceſsidad hazer oraciones y ſacrificios a Dios por las animas de purgatorio:la qual obra (como proceda de grã charidad) es de tanto merecimiẽto,y tan prouechoſa, que de la miſericordia de Dios (que no dexa bien ſin gualardõ) ſe puede juſtamente eſperar, que correſpondera a eſta buena obra, con darnos lo que pedimos (ſi es coſa que nos conuiene.)

non ſunt inſtatuorãdi, ſed magis vt oretur. pro eis. Th. vbi ſupr.art. 11.

Dize pues la diffinicion de la oracion que ſe ha de hazer a Dios y(es anſi q̃ propria y principalmẽte ſe a de hazer a Dios (como declara el doctor ſancto q̃ es el fin para dõde ſe ha de endereçar,y tambien ſe ha de hazer a los ſanctos,no como a fin: ſino como a medio muy conueniente para alcançar lo que pretendemos de eſſe miſmo Dios. Porque anſi como la adoracion que ſe llama latria,ſe ha de hazer, y ſe deue ſolamente a Dios: anſi tambien la oracion,ſe ha de hazer y endereçar propriamente a Dios. Y eſto no impide q̃ no ſe haga,otra manera que ay de adoracion a los ſanctos que ſe llama dulia, y anſi tambien ſe les ha de hazer oracion, como a medianeros y erceros,q̃ valen mucho para con Dios.t Aunque principalmente y como a cauſa final, ſe ha de endereçar la oraciõ a Dios(como la adoracion: pues el ſolo es el que tiene la llaue de todo nueſtro bien, y q̃ puede remediar nueſtras miſerias, neceſsidades,y trabajos, y dar nos la gracia y la gloria (que es el blanco donde ſe ha de encaminar principalmente la oracion.) Y eſta doctrina es del Florentonio en la quarta parte, y de ſancto Thomas enel lugar allegado

Tho.ibi.ar 4.

Floren. vbi ſup. Tho.ibi ar. ti.11.

De lo dicho ſe ſigue eſta conſideracion que a los hombres no ſe les ha de hazer oracion, ſino de precacion, que es vna manera de ſuplicacion y ruego, porque como dexamos prouado,la oracion propria y abſolutamente pertenece a Dios, y tampoco y mucho menos ſe les ha de hazer a los hombres adoracion,pues eſta ſolamente ſe deue a Dios (como lo dixo el miſmo por ſant Matheo) a Dios tu ſeñor adoraras, y a el ſolo as de ſeruir. Acerca de lo qual me parece muy digna

dominum Deum tuũ adorabis Mat.4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

D. digna de cõdenar y abominar, vna cierta especie de adoracion que a introduzido el diablo enel mundo en nuestros tiempos, y es que ay muchos señores y señoras, y aũ otros q̃ no lo son, ni tienẽ porque, q̃ le hazen seruir y reuerẽciar de los suyos: con tanta reuerencia y tan excessiuo acatamiento que casi se hazen adorar, y que los siruan las rodillas por el suelo, con tanto respecto y autoridad, como no sino fuessen morrales y como si fuessen mas que vn poco de tierrra miserable: a los quales se les podria aplicar aquello del sabio. Quid superbis terra, et cinis? Deque te entoberueces tierra y ceniza? el qual abuso y mala costumbre: no solamente se halla entre personas generosas y muycalificadas, a quien en alguna manera se les podria tener este respecto pero mejor y mas curiosamente entre personas de baxa condicon y de poca suerte. A quien vna nonada de hazienda que tienen, se les ha subido a la cabeça, de suerte que están como amodorriados: que ni se conocen a si mismos, ni se acuerdan de quien son, ni de que son compuestos de tierra y an de parar en corrupcion, presumen de muy hijos dalgo, y si examinays sus obras hallar los eys hijos de nada.

Ecclī. 4.

Estos hõbres o mugeres freneticos y amodorriados, son tã altiuos, q̃ si les dã agua a manos a de ser de rodillas, si les dan colacion a de ser de rodillas, si les traen algun recaudo se lean de dar de rodillas: de manera que tienen tan enseñados a los pajes y criados a andar de rodillas, que andan muy mejor cõ ellas que otros con los pies, y ansi merecen mas salario por las rodilleras que gastan que por el seruicio que hazen.

Acerca de lo qual se a de considerar: q̃ no es mi intencion dezir que los Reyes, y los principes y perlados, y las demas personas constituydas en dignidad, agora sea espiritual, agora temporal, que no sean reuerenciados y acatados: porque esto seria contra toda razon y contra el precepto del Apostol sant Pablo que dize. Obedeced y reuerenciad a los adelantados: quiere dezir a los que son mayores y son constituydos en dignidad: dad la honrra que deueys al rey como a rey, y al adelantado como adelantado, y al señor como a señor. Y finalmente manda que se de la honrra a quien se deue, y el tributo a quien se deue, pero es mi intencion desterrar todo genero de soberuia y ambicion del verdadero christiano y temeroso de Dios, y que esten sus pensumiẽtos muy alexados de toda altiuez y presumpcion, y que aya consideracion de quien somos, que somos poluo y ceniza, y que de aqui a poco estaremos conuertidos enella, y que somos hijos de padres peccadores, y que nosotros mismos somos peccadores. Y pues estamos subjetos a tantas passiones y lazerias. Que conozcamos nuestra suerte, y la baxa condicion de nuestra naturaleza, y conociendo esto (que es cosa tã cierta y verdad aueriguada) no queramos ser seruidos y reuerenciados con tanto respecto, acatamiento, y reuerencia, como si fuessemos algo, y mereciesemos mucho. A los perlados, y a los principes, y gouernadores, mucho en hora buena, yo digo que les deuemos tener todo respecto, y tratarlos con mucha reuerencia, y aun a todos los que tienen mano en la justicia, y alos sacerdotes, es muy justo y muy conforme a ley natural reuerenciarlos y seruilos no solamente los suyos sino los estraños (aunque no lo merezcan ellos por sus personas) pues lo merecen por los officios que administran, y por lo que representan: que son oficiales de Dios, y su lugartinientes, los mayores y los ministros de la justicia, y estan puestos por su mano, en los cargos y officios q̃ adminiobedite prepositis vestris. ad. Hebr. 13.

strã: pero, los de mas no ay para q̃ quierã ser tã seruidos y adorados.

Aunque tã poco es mi intencion en esto, quitarla obediencia y respecto de buena criança que deuen los hijos a los padres, y los criados a los señores: sino desterrar de los buenos christianos todo excesso y arrogãcia, enel seruicio q̃ se les deue, y q̃ aunque quieran ser seruidos q̃ no pretendã ser adorados. Esta moderaciõ y regla de respecto que se deue a cada vno, nos dio el Saluador del mundo quãdo dixo. Dad a Cesar lo q̃ es de Cesar, y dad a Dios lo que es de Dios: y es, como si dixera. Dadle a cada vno lo q̃ le deueyes, y no troqueys las pesas. A Cesar q̃ es rey, le deueys reuerencia: dadsela a el, y a todos los superiores. A Dios deueys adoracion: dadsela a el, y no deys la adoracion q̃ deueys a Dios a Cesar, ni a ningun superior. Que bien sentia desta cõsideraciõ el glorioso Augustino quando dezia, muchas cosas tienen los hõbres vsurpadas del culto diuino q̃ por arrogancia y falta de humildad con pestifera veneraciõ se honrrã los hõbres.

reddite quæ sunt Cæsaris Cæsari, Matth. 22.

de Ciuit. 10.

Y acabando de apurar esta materia desta altiuez y presumpcion, y sacãdo la de rayz. Dime hombre vano, porq̃ pretendes tu essa manera de adoraciõ de que tratamos? o que derecho tienes a ella? o es por razon de los merecimiẽtos y valor de tus passados, o por los tuyos: no se q̃ otro respecto puedes tener. Pues si te nace essa altiueza de tus passados, dime quiẽ son essos passados, y quien fueron? Hallaras q̃ ya no son lo que antes eran, q̃ no son sino gusanos. Pues la pretension de essa vanagloria tiene tal fundamẽto, porq̃ quies tanta estimacion y veneraciõ? Quãto mas q̃ aunq̃ todos tus passados fuessen biuos, y ouiessen hecho y hiziessen cada dia grandes hazañas: a ellos seles deue essa honrra que tu pretendes, por lo que hizierõ y no a ti, que no hiziste nada de todo ello, ni pusiste la industria y trabajo que ellos pusieron. Por manera, que mira quan mal fundada tienes tu intencion, pues quieres para ti vsurpar la gloria y la honrra que se les deue a ellos.

Que biẽ acerto a reprehender a los semejantes, la sentencia de aquel poeta Ouidio, quando dixo. El linage y los aguelos, y las obras que hizieron ellos muy eroicas, essas digolas yo suyas, q̃ no nuestras. Y por tanto me contenta mucho aquel adajio comun y muy vsado. Dexemos padres y aguelos, y por nosotros seamos buenos. Por manera q̃ no tienes razon de essa altiueza por el valor de tus passados, y por las obras que hizieron, antes a ellos se les deue la honrra de sus obras que no a ti: pues no las hiziste. Y si dizes que se te deue a ti essa manera de adoracion y de respecto, no por razon delas obras y valor de tus antecessores: sino por las tuyas, y porq̃ tu lo mereces. A esto digo, que o tus obras son buenas, o malas: no se puede dar medio entre estas dos cosas. Pues si son buenas, bien se sigue que no son tuyas: porq̃ tu, ni ninguno de los hõbres tienen cosa buena de su cosecha, ni pueden hazer obra que se pueda llamar buena, ni aun tener vn buen pensamiẽto: sino viene de la mano de Dios. Oye al Apostol Sanctiago enel primero capitulo de su Epistola. Todo lo bueno que tiene el hõbre, y qualquier don perfecto de arriba es: y desciende del padre de las lũbres. Luego si los bienes que tienes (aun q̃ tẽgas mil millones dellos) no son tuyos: sino agenos, porque quieres q̃ te estimen y reuerencien por ellos? Si vn principe tuuiesse vna joya muy preciosa, y el la quisiesse guardar en vna arca que razõ tẽdria esta arca de estimarse en mucho por aquella joya que tiene (si tuuiesse

nam genus & proauos & quæ nõ fecimus ipsi vix ea nostra voco. Ouid. Metam.

omne datum perfectũ. Iaco. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

sentido, pues aquella joya no es suya ni tiene nada en ella. Ansi ni mas ni menos no tienes tu de presumir, ni querer ser estimado y reuerenciado (por muchos bienes que tengas) pues como los ha Dios depositado en ti, los pudiera depositar en quien el quisiera. Y que essos bienes no sean tuyos el Apostol te lo dize claramẽte: como se trata en aquel capitulo apostolus del derecho: Que tienes hombre que no lo ayas recebido, y si lo as recebido, porque pretendes gloria como si no lo recibieras y fuera tuyo? Pues si tus obras son malas (que es lo segundo) no es menester prouar que no tienes de que presumir dellas, ni que te honrré ni estimen por su respecto: porq̃ la hõra como dize el Philosopho es premio d̃ la virtud, y dõde ay malas obras no ay virtud: luego no deue corresp̃der hõra, ni la merece quien es malo, y haze malas obras.

quid habes quod non accepisti. 1. Cor. 4.

de penitẽt. distinct. 2. c. Aposto.

Honor est premiũ virtutis. Arist. 2. Ethi.

Dira por ventura alguno, (como començamos a dezir poco antes) no presumo yo, ni quiero q̃ me estimẽ y me honrren, por mis obras y merecimientos: sino por los de mis passados. q̃ soy de grã linage, vengo de gente illustre, hizierõ mis passados grãdes hazañas: soy de los guzmanes. Ya comẽçamos poco ha a resp̃der a esso y agora digo q̃ yo te quiero cõceder esso q̃dizes, y q̃ ayá sido tus predecessores quiẽ tu quisieres: pero en mucho mas te estimara yo por vna virtud q̃ tu tuuieras, q̃ por ciẽto que tuuierõ tus visaguelos. Que aprouecha que ellos ayan sido buenos y muy valerosos, si tu eres ruyn y malo por tu persona? Mas poderosas son tus vilezas y malas obras a escurecer (quanto es de tu parte) las grandes obras de tus passados, q̃ ellas para hazerte a ti illustre y famoso.

Dizen los historiadores antiguos q̃ a vna gran enemistad entre Salustio, que era vn Senador muy principal y de alto linage, y entre Marco Tulio: q̃ era era entonces vn hõbre mediano. Y jactandose desto Salustio, y denostando al Marco Tulio, respondio, el Marco tulio dizes verdad, q̃ tu vienes de padres illustres, y yo no: pero son tales tus obras y las mias, q̃ tu eres fin y remate de tu linage y yo soy principio d̃l mio. Palabras fueron como de tal varõ, porque mucho mas illustran y esclarecẽ a cada vno las obras que haze, que el linage de do descieẽde. Y por esso es sentencia muy verdadera (como respõdio Mario a los que le motejauan de baxo linage) que cada vno es hijo de sus obras. El linage bueno es, y vno de los bienes de naturaleza, pero jactarse del es malo, y ansi no vale poco, acerca de los buenos el hõbre que siendo de obscuro lugar es virtuoso, antes mucho menos vale que el, el que siendo generoso en sangre de general de quiẽ es, y haze ruynes obras. Porq̃ segun Aristoteles, en las cosas que nos vienẽ de parte de naturaleza, no merecemos loa ni vituperio: pues no nos dio a escoger, ni nos pidio parecer para dar nos lo q̃ nos dio naturaleza, pero aq̃llas obras son merecedoras de alabãça, las que nosotros hazemos, si son buenas, o de vituperio si son malas, porq̃ aquellas son obras nuestras: pero de las obras (por muy heroycas q̃ sea) de nr̃os passados, a ellos se deue la gloria (como dize Plutarco) q̃ no a los descẽdientes q̃ presumiẽdo de muy hidalgos, y de los renõbres q̃ ganarõ sus passados en las guerras ellos siẽdo holgazanes y regalados braueã y se jactã de los hechos q̃ no hizierõ, y se alabã de valiẽtes, estãdo mil leguas d̃los infieles: en cuyos cõflictos y batallas ganarõ sus antecessores los titulos de que ellos presumen.

Cicero. in oratione in Salusti.

Salust. in iugurtam.

Plutar. de educatio. filiorum.

Quiero que apuremos mas esta materia porque trabajes de preciarte mas de tus obras, que del linage de do descien-

in his quę nobis natę a natura nec laudamur nec vituperamur Ethi. 1.

ciendes. Claro esta que todos los linages que ay oy en el mundo, descienden, y se deriuã de vno de dos principios, o de Gẽtiles, o de Iudios: agora sea vno cauallero, o plebeyo, o quien vos quisieredes, ha de proceder de vna destas dos rayzes, luego tu no puedes negar sino que descieẽdes de vna destas lineas y prosapias. Pues agora con este presupuesto te quiero prouar, que no tienes porque tenerte en nada, ni pretẽder q̃ otros te estimen en algo: porque si vienes de linage de Iudios: estos fuerõ los que crucificaron a Iesu Christo, como lo dixo sant Pedro en los actos de los Apostoles: pues porq̃ te has de gloriar si descieẽdes dela casta destos sayones y verdugos de la psona real de tu maestro, de tu señor, y de tu Redẽptor? Y si vienes de casta de los gẽtiles, tampoco tienes porque presumir de linage, porque si los judios le crucificarõ, los gentiles le condenaron: quanto mas, que essos gentiles de quien dizes que traes tu descendencia, antes parece que es afrenta descẽdir dellos, que tenello por vanagloria: porque quien eran los gentiles en aquellos tiempos, sino vna gẽte ydolatra, q̃ no estaua subjecta a ley, ni biuia cõforme a razon, ni obedeciã a la ley natural, y cada vno biuia como se le antojaua, y adoraua por dios al ydolo, y a la criatura que le parecia: de los quales vnos tenian por Dios al Sol, y le adorauan, otros a la Luna, otros tenian por dios a vn herrero que se llamaua Vulcano: otros a vn borracho de Baco, otros a vna ramera publica, que era Venus, y ansi andauan desuanecidos (como dize el Apostol) en sus imaginaciones. Pues destos te jactas y presumes tanto que descieẽdes? que bondad, que virtud hallas en ellos? y si algunas virtudes morales tuuierõ algunos destos no bastaron essas para que no se condenassen, y todos estan abrasados en los infiernos: porque aun que no erã obligados a guardar la ley de escriptura, sino solamẽte los judios: (como declara el Florentino en la primera parte) pero erã obligados a biuir conforme a la ley natural: la qual siempre fue comun a todas las naciones (como dize S. Isidoro) y ninguno destos sabemos que la guardasse, que si realmẽte la guardarã, no se condenaran antes que viniesse la ley de gracia y el baptismo, sin el qual ninguno despues se puede saluar (como nos enseña el Saluador por sant Iuan). Quien no fuere reengendrado cõ el agua y Spiritu santo, no puede entrar en el reyno d̃ Dios.

Quem vos crucifixistis Actuum. 4

euanuerunt in cogitationi suis. ad Roma. 1.

Archiep. 3. p. tit. 14. c. 1. §. 2.

Isidor. in li. Ethimolo.

nisi quis renatus fuerit ex Ioan. 3.

Por manera, que destos gentiles idolatras, que biuian sin ley de razon, sino segun sus viciosos apetitos y inclinaciones, tan licenciosa y deshonestamẽte, y q̃ estan enel infierno, destos te alabas q̃ vienes? Estos son los Godos y los Cessares tus antecessores? Destos traes tu descendencia, y presumes tanto? si vinieras de Angeles, o de Cherubines o de algunos sanctos Canonizados por la yglesia, quiẽ se pudiera valer contigo: quãdo veniendo de idolatras, y de genealogia de gentiles vanos y sin fe, ni vso de razon, te quieres subir a la region del ayre? y q̃ no aya nadie que te ose hablar, ni ygualarse contigo. Quãto mas, q̃ yo te quiero conceder q̃ seas del linage q̃ quisieres, y q̃ tus passados no ayã sido malos sino buenos, dime q̃ fueron essos? y q̃ has de ser tu? sino vn pedaço de tierra desaprouechada, aun que aora te estimas en tãto. Oye al propheta Hieremias q̃ esta lamẽtando tu desuario vi los montes que se mouian y luego vi, q̃ no auia hõbre, y q̃ se desaparecio toda la volateria y todas sus ciudades se destruyeron: dõde da biẽ a entender el fin y paradero de la vana presumpcion.

Hiere. 4.

Visto que del linage no ay razõ por

Universidad de Deusto
Biblioteca

que te deuas tener en mucho. Por ventura alegaras para fundar tu preſumpcion, los bienes del mũdo y las riquezas que tienes: tábiẽ te quiero prouar que no tienes razon para preſumir de eſſo. Dime eſſas riquezas a dõde las tienes? Diras por ventura que tienes en las indias tantos mil ducados, q̃ han de venir en la primera flota, y que tienes muchas caſas y poſſeſsiones, q̃ tienes grandes viñas y arboledas, que tienes fiados tantos mil ducados a buenas ditas. Pues dime, de eſſo preſumes? eſſo llamas hazienda tuya, que ha de paſſar por manos de tantos contrarios, y que tiene tantos rieſgos? Aun ſi tu lo tuuieras en tu poder, y debaxo de tu llaue tuuieras alguna ocaſion de preſumpciõ de tener tanto: pero lo que eſta en poder ageno, y tan lexos de ti, y q̃ de aqui a que lo veas de tus ojos, ha de paſſar por tantos peligros, por tãtos rieſgos, y auẽturas, eſſo tienes por tuyo? y por eſſo te eſtimas y enſanchas, que no parece q̃ cabe tu preſumpciõ enel mũdo? Por ventura eſſas riquezas que tienes en indias, no han de venir por la mar, (ſi el fator que alla tienes no ſe quiere quedar con ellas como acaece muchas vezes) Pues ya que vengan muy bien auiadas en vn nauio, y a muy buen recaudo, no puede ſucceder vna borraſca, vna tormenta, leuantarſe vn vendaual, y dar al traſte con el nauio y cõ tu hazienda? No ſe puede deſclauar vna tabla y hundirſe tus riquezas, con tus vanas eſperanças? Y no pueden tomar eſſe nauio los coſſarios, o lleuarle los viẽtos a tierra de enemigos, y anſi nũca veras nada d todo ello? Pues é coſas tã ſubjectas a peligros tã cõtingentes fũdauas tu pſumpciõ? Las caſas q̃ dizes y te alabas que tienes, no puede vna ſola cẽtella prẽderſe y quemarlas todas de arriba abaxo? (como acaeſce muchas vezes, acoſtarſe vn hõbre rico y con ſemejãtes infortunios amanecer pobre) las viñas no ſe te pueden apedrear y elar, y quedaras ſin fruto y aun ſin cepas? Las ditas q̃ te deuen eſſa hazienda (q̃llamas tuya) y yo la llamo dl que la poſſee, no ſe puede alçar (como acaece cada dia) y quando pienſes que tienes algo, no tendras nada, y te hallaras las manos vazias, y teniendo te por tan rico vendras a andar de puerta en puerta, y a morir de hábre? El ganado no ſe puede morir y cubrirſe de roña, o darle vna modorrilla, o otra enfermedad que no quede cabeça biua? Mira quãto peligro corren tus riq̃zas, Mas rico era Iob que no tu, mucha mas hazienda poſſeya, y en tres palabras perdio el ganado, y ſe le hundieron las caſas y perecieron ſus hijos, y al fin vino a parar en morar en vn muladas q̃ no tenia otra coſa: y alli eſtaua cargado d guſanos y raya con vna teja la materia de ſus llagas. Lo miſmo te puede acaecer a ti, q̃ no eres tan ſancto como el, y entõces caeras en la quenta de tu engaño, en tenerte por rico, y querer ſer eſtimado por las riquezas q̃ tenias por tuyas (eſtando ſubjectas a tãta variedad de inconuenientes y peligros.) Conſidera ſobre que arena fundauas las torres de viento de tu preſumpciõ. Iob.1.

Otros aura q̃ fundaran ſu eſtimaciõ, en q̃ ſon muy queridos dlos principes, tienẽ grã fauor acerca dellos, y de los grandes de ſus cortes. Y eſtos andã de dia y de noche ſiruiẽdo, aguardãdo, acõpañando, procurando tener contentos los porteros, y a las guardas, para q̃ les den la puerta preſentando, y regalando a los ſecretarios, y a los de la camara: para q̃ le los dexẽ entrar, o hablar, o pſentẽ las peticiones y recaudos. Y quãdo ſeles mãda alguna coſa, o ſeles da algũ cargo, y aũ q̃ndoſe les dize, yo osdare dcomer: ſe tienẽ por los mas dichoſos, y bienauẽturados del mũdo. Pueeſtos

eſtos me parece a mi', que andan mas deſuariados, y que tiene mas debil fundamento ſu preſumpciõ que todos los paſſados: porque gaſtan quanto tienen y pueden auer en eſtas vanas eſperanças que los hazẽ deſeſperar arraſtrãdo palacios, y a ratos nunca alcançan nada de lo q̃ pretenden, o ſi lo alcãçã, les ſale mas caro q̃ ſi lo cõpraran, por lo mucho que há perdido y gaſtado: por auer tãtos años q̃ andan eneſta demãda, que quando ya les dan de comer, no tienen cõ q̃ comer, porq̃ ſe les han caydo los dientes, y ſe han hecho viejos eſperãdo, y lo tienen bien cõprado cõ paſſos, y ſoſpiros, y malos dias, y peores noches, y lo peor es, que quãdo ya tienen de comer (aunque tarde) toman tãto brio con los fauores del rey, y cõ que ſe acordo dellos, y que tiene gran cuenta con ſu valor y merecimientos, y con que el otro duque le llamo pariẽte, y que el otro marques le cõbido a comer, y le ſento a ſu lado, q̃ es mene ſter enſancharle los veſtidos y los apoſentos, para que quepa en ellos, ſegun eſta de ancho y vanaglorioſo, como ſi no ſupieſſe la fortuna derribar de ſu eſtado, y poner enlo mas baxo dſu rueda, y tropellar con ſus pies a otros mas fauorecidos y eſtimados. Porque los fauores del mundo, ſon plumas, q̃ (por hermoſas que ſean) qualquier ventezico de deſgracia enel que las da ſe las lleua. Sino conſidera, enlo que paro la preſumpcion de Amã, tan querido del rey Aſſuero, y tã ſublimado enel reyno, q̃ no ſe deſpachaua coſa de importancia ſino por ſu mano, y el tenia el mando y gouernaciõ deſu reyno, y de ſu perſona y caſa (tanto era el fauor q̃ alcançaua cõ el rey.) Y eſtando en eſta cũbre, dio tan gran cayda, q̃ le mãdo el rey ahorcar, en vna horca, q̃ el miſmo tenia aparejada para Mardocheo. Mira quã preſto, y con quãta facilidad, caen los priuados delos reyes, y los grandes ſeñores del eſtado muy alto, de los fauores y triũpho en que han ſubido. Hæſther.4.

De lo qual nos da buen teſtimonio lo que acaecio caſi en nueſtros tiẽpos, o poco antes, a don Aluaro de Luna, Condeſtable de Caſtilla: q̃ tenia caſi la poſſeſsion y total gouernacion, de la perſona y caſa, y del eſtado de los reynos y ſeñorios del rey don Iuã el ſegũdo, y cayo tanto de ſu gracia como (diximos a otro propoſito en otra cõſideracion) q̃ le mãdo degollar publicamẽte, ſiẽdo como era la primera perſona y mas reſpectada y acatada y reuerẽcia da deſtos reynos deſpues dela del rey.

Buena cayda dio eſte de ſu eſtado, Pues no es nada eſſo, Lee las hiſtorias de los emperadores Romanos, q̃ tan temidos eran enel mundo, y q̃ tantos reynos y prouincias tenian ſubjetos a ſu imperio, y que tãtos reyes erã ſus tributarios y vaſſallos, y en vn tris (como dizẽ) los vieras caydos y derribabos de ſus tronos, y mas miſerables y abatidos q̃ los mas abatidos hõbres del mũdo, y los mas dellos moriã deſcõpueſtos de ſu imperio a manos d ſus vaſſallos, y de los miſmos ſoldados de ſu guarda. Y apenas auiã muerto a vno quãdo elegian a otro el q̃ les parecia, y a ratos vendiã el imperio, y le ponian en pregon, y le dauan al q̃ mejor ſe lo pagaua. Y al fin los elegidos deſta manera, y con ſemejantes ſobornos, preſto pagauan la pena: porque tãbien los mataua a ellos, o los deſcõponian del imperio como a ſus anteceſſores. No parecia eſta manera de eleccion de los emperadores de aquel tiẽpo, ſino vna farſa, o vno comedia, donde entrauan a repreſentar vn emperador (ſegun la breuedad y preſteza con que le deſcomponian) y aun le matauan. Como acaeſcio al Emperador Mauricio, que auia ſido tan buen Emperadoor y

tan poderoso, y vencido tantas naciones,que biuiendo el, nõbraron a Phocas por Emperador: el qual le mando matar en la ciudad de Calcedonia, matãdo primero en su presencia, que fue vn estraño exceso de crueldad,dos hijos suyos, y tres tres hijas,y a la emperatriz su muger.Despues del qual espectaculo,le cortaron a el la cabeça,diziẽdo aquellas palabras del Psalmista. Iusto eres señor, y muy justo es tu juyzio:lo qual passo enel año de seyscientos y seys,como dize su historia.Pero Dios nuestro señor que es enemigo de toda sinjusticia y agrauio, tomo la mano por la vengança deste bueno y catholico emperador, permitiendo q̃ desde a poco,se hiziesse vna gran conjuracion contra este traydor y tyrano emperador en la Romania, y vno de los conjurados que era hijo de Prisco su capitan entro en su palacio y le mato.Muerte porcierto bien empleada y merecida. Mirad en que paraua la gloria y los triumphos de los emperadores Romanos, y si tenian porque estimarse en mucho,y porquegloriarse de sus imperios:pues era tã ordinario morir los emperadores de aquellos tiempos,muertes violẽtas y desdichadas, q̃ en siẽdo vno elegido por emperador, parece(segun lo que succedia)que adquiria derecho pa morir mala muerte.

Iust° ce dñe psal.118.

Iustiuiano emperador

Que dire del emperador Iustiniano segundo deste nombre, a quien prendio vn capitan suyo llamado Leoncio, y le priuo del imperio,y se hizo emperador y le corto las orejas,y las narizes y la lengua,enel año de seyscientos y nouenta y seys, y le embio desterrado a la ciudad de Cherlona(que era la vltima del imperio) y no se acabo aqui esta representaciõ porq̃ despues vino a ser emperador Tiberio,y prendio al cruel Leoncio emperador al qual hizo cortar las narizes, y dar la pena de talion q̃ el auia dado ã Iustiniano,y ponerle enla carcel.Y aun no se acabo aqui el juego, porq̃ veays las mudanças y baybenes dela fortuna,y la poca estabilidad y firmeza de los señorios del mundo, y los altibaxos que ay en los estados, y lo poco que deue el hõbre de presumir de las riquezas y señorios desta vida, y de la auctoridad,y de los altos estados della. Vino pues a parar esta comedia,en q̃ aquel emperador Iustiniano,desposseydo y desterrado, y cortadas las orejas y las narizes,(como diximos)torno a acordarse de',la fortuna(entendiẽdo siempre por fortuna: no aquella que teniã los gẽtiles por diosa,q̃ esto es cosa de burla) sino entẽdiendo por ella la succesiõ y prospero successo de las cosas humanas, y vino este Iustiniano a escaparse del destierro,y con fauor y ayuda del rey de Vulgaria q̃ se cõpadecio de sus trabajos,se dio tã buena maña (aunq̃ le faltauan los miẽbros principales de la cara) de trabajar por tornar otra vez a ser emperador, y entro con mucha gẽte en la ciudad de Constantinopla:uode prẽdio al emperador Tiberio,y poniendole en la carcel, hallo tãbien alli a Leoncio q̃ fue succesor del mismo Iustiniano enel imperio, y el q̃ le auia cortado las orejas y las narizes,y acordãdole como le auia desposeydo y tratado:le hizo traer cõ pregõ por las calles publicas, y cortãdole primero las narizes por pagarle en la misma moneda,le hizo dar la muerte y jũtamẽte cõ el a Tiberio,q̃ a la sazõ imperaua. Y ansi acabarõ estos dos emperadores Leoncio y Tiberio, y no acabo de vengar con esto sus injurias el emperador Iustiniano, sino tambien hizo ahorcar a vn hermano de Tiberio, y a otros muy principales, y tambien al Patriarcha Galicano que tenia por sospechoso de las cosas passadas, le hizo

hizo sacar los ojos: lo qual si vuiera hecho a el,Leoncio, quando le corto las narizes, no viniera siendo ciego a hazer tal vengança enel, y en todos los de su parcialidad.Y estaua tan encarniçado en destruyr y assolar a los q̃ auiã sido en su destierro y priuacion de imperio, y los otros daños que cada vez que se yua a limpiar las narizes,que le auian cortado, hazia matar a algunos de los q̃ auian seguido la parte de Leõcio su enemigo.

Pero no le oluido a el,la muerte, q̃ desde a poco murio a manos de Filipico, que pretendio quitarle el imperio, y le vencio y le mato en vna batalla, y desde a año y medio que fue elegido este mismo Filipico por emperador se ahitaron del,y estando durmiẽdo la siesta,llego Arthemio,y otros hõbres principales,y le prendieron, y le sacaron los ojos,y le priuaron del imperio,que ellos mismos le auian dado, enel año de setecientos y catorze.

Que dire de otros emperadores (aũ mas antiguos que estos)y de las muertes que murierõ muy mas desastradas y affrentosas, que las de los malhechores,ladrones, y facinorosos hombres, que mueren por las manos del verdugo?Como Iermanico que le mataron con ponçoña, y Caligula con treynta puñaladas, y Neron que tanto mando tuuo enel mundo, viniendole a prẽder los suyos,se metio vn puñal por la garganta(muerte porcierto bien merecida y empleada, en quien auia martyrizado,y quitado la vida a los dos principes de la yglesia, sant Pedro y sant Pablo,y a otro infinito numero d̃ santos.

Sergio Emperador.

Othon Emperador.

Que dire del emperador Sergio Gabola,q̃ le cortaron la cabeça, y la lleuaron por sus mismos reales y exercitos en la punta de vna lança a presentar a Othon, que auian ya elegido por emperador,y despues el mismo Othon se dio la muerte a si mismo. Por manera que casi todos los emperadores destos tiempos,o los mataua los suyos, o se mataua ellos a si mismos,como mas largamente lo podra ver el curioso lector,en las vidas de los emperadores que copilo Beda,y en Platina,y en las Decadas de Blondo,y en otros muchos auctores fidedignos. Considere pues el hombre discreto, que tales son los baybenes del mundo, y como parece que esta jugando,y haziendo burla y escarnio de los hombres mas eminentes y de mas altos estados,y de aq̃llos que imperauan y mãdauan el mũdo,y quan presto daua vna buelta con ellos,y los derribaua de sus tronos, y los descomponia,y al fin les quitaua el estado y la vida: con las mas tristes y desastradas muertes que jamas se dieron a ladrones, ni a desuella caras. Y conforme a esto, me contenta mucho aquel metro del poeta Castollano,que motido en esta consideraciõ dezia. Lo que podriamos aplicar a cada vno destos infelicissimos emperapores de aquellos tiẽpos.Que se hizo el Rey dõ Iuan,los infantes de Aragon que se hizieron? que fue de tanto galan, tantos trages y inuenciõ como truxerõ? Pero dexãdo a estos emperadores representar esta farsa, justo es q̃ boluamos a la materia de la oraciõ de que veniamos tratando.

don Jorge Manrique.

Capitulo.14, dela segunda condicion de la oracion q̃ es q̃ ha de ser d̃ las cosas q̃ nos cõuiene.

PRosiguiendo esta materia de la oracion de mas delo que della diximos enel capitulo treze y declarando lo que resta de la diffinicion que della propusimos segun que la diffine Damasceno, y auiendo declarado la primera parte dela diffinicion,q̃ es q̃ se ha

Universidad de Deusto
Biblioteca

de hazer a Dios propriamente, y a los sanctos como a medianeros, resta dclarar la segunda particula, y es, que ha de ser la oracion de las cosas que nos conuienen.

2.2.q[ae] 83. art.5.

Tratando esta materia el bienauenturado sancto Thomas, en la segunda de la segunda parte dize. Lo que auemos de pedir a Dios absolutamente, es la gracia, y las virtudes y el reyno de los cielos. Porque en cierta manera es nuestro, y tenemos derecho a el (por ser como somos hijos adoptiuos de Dios, a quien pertenecen sus bienes y

ff. de in offic. testa l. cum modo & duabus sequent.

hazienda, y conforme a la ley cum modo, y a las dos q̃ se siguen los hijos son herederos de los bienes de sus padres, y por aquella consequencia que con tã ta efficacia haze el Apostol sant Pablo.

Si filij & heredes ad Rom. 8.

Si eres hijo, luego sigue se que eres heredero: hijo de Dios, y heredero de su reyno juntamẽte con Iesu Christo. En tanto es esto verdad, que el mismo Iesu Christo nos enseña en la oracion del pater noster: que lo que auemos de pedir al padre celestial es, este reyno de los cielos, quando dize. Vẽga a nos señor tu reyno. Y en otro lugar nos mãda que le pidamos este reynado diziendo. Ante todas cosas, y lo primero que aueys de buscar y pretender, es el reyno de Dios. Y en esto no nos pone cõdicion ninguna, sino absolutamẽte como cosa nuestra, y que tenemos derecho a ella, nos mãda que se la pidamos como por justicia, y como hazienda a que tenemos aucion: por razõ de ser hijos, y los hijos no pueden ser desheredados sino en ciertos casos que seña la el derecho enel capitulo quinta vallis extra de iure iurando. Y lo nota el Arçobispo, 3.p.tit.10.c.2.§.3. Mas las cosas que no son necessarias para alcãçar este reyno: sino que son indifferentes, como son la salud, las riquezas, y los otros bienes temporales, no se hã de pedir absolutamẽte a Dios: porque estos tales bienes, y prosperidades, muchas vezes son peligros, estropieços, y muy ciertas occasiones de peccados, y de la condenacion del hõbre (no por falta ni malicia que aya en los bienes) sino por vsar mal dellos. Muy bueno era el rey Saul quãdo fue elegido por rey de Israel, y muy bien começo a regir y gouernar el reyno, y valerosa mente peleaua en las batallas del pueblo de Israel. Pero despues vso tã mal del reynado, y fue tan desobediente a los mandamientos de Dios, que merecio que le descompusiessen del reyno, y le diessen al rey Dauid que auia de vsar mejor del. Y porque nosotros vsamos tan mal de los bienes que recebimos de Dios, parece que acertaua en esto Socrates phliloſopho. El qual dedezia (como refiere Valerio Maximo) que a los dioses, no se les auia de pedir cosa ninguna en particular, sino q̃ nos hiziessen bien. Porque los bienes temporales que se les pueden pedir, puedẽ redundar en nuestro daño. Y por esso dezia el: que se les ha de pedir que nos den aquello con que ellos han de ser mas seruidos, y nosotros mejor librados. Luego sea la resolucion, que (aunque podemos pedir a Dios los bienes remporales) no se han de pedir absolutamente, como los bienes espirituales: sino como medios, y disposicion para alcançar los bienes del alma: porque (como acerto a dezir Aristoteles) los los bienes temporales organicamente han de seruir para los actos delas virtudes: esto es como instrumentos y como medios.

Saul.1.reg. 13.

Socrates.

Organica seruiunt ad actꝰ virtuosos.1. Ethi.

desta diffinicio se sigue, que los males de pena, los trabajos y las tentaciones, no las hemos de desear, ni pedir en la oracio para nosotros, ni para nuestros proximos, aunque tambien son indifferẽtes, y podriamos aprouecharnos

Adueniat regnũ tuũ. Math. 6.

Primũ quærite reg. dei ihi.

Capit: quinta vallis, extra de iure iur. Y lo nota el Arço. 3.p. tit. 10. c.2.§.3.

nos dellas, porque porventura nos harian mal prouecho si no vsassemos dellas como deuemos: porque no sabemos q̃ tales saldremos de entre sus manos de las tẽtaciones, ni si saldremos vencidos, o victoriosos. Y por tanto desear o pedir en la oracion estos inconuinientes, seria temeridad y presumpcion, y quien ama el peligro, perecera enel (conforme ala sentẽcia del Eccleſiastico) Pues pedir estos males de pena que hemos dicho en la oracio para nuestros proximos (a quien deuemos amar como a nosotros mismos) tampoco es licito, pues no lo es pedir los para nosotros: quanto mas que pedir o desear males para otros, no podria carecer de odio y rancor, que seria notable offensa de Dios, y del proximo.

Qui amat periculũ peri. Eccli.3.

Parece q̃ se podria poner por objecio cõtra esto, q̃ el propheta Dauid en muchos de sus psalmos ruega a Dios q̃ castigue y q̃ cõfunda a los peccadores sus enemigos. Como es aquello q̃ pide enel sexto psalmo. Queden auergonçados, y sean conturbados grandemente mis enemigos. Y otros muchos lugares que ay enlas diuinas letras, suenan esta misma sentencia, que yo no recito por abreuiar. A esto respõdo, q̃ todas estas maldiciones y castigos y venganças que se piden a Dios, contra los perseguidores y hõbres malos como aq̃llo de Iob. Maldita sea su parte ẽ la tierra, no se endereçã contra los peccadores, sino cõtra los peccados, no cõtra la naturaleza se enristra la lança, sino cõtra la malicia del peccador. Quãto mas, q̃ estas y otras semejantes maldiciones que se hallan en la diuina escriptura, podemos dezir, conforme a la doctrina de varones muy graues, q̃ se dizẽ por manera de profecia: no desseando que les caygan estas maldiciones, sino declarando y prenũciãdo los males, y los castigos que les han de suceder a aquellos a quien se endereça la maldicion.

Erubescant & conturbentur psal.6.

Maledicta sit pars eius in terra Iob 24.

Acerca desta diffinicion de la oracion, y para entender de rayz esta materia (de mas de lo q̃ queda dicho atras desta virtud) es cosa digna de saber, si conuiene a los q̃ está en peccado mortal, hazer oracion, o ya que la hagan, si les puede aprouechar. Y podriale parecer a alguno q̃ no, porq̃ estan en odio y enemistad de Dios, y ansi no merecẽ ser oydos: conforme aquella auctoridad de S. Iuan, no oye Dios a los peccadores: pero yo digo lo primero, q̃ deuria el que a de orar, y quiere q̃ sea muy acepta su oracion arrepẽtirse primero, y tener contricion de sus peccados, y procurar de estar en gracia y amistad de Dios, y despues ocuparse en el exercicio de la oracion. Y digo lo segũdo, que ya que por sus peccados no merezca la gracia de Dios q̃ se requiere para hazer esto, que el hõbre q̃ esta en peccado mortal, (por mas y mas peccador que sea) deue continuar el exercicio dela oracio. Claro esta, que aunq̃ los peccadores no merecẽ por sus malos recaudos que los oyga Dios, pero es tãta la misericordia de Dios, y es tã grande la virtud de la oracion que no solamẽte oye las oraciones de los buenos: pero aun tambien oye las oraciones de los malos, y condeciende con ellas. Quien puede ser mas malo q̃ el demonio, y le otorgo Dios su peticio quando le pidio que le dexasse yr a tentar a Iob? como luego diremos, pues si no se hizo Dios sordo a lo que le pidio el demonio: porq̃ a desesperar el peccador, por gran peccador que sea, de q̃ le oyra Dios, y que le otorgara lo que pide, aunque el no lo merece, sino por la bondad del mismo Dios? Dize Sanctiago, que vale mucho la oracion del justo acerca de Dios, y es ansi porq̃ es

peccatores de nõ exaudit. Ioan. 9.

Iob. 1.

multũ valet oratio iusti. Iacob. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

meritoria,y no lo es la oracion del peccador:pero de ay no se sigue,que porque valga mucho la oracion del justo para lo que toca a merecer, que no valga algo la oracion del peccador(aunq̃ no sea meritoria devida eterna)si quiera para que por respecto de la oracion le de Dios alguna disposicion;o algun buen pensamiẽto,para que de ay pueda venir a desear el perdõ de sus peccados,y el estado de la gracia. Por manera,q̃ no puede dañar, sino antes aprouechar hazes oraciõ. Peccador era aquel publicano del euangelio, quando entro en el templo a hazer oracion, y dize del Iesu Christo,que salio justificado del templo: luego algo le aprouecho la oracion. Y aun mas os digo, que a ratos otorga Dios al peccador, y le concede lo que le pide, y no quiere condesceder con el justo en lo q̃ le demanda. Pidio el Apostol sant Pablo tres vezes,y con mucha instancia a Dios: que le librasse de aquel esti mulo de su carne q̃ tanta pena le daua, y de que el tanto se quexaua, y no parece que le queria Dios oyr: antes se hazia sordo a sus clamores,para que coziendose en aquel fuego, y purificãdo se en aquel crisol de las tẽtaciones: mereciesse mucho,y nos dexasse buẽ exẽplo a nosotros para vencer las tẽtaciones. Y pidiẽdole el demonio vna vez a Dios(como poco antes començamos a dezir)licencia para tentar a su amigo Iob. Luego y con facilidad se la dio, y mas copiosa de lo que el pedia. Pues (valame Dios)cosa es esta digna de cõsideracion pide el Apostol tã querido de Dios: y a quien el subio hasta el tercero cielo:y alli le mostro tan grandes secretos: vna cosa tan justa,y niegase la. Y pide el demonio, que cayo de las sillas del cielo,vna cosa tan perjudicial y que le acarreo tantos infortunios a su amigo Iob,y otorgarsela,q̃ misterio es este?En este admirable exemplo veys q̃ algunas vezes no admite Dios las oraciones de los buenos, por mas bien suyo, y a los malos y peccadores les otorga quanto le piden. Pues que se sigue de ay?Lo que se sigue es,esta moral consideracion, que por malo q̃ sea el peccador, es bien que se ocupe enel exercicio de la oracion, porque aunque ella, en quanto es de su parte, del peccador no tiene valor, ni merece ser oyda, como lo merece la oraciõ del justo,por ser hecha en buẽ estado, pero es Dios tã bueno,que no permitira que aquella oraciõ dexe de hazer algun effecto,(y aunque no es meritoria de bienauenturança)por ventura,la diuina misericordia pondra de su casa lo que le falta, y si no le diere al q̃ ora lo que le pide porque no lo merece,le dara alguna disposicion para q̃ lo merezca alcãçar:o se la pagara en bienes tẽporales, como dize sancto Thomas enla tercera parte,pues es Dios tã buẽ pagador,que ninguna buena obra dexa sin galardon. Y finalmente digo, q̃ esta saeta de la oracion, no dexara de hazer algũ effecto enel pecho de Dios (tanta es su misericordia)o por mejor dezir no dexara de hazer effecto enel pecho del peccador,si quiera para aliuiarle a q̃ salga del peccado (que no seria pequeño negocio)y esto mismo affirma sant Gregorio en vna homelia.

Y aunque dize sant Iuã que no oye Dios a los peccadores (como diximos)ha se de entender(como muy excelentemẽte declara sancto Thomas) quando piden en quanto peccadores, segun el desseo del peccado,y estando enel mismo acto del peccado como quãdo esta vno matãdo a otro actualmẽteporq̃ entõces quãdo esta actualmẽte offendiendo a Dios, y tirando contra el la flecha del(peccadoaunque haga oracion) no merece ser oydo de aquel

desceditus iustificatus. Luc. 18.

ter dominũ rogaui. 2. Corint. 12.

remunerat ea tẽporali retributione. Tho. 3. p. q. 89. ar. 6. in respõ. ad. 3.

Gregor. in homel. do diuite & Lazaro.

peccatores Deus non exaudit Ioã 9.

2. 2. q. 83. art. 16.

Tho, ibi.

Augusst. super Ioan.

aquel a quien esta offendiendo) y tambiẽ se podria dezir,y es singular doctrina del mismo sancto Thomas enel mismo lugar,y del bienauẽturado san Augustin sobre sant Iuan: que no dize sant Iuan affirmatiuam,ẽte: que no oye Dios a los peccadores: sino introduze el,a aquel ciego que dizẽ q̃ se llamaua Celidonio,el qual era deste parecer, q̃ no oye Dios a los peccadores:pero dizẽ estos sanctos, que se engañaua este ciego,y que no es ansi,antes oye Dios a los peccadores,y los remedia y proueelas necessidades,porque le suplicã y llazẽ oracion como declara muy excelentemente el Florentino en la quarta parte. Lo qual se ve muy claro en q̃ Iesu Christo nuestro Redẽptor y maestro no enseño a orar a solos los justos antes a todos los hõbres indifferentemẽte,y sin sacar a los buenos ni a los malos, dio methodos y enseño las reglas y artificio dela oraciõ del pater noster, (como largamente tratamos en la primera consideracion)y confirmase esto muy bien,cõ que la oracion del pater noster, se haze en persona comũ de toda la yglesia: y ansi dize sancto Thomas, que si vno, no queriendo perdonar a sus deudores, reza la oracion del pater noster, no miente, aunque el mismo no los perdone,con dezirlo en esta oracion:porque habla, (no en persona suya,sino en persona dela yglesia catholica) la qual siempre esta, y estara en gracia y amistad de Dios. Y perdona a sus deudores(aunque el orador en particular no los perdone) y cõforme a esto digo,que el peccador,nunca deue de abstenerse del exercicio de la oracion:ni perder la esperança de tornar a rebiuir por muerto y enterrado que este enel peccado y en muchos peccados,sino esperar enel fauor de Dios, y en las oraciones de su sancta yglesia, que le reduzira al estado de la gracia.

Florẽ. 4. p. tit. 5 c. 8. 5. 4.

2. 2 q. 83 art. 16,

Por manera,q̃ se puede y deue esperar, que aunque a el peccador por entõces le falte la gracia quãdo haze oracion, que por la charidad de la sancta madre yglesia,dara virtud y efficacia a su oracion el misericordioso Dios,para que la oracion del peccador llegue a sus oydos, y el pondra de su casa la gracia (que es lo q̃ a ella le falta pa ser de algũ valor y esto es lo q̃ dize sancto Thomas enel mismo articulo q̃ alegamos:q̃ oye Dios la oraciõ del pecador, no de justicia,porque el no lo merece, sino de pura misericordia. Y confirmase esto con aquella auctoridad de sant Augustin sobre sant Iuan. Si Dios no oyesse a los peccadores embalde dixera el Publicano aquella oracion tã alabada,señor se fauorable y propicio a mi peccador. Y por ser esto ansi,dize nuestro Redẽptor por sant Lucas conuiene siempre orar y nunca desfallecer:Dõde no excepta tiempo,ni estado ni dize que no haga oraciõ el que esta en peccado mortal: Antes este tiene mas estrema necessidad del socorro de la oracion que otro ninguno.

Tho, ibi.

Si peccator non exaudiret frustra dixisset publicanꝰ dñe propicius esto Aug. super Ioan.

Dñe propitius esto mihi peccatori. Luc. 3.

Oportet semper orare, Luc. 18

Pero no entiẽdas que se sigue de aqui que vale algo la oracion para lo q̃ mas haze al caso, y lo que mas importa al hombre, que es para merecer la bienauenturãça,ni los bienes de la gloria:si el q̃ la haze esta en peccado mortal, porque le falta la gracia que es la q̃ da vida a la oracion y a las otras virtudes. Porque para esso es necessario q̃ la oracion se haga en gracia y amistad deDios,y desta manera sera de veynte y quatro quilates y muy cabal (como diximos en otra parte.)

Lo segundo se sigue desta diffiniciõ de la oraciõ esta consideracion q̃ pues ha de ser(como esta declarado) de las cosas que nos conuienẽ,que para que merezcamos alcançar cosas tan importantes,y de donde principalmente he-

mos

mos de pretender nuestra saluacion. Que de tal manera hagamos esta obra y que sea tambien fundada que el demonio nuestro aduersario no la pueda contraminar,ni hazer algun portillo por donde pueda desquiciar y menoscabar el merecimiento de la perfecta oracion. Y para esto notaremos que es necessario que se haga la oracion con gran recogimiẽto y atencion (como enel lugar sobredicho prouamos)por q̃ esto es cercarla a la redonda con vn muro inexpugnable, para q̃ no pueda entrar el demonio a perturbar al orador. Y esto se ha de hazer desechando por entonces todos los cuydados del mundo,y los pensamiẽtos y distractiones que pueden impedir la atencion.

Porque estos tales derramamientos a las cosas de la tierra, y los cuydados y solicitud de las cosas temporales hazẽ muy notable perjuyzio a la oraciõ, y son aquellas moxcas muertas que dize el Ecclesiastes que destruyen y hechá a perder la suauidad del vnguento. Y por esso Abraham estaua apartando las aues delos sacrificios;por las quales se entiẽden las imaginaciones, y variedad de pensamientos q̃ suelen ser muy ordinarios y bolar ala redonda al tiẽpo que el hombre se va a offrecer a si mismo a Dios mediante la oracion. Y es muy justo, que pues la oracion es obra con que el hombre se dedica y offrece a Dios, y le pide remedio en sus necessidades, que no se haga con tibieza y negligencia,sino con muy grá respecto y attencion:porque de otra manera,mereceriamos muy bien aquella maldicion de Hieremias. Maldito sea el hombre que haze negligentemẽte las obras de Dios.

Y si te hallares alguna vez tibio y remisso y con mucha floxedad (que son cosas que offrece muchas vezes el demonio para hazer cessar del exercicio, y alçar la mano de la oracion, considera q̃ aq̃lla oracion,o la hazes por ti, o por el pximo:si por ti,no ay razon d̃ dxarla sino grande obligacion de continuarla: porque la oracion es como vn tercero y abogado,que pones entre ti y Dios,que tanto puede y tanto vale acerca d̃l, para alcãçar todo lo q̃ desseas y as menester. Y pues le tienes tan offendido,teniendo tanta necessidad del, por q̃ no haras oracion,y le suplicaras q̃ te perdone? Y si la hazes por el proximo, agora este en esta vida agora este enla otra,mueuate esta cõsideraciõ a la pseuerãcia en la oraciõ,y es, q̃ rogãdo por otros grangeas y adquieres para ti mismo gran caudal de merecimiẽto, y podria darse caso, en que la oracion q̃ hazes por vno, no le aprouechasse nada a el,y a ti te aprouechasse mucho. Porque podrias hazer oracion a Dios por vn defuncto:el qual si esta enel cielo,no la ha menester, y si esta enel infierno,no le puede aprouechar, y a ti te aprouechara, y sera de mucho merecimiento aquella oraciõ,por la charidad con que la heziste. Y es lo que dize el propheta Dauid por estas palabras. Mi oraciõ se boluera a mi seno. Porque aprouechando,o dexando de aprouechar aquel por quiẽ se haze, no puede dexar de aprouecharme a mi mismo: siendo hecha en caridad,y cõ attencion y con las otras circunstãcias que requiere la perfecta oracion.

Y entre estas circunstancias que se requieren para la perfeccion de la oracion,no tiene el postrero lugar la humildad(aunque ella nunca supobuscar el primero)Es cosa cierta,que assi como el agua mientras mas baxa mas alto sube,assi la oracion, mientras mas profundas rayzes tiene de humildad, mas alto buela en merecimiento. Y es lo que dize el Ecclesiastico, que la oracion humilde penetra los cieles. Que profun

musicæ morientes perdũt suauitatem vnguenti. Eccles. 10.

Abrahã abigebat eas. Gene. 15.

maledictus homo qui facit opus dei negligenter. Hiere. 48.

oratio mea in sinu meo conuertetur. psal. 34

oratio humilis penetrat cælos. Eccli. 34

Loquar ad dñm meũ cũ sim puluis & Genes. 18.

profundas deuia de tener, y que bien arraygadas las rayzes de humildad,aquel gran patriarcha y amigo de Dios Abrahan:quando dezia. Hablare a mi señor,aunque soy poluo y ceniza. Y quien no tiene en si mismo mil motiuos de humildad y desprecio de si mismo:si quiere pararse a cõsiderar el principio affrentoso de su concepcion, las miserias de su vida, la certidumbre de su muerte,y la ignominia de su corrupcion,y de los gusanos que le han de comer? y no son nada estas y otras infinitas miserias corporales que heredo de sus padres este hombrezillo de tierra tan presumptuoso y soberuio,y que se tiene en tãto:que no le parece a el que le merece el mundo: en comparacion de otras mayores miserias que tiene,y q̃ el a adquirido y ganado por su persona,cuyo principio y total fundamẽto es el peccado,las quales le tienen tã mal parado, que no parece sino otro Samaritano euangelico, caydo en manos de los ladrones, despojado de los bienes de gracia,lastimado en los bienes de naturaleza, el entendimiẽto sin eco,la voluntad enferma,la carne llena de espinas de malas inclinaciones y affectos. Pues el que se ve tan enfermo, y en tal estado,tan falto de virtud, tan destituydo de todo fauor y remedio,y con tan pocas fuerças:que ha de hazer sino darse con grãde humildad al exercicio de la oracion, y encomendarse como dizen a Dios,y a la buena gente viendose tan dessangrado y sin virtud, que no puede de su propria cosecha hazer vna obra meritoria, ni tener vn buen pensamiento, ni leuantarse del peccado,ni despues de leuantado conseruarse enel estado de la gracia,sin especial socorro ayuda y fauor de Dios. (como lo prouamos en otro capitulo) y como lo affirma el Apostol sant Pablo. No somos sufficientes,ni bastantes para cosa alguna,sino nos viene de la mano de Dios. Pues si la gracia y amistad de Dios (y por consiguiente la gloria)no la podemos alcançar por nosotros, ni la merecemos, no te parece que tenemos estrema necessidad de la oraciõ,y q̃ auemos de trabajar por hazerla muy cabal y muy perfecta y humilmente, y con gran attencion y aduertencia (pues es cosa tan alta, y que nos ya tãto en acertar a orar)para que siendo bien circunstancionada nuestra oraciõ, la offrezcamos y presentemos delante el diuino acatamiẽto: pidiendole en ella con gran recogimiento, y muy agenos de distraycion, lo que no sotros no tenemos,ni merecemos alcançar?

Luc. 10.

non sumus sufficientes aliquid ex nobis sed. Cor. 13.

Conociendo el real propheta esta necessidad que tenemos desta virtud de la oracion, se pone en oracion a Dios,y comiença a dar bozes. O señor (que han entrado las aguas de mis trabajos hasta mi alma, y me da ya el agua hasta los pechos,y no tengo substancia ni virtud para salir de dõde yo mismo me he metido por mi volũtad y no he hallado otro remedio,sino dar gritos y gemidos a ti mi Dios, tanto q̃ se ha enrronqueeido mi garganta.

Intrauerũt aquæ vsq; adanimam meã psal. 68.

Esta humildad con que se ha de hazer la oracion,nos enseño el Saluador del mundo quando con tanta humildad,y prostrado en tierra hizo aquella oracion tan exemplar al padre eterno que refiere sant Matho. Y es de considerar que pues la magestad del hijo de Dios,siendo quien era,se humillo tanto auiendo de hazer oraciõ a su padre eterno y natural:a quien era ygual (en quanto Dios) y aun poco despues llego a tanto punto su humildad, que se humillo hasta la muerte,y muerte de Cruz(como dize el Apostol)que tanta razon es que se humille el gusanillo y muladarejo del hõbre, para auer de hazer

procedit in faciem suã. Matth. 26.

humiliauit semet ipsũ vsq; ad Phili. 2.

hazer oracion al padre celestial,no sié
do hijo natural:sino siervo inutil y des
aprouechado?

Adereçese pues, y compongase cõ
esta pobre capa,y con esta virtud dela
humildad, tan desechada y aborecida
de los hombres mundanos:quien pre
tende alcançar de Dios el remedio de
sus necesidades mediante la oracion,
y con tal vestidura y ornamento, po
dra tener confiança en Dios que lo al
cançara. Porque si Iacob alcáço de su
padre la bendicion que no se le deuia
Genes. 27. a el sino al mayorazgo y primogenito
ni tenia otro derecho y aucion a ella,
sino porque yua vestido de las vestidu
ras de su hermano,(a quien tocaua aq̃
lla bendicion)como no alcançaremos
nosotros la bendicion y gracia del ver
dadero padre nuestro, si vamos vesti
dos desta vestidura tá oloroſa dela hu
mildad? de la qual corto de vestir para
si mismo, quando vino al mundo Iesu
Christo nuestro hermano mayor, pri
mogenito del padre eterno, y mayo
razgo de la eternidad. Y desta misma
librea de humildad, quiere que anden
vestidos todos sus vassallos, a los qua
les tiene mandado que se adornen con
ella,quando dixo, sino fueredes como
nisi efficia- mini sicut paruulus. Matt. 18. vno de mis pequeñitos no entrareys
enel reyno de los cielos, porq̃ alli no
son admitidos los andrajosos, desali
nados,y mal vestidos: sino solamente
aquellos q̃ traẽ esta vestidura de boda.

Conuiene pues para conseguir el
el effecto de lo que pides a Dios en tu
oracion,que lleues vestidura y ader e
ços de verdadera humildad,que es la li
brea de los verdaderos christianos imi
tadores de Iesu Christo,y ha de ser este
vestido guarnecido y bordado cõ per
seuerancia.Y si Dios no te diere tá pre
sto como tu quarrias lo que le deman
das,no por esso as de dexar d̃ cõtinuar
la oracion, porque si a la primera pie
dra que hallasse muy dura,el que quie
re labrar su heredad alçasse mano de la
obra y la dexasse de labrar,nunca saca
ria fruto ni prouecho della. Ansi ni
mas ni menos, el que caua con la pico
la de la oracion,y pretende mouer las
entrañas del padre soberano para que
le otorgue su peticion:si al primer cõ
bate(como dizen) y al principio de la
oracion, no alcança lo que desea, no
por esso ha de desmayar:sino cõtinuar
su trabajo y exercicio con gran perse
uerancia:que al fin hallara agua en aq̃l
manantial de gracia, y en aquella pie
dra biua de misericordia.Como la ha
Ioan. 4. llo la Samaritana, despues de tantos y
tan largos razonamiẽtos y desuios cõ
mo le passarõ en aquel coloquio que
tuuo con Iesu Christo. Y si tan presto
como tu quisieras no te dispachare, no
por esso has de desesperar: sino dezir
Abacuc. 1. con el propheta Abacuc. Hasta quan
do señor llamare y no me oyras? Y
pues vna gota de agua que cae vna, ni
gutta cauat lapidem nõ bis sed sepe cadẽdo Ouid de arte. dos vezes sobre vna piedra, ni vna go
tera por grande que sea, no basta para
horadarla,ni hazer mella en ella, pero
tantas vezes podria caer vna sola gota
que la horadasse.No piensses tu que vn
acto,ni dos, ni tres de tu oracion, me
recen que luego de manos a boca haga
petra autẽ erat christ. 1. Corinth. 10. tan aceleradamente operacion en
aq̃lla piedra(angular que es Iesu Chri
sto.) Anda mas adelãte,prosigue el ca
mino que has començado,y el exerci
cio de la oracion. Vna medicina toma
da sola vna vez,ni dos,no es marauilla
que no haga tan presto su operacion:
hazerla ha despues, essa llaga muchas
vezes conuiene curarla con la conti
nuacion deste beneficio para q̃ sane.

Ves aqui pues(discreto y piadoso le
ctor las flores y la fructa que lleua este
arbol de la penitencia,de que tanto ha
que començamos a tratar,y los pimpo
llos

llos que produze,y cõ lo poco que sea
dicho en comparacion de lo mucho q̃
se pudiera dezir, sino tuuiera respecto
a breuedad delas tres partes que tiene,
que son Contricion, Confession,y Sa
tisfaccio,y de las otras tres partes en q̃
diuidimos la satisfaccion, Ayuno,Li
mosna,y Oracio. Con esto echaremos
el baston y el sello a nuestras conside
raciones, y sea la conclusion y remate
dellas:que pues Dios te amo tãto que
te dio a su vnigenito hijo para que mu
riesse por ti, que no correspondas con
ingratitud a tá soberano beneficio: co
mo hizo aquel mas que desagradecido
discipulo Iudas, pues ves que lleuo el
pago que merecia. Y que tégas por de
chado de paciencia en tus aduersida
des y trabajos, a Iesu Christo nuestro
Redemptor,que tanta tuuo cõ sus ene
migos, y tiene contigo,y cõ todos los
peccadores esperandolos a penitẽcia
y no castigãdolos como merecéy que
jamas te oluides del exercicio de la o
racion: mediante la qual has de tratar
con Dios los negocios de tu saluacion,
y considera lo mucho que deues
amar a quien tanto te amo,que se hizo
manjar enel Sacramento para tu sustẽ
tacion espiritual,y se guiso a si mismo,
de tal manera que le pudiesses rece
bir en forma de pan,y debaxo de aque
llas especies sacramentales. Y as de
considerar, lo mucho que deues al
que deste tan soberano officio de a
mor vso por ti, y sin merecerlo tus o
bras. Y lo principal y que mas es de
estimar que se offrecio ala muerte por
darte a ti la vida, y siendo tu su enemi
go por razon del peccado.

Mira quãtas obligaciones tienes pa
ra amar y seruir a quien tal excesso de
amor mostro por vn siervo tan desa
prouechado,y ya que le as offendido,
considera lo mucho que te importa te
ner verdadera contricion y hazer pe
nitencia de tus peccados, y confessar
los al sacerdote que te dexo en su nõ
bre,y por su lugar teniẽte:para que ha
llasses siempre a la mano el remedio
de tus enfermedades,dexandote paga
do el medico y abierta de par en par
la botica de los Sacramentos de la san
cta madre yglesia. Y todo esto hizo y
lo ordeno el padre celestial,para que si
guiendo a Iesu Christo, con ramos de
tales flores y de tales y tan excelentes
frutos, como son las consideraciones
de los misterios de la sacratissima Pas
sion del Redemptor del mundo:le pue
das acompañar en este sancto tiempo
de la semana sancta,en la procession q̃
se comenco en Hierusalem el domin
go de Ramos,y salida de alli vino a pa
rar al monteCaluario.Ni te oluides de
echar mano a la fruta muy prouecho
sa para todo tiempo destas consideras
ciones q̃ yo cõ el diuino fauor (como
he podido) he plãtado para tu proue
cho,y no es posible, sino que lleuãdo
en las manos los ramos destas conside
raciones con la deuocion q̃ se requie
re, que te cabra mucha parte de la fru
ta que lleua el arbol de la Cruz,de don
de las hemos cogido, que es fruta de
gracia,a la qual correspondera el ver
dadero fruto de la gloria. Ad quã nos
perducat Iesus Mariæ filius, qui cũ
patre & Spiritu sancto,viuit
& regnat in secula
seculorum.
Amen.
(.?.)

FINIS.

Laus Deo.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ADICION A LA CONSIDERACION DEL SABADO SANCTO, DE LOS MISTERIOS DE LA RESVRRECCION DEL REDEMPTOR, DE LA QVAL SE HA DE SEGVIR NVESTRA RESVRRECCION: QVE ES LA FRVTA QVE COIEREMOS DEL ARBOL DE LA RESVRRECCION DE CHRISTO, Y DE ALGVNOS MISTERIOS TOCANTES A LA RESVRRECCION VNIVERSAL DEL DIA DEL IVYZIO, Y DE LOS SIETE DVRMIENTES, Y DE LA VENIDA DEL ANTECHRISTO, QVE HA DE PRECEDER AL IVYZIO, Y OTRAS COSAS DIGNAS DE SABER.

(3.)



Capitulo primero de los mysterios de la Resureccion del Saluador, y como della se sigue nuestra Resurreccion.

Universidad de Deusto
Biblioteca



Eſpues q̃ (por la diuina gracia acabamos ya de plãtar el dia de oy (q̃ es ſabado ſancto. El arbol de conſideracion y varia doctrina, y deſpues que del arbol de la Cruz del Redemptor cortamos ſiete ramos, de ſiete principales conſideraciones vno para cada dia de la ſemana ſancta, començando del domingo de Ramos: los quales eſperamos en la miſericordia de Dios (en cuyo nombre ſean plãtado) que auran prendido tambien, y eſtaran tan arraygados en nueſtros coraçones: que auremos cogidogrã cosecha y abundante de flores y frutos, de las vittudes y excelencias que a propoſito de los diuinos myſterios (que en eſtos dias nos ha propueſto y representado la ſancta madre ygleſia) hemos tratado. Deſpues de todo lo qual, me parecio que quedaua corto, en no tratar algo de los muchos y grandes myſterios que oy ſabado ſancto comiença a tratar la ſancta madre ygleſia de la Reſurreccion del Redemptor, que inmediatamente ſe ſiguẽ a los myſterios de la paſsion, (ſegun el orden con que la ſancta ygleſia nueſtra madre los celebra. Y es coſa conuiniente que en biſpera de Paſcua florida quando los arboles arrojan hermoſas flores, demos a los fieles algun ramo florido y hermoſo de alguna buena conſideracion, para que ſe regozijen y alegren eſpiritualmente, los que con lagrimas de deuocion y eſpiritu, an ſentido los dolores y tormentos de la paſsion del Redemptor: cuya conſideracion aunque es muy vtil prouechoſa y neceſſaria) (como hemos dicho) para la perfecciõ de la vida chriſtiana, no lo es menos la conſideracion de los altos y diuinos myſterios de la Reſurreccion. Y ſi del arbol de la paſsion, y de la conſideracion de ſus myſterios, auemos cogido mucho fructo de deuocion y eſpiritu, tambien le podemos coger muy abundante del arbol de la Reſurreccion del Saluador. Porque anſi como la ſacratiſsima Paſsion del hijo de Dios fue neceſſaria para abrirnos las puertas del cielo: que por el peccado del hombre con fuertes calnados eſtauan cerradas, y ſe auian de abrir con el inſtrumento de la Cruz, y con la ſangre del cordero: anſi tambien fue neceſſaria la Reſurreccion del hijo de Dios, para darnos la poſſeſsion del reyno de la gloria que el nos gano con ſu Paſsion, y tomo la poſſeſsion della por ſi, y en nombre de todos ſus miembros. Porque anſi como no nos ouiera aprouechado la venida de Chriſto al mundo, ſi no nos redimiera con ſu muerte conforme a aquella authoridad de ſant Gregorio, que ſe canta en la bendicion del cirio Paſqual en eſte dia de oy: que nos aprouechara auer naſcido, ſi no nos ouiera redemido? Anſi tambien, que nos aprouechara auer nos redemido con ſu ſacratiſsima muerte, ſi no nos ſubiera conſigo al cielo, y nos diera derecho para entrar enel, entrando el primero como cabeça que a de lleuar conſigo a los miembros? Porque anſi como es verdad (como canta la ygleſia) que muriendo deſtruyo nueſtra muerte: Anſi tambien es verdad, que reſuſcitando reparo nueſtra vida. Eſto es lo que dize el Apoſtol. Murio por nueſtros peccados, y reſuſcito por nueſtra juſtificacion.

quid naſci p.o fuit niſi redimi pro fuiſſet in bene cerei.

Morte noſtrã morideſtrui. & vitam reſurgen rapara uit.

traditus eſt & Rom. 4.

Por

Por manera, que de la Reſurrecciõ del Redemptor ſe ſigue nueſtra Reſurreccion, y de entrar el en la gloria ſe ſigue que noſotros tenemos derecho a ella: lo qual es conforme a las leyes y derechos, porque lo acceſſorio ſigue la naturaleza de ſu principal: como ſe cõtiene enel capitulo acceſſorium, y tambien lo dize lay cum principalis. De donde ſe ſigue claramente la verdad de eſta conſideracion, que ſi Chriſto Reſuſcito, luego noſotros auemos de reſuſcitar. Eſta miſma verdad prueua el miſmo Redemptor del mundo por ſu fiel ſecretario el rey Dauid. Que prouecho auria en mi ſãgre ſi yo ci quieſſe en corrupcion? Y es como ſi dixera. Que aprouechara auer yo muerto, ſi no ouieſſe de reſuſcitar?

Cap. acceſſorium de regiuris li. 6. &. l cum principalis. ff. de regiuris.

Quæ vtilitas. pſal. 29

Deſta doctrina del Apoſtol ſant Pablo podriamos hazer otro argumento, por el qual ſe prueua manifeſtamẽte la verdad de eſta conſideracion, que vamos tratando: por otra conſequencia que no puede padecer inſtancia, ſi Chriſto no reſuſcito, y ſi no es verdadera ſu Reſurreccion, luego no tuuo fructo ſu paſsion: porque ſi Chriſto no reſuſcitara no pudieramos entrar enel cielo q̃ el nos abrio conſu ſacratiſsima paſsiõ y es el fruto della. Tãbien prueua eſta miſma verdad el miſmo Apoſtol diziẽdo. Si Chriſto no reſuſcito, luego vana es vueſtra fe: como ſi dixera (pues vueſtra fe es muy cierta y infalible, y confieſſa eſta verdad) luego bien ſe ſigue, que Chriſto reſuſcito. Pues ſi el reſuſcito, luego tambien en ſu virtud auemos noſotros de reſuſcitar. Lo qual tambien prueua el miſmo Apoſtol eſcriuiendo a los de Corintho por eſte medio? Si Chriſto reſuſcito de los muertos, como ay entre voſotros quien diga que no ha de auer reſurreccion de los muertos? Y de aqui tambien vino Iob a prouar eſta verdad de nueſtra Reſurreccion, con la verdad de la Reſurreccion de Chriſto, diziendo. Yo ſe que mi Redempror eſta biuo, porque reſuſcito de los muertos, y por eſſo yo tengo de reſuſcitar el poſtrero dia, y leuantarme de la tierra: eſta eſperança eſta guardada en mi ſeno. Eſta miſma conſideracion trata el glorioſo ſancto Thomas en la tercera parte donde dize, que fue neceſſaria la Reſurreccion de Chriſto, para cumplimiento de nueſtra ſalud, porque (aunque es verdad, que ſu Paſsion fue cauſa de nueſtra ſalud, quanto a librarnos de los males) pero ſu Reſurreccion fue neceſſaria para dar nos la poſſeſsion y cumplimiento de los bienes. Y allega aquella auctoridad de ſant Lucas. Conuino que padecieſſe Chriſto, y que reſuſcitaſſe de los muertos: por la qual ſe prueua llanamente, que no ſolamente nos conuenia a noſotros: que Chriſto murieſſe: ſino que deſpues de muerto Reſuſcitaſſe, para que muriendo por noſotros deſtruyeſſe nueſtra muerte, y reſuſcitando reparaſſe nueſtra vida.

Iob. 19.

Tho. 3 p q. 53. art. 1.

opportuit Chriſtum. Luc. vlti.

Si Chriſtus non reſurrexit vana eſt fides veſtra 1. Corin. 15.

Si Chriſtus prædicatur q̃ reſurrexit quomodo quidam dicũt in vobis quoniã reſurrectio mor. nõ eſt ibi.

De todo lo que a eſte propoſito auẽmos dicho ſe ſigue la verdad de nueſtra conſideracion, que no es menos neceſſaria la fe de la Reſurreccion de Chriſto, que la fe de nueſtra redẽpcion. Y deſta conſideracion ſe ſigue, q̃ pues andan tan hermanados eſtos dos miſterios, el de la Paſsion, y el de la Reſurrecciõ) q̃ como ambos ſe obraron por nueſtro prouecho, que quien creyere el vno, ha de creer el otro: como nos lo enſeña la fe, de todo lo qual vengo a inferir, que es coſa juſta y razonable, que auiendo tratado, en los ſiete dias de eſta ſemana ſancta de los

Universidad de Deusto
Biblioteca

mysterios de la passion de nuestro Redemptor : que en lo que nos queda deste dia del sabado sancto, tratemos alguna consideracion de los muchos y muy altos mysterios de su sacratissima Resurreccion : la qual comiença oy a festejar la sancta madre yglesia: para que cojamos deste arbol de vida de la glorioſa Resurreccion del Saluador del mundo (no solamente ramos que lleuemos en las manos de nuestra consideracion) sino flores y frutos muy sabrosos,prouechosos,y suaues que repartamos oy(que es el vltimo dia desta semana de Ramamos, y vispera de Pascua de Flores) a los que con espiritu de deuocion y contemplacion, an celebrado y contemplado los sagrados mysterios de la Passion, y desde oy se disponen, y aparejan,y comiençan a celebrar los mysterios glorioſos de la benditissima resurreccion.

Y para fundamento de las consideraciones que a cerca desta materia hemos de tratar, presupondremos (por no salir de nuestra costumbre) la letra del sagrado Euangelio en vna palabra. Lo qual no guardamos enel principio desta consideracion vltima, (como solemos)por concluyr la materia de la penitencia, que en la consideracion del viernes sancto auiamos començado.

Matt.28. Dize la historia del sagrado Euangelista sant Matheo, que Maria Magdalena con el gran desseo y ansia que tenia su coraçon de ver a su maestro: acompañada de otra Maria, se vino al sepulchro, donde auia dexado sepultado el sacratissimo cuerpo del que amaua su anima. Y esto dize que fue en la vispera del sabado, esto es el sabado en la noche (como expone la glosa ordinaria. Para cuya intelligencia se ha de presuponer (como sobre esto passo aduierte Nicolao de Lyra) Nicola. ib
que los Iudios comẽçauauan a contar los dia de la semana desde el dia mas principal acerca dellos(que era el sabado)y este era el primer dia de la semana, y al dia luego siguiente llamauan prima sabbati: que quiere dezir primero dia despues del sabado, y al dia siguiente,secunda sabbati: Y por este orden yuan procediendo en la quenta de los otros dias de la semana. Y con esta manera de contar los dias se conformo el Euangelista diziendo,el primero dia del sabado esto es el primero dia de la semana despues del principal que era el sabado que nosotros llamamos domingo:vino Maria Magdalena y otra Maria a ver el sepulcho, y porque se solennizaua tãto a cerca dellos el dia del sabado, que ninguna cosa se podia cõprar ni vender hasta la tarde: por esso compraron ellas los vnguentos de que haz mencion sant Marcos, Mar.16.
y se aparejarõ para venir al sepulchro el sabado en la tarde,y vinieron ala primera hora del dia siguiente,que se llamaua, prima sabbati, a ver el sepulchro.

Llegadas pues al sepulchro,se hizo vn gran terremoto,y hallaron que vn Angel muy resplandeciente auia descendido del cielo, y auia leuantado la piedra, de lo qual espantadas las guardas,no osaron parar,y huyeron. Y este Angel dixo a las mugeres, no temays, que Iesu Christo a quien buscays, ya ha resuscitado(como el auia dicho.)

Esta es la summa del Euangelio de este dia. Y para auer de coger desta diuina historia algũ ramo cargado de fruta de alguna doctrina saludable,y de alguna prouechosa consideracion, quiero primero satisfazer a vna objeccion que

que contra mi se podria formar diziendo:que para que me torno a enuarcar auiendo ya llegado al puerto,y auiendo ya llegado al termino donde se encaminaua mi viaje : torno de nueuo al camino? Parece que en esto he yo sido semejante al patriarcha Iacob, el qual
Genes.29. estaua tan aficionado a la hermosura de Rachel, que auiendo seruido a Laban su padre siete años porque se la diesse por muger:para yrse con ella a descansar a su tierra : holgo despues de seruir otros siete años por amor de lla,tãta era la fuerça del amor. Loqual parece q̃ me ha acaecido ami ni mas ni menos : porq̃ auiendo ya cumplido mi semana,y passado el trabajo de los siete años significados, por los siete dias destas siete consideraciones : de que hemos tratado en esta obra,parece que fuera cosa razonable descansar,y poner fin a mi trabajo,y boluerme a la patria de mi antiguo reposo. Pero es tanta la fuerça del amor, aficion y deuocion que yo tengo a la festiuidad de la Resurreccion del Redemptor, que tengo por muy bien empleado qualquier trabajo que yo tuuiere, por la hermosura de Rachel: esto es por tratar de la hermosura de la sacratissima humanidad inmortal y glorioſa de Christo resuscitado. Y por tanto no me quiero contentar con los siete años que he seruido en las siete consideraciones passadas : antes quiero para cumplimiento de esta obra,formar otro septenario de siete capitulos breues, a proposito de la gloria y hermosura con que resuscito de los muertos el sacratissimo cuerpo de Christo : significada por la hermosura de Rachel, y de otros misterios notables que ha de auer en nuestra Resurreccion.

Y pues mediante la Resurreccion del Redemptor, y por su virtud, nosotros hemos de resuscitar, y resuscitados auemos de yr a gozar(despues del vniuersal juyzio) en cuerpo y en anima, de aquella patria soberana de donde estamos desterrados,y para dõde fuymos criados, no es mucho tomar este trabajo, pues es tan grande el amor de la patria, que qualquier trabajo padecido por ella, se tiene por bien empleado. De lo qual nos da por exemplo sant Augustin, que por amor que tuuo a la patria Lucio Bruto Capitan Romano, hizo açotar con varas a sus proprios hijos, y despues los hizo matar a todos a vn palo, porque en perjuyzio de la patria fauorecian a Tarquino Superbo. Y lo mismo quenta Valerio Maximo enel quinto libro, y el mismo Valerio enel libro segundo, y sant Augustin enel quinto de la ciudad de Dios, dize : que Maulio Torcato, no perdono a su proprio hijo en fauor de la patria : porque contra lo que estaua mandado enel exercito a todos, se mouio a trauar batalla contra los enemigos. y (no obstante que auia alcançado victoria) le hizo cortar la cabeça diziendo, que era enemigo de la patria, el que no obedecia al capitan Romano, y por esso le alaba Virgilio por estas palabras. Vicit amor patrię,laudum q; in mensa cupido. De lo mismo tenemos exemplo en los libros de los Machabeos,en aq̃l valeloso varon Eleazaro:el qual(por librar a la patria de los enemigos)el solo se entro cõ demasiada osadia por medio de los Reales del Rey Antiocho, hasta q̃ llego a vn elefante, que trayan, con el qual recibian los suyos gran daño de los contrarios, y metiendose debaxo del, mato a muchos, y murio el a buelta dellos. Todo lo qual hizieron estos varones tan señalados,por el amor de

s.de Ciui.c. 16.& lib. 5. c.18.

Vale.Max. li.5. c.8. de paren. seuerit.

Vale.li. 2. c.2,de disci pli. mili. Augu.5. de Ciuit.c.18.

Vicit amor patrię laudũ q; inmẽ sa cupido. 6.Enei.

1.Macha.6

Universidad de Deusto
Biblioteca

su patria: pues quanto con mayor razon tomare yo este tá breue trabajo, de tratar (para cumplimiento desta obra) de la Resurredcion del Redemptor? De la qual se sigue nuestra Resurreccion vniuersal que ha de ser el medio: para que cõ el diuino fauor vamos a gozar de nuestra patria, que es la biẽ auenturança: para cuya consequcion, qualquier trabajo es muy dulce y suaue, para venir (como vendremos entonces) a gozar de la hermosura de Rachel, que es el intento para que auemos traydo todo esto.

Veniendo pues con este presupuesto a poner manos en la obra. Deste arbol de la Resurreccion del Saluador del mũdo que oy comiença a celebrar la yglesia, querria yo que cortassemos oy (que es sabado sancto) vn ramo florido y muy hermoso.

Ramo de la Resurreccion.

YEs, cõsiderar como, y de q̃ manera, resuscito el Redẽptor, y como todos auemos de resuscitar el dia del vniuersal juyzio, y de algunas cosas notables, q̃ precederá a este dia: como la venida del Antechristo, y de su nacimiẽto, vida y muerte, y otras cosas notables.

Para dar nos a entender la sancta yglesia nuestra madre, quan digno de veneracion y reuerencia es este sagrado dia de la Resurreccion, y para mouer nuestros coraçones a que le celebremos con gran deuocion y espiritu, preuiene esta solemnissima festiuidad con tantas ceremonias, y tan diuersas, como vemos enel officio de oy al modo que la sancta yglesia de Toledo (cuyas ceremonias yo pretendo declarar) lo celebra.

Porque ante todas cosas y primero que canta el sancto Euangelio que auemos referido, se accienden aqui, y en la vniuersal yglesia, vnos carbones muertos, y se apareja nueua lumbre, con que se accienden los cirios, lamparas, y luminarias de la yglesia. En lo qual nos da a entender, como son muertas ya, y enterradas, las ceremonias antiguas de la vieja ley, y tenemos nueua luz y resplandor de la ley de gracia, y como cesso ya la sombra y figura de las cosas legales: con la introducion de la ley Euangelica: porque hizo Dios esta priticular merced al pueblo de los Iudios, de darles ley escripta en que biuiessen, y por donde se gouernassen. Y esta ley entonces era buena, y obligatoria, como Deute. 27. estaua mandado por Dios enel Deuteronomio diziendo. Maldito el que no permanece en las palabras de la ley: digo que era obligatoria, a los Iudios, para quien se establecio, pero no obligaua a los gẽtiles (aunque eran admitidos a ella, si se querian circuncidar, y guardar la ley escripta) como estaua mandado enel Exodo. Si algun peregrino quisiere passarse a vosotros, y celebrar vuestras fiestas, y circuncidarse muy bien celebrara, y a de ser admitido. Y esta es doctrina de sancto Thomas en la primera de la segũda parte. Pero aunque esta ley entonces era buena, y obligaua la obseruancia della, a aquellos para quien se dio: pero fue temporanea, y limitada quanto al termino de su duracion. No tenia la condiciõ dela ley natural, la qual siempre obligo, y obliga a qualquier estado de gentes: porq̃ es vna luz q̃ plãto Dios todo poderoso enel entẽdimiẽto humano, para conocer el bien, para seguirle, y el mal para apartarse del esta ley es aquella lumbre, que dize el Real

Si quis peregri Exo. 12.

p 2. q. 98. art. 5.

Signatũ &c psal. 4; real propheta, que señalo Dios sobre nosotros, para obrar bien, y esta ley natural communica Dios a todos, para que tengan en si mismos (si no tienen ley escripta, y aunque la tengan) vn principio, vn mouimiento, y despertador para hazer lo que deuen, y biuir bien, sin hazer a otros, los agrauios y sin razones que no querrian para si. Desta ley habla el Apostol esRoma. 2. criuiendo a los Romanos quando dize. Las gentes que no tienen ley, naturalmente hazen lo que es de la ley: sobre lo qual dize la glosa. Los que no tienen ley escripta: tienen ley natural, por cuyo dictamen, cada vno entiende lo que es bueno, y lo que es malo. Por manera q̃ la ley escripta, no obligaua a todos, ni en todo tiempo, antes cesso como la sombra en la presencia de la nueua luz (que es la ley de gracia) y la ley natural siempre dura, y esta en su fuerça y vigor. Y la ley Euangelica siempre obliga, y obligara, desde que se promulgo y predico, hasta que se acabe el mundo: porque la yglesia militante (aunque padece grandes oleadas de tormentos) y (aunque al fin del mundo se pondra delante de su resplãdor el Antechristo: como quando se pone vna nuue muy escura delante del Sol) pero no la podra obscurecer ni eclypsar totalmente, ni perderan todos la fee (aunque muchos desmayarañ, y seguirá al Antechristo (como al fin desta consideracion veremos) porvobiscũ sũ. Matth. 28. que no puede faltar la palabra que nos tiene dada el Redemptor. Con vosotros estare hasta que se acabe el mũdo. Esto es lo que dize sancto Thostatus fidelium. 2. 2. q 106. art. 4. mas, que el estado de los fieles de Iesu Christo, durara hasta la consumacion del siglo. Todo lo qual auemos traydo a proposito de la lũbre nueua que se acciẽde oy en la sancta yglesia, por la q̃l se significa la nueua luz y resplandor de la ley de gracia: para cuya representacion se acciende lumbre nueua.

Y despues desta ceremonia, se bendize el cirio Pascual: enel qual ay cera, que significa la humanidad del Redemptor, y fuego, que representa su sacratissima diuinidad: la qual resplandecio el dia de oy, quando resuscitando de los muertos, nos dio a entender, que no solamente era hombre: sino hombre y Dios. Y tambien se nos da en esto a entender, que el Christiano que antes estaua muerto por el peccado, ha de luzir y dar resplandor con su nueua vida, de buen exemplo a sus proximos: conforme a lo que nos esta mandado por el Saluador. De tal manera luzga vuestra luz delante de los hombres: que vean vuestras buenas obras, y glorifiquen a vuestro padre que esta en los cielos. sic luceat Matth. 5.

Y por las liciones y prophecias que despues desta bendicion se cantan: se nos traen a la memoria la creacion del mundo, la liberacion de los hombres y animales enel arca de Noe, contra la tempestad del diluuio. Y por la libertad de los hijos de Israel de la seruidumbre de Pharaon, y por los otros infinitos mysterios que en estas liciones se contienen se nos da bien a entender lo mucho que deuemos a Dios por el beneficio de la creacion, y por el de la la redempcion, y por la libertad que nos dio, metiendonos en la arca de su yglesia: donde mediante la virtud de los sanctos sacramentos estuuiessemos seguros de la tempestad de las tentaciones del demonio, y fuessemos libres de su tiranico poder.

Y los canticos que se siguen a estas lecciones, son hazimiento de gracias

Universidad de Deusto
Biblioteca

por auer Dios sacado al verdadero penitente de las tempestades de los peccados, y de sus terribles y peligrosas tormentas, quando llego en saluamento la arca de Noe, passadas las aguas del diluuio, de que en vna de las dichas liciones se haze mencion. Y ansi el peccador da muchas gracias a Dios: porque le ha librado de los peccados, de que enel discurso desta quaresma por su diuina misericordia a hechope nitencia, y le ha escapado en esta segũ da tabla de la tormenta y peligro de los peccados de la vida passada, y traydole al puerto de la resurreccion de su diuina gracia.

Este dia saca la sancta madre yglesia vna candela verde con tres ramales: la qual con el verdor, significa la esperança, con la luz la charidad, con los tres ramales la fee que tenemos de las tres substancias que ay en la persona de Christo, carne, anima, y diuinidad: cuya creencia primero estaua apagada en los Apostoles quando en el tiempo de su benditissima passion todos le desampararon y echando a huyr(a mas no poder)le dexaron solo entre sus enemigos. Pero despues se accendio y torno a rebiuir con gran resplandor esta candela en los Apostoles, quando sin temor de las amenazas y tormentos de los tiranos, confessaron a Iesu Christo por verdadero Dios y hombre, y por deffensa desta verdad, pusieron sus vidas al tablero, y murieron en esta demanda.

Y vsando la sancta madre yglesia de estas y otras muchas y muy deuotas ceremonias, que despiertan y mueuen el animo christiano a la consideracion de los altos mysterios de este dia, de la gloriosa Resurrection del Redemptor: va en procesion a la pila del baptismo, y despues de auer bendezido el agua con oraciones de gran dissima deuocion: infunde en ella el Oleo y Crisma, cuya virtud y eficacia mano del costado abierto, y de la sangre del Redemptor. Para que alli con el sancto Sacramento del Baptismo, sean reengendrados en gracia los que quisieren ser hijos de Dios, y gozar del fruto del arbol de la Cruz, de donde tomaron la virtud sobre natural que tienen los Sacramentos de la yglesia. Y para que Dios de gracia a los hombres, para venir a esta fuente baptismal, para ser lauados de las manzillas del peccado, y que consigan este effecto buelue al coro la yglesia desde la pila cantado vna letania con mucha deuocio, en q̃ pide a Dios esta merced: poniendo por medio el fauor de la serenissima Maria, y de todos los sanctos.

Y despues desto traen los clerizones (por antigua costumbre desta sancta yglesia de Toledo) dos carneros: por los quales se significan, los dos pueblos Iudayco, y Gentilico, q̃ Dios traxo juntamente a su yglesia a gozar (sino queda por su culpa) del beneficio de la redempcion, y de la gloria de su Resurreccion en la vnidad de su yglesia: donde hizo de dos, cosas, vna, y no quiere q̃ aya singularidad ni diuision, sino que todos sean vna cosa en Dios. Y por esso junto estos dos pueblos, y los hermano mediante su muerte, dandoles a todos vna fee, y vn baptismo, y muriendo, no por solo el vn pueblo, ni por solo el otro: sino por los dos juntamente.

fecit vtraq; vnũ, Ephe. 2.

Acerca desta hermãdad y vnidad q̃ a de auer entre estos dos pueblos, significada por estos dos carneros: q̃ jũtamẽte, y no el vno sin el otro semeten en el coro dela yglesia: ha de auer esta cõsideracion, que antes del aduenimiento de Christo, auia grande enemistad y discordia, entre los dos pueblos Israelitico

Genes. 25. tico, y Gentilico: que se començo enel vientre de Rebeca, y se continuo despues por la diuersidad que vuo entre aquellos dos hermanos Iacob, y Esau. Porque como peleassen los dos hermanos antes que naciessen enel vientre, y diessen mucha pena a la madre, y ella consultasse el negocio con Dios: diole Dios esta respuesta, dos estados de gentes ay en tu vientre, y el vno sobrepujara al otro. Pues como la diuersidad sera madre d̃ la discordia (como dize el capitulo Prelatum. Vino el Saluador al mundo a hazer las pazes, y quitar esta discordia tan antigua destos dos hermanos, y destos dos pueblos como lo discanta muy bien el Apostol sant Pablo, diziendo. Christo es nuestra paz, el qual hizo de dos cosas vna: pagãdo el, las costas delas enemistades en su carne, para juntar a dos en si mismo en vn nueuo hombre, haziendo, paz y reconciliando a los dos en vn cuerpo con Dios, matando con la Cruz las enemistades en si mismo, y viniendo al mundo, Euangelizo a vosotros que soys los gentiles, q̃ estauades muy alexados, la paz y tambien a los que estauan mas cerca, que son los Iudios. Porq̃ por el, tenemos los dos pueblos allegamiento en vn espiritu al padre. Por la qual auctoridad, nos da claramente a entender el Apostol, que aquella antigua diuision dest s dos carneros, que son los dos pueblos: ya se acabo, y desde la muerte de Christo, andan juntos y hermanados.

Cap. final. 89. distinc.

Cap. Iuxta, 90. distin.

fait vtraq; vnã Ephe. 2.

Y no es razon bastante para impedir esta paz y cõformidad entre los dest cẽdiẽtes destos dos pueblos, dezir, q̃ los Iudios fuerõ causa dela muerte del Redemptor: porque (aunque es verdad q̃ los Iudios le acusaron y lo procurarõ) pero los Gentiles en quiẽ estaua la administracion de la justicia, le condenaron, y poco pudiera aprouechar que ellos pusieran la acusacion: si por parte de los Gentiles no se hiziera la condenacion: conforme al capitulo periculose. Y como dizen los Euangelistas, que los vnos le acusaron, y los otros le condenaron.

Ca, periculose depenit. dist. 1.

Esta consideracion que vamos tratando, se cõfirma con la auctoridad de los actos de los Apostoles, y del Apostol sant Pablo: donde no se haze caso mas de vna nacion que de otra, acerca de Dios: antes no es acceptador de personas, sino aquel es acepto a Dios que le teme y obra justicia. Porque sobre todas las naciones vino la gracia del Spiritusancto, y los Iudios y los Gẽtiles se conuirtieron por la palabra de Dios. Esta hermãdad y vnidad nos persuade el Apostol Sanctiago diziendo, hermanos, no querays tener en acceptacion de personas la fe de nuestro señor Iesu Christo, y la razon desta conformidad es, porque ygualmente padecio Christo por todos: agora sean de vna descendencia, o de otra: quanto a la sufficiencia (como se contiene enel capitulo semel) y el propheta Iohel dize. Qualquiera que llamare el nombre del señor sera Saluo.

nõ personarũ accept. Act. 10. & Ephe. 6. & Gala. 2.

Iaco. 2.

Cap semel de conse. dist. 2. Iohel. 2.

Esta misma hermandad y ygualdad auia Dios prometido que auia de hazer, quando viniesse al mundo por el propheta Ezechiel. Yo los ayuntare a todos de vna parte y de otra, y los reduzire a vna morada, y hare que todos sean vna misma gente, y que no sean dos, ni andẽ diuididos en dos reynos. Esta misma vnidad y connexion, predica el Apostol a los de Corintho, dõde dize. Todos somos baptizados en vn mismo cuerpo: ansi los que eran Iudios, como los Gentiles, los sieruos y los libres, estamos ayuntados en vn espiritu. Esta misma doctrina nos enseño escriuiendo a los Galatas. No ay Iudio, ni Griego, ni Gẽtil, no ay sieruo ni li-

Ezechi. 37.

Corit. 12.

Gala. 3.

ni libre, todos somos vn mismo cuerpo en Iesu Christo. La misma vnidad de todos los miembros dela yglesia,nos dio a entender en otra Epistola,diziendo vn cuerpo ay,y vn espiritu, vna esperança,vn señor,vn baptismo,y vn solo Dios. Lo mismo escriuio a los Romanos. Na ay distincion del Iudio al Griego, todos peccaron, y tienen necessidad de la gloria de Dios: de todos los quales lugares queda bien clara nuestra consideracion,de la hermãdad y vnion que ha de auer en la sancta yglesia:no teniẽdo pundonores ni presumpciones de linages, pues a todos nos formo el poderosissimo Dios de vna misma massa,y nos sustẽta en vna misma tierra, y nos da vnos mismos mantenimientos, y nos cubre con vn mismo cielo,y nos ayunta en vna misma yglesia, y nos da vida espiritual de gracia,mediãte vnos mismos sacramẽtos,y nos ha de dar vna misma gloria.

Ephe.4.

Roma.3.

Y si queremos mirar en ello(no sin gran mysterio)confio Iesu Christo las llaues de su yglesia a vn Galileo, sino para dar nos a entender, que no ay,acerca del differencia de vna nacion a otra. Cosa cierta es, que sant Euaristo fue elegido por summo Pontifice,siendo hijo de vn Hebreo llamado Iuda, natural de Bethlem, y fue varon muy sancto y recibio martirio por la fe de Iesu Christo,y del se haze mencion en muchos lugares del derecho, y su festiuidad celebra la yglesia a veynte y seys de Octubre, y fue sepultado junto al sepulchro del bienauenturado S. Pedro enel Vaticano. Y lo mismo se podria prouar con exẽplo de Thimoteo,qe fue Obispo de Epheso: siendo hijo de madre hebrea y fue circuncidado,y fue muy gran sancto. Y su fiesta se celebra a.24.de Enero, y lo mismo se podria prouar con exemplo de de Iuliano Pomerio,a differencia de otros quatro Iulianos de que haze mẽcion el Florentino en la primeera parte historial, el qual fue de nacion Hebreo (segun dize la coronica del Arçobispo don Rodrigo) aunque otros lo niegan, y dizẽ que era de la prouincia de Mauritania. Y tambien a differencia de Iuliano Arçobispo de Toledo,que fue natural de Toledo, y de gẽte illustre,y succedio a Eugenio tercio enel Arçobispado: cuya vida y singular doctrina escriuio Felicio su successor enel Arçobispado de Toledo,y fallecio a.8. de Março de seyscientos y nouenta, y su fiesta se celebra este mismo dia. Pero agora aya sido Iuliano Pomerio de linage Hebreo o no,otros muchos varones a auido,que(auiendo sido conuertidos a la fe de pocos años atras) an sido muy catholicos,y de grãdes letras,y singular doctrina y costũbres:los quales por auerse reduzido al christianismo, no deué ser menospreciados: sino muy fauorecidos, pues ygual jornal dio el Redemptor del mundo,a los que vinieron a trabajar a a la viña a la tarde, y a los que vinierõ temprano,y ygual ha de ser el premio o el castigo, por las buenas o malas obras,a los que vienen de vn linage,como a los que vienen de otro. Y pues todos somos ouejas de vn mismo corral que ayunto aquel soberano pastor en el rebaño de la yglesia,y todos se comprehenden en aquella oracion que hizo el saluador del mundo, padre sancto,guarda y ampara a estos que me as dado: para que sean vna misma cosa por charidad, como nosotros somos vna cosa por essencia. Y no solamente te ruego por estos, sino por todos los que an de creer en mi: para que sean todos vna misma cosa. Por manera, q̃ ninguno deue pretender defermanar, y desparzir, ni hazer diuision enel ganado del buen pastor, que con tanta efficacia pide al padre soberano q̃ este vnido y ayuntado, y q̃ sea vna misma cosa en amor y charidad: pues todos los fieles de qualquiera naciõ que descendan(ahora sean antiguos,o modernos) estan en la vnion de la sancta madre yglesia: la qual a todos los q̃ quierenvenir a ella,los recibe y ampara como madre piadosa. Y para recebir a todos los pueblos y naciones q̃ se quieren conuertir, esta el Redemptor del mundo los braços abiertos en la cruz, y por saluar a todos vino al mundo, y por remedio de todos nacio,biuio,murio, y resuscito para hazer las dos cosas(esto es)los dos pueblos, vno,y todos ciudadanos de vna misma ciudad, y herederos de vn mismo reyno: como se contiene enel derecho enel capitulo recurrat. Y esto es lo que significan(porque vengamos al punto) estos dos carneros que se meten en la yglesia enel coro della juntamente:la hermandad y conformidad que deue auer enel ganado, que esta enel rebaño del buen pastor Iesu Christo entre los dos pueblos,significados por estos dos carneros: los quales ayũto el Redemptor del mundo en vna fe, y vna yglesia, y mediante vnos mismos sacramentos.

Florẽt.1.p. hist.ti.6.c. 25.§.4.

Matt 20. & Luc.13.

Ioan. 17.

Cap.recurrat.32.q.4.

Ioan.1.

Y de mas desto en esta sancta yglesia de Toledo (cuyas ceremonias deste sancto dia vamos declarando) sacã vn corderito los clerizones, cercado con muchas candelas encendidas. El qual representa al Saluador del mundo,de quiẽ auia dicho el gran Baptista. Veys aqui el cordero de Dios,que quita los peccados del mundo. Y el fuego de las cãdelas,significa la fe biua y verdadera,que tuuierõ los sanctos padres y propheras que tantos tiempos antes anunciaron y prophetizaron la venida al mundo del cordero sin manzilla, y su descendida (por grã fuerça de amor que tuuo a los sanctos) al limbo, para sacarlos de aquel tenebroso lugar, y comunicarles el fructo de su gloriosa muerte, y resurreccion, la qual desde oy comiença a celebrar la yglesia: y porque comiẽcemos ya a tratar destos mysterios de la sanctissima Resurreccion,remitiremos al lector para declaracion de las otras ceremonias de este dia al Racional,y a la expoficion del missal que hizo Pedro Ciruelo canonigo de Alcala, y le dirigio a los Illustrissimos señores Dean y Cabildo de esta sancta yglesia de Toledo.

Platina & alij histor. de vitis põtificum.

Capitulo. 2. De como descendio el Redemptor al limbo.

POrque primero que el Redemptor del mundo resuscitasse,descendio su sacratissima anima a los infiernos, para sacar los sanctos padres del limbo,y despues de auer triumphado del demonio, y despojado el infierno, se torno a ayũtar cõ su sacratissimo cuerpo:por tãto, parece que tenemos obligacion de tratar de su descendida al infierno,primero que tratemos de su Resurreccion, para que guardemos el orden de estos diuinos mysterios, pues su descension precedio a su sacratissima Resurreccion.

Y antes todas cosas quiero presuponer,para los que carecen de letras esta consideraciõ,y es,que no se ha de imaginar que Iesu Christo nuestro Redẽptor baxo al limbo,en cuerpo y en anima(como en muchas partes hallamos que le pintan los pintores) los quales (porque no puedẽ debuxar su sanctissima

Universidad de Deusto
Biblioteca

Dicere christũintriduo hominem fuisse absolute soque, erroro est.

ma anima (le pintan hecho hombre quando baxo a los infiernos: antes se ha de entéder (como dize sancto Thomas) y como diremos enel capitulo septimo)que quando murio, dexo de ser hõbre, y no lo fue en aquellos tres dias propriamente hablando, y affirmar lo contrario dize que es error hasta que resuscitando se torno a vnir el anima con el cuerpo que estaua enel Sepulchro. Lo que desto se ha de considerar es,que quando murio el Saluador del mundo, su sacratissima anima acompañada con la diuinidad, baxo a los infiernos, y libro y saco de alli las animas de los sanctos. Y el sacratissimo cuerpo se quedo enel sepulchro, acompañado assi mismo con la diuinidad. Lo qual quedara claro por esta comparacion,si vno hecha mano y desenuaina vna espada, quedase en la vna mano con la espada, y en la otra con la vaina: assi echando Dios nuestro señor mano a la espada de su justicia,para quitar la vida a su proprio hijo por remedio del sieruo fugitiuo del hõbre hizose diuision y apartamiento entre el alma y el cuerpo, mediante la muerte: pero aunque se desenuayno la espada, saliendo el anima de la vayna de su cuerpo en que antes estaua,pero no dexo la diuinidad, lo vno ni lo otro, antes se quedo cõ el cuerpo que es la vayna en la tierra,y con el anima significada por la espada enel limbo.

5.P.q.50. art.4.

quod semel assumpsit nunquã dimisit,

Esto es lo que dizen los Theologos, q̃ lo que vna vez tomo,nunca lo dexo: y es cosa clara, que el hombre es vn cõpuesto de dos naturalezas differentes, alma y cuerpo:y assi solo el el cuerpo no es hombre, y sola el alma no es hombre,sino estas dos sustancias,alma y cuerpo son partes integrales que cõstituyen al hombre. Por manera, que baxar Christo al limbo, es dezir, que baxo su sacratissima anima acompañada con la diuinidad,y saco de alli a los sanctos padres,quedandose su sacratissimo cuerpo enel sepulchro acõpañado cõ la misma diuinidad. Pero estuuo alli en aq̃l triduo su cuerpo,sin su bẽditissima anima,hasta q̃ tornãdose ella a juntar con el,y a reunirse,torno aquella glorioſisima anima a la compañia del cuerpo,y en cuerpo y en anima,resuscito inmortal y glorioso(como luego veremos)Aunque me hallo tan atajado con la gran copia de los muchos, altos y profundos mysterios que acerca desta materia de la Resurreccio de Christo se offrecen (segun la torpeza de mi ingenio)como suele acaescer,al que siendo ruyn nadador,y auiẽdo llegado cõ mucho trabajo a la mitad del rio,esta tan embaçado viendose por todas partes cercado de abundancia de agua,que no se osa determinar ni resoluer en si le sera mas sano consejo passar adelante o boluer a tras. Y como vn hombre de estomago delicado y flaco, que si le ponen muchos manjares delante(como el aya de comer poco)no sabe de qual hecha mano.Assi yo viendo delante de los ojos de mi consideracion tanta copia de agua, y tanta abũdancia de mysterios que tratar acerca desta meteria de la Resurreccion: no se por donde la empiece ni la acabe.Mas(pues esto se ha de hazer començando a tender las redes)de donde mejor podre tomar principio para proseguir mi viaje:que del desseo que tenian aquellos Patriarchas y Prophetas, aquellos grandes amigos de Dios que en aquel tenebroso lugar del limbo (aunque sin pena ni gloria) estauan detenidos, esperando la venida del Redemptor del mundo en carne humana?Laqual muchos dllos auiã visto en espiritu muchos años antes, y la auian prophetizado a los hombres, y de su descension a los infiernos,para sacar

sacar a los que estauan enel lago esperando que les resplandeciesse aquella nueua luz,y se les mostrasse el resplandor del verdadero sol de justicia: que sabian ellos que los auia de alumbrar, y mostrarse les con gran resplandor en aquel emispherio del limbo,dõde estauan detenidos.

Estariã pues muy ciertos desu breue venida a aquel lugar, por nueuas que les dio el gran baptista, de que ya era venido,y el le auia anunciado a las gẽtes, y dexado enel mundo. Y con el desseo que tenian de su rescate suplicauan al Redemptor que (pues auia venido al mũdo para remedio del hõbre) que hiziesse ya la venida que tenia prometida a sacarlosde aquel lago. Estaua dãdo bozes al saluador del mũdo el real Propheta.Muestra nos ya señor tu poder y ven,para que nos pongamos en saluo, muestranos tu rostro y seremos saluos.Con grande ansia dezia el propheta Iob. Quien me concedera que venga mi peticion y que me conceda Dios lo que espero? Estando el propheta Ionas enel vientre de la Vallena,pedia a Dios que le sacasse de este lugar. Desde el vientre del infierno(dize el)di bozes y oyste mi boz:as me lançado enel profundo,y enel coraçon del mar.Cerrado me an las aguas hasta el anima: El abismo me ha tragado.El pialago a cubierto mi cabeça,he descendido a lo vltimo de los montes. Los cerrojos dela tierra me han cercado:pero tu libraras mivida.Como estuuiesse muy angustiada mi anima (señor mio)he acordado de embiarte esta suplicacion a tu sancto templo.Por las quales palabras, y deuota suplicacion, pide a Dios este sancto propheta que se acuerde del, y le saque deste lugar del limbo, significado por el vientre de aquella bestia, donde estaua quando hazia esta oraciõ. Leuantarseia luego elprophetaEsaias,y diria,a este pueblo desseoso de la venida del Redemptor.Consolaos,cõsolaos,pueblo mio (dize Dios) a ora se os reuelara la gratia del Señor:el Señor vendra en su fortaleza, y su braço se enseñoreara: El trae consigo el gualardon, como el pastor visita su ganado y le apacienta, allegara sus corderos, y los lleuara en su seno. Tambien consuela a sus compañeros el propbeta Abacuch, diziendo,viniendo vendra, y no tardara,tambien les dize estas palabras consolatorias el sabioSalomon.El vendra como el caminante no se detendra mucho,y presto nos sacara deste lugar.Lo mismo les promete el propheta Ezechiel, diziendo no tengays dubda, sino que vendra.Lo mismo affirma el propheta Ageas vendra el desseado de todas las gentes. Tambien da su palabra Zacharias diziendo cierto vendra el Señor Dios.

Exita potẽ. tuam & veni.Ipſ.79.

quis mi det Iob.6.

veniat ad te orat mea. Ionæ.2.

consolamini Esaiæ 40.

Veniẽs veniet,& Abacuch.2.

Prouerb.6

abq; dubio veniet Eze. 30.

Ageas.2.

Zacha.14.

Pues(como Dios nuestro señor y Redemptor,no quisiesse poner en oluido los clamores de los pobres) como el tuuiesse prometido por tantos Patriarchas y prophetas, y por tantos misterios y figuras,que auia de venir a sacar loscaptiuos de aquel lago,y a poner en libertad a sus amigos subitamẽte enel mismo punto que acabo de espirar en la cruz, baxo su sacratissima anima acompañada con la diuinidad, al lugar del limbo,y se presento delante de todos aq̃lla luz inaccessible del sol de justicia, y les dio muy alegre y admirable resplandor.Entonces se verifico lo que auia prophetizado Esaias Resplandecio y mostrose la luz a los que estauan en tinieblas en la sombra de la muerte:porque luego se desterraron las tinieblas y obscuridad, y resplandecio vna nueua luz,y jamas vista en aquel lugar. Y las quexas y lamentaciones de los sanctos se conuirtierõ en ala-

Esai 9.

Universidad de Deusto
Biblioteca

en alabanças del Redemptor, y en hazimiento de gracias, (no ſin grãde eſpanto y temor de los eſpiritus infernales) los quales eſtauan atonitos y atemorizados de coſa tan agena y eſtraña de aquel lugar: como lo auia dicho la diuina eſcriptura enel Exodo fueron conturbados los principes de Edon', y temblaron los poderoſos de Moab, y peſmaronſe los moradores de la tierra de Canaan, y començaron a preguntar vnos a otros. Quien es eſte que viene de Edõ? A lo qual reſponderian los angeles que acompañauan al Redemptor. Eſte es el rey de la gloria. Abrid abrid principes infernales vueſtras puertas que por el peccado del hõbre con fuertes cerraduras eſtauan cerradas, y entrara el rey de la gloria. Y quien es eſſe rey de la gloria? Y reſponderian. El ſeñor de las virtudes, eſſe es el rey de la gloria. Tornarian otra vez a replicar. Si eſte es Dios que tiene q̃ ver con el infierno? Y ſi es hombre como tiene tanto poder? Pero viendo la alegria y regozijo de los ſanctos padres, y entendiendo lo que era, derreñegarian muchas vezes de la cruz, que auia ſido el inſtrumento con que ſe cerrajaron las puertas del infierno, y con que ſe abrieron las puertas del parayſo: que por el peccado del hombre eſtauã cerrradas. O arbol (deziã ellos) que anſi as fuſtrado nueſtras eſperanças, y deſtruydo nueſtro reyno, y deſpojado nueſtras cauernas y moradas, y ſoltado delas priſiones a nueſtros captiuos, y pueſto a los preſos en libertad: mas noſotros tenemos la culpa de nueſtro daño, pues con tanta inſtancia procuramos la muerte deſte q̃ agora nos deſpoja y deſtruye, inſtigando a ſu diſcipulo Iudas que le vendieſſe, y a Pilatus que le condenaſſe, y a los Iudios que le dieſſen la muerte. O arbol enel qual perdimos lo que en otro arbol auiamos ganado.

Exod. 15.

quis eſt iſte qui Eſa. 63.

Entro pues el Redemptor del mundo como principe victorioſo con grã mageſtad, deſpues de auer alcançado triumpho del demonio, y vencido con ſu muerte nueſtra muerte, y fue a viſitar y a ſacar de captiuerio a aquellos ſus amigos, que tanto tiempo auia que le eſperauan. Auia ya el verdadero ſol de juſticia acabado de dar buelta al Emiſpherio deſte mundo, y quando ſe nos puſo a noſotros y nos priuo de la luz de ſu preſencia, y ſe eclypſo mediante la muerte corporal: acordo para remate de la venida que auia hecho al mundo, de hazer ſu circulo entero, dãdo buelta por el Emiſpherio del otro mundo, y baxando alas Antipodas: por los quales entiendo yo, aquellos ſanctos bienauenturados que eſtauã enel limbo: para conmunicarles con ſu preſencia el diuino reſplandor de ſu gloria. Y entõces ſe verifico lo que eſtaua eſcripto en los Machabeos: tiempo vino en que el ſol, que primero eſtaua debaxo del nublado, reſplandecio por que el ſol de juſticia Chriſto nueſtro Redemptor que enel tiẽpo de ſu paſſion, eſtuuo debaxo de aquellos nublados de mortalidad, y paſsibilibad, y de flaqueza de carne, ſe moſtro impaſsible, inmortal, y glorioſo, y con ſumo poder, quando deſpojo al infierno: ſacando del tyranico captiuerio del demonio a ſus amigos. Eſto es lo que dize ſant Leon Papa: quando reſuſcito el Redemptor rompidas las ataduras de la muerte, la enfermedad ſe mudo en virtud, la mortalidad en eternidad, y y la paſsion en gloria.

tempus affuit. 2. Machab. 2.

Leo Papa.

Tambiẽ ſe verifico lo que auia prophetizado el real propheta a los que eſtauan ſentados en la ſombra de la muerte ſolto y rompio ſus ataduras, deſmenuzo las puertas de metal, y quebranto los calnados de hierro. Las quales

Pſal. 106.

les palabras, y otras ſemejantes que ſe hallan en la diuina eſcriprura no ſe an de entender a la letra, diziendo. Que el infierno tuuieſſe puertas materiales cerraduras, ni cerrojos, ni calnados de hierro, ſino que eſtauan cerradas deſta manera, que no podian ſalir de alli los ſanctos: haſta que el Redemptor con ſu benditiſsima ſangre, y con ſu precioſa muerte deshizo la dureza de los peccados: porque allí eſtauan detenidos, y los ſaco de aquella priſion eſpiritual, y les otorgo que gozaſſen dela gloria de ſu reſurreccion, y los puſo en libertad: como ſe lo auia prometido por el Eccleſiaſtico. Yo penetrare las partes inferiores de la tierrra, y librare a los que eſperã en mi, y por el propheta Oſeas. O muerte, yo ſere tu muerte. O infierno, yo ſere tu bocado.

Eccli. 24.

Oſeæ. 13.

Eſte quobrantamiento de las puertas infernales, eſtaua figurado por aquellas puertas de la ciudad de gaza que arranco Sanſon. Y aun a eſte propoſito podriamos aplicar lo que dize Valerio Maximo, que acaecio en Roma, quando ſe abrio la tierra, y ſe deſcubrio vn agujero muy grande, del qual ſalia tan terrible olor que corrompia toda la ciudad, y era cauſa de gran mortandad en la republica. Y auia dicho vna Sibila, q̃ jamas ſe cerraria aquella abertura: haſta q̃ el mas valiẽte Romano ſe echaſſe dentro, y como ſe diuulgaſſe eſta fama y vinieſſe a noticia de todos, Curcio Romano, armado de todas ſus armas, ſubido en ſu cauallo, ſe arrojo en aquella ruptura de la tierra, y luego ceſſo aquella tempeſtad. Y encarece mucho eſte auctor lo mucho que deuia a eſte varon el pueblo Romano: por auerle librado deſte peligro, metiendoſe el miſmo en las entrañas de la tierra. Y (ſi fuera licito hazer comparacion de lo profano a lo ſagrado) bien pudieramos moralizar eſte hecho (que procedio de gran valentia) a nueſtro propoſito, diziendo, q̃ eſta hendedura y abertura de la tierra, es el infierno: que eſta enel centro dela tiera (como ſe dize conmunmente) enel qual eſtauan detenidos en aquel ſeno que ſe llama limbo los ſanctos padres, de los quales ſalia ſiempre vn olor, no de penas ni tormẽtos: porque ni tenian pena ni gloria, ſino de anſias y ſoſpiros, de lamentaciones y deſſos de ſu libertad: en las quales eſtauã ſiempre, haſta que el mas valiente de todos, que es el fuerte armado que dize ſant Lucas, que es el ſeñor de la fortaleza, y de las batallas, a quiẽ Eſaias llama fuerte y valiente, y el propheta Sophonias dize. El fuerte nos ſaluara. Y Ioſue dize: que ſu mano es fortiſsima. Y tambien dize Iob: que acerca del eſta la ſabiduria y la fortaleza. Y el Pſalmiſta le llama: fortaleza del pueblo. Pues haſta que el fuerte y valentiſsimo entraſſe en aquella abertura, y agujero del infierno, auian de durar eſtas triſtes lamentaciones de los q̃ alli eſtauan captiuos, y ſu deſcendida a eſta abertura y agujero, auia Dios apromẽtido enel Exodo diziendo. Yo te pondre enel agujero. En eſte agujero vio la eſpoſa al Redemptor quando dixo. Mi paloma eſta en los agujeros de la piedra: pero en llegando que llego, y ſe preſento en eſte agujero del infierno eſte fortiſsimo capitan Chriſto, luego ceſſo la turbacion de los ſoſpiros y gemidos de los que le eſperauan para ſu remedio. Y quitando las armas en que confiaua al demonio, diſtribuyo los deſpojos: ſacando de ſu cauerna a los ſanctos: començandoles a conmunicar el fruto de ſu paſsion y la gloria de ſu Reſurreccion.

Luc. 11.

fortis & valens dñs. Eſai. 28.

Sopho. 3. Ioſuæ. 4. Iob. 12. pſal. 27.

Ponam te in voragine. Exo. 13.

in foramine petræ. Cã. 2

Y ha ſe de conſiderar acerca deſto: que en eſta deſcendida de Chriſto a los infier-

Vale. Max. li. 5. c. 6.

infiernos, y en esta libertad que dio a sus amigos, no se a de entender que saco a los que estauan en aquel seno, que propriamente se llama infierno, que partieron en peccado mortal desta vida, nidescendio a a ellos (como dize sancto Thomas) porque alli no ay Redempcion. Y solamẽte aprouecho, y dio fruto de libertad, la descension de Christo, a los que partieron de aqui con fe y charidad, vnidos a la pasion de Christo. Por defecto de lo qual, no pudierõ gozar del priuileglo de libertad los cõdenados del infierno, Ni los niños que partieron cõ peccado original porque no se pudieron aprouechar de merecimientos proprios ni ajenos, Ni tampoco salieron del purgatorio los que no auian acabado de purgar sus peccados: sino los que estauan detenidos enel seno de los padres, que estauan esperando que los sacasse de alli quando los visitasse el Redemptor (como dize sancto Thomas en la tercera parte.)

ad illud infernũ Christus nõ descẽdit. Tho. 3 p. q. 52. art. 2.

Tho. 3. p. q. 52. art. 6. 7. & 8.

Capitulo. 2. De la adicion a la. 7. consideracion, donde se trata del recebimiento, y alegrias con que recibieron los sanctos al redemptor.

Consi. 3. Cap. 17.

EN la tercera consideracion tratamos largamente de los triumphos antiguos, con q̃ el pueblo Romano y otras naciones de gentes honrauan a los que auian triumphado, y alcançado victoria de los enemigos de la patria, y les hazian arcos triumphales, como el que estaua aparejado para Saul, quãdo vencio a Amalech, y les cantauan la gala de sus hazañas: quando los metian en la cibdad: como hizieron los Hebreos, quando con gran regozijo metieron a Saul enla ciudad cantando. Saul mato a mil, y Dauid a diez mil: pero (como los triumphadores, y los que los festejauan, eran mortales) ansi las glorias de los vnos, y las alabanças de los otros, eran finitas y de pequeña estimacion. Pero que alabanças, que canticos de alegria se puede considerar q̃ cantarian aquellos glorioſos sanctos padres, en honrra y alabança deste triũpho espiritual? El qual se alcanço no de hombres mortales, sino de espiritus infernales: que para siempre an de biuir en penas eternas, y que el capitan vencedor no esta ya subjeto a la muerte, si no vestido de fortaleza de glorioſa immortalidad, y que los presos que son el despojo en esta espiritual victoria, ya estan vestidos de la librea de immortalidad, y (lo que mas difficultad haze para tratar desta victoria) es, que aunque los euangelistas tratan lo principal, no especifican muchas particularidades, q̃ ouo enel negocio tã arduo deste glorioso triumpho de la victoria que de los principes infernales alcanço oy el Redemptor, y del recebimiento que le harian los sanctos, y otras particularidades, que (aunque no se dizẽ en la diuina scriptura, q̃ los ouo) se puede piadosamente creer, que los auria, y es posible que las vuiesse, y las contemplan muchos doctores sagrados: pues es sentencia del euangelista sant Iuan, que muchas cosas hizo Iesus, que no estan escriptas por los Euangelistas.

fornicem triumpha- lẽ. 1. reg. 15.

Saul percus- sit, 1. reg. 18

Sunt alia multa. Ioã. vlti.

Y entre otras cosas que se podrian contemplar, es el alegre recibimiento que harian a este glorioso triumphador aquellos sus amigos, Que regozijos, Que cãticos d̃ suabidad, Que palabras de agradecimiento de tan soberana merced le dirian: pero como todo esto sea negocio espiritual, me parece que es mejor para sentirse, que para escreuirse, ni tratarse con lenguas de carne. Mas puedese considerar que le saldrian a recebir con gran regozijo todos los sanctos que alli estauan. Y entre estos amigos de Dios que salieron al recebimiento muchos vierades que en las batallas y conquistas que tuuieron por la ley de Dios con los tyranos le saldrian a recebir con las deuisas de sus tormentos. Alli estaua vn propheta asserrado, otro apedreado, otro quebradas las ceruices con vn hierro, otros cõ diuersas insignias y señales de los tormentos que auian padecido por Dios.

Pero (o alma mia) si acertasses a cõsiderar, si Dios te ouiera lleuado desta vida, siendo de los hombres de aquel tiempo, estando en algunos peccados de los muchos que as cometido, quan lexos estuuieras de aquella noble compañia, que poca parte te cupiera deste gozo de los sanctos. Que lexos estuuieras de alegrarte en este triumpho glorioso del Redemptor: como auias tu de caber entre tantos buenos, siendo tan malo? que participacion ouiera de la luz desta gloria a las tinieblas de tus peccados? porque no hallaras en los coros destos sanctos a los que son amigos de deleytes, y que no tratan, sino de comer y beuer, y gozar de las cosas del mundo. Essos Epicureos, alla en otro seno del infierno los hallaras: Aqui no estan sino los verdaderos penitentes, los innocentes en sus obras, los que son limpios de coraçon, los que son pobres de espiritu, los que lloraron muy de veras sus peccados, los que no defraudaron a los proximos. Aqui hallaras al pobre Lazaro (no mendigando ya) sino cargado de bienes. Aqui hallaras al sancto Iob, no puesto enel muladar de las vescosidades de la tierra, sino en empeçado ya a gozar de la biẽ auenturança. Aqui hallaras al buen Thobias que no se ocupaua sino en dar sepultura a los muertos, No hallaras alli a los que entierran con infamias y persecnciones a los biuos. Aqui esta gozando ya, y cogiendo Tobias el fruto de las limosnas que sembro. No hallaras aqui al rico auariento, ni al cruel Nabal, que en tiempo de necesidad extrema no se dolian de los pobres y necesitados. No hallaras aqui la purpura, y adereços superfluos y vanos, con que se componen los hombres del mundo. Aqui esta entronizada a la pobreza, encumbrada la humildad, y con estas libreas y adereços salen los sanctos a recebia al triumphador. Estos son los padres Conscriptos y Senadores que salen a recebir al victorioso capitan, y estas son sus armas, sus diuisas, y libreas.

quæ participatio lucis. 2. Cori. 6.

O Senado glorioso, O exercito bienauenturado, O solemne recebimiento, y admirable procession, la desta sancta compañia: que salio a dar el para bien de su venida al Redemptor, alli estaua nuestro padre Adam cinco mil años auia, y vendria a pedir perdon del peccado que el auia cometido, y tan caro le auia costado a Iesu Christo, y escusose diziendo. O dichosa culpa que merecio tal y tan grande Redemptor. Alli salio aquel sancto Noe, que por obedecer a Dios se atreuio a meter en vna arca enel mar, para conseruar alli las especies de todos los animales conque se auia de tornar a poblar todo el mũdo.

o felix culpa in bene cereci.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Genes. 7: Alli estaua el gran Patriarcha Abraham, que quiso sacrificar de buena gana a su vnico hijo por obedecer a Dios.

Genes. 22. Alli estaua su hijo Isaac, que lleuando a cuestas la leña con que auia de ser sacrificado, represento el sacrificio que auia de hazer el hijo de Dios al padre enel arbol de la cruz que lleuo a cuestas. Alli salio tambien aquel padre de

Genes 27. los doze tribus de Israel, que ganando do con vestidos agenos la bendicō del padre, significo la beneuolencia y perdon y reconciliaciacion, que auia de alcançar el Redemptor, del padre sobera

Luc. 2. no para el hombre, en habito peregrino de humanidad, y que era muy agено del que era verdadero Dios. Alli estana el sancto viejo, que no tuuo en nada salir del mundo, despues que vio con sus ojos, y que tuuo en sus braços al que auia de ser salud y vida del mundo. Alli estaua tambien aquel, de quié auia dicho la misma verdad. Entre los

Matth. xj. nascidos de las mugeres no se leuanto otro mayor: el qual mostrando a Christo a todos con el dedo dezia. Veys aqui el cordero de Dios, de quien yo auia prophetizado, que auia de quitar los peccados del mundo. Este es de quien yo os di testimonio luego como llegue aqui, que ya era nascido. Tambien estaua entre esta noble cōpañia,

Tu quoq; Zacha. 9. aquel sancto propheta Zacharias, y dezia veys aqui aquel de quié yo prophetize, que nos auia de venir a sacar deste lago. Luego diria el gran propheta

Populꝰ qui Esai. 9. Esaias. Este es de quien yo prophetize, y se ha cumplido oy mi prophecia. El pueblo que estaua en tinieblas, vio vna gran luz, que nascio a los que estauan en tinieblas en la region de la

Neemiæ. 12 muerte. Luego saldria Neemias propheta diziendo. Este gozo que agora tenemos anuncie yo muchos años antes al mundo, diziendo. Dios los alegrara con alegria prande. Luego dira Hieremias. Esta alegria que tenemos es de quien yo prophetize en nōbre del Redemptor. Yo los consolare, y alegrare de su pena y dolor.

consolabor Hiere. 31.

Saldria luego el Real Propheta dando muchas gracias al Saluador del mundo y cantando aquella su antigua cancion, que en los tiempos passados auia compuesto. Bendixiste señor a

psal. 84. & 113. tu tierra, sacaste a Iacob de captiuerio, y le libraste del pueblo barbaro. Luego saldria el buen ladron Dimas, que tan poco tiempo auia que estaua en aquel lugar. Este es a quién auien do siempre biuido mal, concedio Dios que acabasse en bien, para dar exemplo de confiança a los peccadores, que en qualquier tiempo que se conuertie ren los recebira Dios a penitencia y perdon.

Pero antes que passemos adelante, seria bien considerar acerca desto, que este ladron que se saluo a la postrera boqueada (el qual no auiendo hecho penitencia, sino biuiendo mal acabo bien) no sabemos que tenga muchos compañeros en la buena muerte (aunque sabemos que tuuo muchos en la mala vida) quiero por esto dezir, que no deuen dilatar los peccadores la penitencia, y el bien biuir para el fin de la vida, porque es cosa muy peligrosa, y donde se podrian hallar burlados: porque aunque es verdad que si al fin de la vida haze verdadera penitencia el peccador se saluara, pero que cedula tiene firmada de Dios que le esperara hasta que se conuierta, y quiera el hazer penitencia? Y que tales son sus obras, y los seruicios que ha hecho a Dios para q̄ le quiera esperar? (como mas largamēte diximos en otra cōsideracio) y quā difficultosa es de rōper la costūbre dl peccado en q̄ el hōbre esta enuejecido y arraygado. Desto tenemos exemplo en vn arco que como esta dobigeado de mucho tiempo, por de mas es pensar endereçarle. Cosa cierta est, que el demonio adquiere jurisdicion sobre el peccador, conforme al testimonio de sant Iuan. El que haze

Ioan. 8. el peccado, sieruo es del peccado. Pues como por la larga costumbre del peccado, este el hombre en la miserable seruidumbre y captiuerio del demonio, quan difficultoso negocio sera quitarle de su antigua possession. Pues aū (segun las leyes humanas) la costumbre da jurisdicion, como dizen muchas leyes que disponē, que el que por costumbre de veynte y cinco años se ha sometido a la jurisdiciō de vn juez, aunque sea estraño, se ha de tener por su juez, porque la costumbre tiene fuerça de pacto (como dize la ley de quibus.) Esta difficultad de la conuersion del peccador que aguarda al fin de la vida, nasce, de que la costūbre se conuierte en naturaleza, como dize Aristoteles en diuersos lugares, y enel segundo de las Ethicas dize, que de muchos actos se engēdra habito, el qual es muy difficultoso de arrancar de su subjecto. Y enel nono del mismo libro dize. No es cosa facil apartarse el hombre de la costumbre. Y en tanto es esto verdad, que dize el Comentador sobre el tercero de los phisicos: que ay hombres tan habituados a comer cosas cosas venenosas que las tienen por manjar, y no les hazē daño: y ansi parece que ay hōbres tan acostumbrados al veneno del peccado, y a la miel venenosa de los vicios, que no echan de ver el daño que les hazen: pues los obliga a pena eterna.

Cap. auditis. eap cū elim. d prescriptio. c. cū non contingat. de foro cōpetenti. l. de quibus. ff. de legib. l. hoc iure. §. duꝫ aquę. ff. de aqua plu uiali arcēda

Consue. est alta. natura in de memo. & prę. recho. c. 10. & 4. proublema, pro uble. 28. & 7 Ethicorū 2. & 9 Ethi & vltimo.

Comen in 3. Phisi.

Y por no detener mas con este parētesis esta glorioſa proceſsion, y el recebimiento destos illustres varones: en

tre los quales salio a recebir al Redēptor el ladron bueno como deziamos, digo que he visto muchos ladrones biuir mal, y no conozco otro sino este, de quien al cierto sepamos que acabo bien. Y por tanto ninguno deue dilatar la penitencia para el fin de la vida: pues no sabe quando vendra la muerte, ni si le daran tanto lugar que pueda tener arrepentimiento y contricion de los peccados, ni merece por sus obras la gracia y perdō q̄ este alcanço en tan breue tiempo. Al qual fue seruida la magestad de Dios (que no tiene obligacion de llamar para su reyno sino a quien el quiere, por su misericordia) conforme a la sentencia del Apostol, darle tanto fauor que le dio la possession del reyno de la gloria, desde que

Roma. 9. baxo el Redemptor al limbo (como el se lo auia prometido en la cruz.) diziendo, oy seras conmigo enel paraysо.

Hodie mecū. Luc. 23.

Y no es inconueniente dezir, antes es cosa muy cierta, que desde aquel punto antes que Iesu Christo subiesse a los cielos, començasse este sancto ladron y los otros amigos de Dios que el rescato, a gozar de la gloria. Pues a donde esta el rey, alli es la corte, y a donde esta la persona del Papa, alli se dize que esta Roma: como nota Innocencio enel capitulo. Ego enim, Y enel capitulo quodcunq;. Y ansi gozarō los sanctos de la gloria, y de los gozos de la corte celestial, desde que alli llego el soberano principe.

F.

Innocen. c. ego. n. de iure iur. & cap. quodcūq;. 24. q. 1

Pues llegada ya esta glorioſa proceſsion de los sanctos que hemos considerado, al soberano y victorioso capitan: quié podria cōtemplar sin muchas lagrimas, los colloquios, y razonamientos que le dirian aquellos sanctos agradeciendole grandemente la venida a visitarlos, y la difficultad y aspere

Universidad de Deusto
Biblioteca

aspereza del camino: por donde auia venido de tan terrible muerte, y la fuerça de amor con que por su remedio se auia offrecido a muerte de Cruz? La qual auia tomado por instrumento, y por llaue para abrir aquella prision y carceles infernales, que con la dureza del peccado tan fuertemente estauan cerradas. Y tambien es cosa digna de gran consideracion, el amor y beniuolencia, con que recibiria el Redemptor del mundo a aquel rebaño de corderos y ouejas, que el auia puesto sobre sus ombros, y aquellas entrañas de piedad y misericordia, con que daria el buen pastor por muy bien empleados todos los trabajos de su vida y muerte, y los tormentos con que auia subido al monte de la Cruz: viendo ya el gran fruto que se descubria deste preciosissimo arbol de la Cruz. Todos los quales ya no los estimaua en nada, comparandolos al summo beneficio que con ellos auia hecho a esta noble compañia, y a todo el resto del mundo.

Genes. 41. Lo qual esta significado enel Genesis, por el gozo que tuuo Ioseph en la tierra de Egypto con los hijos que alli le nascieron: que fue tan grande, que no extimaua en nada los trabajos que auia passado, ni se acordaua dellos. Y por esso puso por nombre al primero Manasses (que quiere dezir oluidado) diziendo que Dios le auia hecho oluidar de todos sus trabajos, y al segundo llamo Ephrain, diziendo. Dios me ha hecho crecer en la tierra. Todo lo qual dezia el con gran contentamiento, por el fruto de los hijos que Dios le auia dado. Pues con quanto mayor razon lo podia dezir el Redemptor en este glorioso dia, viendo el fruto tan abundante de su Passion, no en solos dos hijos: sino en tanto numero de hijos adoptados en la cruz que alli estauan detenidos en aquella carcel, y los auia el redemido, y reengendrado con su propria sangre, y le auian renacido en aquella tierra bendita de la cruz. Y (pues los hijos de Ioseph por cuyo nascimiento tanto se regozijo el Patriarcha) se auian de morir, y los auia el amoroso padre de perder de vista, quanto mas gozo era justo que ouiesse en la regeneracion de estos hijos, que ya eran inmortales? Pues desde el pũto que alli baxo el Redemptor eran glorioſos y bienauenturados.

Quien podria considerar el alegria que en este valle de lagrimas del limbo auria en este glorioso dia? A estasazon no dixerades que era limbo sino que era el paraysо: donde estaua el Redemptor acompañado de tanta muchedumbre de sanctos, y donde auian venido a compañarle tantos coros de Angeles, y todos a vna voz dezian. Este es el dia que hizo Dios alegremonos y regozijemonos enel. Hec dies. psal. 117. Y tambien se entonarian en aquel cantico que cantaron los hijos de Israel, quando se vieron libres del poderio de Pharaon. Cantemos al señor, glorioſamente ha mostrado en nosotros su magnificencia, Al cauallo y cauallero ha lançado enel mar, esto es, a destruydo al peccado y al author del peccado (que es el demonio.) Bien se verifico entonces lo que tanto antes auia prophetizado el propheta Esdra. Esdræ 3. No pudiera nadie conocer las bozes de los que se alegrauan.

Exo. 15.

Alli en estos canticos entonaria el Rey Dauid aquella su antigua lamentacion como desſea el ciervo las fuentes de las aguas, ansi desſea mi anima a ti mi Dios. Fueron mis

psal. 41.

mis lagrimas pan ordinario, y mantenimiento para mi de noche y de dia, mientras suspiraua mi anima diziendo. A donde esta tu Dios? Pues si essa es la causa de tus lamentables quexas y dolorosos sospiros, buelue la hoja (o sancto Rey) y no nos cantes ya, sino los canticos de alegria que cantauas, quando viendo en espiritu los alegres mysterios, deste dia, dixiste con gran contento. Bendixiste señor a tu tierra, y sacaste a Iacob de captiuerio: perdonaste la maldad de tu pueblo, y dissimulaste la muchedumbre de sus peccados. Y enxuguense ya tambien las lagrimas de tus ojos (o sancto Hieremias) no llores mas a Hierusalem destruyda, pues la ves ya reedificada: no llores ya los edificios a ruynados del templo, ni la destruycion de los moradores de Hierusalem: pues ves ya otra Hierusalem nueua, salida del captiuerio antiguo, y puesta en tá glorioſa libertad. Y pues dentro de tercero dia veras otro templo mas hermoso reedificado que es el cuerpo del Redemptor resuscitado, de quien el mismo auia dicho a los Iudios. Desbaratad este templo de mi cuerpo mediãte la muerte, y vereys como dentro de tercero dia le reedificare mediante mi glorioſa Resurreccion.

Benedixisti ps. 84.

Threno. 1.

soluite tẽp. Ioan. 2.

Esta sanctissima Resurreccion auia visto el glorioso Euangelista sant Iuan en su Apocalypsi: del qual dize. Vi vn angel (que es angel del gran consuelo Christo nuestro Redemptor) que tenia en la mano las llaues del abismo, y vna cadena muy grande (esto es) potestad para abrirle, y sacar de alli a los sanctos: el qual captiuo al dragon (serpiente antigua que es el diablo) y le ato con ella, que es dezir, como declara la glosa: Que le limito la potencia de hazer mal. Y este mismo sentido es de Alexandre de Ales en la tercera parte de la summa.

Apoc. 20.

glo. ibi.

Alex. 3. p. sum.

Y si por remate desta libertad que auemos dicho que dio Christo a los sanctos, me quisiere alguno preguntar. A donde estuuo, esta corte desta noble y generosa compañia de los sanctos, desque los saco Christo del limbo, y los puso en libertad este valerosissimo capitan Christo, que es desde su resurreccion, hasta que los subio consigo al Cielo el dia de la Ascension? Responderos he, lo que a esta dubda responde Iacobo de Voragine. Que solo aquel que de alli los saco lo puede saber al cierto. Algunos quieren sentir que los tendria enel paraysо terrenal, y otros que andarian con el Redemptor acompañandole, pero lo cierto dello se puede remitir al sabidor de todas las cosas. Y nos otros (dexando esto a parte) vamos a cõsiderar la manera que tuuo el Saluador del mundo en su resurreccion.

Iaco. de Vora. ser. 2. de pente.

Capitulo. 3. De como Resuscito Christo nuestro Redemptor.

NO se que hazes (alma mia) porque estas ociosa, y no ayudas a cantar a esta glorioſa compañia, los canticos de alegria y de hazimiento de gracias que al libertador de la patria estan cantando? Porque no lleuas vna boz en esta tan suaue canturia: pues te combida el Apostol, y te llama a este regozijo diziendo. Gozemonos con los que se gozan? Y Salomon dize, que el justo bendezira y se alegrara.

gaudere cũ gau. Ro. 12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Esai. 66.

A este mismo gozo nos combida el propheta Esaias, diziendo. Alegraos todos con Hierusalem, y regozijaos con ella todos los que que la quereys bien. Y porque no te as de regozijar y festejar este sancto dia, juntamente con los sanctos cantores desta gloriosa capilla? y ya que no quieras lleuar vna boz con ellos procura alomenos de arrimarte a vn rinconcito de tu consideracion en este limbo de los padres, y contempla con mucha deuocion la justa y desseada alegria de los sanctos. El summo poder y misericordia del victorioso y triumphante capitan: que a costa de su sangre conquisto este reyno del limbo, y rescato tanto numero de sanctos, y los saco deste lago tenebroso. Y de ay vendras en conocimiento del inmenso amor que Dios tuuo a la ouejuela perdida del hombre, que auiendo baxado de las alturas del cielo en su demanda, y auiendola hallado descarriada y afligida la puso sobre sus ombros, quá do (como dize el Apostol sant Pedro) Tomo sobre sus cuestas nuestros peccados, y no paro en esto la gran fuerça de su amor, sino que la fue a buscar a aquel aprisco y rebaño que estaua enel limbo por las breñas y peñascos del monte Caluario, asido al baculo de la Cruz. Y de aquella cañada la saco, communicandole desde aquel punto su gloria y bienauenturança.

peccata ipse pertulit. 1. Pe. 2.

Y despues de auer salido por contemplacion deste tabernaculo y compañia de los sanctos: ve a hazer estacion a al sepulchro de Christo: donde auia quedado su sacratissimo cuerpo sepultado: por la piedad de Ioseph ab Arimathia y Nicodemus. Y hallaras alli a dos Marias (como dize el Euãgelio de oy) que son la vida actiua, y contemplatiua: con quien te as de acompañar: si andas en busca de Iesu Christo, y le desseas hallar enel sepulchro de tu coraçon, y hallaras su sepulchro abierto, para que puedas entrar a considerar los mysterios de su Resurreccion, y al angel del gran consuelo (que son las diuinas inspiraciones) que te dara bozes diziendo: que buscas en en esta vida miserable? Si buscas a Iesu Christo entre los trafagos y bullicios del mundo, no le hallaras. Si le buscas en la honrra vana, en los deleytes, en las riquezas, en la presumpcion y vanagloria, engañado estas: no le puedes hallar ay, En la vida nueua y resuscitada le as de hallar, En la nouedad de las costumbres, En el destierro del hombre viejo, Enel alma que ha resuscitado de la muerte del peccado, y haze obras de vida de gracia: alli esta Dios. Baxa al limbo de los sanctos, y en aquella noble cõpania, y en aquel sacro palacio de aquellos glorioso sos Senadores y padres conscriptos le hallaras exercitando vna obra de tanta charidad como es consolar a los tristes; consolar a los desconsolados, remediar a los pobres, sacar los presos de la carcel, redemir los captiuos. Essas son obras dignas de hombre resuscitado, y que esta restituydo en vida de gracia, y eneslas hallaras a Iesu Christo, y no en las vanidades del mundo, ni en los deleytes y cosas de la tierra.

Marc. 16.

Esto esta significado enel tercero libro de los Reyes, donde dize la escriptura que estando vna vez Helias enel monte, donde le auia Dios mandado que le aguardasse, que passo vn gran toruellino que trastornaua las piedras y los mõtes, y no estaua alli Dios. Luego dize q̃ vino vn gran mouimiento, y que no estaua alli Dios. Y despues vino vn gran fuego, y no estaua alli Dios.

3. reg. 19.

Dios. Y a la postre vino vn ayrezito muy delicado, y alli le hablo Dios. En lo quãl se nos da bien a entender, que no se puede hallar Dios en los toruellinos, mouimientos, y turbulencias del mundo, ni enel fuego de la concupiciencia, ni en los cuydados desta vida miserable, sino en aquel ayrezito que viene de arriba muy suaue, que es la cõsideracion y el exercicio de las cosas espirituales y celestiales que viene de arriba: porque es don de Dios, y le cõmunica Dios a Helias, q̃ es el varõ espiritual que se sube al monte de la contemplacion, y que dexadas y puestas en oluido las cosas perecederas de aca baxo, se sube al monte de la consideracion de los altos mysterios del monte Caluario, donde padecio el Redemptor, y de ay passa por contemplacion al monte alto de su Resurreccion y gloria.

1. reg. 30.

Mas (o Redemptor de mi alma) como en tiempo de tanto regozijo, y en tan solemne triumpho, os oluidays tanto de vuestro sacratissimo cuerpo: en cuya compañia vencistes al demonio, y que fue el escudo donde recebistes los golpes y heridas de vuestros enemigos, que le pararon tal: que den de el pie a la cabeça no tenia cosa sana. Y pues le dexastes depositado en el sepulchro, razon sera que os acordeys del, y que le deys patte de vuestra gloria (pues tanta parte le cupo de vuestra pena) tiempo es ya que se torne a reunir con el, vuestra bendi tissima anima, para que dexada ya la vestidura de mortalidad, le sobreuistays de vida inmortal y gloriosa: pues manda la ley de los despojos, que ygual parte de los despojos que se ganan de los enemigos, ha de caber a los que entran en la batalla y a los que se quedaron en las tiendas: como establecio por ley (que se guardo despues en Israel) el Rey Dauid quando auiendo vencido a los Amalecitas, mando repartir los despojos que auian ganado de los enemigos, ygualmente a los que auian quedado en guarda del fardaje: y a los que auian pelcado. Y pues tan glorioſa esta vuestra sacratissima anima: razon es, que participe de tanto bien, y que sea glorioso el cuerpo que se quedo enel sepulcho, y que goze acompañado de su anima de aquellas quatro dotes del cuerpo glorificado, que son claridad, impassibilidad, agilidad y subtilidad.

Esai. 1.

Da (señor) este contento a todo el mundo (Saluador mio) y leuantate ya de entre los muertos: lee la peticion que ha presentado el Rey Dauid en nombre de todo el pueblo, resuscita, ya, y saluame (Dios mio.) Leuantate ya enel precepto que mandaste. Resuscita (señor) y ensalcese tu mano derecha. Resuscita, porque duermes tanto? Resuscita señor que esta tu sanctissima madre dando bozes como piadosa leona al hijo muerto, diziendo las palabras del Psalmista. Resuscita gloria mia, leuantate psalterio y viguela. A las q̃les amorosissimas peticiones respõde el Saluador del mũdo, por el prophe ta Sophonias. Esperame vn poco en el dia de mi Resurreccion, y por el Real Propheta dize. Luego resuscitare. Y en otro psalmo. A la mañana resuscitare.

psal. 3 &. 7.

Exurge gloria. psal. 56.

Expectame Sopho. 3.

psal. xj. psal. 56.

Auiendo pues el Redemptor del mundo de satisfazer alos piadosos desseos de su sacratissima madre, y a las promessas que auia hecho de su benditissima Resurreccion, y estando ya cumplidas las escripturas y prophecias que lo auian mucho antes anunciado al mũdo. Estando su sacratissimo cuerpo encerrado enel sepulchro, como le auiã dxado Nicodemus y Ioseph viene subitamente aquella anima ben ditissi-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ditiſsima que auia baxado a los infiernos: deſpues de auer ſacado de alli aq̃l deſpojo de los ſanctos que auia libertado, y tornaſſe a reunir con ſu ſacratiſsimo cuerpo que eſtaua libre de corrupcion, y muy mal tratado y deſcoyuntado de los tormentos. Y alumbra de nueuo aquel ſol de juſticia la tierra bendita de ſu ſanctiſsima carne, y paro la mucho mas hermoſa (ſin cõparacio) que ſuele parar el ſol la nuue que halla delante, que enuiſtiendo ſus rayos en ella la hermoſea, y haze rubicunda, y como dorada, y muy reſplandeciente. Y anſi aquella anima glorioſa ſe encerro en ſu ſacratiſsimo cuerpo, y todas las ſeñales de los açotes, y los agujeros de los clauos y eſpinas, y la herida del coſtado, y todas las llagas que auia recebido, boluio mucho mas reſplandecientes que los rayos del ſol, y mas hermoſos que la miſma hermoſura.

Reſuſcita pues de entre los muertos el author de la vida, y ſale del poderio de la muerte: a quien el de ſu voluntad ſe auia ſubjectado, y dexando vencida con ſu muerte la muerte del peccado, reſuſcitãdo en ſu propria virtud, reparo nueſtra vida con ſu reſurreccion: el el que con ſu muerte deſtruyo nueſtra muerte. Y ſale dela carcel del ſepulcho el verdadero Ioſeph, libre de la carçel y priſiones de la muerte, treſquilados los cabellos de paſsibilidad, veſtido de inmortalidad y de gloria, hecho ſeñor de la tierra de Egypto. Deſta manera ſalio de las aguas ſaladas del mar y de la tormenta de ſu paſsion el ſancto Moyſes, en la canaſtica de ſu carne: el qual con ſu muerte y reſurreccion deſtruyo los carros y exercito de Pharaon, y los hundio a todos enel mar.

Geneſ. 4.

Exo. 12.

Heſter. 7. Eſte es aquel Mardocheo deſpojado ya del ſaco de mortalidad, y veſtido de veſtiduras reales y glorioſas, que ha deſtruydo a Aman ſu mortal enemigo (que es el demonio) y quitadole la vida enel arbol de ſu miſma cruz. Eſte es aquel ſancto Daniel que (aun que fue pueſto enel lago de los leones (q̃ es el ſepulchro) no le tocarõ los guſanos, ni pedecio corrupcion. Eſte es aquel propheta Ionas, que auiendo eſtado tres dias enel viẽtre de la Vallena (que es la tierra) al tercero dia ſalio biuo en la la ribera de Niniue. Eſte tambien es aquel fuerte Sanſon, que encerrado en la ciudad del ſancto ſepulchro: ſe leuanto a media noche, y quebrantado las puertas ſelladas del monumento, ſe puſo en ſaluo.

Dani. 6.

Ionç. 2.

Iudi. 16.

Acerca deſte alto myſterio de la Reſurreccion del Redemptor ſe ha de cõſiderar, que anſi como entre la Aſcenſion del Redemptor a los Cielos: y la Aſſumpciõ de nueſtra Señora, y el rapto con que fue arrebatado el Apoſtol ſant Pablo, y la ſubida que hã hecho y haran todos los ſanctos al cielo, ay eſta differencia: que ſubir Chriſto al Cielo, fue por ſu propria virtud, y por eſſo ſe llama Aſcẽſion. Pero nueſtra ſeñora, y todos los q̃ han ſubido y ſubiran al cielo, no ſuben por ſu propria virtud: y anſi propriamẽte no ſuben ellos, ſino ſon ſubidos: porque los ſube Dios. Eſto es lo que canta la yglеſia. Fue ſubida Maria al cielo, no dize ſubio, ſino fue ſubida. Y ſant Pablo no dize el texto que ſubio: ſino que fue arrebatado haſta el tercero cielo. Pero la ſubida que hizo el Redemptor al cielo: no ſe llama Aſſumpcion, ſino aſcenſion: porque ſubio el en ſu propria virtud, y no en virtud agena. Pues lo miſmo auemos de conſiderar enel myſterio de la Reſurreccion, y es, que ay eſta differencia entre la Reſurreccion de Chriſto, y la de los otros hombres que an reſuſcitado, que el reſuſcito en virtud propria, y todos los demas en virtud agena: eſto es en virtud de Dios, y anſi es mucho de alabar y bendezir la reſurreccion del Redẽptor, que procedio de ſu infinita potencia, y fue tan glorioſa y admirable. Pero la reſurreccion de los hombres, como no reſucitan ellos ſino que ſon reſucitados: para auer de morir otra vez, antes (conſiderada por parte de los que reſucitan, y no en quanto es obra ſobre natural,) mas parece que ſe podria llamar laſtimoſa que glorioſa, (debaxo deſta conſideracion) de que ſe a de morir otra vez el que reſucita, y a de tornar a paſſar por los filos muy agudos, y por la rueda de nauajas de la muerte: de q̃ eſtaua ya libre, y le a de tornar a poner debaxo de ſu juriſdicion y dominio miſerable. Y es como ſi ouieſſen ahorcado a vn hombre, y tornaſſe a reſucitar para que le ahorcaſſen otra vez, anſi el hombre reſucitado es digno de laſtima y compaſsion (quanto a eſto) que auiendo ya pagado ſu deuda a la muerte, torna a obligarſe de nueuo a pagarle el tributo q̃ ya le auia otra vez pagado, y torna otra vez a la priſion de la carne: de que ya eſtaua libre, y acaer enel lazo de que ſe auia ſoltado, y entra de nueuo enel captiuerio y ſubjecion en que eſtaua antes, lo qual ſe podria prouar con las lagrimas que derramo el redemptor en la muerte de Lazaro: las quales derramadas en la muerte del amigo que el queria tanto, nos dieron a entender (entre otros myſterios) que tuuo compaſsion y laſtima el Redemptor del mũdo a ſu amigo: porque (auiẽdo ya paſſado el triſte y amargo bocado de la muerte) boluio a la vida mortal: obligandoſe de nueuo a morir otra vez. Y es de cõſiderar que auiendo le de reſucitar (para que vengamos al punto) dando a entender que no puede el hombre reſucitar en ſu propria virtud: le llamo abozes diziendo. Lazaro ſal fuera, y para confirmacion deſta conſideracion, como ſalieſſe amortajado y ligado, a la coſtumbre de aquel tiempo, que no ſe podia menear: mando que le deſataſſen, dando en todas eſtas circunſtancias a entender, la verdad deſta conſideracion, que ninguno puede reſucitar a ſi miſmo, ni en ſu propria virtud, ſino en virtud de Dios: porque (como la reſurreccion ſea obra ſobrenatural) requiere potẽcia ſobre natural y diuina, para poderſe hazer.

Aſſumpta eſt Maria.

2. Cori. 12.

Ioan 11.

Deſta miſma verdad tenemos euidẽte teſtimonio enel quarto libro de los Reyes: dõde para auer de reſucitar el propheta Heliſeo al hijo de aquella Sunamitis: nunca reſucito, haſta tanto que vino el propheta a la caſa donde eſtaua, y cerro la puerta tras ſi, y ſe echo ſobre el muerto, y puſo ſu boca con la ſuya, y los ojos ſobre ſus ojos, y ſus manos ſobre las del defuncto, y ſe encoruo ſobre el, y deſpues ſe anduuo paſſeando de vna parte a otra, y torno a juntarſe conel: y alfin reſucito el moço deſpues de todas eſtas cerimonias: las quales claramente dauan a entender como la reſurreccion no ſe puede hazer por virtud humana, ſino q̃ requiere diuina virtud, la qual ſe ſignifico en eſta reſurreccion por el calor que dize el teſto, que ſobreuino a la carne del moço que reſucito. Porque no podia reſucitar por virtud del propheta, ni por por propria virtud: ſino por virtud de Dios. Pero como el Redemptor del mundo no reſucito por virtud agena, ſino en ſu propria virtud (por ſer como era verdadero Dios) no fue meneſter otra coſa para reſucitar, ſino querer el reſucitar. Pero el hombre que vna vez muere, no puede reſucitar ſino le reſucita la omnipotẽcia de Dios, que ſe requiere para qualquier milagro (como dize el Toſtado ſobre ſant Mattheo) eſto es lo que dize el prophe

4. Reg. 4.

Toſta. ſup. Matt. c. 21. q. 73.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ta Iob'. ¶El hombre quando durmiere no reſucitara,eſto es(como dize la gloſa)en ſu propria virtud.Eſte miſmo ſẽtido ſe a de dar a aquella authoridad deEſaias.Los gigantes no reſucitaran, porque ninguno puede reſucitar ſi no le reſucita la diuina Mageſtad. Pero el author de la vida reſucito en ſu propria virtud, y no fue reſucitado por eſtraña potencia.Y por eſſo no ſe dize propriamente de , que fue reſucitado como de otros:ſino que reſucito. Y deſta fraſis vſa el Euangeliſta S. Mattheo en diuerſos lugares diziendo, Reſucito al tercero dia,Donde es de conſiderar,que no dize,reſucitole el padre, ſino reſucito,para dar a entender la declaracion deſta conſideracion que vamos tratando,queChriſto reſucito por virtud diuina:la qual tenia el como verdadero Dios,y el miſmo confirmo eſta ſentencia diziendo por ſant Mattheo. Yo reſucitare deſpues de tres dias.

Iob.14.

Gigantes non reſurgent. Eſa.25.

Mãth.16. &.17.

Poſt tres dias re. Matth.27.

Acerca deſta glorioſa reſurrecciõ del ſaluador que oy comiença a celebrar la ſancta madre yglefia, tenemos gran motiuo, y occaſion de alcançar parte de la alegria de los ſanctos padres,y regozijarnos con ellos:pues(aũque ellos primero,y deſde oy) començaron a cojer el glorioſo fruto del arbol de la reſurrecciõ,gozãdo de Dios, tambien noſotros le gozaremos,y nos cabra parte,pues(por ſer miembros encorporados en Chriſto , por la fe y el baptiſmo)ſeremos llamados a la fieſta de la reſurreccion, y entraremos con nueſtra cabeça en la bienauenturança. Y(aunque eſtos ſanctos nos ayan ganado por la mano,y nos lleuen la delantera) no por eſſo faltara para los que venimos a la viña de la yglefia a la hora de ſexta,el denario de la bienauentuança,de que ellos deſde que los viſito el Redemptor eſtan gozando.

Al regozijo eſpiritual deſta glorioſa reſurrecciõ del ſaluador que oy comiença a celebrar la ſancta madre yglefia nueſtra madre:quando comiença oy a quitar los lutos,que por el ſentimiento de la muerte de nueſtro ſoberano principe tanto tiempo antes auia pueſto enla yglefia ella y ſus miniſtros , y deſcubre los retablos , y con grãdes, y precioſos atauios adorna los altares .Cãta gloria en la miſſa. Buelue la muſica y los inſtrumentos de alegria,y el canto de organo,y otras mueſtras de alegria que deſde que començó a celebrar las obſequias de ſu amãtiſsimo eſpoſo auian ceſſado,Todo lo qual nos perſuade,la mucha razon que tenemos de eſpiritual regozijo los que (por la diuina gracia) auemos gozado del fruto del arbol de la cruz,haziendo penitencia de nueſtros peccados eſta quareſma,y los que congran conſideracion yeſpiritu,auemos ſentido,y medido la muerte de nueſtro mayorazgo,y los que con gran deuocion auemos acompañado a la ſacratiſsima virgen, por las calles de Hieruſalem, y al pie de la cruz enel monte Caluario , y deſpues le auemos ydo' abuſcar con las Marias al ſepulchro . Iuſto es(pues le acompañamos en los trabajos, y nos cupo parte de las penas de ſu paſſion)que nos quepa parte de la alegria de ſu reſurreccion , y de la gloria de ſu triumpho:porque es conforme a ley de amiſtad que los males y los bienes, los plazeres y peſares , ſean comunes entre los amigos(como dize vna ley.) Lo qual es conforme al parecer del Apoſtol Sant Pablo a los Romanos. Lloremos con los que lloran,y alegremonos con los que ſe alegran.Y los q̃ fuimos compañeros en las paſsiones, lo auemos de ſer en las cõſolaciones. Eſto tambien ſe verifica por lo que dize el Real propheta , a la tarde ſera el lloro,y a la mañana la alegria.

l. itẽ ex diuerſo , ff. familiæ in fine.

Roma . 12.

Pſal.29.

A eſte gozo y alegria nos combida el

elPſalmiſta,diziendo,eſte es el dia que hizo el ſeñor, alegremonos y regozijemonos en el.Porque(aunque todos los dias,las noches,y los tiempos hizo Dios) pero por particular excelencia ſe dize deſte dia que le hizo Dios: por que enel ſe acabo la mas excelente de las obras que hizo Dios, q̃ fue la obra de nueſtra redempcion. Eneſte dia ſe alegro el ſol,porque(como dizeS.Ambroſio)anſi como ſe obſcurecio yeclipſo , y nego ſu lũbre acoſtũbrada al mũdo ẽla paſsiõ,anſi ſe moſtro mas reſplãdeciente,y dio mayor luz de lo que ſolia,el dia de la reſurreccion.En eſte dia ſe moſtro muy alegreChriſto a los ſanctos. Eſte dia ſe alegro ſu ſacratiſsima madre , y los diſcipulos con ſu Reſurreccion. Y aun al miſmo infierno cupo parte deſta alegria , quando vieron los ſanctos al deſſeado de las gentes, que los venia a librar de captiuerio.

Hæc dies quã pf.117.

Eſte dia tenemos grande obligacion todos los hombres de tener particular regozijo : pues anſi como por noſotros murio , anſi tambien por noſotros reſuſcito . Coſa cierta es y muy vſada, que quando acaece enel reyno algun gran bien , que naſce algun principe, Quando ſe alcança alguna victoria,ſuelen las ciudades,y republicas hazer alegrias : poner luminarias, y hazer otros regozijos muy grandes en teſtimonio de alegria(como dize la ley primera)y por eſſo mando Dios enel Exodo a los hijos de Iſrael,que celebraſſen con grã ſolemnidad la fieſta de la Paſcua del Phaſe: en memoria de q̃ los auia Dios librado del poderio de Pharaon.Y deſpues que ſe vieron en ſaluo (entonandolos ſu capitan y caudillo Moyſen)cantaron con gran regozijo aquel Cantico de alabança. Cantemos al ſeñor que tan glorioſamente ſe ha magnificado , al cauallo y al cauellero , arrojo enel mar. Mi fortaleza y alabança es Dios (reſpondia todo el pueblo) que ha obrado en mi la ſalud, y Maria hermana de Moyſes tocando vn pandero,y las otras Hebreas con timpanos y coros,y otros inſtrumẽtos de plazer, regozijauan la fieſta.

l. prima C. de feriis.

Exo. 12.

Exo. 15.

1.reg.17.

Enel primero libro de los Reyes.ſalio todo el pueblo con gran fieſta y cõ inſignias de alegria a recebir a Dauid, quando entro en la ciudad muy victorioſo con la cabeça de aquel gigante Goliath,que auia muerto:que era oprobrio y affrenta de Iſrael, y dize el texto : que ſalieron con panderos y otros inſtrumentos de regozijo cantando en ſu alabança canticos de alegria. Pues quanto mayor regozijo eſpiritual deuemos tener noſotros eſte dia,y con quãto mayor aplauſo y canticos de alabãça deuemos ſalir a recebir a Chriſto, pues auiendo cortado la cabeça y dado la muerte a nueſtra muerte:venciendo al demonio , y auiendole quitado los deſpojos que ſon las animas de los ſanctos padres que ſaco del limbo:da buelta a la ciudad deſte mundo , y buelue inmortal y glorioſo? Encẽdamos pues noſotros luminarias de deuocion, con la conſideracion deſtos myſterios, pues tan gran bien ha venido a nueſtro reyno Chriſtiano : pues oy torna a renacer nueſtro principe del vientre de la tierra , y auiendo alcançado tan gran victoria del principe de las tinieblas le ha vencido y quitado los deſpojos de los ſanctos.

Si los Romanos y otras muchas naciones , tan ſolemnes recebimientos, tantos arcos triumphales , y tan ſolemnes cerimonias hazian , quando algun capitan entraua triumphando en Roma, y traya los enemigos vencidos delante,y le llaman padre de la patria , y le honrrauan con otros famoſos appelli

Universidad de Deusto
Biblioteca

pellidos, y no entendian en otra cosa sino en cosas de plazer y regozijo: quãto mayor razon tenemos nosotros de alegrar nos el dia de oy, quãdo buelue nuestro gran capitan Christo tan victorioso de los reynos infernales, despues de auer entrado en campo cõ el demonio, y despues de auer vencido y muerto al enemigo vniuersal del mundo, en el monte Caluario, donde fue la batalla con las armas de la Cruz, y dadole la muerte con su muerte: boluiendo oy al mundo tan victorioso. Y por esso cõ razon nos deuemos de regozijar en este dia.

Aug. in ser. de resu. A este gozo nos combida el glorioso Augustino, en vn sermon, diziendo. Alegraos en este dia, porque esta pascua es para nosotros el reyno de los cielos, es salud para todo el mundo, muerte para el infierno, gloria para los sanctos, y vida de los fieles.

psal. 144. Este gozo vniuersal del mũdo estaua mucho antes prophetizado por el rey Dauid en vn psalmo, donde dize. Cantaran la gloria de tu reyno, y alabaran tu poder, manifestaras tu potencia alos hijos de los hombres, y la gloria de la magnificencia de tu reyno.

Capitulo.5. De las appariciones que hizo el Redemptor del mundo despues de auer resuscitado.

G. Vnque (por grauissimas causas) no hazen mencion los sagrados historiadores (como adelante veremos) de auer apparecido y presentãdose el Saluador del mũdo en siendo resucitado a su sacratissima madre, no por esso se sigue, que no le apparecio, y se mostro en su presencia primero q̃ a todos los otros a quié apparecio: pues muchas cosas dize sant Iuan, que hizo Iesus que no hizieron mencion dellas los euangelistas. Porq̃ Si todas se escriuieran, no pudieran caber enel mundo los libros de todas sus hazañas. Y pues es officio de Dios, consolar a los tristes y affligidos, y estar con ellos en su tribulacion (como dize Dauid) quien pudo ser mas digno de consuelo que la reyna de los angeles, a quien por el intenso amor que tenia a su hijo tanta parte le cupo de sus trabajos? Y por tato se ha de tener por muy cierta esta consideracion, que el que auia establecido particular precepto de la hõrra que se deue a los padres: no negaria esta honrra y fauor a su madre, pues la concedio a los discipulos q̃ le auian negado y desamparado, y a otros que no lo merecian tanto. Ni es de creer que negaria el a la que tanta parte auia cabido de los trabajos de su passion: la demonstracion de su gloriosa Resurreccion, antes no se deue dubdar q̃ le apparecio, y primero q̃ a todos aq̃llos a quié appacio. Antes se verificara en ella aquella sentencia del Apostol Los que son compañeros enlas penas, lo han de ser en la consolacion. Y con el consuelo de la presencia de su hijo diria ella con el real propheta. Segun la muchedumbre de mis dolores, han alegrado mi anima tus cõsuelos. Y por que no parezca que es hablar de gracia sera necessario prouar esta consideracion que veniamos tratando, que apparecio Christo a su madre y primero, como cosa cierta verdadera y prouable, primero por auctoridades, y despues por razones.

Alia signa fecit. Ioa. ai cũ ipso sum psal. 90. Rom. 6. Secundum multit. ps. 93.

Amb. in li. de virgi. El bienauenturado sant Ambrosio enel libro de las virgines dize. Maria primero que todos le vio y le creyo. Y Sedulio doctor antiguo y de mucha auctoridad y singular poeta dize, que se presento primero a la virgen, y por esta razon no fue ella al monumento con las otras Marias a buscar al Redẽptor, porque ya el, la auia visitado luego como resuscito. Y porque alguno podria replicar contra esto q̃ dize el Euãgelista S. Marcos, q̃ aparecio primero a Maria Magdalena) respõdo, q̃se ha de entender, q̃ primero que alos otros discipulos apparecio a la Magdalena: despues que auia apparecido a nuestra señora, porque ansi como (aunque dixo el Redemptor) que entre los nascidos de las mugeres no se auia leuantado otro mayor que sant Iuan Baptista) no se ha de entender que no fuesse mayor que el, la sacratissima virgen, ansi por nũca auer caydo en peccado original, como por el officio de maternidad del hijo de Dios, que fue el mas alto que jamas se conmunico a pura criatura. Ansi tambien (aunque dize el Euangelista) que primero appecio a la Magdalena, se ha de entender de las otras personas a quien apparecio despues de auer apparecido a su madre: la qual siempre se ha de sacar de las reglas vniuersales de los peccadores, como de aquella del Apostol. Todos peccaron en Adam, se ha de entẽder fuera de nuestra señora, Y parece esto ser ansi, en que auiendo dicho el Euangelista, que apparecio primero a la Magdalena, añade, de la qual auia sacado siete demonios. Pero la Maria, que jamas tuuo subjeccion al demonio, no auia de ser pospuesta a esta, y a los otros q̃ fueron peccadores.

Sedulius. Omnes in adam peccã. Rom. 5.

Puedese confirmar la verdad desta consideracion, de que aparecio Christo primero a su madre, cõ esta razon. Porque la razon de auer apparecido Christo resuscitado a S. Pedro, y a los otros discipulos a quien apparecio fue, para que diessen testimonio de su Resurreccion. Pues como el testimonio dela madre, en la causa del hijo, no sea valido (como en la ley videamus se cõtiene) antes se tẽdria por sospechoso, y pudiera alguno cõ malicia, achacar y poner escrupulo en la verdad de la Resurreccio siendo prouada con testigo tan cõjunto como su madre. Porque si el testimonio de las Marias, q̃ affirmauan q̃ le auian visto resuscitado, juzgauã por desuario (como dize el Euangelista S. Lucas) los discipulos quãto menos le creyerã, si de negocio de q̃ ellos estauã tan incredulos, diera testimonio su propria madre?

l. videamus ff. de in lite: juran. Lucæ. 24.

Otra razon da sant Bernardo q̃ me conteta mucho: y dize, que no haze mẽcio el Euangelista, de auer apparecido el redẽptor sino a personas incredulas y q̃ no estauan Resolutas en la verdad de la resurrecciõ como sancto Thome, y los discipulos que yuan al castillo de Emaus, que auiã dubdado, tutubeado, o negado la diuinidad que auia en la persona de Christo, por auerle visto padecer y morir. A estos tales era necessario confirmarlos enla verdad de la Resurrecciõ, y a la Magdalena para q̃ diesse testimonio dela resurrecciõ a los discipulos, para q̃ cõstasse q̃ auian tenido certidũbre desta verdad, cõ las apparitiones de Christo. Mas como la sacratissima virgẽ fue cãdela q̃ nunca se apago, sino q̃ siẽpre estuuo biua, y muy entera en la verdad y certidũbre de la resurrecciõ del Saluador: por tãto, no fue necessario q̃ digã los euangelistas que apparecio Christo a su madre (cuya fe nũca se apago, ni padecio eclypsi) sino que testifiquen y declaren, como les apparecio, y se les mostro, y le vieron cõ sus ojos, los q̃ le negaron, y perdierõ la fe de su diuinidad, y estuuieron dubdosos de quien era. Por manera, que a los incredulos era menester dezir q̃ les apparecio

Ber. in ser. de resu.

Universidad de Deusto
Biblioteca

parecio, y como, y de que manera, y no a la q̃ lo tenia por tan cierto con lũbre de fe: antes que le vieſſe reſuſcitado como quando le vio con ſus ojos. De lo qual infiere eſte ſancto doctor q̃ ſe moſtro Chriſto reſuſcitado a ſu madre, y primero (aunque no hazen mencio dello los euangeliſtas, por ſer coſa tan clara y tan creyble.)

Por otra razon muy baſtante, podemos confirmar eſta miſma cõſideracio. Coſa cierta es, q̃ el amor ha de ſer reciproco, y es dezir, que el amor ſe ha de pagar en la miſma moneda de otro amor, y es doctrina de Ariſtoteles enlas Ethicas, y tãbien es verdad que el beneciado, ha de ſer bie agradecido a quien le hizo bien (como dize aq̃lla ley cuyo comiẽço es ſed & ſi lege) y pues tanto amor tuuo a ſu hijo la ſacratiſsima virgen: q̃ nunca le dexo deſde q̃ le pario haſta q̃ fue ſepultado. Y con el eſtuuo enel portal de Bethle, y con el fue huyendo a Egypto, y con grandes anſias le andaua a buſcar, quãdo le perdio entre los parientes y conocidos: y pues le mantuuo con ſu leche, y en la ninez, y en todo el diſcurſo de ſu vida le adminiſtro, ſiruio, y regalo: con q̃ otro teſtimonio de amor podia correſpoder el hijo a tan grande amor, como le tuuo ſu madre: ſino con moſtrarle aquel ſacratiſsimo cuerpo, q̃ por obra de Spiritu ſancto, auia el tomado de ſus entrañas, inmortal y glorioſo, a la que ſabia el muy bie que ſu muerte auia ſido cuchillo de dos filos que auia (por verle morir) atrauieſſado ſus entrañas?

En que ſe podia mejor moſtrar que guardaua el la ley q̃ auia eſtablecido el miſmo por S. Matheo, y q̃ primero eſtaua mandada enel Exodo, de hõrrar a los padres: ſino en hazerle eſta hõrra tan notable, de moſtrarle luego como reſuſcito aq̃l cuerpo glorificado q̃ ella auia viſto tan grauemẽte atormẽtado, y deſcoyuntado en la cruz? Y aquellas llagas que ella vio imprimir enel, y aq̃llos agujeros de las eſpinas y delos clauos, y aquel coſtado abierto, no como antes ſubjecto a paſsibilidad, y a tantos trabajos y tormentos, ſino todo lleno de reſplandor de celeſtial hermoſura y gloria.

Vltimamente quiero corroborar la verdad deſta conſideracion, con lo que dize la ley. Cum qui. Y la ley ſecundũ naturam. Y otras muchas leyes y decretos, que el q̃ en vna coſa es agrauado, en otra ha de ſer deſagrauiado. Y pues vos ſoberana ſeñora fuyſtes tan cargada de anguſtias, penas y dolores eſpirituales, en la muerte de vueſtro hijo, juſto es que ſays aliuiada deſtas penas, y q̃ ſe os haga recõpẽſa del martyrio ſpiritual q̃ padeciſtes, en la muerte tã terrible de vueſtro hijo, en q̃ gozeys primero de ſu preſencia, y que ſea la primera eſtacion que hiziere viſitaros, y conſolaros, y enxugar las lagrimas de vueſtros ſacratiſsimos ojos, moſtrãdoſe os inmortal y glorioſo. Lo qual conuiene conſiderar, primero, q̃ hagamos mencion de las otras appariciones que hizo el Redemptor en eſte dia.

Officio es de Dios nueſtro ſeñor q̃ procede de aq̃llas entrañas de piedad y miſericordia, conſolar a los deſconſolados, y viſitar y remediar los coraçones atribulados y afligidos. Eſtaua Daniel enel lago de los leones, y alli embio Dios vn angel q̃ le remediaſſe, y ataſſe las bocas a los leones. Eſtauã aquellos tres varones amigos de Dios enel horno de fuego de Babilonia: y alli embio Dios vn angel q̃ los acõpañaſſe, y q̃ los libraſſe de la furia del fuego. Eſtaua triſte y afligida Suſanna de la falſa acuſacion de aquellos malos viejos. Y lleuãdola a juſticiar embio Dios a Daniel, que deſcubriendo la malicia de los viejos aclaro la innocencia de Suſanna, y la li-

Ariſtot. 9. Ethi.

l. ſed & ſi lege. 5. conſuluit. ff de peti hered.

Matth. 15.

Exod. 20.

l. cum q̃. ff de iure iur. l. ſecundũ naturã. ff. de regu. iuris & l. id quod. ff de Peri & cõmo. reiuẽ. & 5. cum autem inſtitu. de emptio. &c. q̃. ſentit. de reg. ju. li. 6. c. charitatẽ 12. q. 12. ex de ſepul. 6.

Dan. 6.

Dani. 13.

la libro de aquella affliccion y peligro. Eſtaua triſte y deſconſolada Agar ſierua de Abraham repudiada de ſu marido, en la ſoledad del deſierto de Berſabe, y llorando el niño de ſed, y no le pudiendo ella remediar, eſtaua llorosa y muy deſcõſolada, y luego deſpacha Dios vn angel del cielo que la lleuaſſe a vna fuente de agua, donde remedio ſu neceſsidad y la del niño. Pues (o padre de las miſsricordias, conſolador de los deſconſolados) eſtando la ſacratiſsima virgen que ſe llamo eſclaua del verdadero Abraham, tã triſte y llorosa de vueſtra muerte, y tã ſedieta de vueſtra reſurreccion, no deſpachariades vn angel que la vinieſſe a conſolar? A todos los neceſsitados que auemos dicho embiaſtes angeles que los conſolaſſen, alegraſſen, y remediaſſen, y a vueſtra madre (ſiendo quien es) y madre vueſtra no embiariades conſuelo del cielo? A los de vueſtro pueblo Iſraelitico, embiaſtes vn angel q̃ los guiaſſe y libraſſe del poder de los Egypcios. Y eſtendiẽdo la mano ſobre el mar Moyſes, ſe puſieron todos en ſaluo, y ſalieron de la otra parte del mar libres deſta tribulacion: pues como ſeñor no embiays el angel del gran conſuelo a vueſtra madre, que la ſaque del mar de la triſteza que tiene de vueſtra auſencia, y la paſſe de la otra parte a la alegria de vueſtra reſurreccion? Acordaos ſeñor, que eſtando vos en gran triſteza, os embio vueſtro padre vn angel que os conſortaſſe, embiad vos a vueſtra madre vn angel que la conſuele y alegre con la nueua de vueſtra glorioſa reſurrecciõ. Mirad ſeñor que eſta cõ grandes anſias ſuſpirando, y diziendo cõ el Pſalmiſta. Quando ſeñor me as de conſolar? vſad conmigo de miſericordia en que me cõſoleys: vos dixiſtes por vueſtro propheta Eſaias. Yo miſmo os conſolare: pues quando ſe llegara ya la hora tan deſſeada de vueſtra reſurreccion, que ſe me haze mil años cada momento: porque como deſſea el ciervo las fuentes de las aguas, anſi deſſea mi anima a ti mi Dios.

Genes. 21.

ecce ancila Luc. 1.

Exo. 14.

quando cõſolabe pſal. 118.

fiat miſe. ibi.

ego ipſe cõſo. Eſa. 51.

Eſtaua la ſacratiſsima virgẽ deſpues que dexo enterrado enel ſepulchro a ſu hijo, en eſpera de ſu Reſurreccion, y muy cierta en la fe, de que al tercero dia auia de reſuſcitar. Y como aquella, en quien ſola auia quedado la luz de la verdadera fe: quando ſe puſo y añublo (mediante la muerte) el verdadero ſol de juſticia, y contaua por inſtantes y puntos los dias y las horas. Sabia ella muy bien que auia de reſuſcitar al tercero dia (como affirman todos los Euãgeliſtas, y como dize ſant Lucas en los Actos de los Apoſtoles, y el propheta Dauid en muchos pſalmos.) Y ſabia otros infinitos oraculos y prophecias, en que eſtaua prophetizada ſu reſurreccion, y que ya era llegado el tiempo de cumplir lo q̃ auia prophetizado Micheas propheta. Yo conſolare a la que affligi: eſto es, yo dare el conſuelo de mi reſurreccion a quien tan affligida eſtuuo en mi paſsion. Y por eſto ſuſpirando pueſta en oracion y contemplacion diria con el real propheta. Leuantate ſeñor enla holgança de tu reſurreccion tu y el arca (eſto es el cuerpo) de tu ſanctificacion, diria con el propheta Moyſes. Leuantate ſeñor, y ſean desbaratados tus enemigos.

Luce. 9. & 18. & 24 Matth. 27. Marc. 14. Ioan. 20. pſal. 138.

quam affligẽ. conſo. Mich. 4.

Surge dñe in. pſal. 131.

Num. 10.

Pues eſtando con ſemejantes clamores eſta piadoſa leona dando bozes al hijo muerto, preſentando en ſu coraçon muchas peticiones, ſuplicandole que reſuſcitaſſe (como por tantos teſtimonios de ſus patriarcas y prophetas auia prometido.) pues era llegado el tiempo del tercero dia en que auia de reſuſcitar, y eſtando en eſtos actos

Universidad de Deusto
Biblioteca

actos de contemplacion: resplandeçe subitamente en medio destos clamores y piadosas lagrimas, el oratorio de la virgen, que estaua esperando la nueua luz. Y offrecese y presentase subitamente delante de los ojos de la madre, el hijo resuscitado, y reluze delante de aquellos ojos escurecidos con lagrimas de su passion, el verdadero sol de justicia. Quien podria considerar los amorosos razonamientos que passarian entre el hijo y la madre? Que lengua de carne podria discantar lo que la amorosa madre sentiria, viendo al amantissimo hijo que poco antes auia visto en su regaço descoyuntado quando le baxaron de la cuzitan resplandeciente y tan lleno de gloria? Quedaria espantada, como la reyna Saba contemplando la grandeza y gloria del verdadero Salomon. Estaria como estaua el patriarca Iacob, quando le dixeron que Ioseph su hijo estaua biuo: el qual estaua como quien reuuerda de vn sueño profundo, y tornado bien en su acuerdo respondio. Baltame a mi este solo bien, si Ioseph mi hijo esta biuo. Prostrarseia despues desto la piadosissima madre delante del hijo resuscitado. Dariale muchos abraços, y colgada de su cuello diria aquellas dulces palabras de la esposa en los cantares, Hallado he al que ama mi anima, ya le tengo conmigo, y no le dexare. Y el mismo responderia, lo que mucho antes en su nombre auia dicho el prophe ta Esdras. Ves me aqui que he Resuscitado, y estoy libre de mi afflicion. Y lo que auia dicho en su nombre del hijo Resuscitado Hieremias. Cessen ya tus gemidos, y pon silencio a tus clamores, alegrate madre mia, y conuiertanse tus lagrimas en alegria, que ya es passado el inuierno tempestuoso de mi muerte: cessado han los

5.reg.10.& 2.Parali.9.

Genes.45.

Inueni quē Cant.3.

Surrexi de de afflictio ua mea. 1: Esdrę.9.

Hiere.31.

toruellinos y las lluuias de los trabajos, las flores de mi Resurreccion han apparecido en nuestra tierra. Leuantate querida mia, esposa mia, que asmorado en los agujeros de la piedra de mis llagas: no estes ya en las aberturas de la cerca de mi cuerpo, Leuantate hermosa mia, del sentimiento de mi passion a la gloria de mi Resurreccion. Cierrense ya las fuentes de los manantiales de tus ojos mas claros que las fuentes de Esebon, que estauan turbios y escurecidos con la lluuia de tus lagrimas: con que llorauas al hijo muerto. Cesse ya el diluuio de las aguas de lagrimas, con el sacrificio mio que soy el verdadero Noe. Salida es ya la paloma de mi innocentissimo cuerpo del arca del sepulchro, Ves me aqui yo soy el mismo que viste crucificado entre ladrones, y sepultado entre los muertos, y pues estoy en tu presencia, ya no podra dezir Hieremias. Como esta sola la ciudad, y como biuda, la señora de las gentes?

inforami: Petræ. Hie re.13.

Tre.1.

Genes.8.

quoniam feder. Tre.1

O que suaues colloquios, y amorosos razonamientos tendria la madre con el hijo: que contento y alegria, auiendo hallado la joya que auia perdido, y viendo delante de si al hijo tā querido: no de la manera que le vio antes por las calles de Hierusalem cō la cruz acuestas, No como le vio enel monte Caluario enclauado en vna cruz entre dos ladrones: no ya muerto de sed y abreuado con hiel y vinagre, no traspassado su costado con aquella cruel lança: no viendo le morir muerte tan affrentosa: no como quando le baxarō de la cruz todo descoyuntado, y manā do arroyos de sangre: no enterrado en el sepulchro: sino tal, qual le debuxa la esposa en los Cātares. Mi amado (dize) es blanco y cobrado, y escogido entre millares, porq̄ sus sacratissimas llagas estauan

cādidus & Can.5

estauan muy hermosas, y mas resplandecientes que los rayos del sol, y acōpañado de coros de angeles.

Surge illumine Hierus. Esa.60.

Vamos pues nosotros con mucha deuocion, a visitar a esta soberana señora, y demos le el parabien de la resurreccion de su hijo, y digamos con el propheta Esaias, leuantate de la tristeza y alegrate Hierusalem, que ya a venido tu lumbre, y la luz del señor a nacido sobre ti. Porque si vinieron los reyes de Oriente, a visitar a la virgen a Bethlen quando auia parido al Redemptor mortal y passible, y con tanta deuocion le ofrecieron sus dones: quanta mayor razon tenemos nosotros de yr la auisitar, quando vio a su hijo sin vestidura de mortalidad inmortal, y glorioso? Si le vinieron a visitar los pastores y los angeles del cielo rezien nacido, porque no le yremos nosotros a visitar rezien resucitado. Si los amigos y vezinos de Zacharias, se regozijaron y le dieron la en buen hora quando nacio el precursor del Redemptor: quanto mayor razon sera, que demos nosotros a la virgen el para bien dela resurreccion del mismo Redemptor. Si al propheta Iob, quando fue sano de sus llagas, y restituido en la pristina sanidad, le vinieron a visitar sus parientes y amigos, y le ofrecieron sus dones: quanto mas justo es que nosotros vamos a visitar a Iesu Christo, despues q̄ esta ya sano de sus llagas, y estan resplandecientes y llenas de gloria? Vamos pues a visitar a esta princesa de lavida, y a dar le la enbuen hora de la gloriosa resurreccion de su amantisimo hijo, y hallarla hemos (como esta escrito en los cantares) abraçada y reclinada sobre su esposo, y dezirnos ha, yo os conjuro hijas de Hierusalē, que no recordeis, ni dessasosegueys a su querida, Venido a mi amado a su guerto, dexame gozar del fruto de sus mançanas,

Matth.2.

Luc.2.

Luc 1.

Iob.42.

Cant.8.

Mi querido para mi, y yo pāra el: debaxo de la sombra, estoy del que yo desseaua: su fruto es muy dulce para mi garganta, su mano izquierda tiene debaxo de mi cabeça, y con la derecha me tiene abraçada: el me esta diziēdo. O q̄ hermosa eres amiga mia, tus ojos son como de paloma, tu cuello es como la torre de Dauid, tus labios son dulces como el panar de miel, tus pechos son mas hermosos que el vino, y el olor de tus vnguentos es sobre todos los olores. Pero (aunque esta la reyna de los angeles ocupada en ver, hablar, y contemplar al q̄ ama su anima) no dexara de oyr el para bien que le venimos a dar (tanta es su benignidad y modestia) Digamos pues aquella dulce salutacion de la yglesia. Regina cæli lętare alleluya, quia quem meruisti portare alleluya. Resurrexit sicut dixit alleluya. Ora pro nobis sancta Dei genitrix, alleluya; vt digni efficiamur promissionibus Christi alleluya.

Mas que hazeys (Dios mio) y por que os deteneys tanto en esta estacio, y visita de vuestra madre? Mirad que os queda largo camino. Porque os deteneis tanto (medico soberano, y dador de la vida) con vuestra madre? muchos enfermos os quedan por visitar, otras ouejas teneys: cuya flaqueza podria cō la dilacion correr peligro. Acordaos de otras Marias que estan esperando vuestra resurreccion, daldes parte de vuestra gloria, y en especial a vuestra querida Maria Magdalena, que esta llorando a la puerta del monumento.

Despues de auer aparecido el Redemptor del mundo a su sacratissima madre, y auer la alegrado cō su presencia: luego aparecio a la bienauenturada Magdalena, y primero q̄ a los Apostoles: lo qual no carece de mysterio (segun Augustino) porque (pues el demonio alcanço victoria del hombre me-

Aug.ho.33 sup.1.epist. Ioan.

Universidad de Deusto
Biblioteca

diante la persuasion de su muger,y por su respecto y terceria vino el hombre a parar en la muerte) fue cosa justa, q̃ la vida q̃ se auia perdido por muger,se denunciasse alos hombres por muger.

Mar.16. Vinieron pues Maria Magdalena, y Maria Iacobi y Salome:como dize S. Marcos(aũ q̃ S,Matheo no hazemẽcio sino delas dos dellas,y sant Iuan de sola la Magdalena.)Lo qual se ha de verificar entẽdiendo(como fue muy possible,y como se puede presumir de el animo abrasado dela Magdalena en el amor de Christo.) Que vendria muchas vezes,vna vez con las dos Marias y otra con la vna, y otra sin ninguna dellas:acompañada d̃ otras sanctas mugeres. Y finalmente aparecio a las tres Marias,quando fueron juntas al monumento:a las quales mando el redemptor,que denunciassen alos discipulos,q̃ auian quedado tan incredulos, que ya estaua resuscitado.Porque el testimonio cõfirmado por tres testigos es muy valido,y enel consiste toda cosa,como

in ore duorum. Mat. 18.et 2.Co. 13.et deu.17. Eccles.4. dize sant Matheo,porque es significado por aquel cordel de tres ramales,q̃ dize Salomon,que es muy firme y difficultoso de romper por esso conuenia, que tres Marias diessen testimonio a los Apostoles del misterio de la resurreccion,diziendo,q ellos le auian visto por sus ojos:por que vn solo testigo,no es digno de credito(como se cõtiene enel capitulo licet vniuersis.) Y

C.licet vniuersis.de testi.c.bon.et c.cũ dilecti de elec. los testigos singulares,no hazen plena ria fe,como dize el capitulo bone, y el capitulo cum dilecti.Y porque era tá importante la fe de la resurreccion de Christo:por esso,para que no pusiesse dubda enel negocio de la resurrecciõ, confirmado con testimonio de tres testigos.por tanto embio adelante:antes que se representasse alos discipulos a estas tres señoras,para que certificasse, y confirmassen los dubdosos animos delos discipulos,enla verdad deste misterio tan importante de su resurreccion.

Acerca del qual mysterio se offrece esta consideracion:que dize el texto,q̃ salieron estas Marias muy demañana: para darnos a entender,la diligencia cõ que han de buscar a Dios los que desean hallarle:los quales no han de dilatar su conuersion y la penitencia desus peccados(donde se halla Dios)para la tarde.Esto es,que no la han de dilatar de vn dia para otro,y de vn año para otro,pues no tenemos hora cierta ni segura,y nos podriamos quedar escuras, como las virgines locas que tan tarde acordaron de proueer sus lamparas: si no salir cõ estas Marias en busca de Iesu Christo muy demañana: pues affirma el mismo Dios por Salomon. Los que velaren hasta la mañana me hallaran.Donde es de considerar,que no dize los que me buscaren a la tarde, sino ala mañana:delo qual tenemos buẽ exemplo en aquel gran penitẽte el rey Dauid:cuyas palabras son a la mañana me presentare delante de ti,y vere,y lo q̃ auia dever era,lo que auia menester para el camino dela otra vida,para proueerse dello.Esto nos persuade oy la diligencia con que madrugaron tanto estas Marias,para yr a buscar al redemptor:las quales(aunque llegaron al monumento salido el sol,como dize sant Marcos)pero saldrian antes que amaneciesse de sus casas,tanta era la gana q̃ tenian de llegar al sepulchro,y esperando a q̃ abriessen las puertas d̃ la ciudad,les saldria el sol.Y desta manera se conforman estos dos lugares,entendiẽdo que quando salieron de sus casas era denoche,como dize sant Iuan,y quá do llegaron al monumento era el sol salido,como dize sant Marcos.

valde diluculo.Lu.24

Mat.25.

Qui manedigi. psa. 8.

Ps.5.

orto iam sole,Mar.vlti.

cum tenebrę essẽt. Ioan.20.

Mar.16.

Despues de auer aparecido a las Marias,aparecio el redemptor a S.Pedro, y co-

y como dize S.Marcos,mando el redẽptor a las Marias,que manifestassen su resurreccion a los otros discipulos,y a S.Pedro:donde es de considerar, que callo los nombres delos demas, y solo a san Pedro nombro por su nombre. Deste estilo vso nuestro buen precep tor y maestro:para darnos a entender la honra y veneracion que se deue al summo pontificado:Porque si vno escriuiesse al papa y al collegio d̃ los cardenales,a solo el papa nombraria por su nombre:y alos cardenales con solo nombre de cardenales,y por esso nombro por su nombre proprio,a solo aql que auia de ser cabeça dela yglesia : el qual(segun dizen algunos doctores cõ templatiuos,y lo hallaron enla historia Ecclesiastica,)quando resuscito nuestro señor,estaua metido en vna cueua haziendo penitencia,y llorando porel peccado tan graue que cometio negando a Christo,y alli sienten que le apareceria(aunque esto no consta de la escriptura.)

ex histo. Eccle.

Luc.24. Otra vez apparecio en vn camino a aquellos discipulos que yuan al castillo deEmaus,en habito de perigrino:para darnos a entender,lomucho q̃ auia hecho por nosotros (pues auiendo salido del padre,y venido por amor nuestro,al destierro de esta vida)peregrino y estuuo en ella (como el dize por el Psalmista)como aduenedizo y estrangero,por espacio de treynta y tres años.andando los caminos y jornadas desta peregrinacion:no con pocos, ni pequeños trabajos,hasta que apeando se enel meson delos peregrinos(que es la muerte)resuscito immortal y glorioso,acabada la peregrinacion de esta vida mortal.Enla qual auia tomado habito y semejança de peregrino. Quando tomo habito d̃ peccador,que era el disfraz mas peregrino,y disconuiniẽte traje para quiẽ el era q̃ se podia ymaginar

tãquã aduena. ps.38.

Lo qual veremos claramẽte en todas las insinias y adereços q̃ suelẽ traer los peregrinos:Vistiose Christo vna vestidura de carne,muy peregrina de quien era verdadero Dios. Y esta fue en lugar dela esclauina q̃ suelẽ traer los peregrinos:la q̃l es aq̃lla tunica,de quiẽ se dize enel primero libro delos reyes,q̃ le hizo su madre vna pequeña tunica. Y esta fue su sacratissima carne,cortada d̃ aq̃l paño q̃ se texio enel telar delas purissimas entrañas de nra Señora.Esta esclauina,o vestidura,fue primero blãca(como la q̃ jamas tuuo mãcha,negrura,ni fealdad de peccado.)Pero despues se le dio otra tinta enla cruz, y se paro colorada,siẽdo todavañada en sangre.De lo qual se espantauã los angeles,diziendo por Esayas.Porq̃ se a tornado colorada tu vestidura:como la delos pisadores enel lagar?Esta misma vestidura de ste soberano peregrino q̃ es su sacratissima carne,se tiño despues de otra color,quãdo en el tiẽpo de su muerte se paro tan denegrida(a poder de tormẽtos)q̃ se verifico lo q̃ dize della el Apocalipsi,el sol se a tornado negro como saco cilinio.

tunicã paruam fecit sibi mater. 1. Reg.2.

quare rubrũ.Esa. 63

sol factus est niger.Apo. 6.

La escarcela q̃ traxo este sancto peregrino,fue su sacratissima anima,enla q̃l estauan guardados los tesoros de la diuinidad:con cuyo valor se auian de rescatar los hombres del captiuerio del d̃monio,y se auia de pagar enel cambio dela cruz,todo lo que deuia el hõbre a Dios. Y el sombrero q̃ se puso este bẽditissimo peregrino,fue la corona despinas con q̃ se cubrio su cabeça:para q̃ estuviessen seguros sus miẽbros de las aguas y tẽpestades delos peccados,y d̃ el calor delos deleytes,y para q̃ viẽdo nosotros cubierta desta manera nra cabeça huyamos los regalos y deleytes,y nos demos al exercicio dela penitẽcia Porque no deuen(como dize sant Bernardo)debaxo de cabeça coronada de

Bern.in se-

Universidad de Deusto Biblioteca

crit in vmbraculum, Esai.4.

espinas ser los miembros delicados. Esta cubierta es de quien dize Esaias. Hara sombra, y defendera del estio, y de la pluuia, y del toruellino.

El baculo deste peregrino, fue el baculo de la cruz: y ansi como traen baculo los peregrinos pa arrimarse al passar los arroyos, y los atolladeros, y para defenderse de las malas bestias: ansi los q̃ estamos encorporados en Christo, passamos muy seguramente cõ este baculo, los malos passos delas tribulaciones y trabajos, y enel hallamos los atribulados y afligidos, consuelo para nras necesidades, y tomamos esfuerço para

recogitate cum. ad Hebr. 12

passar los vados de las miserias desta vida: y poniẽdo los ojos (como dize el Apostol) enel q̃ recibio tã grã cõtradicio no recebimos fatiga, ni desfallece en

virga tua & baculus. psal. 22

ellos nro animo. Este baculo esforçaua tãto al real propheta q̃ dezia. Tu vara y tu baculo me an esforçado y cõsolado. La virtud deste baculo de la cruz, nos dio a entẽder el mismo Dios enel

Genes. 32.

Genesis, diziẽdo. En mi baculo passe el Iordã, y tãbien nos la significo, quãdo mãdo a los del pueblo Israelitico, q̃ comiesse el cordero cõ baculos en las manos. Por lo qual (como dizẽ todos los

Exo. 12.

exponedores) se entiẽde la cõsideracio del baculo de la cruz del redẽptor.

Lavirtud deste baculo dela cruz q̃ traxo este peregrino esta significada enel

1. Reg. 17.

primero libro de los Reyes dõde dize, q̃ dexo Dauid todas las armas, y tomo su baculo, y cinco piedras. Por el baculo cõ q̃ vẽcio a Goliat se entiẽde el baculo de la cruz (como dize la glosa) cõ el qual y cõ las cinco piedras, q̃ son sus cinco llagas, vẽcio al enemigo de natu raleza humana. Este baculo auia Dios

Esai. 10.

prometido a su pueblo por Esaias diziẽdo. No temas pueblo mio, q̃ el põdra el

Zacha. 8.

baculo sobre ti. Y por el propheta Zacharias dize, el baculo del varõ sera en su mano. Las posadas dõde se hospedo este sancto peregrino, fuerõ la primera el viẽtre de la virgẽ sin mãzilla donde posso, y se aluergo nueue meses. Despues se aluergo enel arbol dela cruz, despues enel sancto sepulchro, dspues en el limbo, y despues torno a aposentarse su sacratissima anima en su bẽditissimo cuerpo quãdo resuscito, y despues de resuscitado estuuo con su sacratissima madre, y con los otros discipulos a quiẽ aparecio. De todo lo qual se infiere, q̃ hizo bue peregrino el redemptor del mũdo quãdo vino al valle de lagrimas deste mundo, pues vso de las insignias de peregrino, quãdo baxãdo de la corte dl cielo se quiso desterrar por nosotros, y tenernos cõpania enel destierro desta vida miserable. Por lo q̃l tenemos grãde obligacio de seruirle, y hazer todo lo q̃ nos mãda cõforme a lo q̃ Para. 6.
dize la diuina escritura. Haras todas las cosas q̃ te mandare el peregrino.

De otras muchas apariciones hazen mẽcio los sagrados historiadores, q̃ yo por no detenerme tãto en esta adicio, quiero passar en silẽcio: como quando se presento en medio de sus discipulos Luc. 24.
y les dixo. La paz sea con vosotros: yo soy no q̃rays temer, Y para verdadero testimonio de q̃ estaua biuo, comio cõ ellos de vn pez assado, y de vn panar dl miel. Y despues aparecio al incrudulo discipulo Thomas, y le mãdo poner la mano enel costado, para q̃ con el tacto experimentasse la verdad de su resurreccion (como dize san Lucas en los Actuum. 1.
actos delos apostoles.)

Y para q̃ se arraygasse bien, y echasse fuertes rayzes enla tierra dura desu entẽdimiento, esta infallible verdad de la resurrecciõ, se la prouo y dio a entẽder por testimonio de los cinco sentidos corporales, porq̃ (segun buena philosophia (ninguna cosa entiende el entẽdimiẽto, q̃ no passe y seperciba y registre por alguno de los sentidos, y por esso los

nihil est in int quí pri. fue, Arist. de sen. & sens.

los hablo muchas vezes, para q̃ llegãdo a sus oidos, esta boz q̃ tãtas vezes la auiã oydo dl su boca: paz sea cõ vosotros: creyesse, q̃ el mismo q̃ se la auia dicho otras muchas vezes, era el q̃ agora se la dezia. Porq̃ quiẽ es el hõbre q̃ puede desconocer las palabras de Dios, quãdo el le habla a la oreja del alma palabras de paz y de resurreccion? Y porq̃ no respõdera a sus llamamiẽtos el anima ingrata y desconocida, quando le haze Dios merced de mostrarle los rayos diuinos desu luz, y de llamarla a la gloria de su resurreciõ, y embiarle bozes interiores para q̃ resuscite y se leuãte del peccado? Esta es aq̃lla boz de quiẽ dize el real propheta,

psal. 94

Si oy oyeredes la boz de Dios, no querays endurecer vros coraçones. Que o-

audiã quid psal. 84.

biente estaua a esta boz, y cõ que atẽcion la escuchaua el: quãdo dezia. Oyre lo que me habla mi señor Dios.

HablaDios muchas vezes con el alma interiormente, y apareceselle, quãdo le tray a la memoria sus sacratissimas llagas, y los misterios desu muerte y resurrecciõ: para q̃ cõ la meditacio dela muerte le cõbide a su amor, y cõ la representacion de su resurreccio, le mueua a resuscitar dela muerte dl peccado, y a desear y tener ansias por gozar de la gloria de la resurreccio del Saluador. Porq̃ aunq̃ vno sea tibio y desalmado, si de veras quiere enclauar los ojos en aq̃llas llagas del costado de Christo, y en los agujeros de los clauos, y de las espinas, q̃ (por amor suyo) en su sagrado cuerpo estan estãpadas (auuq̃ sea su coraçon de diamãte) se ablãdara. A esta cõsideraciõ

Esai. 49.

nos llama el mismo por Esaias, diziẽdo. En mis manos te tẽgo escrito. Y (porq̃ son pocos los q̃ respõden a estos suaues llamamientos y bozes de Dios) dize el

Esai. 1.

mismo en otro capitulo. Yo estẽdi mis manos, y no ouo quiẽ me mirasse. Y para q̃ ouiesse quiẽ pusiesse los ojos enlos miembros llagados del redẽptor, llamo al incredulo discipulo, y le dixo, daca essa mano, y metela eneste costado abierto, y no perseueres mas enel estado dl la infidelidad, y veras como yo soy tu Dios y redẽptor. Por manera q̃ por el sentido del tacto le prouo que auia resuscitado el mismo redẽptor, despues de auer lo prouado con el sentido del oydo a los otros discipulos. Ioan. 20.

Y a se de cõsiderar acerca deste misterio de querer el redẽtor y permitir, q̃ le tocasse sus llagas este discipulo incredulo: quã conuiniente cosa es q̃ los q̃ estamos llagados cõ tã diuersas llagas de pecados, q̃ nos dexemos tocar, para q̃ no se hagã incurables, quiero dezir, q̃ no resistamos a los medicos spirituales, q̃ son los plados, y los sacerdotes y ministros de Chro, sino q̃ nos dexemos curar, y lo pidamos y procuremos cõ las medicinas delos sanctos sacramẽtos, q̃ manarõ del costado, y delas llagas del redẽptor q̃ toco oy este discipulo: pues no se desprecio el, de q̃ le tocassen en las llagas desu cuerpo glorificado: las q̃les (pues el permitio q̃ fuessen manuseadas y tocadas por manos de peccadores) es buena cõsideracio, q̃ no nos marauillemos nosotros, si los maldiziẽtes nos tocarẽ en las llagas, murmurando, y disfamãdo nras obras, ni nos estimemos en tanto (siẽdo peccadores) q̃ no queramos q̃ ninguno se nos yguale, ni nos haga el menor agrauio del mundo. Esto digo, porq̃ ay algunos hõbres tã altiuos y presumptuosos, de linaje de hõra, de letras, y dl haziẽda, que si les tocays tãtico en la ropa, no lo puedẽ sufrir, y daros an en la cara cõ vn nolli me tangere. Porq̃ os aueys vos de ygualar cõmigo, q̃ soy delos Godos y dl los Cesares? Y si les vays ala mano, y les reprehẽdeys algũ vicio, no ayays miedo q̃ admitan vros cõsejos: son como algunos hõbres pusilanimes, q̃ teniẽdo vna grãde apostema muy llena de materia, y q̃ va camino de corrupcio no se de

dexá tocar,ni quiere q̃ llegue desde vna legua la láçeta de la correcciõ y bué cõsejo,y ansi está siépre apostemados,hasta q̃ se corrépen por de détro. Tocalde a vn auariéto,q̃ esta repleto de haziéda mal ganada,en materia de restitucion:y no dexara llegar el cauterio a la llaga afistolada, ni aunq̃ la vea el çurujano de sus ojos. Y si(a caso)se cõfiessa, dilata la cura dela restituciõ de oy para mañana, y nũca amanece en su casa aq̃l mañana, y si mucho le apretays, rebuelue sobre vos cõ palabras enojosas,y dize,q̃ no le reprehendays,q̃ el sabe lo q̃ le cũple. Y destos tales se verifica lo q̃ esta escrito enel segũdo libro de los Reyes. Si algu no quisiere tocar las espinas, es menester q̃ se arme cõ hierro y láça. En lo q̃l se denota la gran resistencia que hazen a la reprehension los semejátes.

3. Reg. 23.

¶ Pues si con caridad quereys reprehéder a vn desonesto,mucho menos se dexa tocar las llagas,ni admite reprehensiõ ni cõsejo (como dize el Apostol por estas palabras) el hõbre animal no percibe ni admite las cosas q̃ son del espiritu de Dios.Non son estes tales, semejátes al redẽptor,ni tomá exẽplo en el:el q̃l se dexo tocar dl discipulo incredulo, y el mismo le rogo q̃ metiesse las manos en sus llagas: por introduzir en el,y en nosotros,esta noticia de la fe de su resurreccion,y por esso quiso prouar esta verdad cõ el sentido del oydo:oyẽdo las palabras que antes q̃ muriesse le auian oydo,y cõ el sentido del tacto, dexandose tocar sus llagas.Lo qual era bastante testimonio, de q̃ el mismo era el q̃ auia muerto,y q̃ estaua resuscitado:como lo prueua san Leõ Papa diziendo. Quiẽ podra dubdar de auer resuscitado el Saluador, cuya presencia testifico la vista,y tocarõ las manos,y el dedo escudriño sus llagas?Esto mismo se cõfirma con aq̃l testimonio del apostol S.Iuá en

animalis homo.1. Cor, 2

Leo. papa, in ser. de re.

1.Ioan.1.

vna epistola. Lo que vimos cõ nuestros ojos,y oymos, y tocamos con nuestras manos,del verbo de la vida,esso afirmamos y os anunciamos.

Tábien les manifesto su resurreccion cõ el sentido del olfacto,quando apareciẽdo vna vez alos discipulos(como refiere el Euangelista S. Iuá)les dixo.Paz sea cõ vosotros,y respiro echádo el anhelito de la boca:en lo qual dio testimonio de su resurrecciõ: porq̃ este acto de respirar,es prueua y argumẽto de vida, y por esso, pa ver si vn hõbre esta muerto,mandan los medicos ponerle vn espejo sobre la boca,para ver si ay aquel baho que se muestra quádo esta el hombre biuo enel espejo , que procede del resuello.Era su anhelito del Redẽptor testimonio de q̃ estaua ya biuo,y resuscitado,y fue pa nosotros muy vtil,muy suaue y odorifero,como aquel q̃ salia d aquella naueta y encõssario de su sacratissimo cuerpo : significado por aq̃l encẽsario de oro purissimo del Exodo,de que trata san Pablo en la epistolo a los Hebreos, en quien estaua el enciẽso de la diuinidad,y la mirra dela sacratissima carne , y el balsamo de su benditissima anima. De dõde salia aq̃lla suauidad de olor , de quien auia dicho Isaac.El olor de mi hijo, es como el olor del cãpo lleno: Es tã suaue este olor q̃ sale desta naueta del sacratissimo cuerpo de Christo que nos le pide Dios,y mãda enel libro de los Numeros,que le offrezcamos holocausto de olor suauissimo. Este es el olor que le daua tanto contento a la esposa en los Cantares,que dize.Corriendo vamos tras la suauidad de tus vnguẽtos.Este es el Nardo que daua a la misma esposa olor de suauidad. Este es el olor que dauan a la misma esposa las viñas floridas. Este es el licor que dize el Ecclesiastico que dio olor diuino. Este es el vnguento de diuersos olores carne,anima, y diuinidad que deleyta al co-

Ioan. 20.

Exo,37.

ad Heb,9.

Gene 27

Num.28.

Canti. 1.

ibi.

Canti,2.

Eccli. 50.

al coraçon como dize Salomon en los Prouerbios.

Prou,27.

Tambien les prouo su resurreccion por el sentido de la vista : para que no pensassen que era fantasma , diziendo. Parad mientes que el spiritu no tiene carne ni huessos , como veys que yo tengo . Y para mas verdadero testimonio les mostro el costado abierto, y las heridas de sus pies y manos, y las estampas de las otras llagas , que ellos auian visto imprimir en su sacratissimo cuerpo.

Luc.24.

Tambien se manifesto la resurreccion por el gusto , quando comio delante de los discipulos de vn pez assado,y de vn panar de miel.Porel pez assado, se significa la verdad de su sacratissima carne que era de hombre verdadero , y se auia assado con fuego de amor enel horno de la cruz.Por la miel se entiende la diuinidad ayuntada a la humanidad de que auemos de gozar en la mesa de Dios: quando en aquel vanquete real, en aquella mesa franca,y soberano combite de la bienauenteraça,gozaremos del pez de la humanidad, y del panar sabrosissimo de la diuinidad cuya suauidad es da tãto gusto que se dize della en los Canticos. Tus labios son mas excelentes que el panar de la miel,y el Psalmista dize. Tus juyzios son mas dulces que la miel y que el panar.

Canti, 4.

Psal.18.

Capitulo Sexto,

De la Adicion de la septima consideracion , donde se trata para que prouo Christo su Resurreccion , y de muchos testimonios y razones que ay para confirmacion de esta verdad.

HAuemos visto enel capitulo passado: como despues de auer resuscitado el autor de la vida apparecio a sus discipulos , y les prouo la verdad de su Resurreccion con la euidencia de sus llagas,y con las otras razones y argumentos que formo. Acerca de lo qual se offrece esta consideracion , si fue necessario que prouasse Christo su sancta Resurrection con tantas señales y argumẽtos,y si estas conuencian y eran bastante testimonio de auer resuscitado, y de muchos testimonios con que se prueua esta verdad.

Y quanto a lo primero , parece que siendo el Redemptor la misma y summa verdad (como dixo el mismo por san Iuan.) Yo soy via verdad , y camino,Bastara y sobrara que dixera el, que auia resuscitado:sin que lo prouara con la muestra de sus llagas,ni con las otras razones, testimonios y señales que auemos dicho.Como los hombres son muchas vezes engañosos y falaçes , y dizẽ vno por otro,y se hallan con la mentira enlas manos(como los conocia muy bien el que dixo) todo hombre es mentiroso,y (como tienen por officio engañar y mentir)an menester para ser creydos,prouar muy bastantemente lo que affirman,y autorizarlo con razones , y autoridad de testigos . Pero la misma verdad (que es esse mismo Dios) que necesidad tiene de prouar lo que dize: pues no puede mentir como nosotros? Esto es lo q̃ esta escrito ẽ los Numeros. No es Dios como el hõbre que aya de mẽtir,lo mismo testifica del,el Apostol en vna epistola diziendo. Imposible es mentir Dios, y Salomon en los Prouerbios afirma lo mismo por estas pabras. El labio mẽtiroso no conuiene al principe.Luego(pues esto es ansi)para que fuesse menester que prouasse el Redemptor la verdad de su Resurreccion

Ego sum via veritas Ioan, 14.

omnis homo mendax. psal. 115.

Num. 23.

Hebre.6.

Prouer. 17.

cõ palabras,con obras,con razones, y señales(siendo tan digno de ser creydo por sola su palabra.) Y cõ los otros muchos argumentos que dize san Lucas,y especialmente siendo tan verdadera la
Greg.in ho me. sentencia de san Gregorio,la fe no tiene merecimiento,quando se prueua cõ experiencia de razon humana? Y ansi parece, que prouar este articulo de la Resurreccion con razones y cuidẽcias, era ocasion de que perdiessen los discipulos el merecimiento de la fe, y mecian la justa reprehension y fraterna q̃ dio el Redemptor a sancto Thome: quando le dixo. Porque me as visto,
Ioan. 20. me as creydo:bienauenturados los que no me vieron, y me creyeron. Luego para que era menester prouar este misterio con tan diuersos medios, y que viessen a vista de ojos lo que pudieran creer con el entendimiento, y creyendo merecer, y conseguir el premio que conseguieran con la fe deste mysterio, sin que se prouara con tantos argumen
Thom. 3.p.q.55. art.5 tos?Esto es lo que auemos de ver.

El glorioso sancto Thomas en la tercera parte,satisfaze a esta dificultad por esta consideracion.El argumento vnas vezes sirue para hazer fe de cosas dubdosas: como para prouar la verdad desta proposicion a quien dubdasse della: Pedro es animal, hazeys vn argumento,y formays vna razon, que llaman los Logicos silogismo:todo hombre es animal, Pedro es hombre, luego Pedro es animal:y con este discurso venis a inferir y a prouar lo que pretendiades. Y desta manera no prouo Christo su Resurreccion, ni los argumentos con que dize S. Lucas que lo prouo, eran desta suerte: porque si lo prouara con semejantes principios, que no fueran manifiestos a los discipulos, no entendieran el milagro de la Resurreccion que tanto les importaua:antes fueraprouar vna cosa ignota y no conocida: por otra mas ignota (como dizen los Logicos) y estos tales principios como no passẽ los limites de la razon humana(antes se podian entender por razon natural) no fuerá efficaces,ni meritorios,y por esso no vso Christo desta manera de prueua y argumento,antes prouo su sancta Resurreccion,y la verdad deste articulo, con otro argumento mas efficaz que es la autoridad de la sagrada escritura: quá do dixo.Conuiene que se cũplan las es- Luc.24.
crituras que de mi estan escritas, y de mas desso lo prouo con señales euidentes y manifiestas: las quales llama el griego tecamirium. Que quiere dezir señal euidẽte.Y destas tales señales vso tecamiriũ.
el Redemptor,y destos tales argumentos cõ sus discipulos(como dize el mismo doctor sancto)porque no estauá sus coraçones dispuestos para creer con solo dezirselo, la fe deste articulo de la Resurreccion.Ni lo acabaran de creer, o stulti & Luc. vlti.
y por esso los reprehẽdio diziendo por san Lucas. O locos y tardios para creer y por san Marcos les reprehendio su in Marc. vlti.
credulidad y dureza:todo lo qual fue para effecto de que se hiziesse muy efficaz el testimonio de su Resurrecciõ,y se arraygasse con mas firmeza en sus coraçones.

La verdad deste articulo de la Resurreccio del Redemptor se puede prouar, de la manera que se prueua y da iuridico testimonio vn instrumento, o escritura aca enel mũdo:la qual para que sea tenida por autentica y de testimonio fidedigno,a de estar sellada con sello autentico (como se cõtiene enel capitulo scriptura.(Y ansi se tiene por autentica la escritura que esta sellada con sello de cabildo,o vniuersidad (como se contiene enel capitulo tercio loco.) y el sello de qualquier principe se tiene por autẽtico (como dize el capitulo Cum dilectus,)y merece credito la escritura que cõ el estuuiere autorizada: pues si se da credi
c.scriptura vero ex de fi.instru.
ex de proba c. Tercio loco. Ex de fi.instru c.cum dilectus.

credito y fe plenissima al sello de vn cabildo,o vniuersidad, o de algũ principe secular,y mucho mas al sello dl summo Pontifice,quãto con mayor razõ deuemos dar credito y tener verdadera fe, del sello real del saluador del mundo, q̃ es rey de los reyes y señor de los señoApo.19: res(como dize el Apocalypsi) y que es
Hebr.4. summo Põtifice (como dize el Apostol por estas palabras. Tenemos vn pontice grande? El qual no es sello de oro ni de plata, ni de otro metal que se pueda contrahazer: sino formado con su propria sangre, en aquella cera virgen de su carne sin manzilla, tomado de aquella benditissima colmena del viẽtre virginal, en la qual esta impresso el sello real de sus armas,que son las cinco llagas. Y los agujeros de las espinas, y de los clauos,y el costado abierto,y el coraçon traspassado,todo lo qual les mostro Christo sacando esta escritura tan autẽtica de los misterios de su resurrec cion, de los archiuos de su sacratissimo cuerpo,y dando traslado della,reualida do cõ el testimonio de quatro testigos tan autenticos como son los sagrados Euangelistas, que lo vieron y se hallaron presentes: a quien el mismo Redemptor resuscitado les mostro la escritura de su cuerpo, y se la leyo tantas ve zes, y les mostro como el mismo que agora veyan biuo, era el que auian visto morir en la cruz.

Acerca de la Resurreccion del Redemptor se offrece vna consideracion, que trata el bienauẽturado sancto Tho
Tho. 3. p. q.54.art.4. mas en la tercera parte. Y Ricardo en la summa,y es, si fue cosa conueniente, que resuscitasse Christo con las cicatrices de las llagas, y con las heridas que los atormentadores imprimieron en su sacratissima carne?Y responden, que conuino resuscitar cõ este sello,y estampa de las heridas por muchas razones: La primera, porque conuenia ansi para la honra de Christo resuscitado,que trayga consigo las insignias de su victoria y triumpho: porque las heridas que trae el capitan quando buelue victorioso de la batalla dize Be Beda super Luc.
da q̃ son tã honrosas, que si alguno se offreciesse a curarselas de manera que no se pareciessen, ni quedasse señal de llas, no admitiria por cosa del mundo este remedio, y por esso dize Augusti- Aug.22. de ciuit.dei.
no en su ciudad de Dios: que veremos enel cielo en los cuerpos de los martyres glorioso,las señal es de las heridas que recibieron peleando con los tiranos, por el nombre de Christo en sus martyrios. Pero no aura en estas cicatrices deformidad, sino resplandor y muy grande hermosura, y ansi y mucho mastue cosa conueniente,q̃ ouiesse las estampas de sus llagas enel glorioso cuerpo de Christo para gloria y magestad de su triumpho, y tambien para prueua y confirmacion de la fe de su resurrecciõ,a cerca de los discipulos. Los quales por razon de estas señales, vinieron a tener fe deste mysterio. Porque mostrandoles el estas señales, facilmente lo creyeron. Esto es lo que dize la glosa sobre san Lucas. Guardo el Re gloſa super Luc. 24
demptor las llagas en su cuerpo, para sanar los coraçones de los que dubdassen del mysterio de su resuerreccion. Lo qual se confirma, cõ que en tocando Thomas con la mano aquellas lla- Ioan. 20.
gas, luego le confesso por señor y por Dios.Donde es de considerar, que fue de tanta virtud el instrumento y escritura, destas glorioſas llagas, que en mostrando Christo el sello, y en hojeando el libro, y leyendo enel sancto Thomas, y en començando a estudiar en la Academia y vniuersidad de las llagas del Redemptor (siendo tan ygnorante que no le entraua la letra deste mysterio, ni le podia entender quando dezia. Si yo no veo los aguje-

ros de los pies y manos, y del costado no lo creere) salio tan buen theologo, y tan docto, que llamando a Christo Dios cõfesso la naturaleza diuina, y llamandole señor la humana, creyẽdo llamente que era Dios y hombre, y que auia resuscitado (que es muy cendrada theologia) lo qual exagera sant Augustin diziendo. Tocaua Thomas al hombre que veia y confessara a Dios que no veia: cuya dubda y pertinacia permitio la diuina dispensacion (como dize S. Gregorio en vna Homelia) y vso la diuina clemencia deste artificio, para que tocádo Thomas las heridas de carne, sanasse en nosotros las heridas de la inmortalidad. Porque mas nos aprouecho la dubda deste Apostol para nuestra fe, que la fe de los que facilmente lo creyeron: porque palpando y tocando el, las llagas de aquel sacratissimo cuerpo, nos confirmo a nosotros en la fe de la resurreccion del redemptor.

Aug. inser.

Cre. in. hõme. pas.

La segunda razon de resuscitar el redemptor cõ sus llagas y heridas fue, para mostrarnos el amor que nos tuuo, no solamente en padecer las por nuestro amor: sino en querer que quedasse para siẽpre reseruadas y señaladas en su sacratissimo cuerpo: porq̃ no son otra cosa aquellas llagas del hijo en los ojos del padre, sino vna suplicacion que haze representándolas ante el para descargo nuestro: poniendolas por escudo y amparo, y por abogado y tercero de nuestros peccados: porque mostrando

Zacha. 13.

selas dize lo que esta escrito por Zacharias. Veys aqui padre mio las llagas cõ que fuy herido en la casa de los que me

Psal. 21.

amauan. Y por el Psalmista dize. Dios mio, Dios mio, mirame a mi: como si dixera. No mires a ellos, sino mira qual

Psal. 83.

estoy yo por ellos, pon tus ojos enel rostro de tu Christo, y veras lo que me costaron: mira este rostro abofeteado, y

y este cuerpo lleno de las llagas que padeci por ellos, y recibe esto por satisfacion de sus peccados. Sobre las quales palabras dize san Anselmo en nombre de los peccadores. Si no quieres padre celestial mirar a nosotros, mira a tu hijo que tan caro nos compro.

Si non vis respicere in nos respice in filiũ. qui tãcare emit nos. Ansel.

Escriuese san Antonio en sus historias, que Antipater Idumeo auia hecho vn gran seruicio en vna batalla a Cesar: de donde salio todo llagado y herido en mil partes, y despues (como ruynes terceros le quisiessen poner mal con el Emperador) y le acusassen delante del, se desnudo y solto toda la ropa, y descubierta la cabeça y todo el cuerpo lleno dlas heridas q̃ auia recebido en su seruicio, le dixo, yo señor no me quiero escusar con palabras sino con obras: pon tus ojos y mira con atencion estas heridas que recebi por ti: ellas hablen y seã mis abogados. Y visto esto luego se mouio a piedad del aquel principe, y le perdono y hizo grandes mercedes. Pues si tanto respecto tuuo vn hombre mortal y terreno a las heridas que auia recebido por el: quando se las mostro aquel soldado, quanto mas aceptara para descargo nro el misericordiosissimo Dios las llagas, heridas, y cicatrices de su hijo presentandolas ante su acatamiẽto por descargo de nuestros peccados? Esto es lo que nos persuade el glorioso Ber-

Anto. p. p. hist. tit. 4. c. 4. §. 20.

Bernar. sup. per Cant.

nardo quando dize. O hombre, segura mente te puedes allegar a Dios a pedirle perdon de tus peccados: a donde esta la madre delante de su hijo mostrandole los pechos en que le dio a mamar, y el vientre en que le traxo, y el hijo mostrandole las llagas, y el costado abierto: de donde no puedes boluer sin muy buen recaudo, donde ay tantas insignias de amor.

Aug. in li. de simbo.

La tercera razõ es de S. Augustin, y la toca

Thom. vbi supra.

toca sancto Thomas enel lugar citado. Y es que quiso resuscitar Christo cõ sus llagas, para q̃ mostrandolas en su sacratissimo cuerpo el dia del juyzio, vean los peccadores su justa cõdenacio: pues no quisierõ aprouecharse dellas, y especialmẽte a los mismos q̃ le crucificaron y fueron causa de su muerte, sera causa de grã cõfusion. Porq̃ no sera otra cosa mostrarseles llagado, y cõ las heridas q̃ ellos tá inhumanamẽte dierõ en su sacratissimo cuerpo: q̃ dezir. Veys aqui al hõbre q̃ acusastes, veys aqui al hõbre q̃ crucificastes, veys aqui al q̃ coronastes de espinas, veys aqui a quien escarnecistes, veys aqui las llagas que le heziste, veys aqui el costado q̃ le abristes, y no quisistes vosotros entrar por el mismo agujero q̃ heziste. Y viendole desta manera, recebiran grãdissima pena y confusiõ, y cairan (tarde y cõ mal suyo) en la cuẽta del peccado grauissimo que co-

Et qui eum pupugerũt Apo. 1.

metierõ. Esto es lo que auia prophetizado y visto S. Iuã en su Apocalypsi, quãdo dixo. Verale todo ojo, y los que le hirieron, y lo mismo auia dicho el mis-

Ioan. 19.

mo en su Euangelio. Veran al que maltrataron y crucificaron.

Por manera q̃ la verdad deste articulo de la resurrecion, es muy cierta y infalible: porq̃ es escritura autorizada y sellada cõ el sello real delas llagas y heridas q̃ padecio Chro en esta vida: de las quales hizo demõstraciõ, y exibio esta escritura muchas vezes, mostrãdola alos discipulos, y permitiendo q̃ tocasse las llagas con sus mismas manos el mas incredulo de todos ellos. Pero de mas y allẽ de desto, lo prouo por otro medio muy vsado y guardado, y que enderecho tiene mucha fuerça, q̃ es la prouãça hecha

4. q. 3. C. si testes.

cõ autoridad de testigos, y aunq̃ para q̃ conste la verdad de alguna causa (aunq̃ sea criminal) bastan dos o tres testigos (como es cosa muy vsada y guardada en el derecho, y q̃ se cõfirma cõ la autoridad de S. Matheo, y q̃ tãbiẽ se cõtiene enel Deuteronomio. Enel testimonio de dos o tres esta toda cosa.) Sera biẽ q̃ no solamẽte cõ dos o tres, sino con muchos y muy graues testigos, y de muy grãde autoridad, corroboremos esta verdad: para cõfusion de los crejes, y de los perfidos Iudios, q̃ niegã la infallible verdad deste articulo de la resurrecciõ del Saluador. Tomemos primeramẽte su cõfession en esta causa al propheta Iob, y hallaremos q̃ dize este testigo. Yo se q̃ mi redẽptor esta biuo, y yo le tengo de ver en mi propria carne. Diga su dicho el Euãgelista S. Lucas. Conuino q̃ Chro padeciesse y resuscitasse dl los muertos. Veamos q̃ sentis vos principe dela yglesia, y glorioso apostol S. Pedro, a Chro (dize) resuscito Dios al tercero dia, y nosotros somos testigos q̃ comimos y beuimos con el, despues q̃ resuscito. Y su cõpañero el Apostol S. Pablo, da testimonio desta misma verdad afirmando que Christo murio y resuscito. Y el real propheta hablãdo en persona del redẽptor dize en vn psalmo. Yo dormi, y tuue sueño, y despues resuscite. Tãbiẽ cõsta esta verdad por testimonio angelico: quãdo estando las sanctas mugeres enel sepulchro buscãdo al redẽptor les dixo vn angel, no esta aqui, ya a resuscitado como el lo auia dicho. Y lo mismo testificarõ otros dos angeles ala Magdalena quãdo estaua llorãdo fuera dl monumẽto, porq̃ no hallo a su maestro. Y tãbiẽ a los otras Marias alas quales dixerõ. Para q̃ buscays al biuo entre los muertos? Ya resuscito, no esta aqui. Y lo mismo dize el propheta Ozeas, hablãdo enpsona de Chro. Viuificarnos a despues dl dosdias. Y al tercero dia nos resuscitara. Del testimonio dlos q̃les, y de otro infinito numero de testigos q̃ podriamos traer, cõsta claramente la verdad deste articulo de la resurreccion del Saluador, y que realmente y con effecto resuscito de

Matth. 18. & Deut. 19.

Iob. 19.

Actũ. 17.

Actũ. 10.

2. Cori. 5.

psal. 3.

Math. 28.

Ioan. 20. Luc. 24.

Ozeę. 6.

lo

Universidad de Deusto
Biblioteca

los muertos (como el lo auia pedido al padre por el Psalmista) resuscitame y yo les dare retribucion. Y como el mismo lo auia prometido por san Matheo, diziẽdo. Despues d̃ tres dias resuscitare. Mat. 27.

Pero porq̃ algũ infiel, cõ animo dañado maliciosa y falsamente podria achacar y poner escrupulo enla informaciõ de los testigos q̃ auemos presentado, y poner por tacha delos dichos testigos, q̃ los amigos de vno no pueden ser testigos en su causa como se cõtiene enel C. si testes. Ni se admite el testimonio en causa propria como dize la ley Omnibus. Ni tãpoco el testimonio de los conjũtos y de dẽtro de casa es admitido, antes se tiene por sospechoso: como el de los deudos y pariẽtes, como se determina enel derecho. Pues como los testigos de que auemos hecho presentaciõ sean patriarcas y prophetas, y otros sanctos amigos de Dios, y de su escuela y familia. porq̃ no los pueda el infiel tachar por sospechosos sera menester cõfirmar esta verdad cõ testigos mas estraños: de los quales se podrã ver muchos en Lactãcio enel libro de las diuinas instituciones, y en S. Augustin de la ciudadad de Dios. Vno de los quales es, el de las Sibilas q̃ tantos años antes prophetizarõ, o anũciarõ los mysterios de la passiõ y resurreccion del redẽptor. Vna de las quales pronũcio esta sentẽcia. Morira y passara tres dias en sueño, y entõces bolvera de los infiernos a la luz, mostrando a muchos el patricinio de su resurrecciõ. Y es dezir al pie dela letra, el misterio q̃ nosotros confessamos de la passiõ y resurrecciõ, y de las apariciones q̃ hizo el redẽptor. ¶ Y aunq̃ comũmẽte se requiere para qualquier prouãça dos o tres testigos (como cõsta del derecho) pero ocasas ay en q̃ basta vn solo testigo, como quãdo no se sigue perjuyzio del tal testimonio, y se nota enel capitulo Paruuli. Pues como deste negocio del testimonio de la resurreccion a ninguno se aya seguido, ni se pueda seguir daño, ni perjuyzio sino gran biẽ y muy vniuersal a todo el mũdo, de aqui es, que no era necessario prouar esta verdad con pluralidad de testigos. Pero (de mas delo q̃ auemos dicho) quiero corroborar esta verdad con testimonio de aquel juez gentil Pilatus: el qual despues de auer cõdenado a muerte al dador de la vida escriuio vna carta (segũ dizen algunos autores) al Emperador Tiberio, la qual tray Bernardino de Bustos en la segũda parte de sus sermones, q̃ es varon de grãde erudiciõ, y como suya la quiero poner en este lugar. Cuyo tenor es este que se sigue. Bernar. dẽ Bust. 1. p. ser. 17.

Nuper accedit quod ipse probaui, Iudeos in crudelem damnationẽ per in iustitiã deiecisse. Nam cũ promissum haberent q̃ p illis de cẽlo mitteretur sanctus sanctorũ: qui eorũ rex merito diceretur ipsi cum vidissent eũ cẽcos illuminasse, leprosos mundasse, demones effugasse, mortuos suscitasse: duxerũt illũ principes sacerdotũ insidiantes eũ, & mihi tradiderũt: mentientes eum cõtra legẽ eorum agere. Ego autẽ credidi ita esse, & flagellatum tradidi arbitrio eorũ: at illi crucifixerũt eũ, & eidẽ mortuo & sepulto, custodes adhibuerunt, ille vero (militibus meis custodientibus eũ) die tercia resurrexit a mortuis: sed tũc exarsit nequitia Iudeorũ, & dederunt eis pecuniã dicẽtes: dicite quod discipuli eius nocte rapuerũt, verũ milites cũ accepissẽt pecuniã illũ resurrexisse testati sunt, & se a Iudeis pecunias accepisse.

Por la qual epistola si es cierta (lo q̃l yo no afirmo determinadamente) porq̃ no la e visto en la sagrada escritura: con testimonio deste gentil que fue el mismo juez de su causa se cõfirma esta verdad de la resurreccion del Saluador.

Y (de mas de los testimonios que auemos dicho) se confirma la verdad desta consi

C.4.q.3.§ testes.

l. omnibus C. de testi.

4.q.3 C. si testes.

4.q.3. C. si testes.

de conse. dist. 4. Paruuli.

Aug. 18. de ciuit. & Lactan. de diuini instit.

consideracion, con muchas y muy graues autoridades del derecho q̃ dizẽ, que se deue dar credito a vnaverdad cõ la exhibiciõ de algũ milagro, y los verdaderos milagros son suficiẽte testimonio de alguna verdad (como se contiene enel capitulo Audiuimus. Y enel capitulo Venerabili fratri nostro) Pues como en la resurrecciõ del Saluador aya auido, no vna, sino infinitas obras miraculosas, luego su sancta resurreccion y venerable mysterio, digno es de gran credito, y q̃ las aya auido cosa es muy notoria (como cõsta de aquel grã terremoto de q̃ haze mencion S. Matheo) el qual fue tã grãde como dize S. Hieronymo, que amenazaua la destruyciõ de toda la tierra, y que causo tẽblor en todas las cosas. El segũdo milagro fue, que salio el cuerpo del redẽptor del sepulchro estando cerrado: lo qual es imposible (segũ naturaleza) porq̃ se auriã dos cuerpos penetratiuamẽte, lo q̃l en buena philosophio es imposible) y assi se sigue q̃ fue obra miraculosa salir aquel sanctissimo cuerpo del sepulchro, estãdo cerrado y tapado cõ vna piedra. Y aunq̃ dize S. Matheo, que vn angel reboluio la piedra, no se a de entẽder q̃ la quito para q̃ saliesse, porq̃ como Chro fuesse verdadero Dios ninguna cosa le podia estoruar ni hazer resistẽcia: sino alçose la piedra, para q̃ todos entẽdiessen q̃ no estaua alli el cuerpo del Saluador: sino q̃ auia resuscitado. Assi lo declara Beda en vn sermõ de la resurreccion, y S. Gregorio en vna homelia de la Pasqua: cuyas palabras son: No se abrio el sepulchro para dar puerta a Chro por donde saliesse. Porq̃ el que pudo salir del viẽtre virginal a puerta cerrada, biẽ pudo salir del sepulchro a puerta cerrada. Y pues entro a visitar a sus discipulos a puerta cerrada, como dize S. Iuã, porq̃ no saldria del sepulchro estãdo cerrado y sellado? El tercero milagro fue, q̃ salio del sepulchro a pesar delas guardas, y atemorizadas, y echãdo a huyr a mas no poder, como estaua prophetizado por el Psalmista. Resuscitara Dios, y se rã desbaratados sus enemigos, y huyrã de su presencia. El quarto milagro fue la resurreccion de los muertos q̃ estando enterrados en tan diuersas partes, y auiẽdo fallecido en tã diuersos tiẽpos, resuscitaron cõ el saluador, como dize san Matheo, y aparecieron a muchos, entre los quales sienten algunos (aunq̃ no lo dizen los Euãgelistas) q̃ resuscitaron dos hijos de Simeon el que cãto el Nunc dimittis: cuyos nõbres eran Leonicio y Carino, y dizen que estos dos hermanos entraron enel templo predicando, y dando testimonio de la resurreccion del Saluador.

Capi. audiuimus ex. de reliquijs & venera. sanc. & capi. venerabili fra. ex. de testib°.

Matt. 28.

Matth. 28.

Beda.

Gregor. in home. Pas.

Ioan. 20.

Psal. 77.

Matt. 27.

Acerca desta consideracion se offrece otra, y es. Si las appariciones que hizo el Redẽptor, y todas las otras muestras y razones con q̃ se prueua su sancta resurreccion (como auemos visto) si fueron bastãte testimonio de q̃ se pudiesse inferir la verdad de su resurreccion: Y la razõ desta questiõ es, porq̃ si fue suficiẽte testimonio tener cuerpo. hablar, comer con sus discipulos, y otros actos q̃ hizo semejantes a estos, tãbiẽ leemos de algunos angeles q̃ tomaron cuerpo, y hablarõ, y comierõ, y tratarõ, y conuersarõ con los hõbres, y no eran mas q̃ angeles, como leemos enel Genesis de aquellos angeles que Abraham hospedo en su casa, y les dio a comer vn cabrito, y leche, y mãteca, y del angel Raphael q̃ lleuo a Thobias a la ciudad de Rajes, y le boluio a su padre y estuuo y comio con ellos siete dias.

Genes. 18

Thobi. xj.

A esta dubda responde el glorioso sancto Thomas diziendo: que el Redemptor del mundo prouo muy bastante y suficientemente su Resurreccion con dos testimonios y argumentos, cada vno delos quales era bas

Tho. 3. p. p. q. 55. art. 6.

tan

tãte para prouar su sanctissima resurrecciõ, El vno fue el testimonio delos Angeles: los quales âsi como no puedẽ pecar (por estar cõfirmados en grãa) ansi tãpoco puedẽ mẽtir, y los Angeles (como auemos dicho) dierõ testimonio đ q̃ auia Christo resuscitado. Y el otro testimonio fue dela sagrada escriptura: la qual (como sea dictada por el espiritu sctõ,) antes se caeria el cielo y la tierra q̃ faltasse en vn punto. Y cõeste medio Luc. vlti. prouo Christo esta verdad (como dize S. Lucas) y demas de esto prueua q̃ fue verdadera su resurrecciõ: mostrãdo euidentemente, q̃ su cuerpo era verdadero y solido, y no aereo, ni fantastico, y por esso les dixo. Tocad, y vereys como mi cuerpo es verdadero, y poresso se dexo tocar cõ las manos como si formara esta consequencia. El espiritu no tiene carne, ni huessos, y pues percebis conel sentido del tacto q̃ yo tẽgo carne y huessos, luego bien se sigue q̃ mi cuerpo no es aereo, ni fantastico, sino solido y verdadero: y por cõsiguiẽte es mi resurrecciõ verdadera. Y para q̃ mejor lo veays. Tocad con las manos mi carne, y vereys como tiene tomo, y no le tendria, sino fuesse carne verdadera: o si fuesse fantasma, o espiritu.

De otra manera les prouo su resurreccio, por parte del anima tornada a vnir cõ el cuerpo. Y esto les prouo por tres medios, el vno, por parte de la virtud nutritiua: comiẽdo y beuiendo con ellos (como auemos dicho. Lo qual no fue por necesidad q̃ tuuiesse de nutrimento, sino para hazerles entender comiendo como ellos: q̃ su cuerpo era verdadero, y por consiguiente que auia resuscitado, pues le veiã comer como antes. Lo segũdo, prouo esta verdad, mostrãdoles q̃ tenia vida sẽsitiua: pues hablaua cõellos, y los oia, y respõdia, y lo tercero lo puo haziẽdo obras đvida intellectiua: quãdo les declaro las escrituras, y prophecias q̃ del estauã escritas enlos Psalmos, y enlos prophetas. Y para q̃ ningũ testimonio faltasse pa manifestaciõ de quien era, les dio muestra đ su diuinidad, enel milagro de los peces q̃ les hizo tomar en grãde abũdãcia (como dize el diuino coronista S. Iuã.) Y fuerõ ciẽto y cincuẽta y tres, grandissimos, q̃ no los podia sacar la red, segun venia cargada. Como no vuiessen podido pescar, ni vno en toda la noche. El qual milagro arguye infinita potencia y por cõsiguiente q̃ era Dios: pues ninguno, sino el, puede por propria virtud hazer milagro: lo qual entendio bien a q̃l buẽ pescador de animas el Apostol S. Pedro, q̃ conociendo, q̃ era Christo el q̃ hizo estemilagro, se arrojo del nauio abaxo enel mar, no temiẽdo el peligro delas aguas en presencia del redẽptor Tãbiẽ les dio a entẽder su diuinidad a los discipulos, entrando a ellos estando las puertas cerradas: lo qual es efficacissimo argumento de quien era, y por esso dize S. Gregorio. Mostro el señor su carne palpable, y entro a sus discipulos a puerta cerrada, para mostrar q̃ su cuerpo era el mismo, quanto ala naturaleza, y q̃ estaua mejorado quanto ala gloria. Y demas desto prouo su diuinidad: quando estãdo hablãdo cõ aq̃llos dos discipulos q̃ yuan al castillo de Emaus, desaparecio subitamente dellos: en lo qual dio a entẽder que era Dios, y que estaua en su mano apparecer y desaparecer quando el queria.

Luc. 24.
Ioan. 21.
Ioan. 21.
Greg. in hõme.
Luc. 24.

Todas estas razones que auemos dicho para prueua desta verdad catholica dela Resurrecion del Saluador: tray el bienauenturado sancto Thomas en el lugar citado: donde dize que (aunque es verdad) que se lee de algunos angeles, que tomando cuerpos comiã y beuian, hablauan y conuersauan con los hombres (como auemos dicho) pero en differente manera. Porq̃ los

los angeles no tomaron cuerpos verdaderos: porq̃ aquellos cuerpos no erã biuos ni animados, y ansi aunque parece q̃ comian como nosotros: pero no era verdadera comestion como la nuestra, aunque realmente metian el manjar enla boca, y passaua de ay al estomago en el cuerpo q̃ mostrauan. Y por esso dixo el angel Rafael a Thobias. Thob. 12. Quando yo estaua con vosotros era visto comer, pero yo vso de manjar inuisible: como si dixera. Parece que comia el manjar corporal como vosotros. Pero no me sustento yo sino con manjar celestial, y incorruptible đ gloria. La razõ desto era porq̃ aquellos cuerpos y otros semejantes, como no eran cuerpos verdaderos, ni tenian anima, de ninguna suerte podian comer. Y ansi no era verdadera comestion: pues que no era de cuerpo verdadero. Pero como el cuerpo de Christo resuscitado fuesse cuerpo verdadero, y no fantastico, ni tomado del ayre, por esso era verdadera comestion, y realmente comia: pero no comia el, por necessidad, sino por potestad, como dize el bienauenturado sant Augustin, por estas palabras. A los cuerpos resuscitados, no se les quita el poder comer, sino la necessidad de comer. Aug. 13. de ciui.

Mas pues que auemos dicho que comia el redemptor despues que resuscito, y que era verdadera comestion, y no fingida, ni fantastica, es consideracion digna de saber, que se hazia aquel manjar despues de entrado enel estomago de aquel sanctissimo cuerpo resuscitado del redemptor?

I

A esta pregunta satisfaze Alexandre, enla tercera parte dela summa y el bienauenturado sant Augustin, en el libro de las setenta y tres questiones, diziendo. Que Iesu christo verdaderamente comia con sus discipulos despues que resuscito: como quando comio de el panar y de los peces, de que haze mencion sant Lucas, y sant Iuan, pero, como el cuerpo glorificado no tenga necessidad de manjar, ni nutrimento, no se hazia la digestion en su estomago, ni se deriuaua en los miembros como se haze en nosotros, por tanto auemos de dezir, que aquel manjar que comia Christo resuscitado no hazia otro effecto, sino dar testimonio de que era verdadero hombre, y q̃ ya estaua biuo y resuscitado, y de que auia produzido este effecto se resoluia y mudaua en otro cuerpo subtil y aereo: lo qual es cosa muy creyble y verisimil: pues aun aca enlas cosas naturales, vemos que el agua por virtud de el sol o de el fuego se resuelue en vapor subtil, y se consume, y euapora, como se ve, echando vn poco de agua en vn gran fuego que no parece rastro de ella: pues si esta resolucion puede hazer naturaleza: quanto mejor y con mas fuerça haria la resolucion y anichilacion, el author de la misma naturaleza de el mãjar que comia: no para otro effecto, sino para manifestar su resurreccion; Aug. li. sep tuagi. et trium ques. Luc. 24. Ioa. 21. Actu. 1. Alex. 3. p. su tractat. d resurre.

Adicion a la 7. consideracion, capitulo. 7. donde se trata, para que baxo el redemptor alos infiernos antes que resuscitasse: pues pudiera sacar de alli alos sanctos con solo mandarlo, ya q̃ seno del infierno baxo.

EN

Universidad de Deusto
Biblioteca

EN el capitulo ſegundo deſta adiciõ diximos,como, y de q̃ manera baxo el Redẽptor del mũdo a los infiernos: como auia prophetizado el propheta Iob, y lo auia viſto en eſpiritu quando dixo.Deſcẽdio a los infiernos,y el prophetaIonas auia dicho deſcẽdio a lo interior d̃ la naue,Acerca del qual myſterio,ſe ofrece agora eſta conſideraciõ. Coſa cierta es,que pues el Redemptor del mundo era verdaderoDios,y Dios puede hazer todo lo q̃ quiere enel cielo y en la tierra,que pudiera muy bien ſacar los ſanctos padres del limbo, ſin baxar el en perſona a librarlos deſta carcel,y hazer eſte reſcate. Pues que neceſsidad ouo de que el baxaſſe,y los ſacaſſe, pues pudiera ſacarlos con ſolo mandarlo, el que con ſola ſu palabra los auia criado?

descendit ad in. Iob. 7.

Deſcendit ad in te. na uis. Ionæ.1.

A eſta dubda ſatisfaze el glorioſo S.Thomas en la tercera parte notãdo, que por el peccado auia el hombre incurrido,no ſolamente en muerte eſpiritual: ſino auia ſe obligado a muerte infernal,y anſi como conuino q̃Chriſto murieſſe para librarnos de la muerte, anſi conuino para libertar a los ſanctos,y ſacarlos de las priſiones del infierno,que el baxaſſe perſonalmente, para quitar el poder al infierno, y hazer que no tuieſſe derecho contra el hombre.Y(aũ que lo pudiera hazer el, con ſolo querlo, y mandarlo) pero conuino que ſe hizieſſe deſta manera, para la autoridad del hombre, y para que ſe cumplieſſen las eſcrituras que lo auian prophetizado,como esaquella del prophetaOzeas.O muerte yo ſere tu muerte, yo ſere tu bocado,o infierno. Tãbien eſtaua prophetizado porZacharias.Tu en la ſangre de tu teſtamento ſacaſte los captiuos del lago, y tambien conuenia para la autoridad del Redẽptor, para que pues auia moſtrado ſu poteſtad en la tierra biuiendo, y muriendo, con tanta multitud de milagros:anſi tãbien la moſtraſſe enel infierno deſponjandole, y ſacando de alli a los ſanctos padres,y que los demonios le reconocieſſen por ſeñor infinitamente poderoſo, y los ſanctos le reconcieſſen por infinitamente miſericordioſo,y ſe cumplieſſe en todos lo q̃ dize el Apoſtol. Al nombre de Ieſus ſe humille toda rodilla, anſi de los celeſtiales como de los terrenales e infernales.

Th. 3.p.q. 52.ar.1.

Ozeæ.13.

Zach 9.

Phili.2.

Y de eſta conſideracion,de auer baxado Chriſto al infierno (como auemos dicho)ſe ſigue otra.Y es,A qual ſe no de los quatro que ay en el infierno baxo?A lo qual ſatisfaze el ſancto doctor por las ſiguientes propoſiciones, la primera es.

Th. 3.p. q. 52. ar.1.

La ſanctiſsima anima de Chriſto, quando baxo al infierno,no baxo a todos los ſenos del infierno, ni viſito perſonalmente a todos los que eſtauan en ellos,aunque hizo algun effecto en todos ellos, porque no entro enel ſeno de los dañados a los quales ſe ſiguiera de ver que ſacaua del infierno a los ſanctos,muy gran confuſion,y vieran,para mayor dolor ſuyo,como ſalian dela carcel los buenos,y ſe quedauan ellos, como peruerſos y abominables en la ethernidad de ſus penas, y la libertad de los que con tanta gloria ſalian,feria rauioſa embidia y deſeſperacion, en los que ſe quedauan atormentados para ſiempre.

Mas que diremos de los que en aquella ſazon eſtauan enel purgatorio,quando baxo Chriſto al fierno?A eſto reſpõde el Toſtado,ſobre ſan Mattheo enel capitulo

Toſta. ſup. Math c.25. q.281.

capitulo veynte y cinco, Y el glorioſo ſancto Thomas en la tercera parte.

Tho.vbi ſupra. art.8

Que no ſaco el Redemptor del purgatorio, las animas de aquellos que no auian acabado de cumplir ſu penitencia,ni acabado de hazer la entera y deuida ſatiſfacion de ſus peccados, ni era coſa cõueniente, que ſe dexaſſe de dar entera ſatiſfacion a la diuina juſticia, por los peccados que auian cometido: los que eſtauan enel purgatorio.

Y (aunque contra eſto podria alguno replicar)diziendo, que pues la preſencia de Chriſto enel Sacramento del altar libra las animas de las penas de purgatorio, porque la miſma preſencia y aſsiſtencia de Chriſto,no auia de librar y ſacar las animas de los que eſtauan entonces enel purgatorio? A lo qual ſe reſponde(conforme a la doctrina del miſmo Angelico doctor) por eſta conſideracion, y es, que el Sacramento del altar, libra las animas del purgatorio en quanto es ſacrificio ſatisfactorio por los peccados: por virtud de la paſsion del Redemptor que alli ſe offrece, pero la aſsiſtencia de Chriſto en los infiernos, no era obra ſatisfatoria por entonces (aunque hazia operacion por virtud de la paſsion de Chriſto que fue ſatisfatoria, porque mientras eſtuuo enel infierno, no ſatisfizo, ſino moſtro el effecto de la ſatisfacion que auia hecho enel arbol de la Cruz, ſacando de alli a los ſanctos padres, y por eſſo no gozaron deſte effecto: ſino aquellos que aca en eſta vida auian hecho ſatisfacion deſus peccados,y ſi auian partido ſin hazerla,en eſtado de gracia: la auian ya hecho en el purgatorio. Y eſtando ya purgados auian ſalido del purgatorio, y paſſado al ſeno de los padres, de donde agora los ſaco el Redemptor. Por manera, que no baxo elRedemptor al ſeno del purgatorio, ni ſaco del a los que no auian acabado de purgar ſus peccados aunque recebirian conſuelo con ſu preſencia, y mucho menos abaxaria al ſeno de los cõdenados (como diximos) porque como Chriſto ſea luz del mundo, no auia para que baxaſſe en perſona a las tinieblas del ſeno infernal:lo qual nos dio a entender elApoſtol por eſtas palabras. Que tiene que ver la luz con las tinieblas? Y por otra razon que es de ſancto Thomas:porque(como la libertad que dio el Saluador en aquel lugar, fue por virtud de ſu paſſion,ſolamente podia aprouechar alos que ſe auian aprouechado deſu paſsiõ, y que eſtauan ayuntados a el por fe y charidad.Pues (como eſto les faltaſſe a los malauenturados del infierno) no tenian diſpoſicion, paraque les pudieſſe aprouechar la preſencia de Chriſto:como tan poco aprouecho eſta viſitaciõ del Redemptor, para ſacar del limbo a los niños que de aqui partieron con peccado original: porque no fueron ayuntados a la paſsion de Chriſto, ni fueron ſus miembros, ni eſtauan encorporados enel confe, como lo eſtauan los ſanctos padres: los quales (aun que no fueron baptizados) ſe ſaluaron por virtud de la fe que tuuierõ de Chriſto que auia de venir. Pero los niños que partieron con peccado original, no pudieron gozar deſta libertad,porque ni tuuieron fe actual, ni vſo de razon para poderla tener, ni fueron libres del original por la fe de los padres, ni por virtud de algun Sacramento de fe. Por lo qual concluye ſancto Thomas, que a eſtos tales niños, no los libro Chriſto quando baxo a los infiernos: porque como no tuuieron gracia, no les podia correſponder gloria:conforme a la ſentencia del Apoſtol.La gracia de Dios es vida eterna. Por manera que de todos quatro

Tho.vbi ſupra art.8.

2.Cor.6.

vbi ſupra art.6.

Rom.6.

ſitios,eſtancias,o ſenos del infierno, ſolamente ſaco el Redemptor a los que eſtauan enel limbo de los padres: por que partieron de aqui en gracia y amiſtad de Dios,y ſi tenian que ſatisfazer, lo auian laſtado ya enel purgatorio, y eſtauan alli detenidos: eſperando que los vinieſſe a poner en la libertad el redemptor.

Otra coſa tambien es digna de conſideracion, ya que auemos viſto que baxo el Redemptor al limbo de los ſanctos padres:que tanto ſe detuuo alli con ellos en aquel lugar? A eſto ſe reſponde, que eſtuuo enel limbo eſpacio de vn dia entero,y dos noches:que ſon treynta y ſeys horas. Anſi lo dize ſant Auguſtiſtin en los libros de trinitate,y ſancto Thomas en la tercera parte.Y eſte miſmo tiempo eſtuuo ſu ſancto cuerpo enel ſepulcho, y cumplido eſte termino ſalio ſu anima ſanctiſsima del limbo, y ſe torno a vnir cõ ſu cuerpo: que eſtaua enel ſepulchro acompañado con la diuinidad. Y (aunque Ionas propheta eſtuuo enel vientre de la vallena tres dias y tres noches,y eſto fue figura de los tres dias que eſtuuo el Redemptor enel ſepulchro:pero baſta para eſta comparacion como declara ſancto Thomas, que eſtuuo el cuerpo enel ſepulchro vn dia natural entero,y parte del dia que murio,y parte del dia en que reſuſcito. Y aunque el primero y el vltimo no fueron dias enteros, cuentanſe por dias, tomando la parte por el todo:por vna figura que llaman los latinos Sinedoche.

Aug. 4. de trini. Tho.3.p.q. 52.art.4.

Ionę. 3.& Math 12.

Y tambien es de conſiderar, que a los ſanctos que reſuſcitaron con el Redemptor (como dize el Euangeliſta ſant Mattheo) deſde el punto que entro Chriſto a viſitarlos:los illuſtro con la luz de ſu gloria, y començaron a gozar della, como ſi eſtuuieran enel cielo. Lo qual ſe verifica, con que dixo Chriſto al ladron. Oy ſeras conmigo enel parayſo,y pues no ſubio al parayſo, ni pudo ſubir,haſta que ſubieſſe el Redemptor,luego bien ſe ſigue,que aquel dia començo a gozar de la gloria del parayſo, eſtando enel limbo: y alli ſe la començo a conmunicar a el, y a los otros ſanctos.

Matth. 27.

Matth 12.

Tambien es conſideracion digna de aduertencia acerca deſta materia de la la Reſurreccion del Saluador,que es la razon porq̃ quiſo reſuſcitar, pues auié do ya dado fin a la obra de nueſtra redempcion cõ ſu muerte y con ella nos auia librado, y ſatisfecho a Dios por nueſtras culpas, parece que no auia neceſsidad de boluer a la tierra:dõde auia recebido tantas injurias y affrentas, ſino yrſe deſde el limbo al cielo:con aq̃l exercito de ſanctos que auia ſacado de captiuerio.

L.

A eſta pregũta ſatisfaze el miſmo ſancto Thomas en la queſtion cinquenta y tres del miſmo libro,y dize:que cõuino anſi por cinco razones, la primera, para manifeſtacion de la diuina juſticia, a quiẽ pertenece enſalçar a los abatidos y humillados, conforme al teſtimonio de ſant Lucas.Derribo de ſu ſilla a los poderoſos, y enſalço a los humildes. Pues como el Redemptor ſe ouieſſe humillado al padre con ſumma obediencia haſta la muerte,y muerte de Cruz como dize el Apoſtol)conuenia que fueſſe enſalçado haſta la gloria de la Reſurreccion.

Tho.3.p.q. 53.art. 1.

Lucę. 2.

Phili. 2.

Lo ſegũdo, conuino que reſuſcitaſſe para inſtrucciõ de nueſtra fe: la qual ſe confirma con el miſterio de la Reſurrecciõ del Saluador:para q̃ ya q̃ el mundo le auia viſto morir como hõbre le vieſſe reſuſcitar cõ potẽcia mayor q̃de hõbre.Y anſi tuuieſſe certidũbre en la fe de quien el era:conforme a lo q̃ dize del el Apoſtol(aunque fue crucificado de enfermedad(eſto es)ſegun la flaqueza de

1.Cori.13.

la carne)pero biue con virtud de Dios, Lo tercero, conuino que reſuſcitaſſe, para corroborar nra eſperança:porque viendo reſuſcitar a nueſtra cabeça,tenemos certidũbre que auemos de reſuſcitar los q̃ ſomos ſus miẽbros.En la qual eſperança eſtaua bien firme Iob,quãdo dezia.Yo ſe que mi redẽptor eſta biuo y que yo tengo de reſuſcitar el poſtrero dia:eſta eſperãça tẽgo yo muy guardada en mi ſeno. Lo quarto, reſuſcito el,de la muerte a la vida, para dar nos exemplo para q̃ noſotros procuremos de reſuſcitar de la muerte del peccado a la vida de gracia,y q̃ anſi como reſucito el,para no tornar a morir,anſi noſotros(a quiẽ Dios por ſu miſericordia ha librado de la muerte del peccado) biuamos nueua vida de correcciõ y enmienda.La qual razon toca el Apoſtol (quando dize) como Chriſto reſuſcito de los muertos por la gloria del padre, anſi noſotros andemos en nouedad de vida. Lo vltimo porque reſuſcito fue, porq̃ anſi como humillandoſe haſta la muerte nos libro de tantos males, anſi reſuſcitãdo nos promouieſſe a grãdes bienes. Lo qual dize el angelico doctor por eſtas palabras. La paſsion de Chriſto obro nra ſalud (hablando propriamente) quanto a librarnos de los males,y la reſurreccion de Chriſto quãto a incoaciõ y exemplar dlos bienes.

Iob.19.

Rom. 6.

Tho.3.p.q. 53.art.1.

M.

Y (demas y allende de las razones ſobredichas) ſe podria prouar la cõueniẽcia dela reſurrecciõ del Redẽptor, por razõ natural,y buena philoſophia: por que dize el Philoſopho en diuerſos lugares, q̃ el todo es mas pfecto q̃ ſu parte. Pues como el cuerpo vnido con el anima,ſea mas perfecto q̃ cada parte de por ſi(como dize tãbien el miſmo Ariſtoteles)luegopara q̃ gozaſſe el cuerpo dela perfeccion q̃ le podia prouenir de todo el cõpueſto de anima y cuerpo, fue coſa cõueniente,q̃ ſe tornaſſe la anima del Saluador a juntar cõ ſu cuerpo, y no le priuaſſe de la perfecciõ y excelencia que ſe le ſeguia de eſtar vnido a ſu ſacratiſsima anima, porq̃ miẽtras el cuerpo del Saluador eſtuuo enel ſepulcho(aunque eſtaua ayuntado a la diuidad pero como no eſtaua ayuntado cõ la ſacratiſsima anima,antes el eſtaua en el ſepulchro, y ella enel limbo:no era hõbre cada parte de por ſi propriamẽte hablãdo, haſta que en la reſurrecciõ tornaron a vnirſe y ayuntarſe. Porque como dize Ariſtoteles en los Metheoros,el hõbre muerto no es hõbre, ſino equiuocamente. Y anſi lo declara ſant Buenauentura enel tercero libro,y ſancto Thomas en la tercera parte: porq̃ no baſta(como ellos dizen)para ſer hõbre q̃ aya cuerpo y anima, ſino q̃ eſten vnidos y ayuntados. Pues, como mediante la muerte ſe apartaſſen el anima y el cuerpo del Redẽptor, ninguna deſtas dos partes d̃ por ſi ſe podia llamar hombre propriamente,haſta que ſe tornaron a juntar reſuſcitando Chriſto, y no ſolamente es eſto anſi verdad, pero dize ſancto Thomas eſtas palabras.De zir q̃ Chriſto en aquellos tres dias era hõbre:hablando ſimple, y abſolutamẽte,es erroneo,aunq̃ Hugo de ſancto Victore,y el maeſtro de las ſentencias trabajan de prouar que era hombre.Pero lo ſobredicho es doctrina de ſancto Thomas,como auemos declarado.

Ariſt.4.me theororũ.

Bona. 3. li. diſt.22. art. p. q. p. in corp. queſ:

Tho.3.p.q 50.art.4.

3.p.q.50. art.4.

Y de mas deſta razõ no era juſto defraudar a aquella ſacratiſsima anima del appetito natural,que tenia a la reunion de ſu cuerpo. Porque claro eſta (como affirma el Philoſopho en las Ethicas) que el anima tiene appetito natural a eſtar vnida con ſu cuerpo. Por las quales y por otras razones q̃ dexo por abreuiar viene a inferir el glorioſo Auguſtino q̃ ſeria grã deſuario peſar q̃ no reſuſcitaſſe a ſi miſmo d̃ los muertos el q̃ podia reſucitar a otros

8. Ethi.

Aug. li. de Simbolo.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Cap. paſto. de iure patro. l. ex facto. 5. julianus. ff. de vul. & pu. l. heres. ff. de his q.

Tambien ſe podria fundar por derecho la congruencia de la reſurreccion del Redemptor. Claro eſta, que anſi como deuen ſer caſtigados los que hazen mal por aquellas miſmas coſas en que peccan (como ſe contiene enel capitulo Paſtoralis, y en otros muchos lugares del derecho) anſi tambien deué ſer gualardonados los que hazen bié. Pues como el Redemptor hizo vna obra de tanta charidad al hombre, y cõ que hizo (en quanto hombre) tan gran ſeruicio al padre de ſatisfazer ſu honrra con ſu vida, luego coſa era muy conforme a juſticia, q̃ al ſacratiſsimo cuerpo ſuyo con que ſe auia hecho eſte ſummo beneficio y ſatisfacion, ſe dieſſe premio y galardon cõ la gloria de ſu reſurrecciõ.

Otra razon de congruidad ſe podria dar de la glorioſa reſurrecciõ del ſaluador, y es, que no conuenia a la authoridad del Redẽptor que ſu ſacratiſsima carne formada por obra de Spiritu ſancto, padecieſſe corrupciõ, ni ſe detuieſſe entre los guſanos dela tierra. Acerca de lo qual ſe ha de conſiderar, que como la muerte de Chriſto, no fue por culpa, ni por enfermedad de naturaleza, como la nueſtra, ſino por volũtad diuina: no obro naturaleza en aquel ſacratiſsimo cuerpo la operacion de corruptibilidad q̃ obra enlos nueſtros: los quales en apartandoſe dellos, el anima, luego ſe corrompen y reſuelué: lo qual les prouiene por razon del peccado: conforme a aquella ſentẽcia que fulmino Dios contra el hõbre en auiẽdo peccado, poluo eres, y en poluo te conuertiras. Mas como ceſſando la cauſa aya de ceſſar el effecto, como dizẽ los philoſophos, de aqui es, que no auiendo peccado enel Redẽptor no auia de auer la corrupciõ que es el effecto del peccado. Y ſi contra eſto ſe dixere, que tambien ſe ſiguio la muerte del peccado, como la corrupcion, y que la quiſo Chriſto padecer: puedeſe reſpõder, q̃ quiſo el morir, porque ſu muerte era conuiniente y neceſſaria para el reſcate del hõbre, pero la corrupcion de ſu cuerpo no era conueniente, ni neceſſaria para eſte effecto: antes fuera ocaſiõ ſi ſu cuerpo ſe corrompiera, para q̃ juzgaran algunos de mala intencion, que no era mas que hõbre. Y fue argumento de ſu diuinidad muy efficaz y euidẽte, que ſu cuerpo no padeciеſſe corrupcion: como los de los otros hombres: porque anſi como muriẽdo, ſe moſtro verdadero hõbre: reſuſcitando ſin auer padecido ſu carne corrupcion, prouo baſtantemente, que no era puro hombre, ſino hombre y Dios: ſiendo preſeruado de la ignominia de la corrupcion (como lo auia prophetizado mucho antes el Pſalmiſta diziendo) no permitio que ſu ſancto (eſto es ſu hijo) vieſſe corrupcion.

Genes 3.

Pſal. 15.

Otra conſideracion ſe ſigue de lo q̃ auemos dicho. Ya auemos viſto como reſuſcito el Redemptor, y las razones y congruẽcias que ouo para reſuſcitar, agora reſta que veamos, ſi reſuſcito cõ toda ſu precioſa ſangre que antes de ſu paſsion tenia, y ſi ſe recogio toda la que auia derramado en ſu paſsiõ enel cuerpo reſuſcitado, o ſi quedo alguna parte della en la tierra. El glorioſo ſancto Thomas tiene la parte affirmatiua deſta queſtion, y ſe reſuelue en que reſuſcito con toda la ſangre q̃ tenia antes de ſu paſsion, y la razon que da es, por que la ſangre pertenece a la verdad de la humana naturaleza. Otros doctores ay que refiere Roberto de Licio, varõ muy docto de la orden de los menores, donde los hallara collegidos el curioſo lector, los quales há ſido del parecer contrario, entre los quales tray el parecer de Franciſco de Mairones. El qual dize, que alguna parte de la precioſa ſangre nutrimental de Chriſto ſe quedo en la tierra, porque no era toda ella neceſſaria para la verdad de la humana naturaleza, y por eſſo no fue neceſſario que toda ella boluieſſe al cuerpo reſuſcitado, y lo miſmo parece ſentir Gayetano ſobre eſte articulo de ſancto Thomas.

N.

Tho. 3. p. q. 54. art. 2.

Robert. de Licio, ſer. 71. in die S. paſ.

Galeta. ibi.

Y (no affirmando yo, ni negãdo ninguno deſtos dos pareceres) porque ſecia temeridad meter yo el baſton de mi inſufficiencia en materia tan graue y entre varones tan graues, digo, que ſe podria prouar la ſegunda opinion, cõſiderando que Chriſto nueſtro Redẽptor no tenia neceſsidad deſpues de reſuſcitado (por ſer ſu cuerpo glorificado) de todos los humores, y en la miſma cãtidad que tenia antes, y que ſe requerian para conſeruacion de la vida natural. Y anſi (aunque era coſa conueniente pues reſuſcitaua verdadero hõbre) que tuuieſſe ſangre, la qual es tan neceſſaria para la vida del hombre, que dize Ariſtoteles, que la ſangre es alimento del cuerpo humano. Pero ya no la auia el meneſter, ni tenia deſpues de reſuſcitado neceſsidad della: como tampoco la tenia de los otros tres humores que conuienen al cuerpo mortal, y no al cuerpo glorificado. Y anſi (aunque era coſa conueniente que tuuieſſe ſangre para la integridad del cuerpo) pero ſio parece que era neceſſario que fo[illegible]malmente, y en la miſma cantidad tuuieſſe toda la que antes tenia. Y por eſſo parece coſa poſsible, que quedaſſe algunas gotas della enel mundo, para deuocion del pueblo chriſtiano, y para que mediante tan grande y precioſa reliquia alcançaſſe remedio en ſus neceſsidades.

Ariſt. 2. de parti. animali, c. 3.

Lo qual parece ſer anſi, porque en muchas yglеſias de la chriſtiandad ſe reuerencia, y ſe tiene gran deuocion con alguna reliquia dela ſangre del Redemptor, como ſabemos que en Paris en la ſancta capilla del Rey de Frãcia, eſta la corona de eſpinas teñida cõ la precioſa ſangre de Chriſto, y vna eſpina della, eſta en eſta inſigne ciudad de Toledo: de la miſma manera, en la parrochial moçarabe de ſancta Olalla: la qual ſe ſaca con gran veneracion el Iueues ſancto enla diſciplina y proceſſion dela vera Cruz. Y en Italia, y otras partes como en la yglеſia de ſant Maximino en Francia, y en Racaneto ſe mueſtra vna ampolla con ſangre de Chriſto en vn conuento de hermitaños. Y en la ciudad de Mantua, enel abadia de ſant Benito en la yglеſia de ſant Andres. Y en Alemania, en la ciudad de Noromberga, eſta el hierro de la lança con que Longinos rompio el coſtado de Chriſto teñido con ſu ſangre. Todo lo qual toman los doctores que ſon deſte parecer, por fundamento para dezir, que alguna parte dela precioſa ſangre del Redẽptor quedo aca enel mundo, para deuocion de los fieles (aunque el reſuſcito con toda la que le baſtara para biuir como biuia antes) como (aunque ſangren a vno, y le ſaquen parte de ſu ſangre) baſta lo que ſe queda para poder biuir. Y conforme a eſto, no parece que contradize a la verdad de la reſurreccion, ni a la integridad del cuerpo reſuſcitado, que algunas gotas de aquel theſoro in eſtimable de la ſangre, que en tanta abundancia derramo por noſotros el Redemptor de la vida, nos quedaſſen aca para nueſtro conſuelo: para que ſean veneradas y adoradas con gran deuociõ de los fieles. Pero (aun q̃ lo vno y lo otro pudo ſer) no me atreuere yo a determinarlo, ni me tengo por digno de deſatar la correa deſte çapato: y por tanto, remitiendo la determinaciõ deſto miẽtras no eſtuuiere determinado por los Concilios, ni determinaciones de los ſacros Canones, ni por la ſancta madre

ygleſia,al ſabidor de todas las coſas.So lamente quiero hazer mencion acerca deſto, de vn inſtrumento que embio el Papa Pio al Prior de ſant Eutropio, que reſiere el miſmo Roberto de Licio, que arriba allegamos:cuyo tenor como alli ſe podra ver es eſte.

Rober. de Licio vbi supra.

Cum tanto tempore, cuius memoria non extititin ecclesia vestrę domus (vt pie creditur) quędam porciuncula preciſiſsimi ſanguinis domini in ligno crucis pro redemptione humani generis ſalubriter effuſi,a fidelibus honorifice conſeruetur,non nulli tamen curioſi, pluſquam opportet ſapere ſatagentes, quo ſpiritu ducti neſcitur: publice ac priuate aſſerere non verentes: q̃ nihil de prędicto ſanguine remanſit in terris &c. Nos igitur attendentes q̃ veritati fidei nullatenus repugnat affirmare,redemptorem noſtrum de ſanguine prędicto ob ipſius paſsionis memoriam aliquam partem in terris reliquiſſe: ac propterea deuotionem ipſorum fidelium plurimum cõſeruari:per hec apoſtolica ſcripta mandamus, ſub penis & cenſuris eccleſiaſticis, neminem cuiuſcumq; ſtatus ordinis, & conditionis fuerit:ne dictos fideles a pia eorũ deuotione quam actenus geſſerunt ad prędictam ſanguinis huiuſmodi porciunculã in eadem eccleſia venerandam (vt prędicitur)quoquo modo retrahere. Datum Rome,apud S. Petrum. Anno incarnationis domini, 1441. quinto decimo Kalendas Auguſti Pontificatus noſtri. anno. 3.

Por la qual bula, parece aprouar el ſummo Pontifice la deuocion delos fieles en adorar (como tenian de coſtumbre) cierta parte dela ſangre del Redẽptor:que de tiẽpos antiguos con tan piadoſa deuocion en aq̃lla ygleſia ſe adoraua. Pero ſi eſta ſangre que ſe adora en la tierra,y el ſudor ſanguineo que ſudo el ſeñor enel guerto ſi era ſangre nutrimental,o parte de la que ſe requeria para la vida natural, dexemos lo para el reuerendiſsimo Gayetano:el qual ſubtiliſsimamẽte lo trata ſobre ſancto Thomas en la tercera parte, y contentemonos noſotros con ſaber que Chriſto reſuſcito, y que como murio por noſotros, reſuſcito por noſotros. De lo qual tenemos grandes motiuos y razones de tener grande alegria y regocijo eſpiritual, y de feſtejar y celebrar cõ grãdiſsima deuocio eſte glorioſo dia,y ſolemniſsimo, de la Reſurreccion: que deſde oy comiença a celebrar la ygleſia: los que tãto dolor y ſentimiento auemos tenido de ſu paſsion. Y pues de las cauſas contrarias (como dize el philoſopho)ſe han de ſeguir cõtrarios effectos: juſto es, que los que de los trabajos de la paſsion del ſaluador tuuimos vna ſancta y cõpaſsiua triſteza,que de ſu glorioſa Reſurreccion, tẽgamos vna feſtiual y ſancta alegria, para que ſe verifique en noſotros lo q̃ dize el Apoſtol.Conuiene llorar con los que lloran, y alegrarſe con los que ſe alegran.

Gaie. ſuper Tho.3.p.q. 54. art. 2.

contrariarũ cauſarũ cõtrarij ſunt effectus. 2. phiſi. &. 1. poſte. &. 9 Metha.

Rom. 12.

Y (aunque con lo que auemos dicho me parece que auemos cumplido con lo que al principio de eſta adicion prometimos) haziendo eſte ſeptenario de las ſiete conſideraciones que auemos propueſto, con q̃ auemos cũplido la ſemana que nos obligamos a hazer. Pero es tan ampla y cõpendioſa la materia de la Reſurreccion: que queriendo cerrar vna puerta,ſe abrẽ muchas:porque ſe offrecen tantas coſas que poder dezir a eſte propoſito, que (aũque acerte a entrar) deſpues de entrado, no hallo puerta por donde ſalir. Y acordãdo me que dixe al principio deſta adicion, que de la reſurreccion del Saluador ſe nos ſiguio, q̃ noſotros (que ſomos ſus miẽ

miembros) ayamos de reſuſcitar(como ſe prueua por aquella authoridad de ſant Pablo. Por el hombre ſe ſiguio la reſurreccion de los muertos) eſto es por la reſurreccion del que ſe hizo hombre por noſotros, ſe ſigue la reſurreccion de los hombres. Por tanto, auiendo tratado en toda eſta adiciõ de la reſurreccion de nueſtra cabeça, parece que tenemos obligacion de dezir algo de nueſtra propria reſurreccion. Y eſto ſera con mucha breuedad, procediendo para mayor claridad por ſeys articulos, que ſe añaden a la ſobredicha adicion.

Per homi. reſu. 1. Cor. 15.

Articulo primero. Como auemos todos de reſuſcitar el dia del Iuyzio, y en que edad y diſpoſicion.

NO ſe en que apparencia de razon ſe puede fundar la ficcion y falſedad de los hereges, que niegan la verdad de la Reſurreccion del Redemptor fundada, y prouada por tantos teſtimonios de patriarchas y prophetas, q̃ tantos años antes dieron (como auemos viſto) teſtimonio della, y que eſta declarada con tantos lugares del derecho,y con tantos argumentos y razones la prouo el miſmo Redemptor. Y ſin dubda es falta de juyzio, que tengan eſtos por impoſsible (porque no lo entienden ellos) con la flaqueza de ſus entendimientos apaſsionados, lo q̃ facilmente entenderian, ſi ſe quiſieſſen deſapaſsionar, y mirar eſta coſa por razon,de mas de ſer articulo de fe.Y por que han de tener por impoſsible que reſuſcitaſſe por ſu propria virtud, el q̃ a otros muchos reſuſcito y boluio al eſtado de la vida?Y el que ha de reſuſcitar a todos los hõbres del mũdo como ſe vera adelãte el dia del juyzio. Preſupueſto que el q̃ hizo eſta obra dela glorioſa Reſurrecciõ,era verdadero Dios, y por conſiguiente tenia y tiene infinito poder,para todo lo que quiſiere hazer. Por lo qual es coſa facil de entender, que ſe leuanto de entre los muertos, y reſuſcito en propria virtud, el q̃ por la virtud de ſu infinito poder ha de reſuſcitar a todos el vltimo dia, como lo dize el miſmo por el propheta Ezechiel, yo abrire todos vueſtros ſepulchros, y os ſacare de vueſtras ſepulturas. Porque es verdad catholica y infalible, que por diuina y ſobre natural virtud auemos todos de reſuſcitar el dia del vniuerſal juyzio, en las carnes que tenemos, y a de allegar Dios con ſu infinita potencia, todas las partes de todos los cuerpos de todos los hombres del mundo, y ſe han de juntar ſus hueſſos y miembros, y toda la materia dellos, y el poluo y la tierra en que ſe auian conuertido, a de tornar a ſer parte de hombre, y el miſmo cuerpo humano que antes era, con eſtar en tan diuerſos lugares, y con auer paſſado por tantas y tan diuerſas conuerſiones, y auiendoſe conuertido muchas vezes de vnas coſas en otras muy diffe rentes, y auiendo recebido,y ſiendo informado con muchas y diuerſas formas. Y juntandoſe aſsi eſtos miembros y partes de los cuerpos humanos por diuina potencia, a de boluer a cada cuerpo ſu miſma anima con todas ſus potencias y ſentidos, y tornarle a informar, y vnirſe con el, y boluer al eſtado de la vida: en la miſma forma, y manera que antes tenia.

Ezechi. 37.

Y es de conſiderar acerca deſto, de que edad han de reſuſcitar los hombres

Universidad de Deusto
Biblioteca

bres, y ſi por ventura reſuſcitara cada vno de la edad y cantidad de cuerpo que tenia quando murio. A lo qual ſatisfaze Ricardo enel quarto libro, y comunmente todos los doctores por eſta propoſicion. Todos los hombres del mundo han de reſuſcitar en la miſma edad que tenia Chriſto quando reſuſcito, el qual auia entonces treynta y dos años y tres meſes: aunque no todos reſuſcitaran de la miſma eſtatura, ſino de la que auian de tener ſi llegaran a eſta edad de treynta y tres años o poco menos. Por manera, q̃ los niños y los viejos y toda ſuerte de hombres (de qualquier edad que ayan ſido quando murieron) reſuſcitaran con cuerpos, no mayores ni menores: ni mas viejos, ni mas moços, que ſi murieran enel año trigeſsimo tercio de ſu edad. Eſto es lo que dize el Apoſtol eſcriuiendo a los de Epheſo. Que hemos de occurrir todos en varon perfecto en la medida de la plenitud de Chriſto, lo qual declara ſant Auguſtin enel libro veynte y dos de la ciudad de Didos, diziẽdo. Lo que dize el Apoſtol de la medida de la plenitud de la edad de Chriſto anſi lo auemos de entẽder, que los cuerpos de los muertos reſuſcitarán ni mayores ni menores que de la edad juuenil que es la edad en que ſabemos que murio Chriſto. Eſto miſmo dize el maeſtro de las ſentẽcias enel quarto. Vna miſma edad juuenil ſera la de todos los que reſuſcitaran: porque los niños y los viejos, reſuſcitarã en la forma de la edad de Chriſto, y reſuſcitarã los cuerpos de los ſanctos ſin ninguna deformidad, y aunque quando murieron fueſſen coxos, tullidos, y ciegos, contrechos, y mancos, y corcobados, y con otros vicios naturales, o caſuales, no tendran entonces nada de todo eſto: y dixe los cuerpos de los ſanctos, porque los cuerpos de los condenados (como dizen los ſobredichos doctores) tendran las miſmas fealdades y deformidades que aca tenian, (aunq̃ las partes tendran enteras.) Y es dezir q̃ aunque murieſſen cortada vna mano, o vn pie, reſuſcitaran con lá integridad de todos ſus miembros. Eſto es lo que quieren dezir aquellas palabras del Apoſtol. Los muertos reſuſcitaran ſin corrupcion, y dize la gloſa, ſin corrupcion quiere dezir, ſin diminucion de miẽbros. Y anſi lo declara ſant Auguſtin, y el maeſtro en los lugares allegados. Y la razon eſta clara, porque han de ſer atormentodos en todos ſus miembros, y no lo podriã ſer enel miẽbro que les faltaſſe. Pero ſi reſuſcitaran los dañados con las deformidades que aca tuuieron, aunque cõ integridad de miembros, no lo quiſo determinar el maeſtro de las ſentencias: conformandoſe cõ ſant Auguſtin, que haze lo miſmo enel Inquiridion. Pero otros doctores ſienten lo que auemos dicho.

Ricar. in. 4 diſt. 44. ar. p. q. 8.

1. Cor. 15.

Aug. in Inquiri.

Ephe. 4.

Aug. 22. de ciuit. c. 15.

Pues tomando argumento para nueſtra conſideracio de lo que auemos dicho: ſi todos eſtos miſterios tã marauilloſos, y eſtraños, que auemos tocado puede Dios hazer, y los hara realmẽte y con effecto, en la reſurreccion de la carne, y ſe veran a ojos viſtas el dia de la reſurreccion vniuerſal: porque ſe ha de tener por difficultoſo de creer que aya reſuſcitado el miſmo que ha de reſuſcitar a todos los hombres tan miraculoſa y ſobre naturalmẽte en vn miſmo punto, y los ha de juntar a todos en vn miſmo lugar reſtituyẽdolos al eſtado de la vida paſſada, juntando las animas con ſus proprios cuerpos, de tantos tiempos a tras corrompidos y hechos polluos, y cõuertidos en otras eſpecies muy differẽtes? Y quiẽ es tã falſo de juyzio q̃ imagine q̃ no tẽga poder para reſuſcitar a ſi miſmo, el q̃ le tiene pa reſuſcitar a todos los demas? como veremos por eſta marauilla q̃ agora trataremos.

Ar-

Articulo ſegũdo que trata del ſueño delos ſiete dormientes, y como recordaron, y deſpues murieron.

P.



Ratãdo de la Reſurrecion del Redẽptor del mundo, venimos de lá ce en lance, a parar enla reſurrecciõ vniuerſal de los muertos. Y pues la reſurreccion preſupone muerte, porque ninguno no podria reſuſcitar ſi primero no murieſſe, y la muerte es vna manera de ſueño (como luego veremos) no vendra fuera de propoſito tocar vna hiſtoria apazible, y digna de ſaber, del ſueño y muerte de los ſiete dormientes, que caſi ſe trae por refran, y dan teſtimonio della authores graues, y fide dignos. Y q̃ la muerte ſe cõpare al ſueño, o el ſueño a la muerte, nace, de que anſi como el q̃ ſe echa a dormir, ſe echa con eſperãça de recordar, anſi qualquiera de los fieles que ſe muere, ſe muere con eſperãça de reſuſcitar: y por eſſo es la muerte como vn ſueño que ha de durar haſta que venga el alua, y amanezca el dia de la reſurreccion vniuerſal (de que veniamos tratando) eſta comparacion del ſueño a la muerte, hizo el Pſalmiſta, quando dixo. Son los muertos que eſtan en los ſepulchros como los que duermen. Y el Apoſtol hablãdo de los muertos dize. No queremos q̃ tẽgays ignorancia de los que duermen: eſto es, de los muertos. Y el Redẽptor del mũdo, dando a entender a ſus diſcipulos q̃ era muerto Lazaro vſo deſtas palabras, Lazaro nueſtro amigo duerme, quiero yr a recordarle del ſueño. Y añade el Euangeliſta, que hablaua Chriſto del ſueño dla muerte. Deſta miſma fraſis y manera de hablar, vſa la ſagrada eſcriptura en diuerſas y infinitas partes. Enel ſegundo de los Reyes dize. Dormiras con tus padres. Y enel libro tercero hablando de la muerte de Salomon dize. Durmio Salomõ con ſus padres. Lo miſmo dize de Hieroboan, y de de Roboan, y de Abrahã, y de Ioachin, y de Ioathan Y tratando Iob deſu muerte dize. Veys aqui luego dormire enel poluo. Y Eſaias dize. Todos los reyes de las gentes durmieron. Y hablando de los muertos el propheta Daniel dize: que durmieron enel poluo.

Sicut dormi. pſ. 87.

1. Theſa. 4.

Ioan. xj.

2. Reg. 7.

3. Reg. ii.

4. Reg. 14.

2. Parali. 26

Iob 7.

Eſai 24.

Dani, 12.

De las quales authoridades, y de otras muchas que a eſte propoſito pudiera traer, vengo a concluyr: q̃ pues el ſueño tiene tanto parenteſco con la muerte: q̃ la muerte ſe ſignifica por el ſueño (de mas de que quãdo vn hõbre eſta dormido eſta como muerto) q̃ tratãdo de la reſurreccion vniuerſal, en la qual ſe han de leuantar los hombres de la muerte (llamada comparatiuamente ſueño) que no vendra fuera de propoſito, referir vna hiſtoria la qual (aunque es muy vſada) no ſe ſabe comunmente el fundamento della, y es de los ſiete dormientes. Y tratar, ſi realmente eſtuuieron dormiendo tãto tiempo (como dizen) o ſi eſtuuieron muertos y reſuſcitaron: para ver ſi los podemos contar entre los muertos, o entre los reſuſcitados de que veniamos tratando

La hiſtoria de los ſiete dormiẽtes es algo peregrina, y que ſe trae por comũ refran diziendo. De vn hombre dormilon, q̃ duerme tãto como los ſiete durmiẽtes (aunq̃ no todos ſaben el origen

deſta

Archi. p. p. hist. tit. 7 cap. 7. § 7. & Petr⁹ de Natalibus Venetius. lib. 7. c 51. Robert. de Licio, ser. 73.

desto Theodro y Ruffino, y el Arço bispo de Florencia en la primera parte hiſtorial, y Petrus de Natalibus obiſpo enel libro ſiete, y Roberto de Licio obiſpo de Aquino: mas copioſamente que todos ol tratan, y lo que yo he collegido de todos ellos es lo ſiguiente.

En la ciudad de Epheſo, eran naturales ſiete varones de gran chriſtiandad y perfeccion de vida, y ſus nõbres eran Martino Marciano, Maleho, Dioniſio, Ioanes, Serapion, y conſtantino. Los quales fueron acuſados ante Decio tirano, de que erã chriſtianos, y por eſſo los hizo prender y tener a buen recaudo, haſta que offreciendoſele occaſion a Decio de ſalir a viſitar la tierra, los hizo ſacar de la carcel: y traydos ante el, les rogo y auiſo con grandes amenazas, que entre tanto que el boluia tomaſſen acuerdo de negar la fe chriſtiana. Y para eſto los queria dexar libres, con proteſtacion que en boluiendo, les quitaria la vida con graues tormentos ſino acordaſſen de adorar los idolos. Ellos entretanto que ſe detuuo fuera de la ciudad el tirano: tomaron acuerdo de lo que deuian de hazer. Y eſtãdo muy reſolutos de perder mil vidas antes que negar la fe de Ieſu Chriſto: repartieron toda ſu hazienda a los pobres, dexando alguna parte para ſu ſuſtentacion. Con la qual acordaron de yr ſe a vn mõte llamado Celio: que no eſtaua muy lexos de la ciudad, y en vna cueua q̃ enel hallaron ſe metieron y alli hazian vna vida muy ſancta. Y vno dellos llamado Malcho, mudado el habito (por no ſer conocido) yua y venia a la ciudad en habito de peregrino, a comprar la prouiſion y mantenimiento neceſſario. Mas como boluieſſe de ſu viſita Decio, y no los hallaſſe comenco a hazer por ellos gran peſquiſa, y a deſpachar por vna parte y por otra miniſtros de juſticia que los buſcaſſen. Y acaecio que viniendo vna vez Malcho (como tenia de coſtumbre) a prouerſe de mantenimiento a la ciudad, oyo los pregones que ſonauan por toda la tierra, y las diligencias que ſe hazian para buſcarlos. Y boluio muy triſte a los compañeros, y hizo les relacion de lo que paſſaua. Por lo qual eſtando todos muy triſtes llorando ſus peccados, y encomendandoſe a Dios: ſe quedaron dormidos. Mas (como por todas partes anduuieſſen eſpias para deſcubrirlos) no pudo el negocio eſtar tan ſecreto (permitiendo lo Dios) que no llegaſſe a aquella cueua alguno de los que andauan en ſu demanda. El qual como los vieſſe boluio luego y denuncio dellos a Decio, diziendo, que los auia hallado a todos ſiete compañeros que eſtauan todos juntos dormiendo en vna cueua. Lo qual ſabido por el tyrano, mando (con ſobra de crueldad) que los tapiaſſen en aquel miſmo lugar: cerrando la cueua con mucha piedra: para que no pudieſſen ſalir, y pereciеſſen alli de hambre.

Y poco deſpues que eſto paſſo, permitio la mageſtad de Dios que murieſſe el tirano Decio. Y deſpues andando el tiempo, y paſſados ciento y nouenta y ſeys años: en tiempo de Theodoſio Emperador que era muy catholico, y era ſeñor de aquella tierra, leuantoſe vna heregia en aquellas partes que negauan la reſurreccion de los muertos (de la qual noſotros veniamos tratando quando entramos en eſta hiſtoria) lo qual ſintio el catholico Emperador muy grauemente, y ſupplicaua a Dios con mucha deuocion y lagrimas lo remediaſſe. Y condecendiendo el padre de

Padre de las miſericordias con ſu humilde ſuplicacion, para confirmacion deſta verdad catholica de la Reſurreccion de los muertos: inſpiro a vn hombre de aquella tierra que andaua por el campo con ſu ganado, que determinaſſe de hazer vna cauerna, o couezuela, donde ſe pudieſſe recoger para defenſa y amparo dela tẽpeſtad de los tiempos. Y andando a buſcar lugar conueniente: vino a dar en aquella cueua donde eſtauan los ſiete dormientes. Y con ayuda de otros compañeros, quito toda la piedra con que Decio tirano auia mãdado tapiar la cueua. Y en ſacando aquella multitud de piedra, ſe leuantaron todos aquellos ſiete varones que tanto tiempo auian eſtado alli encerrados: deſde que ſe echaron a dormir, por miedo del tirano Decio. Y dezian y affirmauan, que no auian dormido mas de vna noche, ni podian creer que ouieſſe paſſado mas tiempo deſde que alli ſe encerraron. Eſtando pues todos recordados, y teniendo neceſsidad de comer, acordaron de prouer ſu deſpenſa: embiando a Malcho (como ſolian) a prouer lo neceſſario, y a ſaber en que eſtado eſtauã los negocios, y ſi todavia los andauan a buſcar. Y como ſalieſſe Malcho de la cueua, y vieſſe tanta cantidad de piedra a la puerta que aquellos peones toda via ſacauan, eſtaua eſpantado: no ſabiendo la cauſa deſte hecho: y mucho mas, quando proſiguiendo ſu camino llego a la ciudad de Epheſo (que ya era de chriſtianos) y vio encima de la puerta vna cruz, y como todos le hazian acatamiento y reuerencia. Y como no ſabia lo que auia paſſado deſpues que el y ſus compañeron ſe auian echado a dormir, haziaſe marauillado como en tierra de infieles auia tanta deuocion. Y como anduuieſſe mas adelante, y vieſſe muchas yglеſias, y las ymagines de los ſanctos, y hombres que hablauan de Dios y de ſus ſanctos, no lo podia entender, ni daua credito a ſus ſentidos: antes le parecia que toda via eſtaua dormido.

Eſtando pues como atonito fue a los panaderos a comprar pan con los dineros que ſolia. Y ellos tomando la moneda en la mano no la conocian, como era tan antigua, y de tiempo de Gentiles. Y preguntauanle que de que rey era, y donde la auia hallado? No ſabia que reſponder, y ſoſpechando ellos que aquel hombre ſe auia hallado algun theſoro de los antiguos moradores Gentiles que auia auido en aquella ciudad: le aſian y apremiauan a que los lleuaſſe a dondo auia hallado aquella moneda. Lo qual le era a el cauſa de mayor admiracion. Vino a parar el negocio, en que eſta canalla de gente preſo, y con vna ſoga a la garganta le lleuo ante el proconſul. Y ante Mamortino obiſpo de aquella ciudad. Los quales le preguntaron que a donde auia auido aquella moneda tan antigua, y que era de tiempo de infieles? y (aunque le tomaron juramento) no ſabia que reſponder, ſino nunca ſe acabaua de ſantiguar de lo que paſſaua. Y como vieſſe que aquellas eran otras gentes muy differentes en trage, habla, conuerſacion, y religion, que las que auia dexado antes que ſe echaſſe a dormir con ſus compañeros, les pregunto a ellos ſi por vẽtura era aq̃lla la ciudad de Epheſo, y ſi era Decio el que la gouernaua y imperaua en ella? A lo qual reſpondio el obiſpo. Muchos años ha que murio eſſe Emperador, y eſſas monedas q̃ traes erã ſuyas, y eſta ciudad ya es de chriſtianos. A lo qual reſpondio Malcho. Eſſo es lo que me eſpanta, que de ayer aca aya auido tan gran mudança: andad aca conmigo

migo, y mostraros he a mis compañeros que estan enel monte Celio, y sabreys dellos como todos huymos del Emperador Decio, y nos fuymos a absconder a aquella cueua do estan mis compañeros, de miedo del tirano: pero no acabo de entender si es esta la ciudad de Epheso. Por lo qual entẽdio el obispo que era aquella alguna visiõ, y cosa miraculosa, y fueron con el, el mismo obispo, y los principales de la ciudad, y hallaron alli a sus compañeros con rostros resplandecientes, y dãdo gracias a Dios de cosas tan estrañas, dierõ parte del negocio al Emperador que estaua en Constantinopla, el qual vino luego a Epheso, y fue a la cueua a visitar a aquellos sanctos compañeros, y informado bien del negocio, abraçandolos a todos muchas vezes dezia. Pareceme que se representa en volotros la resurreccion de sant Lazaro. A lo qual respondio Maximino. Creed me que auemos estado biuos y durmiẽdo sin ningun sentido en todo este tiẽpo. Y dando todo el pueblo gracias a Dios de cosa tan marauillosa, succedio otra no menos admirable, y es, que estãdo todos ellos hablando con el Emperador abaxaron sus cabeças: y dieron su espiritu a Dios, los que tanto tiempo auian estado dormidos. Todo lo qual affirman los dichos auctores: pero yo no lo vendo por cosa que realmente passo: sino como cosa que pudo passar, y quien no lo quisiere creer, alla se lo aya con los authores que lo escriuen, ni quiero determinar si realmente estuuieron dormiendo tantos años, o si murieron y tornaron a resuscitar por alguna causa secreta que no sabemos. Lo qual parece mas verisimil, que no que dormiessen tan largo sueno. Y si es verdad (cómo es mas de creer) que murieron y despues resuscitaron: no ha sido fuera de proposito traer este exemplo, para confirmacion desta verdad de la resurreccion de los muertos que veniamos tratando, y tan poco ha sido fuera de proposito, aunq̃ realmente estuuiessen dormidos y no muertos, pues como diximos al principio, el sueño tiene tanta semejança cõ la muerte. Pues estando estos siete varones muertos o dormidos tãtos años resuscitaron o recordaron, y boluierõ en su acuerdo. Como tambien torno a rebiuir aquel soldado Pamphilo, despues de doze dias muerto en vna batalla, al qual como le lleuassẽ entre otros muchos a quemar (como era costumbre quemar entonces los cuerpos de los muertos) le hallaron biuo: como cuenta Macrobio, y Platon enel libro de republica, y lo refiere sant Augustin en sus libros de la ciudad de Dios. Macro. de sõno cipio. lib. 1. Plato. in li. de repu. Aug. 22. de ciui. dei.

Y porque podria auer alguno a quiẽ no satisfiziesse este exẽplo, y tuuiessẽ por opinion q̃e estos estauan dormiẽdo todo el tiempo que auemos dicho, y que no auian muerto, y por cõsiguiẽte que no resuscitaron. Y por el mismo caso les parecera que no queda bien prouada con este exemplo la resurreccion de los muertos (a cuyo proposito lo hemos traydo) por tanto sera necessario confirmar esta consideracion de la resurreccion, con otros exemplos que no puedan tener instancia, ni contradicion. Entre los quales es muy euidente testimonio la resurreccion de aquel hijo de la biuda que resuscito Helias, de que se haze larga menciõ enel tercero libro de los Reyes. El qual midiendose sobre el muerto, y hechandose sobre el tres vezes, y haziendo oracion a Dios, luego resuscito el moço. El qual dize sant Hieronymo enel prologo sobre Ionas, que dizẽ los Hebreos q̃ fue Ionas propheta. Y deste milagro vino a inferir la biuda: en esto 3. Reg. 17. Hieron. in prol. ionę

conoz-

cognozco que erẽs varon de Dios, y que la palabra del señor esta en tu boca. En lo qual fue vista atribuyr la obra de la resurreccio al señor principalmẽte: porque la obra de la resurreccion requiere potencia mas q̃ humana: y ansi se infiere de la resurreccion del Redẽptor, que tenia potencia diuina, pues resuscito por su propria virtud, y no por virtud agena: como Helias resuscito aquel moço, por virtud que pidio a Dios y se la communico. Y tambiẽ tenemos otro exemplo de la resurreccion enel 4. Reg. 4. quarto libro delos Reyes, quãdo el propheta Heliseo resuscito al hijo d̃ su huespeda, haziẽdo primero oracio a Dios. Actuũ. 20: Y en los Actos de los Apostoles leemos que el Apostol sant Pedro resuscito a Euthico que cayo por vna ventana del cenaculo y se mato, estando el predicando. Y el mismo Redemptor, como testifica sant Matheo, resuscito a la Matth. 9. hija de aquel principe, y tãbien a Lazaro q̃ estaua ya hediẽdo, muerto de quatro dias. Luego pues todo esto es se catholica, y los sagrados coronistas dan tantos testimonios desta verdad de la resurrecciõ en muchos hombres, que estãdo realmente muertos resuscitarõ. Luego porque há de dubdar los perfidos hereges dela verdad dela Resurreccion, que en tãtos hõbres q̃ despues de muertos fueron (por diuina y sobre natural virtud) restituydos ala vida: vemos que infalliblemẽte resuscitaron? y auiẽdo resuscitado el mismo author dela vida como por tantos testimonios de patriarchas, y prophetas, estaua propheti Ioan. xj. zado.

Isi. primo de sum. bo no. c. 29. La resurreccion vniuersal de todos los hombres, dize sant Isidro, que fue muy conuenientemente ordenada por Dios: porque no era cosa justa que los cuerpos humanos, que auiã sido instrumento con que se auian hecho las buenas obras, careciessen delpremio que se les ha de dar el dia del juyzio, despues de auer resuscitado, ni q̃ las animas de los sanctos fuessen frustadas del cũplimiento del desseo natural con q̃ apetecen la reunion de sus cuerpos, y q̃ les alcançe alos mismos cuerpos parte del premio y gualardon que se ha de dar a los hõbres por sus buenas obras. Porq̃ si es verdad, como dize Aristoteles, q̃ Dios y naturaleza ninguna cosa haze en balde, por demas fuera auer dado este appetito natural al anima, de estar ayuntada a su cuerpo: si siẽpre ouiesse de estar ausente, y apartada del, y carecer de la perfeccion que de estar vnida a el, le viene. Arist. 2. de celo.

Y tãbien toca a la diuina justicia, q̃ pague la pena que merece el cuerpo del peccador perpetuamẽte enel infierno: desde el dia de la vniuersal resurrecciõ por los vicios, torpezas, y deleytes a q̃ inclino al anima mediãte sus sensuales apetitos, y q̃ sea atormentado desde entonces el cuerpo que con todos sus sentidos offendio a Dios que se los dio.

Y tambien conuenia a la diuina misericordia, q̃ los cuerpos de los sanctos, q̃ ellos mismos crucificaron en esta vida con sus vicios y cõcupiscencias, y con los martirios que padecierõ por amor de Dios, reciban el premio y gualardõ que resuscitando han de recebir, porq̃ como se auiã de satisfazer y gualardonar tantos açotes, tantas cruzes, tãtas hogueras de fuego, tãtos cuchillos y naua jas, y tan crueles muertes, como padecieron por Christo los glorioso martires, y la limpieza y castidad de las virgines, y delos cõtinẽtes, y el menospre cio del mundo que tuuierõ los sanctos, y la misericordia q̃ exercitarõ cõlospobres: visitãdo los, cõsolãdolos, y remediãdolos: sino resuscitaran los cuerpos que fuerõ instrumento para exercitar obras tan perfectas y heroycas?

Ya auemos visto, como todos los hõbres

Universidad de Deusto
Biblioteca

bres del mundo an de resuscitar, y las cõgruẽcias, y razones, y authoridades con que se confirma y declara la verdad de esta consideracion, de la resurreccion vniuersal del dia del juyzio. Acerca del qual misterio se ha de considerar, que aunque es verdad cierta, y que jamas tuuo ni tendra excepcion, q̃ todos auemos de morir, por aquel esta tuto que dize el Apostol. Estatuydo esta a todos el morir: el qual nasce de aquella sentencia que se pronuncio contra el hombre. Poluo eres, y en poluo te conuertiras. Pero (porque confessamos cada dia enel Credo que ha de venir Iesu Christo a juzgar a los biuos y a los muertos) es menester entender, si los que a la sazon del dia del juyzio estuuieren biuos, si se han de morir? Porque si no se ouiessen de morir, luego tendria instancia y excepciõ en ellos la regla vniuersal de la muerte: lo qual es falsissimo. Y si todos se ouiessen de morir, como juygara Dios los biuos y los muertos?

Heb 9:

Genes. 3:

Mag. 4. lib: dist. 43:

Esta consideracion tiene por tan difficultosa el maestro delas sentencias enel quarto libro, que dize, que quisiera mas oyrla que enseñarla. Y al fin responde, que los que el dia del juyzio estuuieren biuos todos moriran en tonces (aunque luego tornaran a resuscitar) para ser juzgados en cuerpo y en anima, como todos los demas, y lo mismo prueua sant Buenauentura sobre este mismo lugar del maestro, y confirman esta verdad con aquella authoridad del Apostol. Todos auemos de ser viuificados. Y todos auemos de resuscitar. De donde claramente se sigue, que si todos auemos de ser viuificados, y resuscitar, que todos hemos de morir, no solamente los que estuuieren entonces muertos: sino los que se hallaren biuos. Porque estos moriran, aunque estaran tan breuissimo tiempo muertos que lo llama sant Hieronymo rapto, y lo allega el maestro en el mismo lugar, y aun sant Pablo tratando de la resurreccion de todos, dize. Seremos arrebatados p or el breuissimo espacio en que esta obra tan grãde se ha de hazer. Y lo q̃ dize el Simbolo q̃ ha de venir Christo a juzgar a los biuos y a los muertos: se ha de entender, que ha de juzgar a los que a la sazon fueren biuos, porque se han de morir, y a los q̃ de antes fueron muertos: porque los vnos y los otros han de estar biuos y resuscitados el dia del juyzio.

Bonauent. ibi.

1. Cor. 15,

ibi.

rapiemur. 1. Thes. 4.

Y no haze contra esto, lo que dize sant Hieronymo escriuiẽdo a Marcela, y lo alega el maestro enel sobredicho lugar, q̃ algunos no estará muertos: por que no lo dize el affirmatiuamẽte, sino refiriendo la opinion de vn griego que sentia esto falsamẽte. Y ansi lo declara sant Buenauentura, y dize mas, q̃ los q̃ a la sazon del dia del juyzio estuuieren biuos (aunq̃ se han de morir.) pero que estaran muertos por tã breue espacio de tiẽpo q̃ (como lo q̃ es muy poco se reputa por nada) por esso no los cuentã por muertos como a los demas: aunque realmẽte moriran, y luego resuscitaran para ser juzgados en cuerpo y en anima: como todos los demas.

Hieron. ad Marce.

Bonau. li 4 dist. 43.

in fine mũdi quibusdãlargietur vt moriãtẽ fenciat.

Y ansi tãbien se ha de entẽder lo q̃ dize S. Augustin enel segũdo libro del baptismo: que enel fin del mũdo, a algunos cõcedera Dios, q̃ no sientã la muerte: donde no quiso el dezir, q̃ no se han de morir, sino q̃ no han de permanecer mucho tiẽpo debaxo de la jurisdicion de la muerte. Y desta manera lo declara el mismo enel segũdo libro de las retractaciones diziẽdo: que por tanto auia el dicho que algunos no se auian de morir: porque luego en muriendo auian de resuscitar. Por manera que ansi los que antes del juyzio estauan muertos: como los q̃ entonces fueren biuos han de passar por el cuchillo de la muerte, pero estos passaran este camino de la muerte breuissimamente, y como por la posta, o como in raptu, o arrebatadamente, y ansi se verificara entonces esta sentencia. Iuzgara Dios a los biuos y a los muertos. A lo qual tambien da otra exposicion el mismo maestro de las sentencias diziendo. Que por biuos y muertos, se pueden entender los buenos y los malos, los justos y los injustos, los sanctos y los peccadores.

Aug. lib. 2. de bap. parualorum.

Aug. lib. 2. retratatio num. c. 25.

Mag. ibi.

R. Ya auemos visto como el dia dl juyzio han de resuscitar los biuos y los muertos, y como se entiende esto. Sera buena consideracion, entender a donde se han de juntar todas las partes de cada vno de los hombres. Claro esta q̃ los miembros y las partes del cuerpo de vn hombre no estaran juntas en vn mismo lugar: porque acaesce cortar a vno la cabeça en la corte, y lleuar la cabeça a Toledo, o a donde cometio el delicto. Y vn animal puede comer y ceuarse en vn cuerpo muerto de vn hombre, y yrse el a morir a otra parte muy lexos, lleuandose parte del cuerpo humano enel estomago. Pues es de saber, si aquella parte de aquel cuerpo, o aquella cabeça que fue lleuada a otra parte, si yra a donde esta el cuerpo muerto para jũtarse con el, o si el cuerpo yra a donde esta la cabeça, y ansi de los otros miembros, a donde han de yr a ayuntarse vnos con otros, para auer de resuscitar todo el cuerpo junto.

A esto se respõde que todas las partes del cuerpo de cada vno por muy distantes que esten, y en diuersas partes, y conuertidas en otras substãcias de diuersas especies, se vendran a ayũtar como estauan antes enel mismo cuerpo, y las informara la misma animo. Pero en que lugar se aya de hazer esta vnion de las partes de cada cuerpo humano no se puede saber determinadamente. Al Tostado le parece que todos los miembros y partes de cada vno de los muertos, se juntaran a donde estuuiere el miembro mas principal. Y este dizen muchos que es el coraçon, porque (segun doctrina de medicos, y de Aristoteles enel libro delos animales) es el primero miembro que biue, y el postrero que muere, y es el principio de las venas y nieruos, y el origen de los espiritus: por razon de lo qual les parece a algunos que el coraçon (pues es el primero y principal miembro del cuerpo humano) que a donde el estuuiere han de venir los otros miembros a reunirse, para auer de resuscitar todo el cuerpo junto.

Tosta. c. 26. super Mat. quæst. 88.

Aristo. 1°. de animali.

A otros les parece que há de allegar se todos los miembros a dõde estuuiere la cabeça: la qual tienen ellos por el miembro mas principal. A cuya opiniõ parece fauorecer aquella ley, cum in diuersis: que dize que aquella se ha de tener por sepultura del hombre, a donde estuuiere su cabeça: teniendola por el miẽbro mas principal. Lo qual se confirma con la authoridad de sant Ambrosio sobre vn psalmo. La cabeça gouierna todo el cuerpo, y tiene primacia sobre todas las partes del: por lo qual les parace que la cabeça es el miẽbro mas principal, y por esso merece esta honrra que los otros miembros vengan a el, y no el a los otros el dia de la Resurrecciõ vniuersal: pues los otros son menos principales y de menor dignidad. Pero como este negocio no se pueda prouar por razones naturales, ni por demostraciones, ni experiencias: sino q̃ solamẽte depende de la diuina determinacion, y no consta lo q̃ su magestad de Dios tiene determinado acerca desto: remitamos la resoluciõ desta

ff. de reli. & ſ. ptu. fune. l. cum in diuersis.

Ambr. sup illud. psal. vide humilitatẽ meã.

Universidad de Deusto
Biblioteca

desta consideracion a su diuino saber, estando siempre firmes en esta verdad (sea lo de mas como fuere) que esta es regla cierta, y que no tiene excepcion: que todos hemos de resuscitar en las carnes que tenemos el dia del juyzio: agora se ayan comido de gusanos, o de perros, o agora se ayan conuertido en carnes de animales brutos que las ayã comido, o que se ayan conuertido en yeruas, o en arboles, o que las ayan comido otros hombres: como a caescido en las indias. O si quiera las ayan tragado los peces dl mar, o hecho otras semejãtes trasmutaciones. Y es cosa cierta que el que supo darnos el ser que tenemos, y criar de no nada el anima racional, y viuificar el embrion, y organizalle, para que pudiesse ser cuerpo humano, y infundio enel el anima, que esse mismo sabra (por su infinita sabiduria) ordenar y disponer, que en qualquiera materia en q̃ se aya cõuertido q̃l quiera de todos los cuerpos humanos, y de qualquier forma y especie que tẽgan los cuerpos de los hõbres: los sacara de alli y los priuara delas formas q̃ ouieren recebido, y los reduzira a su primero y antiguo ser, y los tornara a ayuntar con las mismas animas de que antes eran informados: para que tornandolos a informar de nueuo constituyan el mismo indiuiduo, y sera el mismo hombre que̊ antes, y resucite todo hombre con su materia y forma, y con sus miembros y potencias, y sentidos interiores y exteriores, para que en todo ello reciba premio de bienauenturança (si lo mereciere sus obras.) y sino fuego eterno, y las penas infernales. Lo qual no es de marauillar que aya de passar ansi, pues es obra que la ha de hazer Dios, que por ser infinitamente poderoso, puede hazer todo lo que quisiere: conforme a la authoridad de Iob, y de Dauid, todo lo q̃ quiere en el cielo en la tierra.

Iob. 23: & psal. 113. & psal. 134.

Y que ayamos de resuscitar y reduzirnos Dios al estado antiguo teníalo Dios aprometido por el propheta Ezechiel, diziendo. Yo entroduzire dentro de vosotros el espiritu, y biuireys, y pondre en vosotros nieruos, y hare que cresca carne sobre vosotros: y estẽdere cuero por encima, y os dare espiritu con que biuays: para que sepays q̃ yo soy el señor. Con que otras palabras mas claras y manifiestas se pudo prophetizar la resurreccion del hombre? Lo mismo dixo el mismo Dios por Esaias. Biuiran tus muertos, y mis muertos resuscitaran. Lo mismo testifica Daniel. Los que duermẽ en la tierra y enel poluo se leuantaran, vnos para la vida eterna, otros para affrenta y oprobrio. Y el propheta Sophonias concuerda en esta misma sentencia de la Resurreccion quando dize. Esperame enel dia de la resurreccion. En la firmeza de la resurreccion estaua muy firme el propheta Ionas quando dixo. Libraras mi vida de corrupcion. Lo mismo dize el Real propheta. Tu señor conociste mi muerte, y mi resurreccion. Lo mismo dize la diuina escriptura en los Machabeos. El rey del mundo resuscitarã a nosotros que morimos por la obseruancia de sus leyes, en la resurreccion de la vida eterna. Esta misma verdad affirma el Apostol escriuiendo a los de Corintho. Todos resuscitaremos, y como la estrella differe de la estrella en claridad, ansi sera la resurreccion de los muertos. Y escriuiendo a los Thesalonicenses dize. Si creemos que Iesu Christo murio y resuscito, ansi Dios resuscitara por Iesu Christo. A los que durmieron. Desta misma verdad da testimonio el Euangelista sant Lucas quando dize. Darseteha retribucion y premio el dia de la resurreccion. La misma consideracion se corro

Ezechi. 37.
Esai. 26.
Dani. 12.
Sopho. 3.
Ionæ. 2.
Psal. 138.
2. Mach. 2.
1. Cor. 15.
1. Thess. 4.
Luc. 14.

se corrobora cõ muchos capitulos del derecho: como es el capitulo Extra de summa trinitate: enel qual dize Innocẽcio tercio. Todos resuscitaran con sus proprios cuerpos: para que reciban el gualardõ de sus obras buenas y malas, y los malos yran con el diablo a pena perpetua, y los buenos con Iesu Christo a gloria sempiterna, y tambiẽ se trata esta misma consideracion enel capitulo Quid ergo, y enel capitulo Qualis, enel capitulo Aliorum, y en otros muchos lugares del derecho.

Cap. 1. ex de summa trinit. & fidẽ.

23. q. v. c. quid ergo. & 25. dist. c. qualis & in c. aliorũ. 9. q. 3.

Articulo tercero,

De las señales del juyzio vniuersal que a de auer quando resuscitemos.

S.

MVchas vezes acaece estar el hõbre de camino, y el pie en el estribo para yr a algun negocio: y offrecensele tantos embaraços y occupaciones, que no acierta a acabarse de desenredar, y exe mirse dellos. Y tãbien acaece quãdo alguna creciente lleua a alguno por el agua, q̃ trabajando por salir a la orilla se mete mas a lo hondo. Esto mismo les acaecia a los que entrauã enel labirintho de Creta (como cuenta Virgilio, y Plinio de natural historia) que miẽtras entrauan mas a dẽtro buscando por do salir, se hallauan mas enredados, y cõ menos aparejo para poder salir: porq̃ este era vn artificio y manera de prisiõ (que segun fingen los poetas) hizo Minos rey de Creta, para encerrar enel a Dedalo, porque auia hecho vn cierto buey de madera donde se engendro el Mino Tauro, q̃ era medio hõbre y medio toro. Todo esto he dicho, porque andãdo yo a passo largo con estas mis consideraciones, y desseãdo ya verme a la orilla mientras mas voy procediẽdo: procurando el fin y remate dellas, me voy metiẽdo mas a lo hõdo, siguiẽdo la fuerça dela agua de las materias q̃ se offrecen q̃ me lleua de vna cõsideraciõ en otra, y de otra en otra muy differente. Esto digo, porq̃ auiendo salido a sembrar enel cãpo destas consideraciones la semilla de la doctrina que nos a dado a cerca delos misterios dl passiõ del Redẽptor: el q̃ da virtud vegetatiua al grano q̃ se siẽbra para q̃ crezca y se multiplique, me parecio que quadraria bien, y aunq̃ en alguna manera estaua obligado, auiẽdo tratado dlos misterios de la passiõ, dezir algo de los misterios dla resurrecciõ, Y declarãdo como, y dq̃ manera resuscito el redẽptor, y como su resurrecciõ fue causa de la nra: venimos a dar en la resurrecciõ vniuersal dl los muertos, de q̃ enel primero articulo dsta adiciõ coẽmçamos a tratar. Y pues auemos llegado a este punto sera necessario dezir algo de las señales q̃ an de preceder al dia de la resurrecciõ vniuersal de q̃ veniamos tratãdo, y sera cõsideracion, muy prouechosa, para que nos acordemos del estrecho juyzio de Dios, por dõde auemos de passar para que procuremos de biuir como gẽte q̃ a de dar estrecha cuẽta a Dios de todas sus obras el dia del juyzio. Y con esto pondremos fin a nro trabajo, y al q̃ auemos dado al lector en tã largo viaje.

Virgi. 6. Plin. li. 36. c. 13.

Vna de las cõsideraciones mas necessarias para pfecciõ dela vida christiana, y para atemorizar alhõbre peccador, y reduzirle al camino de su saluaciõ (como dize S. Ambrosio) es la cõsideraciõ de la cuenta q̃ auemos de dar a Dios el dia dl juyzio, ansi dl vniuersal de todos como del particular de cada vno. Y por esso nos da por auiso el Ecclesiastico. Acuerdate de tus postrimerias (que son la muerte tẽporal, y el juyzio vniuersal) y jamas peccaras. Porque quien se atreuera a cometer vn peccado mortal, si le passasse por pensamiento, y se

Ambr. in li. de offic.

Eccli. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

acordasse de la seueridad del juez q̃ ha de hazer este juyzio, y de la fuerça de aquella espada cortadora de su justicia, q̃ descargara tan terrible méte sobre el peccador? Que bien estaua en esta consideracion el propheta Dauid quando dezia. O señor y quá terrible te mostraras, y quien podra resistir entõces a tu yra? Desde el cielo heziste q̃ se oyesse tu juyzio, la tierra témblo y sossego. En lo qual nos da bié a entéder, la terribilidad del juyzio final, y como deuriamos témblar acordandonos del. Que temeroso estaua del rigor deste juyzio el mismo ꝓpheta quádo dezia. No entres señor en juyzio con tu sieruo: porq̃ no se hallara justo en tu acatamiéto hõbre q̃ biua. Este mismo temor tenia el propheta Iob, y por esso dize. Que hare quádo se leuãtare al juyzio el señor? Y quádo me preguntare q̃ le respondere? Este mismo dia del juyzio vio en espiritu Salomon en los Prouerbios, quádo dixo. El rey q̃ esta assétado enel trono del juyzio destruyra todo mal. Quien podra entõces dezir limpio esta mi coraçon, libre estoy de peccado? Y tábien dize la Sabiduria. Quié podra parar cõtra el juyzio? Y por el peligro q̃ corremos enesste juyzio nos da este auiso el Ecclesiastico. Examinate a ti mismo antes dl juyzio, Y por el mismo Ecclesiasticonos llama en otro capitulo el mismo Dios a esta cõsideracion. Acuerdate de mi juyzio. Y el propheta Malachias nos da bozes, Parad miétes q̃ viene el señor de los exercitos, quié suffrira poderle ver? Deste mismo juyzio hizo méciõ Esaias. El señor viene a juzgar los pueblos cõ los ancianos y principes de su pueblo. Deste mismo juyzio dize el Euangelista S. Iuã. Dio el padre al hijo q̃ haga el juyzio. Y el Euãgelista S. Matheo nos le pone delãte diziẽdo. Como podreys huyr del juyzio? Y S. Lucas haze mécion del quando dize. A Tiro y

Psal. 75.

psal. 141.

Iob. 31.

Prou. 20.

Sapien. 12

Eccli. 18.

Eccli 29.

Malac. 3.

Esa. 3:

Ioan. 5.

Marc. 12.

Sidõ les yra mejor enel juyzio. De la terribilidad deste juyzio dize tábié el propheta Amos. El leõ bramara, quien no temera de sus bramidos? Al qual podriamos respõder: q̃ aq̃l no teme los bramidos del leõ (q̃ es el juez vniuersal) q̃ no quiere enmẽdar su vida, ni trata de hazer penitencia de sus peccados este tal no le teme. ¶ Ay algunos hõbres tan obstinados enel mal, tan oluidados del juyzio de Dios, y de la estrecha quenta q̃ enel se les ha de tomar. Tã embeuidos y empapados en los vicios y deleytes desta vida miserable, q̃ no parece q̃ creen aderechas q̃ an de passar por este juyzio, ni q̃ al fin an de venir a parar en las manos de Dios biuo. Miẽtras dura la vida presente: haze Dios nr̃o señor como que esta muerto, y como que no ve, ni oye nr̃as abominaciones y peccados, y por mas q̃ le offendamos todo lo dissimula, y se haze sordo (como el mismo dize por Esaias) yo calle siempre, y no hable, y tuue paciẽcia. Y por Iob dize. No calle yo y estuue sossegado? Pero ay d̃ nosotros q̃ vẽdra tiẽpo, en q̃ se mostrara Dios, biuo, y no se hara muerto como agora, dissimulãdo quãtas injurias y offensas le hazemos. Y dara tã temeroso y terrible bramido este leon el dia del juyzio (quãdo no sera ya tiẽpo de suffrir y dissimular) q̃ en vn pũto hara resuscitar todos los hõbres del mũdo, y les tomara tã estrecha quẽta d̃ sus obras, q̃ no quisierã los malos auer nacido por no oyr aq̃l bramido tã temeroso para ellos, y de tãto poder y efficacia. Muertos leuanta os al juyzio, y aquel segundo bramido que sucedera despues de tomada la quenta, y examinadas las obras de los malauenturados, que sera bramido mucho mas terrible y espantoso. Y que (aun de solo imaginarle para escreuirle) parece que se despeluzã los cabellos, y se desmaya el coraçon, y se cay la pluma de la mano el

Amos. 3.

semp silui.

Esai. 42.

Iob 3.

Discedite ame male, Matth. 25.

no: el qual dara este brauoso leõ el dia del juyzio, quãdo como juez ayrado pronũciara aquella mas q̃ temerosa y espãtable sentencia. Y os malditos al fuego etherno, q̃ os esta aparejado a vosotros, y a los diablos del infierno. O bramido espantable, o sentencia terrible y sin apelacion, Quié es de tã duro coraçon que no le tiẽble la cõtera con la consideracion deste bramido? Y quié (si profundamẽte lo considerasse) y se pusiesse por contẽplacion delante del tribunal deste juez tã ayrado, y hiziesse quenta q̃ ya es: lo que tan cierto ha de ser, y q̃ ya le llaman a oyr su sentencia, tomaria plazer de cosa del mũdo, ni le entraria en sabor la golosina de los vicios, ni haria caso de las cosas de la tierra, ni se andaria tras el mundo engañoso, ni se dexaria engañar de las astucias del diablo, ni se andaria tras los regalos de la carne: pues de todo ello ha de pagar el escote al tiempo que se pronuncie contra el esta sentẽcia? O que deue de sentir vn hombre mayormente (si es principal y calificado en letras, y linaje) quando le lleuan para oyr su sentẽcia, y le sacan al tablado, y oye como le condenan a pena de fuego, y le mandan quemar biuo. Pues que sentira el malauenturado que aqui se trato tan regaladamẽte, y que tuuo tãta estimaciõ y soberuia, quãdo oya la sentencia de su justa condenacion: en que le condenan, no a muerte de fuego temporal (q̃ puede durar tan poco) sino a pena de fuego eternal que nunca jamas a de tener fin, y que miẽtras Dios fuere Dios le ha de abrasar? Pues que hazes (alma mia) por ventura estas durmiendo? Y es posible que no recuerdas, y que no te haze tẽblar este bramido del leon? Recuerda pues alma dormida, abiue tu consideracion, y despierte, mira lo que sentiras, si por malos de tus peccados se pronũcia contra ti esta sentẽcia, y si oyes este bramido del leon. Que bien puesto estaua en esta cõsideracion del leon q̃ brama el real propheta: quando puesto en oraciõ y hablãdo cõ Dios dezia. Saluame señor de la boca del leon, y de los cuernos de los vnicornios. Y en otro psalmo presenta esta peticiõ a Dios. Señor mio, y Dios mio, en ti tengo toda mi esperãça, mira por mi: porq̃ no arrebate el demonio como leõ mi anima. Deste bramido habla Salomon enlos Prouerbios quãdo dize. Como el bramido del leõ sera la yra del rey. Y el propheta Esaias dize. Su bramido sera como d̃ leõ. Y lo mismo dize S. Iuã en su Apocalipsi. Sera su boca como de leon. Y el mismo Dios dize esta amenaza por Oseas propheta. Yo los cõsumire como leon. ¶ Por manera q̃ el mismo Dios y todos sus prophetas, y los otros sanctos nos dã bié a entẽder: quã terrible cosa sera el bramido q̃ el dia del juyzio dara este leõ brauo q̃ agora se nos muestra cordero mãso, misericordioso y apazible, el qual se mostrara entonces tã ayrado como debuxa el Apocalipsi, tanto que dize que dirã los malauenturados a las piedras y a los montes. Caed sobre nosotros, y abscõded nos de la yra del cordero.

Psal. 21.

psal. 7

Prou. 19.

Esai. 5.

Apoc. 6.

Ozie. 13.

Apoc. 6

Y si quieres hõbre inconsiderado, sacar por la vña el leõ, y acabar de imaginar la afflicion de espiritu, la angustia y temor q̃ sentiras, si por malos d̃ tus peccados vienes a caer en las manos deste leõ ayrado, y justo juez je su chr̃o el dia del juyzio. Cõsidera q̃ te echã en vn lago de leones, y mira q̃ tal te pararã. O que te echan delãte de vn leon furioso y hambricto en vn cossio, y muy atado de pies y manos, quando viesses venir a este leon sobre ti, y q̃ no puedes huyr que estas atado, que harias? Y especialmente quando ya començasse a despedaçar tus carnes. Y que estuuiesse muchos años conseruandote Dios la vida

Universidad de Deusto
Biblioteca

para mayor tormento tuyo, ceuandose en tus carnes,di(hombre) que sintirias? Pues la fiereza de esse leon, y el tormẽto q̃ padecerias, es mucho menos q̃ pintado en cõparacion de lo que sentiras,si no pones enmienda en tu vida, quando te veas enlas manos deste leon brauo,q̃ es Iesu Christo ayrado contra ti,y contra todos los peccadores,el dia del juyzio.Por tanto cõsidera lo que te importa enmendarte,corregir tu vida y costũbres,y hazer penitẽcia detus peccados, para escapar de la furia deste leon:tomãdo el consejo saludable del propheta Dauid. Bienauenturado el varon q̃ teme a Dios: este tal dispondra sus negocios para el juyzio. psal, xxj.

T. Y para que estemos sobre el auiso, sera menester que veamos q̃ señales aura q̃ anuncien y signifiquẽ este negocio tãimportãte del dia del juyzio. Cosa cierta es,y muy ordinaria, que quãdo an de acaecer algunas cosas muy notables en el mũdo,como guerras,batallas,y muertes de principes,vemos muchas señales extraordinarias,y pocas vezes vistas en los cielos y elemẽtos.Y quãdo ha de venir algũ grande açote al mũdo suelẽ verse y aparecer algunos cometas y auer obscuridad y eclypsi del sol,o de la luna,y otros semejantesportẽtos:despues de los quales acaecẽ muchas vezes açotes y castigos muy notables. Esto es lo que dize Tholomeo, que los grandes eclypsis significan grandes accidentes,y es conforme a la sentencia de Virgilio.El sol te dara señales y amonesta tumultos, alborotos y batallas. La experiencia desto se ha vistõ muchas vezes: porque (como dizẽ las choronicas antiguua)sel año quarto del imperio de Neron,vuo vna gran obscuridad y vn grã terremoto, y luego se siguio la terrible persecucion que hizo contra los christianos.Y el mismo Tholomeo dize y Aristoteles en los Metheoros, que quãdo apparecen cometas, los quales no sõ estrellas fixas sino exhalaciones ascẽdidas en materia viscosa del ayre, significan malos effectos.Delo qual da testimonio Plinio diziendo que antes que fuesse vẽcido y muerto Crasso Romano de los Parthos,llouio pedaços de hierro:que matarõ a muchos soldados. Y Paulo Horosio affirma,q̃ antes de aquella muy nõbrada pestilencia q̃ vuo en Roma: el año de quatrocientos y ochenta de su fundacion:manaron muchas fuentes sangre. Y tãbien dize Iosepho,q̃ entre otras señales y portentos que ouo antes de la destruyciõ de Hierusalẽ: se vio enel ayre por espacio de vn año encima de la ciudad vna estrella en forma de espada,y q̃ vuo eclypsi muy grande doze noches arreo,y que fuerõ vistas cerca de la noche muchas cõpañias dehõbres armados en las nues.Y dexãdo,por abreuiar,todo lo demas,se puede confirmar esta consideracion cõ lo q̃ nosotros vimos por nros ojos,y es.que el año de. 1539. a diez y ocho de Abril, estando en Toledo la corte del inuictissimo Emperador don Carlos nro señor,vuo vn eclypsi tã grãde entre las tres y las quatro de la tarde que causo tã grãde obscuridad,q̃ parecia casi de noche: el qual hizo tãta impresion en la muy esclarecida señora doña Ysabel muger del dicho Emperador, que estaua preñada, que mal perio vn infante. Y vino a morir el primero dia del siguiente mes de Mayo, casi ala misma hora que auia passado el eclypsi el dia que enfermo.

Plin. 2,natu, hist 1

Paulo Ho 10.

Iosẽ de bel luda.

Acerca de lo qual se ha de cõsiderar,q̃ no se ha de tener por regla cierta,q̃ por q̃ alguna vez acaezca alguna de las señales y portẽtos q̃ auemos dicho, que creamos q̃ necessariamẽte se aya de seguir algun mal effecto, y algũ desastre,o muerte de principes;porque esto parece que seria tocar en materia de superstricion(que esta prohibida en derecho)y la condena sancto Thomas en la segũda de la segunda parte. Y el mismo Dios cõdena los agueros por este mãdamiẽto enel Deuteronomio,No se halle en ti hõbre q̃ mire en agueros:porq̃ manifiesta cosa es,q̃ el graznar de las aues,y el aparecer los cometas y cosas semejãtes,no puedẽ ser causa dẽ las cosas por venir(como declara sancto Thomas)ni aũ los mismos animales las conocen(aunq̃ no se les puede negar a muchos animales)q̃ por instincto natural (que les prouiene de los mouimientos y influẽcias de los cuerpos celestiales)den a entẽder cõ sus mouimiẽtos,y cõ sus cãticos la inmutacion de los tiẽpos,que vienẽ a parar en aguas,y en viẽtos,o en cosas semejantes,como se ve enel chirriar de las ranas q̃ suele ser señal de agua, y enel mouimiẽto de los delphines enel mar, q̃ dizẽ que es señal de tẽpestad. Lo qual hazẽ estos y otros animales sin saber lo q̃ hazen, sino por instinctu de naturaleza hazen aq̃llas operaciones quãdo ay humedades enel ayre,y quiere llouer,Ni tãpoco se ha de creer (porq̃ aya enel ayre vn cometa) q̃ luego esta cierta la muerte de algũ principe, y la mudança enel reyno: porq̃ la experiẽcia nos enseña q̃ es regla muy falible, y que sale incierta la opinion de Lucano q̃ dize, que los cometas mudã los reynos. Lo que destose ha de tener es la doctrina de Paulo Veneto, sobre los Metheoros de Aristoteles,q̃ los cometas q̃ aparecen en la regiõ del ayre,nos dã a entẽder, que ay inmutacion y alteraciõ enel ayre de su ordinaria y natural qualidad: quãdo el ayre de la media regiõ que ha de ser frio esta caliente,contra su naturaleza,e inflama cõ su demasiado calor los vapores que subẽ de la tierra y del agua por virtud del sol. Desta destẽperancia del ayre se sigue enfermedades, y corrupcion de humores en los hõbres,y vienẽ muchos a morir.Y (como los principes y grandes señores son de mas delicada cõplexion, y estan habituados a manjares delicados)mas facilmẽte haze operaciõ en ellos esta corrupcion de los ayres.Y las conjunciones y oposiciones,y los eclypsis,y todas las methereologicas impresiones: que en los hõbres robustos y vsados a manjares gruessos, y porque con estas inmutaciones y mouimientos de los ayres inficionados,se engendra colera y otros malos humores (como dize Auicena) de aqui se sigue algunas vezes,la muerte y enfermedades de personas regaladas mas ordinariamente que de las que no lo son.

2 2. q. 95. art. 7.

Deute. 18

Tho. ibi.

mutatem regni cometę. Lucą,,1.

Pau. Vene, super Metheo. Aris.

Auic. li. 1. fen. 2. doctrit. 2. suma. 1. c, 10.

Por manera, que de todo lo dicho se collige,que es cosa muy ordinaria, que quãdo ha de auer algunas cosas muy notables enel mũdo, que precedã algunas señales. Pues (como entre todas las cosas q̃ puedẽ acaecer enel mundo, la mas notable,espãtable y nũca vista)sea la resurrecciõ vniuersal del dia del juyzio,cosa cõueniente es, que precedan algunas señales nunca vistas:a este dia tã terrible y temeroso,y a este juyzio vniuersal dõde se hã de presentar todos los hõbres del mũdo para ser juzgados. Y por esso dize S. Lucas:aura señales enel sol y en la luna y en las estrellas. Luc.21,

Tratando destas señales S.Buenauentura enel quarto,y Ricardo, y otros doctores dizẽ,que ha de auer quinze señales espãtosas entre las quales dizẽ que a de subir el mar quinze cobdos sobre todos los mõtes, como crecio en tiempo del vniuersal diluuio, Conio auia Dios aprometido por Esaias, diziendo. Yo soy el señor que cõturbo el mar, y hare crecer sus olas. Y las bestias y animales marinos se mostraran sobre las aguas, haziẽdo gran ruydo como esta prophetizado por la Sabiduria. Sera muy grande la boz de las bestias q̃ daran bramidos,y aura grandissimos terremotos, y

Bona.in. 4 dist. 48. Ricar in. 4 dist. 48. ar. 1.q.3.

Genes: 7: Esa. 50.

Sap.17.

Tholo. in centiloq.

Vergi. 1,Georgi,

Tholo. in cẽtilo, propo 99, 1, Metheo,

Universidad de Deusto
Biblioteca

abrir se ha la tierra por muchas partes, como auia dicho Esaias, con la confracion se quebrãtara la tierra y se abrira. Las plantas y las yeruas se mostrarã rociadas con sangre, conforme al testimonio del propheta Iohel, yo dare señales prodigiosas enel cielo y en la tierra, sangre, fuego, y vapor de humo. Ansi lo auia vaticinado la Sibila Tiburtina. La señal del juyzio sera, q̃ la tierra estara mojada con sudor. Y muy mejor el propheta Esaias. Emborracharse ha (dize) la tierra con sangre. Todos los montes y edificios se allanaran y se reduziran en poluo, y se ygualara la tierra: esto es lo q̃ dize el Psalmista: los mõtes como cera se abládaran delãte del rostro del señor quãdo vẽga a juzgar ala tierra. Los peccadores andará atonitos discurriendo de vna parte a otra, no hablãdo, sino como locos y espantados de temor: en los quales se cũplira entonces el vaticinio de Esaias. Espãtados estã en Siõ los peccadores. El temor ha posseydo a los hipocritas: estas y otras señales dize S. Buenauentura, q̃ escriue S. Hieronymo en vna epistola q̃ hallo en los añales de los judios, Pero porq̃ el no las escriue affirmatiuamente, ni tiene fundamẽto en la escriptura (aunq̃ muchos sanctos las ponẽ comũmẽte, y porq̃ las cõtradize el Tostado sobre S. Matheo sera menester collegir de los sagrados euangelistas algunas señales q̃ ponẽ del vniuersal juyzio: q̃ sõ las ciertas y verdaderas.

Esai.15,& 24.

Iohel. 2.

Sibi. Tib.

Esai 34

Psal. 96.

Esai. 33.

Tosta. sup Matt. c. 25. q. 96.

V.

La primera destas señales es, la señal de la cruz del Redẽptor q̃ aparecera el dia del juyzio, y la lleuará los angeles delante del Redẽptor (como declara el maestro de las sentẽcias, cõforme al parecer de S. Iuã Chrisostomo) esto es lo q̃ canta la yglesia en la fiesta de la cruz. Esta señal se mostrara enel cielo quãdo el señor viniere a juzgar. Y S. Matheo dize entõces apparecera la señal del hijo de la virgen. Pero si esta cruz q̃ entõces apparecera sera la misma en q̃ murio el redẽptor, o otra señal q̃ la represente, no cõsta dela sagrada escriptura, Sãt Antonio de Florẽcia tiene, q̃ ha no de ser la misma: porq̃ estara resuelta ẽlos elemẽtos como las otras cosas. Pero otros muchos y muy graues doctores son deste parecer, q̃ se mostrara el redẽptor cõ la misma cruz en q̃ padecio. Porq̃ el q̃ ha de restaurar los cuerpos humanos, reduzidos en poluo y ceniza: bien, podra restaurar su misma cruz, y es mas cõuiniẽte q̃ la lleue al juyzio q̃ otra señal por ella: para q̃ veã los buenos, quã misericordiosamẽte los saluo en ella el redẽptor, y q̃ vean los malos, quã justamente son cõdenados: pues no se quisierõ aprouechar del fruto de aq̃l arbol de la cruz. Y dizẽ algunos q̃ auiẽdo hecho este effecto se resoluera como las otras cosas corporales: pero por la dignidad de la cruz en q̃ se obro el misterio de nra redẽpcion, sientẽ otros q̃ permanecera en aq̃lla claridad enq̃ el dia dl juyzio se mostrara. Lo qual yo remito al sabidor de todas las cosas. Pero al fin ha de aparecer la señal de la cruz en la regiõ del ayre encima de nosotros, y dize el Tostado q̃ estara mucho mas resplãdeciẽte q̃ el sol y las estrellas, para mostrar su dignidad, y q̃ alũbrara su resplãdor en aq̃lla horrẽda noche, quãdo el sol y la luna se obscurecerá, y q̃ sera muygrãde la cruz porq̃ la puedã ver de todas partes, y q̃ sera de materia de ayre cõdensado, y muy luminoso por virtud sobrenatural. Porq̃ si fuera de materia elemotal, no pudiera naturalmẽte reluzir tãto, y (aunq̃ algunos quierẽ sentir, q̃ aparecerã muchas cruzes) porq̃ vna sola no se podra ver dl tãtas partes no tienen razon, ansi porq̃ el q̃ ha de hazer aparecer la cruz con diuina virtud, la podra hazer de manera q̃ se vea en todas las partes del mũdo, cõmo porque no fue mas q̃ vna la cruz en que padecio el Redẽptor, y porq̃ dize el Euãgelista que apparecera la señal del hijo de la virgen. Y no dize las señales, porque no ha de aparecer sino vna sola cruz agora sea la misma en que padecio el Redemptor, agora sea de materia de ayre condensado (como hemos declarado) Y ansi lo siente el Tostado y otros doctores a quien me remito.

4. senten. dist. 48. li. b

Matth. 23.

Anto 4 p. tit. 14. c. xj. §. 5.

Tosta. sup Matth. 24. q. 100.

Tosta. vbi sup. q. 100.

La segũda señal del juyzio ha de ser la que pone sant Mattheo, y sant Lucas quando dizen. El sol se obscurecera y la luna no dara su lumbre, y caeran las estrellas del cielo. Lo qual estaua prophetizado primero por Esaias quando dixo, las estrellas del cielo no mostrarã su lumbre, el sol estara escurecido en su nascimiento, y la luna no resplandecera. Y por el propheta Ioel, el sol se conuertira en tinieblas, y la luna en sangre antes que venga el dia grãde del señor, que es el dia del juyzio. Lo qual declara el maestro de las sentẽcias diziendo que no dexaran de tener el sol y la luna su misma lumbre y resplandor q̃ antes: sino q̃ sobreueniẽdo otra mayor luz que es la cõ que vendra el saluador del mũdo, no se mostrara la luz de los planetas en presencia de la luz mayor. Porq̃ la luz mayor offusca y haze q̃ no se eche dl ver la luz menor, claro esta que quando nasce el el sol no se parece la luz de las otras estrellas que antes se mostrauan resplandeciẽtes. Lo qual no es porq̃ pierdan ellas su resplandor, sino que no se echa de ver cõ la presencia del luminoso mayor, que es el sol, ansi aunque no dexara el sol y la luna de tener realmente en si el mismo resplandor que antes, no se parecerera, en la presencia dl resplãdor cõq̃ aparecera en tõces el sol de justicia. Lo qual auia prophetizado Esaias por estas palabras tendra verguença la luna, y el sol se cõfundira quando reynare el señor delos exercitos enel monte sion.

Matth. 24. Luccæ 21.

Esai. 13.

Ioel. 3.

Mag. lib 4 dist. 48. li. c

Esai. 24.

Esta obscuridad del sol y de la luna tambien dize el maestro de las sentencias q̃ se causara de que padecerá eclypsi antes del juyzio vniuersal. Pero despues quando oaiere, como dize Esaias: cielo nueuo y tierra nueua entonces sera la luz de la luna como agora es la del sol, y la del sol siete vezes mayor. Y dezir el propheta que aura entõces cielo nueuo: no se ha de entender q̃ han de dexar de ser los cielos, y los planetas q̃ agora son, y criarse otros de nueuo: sino q̃ cessaran de su mouimiento, porq̃ no andaran como agora en continuo mouimiẽto sobre sus polos artico y antartico, el sol ni la luna. Ni los otros planetas andaran de oriente a occidente passeando cõtinuamente, y visitãdo todas las partes de los dos emisperios, antes cessaran de su mouimiẽto, como dize el propheta Abacut por estas palabras, el sol y la luna pararon ensu ordẽ. Esto es lo que dize sant Isidro, y lo alega el maestro. Despues del juyzio el sol y la luna recebiran el premio de su trabajo: porque cessaran de su continuo mouimiento, y es philosophia q̃ no la alcanço Aristoteles, antes dize que siẽpre durara el mouimiẽto dlcielo. Y la razõ esta clara dela cessacion deste mouimiento, porque el mouimiẽto delos cielos, y del sol y de la luna, y de los otros planetas, no sirue: sino para influir mediante su mouimiẽto los effectos naturales, cõ q̃ se engẽdrã y corrõpon todas las cosas de aca abaxo. Pues como despues del juyzio vniuersal no aya de auer generaciõ y corrupcion, no ay para que se ayan de mouer el sol ni la luna, ni los otros cuerpos celestiales, pues no ha d auer tiẽpo, como lo juro el angel del apocalypsi. Pero aunq̃ es verdad q̃ como auemos dicho, aura entonces eclypsi en la tierra, pero es de considerar, que no puede ser eclypsi natural, porque el eclypsi natural del sol se causa por la interposicion de la

Esai. 65.

Abac. 3.

Mag. vbi sup. Arist. 8 Phi si.

Apoc. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

luna entre el sol y nra vista,y el eclypsi de la luna se causa por la interposicio dela tierra entre el sol y la luna diametral y derechamente. Pero este eclypsis del dia del juyzio sera muy differente,porque sera vniuersal, y quitara la luz a todas las partes de la tierra: lo q̃ no hazen los otros eclypsis,y tambien porque no sera por interposicion dela luna ni de la tierra, sino por la presencia de la gran virtud de la luz que sobre vẽdra con la presencia del sobe rano juez(como auemos dicho.)

Tosta. sup Matt. c. 24 q. 84. El Tostado sobre sant Matheo, no le parece que aya de auer eclypsi el dia del juyzio, sino que no auiẽdo mudança de parte de los cuerpos celestiales,ni de su resplãdor, que interpondra Dios todo poderoso alguna nuue o otra materia dẽsa denlante de los rayos del sol y de la luna para que no cõmuniquen su resplandor. Y tray por exemplo la obscuridad y tinieblas que ouo en la muerte del Redemptor en toda la tierra desde la hora de sexta hasta la de nona:no auiendo eclypsi:ni pudiendo le auer naturalmẽte,porq̃ el eclypsi del sol ha de ser en conjuncion, y entõces no auia conjuncion: porque era la luna quinta decima, o el dia quinto decimo del primero mes de los judios. Y pues esta obscuridad vniuersal sobreuino al mundo sin auer eclypsi del sol (como comunmente se tiene) aunq̃ lo contrario dize sant Dionisio en la epistola Apolicarpo, que ouo eclypsi del sol sobre toda naturaleza, viniẽdo la luna a ponerse debaxo del sol: no le parece a este doctor (q̃ es el Tostado) que ay para que dezir que aura eclypsi el dia del juyzio, o que le precedera sino vna interposicion de cuerpos gruessos que impidan el resplandor del sol. Pero que esta grande obscuridad que entõces ha de auer sea eclypsi, o se llame de otra manera, parece q̃ es question de nõbre, y por esso passaremos adelante. Lo que haze mas difficultad es, que dize S. Marcos, q̃ hande caer las estrellas del cielo. Como puedẽ caer las estrellas? Las quales (como dize Aristoteles) no tienen grauedad, ni son corruptibles, y estan fixas enel octauo cielo, y son la parte mas deusa del cielo en que estan(como dize Tholomeo) y ansi no pueden caer. Y por esso dize sant Augustin en los libros de la ciudad de Dios, que dezir que há de caerlas estrellas es tropica loquciõ, y quiere dezir que caeran de su acostũbrada luz y resplandor: dexãdo por entonces de luzir y hazer su officio. Y q̃ sera tan grande el resplandor de la persona de Christo,que desaparecera el respandor delas estrellas,como si no estuuiessen enel cielo. Porque estaran cubiertas de nuues,para que no se vea su resplandor. Y tambien se puede entender que caeran las estrellas que se llamá cometas,(aunque estas no son propriamente estrellas) sino exhalaciones ignitas,las quales caeran,y se veran en el ayre en grande abundancia, y causaran gran espanto en las gentes. Y esta es exposicion singular del Tostado.

Marc. 13.

1. de cel.

Aug. 20. de ciuit. dei. c. 24.

Tosta. vbi sup. q. 91.

Pero(porque las estrellas,ni los cometas) no aparecen comunmente sino de noche(porq̃ no pueden mostrar su resplandor en presencia del sol) es cosa digna de consideracion, si el juyzio vniuersal ha de ser de noche o de dia. A lo qual responden algunos doctores de los quales parece ser Alexandre de Ales, que el vniuersal juyzio sera a media noche, conforme a aquella venida del esposo: de que haze mencion sant Matheo. A la media noche se hizo vn grá ruydo: veys aqui que viene el esposo, salidle a recebir. Y tambien parece ser ansi: porque a media noche fueron heridos por el angel los primogenitos de Egypto. Pero el Tostado dize q̃

I.

Alex. 3. p. su. tracta. de aduẽtu. chri. 1. q. 2.

Matth. 25.

Exo. 12.

c. 15. q. 102.

ze, que propriamente hablando, ni sera de dia ni de noche, porque entonces ha de cessar el mouimiento del cielo:del qual procede el dia y la noche. Pero hablando segun aquella disposicion de tiempo en que todos há de morir y resuscitar y venir el fuego que ha de abrasar todas las cosas,y luego se a de seguir el juyzio,le parece que ha de ser de noche quando ha de cessar el tiẽpo,y hazerse el juyzio. Pero lo que yo tengo por mas cierto (saluo el mejor juyzio) es lo que dize sant Buenauentura, que ansi como no se puede saber el dia del juyzio, tan poco se puede saber la hora, ni el punto, ni si ha de ser de dia ni de noche. Porque como dizẽ los theologos enel segundo libro, entõces ha de ser el fin del mundo, quando estuiere cumplido el numero delos escogidos, y cumplidas y occupadas todas las sillas del cielo, que por la cayda de los angeles malos quedaron vazias conforme a la authoridad del Psalmista. Iuzgara en las naciones, y hinchira las faltas, y derribara las cabeças de muchos en la tierra. Pues como esto no lo pueda saber sino Dios, conforme a lo que cãta la yglesia, Dios a quien solo es conocido el numero de los escogidos que se ha de collocar en la superna felicidad: bien se sigue, que solo el puede saber este secreto. Esta misma consideracion se puede confirmar,con la respuesta que dio el señor a los discipulos que le preguntauan del dia del juyzio. No os taca a vosotros conocer los tiempos ni los momentos que el padre tiene puestos en su potestad. Y por sant Marcos dize. De aquel dia y de aq̃lla hora ninguno sabe quãdo ha de ser. Lo qual ha sido summa prouidencia, que no sepamos el dia ni la hora del juyzio final,ni particular,para que siempre estemos recatados, y aparejados, para aquel dia, y guardando

Bonau. 4 l. dist. 48. q. 4 d.

2. se. dist. 1. & 3.

Psal. 109.

Actũ. 1.

Marc. 13.

Lacta. 5. de diuini inst.

el consejo de Lactancio en sus diuinas institutiones, siempre biuamos de tal suerte, como si en cada punto se nos ouiesse de tomar la cuenta de nuestra vida.

Y aũque no se puede saber por cierta ciencia quando sera el fin del mundo,pero puedese barruntar que no esta ya muy lexos, por algunas señales apparẽcias y cõjecturas que ay para ello: porque si sant Pablo dixo tantos años a nosotros somos en quien han venido los fines y remate de los siglos: quanto mas cerca esta agora el mundo de su fin auiendo passado casi mil y seyscientos años despues que esto dixo el Apostol? Y pues tambien es señal del fin del mũdo(como dize S. Mattheo) las muchas tribulaciones, las guerras,las pestilencias,las hambres, porque no entenderemos de todo esto, q̃ esta ya a la puerta este dia, pues nos vemos cercados por todas partes de tantos males y necessidades,tantas enfermedades, tãta pestilencia como tãtos años ha que padecemos,casi dentro de nuestra casa,en Seuilla y casi toda la andaluzia. Y en todos essos puertos, y tierras maritimas de christianos? Donde es lastima grande considerar la infinidad de gente que a muerto de peste, de muchos años a esta parte. Por lo qual se han despoblado muchos lugares,y en los q̃ han quedado creo que falta la mitad de la gente las quales tribulaciones dize sant Gregorio,que son señales del fin del mũdo,y que como han venido estas se puede temer que vendrán presto las otras que faltan.

1. Cor. 10.

Z.

Matth. 24.

Greg. hom. sup Luc. c. 21.

Y si queremos apurar mas este negocio,se podria cõjeturar que esta ya cerca el fin del mundo por esta consideracion. Cosa cierta es, y doctrina de Aristoteles que de las cosas semejantes se ha de tener vn mismo juyzio,como tã bien lo dize la ley Inter cartulas. Pues

V. metha. & 2. Topi. & l. inter cartulas C. de conuen. fisc.

como el mundo menor que es es hombre, tenga cierta semejancia con el mũdo mayor, las mismas razones que corrieren para entender la muerte del hõbre, correrá para entender y sospechar el fin y total destruycion del mundo. Y como para la muerte del hombre aya cinco señales que nos enseña la experiencia, y vemos que quando concurré en vn enfermo, podemos pronosticar su muerte, assi si hallamos estas mismas en el mũdo, podemos temer y sospechar que esta para morir, y la candela en la mano. Y q̃ estas mismas señales de muerte que ay en el que se quiere morir, las aya oy en el mundo, ver lo hemos por la siguiente consideracion.

La primera y muy cuidente señal de la muerte de vn enfermo es, quando es muy viejo: porque por mas polido que ande, y por mas que quiera dissimular sus años (como hazẽ algunos) anda peleando con la muerte, y tiene el pie en la sepultura. Y aunque el moço puede biuir poco, pero el viejo no puede biuir mucho: conforme a la sentencia del Apostol. Lo que es antiguo y se va haziẽdo viejo, muy cerca esta de perecer. Y el Psalmista dize: que la vida del hõbre es setenta años, y a lo mas ochenta, y si passa de aqui todo es trabajos y dolor. Pues como el mundo aya passado ya todas las seys edades, la puericia q̃ fue desde Adã hasta Noe que duro dos mis años, como dize Augustino, en la qual estuuo como niño comiendo de todos los fructos de la tierra, sin otros guisados y superfluidades, que se han despues aca inuentado, y con solos los preceptos de ley natural sin ley escripta. La qual los antiguos llamauan edad dorada, y Boetio la llama edad dichosa y despues salio el mundo desta niñez y vino a la puericia, y estuuo enella mil y setenta y dos años, como dize el mismo Augustino, desde Noe hasta Abrahã. Y despues vino el mũdo a la adolencia desde Abraham hasta Moysen. Despues passo a la juuentud desde Moyses hasta la transmigracion de Babilonia, segun algunos, y segun otros, hasta Dauid. Y De aqui vino el mũdo ala senectud, desde Dauid, hasta la encarnacion del Redẽptor. Y al fin no ha parado este viejo mundo hasta dar consigo en la postrera edad que se llama Decrepita, en que agora esta, donde ya parece que le falta la virtud y las fuerças, la qual edad dura desde el aduenimiento de Christo hasta la fin del mundo. Desde aquel tiẽpo esta el mundo en la postrera edad q̃ es la decrepita, y por esso no puede durar mucho, conforme a lo que dize el propheta Abacuch, hasta agora se ha visto estar lexos, pero apparecera enel fin viniendo vendra, y no tardara. Y, por estar ya el mundo tan al cabo, dize sant Pablo. El tiẽpo es muy breue, y va muy de passo la figura deste mundo. Y por esso viendo se ya el mundo muy en lo vltimo, y que puede durar muy poco, da bozes por el Apostol. Yo desfallezco, y el tiempo de mi resolucion esta en la mano. Pues de mundo que tanto ha durado, y que tantas edades ha biuido, y que esta tã cargado de enfermedades y trabajos que se puede esperar? Bien pueden tañer por el, que ya no esta dos dedos de la sepultura, y esto trata sant Cipriano martyr enla epistola segunda ad demetrianum, y lo que alli dize dela vejez del mundo tomo del libro quarto de Esdras capitulo quinto.

Heb. 8.

psal. 89.

Aug. 15. de ciui. dei. c. 2

Boet. 2. de conso.

Aba. 2.

1. Cor. 7.

2. Thi. 4.

3. Reg. 1

Esdr. 4. c. 5.

La segunda señal de la muerte enel enfermo suele ser, quando le falta el calor natural, y se le enfrian las extremidades de los miembros: luego dize el medico esto es hecho, no tiene cura el enfermo. Esta señal de muerte tuuo el viejo y sancto Rey Dauid, de quien dize el tercero libro delos reyes, que se auia hecho

hecho viejo y tenia muchos años, y que no podia entrar en calor por mas que le arropauan, y le ponian donzellas a los lados que le calentassen, y assi vino luego a morir. Pues en este estado esta el mundo, esta frio y elado, y ya se verifica del, lo que auia dicho sant Matheo. Resfriarse ha la charidad de muchos, porq̃ abundara la maldad. Quien no ve la falta de amor y charidad que oy ay enel mũdo? Quien ay que ame a su proximo como a si mismo? Pues los peces mayores se comẽ biuos a los menores, y quiẽ mas puede robar mas roba, y quiẽ mas puede infamar mas infama, y quien mas puede perseguir a su proximo, mas le persigue. Y quiẽ tiene amor y charidad con Dios, pues por qualquier interes, y por qualquier tẽtacioncilla q̃ se offrece luego le negamos y le desconocemos como sant Pedro? Mandaua Dios enel Leuitico, que siẽpre ardiesse fuego en su altar, para darnos a entender que en el altar de Dios (que es el coraçõ del hõbre) siempre quiere el, que arda el fuego de la charidad, y que nunca falte el calor del amor, y que no se halle enel la frialdad del peccado, que resfria de tal manera al anima (segũ llora Hieremias) como la cisterna enfria el agua. Y es tanta la falta deste fuego de amor que ay oy enel mundo: que podemos dezir cõ el Ecclesiastico. El viento frio Aquilon a soplado, a se elado el cristal: porque con el viento frio que corre (por falta de charidad) esta fria el anima, y elada mas que los carambalos, y nunca acaba de entrar en calor del amor de Dios y del proximo: lo qual es señal que estando tan frio y tan elado este viejo del mũdo, que esta muy cerca de morir y acabarse.

Matth. 24.

Leuit. 6

Hierc. 6.

Eccli. 43.

La tercera señal de muerte es, quando el enfermo no quiere comer, ni ay manjar a que a rostre, ni que le de gusto: antes todo le fastidia, y da en cara, lo qual es muy cierta señal de muerte. Pues en este estado esta oy el mundo. No puede passar bocado, ni ay cosa buena que biẽ le sepa. Dezidle a vn logrero que restituya la hazienda mal ganada, o que se desdiga el que leuanto falso testimonio no lo puede passar, Dezilde a vn peccador de costũbre que se aparte de aquel peccado, que haga penitencia, no ayays miedo que se desayune. Corregi fraternamente al que esta en algun peccado, y hara os cortar la cabeça como Herodias. No les haze buen estomago esse manjar a los semejantes, ni puede passar esse bocado. Pues (si a caso se confiessã estos tales, y proponen de enmendarse) con la menor ocasion del mundo luego lo truecan, no tienẽ virtud retentiua cõ que detener el manjar, ni admiten correccion, ni consejo, ni quierẽ oyr sermones, ni doctrina christiana. Si ay alguna farsa o entremes, a esso vã ellos de buena gana, y no sientẽ el tiẽpo: pero si oyẽ vna missa rezada, querrian que se dixesse por la posta, y son tan indeuotos, como aquellos que litigauan qual parte de la missa oyã de mejor gana, y dixo vno que el ite missa est. Y el otro replico q̃ lo mejor era quando dezian, ya esta dicha. Pues si los llamays a vna conuersacion donde se trata de la vida del proximo: muy bien le saben cortar de vestir y a poca costa: porque luego descubren hecho y por hazer, y en esto gastã mucho tiempo. Pero si a caso oyen vn sermon, estan como de los cabellos, y quã do comiençan querrian que acabassen. Lleualdos a vn cobite, y comẽ como desesperados, y nũca se vẽ hartos, ni querrian que leuantassen los manteles, pero tratad con ellos de cosas del cielo, y de oracion, y contemplacion, y de la muerte, y del juyzio, y de la quenta que han de dar a Dios, no es manjar esse para su estomago, ni le quieren gustar, ni le pueden digerir: todo lo qual es señal de

Lucæ. 3.

muer-

mũerte, y que esta ya en los vmbrales de su puerta, pues rehusan el mãjar que procede de la boca de Dios: que es la sancta doctrina, en la qual biue el hombre espiritualmente (como dize Dios por sant Matheo) y primero lo auia dicho enel Deuteronomio. Y por esso dize sant Gregorio, q̃ la palabra de Dios es el mantenimiẽto del anima. Pues el que no come este manjar, dadle por muerto: lo qual (pues se vsa tanto el dia de oy) con razon se ha de temer que ya el mundo esta muy al cabo: pues es venido el tiempo, que tanto tiẽpo ha que dixo el Apostol que auia de venir, y agora le vemos, en que no aprouechan los hõbres a la sana doctrina, sino que buscan maestros y se andan tras ellos, que los hablẽ a la oreja lo que es a sabor de su paladar, y los apartan de la virtud, y andan tras fabulas y falsedades. Y (pues este es el manjar que agora apetecẽ los mundados) bien podeys temer el peligro de la vida de mundo tan enfermo, y que como desauziado come de todo.

Matth 4

Deut. 8. Greg in ho me.

2.ad.Tit.4

Otra señal muy cierta de la cercana muerte es, quando el enfermo pierde el sentido, quãdo ya no ve, ni oye, ni entiende: quien tendra esperança de su salud? Pues en este estado tan peligroso esta oy el mundo (entendiendo por el mundo al hombre mundano) es grã la stimaverle, No siẽte, ha le faltado el sentido del tacto, Quando el curujano da vn cauterio de fuego en vna llaga y no lo siente el enfermo, no es menester gastar tiẽpo en curarle. Esta llagado y herido el hõbre mundano, y quiere Dios curarle con vna graue enfermedad, cõ vna affrẽta q̃ permite q̃ le hagã, cõ vna gran persecucion en la persona, en la honrra, y en la hazienda, y no lo siente, ni da bozes a Dios, ni pide misericordia, ni conoce que le vienen estos açotes por sus peccados, antes se endurece mas y añade peccados sobre peccados, y cada dia es mas malo y peruerso: como era Pharaon, que se endurecia mas con los castigos de Dios: este tal dadle por muerto, no siente la cura, no haze impression enel la lançeta, ni el cauterio. Desta manera esta oy el mundo sin sentido, como dize Dios por Hieremias. Yo los heri y no sintieron dolor, ni quisieron recebir la disciplina, Y Salomon dize en nombre del mismo peccador. Hirieron me, y no tuue dolor, ni sentimiento.

Exo. 14.

Hiere. 5.

Psal. 12.

Tiene tambien perdido el pulso, que es el remordimiento de la conscięcia, que por mas peccados q̃ cometa no ayays miedo que se acuerde del infierno, ni de aquel gusano de la conciencia que le atormentara para siempre enel infierno: porque pudiendose saluar se quiso condenar. Del qual gusano dize Esaias: que no se morira eternalmente, ni dexara de atormentar.

Esai. 66.

Tienen tambien los hombres mundanos perdida la vista, porque no ven como no estan dos dedos del infierno, y pueden acostarse sanos: y hallarle a la mañana enel infierno, como deue de auer acaescido a hartos, son ellos semejantes a aquellos que vinierõ sobre Samaria, que permitio Dios que cegassen de tal manera, que estando en poder de los enemigos no lo veian, ni entendian: ansi hazen estos, que estando tan cerca dos de enemigos por todas partes, no caia en la cuenta del euidente peligro de su condenacion: porque son de aquellos que los ha cegado su malicia, como dize la Sabiduria, y por esso tienen muy bien merecido el castigo que dize el Redemptor. Que viendo no vean, y oyendo no entiendan como estan muy cercanos a la muerte. Y pues el mundo tiene esta tan gran ceguera, y ha perdido la vista de su daño y perdicion: no se pue-

4. Reg. 6.

Sapien. 2

Marc. 4

se puede pronosticar sino que tiene cor ta vida.

Tãbien tiene el hõbre mundano perdido el sentido del olfacto, porque si le tuuiesse, correria con la esposa tras la suauidad de los vnguentos de las virtudes, y taparia las narizes al hedor y abominaciõ d̃ los vicios, y offreceria a dios en sacrificio su coraçõ en olor de suauidad, y fructificaria como la vid, de la qual dize el Ecclesiastico, q̃ lleua suauidad de olor. Y pues no percibe el olor y flagancia que tiene la virtud, ni siente la suziedad y hedentina que tiene el peccado, como el que se rebuelca enel muladar y tiene vsado el olfacto a las latrinas y hidiõdezes: ansi el peccador no siente el hedor de tan abominables vicios y peccados, y por esso es señal, de muerte no hazer operacion en el tan abominable olor.

Canti. 1.

Num. 28.

Eccli. 14.

Otra señal ay de muerte, que suele ser muy cierta, quãdo el enfermo pierde la habla: esto es, quãdo no quiere cõfessar sus peccados el peccador, porque no le manden restituyr, o porque no le manden apartar del peccado de costũbre, o restituyr la fama, o perdonar al enemigo. A estos tales enfermos espirituales, se les puede aplicar lo que dize el Psalmista. Enmudeci y calle, y renouose mi dolor: porque no curandose la llaga del peccado con el cauterio de la confession, se viene a corromper y a morir el enfermo. Y por esso nos auisa el propheta Esaias diziendo. Mira que no calles, habla no temas. Y el Patriarcha Abraham dize. Yo hablare a mi señor aunque soy poluo y ceniza. Esta habla nos pide el mismo Dios en el Deuteronomio. Hablaras enel acatamiento del señor. Esta habla exercitaua el propheta Iob, quando dezia. Yo hablare en amargura de mi anima, y dire, no quieras señor condenarme. Desta manera exercitauã la habla los sanctos penitentes passados, lo qual era testimonio de vida: Pero como agora callamos los peccados, y nunca nos enmendamos, ni aun se si los confessamos aderechas, ni si hazemos verdadera penitencia dellos, mas parece que tenemos señales de muerte que de vida: especialmente quando tambien perdemos el gusto de las cosas espirituales, y no nos saben a lo que son, antes nos dan en cara las obras virtuosas y meritorias, y nos desperecemos por los ajos y cebollas, y manjares gruessos y viscosos de los vicios, que al fin nos hã de hazer mal prouecho. Pero, o si gustassemos aquel mãjar nueuo que dize la Sabiduria, y si gustassemos aquel don celestial que dize sant Pablo, quanto mejor mãtenimiẽto y mas substancial tẽdria nuestra anima, a cuyo suauissimo gusto nos combida el psalmista diziendo. Gustad y vereys quã suaue es el señor. porque si tantico gustassemos dela suauidad del manjar celestial de la gracia, luego caeriamos en la quenta de la vileza de los ajos de Egypto, y de los mãjares de la tierra: como hizo aq̃lla sabia muger q̃ introduze Salamon en los Prouerbios de quiẽ dize, q̃ gusto y vio quã buena cosa era. Pero como los hõbres mundanos tengan tan estragado el gusto, como el enfermo que lo dulce le amarga, no se puede negar, sino que estan en euidente peligro de muerte, y que el mundo que tantas señales de muerte tiene, se va acabando y esta ya en lo vltimo, y que se puede dezir del lo que se dixo enel libro de los Reyes de aquel moço que estaua muerto. Ya no tiene habla, ni sentidos.

Sapi. 16.

Heb. 6.

psal. 33.

Prou. 31.

4. Reg. 4.

Y tambiẽ podriamos prouar por reglas de medicina quan peligroso esta el mundo, y quã al fin de su vida. Tiene los medicos por cierta señal de muerte, quando el pulso esta intercadente que es quando haze pausas, y anda desconcer-

Universidad de Deusto
Biblioteca

concertado. Pues si el mũdo anda desconcertado, y si anda de cõtino desuariãdo, la experiẽcia nos lo enseña: Que es la causa de los desconciertos que vemos en toda la republica, y en los particulares della? Los menores se quieren ygualar con los mayores, y andan a mas altas son mis alas. El oficial se quiere tratar como el ciudadano: el ciudadano como el cauallero: el cauallero como el señor de salua, no ay quien reconozca superior, ni que quiera que le estimen como quien es. Si quereys escreuir vna carta, no sabeys que titulo poner a quien la escreuis: porque qualquiera se corre si no le llamays illustrissimo, y mucho mas (aunque no merezca renombre de virtuoso.) y rompe la carta, y no responde por esta razon a ella. Y entrareys en alguna casa de vn particular, y hallareys que a vn hasta los negros y las esclauas tienẽ dones. Y en muchas casas destas hallareys que se juega mas en vn dia, que ay de renta en vn año, y que si ay mil ducados de hazienda, ay cien mil quentos de locura. Pues andando tan alterado el pulso, y tan desconcertado, que se puede esperar de la salud del enfermo? En saliendo el rio de su acostumbrda corriente, luego ahoga los ganados, y haze morir a muchos hombres. Pues estãdo los hombres tan fuera de razõ, y dando tantas pulsadas desconcertadamente que se puede esperar, sino que esta el mundo enlo vltimo? Y si lo quereys echar de ver en lo espiritual, si tocays el pulso al mundo enfermo, le hallareys mas intercadente y desconcertado: Que otra cosa es, quãdo ve vngrã peccador que se murio de subito su vezino, y luego se altera y propone buenos pensamientos, como las gallinas: q̃ quando entran a matar vna, luego se alteran todas, y no hazẽ sino cacarear: pero luego se reposan como estauan antes. Ansi acaece que da vna gran pulsada y vn mouimiento la conciencia, y se altera y propone el peccador la enmienda: pero a qualquier occasion luego haze pausa: luego para, y se detiene el pulso, porque no lo pone por obra, y si otra vez se torna alterar el pulso quando mueue Dios el agua de la piscina de su conciencia del peccador oyẽdo vn sermon, o con alguna sancta inspiracion propone de no yr a tal parte, ni passar por tal calle, ni yr a los tablajes, ni a cosas en que ay daño y peligro del alma. Pero espera vn poco llegue el villete, o el mensaje, embienle vn recaudo para que vaya o para que vẽga, y vengan los jugadores al tablaje acostumbrado luego para el pulso, luego ay intercedencia, agora estaua reposado, ya esta alterado: agora auia pulsadas de correccion de costumbres: pero luego en viniendo la occasion paro el pulso, y se hizo intercadente. Dan le a vno vna cuchillada: y pẽsando que no es de peligro luego da quexa criminal y querria hazer morir mala muerte al que se la dio, y lo procura (no con zelo de justicia, sino por pura vengança) y si a caso empeora y le dizen que se muere: luego perdona al enemigo, y cessaron las pulsadas y aquellos mouimientos y toruellinos de las acusaciones y demandas. Pero si torna a sanar, luego esta en el pulso la intercadencia, y buelue al mouimiẽto passado, y persigue de nueuo al enemigo, y le querria hazer morir mil muertes. Veysaqui los mouimientos, alteraciones, e intercadẽcias que a cada passo hallareys en el mundo. Porlo qual le podeys tener por desahuziado. Especialmente que tiene otra peor señal por la qual se puede pronosticar su muerte: y es, que se ase a la ropa. Quando vn enfermo se ase a la ropa, y no quiere soltar la ropa de la cama: podeys desto presumir que

que esta muy cierta su muerte. Como el que se ahoga en el rio: qualquier cosa que topa se ase della, y (aun acaece yrle otro a sacar, y afirse del tan rezia mente que se ahogan y perecẽ los dos) Que es la causa que si aconsejays a vn enfermo que restituya lo mal ganado, y que de lo suyo a su dueño (aunq̃ pueda conmodamente restituyr y quedar muy rico) no lo podeys acabar con el, aunque le propongays mil infiernos delante? Sabeys que? Que se ase a la ropa, no quiere alçar la mano de la haziẽda, y si mucho le apretays dize, que lo mandara en su testamento: lo qual no es bastanter, estitucion ni va seguro en su conciencia quando ay bastante cõmodidad, para restituyr luego. Y esto se ha de entender en qualquier cargo ansi de lo hurtado como de q̃lquier cosa injustamẽte tomada, adquirida o dteni da. Y si alguna vez no se pudiesse hazer luego esta tal restituciõ, por proceder de hurto o de otro delicto de donde se siguiria infamia, ha se de hazer en tal caso la restituciõ por tercera persona. Pero es menester mirar que sea fiel y de mucha conciencia, porque dize S. Antonio de Florencia, que si aquel de quiẽ se confiasse no lo restituyesse, y se quedasse con ello, no quedaria el deudor desobligado, ni auria satisfecho. Todo lo qual declara muy bien el doctissimo doctor Nauarro en su Manual, y es menester que el discreto cõfessor cargue muy bien la mano al enfermo penitente para que no se aiga a la ropa de la hazienda mal adquirida, sino q̃ luego a la hora (si es posible) la suelte de la mano.

B.

Anto. 2. p. tit. 2, c. 4, §. 1.

Nauar. c. 7 num. 67.

Pero ay de nosotros que estan los hombres mundanos tan asidos a la ropa: que ansi en casos de restitucion obligatoria, como en casos de limosnas no ay quien los despegue della. Lo qual es euidente peligro de la destruycion y muerte del mundo menor (que es el hombre) andar tan arropado y afforrado de bienes, bien o mal adquiridos. Porque claro esta que si dos hombres estan luchádo, y el vno esta vestido y el otro desnudo, que tiene gran vẽtaja el que esta desnudo al que esta vestido. Pues (como el demonio cõ quien traemos continua lucha y batalla este desnudo de carne y de las cosas temporales, si nosotros estamos en esta conquista cargados y afforrados de hazienda y bienes temporales, y de honrra y presumpciõ, por muchas partes nos puede asir. Y por consiguiente derribar, y por esso corre mucho riesgo nuestra vida espiritual, y ansi es muy gran lastima ver quan cargados quieren andar los hombres mundanos (estando siempre en el palenque de las tentaciones) de honrra vana, de estimacion de su persona, de presumpciõ de su linaje, y de su hazienda: que son asideros de donde se puede asir y engarrafar el demonio: para derribarnos, y quitarnos la vida. Y por esso se consolaua grãdemente Iob en su pobreza puesto en el muladar, quando dezia, desnudo nasci del vientra de mi madre, y desnudo tengo de boluer. Parece que se holgaua de no tener hazienda, ni bienes temporales de que le pudiesse asir el demonio: para derribarle en la pelea y continua guerra (que dize el mismo) que es la vida dl hombre. Y lo mismo dize Salomon, desnudo nasci, y desnudo tẽgo de boluer. Y de quá prouechosa sea esta desnudez tenemos vna excelente figura en el primero libro de los Reyes. Donde dize la escriptura que como el Rey Saul estuuiesse muy ayrado porq̃ auiẽ do embiado a prender a Dauid vna, y dos, y tres vezes, y todos los ministros se quedassen vaticinando con Dauid y con los otros prophetas q̃ estauan con el en Naioth, y viniesse el ẽ persona a pren-

Iob. 1.

Iob. 7.

Eccles. 5.

1. Reg. 19

Universidad de Deusto
Biblioteca

a prenderle,en llegando se desnudo de todas sus vestiduras, y vino sobre el el espiritu del señor, y prophetizo como todos los de mas. La qual gracia y espiritu de prophecia no le vino estãdo vestido sino desnudo. En lo qual tenemos exemplo muy singular de lo que veniamos prouando, quan mala señal es asirse a la ropa, y como es señal de vida desnudarse, desasirse, y ahorrarse de las cosas desta vida: para que no halle el demonio de dõde nos poder asir para derribarnos. Y tambié tenemos exẽplo desta misma consideracion, en que auiendo Dios de hablar con el prophe ta Esaias, le mãdo que se desnudasse los vestidos, y hasta los çapatos. Y para vẽcer Dauid a Goliat, se desnudo primero de lar armas, Y llorando el prophe-

Esai. 20.

1. Reg. 17.

Mich. 1.

ta Micheas la destruycion de Samaria dize. Llorare, y aullare despojado de mis vestidos, y desnudo. Y lo que mas parece que nos deue persuadir este desasimiento y desnudez delas cosas temporales es, que para auer de subir a la cruz el Redemptor para morir por nosotros: primero le desnudarõ su tunica o vestidura. Bien pudiera el morir vestido, y no quiso sino desnudo para persuadirnos a nosotros quã ahorrados despojados y desnudo, emos de estar ẽ las cosas de la tierra pa bié morir, o alomenos despegados y alexados de los affectos dellas. Pero como se haga esto tan al reues, y veamos en la mayor parte del mundo vsarse lo contrario, y asirse tanto a la ropa de las cosas transitorias los mundanos, y estar tan pegados a ellas, qualquiera juzgara que as señal de muerte, y que anda el mundo en los acabos, pues tantas señales de muerte vemos en el hombre (que es la parte mas principal de toda la fabrica deste mundo) el qual pues por tantas partes se aruyna, es mucho de temer q̃ esta muy cerca su destruycion, y que

Matth. 27.

no tardara el fin del mundo, y por tãto deuemos estar muy aparejados, pues no sabemos el dia ni la hora, Y auie do cumplido con esta consideracion se ra justo que acabemos de tratar las señales del juyzio final que en este articulo començamos.

Articulo quarto,

De otras señales que an de preceder al juyzio vniuersal: como la trompeta que a de llamar a todos, y a don de a de ser el juyzio, y del fuego de conflagracion, y del Antechristo.



En el articulo passado dexamos al mundo con muchas señales de muerte, y muy al cabo, a lo que se puede presumir sacando por los pronosticos y señales de muerte que tiene el hombre quando esta en passamiento (que es mundo menor) quan peligroso esta el mundo mayor, y quantas cosas nos amenazan que se quiere allegar su fin, para que no estemos descuydados, sino que biuamos con gran recato, como gente que sabe que a de passar por el juyzio particular de la muerte, y que el dia del juyzio vniuersal, que no se puede saber al cierto quando a de ser, emos de dar tã estrecha cuenta de nuestra vida, y porque es tan gran negocio, y an de passar por nosotros tantas y tan notables cosas el dia del juyzio que no se pueden comprehender, ni abreuiar en vno, ni aun en muchos capitulos, sera necessario

C.

rio tocar algunas de las muchas que dizen los sagrados doctores: si quiera para que tratando estas consideraciones del juyzio, y lo que alli a de passar por nosotros, nos recojamos a buẽ biuir, y hagamos penitẽcia de nros peccados.

Lo primero q̃ acerca desto se ofrece cõsiderar es, vna señal (de mas de las q̃ auemos dicho) q̃ a de preceder al juyzio vniuersal, y es, la boz d̃ vna trõpeta, cuyo sonido reteñira, y sonara tanto, q̃ todos los muertos desde el primero q̃ fue Abel hasta el postrero, la oyrã y recordarã a su sonido del sueño dla muerte, y resuscitarã biuos en cuerpo y en anima: como estauan antes q̃ muriessen, y esta es doctrina del maestro delas sentẽcias enel. 4. libro, y se cõfirma cõ aq̃lla autoridad del Psalmista. Dara a su boz, boz de virtud (esto es) darle a virtud para q̃ resuscitẽ los muertos. Y ansi lo expone el mismo maestro. Deste sonoro so sonido desta trõpeta habla el Euãgelista san Iuã, quãdo dize. Vendra hora, en la qual los muertos oyrã la boz del hijo de Dios y si pregũtays q̃ boz, o q̃ trõpeta es esta que entõces a de sonar? a esto se respõde, que el Apostol la llama boz de archãgel, y trõpeta de Dios. Y por boz de archangel, dize q̃ se a de entẽder boz de christo (q̃ es el principe de los archãgeles) y S. Augustin dize, q̃ aq̃lla boz es aquel clamor y ruydo q̃ a media noche sono en los oydos de las virgines. El esposo viene salilde a recebir. Por manera q̃ no se a de entẽder, q̃ a de ser bozina, o instrumẽto material, sino alguna boz o alguna señal admirable q̃ tendra tãta virtud sobre natural, que la oyrã todos los muertos del mũdo, y resucitaran a su sonido subitamẽte, y enel vltimo instante desta boz no aura hõbre muerto q̃ no este biuo. Lo qual exagera Crisostomo diziẽdo. Grãde por cierto sera la boz de aquella trõpeta: la qual obedeceran los elementos, y quebrara las piedras de los sepulchros, y las leuãtara, y abrira los infiernos, y rõpera las ataduras de la muerte, y las animas libres de sus cuerpos (sacãdolas del pfundo del infierno) las hara reunir cõ ellos. Yrãbiẽ las dlos buenos comolas delos malos: porq̃ todo oyrã aq̃lla boz, de la q̃l dize S. Hieronymo, agora coma, agora beua, o q̃lquier cosa q̃ haga, siẽpre suena en mis oydos aq̃lla terrible bozina: muertos leuantaos al juyzio. ¶ Tãbiẽ se suele pregũtar a cerca dl juyzio vniuersal juyzio, a dõde y en q̃ lugar a de ser? Alo q̃l respõde el maestro y le siguẽ muchos doctores, q̃ a de ser enel valle d̃ Iosaphat (como esta pphetizado porel propheta Iohel) yo allegare todas las gentes, y los trayre al valle de Iosaphat. Aunq̃ S. Augustin enel vigesimo libro de la ciudad de Dios, refiere esto ala interpretaciõ del nombre mas q̃ al lugar: porq̃ Iosaphat quiere dezir juyzio de Dios. Yansi a dõde quiera q̃ juzgare Dios sera en este sentido valle de Iosaphat. El maestro d̃ las sentẽcias dize, q̃ enel valle d̃ josaphat se an d̃ ayũtar todos los malos, po los buenos estarã en las nuues cõforme a la autoridad dl apostol. Seremos arrebatados en las nuues: pa recebir a chro ẽ los ayres. La verdad dsta cõsideraciõ es, q̃ como dize S. Matheo, quãdo viniere el hijo dla virgẽ se ayũtarã dlãte dl todas las gẽres: po a dõde aya de ser esta cõgregaciõ, no lo dize el euãgelista: po muchos tienẽ q̃ a d̃ ser cerca de hierusalẽ este juyzio: dõ de Chro fue juzgado. Y (aunq̃ este valle d̃ josaphat dõde el maestro, y todos comunmente siẽten q̃ a de ser el juyzio, es pequeño en respecto de tanta multitud) como esta obra se a de hazer por sobre natural virtud, Dios puede hazer, que en lugar pequeño quepan muchos: quanto mas, que haziendo se alli el juyzio se podra estender la gẽte hasta donde alcançare, y estando el

4. sent dist. 43. C.

pfal. 67.

Ioan. 5.

1. Thes. 4.

Auguſt. de gratia noui & ve. teſt.

Matt. 25.

Criſoſt. ſu per Mat.

Hiero.

4. ſent. diſt. 48.

Iohe. 3.

Aug. 20. de ciuit. dei.

vbi ſupra.

1. Theſa. 4.

Matth. 25.

Universidad de Deusto
Biblioteca

soberano juez en lo alto, le verā todos
aunq̄ estē lexos, y fuera de aq̄l valle (co
Tosta. sup Matt. c. 25. q. 111. mo dize el Tostado sobre S. Matheo.)
Otra cosa se offrece considerar acer
ca desta materia del juyzio vniuersal, y
es: que se a de acabar entonces el mun
do por fuego: que llaman los doctores
fuego de cōflagracion: del qual habla
Esai. 66. Esaias quādo dize. El señor a de venir
en fuego para mostrar su indignaciō y
furor, en llamas de fuego a de juzgar,
y en cuchillo, a toda carne, y multipli-
carse an los muertos del señor. Y el A-
2. Petri. 3. postol san Pedro dize. Vēdra el dia del
señor como ladron (esto es sin pensar)
y los cielos passará cō grande impetu,
y la tierra y todas las cosas que ay en
en ella, será abrasadas, y tābien es pro-
ipsi peri. psal. 101. phecia de vna Sibila. El fuego abrasara
el cielo, y la tierra y el mar. Y el psalmi
sta dixo: que pereceran los cielos.

C. Acerca de lo qual se a de considerar
(como dize S. Augustin) q̄ no se a de en
Aug. 20. de ciuit. dei. c. 16. tender q̄ los cielos de los planetas, ni el
octauo de las estrellas, ni ninguno de
los cielos a de perecer, porq̄ (como sea
de materia incorruptible) no puedē re
cebir alteracion del fuego, ni tan poco
a de perecer la tierra, ni los otros ele-
mentos (quāto a su substācia, de arte q̄
terra in ē- ther. stat. totalmente dexen de tener ser. Porque
Eccles. 1. de la tierra dize Salomon, q̄ estara para
siempre. Y el mismo enel tercero capi
Eccles. 3. tulo dize. Yo se q̄ las obras d̄ Dios eter
nalmente perseueran. Por manera que
a dōde hallamos en la diuina escritura
4 senten. dist. 48. q̄ los cielos y elementos an de perecer
se a de entēder (como dize el maestro)
quanto a la especie, y a la forma exte-
rior, que agora tienē: porq̄ tendrá otra
mejor y mas perfecta, y no quāto a la
substancia, porq̄ no an dexar de ser, si
no mejorarse mucho d̄l ser q̄ agora tie
nē. Lo qual nos dio a entēder envnaso
ipsi peri- bāt. ps. 101. la palabra el ꝓpheta Dauid, quādo dixo
Los cielos perecerá, y añadeluego mu

dallos as comove stidura. Dōde no dixō
deshazerlos as sino mudarlos as dl esta
do q̄ agora tienē a otro mejor. Lo mis 1. Cor. 7.
mo nos dio a entēder el Apostol S. Pa
blo q̄ndo dixo. Passa la figura deste mū
do, no dixo la substancia, sino la figura,
Porq̄ realmente a de auer despues del
juyzio elemētos, pero alos de purificar
el fuego de conflagracion, y a de auer
cielos, pero an se de renouar quanto al
mouimiēto, porq̄ no se moueran desde
entōces, ni ay para q̄ (como declaramos
enel capitulo passado) porque no a de
auer la generaciō y corrupciō q̄ se cau-
sa mediante su mouimiēto. Y a de te-
ner tāta efficacia este fuego, q̄ a de abra
sar y resoluer todos los animales bru-
tos de la tierra, de la agua, y del ayre, y
los arboles y las yeruas, los edificios y
todas las cosas corporales se an de cor
romper. Anto. 3. p. tit. 14. c. 11. §. 3.

Y es de cōsiderar (como declara S. An
tonio de Florēcia) q̄ con este fuego de
cōflagraciō se an de purgar, y sera pur-
gatorio para las animas q̄ no ouieren
acabado de hazer satisfacion entera de
sus peccados: lo qual se podra hazer sin
agrauio de la diuina justicia, cōmutādo
la duraciō de la pena q̄ auia de auer, en
intēsion, o como la magestad de Dios
lo ordenare. Esto se dize, porq̄ no a de
auer mas purgatorio passado el juyzio,
y aunq̄ no dexara d̄ permanecer el fue
go q̄ agora esta enel purgatorio, quāto
a su substācia, porq̄ es el mismo del in
fierno (como dize sancto Thomas.) Y Tho. in 4. dist. 47.
este a de durar para siēpre: pero no ten
dra a quiē pueda atormātar enel purga
torio. Pero si a vno le quedaua vn año
de purgatorio, augmentar se le an tan-
tos grados de pena el dia del juyzio cō
este fuego, q̄ se recōpense la intension
por el tiēpo, aunq̄ podra dispensar la di
uina misericordia con ellos (como dize
S. Antonio, por la intercessiō de su pas- Anto. vbi super,
siō, y por los ruegos d̄ los sanctos: pero
no

no aura (passado el juyzio) pena depur
gatorio. Porque de los quatro senos q̄
ay enel infierno quedara ocupado el
de los dañados, los quales estaran enel
en cuerpo y anima. Y tambien el lim-
bo de los niños que partieron con pec
cado original: donde estaran con sus
cuerpos resuscitados eternalmente, sin
pena ni gloria. Y el seno de Abraham
que es el limbo delos padres, esta vazio
desde que los saco de alli el Redēptor
del mundo antes q̄ resuscitasse. El quar
to seno que se llama purgatorio, queda
ra totalmēte vazio desde el dia del juy
zio en adelante, como declara muy
Tosta. sup Mat. c. 25. q. 282. bien el Tostado sobre sant Matheo.

Y dize el maestro que este fuego de
conflagracion, atormentara a los ma-
los que a la sazon fueren biuos, y no a
los buenos, saluo a aquellos q̄ alguna
cosa tuuieren por purgar, que lo purga
ran en aquel fuego. Pero a los buenos
que no tuuieren que purgar, no les da-
Mag. 4 sē. dist. 48. b. ra molestia, como dize el maestro. Pe-
ro que fuego a de ser este, no consta de
Tho. in. 4. dist. 47. la sagrada escritura. El glorioso sancto
Thomas refiere diuersas opiniones a-
cerca desto. Vnos quisieron sentir, que
este fuego sera el mismo elemēto del
fuego que baxara por disposicion diui
Aug. 20. de ciuit. dei. na de su esphera a purgar al mūdo, y se
multiplicara. San Augustin dize, que a
quel fuego, no sera sino vn fuego que
se engendrara de nueuo, para abrasar
Tosta. c. 25 q. 153. estas cosas inferiores, el qual dize el To
stado que sera de la misma especie de-
ste fuego de aca, aunque tendra mayor
actiuidad, porque hara su operacion co
mo instrumento de la diuina justicia.

F. Otra consideracion se ofrece muy
notable acerca del juyzio final, y es, q̄
libros son los q̄ se an de abrir el dia del
juyzio, y para q̄ son menester entōces
Dani. 7. & Apo. 20. libros? Dize el propheta Daniel, y el
Apocalypsi. El juyzio se assento, y los
libros se abrieron, y los muertos son
juzgados por las cosas q̄ estauan escri-
tas en los libros, segun sus obras. Sobre
las quales palabras dize S. Augustin, q̄ Aug. 20. de ciuit.
no se a de entender esto de libros mate
riales: porq̄, que libros bastarian para
contener las historias de las vidas de to
dos los hōbres del mūdo, ni q̄ tiempo
bastaria para recitarlas? y por tanto se a
de dezir q̄ es verdad q̄ a de auer libros
pero no materiales, sino en significa-
cion methaphorica: porque los libros
siruen para que no se oluiden las cosas
y el modo como passaron, Pues como
ningūa cosa se le pueda oluidar a Dios
cuyo saber, y cuya memoria, y todo lo
q̄ ay enel, es su misma essencia, no ay
para que poner libros enel juyzio ma-
teriales, Ni los libros puedē seruir a los
los angeles, porque no es su nauraleza
de tal suerte que seles pueda oluidar, ni
dexar de saber lo que vna vez supierō.
Y ansi auemos de cōsiderar, q̄ estos li-
bros q̄ se an de abrir el dia del juyzio,
son la conscienciā q̄ cada vno tēdra de
todos sus peccados: los quales estaran
entōces como escritos enel libro de la
memoria de cada vno, y se acordará de
todos ellos. Lo qual se prueua cō la au
toridad del Apostol. Quando juzgare Roma. 20.
Dios los secretos de los hōbres, en aq̄l
dia la conciencia dellos, dara testimo
nio. Y no son menester otros libros, ni
otros testigos delos delictos que el pec
cador ouiere cometido, sino su propria
conciencia, y el saber de Dios q̄ cono 1. Reg. 16.
ce los coraçones de todos (como esta
escrito enel primero libro delos reyes)
y que los libros que entonces se an de libri sunt conscientiæ singulorū. 4 sent dist. 43. C.
abrir seá las condiciones de los hōbres
dizelo el maestro de las sentēcias enel
quarto libro.

Articulo Quinto

de la septima consideraciō en q̄ se tra-
ta de otra terrible señal del vniuersal
juyzio, q̄ es la venida del Antechro.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Articulo.5.dela adicion ala.7.confi.

G.

COMO es cosa tã grãde y nunca vista, el dia del juyzio, enel qual se an dever tãtas marauillas, ansi sõ muchas y muy arduas las cosas que del estan escritas. De las quales yo e recogido estas cifras de las consideraciones que auemos dicho: dexando el cãpo abierto para q̃ quien quisiere passar adelante rebuelua los autores q̃ aqui auemos citado, donde hallara muchas y admirables consideraciones, que por abreuiar esta materia yo e passado en silencio. Mas no puedo acabar conmigo de dexar de tratar vna sola (que es muy estraña y admirable) y es cõtar vna historia que (aunq̃ comũmente se platica) no todos la saben de rayz, y de fundamẽto. Y esta es la vida mas q̃ desdichada del Antechristo, y quié a de ser, y como a de biuir, y como a de morir, y no viene esto fuera de proposito, pues veniamos tratádo del juyzio vniuersal, y delas señales q̃ le an de preceder, entre las quales no tendra el postrer lugar, la venida del Antechristo que a de ser vn poco antes (como veremos.)

Y para principio de lo q̃ se a de dezir del, quiero presuponer esta consideraciõ, y es: que ansi como entre todos los hõbres malos y peruersos q̃ a auido y aura enel mundo hasta su fin no a auido ni aura otro peor, ni (aun tá malo como el Antechristo) ansi entre todas las tribulaciones y persecuciones q̃ a padecido, y le quedan por padecer a la yglesia desde q̃ la fundo el Redemptor del mũdo con su preciosissima sangre, hasta el juyzio final, no a auido otra mas terrible, ni la aura, q̃ la del Antechristo, ni otra torméta ni tépestad mayor, ni ygual a esta, se a leuãtado enel mar tépestuoso deste mũdo, ni q̃ en tanto aprieto aya puesto la nauezica de S. Pedro como esta. Porq̃ ni las crueldades de Neron, ni de Herodes q̃ arrebato tãto numero de innocẽtes de los pechos de sus madres, y los mato tan cruelmente, ni las crueldades de los otros tiranos q̃ cõ tã exquisitos generos de tormentos quitaron la vida a tãtos martires, no llego cõ mil partes, ala crueldad con q̃ este vltimo y peruerso tirano atormẽtara, y perseguira a los fieles ni los engaños, embelecos, y embaymiẽtos, q̃ inuẽto Mahoma, y Luthero, y los otros heresiarcas, pa engañar las gẽtes, cõ sus falsas y irroneas doctrinas. Todo esso no llega a la peruersidad, y diabolicas inuẽciones, persuasiones y astucias cõ que a de procurar el Antechr̃o embair y engañar a los hõbres: pa atraerlos, e induzirlos a su abominable seta, como veremos en la pfecucion de ste articulo notádo primero, q̃ no solamẽte a de ser malissimo y puerlisimo hõbre el Antechr̃o: sino q̃ a de ser cabeça de todos los malos, por la pfeccion dela malicia q̃ a de tener, como dize sancto Thomas en la tercera parte, por lo qual le llama S. Pablo escriuiẽdo a los Thesalonicẽses, hõbre de peccado, hijo de pdiciõ, q̃ se antepõdra a todo lo q̃ se dize de Dios, y se sentara enel templo, mostrãdose como si fuesse Dios. Sobre lo qual dize la glosa, y traelo el mismo sancto Thomas enel lugar allegado: q̃ ansi como ẽ Chr̃o esta toda la plenitud de la diuinidad, ansi se hallara enel antechr̃o toda la plenitud dela malicia, y dize q̃ no corre esta cõparaciõ, pa q̃ se entiẽda q̃ la humanidad del antechr̃o este ayuntada al diablo, en vnidad de perso na, sino que el diablo influira enel, mas malicia, que en todos los otros hobres, y tendra eminentemẽte la malicia de todos

Tho. 3. p. q. 8. art 8.

2. Thesa. 2.

todos los malos que se allegaran a el, y por esso se llama cabeça dellos. Y que este maldito aya de preceder al juyzio:

Iob. 21. dizelo el propheta Iob por estas palabras: en que denota su malicia. El malo esta guardado para el dia dela perdiciõ y sera lleuado al dia del furor: quiẽ osara arguyr deláte desus caminos. Sobre

Glosa ibi. las quales palabras dize la glosa hablãdo Iob del cuerpo de todos los malos subitamente conuierte su platica a la cabeça de todos los malos que es el Antechristo q̃ es lo q̃ veniamos prouádo.

Tiempo es ya que començemos a discantar, la genealogia y descendencia deste hõbre infernal del Antechristo: la qual sera tan mala, q̃ no se podra cortar della postura que sea buena, pues el mal arbol produze malos frutos. Dize Vicẽcio enel Especulo historial, y sant Antonio de Florencia en la quarta parte, q̃ a de nascer en Babilonia, y con razon, pues babilonia quiere dezir, confusion. Y este a de ser confusion del mundo, y muerte y destruycion de los buenos. Y a se de engẽdrar de hombre y muger por via natural, y a de baxar al vientre de su madre el demonio, para infundir enel desde antes que nasca, toda malicia, pero no se a de vnir con el en vnidad personal (como auemos declarado.) Dizen algunos doctores, que a de nascer en Corozain, que es ciudad cercana a Iudea) y que se a de criar en Nazareth, y a de començar a reynar en Capharnaum, y a de venir a Hierusalem, y alli se a de circũcidar, como siente Alberto Magno, y mãdara guardar el sabado (como se cõtiene enel capitulo Perueuit. Y en esto y en otras cosas, se conformara con los Iudios para traerlos a si. Y a de reedificar el tẽplo de Hierusalem, y enel se a de hazer adorar, diziendo que es el mexias prometido enla ley, y los judios le an de dar credito (como gente enemiga de la cruz de Christo, y de la verdad catholica) y le an de obedecer, para q̃ se verifique dellos lo que el Redẽptor del mũdo dize por sant Iuan. Yo vine en nombre de mi padre, y no me recebistes, otro vendra en su nombre y le recebireys: por el qual se entiende claramente el Antechristo.

arbol mala Matth. 7. Vincen. in specu. hist. Anto. 4. p. tit. 13. c. 4. §. 3.

Ioan. 5.

Este a de descẽdir del tribu de Dan: q̃ fue hijo de vna concubina de Iacob, q̃ se llamaua Balã, que era esclaua de Rachel (como se contiene enel Genesis.) de la q̃l tribu de Dã a de venir despues a nascer el Antechristo: lo qual entendio bien Iacob padre de Dan, quando dixo. Hagase Dan culebra tortuosa en el camino, y cerastes en la senda, cayra el accensor hazia tras. La qual autoridad (aunq̃ algunos exponedores declaran de Sanson, porq̃ fue del tribu de Dã (como dize el libro de los Iuezes.) pero la glosa ordinaria dize, q̃ se a de entẽder del Antechristo, al qual conuiene este nõbre coluber, q̃ quiere dezir, colensvmbrã, q̃ adorara la sombra, q̃ es el demonio. Y tãbien le cõuiene, cerastes q̃ es vna serpiẽte con quatro cuernos: por los quales se denota la crueldad dl Antechristo: el qual tẽdra quatro cuernos, porq̃ reynara en todas las quatro partes del mundo, o enla mayor parte dellas (como dize S. Hieronymo sobre Daniel.) Esta misma descendencia del Antechristo del tribu de Dan, affirma S. Augustin, y S. Gregorio en sus Moales, y S. Ambrosio enel libro de la bẽdiciõ de los patriarchas dize. El Antechristo a de ser del tribu de Dan, juez seuero, y tirano, y cruel, juzgara el pueblo, y como serpiente sentada enel camino, tentara a los que andan por el camino de la verdad. Lo mismo dixo la Sibila Tiburtina. En aquel tiempo, se leuantara el principe de la maldad del tribu de Dan, y se llamara Antechristo. Este sera hijo de perdicion, cabe-

Iudi. 13.

Gloſa ſup Gene 49

Genes. 30.

Genes. 49.

Hiero. ſup Dani.

Aug. de ortu antechr. Gre. 3. mo Ambro. de bene, patriarcharum.

Sibi. Tiburtina.

Alb. Mag. in cõpend. Theo. li. 7. c. 8.

Cap. peruenit de cõſe. diſt. 3.

ça de la ſoberuia,maeſtro del error, cũ plimiento de malicia, el qual traſtornara el orbe, y hara prodigios y ſeñales grandes. Del miſmo habla el Apoſtol a los Theſalonicenſes. Reuelar ſe a aquel maluado, a quiẽ nueſtro ſeñor Ieſu Chriſto matara y deſtruyra. 2.The.2.

De todo lo dicho ſe collige, que eſte abominable hombre, ſera deſcendiẽte del tribu de Dan. Pero quien ayan de ſer ſus padres,no conſta dela eſcriptura:porque comunmente ſe dize, que a de ſer hijo eſpurio, y el hijo eſpurio no tiene padres conocidos, como nota Hoſtienſe en la ſumma. Y llamaſe eſpurio, el que fue concebido de daña do ayuntamiẽto (como dize vna ley.) Pero acerca del modo, y manera, cõ q̃ a de ſer cõcebido: ay diuerſas maneras de dezir. Vnos quieren dezir,que ſera concebido de adulterio. Otros dizen que ſera hijo de vna muger profeſſa, y que el demonio a de tomar cuerpo a creo, y que del acceſſo con ella ſera engendrado el Antechriſto. Pero como ſea eſto poſsible, es difficultoſo de entender,porque dize ſant Buenauẽtura enel ſegũdo libro, que tomãdo eſte vocablo engendrar en ſu propria ſignificacion, no puede el demonio engendrar: porque no tiene operaciones de anima vegetatiua. Pero dize, Quod poſſũt demones generare ex trãſfuſione ſeminis alieni:accipiũt enim aliquã do formam mulieris, & viro ſe proſternunt,&propterhoc appellãtur ſucubi. Suſcipientes ſemen virile,& illud conſeruant in corruptum arte & poteſtate ſua(permitẽte Deo.Ac poſt medũ aſſunt formã viri,& cum muliere ſe cõmiſcunt,& ex transfuſione prędicti ſeminis generare hominespoſſunt,& iſti apellantur incubi. Y ſi eſto acaece en otros,podria tãbien acaecer en la geneꝛaciõ deſte hõbre maldito, permitiendolo Dios.Y ſi eſto fueſſe aſsi como lo affirma Bernardino de Buſtos ſe podria dezir q̃ ſeria formado por arte del diablo, y ſera ſu hijo, y de vna mala monja apoſtata, enel ſentido que auemos dicho: aunq̃ a otros les parece q̃ no es meneſter imaginar eſte caſo, ni que deſta manera aya de nacer el Antechriſto: ſino que ſera hijo de vn mal frayle,y de vna mala monja,que cometieſſen nefando ſacrilegio,y que el padre ſera de naſcion Hebrea, y la madre chriſtiana. Pero la certidumbre de eſte negocio no ſe puede alcançar:ſino que ſu generacion de qualquier manera que ſea, ſera diabolica,y por medio de Sathanas.

Hoſti. in ſumma.ritu. de conſa. & affi. l.Vulgo cõ cepti. ff. de ſta. ho.

Bonau. 2. ſi diſt.8.q. 2.tit.33.

Bernar. de Buſtos .2. P. ſer.xj.

Y que eſto aya de ſer aſsi, puedeſe muy bien prouar por autoridad del Apoſtol: el qual hablando de ſu venida dize:cuya venida ſera ſegun operacion de Sathanas,y Damaſceno dize. De fornicaciõ ſera engendrado el Antechriſto, y recebira todo acto de Sathanas.Y Franciſco de Mayrones dize en vn ſermon,que naſcera de adulterio por via natural.Y ſant Auguſtin en los libros de la ciudad de Dios quiere ſentir q̃ ſera baptizado, pero que el y ſus ſequaces ſeran aquellos de quien dize ſant Iuan:de noſotros ſalierõ pero no eran de noſotros: y ſi a de ſer chriſtiano, es mas culpable ſu maldad y apoſtaſia: conforme a lo q̃ dize el capitulo Quãtũ libet: quando algun chriſtiano ſe haze apoſtata dela chriſtiana religiõ, es peor q̃ los otros. Por manera,q̃ ſera d̃ naſciõ Hebreo el Antechriſto,y chriſtianado,apoſtata d̃la ley de Dios,y dela fe d̃l viejo y nueuo teſtameto.Y ſera hijo de padres cõmunes, pero vendra a ſer muy poderoſo rey y monarcha. Y cõquiſtara con armas muy gran parte de la chriſtiandad: ſubjectara tres reynos, el de Affrica, y el de Egypto, y Ethiopia: porque eſte ſera la beſtia que como prophetizo Daniel, tendra tres

2.Theſa.2.

Dama.li.4

Franciſ. de Mairo.ſer. de Ante, Aug.20.de ciuit. dei.

1. Ioan. 2o

Cap. quantum liber, diſt. 47.

Dani. 7.

tres ordenes de dientes en ſu boca, que ſignifican eſtos tres reynos (como dize la gloſa.)

Aſcẽdet ad terrá abſq; muro. Eze 38.

Nico. ibi.

Sera tan grande eſpanto del mundo, por las terribles crueldades que a de hazer, que andando conquiſtando el mũdo, le offreceran muchas ciudades las llaues,y ſe entegaran debaxo de ſu dominio,no oſando opponerſe cõtra el. Lo qual eſtaua prophetizado por Ezechiel quando dize.Hallara la tierra ſin muro:eſto es ſin defenſa, y no tendrá las ciudades puertas ni cerraduras, por que ſe las abriran de par en par de puro miedo. Lo qual declara Nicolao de Lira, diziendo. Con tanta facilidad tomara las ciudades, como ſi no tuuieſſen muro, ni municion. Y deſpues de auer atraydo a ſi a los mas de los chriſtianos con temor, amenazas y crueldades,con ſu ayuda conquiſtara a los infieles.Y en ſiendo ſeñor dellos, luego ſe hara predicar por mexias prometido en la ley: que viene para remediar el mundo.Y con eſte engaño facilmente atraera a los judios, los quales (aun haſta entonces) eſtaran en eſpera del mexias. Y cõ ſer (como auemos proua do) deſcendiente del tribu de Dan, les hara encreyentes que viene del tribu real de Iuda:en lo qual imitara la falſedad del maldito Mahoma: el qual ſiendo deſcendiente de Agar eſclaua de Abraham,ſe nombro a ſi y a los ſuyos con nombre hurtado de la otra muger de Abraham llamada Sara. Y deſta tomaron los moros nombre de Sarracenos: vſurpando el nombre de Sara, de donde no deſcienden, por fingir, que deſcienden de linage real, ni ſe auian de llamar Sarracenos, ſino Agarenos pues no deſcienden de Sara libre, ſino de Agar que fue Egypciaca,y eſclaua (como conſta del decimo ſexto capitulo del Geneſis) a cuya imitacion eſte falſario Antechriſto, ha ra entender a todos (para que con eſte color le tengan por mexias) que no deſciende del tribu de Dan,ſino del tribu de Iuda: de donde deſcendian los reyes de Iſrael.

Geneſ. 16.

Geneſ. 16.

An de ſer tales las crueldades peſtiferas, y diabolicas obras las del Antechriſto, que le llaman algunos demonio encarnado, pero no lo ſera, ſino hombre puro, en quien morara el diablo.Y anſi lo dize ſant Hieronymo ſobre Daniel. El Antechriſto no ſera demonio encarnado, ſino hombre diabolico: porque enel habitara el diablo(no por vnion ſuppoſital) ſino por total poſſeſsion que tendra ſobre el: porque eſte es la beſtia, en quien dize Iob que a de entrar el diablo en ſu cueua, y anſi lo declara ſant Gregorio en los Morales diziendo. El enemigo antiguo como beſtia entrara enel fin del mundo, en aquel hombre dañado que ſe llamara Antechriſto: porque ſera valo y apoſento del diablo, y eſto ſera para deſde alli hazer cruel guerra y eſtrago enlos hõbres,y ſera tã grande eſte eſtrago, que ſe quexa del a Dios laſtimoſamente el real prophe-ta, diziendo. Porque ſeñor te as apartado tan lexos de noſotros, y nos menoſprecias en eſta neceſsidad y grã tribulacion, quando ſe enſoberuece contra noſotros el cruel? Las quales palabras expone la gloſa del Antechriſto.

Hiero. ſup Dani.7.

Iob.37.

Greg.27. mora.c.24

vtquid dñe pſal. 9.

Y aunq̃ el Antechriſto no ſera demonio,pero ſera(ſegun ſe tiene comũmẽte gran nigromantico, y tendra pacto y conuenencia con el demonio,y cõ ſu fauor y ayuda hara muchos milagros no verdaderos ſino apparentes y fingidos.(Como dize ſant Auguſtin.) Por el Antechriſto ſe hará milagros pero mentiroſamente. Lo miſmo dize el Apoſtol S.Pablo a los Theſalonicẽſes hablãdo del Antechriſto ſu venida ſera

Aug.20.dẽ ciuit.dei.c. 18.& li.83. qu æſtio.

Universidad de Deusto
Biblioteca

por operacion de sathanas, en toda virtud y señales, y prodigios mentirosos, Porque puede el demonio (como dize sant Buenauentura) engañar los sentidos offreciendo a la potencia visiua, especies de otras cosas differentes de aq̃llas que representa, y desta manera engañara el Antechristo por arte del demonio, y hara trãpatojos a los sentidos de suerte, q̃ estando las cosas en su propria especie parezcã de otra muy differente, como acaecio quando aquellos Magos (como se qũeta enel Exodo) hizierõ por arte del demonio, q̃ las varas se conuertiessen en dragones: los quales (como sienten algunos) no eran dragones verdaderos, sino que parecia dragones a la vista, por las especies q̃ hazia el demonio que los representassen, y ansi como estos no erá dragones verdaderos, ansi no eran milagros verdaderos: sino apparentes los de aquellos encantadores. Y desta manera será los que por arte del demonio hara el Antechristo: los quales hara para persuadir falsedades, y ansi por diuersas razones seran falsos. Pero a se de aduertir que aunque aquellas cosas en que conuertian los magos aquellas varas que diximos que se conuertian en dragones y ranas, como dize sancto Thomas en la segunda de la segunda parte, y sant Buenauentura enel quinto libro, pero no tenian verdadera razon de milagro, el qual se a de hazer pot virtud diuina, para prouecho y vtilidad de los hombres. Y ansi no seran milagros las señales que hara el Antechristo: pues se an de hazer por ministerios y ayuda del demonio, y no por virtud diuina, sino pmitir los a Dios, como permite los otros peccados q̃ se hazen enel mũdo, y no para prouecho sino para daño de los: hombres que a de engañar con ellos.

Bona. 2 li. dist. 8. q. 3. num. 52. & ibi. dist. 7. art. 2. q. 2.

Exo. 7.

2.2 q. 181. art. 2.

Bonau. 2. li dist. 7. q. 2. num. 82

Hara pues el Antechristo algunos milagros aparentes fingiendo ser Dios, a quien pertenece hazer milagros. Dira que se quiere subir al cielo, y hazer se a muerto, y al tercero dia se mostrara diziendo, que a resuscitado: lo qual es cõforme a lo que vio sant Iuan en su Apocalypsi. Donde dize. Vi a vno como si estuuiera muerto. Este vno, es el Antechristo (como dize vna glosa) que se fingira muerto, y se hara lleuar por el demonio a la region del ayre, hasta que le pierdan de vista. De lo qual (dize) que se admirara toda la tierra. Tambien andara sobre las aguas sostiniendole los demonios: los quales pareceran tomando su figura en diuersas partes del mundo en vn mismo tiempo, para que le tengan por Dios. Y los mismos demonios entrarã en los cuerpos muertos, y haran muestras de estar resuscitados aquellos en quien entraren, mouiendose y hablando. Y llegara el Antechristo a vno, haziendo le parecer que esta ciego impidiendole la vista, y quitando aquel impedimẽto (que sera de algunas especies aereas) parecera que le sana de la ceguedad. Cõ estas y con otras ficciones semejantes, dara a entender que es el, el verdadero mexias. Las quales tambiẽ haran algunos de sus sequaces, y entonces se verificara lo que auia dicho el redemptor del mundo por sant Mattheo. Leuantarse an los falsos prophetas, y haran grandes señales y prodigios, tanto que cayran en errores los escogidos (si pudiesse ser.)

Apoc. 13.

Matth. 24.

Tales an de ser las peruersidades deste hombre maldito, que sera buena consideracion saber, si el que tales obras a de hazer, si tẽdra angel custodio: como los otros hombres que le inspire y prouo que a bien biuir? Cosa cierta es como dize sancto Thomas, que a cado vno de los hombres embia Dios vn angel que le guarde y mire por

Tho. p. 1. q. 113. art. 4.

por el (tanto es el amor que tiene a los hombres) que a todos prouee de tutor y curador que los defiẽda y ampare, y mire por ellos. Lo qual ansi como redundara en grã bien y prouecho de los que se q isierẽ aprouechar de sus consejos, y sanctas inspiraciones: ansi redundara en daño y condenacion de los malos: porque auiendo tenido tal fauor, no se quisieron aprouechar del. De lo qual se sigue, que por malo y abominable que sera el Antechristo, no dexara Dios de prouecrle de angel custodio, como a los otros hõbres. Ansi lo dize sancto Thomas en la primera parte. El Antechristo tendra angel bueno, y aunque no le aprouechara para que se salue, le aprouechara para retraerle de algun mal. Lo qual sera testimonio muy euidente de su justa condenacion, por no auerse aprouechado de tan singular remedio. Y dira su angel custodio lo que esta escripto por Esaias. Curamos a Babilon, y no le sanamos. Y el Tostado dize, que por malissimas obras que hara el Antechristo, las haria peores sino tuuiesse angel de guarda.

3.p. q. 113. art. 4. ad. 3

Esai. 51.

Tosta. sup Matt c. 18. q. 36.

Y aun con tenerle, se aprouechara tan mal de sus sanctas inspiraciones, q̃ para q̃ no acabe de destruyr el mũdo, y tiranizarle, ni engañar a los hobres, a de embiar Dios para confortar los flacos en la fe, y refutar sus engaños y falsedades, a aquellos grandes varones Helias y Enoch, el qual esta enel parayso terrenal, como dize el Ecclesiastico, Y la venida de Helias que (tambien esta enel parayso terrenal) tiene Dios prometida por el propheta Malachias diziendo. Yo os embiare a Helias propheta, antes que vẽga el dia grãde y horrible del señor, y conuertira el coraçon malo a los hijos, y el coraçon de los hijos a los padres dellos. Porq̃ auiendo hecho el Antechristo con tormentos y otros medios que a de vsar, negar la fe del Redemptor, a muchos padres y a muchos hijos, los reduzira Helias a la fe verdadera q̃ antes tenian. Estos es lo que tenia Dios prometido por sant Matheo. Elias a de venir a restituyr todas las cosas. Y lo mismo dize por S. Marcos. Y de la venida de Enoch dize el Ecclesiastico. Enoch agrado a Dios y fue trasladado al parayso, para que de sabiduria a las gentes. Y de los dos dize el Apocalypsi, yo dare a mis dos testigos, que prophetizen. Y aun algunos quierẽ dezir como refiere el Arçobispo de Florẽcia) q̃ cõ estos dos vrones a de venir S. Iuan Euangelista cõtra el Antechristo, para q̃ el numero de los testigos contra el sea perfecto siendo tres, vno de la ley de naturaleza q̃ es Enoch. Otro de ley de escriptura q̃ es Helias. Otro dela ley de gracia q̃ es sant Iuã Euangelista: para que de todas las leyes aya quien se oponga, y contradiga a este maldito. Y tãbien dizen, q̃ todos tres jũtamente serã martyrizados por el Antechristo porq̃ aunq̃ sant Iuã Euãgelista fue martyrizado, no murio enel martyrio, y pretenden prouar su parecer cõ aquella authoridad de Christo, ansi quiero q̃ quede hasta quevẽga. Y esta opinion es de Theophilo, y de otros algunos, pero porq̃ es opinio particular, y q̃ la mas comũ siente lo contrario, passatemos adelante diziendo, q̃ estos dos sanctos Helias y Enoch, q̃ hasta entõces no auia tenido sobre ellos jurisdicion la muerte, passaran por la comũ sentencia, y padecerá martyrio por deffensa de la verdad, y los martirizara en la plaça de Hierusalem: como da a entẽder el Apocalypsi, y dize, que para mayor espanto del pueblo, no permitira q̃ sean sepultados: mas passados tres dias y medio resuscitará, y serã arrebatados en vna nuue, y subidos al cielo. Todo loq̃l auiẽdo de ser mortuo pa

Ecclꝛ. 44.

Malach. vltimo.

Matth. 17.

Marc. 9.

Eccli. 44.

Apoc. xj.

Flor. 4 p. tit. 13. c. 4. §. 3.

Ioan. xxj.

Ioan. 21.

Apo. xj.

emienda de la mala vida deste peruerso) lo sera para encarniçarse mas contra los christianos.porque este sera aql tiẽpo de quien auia prophetizado Daniel.Vendra tiempo,qual no fue desde que las gẽtes començaron a tener ser. Dani. 12: Matth. 24: Y lo mismo dixo por sant Matheo el Redemptor.Porque entonces se cumplira la prophecia del Apocalypsi.A se concedido a la bestia hazer guerra contra los sanctos,y vencellos, y a se le dado potestad contra todo tribu,pueblo, lengua,y gente. Apoc. 13.

Y vna de las cosas con que dara mayor guerra sera las falsas interpretaciones y sentidos torcidos que dara (con su infernal astucia)a muchas authoridades de la sagrada escriptura, declarandolas a su proposito, para que le tengá por el mexias prometido a los judios. (como es) lo que esta escripto enel Deuteronomio.Dios leuantara vn prophe- Deute. 18. ta de tus hermanos, oyrle eys, y obecereys le como a mi mismo. Y hara les entender que el es, el propheta de quien se dixeron estas palabras, y q̃ el es el mexias,y no Iesus deNazareth: cuya doctrina pretendera deshazer, y desacreditar, y desterrarla de los animos delos fieles:con semejantes authoridades torcidas,y traydas de los cabellos a su proposito, y el diablo le traera a la memoria. Las ceremonias legales dela antigua ley,hara q̃ se guarden, y que se celebre el dia del sabado por contentar a los Iudios(como dize Gregorio Papa septimo) y embiara desde Hierusalem,donde el a de residir, predicadores, o por mejor dezir, doctizadores por el mundo,a peruertir las gentes: para que se verifique lo q̃ sant Matheo dize. Muchos falsos prophetas se leuantaran y engañaran a muchos:los quales si os dixeren a la puerta esta Christo no lo creays. Esto dixo, porque su pretẽsion destos,a de ser hazer encreyentes al mũdo que el Antechristo es el Christo prometido alos judios, y muchos lo creeran, Porque muchos predicadores catholicos no osaran predicar, ni mostrarse contra el infernal poder del Antechristo. Y esto es lo que quiere dezir aquella authoridad de sant Matheo. Las estrellas caeran del cielo(esto es)los letrados, doctores,y predicadores que auian de ser estrellas resplandecientes de d ctrina entonces caeran del officio de la predi cacion:por temor del Antechristo. Y ansi faltãdo quien predique al pueblo temeroso la verdad christiana,muchos se iran empos del, y le daran credito: especialmente viendo los embelecos que hara por arte del diablo. Porque hara hablar vna estatua, o alomenos parecera que habla:como se a de entender aquello del Apocalypsi. Dara espiritu a la imagen de vna bestia para que hable, porque hara por su nigromancia que parezca biua,y que les parezca que habla,y otras cosas semejantes: cõ que hara creer sus errores y falsa doctrina. Pero (aunque con semejantes prodigios engañara a muchos(otros aura que estaran firmes en la fe christiana, como dize el Papa Zeferino en la distincion treynta y tres. Las animas de los fieles que estuuieren firmes enel firmamento dela sagrada escriptura,no las obscurecera la maldad mundana porque no desfallecera la fe en todos: como lo prometio Dios por sant Lucas.No faltara tu fe, y ansi,no del todo cessara la predicacion euangelica. Matt.c.24. Apoc. 13. dist. 33. si q̃ cut stelas. Luc.xxij.

Tambien peruertira a mucha gente cobdiciosa,cõ dadiuas, y riquezas que les offrecera, diziendo el,y sus predicadores.No penseys que nosotros pretendemos vuestras haziendas: como los predicadores de Christo, que se hazen ricos con limosnas que piden, y con diezmos y primicias de los frutos de la

De cense, dist. 3.

Matth 24.

de la tierra:no queremos nada de esso, sino daros nosotros quanto vuierdes menester. Vengan los que tienen necesidad,y hazer los emos ricos, Vayá todos a tal hora a tal parte,y alli los proueeremos (que nosotros no pretendemos intereses como los predicadores que teniades antes)no os queremos pedir,sino dar.El qual artificio diabolico, sera tan efficaz y persuasiuo para los hombres terrenos, que tienen puestos los ojos enel interes, y que adoran al dinero,y le tienen por Dios, que con este ceuo atrayran a muchos a su falsa doctrina.Porque si oy, no auiendo venido el Antechristo, ay muchos q̃ niegan a Dios,y por tres blancas de interes echan veynte juramentos falsos, y venderan a Iesu Christo en sus miembros por treynta reales,como otro Iudas, quantos mas le offenderan entonces estos tales, offreciendoles el Antechristo y sus ministros tãtas riquezas? Y de hecho se las dara para engañarlos porque,como dize el prophetaDaniel, tendra grandes theforos de oro y plata y cosas preciosas,y las dara de gracia a sus sequaces.Sacara del mar y de las entrañas de la tierra grandes tesoros, que le descubrira el dialo. Y desto y de las rentas de la mayor parte del mundo q̃ enseñoreara, hara grandes repartimiẽtos. Y esta tan crecida la cobdicia en nuestros tiempos,que es de temer,que si se tocasse el dia de oy su atambor del Antechristo,y sus discipulos hiziessen estos repartimientos, que no faltaria quien se llegasse a el, y le siguiesse haziẽdo les señas con las riquezas que tanto apetecen los mũdanos, y que en tanta abundancia tendra el Antechristo, y se las offrecera para matarles el alma, conforme al testimonio de Daniel, con la abundancia de todas las cosas matara a muchos.Esto es lo que dize la glosa sobre aquello del psalmo. Esta assentado en assechanças el Antechristo. Hara a muchos ricos del siglo abundantes de riquezas. Y destas riquezas habla Iob,quãdo dize. Debaxo del mismo estaran los rayos del sol,y arrojara por el suelo oro como barro: lo qual expone sant Gregorio en los Morales diziendo, que dara a los que le siguieren muchas riquezas de las que el tendra en grande abundancia, y de las que robara de los templos sanctos y de las ciudades que vencera, y saqueara los moradores dellas, y los despojara:para dar a los suyos. Esto es lo que estaua prophetizado por Ezechiel, tu vienes para tomar los despojos,y para arrebatar los as allegado la multitud para lleuar el oro y la hazieda,y la substancia. De la qual sera tan cobdicioso, que põdra officiales sobre todas las cosas que se quieren de vender, para que ninguno compre ni vendra su hazienda,sino tuuiere su caracter y figura señalada en la frente o en la mano(como dize el Apocalypsi) y entre las otras abominaciones deste maldito, sera dado a todo vicio de desonestidad, (como esta escripto por Daniel) sera este en concupiciencia de las mugeres y porque estara lleno de luxuria y abominacion esta figurado enel Apocalipsi por aquella mala muger q̃ estaua sentada sobre las aguas, que son los de leytes, y que tenia en la mano vn vaso lleno de abominaciones y suziedades de fornicacion: con que combidaua a todos, y ansi hara este,predicando que es virtud el vicio de la luxuria, y affirmando que no es peccado,conformandose con el suzio Mahoma que tiene este error, entre los de mas, y como esta turpidad es al sabor del estragado paladar de los hombres viciosos, beueran muchos deste vaso de abominacio: con cuyo veneno y ponçoña matara muchas almas,y cõ estas suziedades se

Iob. 41.

Gre. Mora. penult.

Ezechi. 38.

dominabit thesaurum auri &, Dani. xj.

caracte. habere in manibus. Apoc. 13.

in copia rerũ occidet multos Dani. 8.

sedet in insidijs, ps. 9.

erit in concupicentijs feminarũ, Dani. xj.

Apoc. 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca

profanaran los templos. En figura delo
2.Mach. 6 qual el rey Antiocho (figura deste mal dito) profano el tẽplo sancto de Hierusalem, y estaua lleno de luxuria, y de hombres deshonestos y malas mugeres.

Y que aya de venir al mundo esta mala semilla del Antechristo podriase prouar (de mas de lo que a este propo
1.Ioan.2. sito esta dicho) por aquella authoridad del Apostol y Euangelista sant Iuã en su primera epistola. El Antechristo a de venir como aueys oydo enla nouissima hora. Y Damasceno dize. Cõuiene saber que a de venir el Antechristo, y sant Augustin enel libro veynte
Damas.li.4 de la ciudad de Dios dize: que no vendra Christo a juzgar los biuos y los
Aug.20.de ciuit.dei.c. muertos: hasta que aya venido el Antechristo a engañar los hombres.
19. Yes de cõsiderar q̃ el Antechrõ enla sagrada escriptura tiene muchos y diuersos nõbres, los quales todos le cõuiẽẽ por la significacion que representã sus
In die pdi. ferua. malus. Iob 21. & 6.25. peruersas obras. El propheta Iob le llama el malo, quando dize, Para el dia de la perdicion esta guardado el malo.
Esai. xj. & 25. Esaias le llama el cruel, quando dize, q̃ Dios matara al impio, y en otro capitulo le llama atadura colligada. Daniel
Dani. 9. le llama abominacion de destruycion: y ansi le llama el Redemptor por sant
Matt.24. Matheo, y allega al mismo Daniel. El
Apoc, 13. Eze. 38. Apocalypsi le llama bestia. Ezechiel le llama principe de la captiuidad. El Apostol le llama hombre de peccado, y
2.Thes.2. hijo de perdicion. Estos y otros muchos nombres se le aplican en las diuinas letras comunmente (aunque algunos dellos tienen otras significaciones alguna vezes) pero no poresso le dexá de quadrar muy biẽ al Antechristo: el qual no es nombre proprio suyo sino llamãle Antechristo, porque ante, quiere dezir contra, y ansi no es mas dezir Antechristo, que contra Christo: por que en todo y por todo le a de ser contrario, y a de predicar en contrario de la verdad catholica que predico Christo, y le a de perseguir en sus miẽbros, y contradezir su doctrina, por autorizar sus errores y falsedades. Porque del se verificara la sentencia del Saluador. El que no es conmigo, contra mi es: y lo que dixo el Ecclesiastico. Contra lo bueno es lo malo: contra la vida la muerte, y contra el varon justo el peccador. Porque el mayor de los peccadores del mundo (que es este hombre diabolico) se oppondra, y sera en contrario a la ley que el justo (esto es) el hijo de Dios predico enel mundo. Y por esta contrariedad le llama el Griego, anathemos, que quiere dezir contrario a Dios. Y tambien le llama, arnoxome, que quiere dezir negar: porque negara la fe del Redemptor. Y tambiẽ se llama theitan, que quiere dezir sol: porque a de dezir que es solde justicia. Y dize sant Vicente que se llamara angel, propheta y mexias, y vsurpara todos los nombres de Christo: saluo el nombre de Iesus, que no lo permitira Dios, por la reuerencia que se deue al nombre que es sobre todo nombre.

qui nõ est mecum, Luc. xj.

contra justũ peccat, Eccli. 33.

Vicen. in fer.

Articulo Sexto,

De la adicion a la sexta consideracion, en que se trata paraque a de embiar Dios al Antechristo al mũdo, y de su muerte.

DE todas las maldades, crueldades, y abominaciones, y de la vida peruersa del Antechristo, y de la gran persecucion q̃ a de hazer en los siervos de Dios, nasce vna consideracion que parece que me la esta preguntando le

do el lector que llegare a este punto. Y es. Pues el Antechristo a de ser tã abominable hombre, y tan enemigo de Dios, y de las gentes, y tan contrario a la ley de Christo, y tan perseguidor de sus miembros: para que Dios, summamente misericordioso, a de criar tã mal hombre, y que tanto mal a de hazer en el mundo? Que necessidad tenemos de este maldito y infernal hombre? Y si fuera mejor que no nasciera: para que no persiguiera la yglesia de Dios, o que desde el vientre de su madre fuera, como si no fuera trasladado a la sepultura: para que se escusaran tantos males y daños como a de hazer. Y porque siendo tan malo, le a Dios de dar tanto poder y mando enel mundo, y tanta prosperidad y señorio para que los siervos de Dios ayan de ser menospreciados por el, atormentados, y perseguidos?

Esta misma consideracion propuso
Hiere.12. a Dios el propheta Hieremias. Señor yo quiero disputar contigo, tu eres justo, porque el camino de los malos y crueles es prosperado, y les va muy biẽ a los preuaricadores de tu ley, y a los q̃ hazẽ mal, y tu estas con ellos, y les das lo que te piden, a pedir de boca, hasta quando a de llorar la tierra por la malicia de los que morã enella? Desto mismo se quexaua Iob, y dezia a Dios. Para que señor biuẽ los malos, y son prosperados, y ensalçados? Y tambien nosotros podriamos con humildad pregũtar a Dios, porque señor, q̃ tã excessiuo amor tuuiste al hombre, y que baxaste del cielo a la tiera, a buscar la oueja perdida del hombre, y la pusiste sobre
Iob.12. tus ombros, y que pusiste la vida al tablero muriendo por el en la cruz: porque as de embiar este verdugo al mundo, para que tan cruelmente persiga al hombre tan fauorecido, y tan querido, y adoptado por hijo de tu magestad?

Vna de las razones que dan los sagrados doctores, de permitir Dios, misericordiosissimo la venida deste cruel carnicero es, por fauorecer a los justos y escogidos, y darles materia de gran merecimiento: porq̃ entonces se echara bien de ver su perfeccion de vida, y resplandecera su luz entre la obscuridad y tinieblas de tantos apostatas que induzidos y engañados por este hombre infernal, negaran la fe de nuestro señor Iesu Christo, y reluziran entre ellos como la luna en las tinieblas de la noche. Estaran los buenos y los malos peces en la red deste mundo: todos reboltos vnos con otros, y permitira Dios q̃ venga este infernal pescador, y que tienda sus redes por el mar deste mundo, y prenda gran cantid de peces. Pero al fin los buenos peces saldran de alli (aunque aporreados y atormentados) a poder de martirios, para la mesa de la bienauenturança, y los malos para la cozina y sarten del infierno. Esto es lo que del Antechristo dize
2.Thes.2. el Apostol en vna epistola: que vendra para los que perecen porque no recibieron la charidad de la verdad para q̃ se saluassen, y por esso embiara Dios contra ellos a este autor del error, para que crean su mentira.

Esta misma consideracion confir-
3.Mora.c.1. ma el glorioso san Gregorio enlos Morales diziẽdo, que ansi como Dios nuestro señor da licencia al diablo para tẽtarnos con diuersos generos de tentaciones, porque tengamos occasion de merecimiento, como se la dio para tẽtar a su amigo Iob, para que sacasse de
Iob.1. la tentacion grandissimo merecimiento, y como a permitido que aya tantos tiranos que persiguiendo la yglesia han poblado las sillas del cielo de tanto numero de martires, ansi permitira que venga este vltimo tirano, y el mayor y mas cruel de todos, para que persiguen-

Universidad de Deusto
Biblioteca

guiendo a los fieles con la mas terrible persecuciõ que a tenido la yglesia gran jeen gran caudal de merecimientos y apretara mas, y cargara mas la mano el demonio en la persecucion de los fieles mediãte este su cruel ministro, porq̃ por algunas señales y cõjecturas sospechara (como es tan resabido y astuto) que se le acaba ya el tiempo de perseguir la yglesia, y hazer mal y daño a los fieles, sus mortales enemigos. Y por esso augmentara la persecucion quanto pudiere, y serã tan terribles los tormentos, con que atormentara el Antethristo a los fieles, que se verificara entonces lo que esta escripto enel segundo libro de los Reyes. El hombre mas fuerte (aunque tenga coraçon de leon) de temor se desmayara. Y sera tan crecida su malicia: que dize sant Gregorio, que persuadira el Antechristo a sus ministros, que perseguir a los Christianos es obra de charidad, y meritoria. Y quanto mas graues tormentos les dieren, mereceran mayores premios.

2. Reg. 15

Greg 34. mora, c. 17

Por manera, que permitira Dios este aprieto y tribulacion, para que los sieruos de Dios merezcan gran corona de gloria con esta persecucion tan graue. La qual (por muy graue que a de ser) no lo sera tanto como merecen los peccados de los hombres: porque pues vn solo peccado mortal, merece justamente las penas del infierno, que son eternas, quanto mejor mereceran esta persecucion, pues a de ser temporal y tan breue, que no durara mas de tres años y medio: como dize sant Augustin enel vigesimo libro de la ciudad de Dios. Y es poco mas a menos de los mil y dozientos y nouenta dias, que dize el propheta Daniel, que a de durar la abominacion del Antechristo. Y porque dize luego el mismo propreta. Bien auenturado el que llegare a los mil y trezientos y treynta y cinco dias, dizen muchos doctores, que los dias que ay desde mil y dozientos y nouenta, que durara esta persecuciõ hasta los mil y trezientos y treynta y cinco, que son hasta quarenta y cinco dias, concedera Dios a los hombres, para hazer penitencia: antes que venga el dia del vniuersal juyzio. Aunque si seran mas o menos, no se puede saber al cierto, como dize el Arçobispo de Florencia en la quarta parte, y el Tostado sobre sant Matheo.

Aug. 20. de ciuit. c. 13.

Dani. 12.

Arch. 4. p. tit. 14, c. xj § 4. Tosta. sup Matt. c. 25, q. 44.

Y esta persecución del Antechristo, permitira Dios (como veniamos diziendo) para merecimiento de los fieles, que tuuieren pecho y animo varonil, para suffrir cõ paciencia este cruel verdugo. Porque es costũbre de Dios, y artificio de su summa misericordia, permitir que aqui sean los suyos castigados y opprimidos con trabajos, para que salga deste crisol muy cendrado y perfecto el oro de su virtud, como haze el platero perficionando el oro a poder de martilladas, y de darle mucho fuego, y ansi pues todos somos peccadores, conforme al testimonio de sant Iuan, y conforme a aquella autoridad de los reyes. No ay hombre que no peque, y como se contiene enel capitulo Licet, estamos obligados a hazer satisfacion a Dios de nuestros peccados: porque somos de aquellos de quien dize Dauid. Los que declinan en las obligaciones, trayra Dios con los que obran la maldad. Pues como por virtud destas obligaciones de los peccados estemos obligados a hazer a Dios satisfaciõ y pagar la pena merecida, quãto mejor nos esta a nosotros pagarla de contado en esta vida en la moneda de las persecuciones y trabajos, recebidos por amor de Dios, que no que lo paguemos despues con pena eterna? Pues los auemos de pagar aca, o alla:

Si dixerimꝰ 1. Ioan. 1. 4. Reg. 8.

Cap Licet dist. 45.

Psal. 124.

alla, y esto es conforme a las leyes de justicia: como dize la ley, Si longius.

l. Si longiꝰ ff. de iudi.

Y por ser muy verdadera esta consideracion, dezia Thobias. Enel tiempo de la tribulacion se perdonan los peccados: lo qual entendia bien el prophe ta Iob, quando dixo, purgarme as, como quando el oro passa por el fuego. Sobre lo qual dize sant Gregorio. Ansi como el oro dexa la escoria enel fuego, y queda muy cendrado: ansi sale el anima dela afliccion y tribulacion: por que la tribulacion es medicina sanatiua, que cura el alma como se contiene enel capitulo Non omnis. Bien entendia la verdad desta consideracion la bienauẽturada sancta Agata, de la qual dize sant Antonio, que quando estauã atormentadola los tiranos dezia con gran contento. Como se goza el que ve al que dessea, y el que oye vna buena nueua, y el que halla vn gran tesoro: ansi me deleyto yo en estas penas. Y ansi como no se puede poner el trigo enel alholi, si primero no se trilla muy bien su espiga, ansi no entrara mi alma enel parayso con palma de martyrio, sino hizieres (o Quinciano) que mi cuerpo sea muy trillado de tus carniceros con cruel martyrio. Conocia ella muy bien la verdad de aquella sentencia del Saluador. Bienauenturados los que padecen persecucion por la justicia. Y es gran consuelo en todas las tribulaciones desta vida que no las permite Dios, ni permitira la persecucion del Antechristo por querer nos mal, sino por lo mucho que nos quiere, lo qual es gran aliuio para los perseguidos y acossados, porque es muy verdadera la doctrina de Seneca, en vna epistola. El varon bueno, a de sufrir con buen animo qualquier trabajo que le viniere, considerando que aquello le viene por ley diuina: dela qual dependen todas las cosas.

Thobi. 3.

Gre. super Iob. 23.

Cap. non omnis 5, q. 5.

Agata. Ant. p. p hist, ti, 7. c. 7. § 5.

Senes. ad Iuci, epist. 76.

Y es de considerar, que aunque las tribulaciones y persecuciones del tiempo deste terrible tyrano del Antechristo, seran muchas y muy graues, pero no permitira Dios (tanta es su misericordia) que ninguno sea tentado con mayor tentacion, de la que con el diuino fauor podra resistir: conforme a la doctrina del Apostol. Fiel es Dios, que no permitira que seays tentados sobre lo que podeys. Y es cosa cierta, que destos trabajos sacaremos gran ganancia, y Dios dara fauor y ayuda a los que hizieren lo que es en si. Y miẽtras mayor fuere la persecucion, sera mayor el consuelo que embiara Dios a los suyos. Esto es lo que dize el real propheta. Segun la medida de mis dolores, tus consuelos alegraron mi alma. Lo mismo dize en otro psalmo. As puesto señor las tribulaciones sobre nuestra espalda, y permites que passen los hombres sobre nuestras cabeças, auemos passado por el fuego, y por el agua de las tribulaciones, pero al fin nos as traydo a refrigerio. La firmeza de paciencia, y perseuerancia en esta persecucion del Antechristo, y en todas las de mas, estaua bien firme en el pecho del Apostol sant Pablo, y de lla, della podemos sacar grande exemplo quando dezia: escriuiendo a los Romanos. Quien sera bastante a apartarnos del amor y charidad de Christo. La tribulacion, la angustia, la persecucion, o la hambre, los peligros, el cuchillo? Yo estoy muy cierto, que ni la muerte, ni la vida, ni los angeles, ni los principados, ni las potestades, ni las cosas presentes, ni las que estan por venir, ni la fortaleza, ni la altitud, ni el profundo, ni otra criatura, nos podra apartar de la charidad de Dios. Mirad quan fixo estaua este doctor de las gentes enel diuino amor, y que poco pudieran mellar en tanta firmeza, las ame

1. Cor. 10.

Psal. 93.

psal. 65.

Roma. 8.

nazas

zas y crueldades del Antechristo:pues tan poco podra ganar tierra contra los fieles christianos,que quisieren fundarse sobre la piedra biua de la fe de Christo.

Y tambien se a de considerar, para consuelo de los hombres que alcançaren este trabajoso tiempo del Antechristo, que aunque la afliccion y persecucion de los fieles sera muy grande para merecimiento suyo, que no alçara Dios la mano de su fauor totalmente de los suyos, ni desamparara a sus hijos el padre de las misericordias: por que (aunque los dexara padecer, no los dexara perecer) ni desamparara Dios a su esposa muy amada, que es la yglesia,el que nos a dado esta palabra.

Matt. vlt. Con vosotros estare hasta la consumacion del siglo:especialmente auiendole costado la yglesia todo el tesoro de su sangre, antes rogara por ella al padre eterno en tiempo de tanta necessidad,como lo tiene prometido por sant

Luc.xxij, Lucas)Sathanas a pretendido trillaros como a trigo,pero yo rogare por ti,para que no desfallezca tu fe,y al fin sacara Dios a los suyos de poder deste tirano,muy perficionados con esta persecucion para que vayan a gozar de la bienauenturança : la qual es bien tan grande y infinito, que lo possible que por alcançarla se padezca todo es poco especialmẽte q̃ todos los males que nos puede hazer este tirano no puedẽ tocar sino enel cuerpo: el qual, o por esta via, o por otra no puede dexar de morir:pero al anima (que es la principal parte del hombre) no le puede hazer daño,sino muy gran bien y prouecho(si ella quiere)labrando con su persecucion para ella glorioſa corona de bienauenturança . Pero,porque si a caso ouiere de venir en nuestros tiempos(lo qual es muy possible) sera muy buen auiso , que nos preuengamos y aderecemos contra este cruel tiranaro, con las armas del ayuno , de la oracio, de la limosna,y de la penitencia: para que si viniere en nuestros tiempos,no permita,la diuina magestad que hagan operacion en nosotros sus engaños , y que en qualquier tiempo que venga, fortalezca su magestad con muros in expugnables de verdadera fe,esperança,y charidad a los christianos:para que no pueda preualecer contra ellos , y le quite Dios el poder a este cruel tyrano , y perseguidor de la yglesia:cuyo coraçon dize Iob: que sera en Iob.41. durecido como piedra, porque jamas tendra enmienda en su mala vida,y yra de mal en peor,hasta que muera , y de consigo enel profundo del infierno, lugar bien merecido y conuiniente para quien el a de ser, y porque su yda al infierno a de ser mediante su muerte , sera menester considerar, de que muerte,y como a de venir a morir este malhechor , en lo qual , porque ay diuersas maneras de dezir , seguire como tengo de costumbre, la opinion mas comun, y lo que dizen los mas , y mas graues autores. De los quales lo que yo e collegido acerca dẽsto es lo siguiente.

Estando ya Dios enfadado , a nuestra manera de hablar , de sufrir tantos maleficios, offensas y abominaciones del Antechristo , como lo estaua quando estauan tan crecidos los peccados Genes.6. al principio casi del mundo, que dixo, pesame de auer hecho al hombre,doliendose de las aflicciones y trabajos, que este crudelissimo tirano hara padecer a los fieles, que el auia redemido con su sangre, ordenara de quitarle la vida : con q̃ tanto estrago y destruycion aura hecho este lobo carnicero enel ganado de Christo . Y sera como Bernar. de Bust. 2. P. ser. xj. dizen muchos doctores , y señaladamente Bernardino de Bultos , y el Dis. ser. 10. Discipulo en sus sermones , desta manera.

Fingira el Antechristo q̃ esta muerto,y absconderse a por tres dias,y despues apparecera y dira que a resuscitado. Y entonces predicaran sus malditos discipulos , su fingida resurreccion y subirse a al monte Oliuete, acõpañado de muchos demonios : conforme a Dani. xj. lo que dize el propheta Daniel. Vendra con gran muchedumbre,y pondra su tabernaculo sobre el monte inclito, que es el de Oliuete, y dize la glosa: que desde este monte por arte magica en virtud del diablo , subira en los ayres:haziendo entender a los suyos que se sube a los cielos. Pero Dios todo poderoso que resiste a los soberuios, embiara muchos rayos,y fuego del cielo que le abrasaran, y le quitaran la vida Esai.25. (como esta prophetizado por Esaias) derribara Dios desde el monte la cara del vinculo coligado(esto es)del Antechristo,que estara coligado y aliado cõ el demonio, lo qual hara Dios por ministerio del Arcangel sant Gabriel, co Nico. sup 2.ad Thess. 2. mo dize Nicolao de Lira sobre vna epistola de san Pablo, el qual le derribara , y matara con fuego del cielo , a el, y a los suyos, como dize san Iuan Apoc. 20. enel Apocalypsi por estas palabras. Fuego del cielo descendera y los tragara . Lo mismo esta prophetizado por Dani. 7. Daniel. Yo vi que fue muerta la bestia, y su cuerpo fue entregado al fuego , y enel capitulo diez y nueue, dize el Apoc.19. Apocalypsi . Prendieron a la bestia , y falso propheta, que engañaua a las gentes , y fueron arrojados enel estanque de fuego ardiente , y lleno de alcreuite. Y el mismo enel capitulo veynte, Apoc. 20 dize . Descendera fuego del cielo que los tragara , las quales y otras muchas autoridades que suenan esta sentencia comunmente las declaran los doctores del Antechristo (aunque tambien se les pueden aplicar otros sentidos.)

Por manera que pondra fin Dios nuestro señor a los males y estragos q̃ hara contra la catholica yglesia este infernal y maldito hereje del Antechristo,dandole muerte de fuego de la manera que auemos dicho , y sera pena muy merecida (pues los herejes merecen pena de fuego, y deuen ser excluydos del mundo,como dize sancto Thomas en la segunda de la segunda parte, y alega la autoridad de san Hieronymo que se contiene enel derecho. Las carnes podridas se an de cortar , y las ouejas sarnosas se an de apartar del rebaño , porque todo el cuerpo y el ganado no se corrompa,y se pudra, y perezca , y aunq̃ los relasos que despues de perdonados y penitẽciados buelué a sus heregias pidan misericordia , no se les deue conceder la vida (como dize el mismo sãcto Thomas enel siguiẽte articulo) porque justamente son tenidos por sospechosos los recidiuantes y podrian corromper a otros,y hazer muy gran daño. Y por esso no conuiene que biuan saluo los que errarõ vna vez,y se conuierten y piden misericordia, con los quales vsa de misericordia la yglesia , y los recluye en carcel perpetua (como lo declara el Florentino Florẽ. 2. p. tit.12.c.14. §.2. en la segunda parte , o (reseruandoles la vida) los condena en otras penas saludables. De lo qual se sigue muy biẽ, que (como este hombre abominable del Antechristo aya de ser tan grande hereje , y eresiarca , y principe y caudillo de todos los herejes de su tiempo) que tiene muy bien merecida la muerte de fuego que auemos dicho, y que justamente (segun leyes diuinas y humanas) deue ser quemado y abrasado en biuas llamas como lo sera en este mundo , y despues sera abrasado en cuerpo y anima en biuas llamas en el bra-

debent per mortẽ excludi a mũdo 2. 2. q. 11. art. 3

resecãde sũt 24. q. 3.

vbi super arti. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

el brasero del infierno: con fuego perpetuo despues del vniuersal juyzio: cõ mayor pena q̃ ninguno de los erejes que allí seran atormentados. Pues ninguno allego a tan estupendos y abominables delictos, ni fue tan malo y facinoroso como este eresiarca: por cuya causa inducciõ y persuasion tantos an de apostatar de la fe, y seguir sus errores y falsedades. Lo qual como sea pecado tã grãde y de escãdalo y mal exẽplo: por el qual sera causa de la condenacion de muchos, muy justamente tẽdra merecida la pena del fuego del infierno, despues que el cuerpo sea abrasado aca (como diximos) porque si es

Matt. 18. sentencia del Saluador, que el que escãdaliza a vno de los pequeñitos le pongan vna muela al cuello, y le arrojẽ en el profundo del mar, quanto mayor pena merecera el que aura escandalizado tanta infinidad de gentes, y con sus engaños y falsedades, amenazas, y tormẽtos, y con introduccion de tantas eregias como cometeran los pusilanimes por su induccion y mal exẽplo? Todo lo qual es peccado muy graue, y se llama escandalo actiuo, del qual trata sancto Thomas en la segunda de la

2.2. q. 43. art. 2. segũda parte: y es quando con dicho, o hecho, que es cõ palabras o obras atrae vno a otro a cometer algũ peccadado: quanto mas a tantos y tã graues como aura incitado, y atraydo, y prouocado con sus persuasiones, amenazas y mal exemplo, este capitan y maestro de los erejes.

Deespues de muerto el malauenturado Antechristo, enel tiempo q̃ auia hasta el dia del vniuersal juyzio, que sera muy breue, como auemos dicho, se conuertiran los judios, y los otros infieles a la fe de Iesu Christo: porque entõces se cumplira lo que auia dicho

Ioan. 10. sant Iuan: sera vn corral y vn pastor: porque cayendo los infieles en la quenta de su error, por diuina inspiracion, se conuertiran a la verdadera fe, y a la vnion de la yglesia catholica. Lo qual es conforme ala doctrina del Apostol. Roma. xj. Entonces vendra a la fe la plenitud de las gentes, y todo Israel sera saluo. Pero tambien aura muchos de los discipulos del Antechristo, que no se querran conuertir, antes permaneceran en sus errores, y en los vicios que aprendieron de su maestro: lo qual auia prophetizado Hieremias por estas palabras. Reposara Moab en sus heces, y Hiere. 48. no passara de vaso en vaso, que es dezir, que permaneceera en su mala vida, y no passara del estado del peccado al estado d̃ penitẽcia: los quales estãdo en esta falsa seguridad: oluidados de Dios, y de su justicia: les acaecera lo q̃ dize el Apostol. Quando dixeren paz y se- 2. Thesa. 5. guridad entonces les sobreuendra su repentina destruycion, porque estãdo descuydados y durmiendo, en su mala vida vendra el vltimo dia del juyzio: el qual (aunque no se sabe al cierto quando vendra) pero todos los doctores cõcuerdã en que sera muy presto despues del Antechristo, y entonces se mostrara Dios tan seuero contra estos y cõtra todos los otros peccadores, como le debuxa san Iuã en su Apocalypsi, quã Apoc. 19. do dize. Sus ojos serã como llamas de fuego, y sus vestidos teñidos con sangre, y de su boca saldra vn cuchillo de entramas partes muy agudo cõ que herira a las gentes, y las regira cõ vara de hierro, y el pisara el lagar del vino del furor de la yra de Dios todo poderoso. En lo qual se denota, el graue castigo cõ que enel vltimo dia castigara Dios a los malos: lo qual exagera mas enel capitulo siguiente diziendo. Vi vn tro ibi. c. 20. no grande, y al que estaua sentado encima delante cuyo acatamiento tiembla la tierra y el cielo, y vi vnos muertos grãdes y pequeños delãte dl acatamiento del trono, y los libros fueron abiertos, y los muertos fueron juzgados por las cosas que estauan escritas en los libros: segun sus obras. Y restituyo el mar y el infierno sus muertos, y los que no fueron hallados escritos enel libro de la vida, fueron embiados al estanque del fuego. Y de los buenos

ibi. c. 21. dize enel capitulo veynte y vno. Limpiara Dios todas las lagrimas de sus ojos, y ya no tendran mas que llorar, ni ni aura quexas, bozes, ni dolor, porque todas estas cosas ya passaron. Y dixo el que estaua enel trono. Veys aqui, como yo hago todas las cosas nueuas, y el que veniere posseera todas estas cosas, y yo sere su Dios, y el sera mi hijo: en lo qual se da a entender el estado de la bienauenturança, que a de dar Dios a los que vẽciere las amenazas del Antechristo, y todas las tentaciones del demonio que sera gloria sin fin, y perpetua bienauenturança: alcançada cõ victoria de trabajos momẽtaneos. Ad quam nos perducat.

.?.

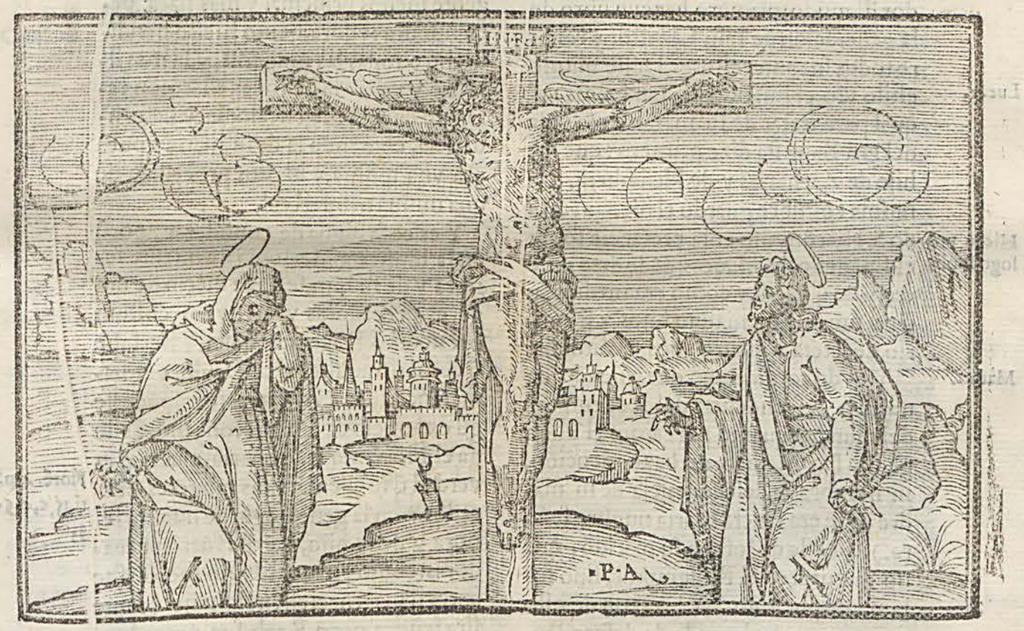
Finis.

Laus Deo.

Universidad de Deusto
Biblioteca

TRATADO DE LA VIDA DE NVESTRO PADRE ADAM, EN QVE SE TRATA DE LAS GRACIAS, ABILIDADES, Y EXCELENCIAS QVE LE CONMVNICO DIOS ENEL ESTADO DE LA INNOCENCIA: QVANDO LE CRIO: QVANTO AL ANIMA, Y QVANTO AL CVERPO. Y DE LOS TRABAIOS Y MISERIAS EN QVE INCVRRIO POR EL PECCADO, Y DE LOS COMETAS, Y INFLVENCIAS DE LOS CVERPOS SVPERIOR, LOS QVALESES (AVNQVE PVEDEN HAZER DAÑO AL CVERPO) NO PVEDEN PRODVZIR EFFECTO ENEL ANIMO HVMANO.

(?)



Capitulo primero, de la vida de Adam enel estado de la innocencia, y de las excelencias que tenia quanto al cuerpo.

Universidad de Deusto
Biblioteca

VEle los hiſtoriadores, quã do an de tratar dela vida y hazañas de algũ principe, o dotra perſona muy ſeña lada, y de grá nombradia, començar a texer ſu hiſtoria de ſu genealogia, y de la deſcendencia de ſus padres, progenitores y aſcendientes. Y eſte es vno de los preceptos de retorica de Cicerõ, y de Quintiliano: que para alabar a vno, ſe a de començar la oracion, alabãdo, exagerando y encareciendo, la antigue dad y nobleza de ſus paſſados. Del Matt. 1. qual artificio vſo el glorioſo hiſtoriador ſan Matheo, quádo (auiendo de tratar de la genealogia temporl del Salua dor dl mũdo) primero hazevn libro de la generacion de Ieſu Chriſto, y refiere todos ſus anteceſſores. Deſte miſmo Luc. 1. eſtilo vſo el Euangeliſta ſan Lucas: el qual para tratar de ſu marauilloſa vida del grá Baptiſta dize primero: que fue hijo de Zacharias y de Heliſabeth. La miſma coſtũbre guardo el bienauẽtura Hie in pro logo Bibliç do S. Hieronymo enla prefacciõ ſobre el Euãgelio de S. Lucas: dõde dize quiẽ era, y de q̃ nacio, y como era medico, y q̃ no fue caſado, ni tuuo hijos, y q̃ mu rio de ſeteta y quatro años en Bithinia.

Math. 1. Y es de conſiderar, que auiendo de tratar la deſcendencia del Redemptor del mundo (quanto a la carne) el Euan geliſta ſan Matheo no haze mencion, ni nombra la deſcendencia de ſu madre (que era ſancta Maria nueſtra ſeño ra.) Sino la de Ioſeph ſu marido, que no fue padre del Redemptor, ſino ſolamentẽ putatiuo. Y la razon de eſto es, porque declarando la deſcendencia de Ioſeph, ſe declaraua la deſcendencia de Maria ſu eſpoſa: porque no ſe pudieran los dos deſpoſar: ſino fueran de vna miſma tribu y familia. De donde ſe ſigue: que pues Ioſeph deſcendia del tribu Real de Iuda (como Matth. 1. dize ſan Matheo) que tambien nueſtra ſeñora deſcendia del miſmo linaje, y tribu Real, pues no ſe pudieran caſar ſi alguno dellos fuera de otra tribu.

Alber. ſuper miſſus eſt. Para lo qual da otra razon Alberto Magno diziendo: que la ſagrada eſcriptura no acoſtumbra hazer genealogia de las mugeres: ſino de los hõbres: por que el ſexu maſculino es mas principal en la generacion. Y primero fue formado Adam y deſpues Eua: la qual (aunque fue poſterior en ſu formacion fue anterior en la culpa. Porque primero echo ella mano de la fruta veda da, y deſpues dio della a ſu marido (como dize el Geneſis) por lo qual no ſe Gene. 3. haze genealogia de las mugeres, como gente menos principal y mas flaca: pero nueſtra ſeñora, como fueſſe bendita entre todas las mugeres, y la mas illuſtre y valeroſa de todas ellas, con razon ſe cuenta ſu genealogia y deſcendencia, contando la de ſu marido pues era vna miſma, y los dos procedian de vna miſma tribu Real.

Y es coſa digna de conſiderar, porq̃ en la illuſtre genealogia de nueſtra ſeñora y de ſu hijo, ſe haze mẽcio de mugeres peccadoras y de ruynes coſtumbres: como Raab deſoneſta. Y Berſabe q̃ cometio adulterio cõ Dauid, y Thamar inceſtuoſa? Alo qual ſe reſpõde (ſegũ expoſiciõ de ſan Hieronymo, q̃ alle ga el Florẽtino enla quarta parte) q̃ es Florẽ. 4. pt. verdad q̃ ſe cuentã eſſas mugeres pec ti. 15. c. 4. §. 3. cadoras en la genealogia de nueſtra ſeñora y de ſu hijo, pero ſi fuerõ peccadoras (como en la verdad lo fuerõ) fue antes q̃ perteneciẽſſen al linaje de nueſtra ſeñora, porq̃ Raab fue peccadora antes q̃ ſe deſpoſaſſe cõ Salomon, pero no deſpues q̃ fue ſu muger quando ſe cuenta enla genealogia de nra ſeñora. y Berſabe cometio adulterio cõ Dauid, es verdad, pero no ſe pone en eſta liſta el hijo que tuuo de adulterio, ſi ſino Salomon que fue de legitimo matrimonio

trimonio: quãdo la madre era honeſta. Y Thamar tãbiẽ fue caſta deſpues que cõcibio a Pharez y a Saran, q̃ ſon aſcendientes del Redemptor y de ſu madre, y a quien no ſatisfiziere eſta razõ, facilmẽte ſe podra cõceder q̃ permitio Dios nueſtro ſeñor, que en ſu genealogia ſe haga mencion de algunas mugeres peccadoras, y que no es inconuiniente que deſcienda de peccadores el q̃ vino a padecer por los peccadores, y tomo habito de peccador (ſiendo quiẽ era.) Y tan poco es inconueniente, que en la genealogia de la virgen nra ſeñora aya auido mugeres peccadoras, pues entre ellas reluzia mas ſu ſanctidad y limpieza (cõforme a la alabança q̃ dize della el eſpoſo en los Cantares) anſi como el lirio entre las eſpinas, anſi es mi amiga entre las roſas. Canti. 2.

Eſto todo auemos traydo en conſequencia de la antigua coſtumbre de los eſcriptores, anſi antiguos como moder nos, en començar a tratar las vidas delos illuſtres varones del principio, cabeça, y origen de ſu linage, y de ſus padres y predeceſſores. Y (ſi eſto es anſi) que ha re yo pobre de mi, que me e encargado de tratar de la vida de nueſtro padre Adam, y de nra madre Eua, q̃ no tuuieron padres, ni progenitores, ni fuerõ engendrados de otros hõbres, ni procedieron por razon ſeminal, como ſus deſcẽdientes? Para lo qual yo no hallo otro remedio, ſino començar a tratar ſu origẽ y principio, de aquel que les dio ſer racional tan noble y de quien procedierõ como de primero principio. El qual es Dios nueſtro ſeñor, pues el ſolo fue el padre, y el autor deſta marauilloſa obra de la creacion del hombre, y la mayor alãbança que ſe puede dezir del es, que aya ſido produzido inmediatamẽte por mano del ſoberano artifice, ſin interuenir la comun materia de la generacion, que es las viſcoſas ſuperfluydades de los cuerpos humanos de los padres. Y lo que es mas digno de ponderar es que no tuuieſſen ellos en ſu creacion y principio, aquella macula del peccado, original con que naſcemos ſus hijos, la qual contraemos enel viẽtre de nueſtras madres: Pero eſta macula como ſe cõtrae en noſottos, y q̃ ſubjeto es la razon ſeminal, y ſi eſto es poſitiua en la carne o enel anima, y otras coſas dignas de aduertencia que ay a cerca deſto, verlas a quiẽ quiſiere muy eruditamẽte tratadas, por el doctor Gra briel ſobre el ſegũdo de las ſentẽcias. Y lo que haze a mi propoſito es, ſolamente ſignificar la excelencia que tuuieron nueſtros primeros padres ſobre todos los otros hõbres: por auer ſido criados inmediatamẽte por Dios nueſtro ſeñor ſin que interuinieſſen los medios ordinarios: y commũnes y las cauſas ſegũdas que concurren en la generaciõ de los otros hombres: los quales juntandoſe la alma con el cuerpo contraen todos la macula del peccado original, en lo qual fue tan preuilegiado Adam, q̃ ni nacio de muger, ni mediante razõ ſeminal, ni tuuo el ſer natural de padres peccadores, ni procedio por via de generacion como noſotros: ſino q̃ le formo Dios del limo de la tierra, y por cõſiguiẽte no contraxo la mãzilla del peccado original como noſotros, aunque deſpues cometio el peccado, q̃ enel fue actual, y en noſotros es original, porq̃ le heredamos del, como de origẽ y principio. La qual manera de ſer q̃ Dios le dio de ſu mano, le ennoblecio e illuſtro grãdemẽte, por no proceder de padres peccadores como noſotros, ſino ſu autor fue eſſe miſmo Dios, q̃ le formo y crio ſin concurſõ de las cauſas ſegũdas: lo qual fue tan particular fauor q̃ admirandoſe del, el propheta Iob, dize. Quiẽ Iob. 7. es el hombre que tanto le engrandeces, y poner tu coraçon acerca del?

Gabr. 2. ſẽ. diſt. 30. q. vnica.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y entre los otros fauores con q̃ Dios le engrádecio y ſublimo fue el principal, que le crio en gracia y amiſtad ſuya(como dize ſancto Thomas en la primera parte) y como nos lo quiſo ſignificar Salomon enel Eccleſiaſtes quando dixo.

Tho. p. p. q.95. art.1.

Eccleſ. 7.

Dios hizo al hõbre recto(eſto es dezir) que le crio en la rectitud de la gracia (aunque otros ſienten,que no fue criado Adam en gracia) ſino que deſpues ſe le concedio deſde a poco que fue criado . Pero la primera opinios es mas comũ,y (alomenos)no ſe le puede negar eſta excelencia a nr̃o primero padre,que,o fue criado en gracia,o alome nos ſe le dio en ſiẽdo criado,que es poquito tiẽpo deſpues. Y lo que mas es de alabar enel, es la paz y cõcordia que tenia cõ ſus appetitos:muy agena y differente de la cõtinua , y mas q̃ ciuil batalla,que noſotros tenemos con ellos:por que en aquel feliciſsimo eſtado de la innocencia:auia táta rectitud enel hõbre, y auia en ſus potencias táta cõſonácia: que la razõ eſtaua muy ſubjecta a Dios, y las fuerças inferiores del anima y del cuerpo, eſtauan ſubordinadas a la razõ. Mas en deſconcertandoſe eſte rolox, y en leuantandoſe contra Dios el hõbre, los appetitos anduuierõ con la razon a mas altas ſon mis alas , y de ay procedio el desbarato, daño, y peligro muy grande que ſentimos en noſotros,en la lid y contienda que traemos dentro de noſotros miſmos entre la carne y el ſpiritu(ſignificada por la cõtienda q̃ tuuieron Iacob y Eſau enel vientre de ſu madre)la qual daua tanto en que entender al Apoſtol S.Pablo(ſiendo quien era) q̃ ſe quexaua laſtimoſamente diziendo.

Geneſ. 25.

Sentio aliã legem.

Rom. 6.

Siento otra ley en mis miembros q̃ repugna a la ley de mi alma: deſdichado de mi,quiẽ me librara del cuerpo deſta muerte?Eſto es lo que dize ſancto Thomas , que en faltãdoles la gracia a nr̃os primeros padres,luego ſe ſolto la obediencia q̃ tenia la carne al anima , y las coſas inferiores negaron la obediẽcia q̃ teniã al anima quãdo eſtaua en gracia.

Tho: 1. p. q.95.art.1.

Y deſte deſconcierto y desbarato ſe ſiguio, q̃ como el hõbre (para cuyo ſeruicio auia Dios criado todos los otros animales) ſe ſalio afuera dela obediẽcia q̃ deuia a Dios:parece q̃ ellos tomarõ la mano de la juſta vengança cometida cõtra ſu criador, y negaron la obediencia al hõbre:que no quiſo obedecer al miſmo Dios. Y de aqui nacio,q̃ nos hazen los animales brutos quanto mal puedẽ y ſe leuantan contra noſotros, y nos hazé guerra : como ſea verdad q̃ los crio Dios para q̃ ſiruieſſen al hõbre , y eſtuuieſſen debaxo de ſu imperio: conforme a lo que eſta eſcripto en el Geneſis. Tẽga el hombre preſidencia ſobre los peces del mar , y ſobre la volateria del ayre, y ſobre los animales de la tierra.

Geneſ. 1.

Y es coſa digna de conſideracion el fauor que dio Dios al hombre, en criar tanta diuerſidad de animales para ſu ſeruicio: de los quales ſe enſeñoreara y fuera ſeñor natural dellos (como dize ſancto Thomas en el lugar citado) y a vn Ariſtoteles dize en ſu politica : q̃ la caça de los animales del campo, es juſta y natural,y q̃ por ella vſa el hõbre d̃ lo q̃ es ſuyo y de lo q̃ es de ſu derecho.

Tho. ibi. q.96.art.1.

Ariſt.1. Politi.

Y llego a tanto pũto el fauor que dio Dios a eſte primogenito del hõbre,que no ſolamente le dio dominio ſobre todos los animales,ſino dize la eſcriptura que dixo,preſida ſobre toda criatura,A cerca de lo qual ſe a de aduertir,q̃ aunq̃ le dio autoridad y preſidẽcia ſobre toda criatura, no ſe a de entẽder q̃ le dio dominio ſobre los angeles: porq̃ eſtos ſon imagẽ de Dios : ſino dio le dominio ſobre todas las criaturas q̃ no ſon criadas a imagẽ y ſemejança de Dios : que ſon las que biuen vida ſenſitiua , como los nimales brutos , y vida vegetatiua , como los arboles y las plãtas.Eſto es lo q̃ dixo

Preſit vniuerſæ creaturæ. Genes.1.

Tho. p. p. q.96.art.2.

Aug. 19. de ciuit.

Tho. p. p. q.95.art.3.

dixo ſancto Thomas y Auguſtino . El hõbre racional q̃ Dios hizo a ſu ymagẽ, no quiſo que ſe enſeñoreaſſe , ſino ſobre los animales irracionales.

Y aũ dize el glorioſo ſancto Thomas otra grádeza del hõbre (y es) q̃ le crio Dios cõ tanta perfeccion : q̃ durante el eſtado de la innocẽcia,tuuo en ſi(en alguna manera) todas las virrudes (tanta era la grádeza y rectitud de aq̃l eſtado) porq̃ las virtudes no ſon otra coſa, ſino ciertas pfecciones cõ las quales la razõ eſta ordenada a Dios, y las potẽcias inferiores ſe diſponẽ ſegũ el imperio d̃ la razon. Y pues eſto auia enel eſtado dela innocẽcia(como auemos dicho) figuraſe q̃ tendria Adã todas las virtudes:y digo todas las virtudes,q̃ no incluyẽ algũa imperfecciõ,como ſon la charidad, y la juſticia,y otras ſemejantes,las quales ſin dubda tuuo Adam(quanto al habito, y quãto al acto.) y tãbien tuuo fe:porq̃ el eſtado de la innocẽcia no ſe eſtẽdia a q̃ vieſſe Adã a Dios por eſſencia,como ſe ve en la gloria:y anſi tẽdria fe infuſa de la bienauẽturãça, y tãbiẽ tẽdria eſperãça,de ſer trasladado d̃l parayſo terrenal al parayſo celeſtial. Pero ay otras virtudes q̃ incluyen alguna imperfecciõ:como es la miſericordia (no en quãto es virtud) ſino en quãto incluye en ſi dolor y laſtima de la miſeria y trabajos agenos, y eſto no lo pudo auer en aquel eſtado de innocencia en el q̃l no podia auer dolor ni afliccio y laſtima , ni otra coſa penal. Tã poco podia auer en aq̃l feliciſsimo eſtado,la virtud de la penitẽcia : porq̃ no auia peccados de q̃ ſe pudieſſe tener dolor , ni arrepentimiento. Por manera, q̃ tuuo Adam en aq̃l eſtado de la innocencia todas las virtudes q̃ le pudieſſẽ illuſtrar y aprouechar, y no las q̃ le podiã acarrear dolor y triſteza.

Caieta. vbi ſupra.

Y aſsi lo declara el reuerẽdiſsimo Caietano , ſobre ſancto Thomas enel lugar alegado.

Y tãbien tuuiera Adã, ſi perſeuerara enel eſtado de la innocencia el exercicio de las paſsiones del anima q̃ noſotros tenemos(no de todas)ſino de aquellas q̃ ſolamẽte ſe ordenã para el biẽ:como ſon el amor , y el gozo : pero no el exercicio de las q̃ ſe ordenã para mal, como ſon dolor y temor:porq̃ en aquel eſtado , no auia bien q̃ deſſear,ni mal q̃ temer en eſta vida,y aũ q̃ tãbien tuuieran deſſeo y eſperança de la otra : pero no los afligiera como a noſotros nos aflige quãdoſe dilata el biẽ q̃ eſperamos y deſſeamos (conforme a lo que dize Salomõ) la eſperãça q̃ ſe difiere atormẽta el anima:antes la eſperãça q̃ ellos tuuierã,y el deſſeo fuera d̃ verſe trasladados enel cielo: q̃ antes los recreara q̃ afligiera : como el deſſeo y appetito q̃ tienen las animas d̃ los bienauẽturados,de reunirſe a ſus cuerpos:no les cauſa pena ni affliciõ:antes tienẽ gozo particular cõ la certidũbre de q̃ ſe an de ayũtar a ellos el dia del vniuerſal juyzio:de lo qual antes les reſulta gozo q̃ triſteza , y anſi en el eſtado de la innocẽcia, no podia auer deſſeo q̃ les pudieſſe dar pena , y todo lo q̃ pudieran deſſear conuiniente a aquel eſtado lo tuuieran preſente (como dize ſan Auguſtin enel catorzeno libro de la ciudad de Dios.)

Spes que differtur. Prouer.13.

Aug.14.de ciuit.

Otra muy particular prerogatiua tuuo en ſu primer principio el hõbre:q̃ le dio Dios noticia y conocimiẽto de las propriedades y naturalezas de las coſas , y conocia muy bien las calidades de las yeruas,y de los frutos de la tierra,y entendia los ſecretos que Dios todo poderoſo encerro en ellas pa ſeruicio del hõbre,y les puſo los nõbres a los animales como le parecia que cõuenia (como eſta eſcrito enel Geneſis)y no ay dubda ſino q̃ ſe los põdria conforme a ſus propriedades y virtudes (como el q̃ tãbien las conocia) y anſi lo dize ſancto Thomas(aunq̃ algunos philoſophos ſienté,

Geneſ. 2.

Tho. p. p. q.94.ar.3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y ſe engañan enello) q̃ los nõbres ſe pu ſierõ a las coſas, conforme al beneplaci to de los imponedores, ſin tener reſpe- cto a ſus cõdiciones y qualidades. Y (aũ
Tho: p. p. q. 94. ar. 3. dize mas el doctor ſancto) q̃ no ſolamẽ te tuuo Adam eſta ſciẽcia y conocimiẽ to de las coſas naturales: ſino q̃ (de mas de eſſo) tuuo, y le conmunico Dios tanta ſciẽcia delas coſas ſobre naturales quãta le era neceſſaria para la buena go uernaciõ de la vida humana, ſegũ aquel eſtado. Pero aq̃llas coſas q̃ no ſe podiã conocer por eſtudio natural, ni eran ne ceſſarias para la gouernacion de la vida humana, eſtas no las conocio Adam, ni tuuo ciẽcia dellas: como ſon los futuros cõtingentes, y las coſas q̃ eſtã porvenir. Ni las coſas ſingulares como quãtas go tas de agua ay enel rio, ni los pẽſamien- tos de los hõbres, ni otras coſas ſemejã tes q̃ ſon impertinẽtes, y no neceſſarias para la gouernaciõ y buẽ regimiẽto de la vida humana, no tuuo ſciẽcia ni cono cimiẽto dellas nr̃o primero padre. Y lo q̃ mas ennoblece al hõbre acerca deſto es, q̃ eſta ſciẽcia tã vniuerſal q̃ tenia Adam, no la tuuo por eſpecies adquiſitas como los otros hõbres, q̃ cõ puro traba jo, y a poder de conſequẽcias, y ſilogiſ- mos vienẽ a tener ciẽcia y conocimien to ð las coſas, Nitã poco tuuo ciẽcia ex perimental: porq̃ eſta procede de la ex-
Arif. 1. Me tha. periẽcia (como dize Ariſtoteles, y el no tuuo lugar enel breue eſpacio del eſta- do de la innocẽcia de hazer experiẽcias en las coſas para auer de tener conoci- miẽto dellas, Ni tã poco tuuo eſte cono cimiẽto por ciẽcia de otra eſpecie, y di ſtincta de la q̃ noſotros tenemos, porq̃ anſi como los ojos q̃ dio Dios al q̃ nacio
Ioan. 9. ciego, de q̃ haze mẽciõ S. Iuã, o la viſta q̃ vuo enellos no erã differẽtes en eſpe cie de la q̃ teniã los otros ojos de los o- tros hõbres: anſi la ciẽcia y conocimiẽ- to q̃ tenia Adam: no era de otra eſpecie y cõdiciõ q̃ la de los otros hõbres. Pues la excelẽcia q̃ tuuo Adam enel conoci miẽto de las coſas, y en la ciẽcia ſobre todos los demas: fue q̃ no tuuo ciẽcia q̃ le coſtaſſe eſtudio ni trabajo, ni ſupo las coſas por diſcurſos, y por eſpacios ð tiẽ po: ſino antes procedio ſu conocimiẽto de las coſas naturales por eſpecies infu ſas, y cõunidas de eſſe miſmo Dios en el pũto q̃ le crio, por eſpecificarle, y auẽ tajarle entre los otros hõbres q̃ deſpues auia de auer. Los quales anſi como con el ſudor de ſu roſtro (deſpues del pecca do) comẽ ſu pã, anſi con mucho afan y trabajo del entẽdimiẽto, vienẽ por diſ- curſo de tiẽpo a ſaber algo, y auiẽdo de ſucceder al primero padre eneſta ciẽcia y conocimiẽto ð las coſas ſino peccara, tenemos tã llenos ð ignorãcia los entẽ dimientos, q̃ ſe verifica de noſotros a- q̃lla ſentencia del philoſopho la mayor parte de lo q̃ ſabemos, es la menor de
Ariſt. 3. de anima. lo que ignoramos.

Otra conſideraciõ ay q̃ ennoblece mu cho al hõbre, y es, q̃ le quiſo Dios tanto, que anſi como el padre q̃ tiene vn hijo muy querido y regalado, buſca todos los medios poſsibles, y haze lo vltimo de potẽcia por cõſeruarle en la vida, an ſi Dios nr̃o ſeñor, tuuo tã tierno amor al hõbre: q̃ vſo de vn medio marauillo- ſo, para q̃ ſe cõſeruaſſe en la vida natu- ral, y pa q̃ ſe pudieſſe perpetuar en ella ſin morir. Y para eſte effecto crio enel paraỹſo terrenal, el arbol de la vida, pa que ſu fruto q̃ era tã ſubſtancioſo y de tan rara virtud, le preſeruaſſe de la cor- rupciõ, de donde naſcen en noſotros las enfermedades, y la muerte.

Acerca de lo qual y para declaracion K
dello, ſe offrece vna notable conſidera- cion y es de ſancto Thomas en la pri- Tho. p. p. q. 97. art. 4 mera parte ſi aquel arbol de la vida po dia ſer cauſa de inmortalidad enel hom bre? Y para declaracion deſto ſe a de preſuponer, que dio Dios (ſummamẽte miſericordioſo) al hombre q̃ tan tierna mente

mente amaua, dos remedios muy nota bles para conſeruacion de ſu vida, cõtra dos defectos que tenia. El primero de- fecto era, q̃ como el calor natural ſiem- pre hizieſſe (como tambien haze oy en noſotros) ſu operacion enel humido ra dical del cuerpo de Adam, naturalmen te le auia de debilitar y enflaquecer, y ſiempre auia de yr perdiendo tierra, co mo vemos enel ſebo dela candela, que ſiempre le va gaſtando y conſumiendo el fuego haſta conſumir y acabar la cã- dela: anſi haze el calor natural en el hõ- bre, que va gaſtando y conſumiendo el humido, haſta que le cõſume del todo, y ſe acaba la candela dela vida del hõbre.

Pues para remedio deſte daño, prou- eyo Dios de todos los arboles del para- yſo al hombre (excepto el arbol dela ciencia que reſeruo) cuya virtud de los ſobredichos arboles, y comiendo el hõ bre de ſus frutos, ſe podia conſeruar en la vida como noſotros nos cõſeruamos y biuimos por virtud de los mãtenimiẽ tos que comemos. El ſegundo defecto es, que anſi como la fortaleza del vino ſe diminuye y pierde cõ la mixtura del agua: anſi la virtud del calor natural, por la accion y reacciõ que ay entre el y el manjar a q̃ ſe ayunta enel eſto mago, ſe desflaquece poco a poco y (aunq̃ eſta muy fuerte en la juuentud) en la ſene- ctud eſta muy flaco, y debilitado, y no puede conſeruar al hombre enel vigor y fuerças de la mocedad, y la razõ es de
Ariſto. 1. d gene. Ariſtoteles. Porq̃ todo aquello q̃ ſe en- gẽdra de alguna coſa eſtraña, jũtandoſe cõ el humido q̃ eſtaua primero en la co ſa, diminuye la virtud actiua de la eſpe- cie, como enel exẽplo que puſimos del agua, q̃ mezclandola cõ el vino, le debi- lita ſu fuerça y virtud, y ſe haze aquoſo. Pues para remedio delo q̃ ſe pierde de- ſte calor natural, q̃ tãto ſe va poco a po co diminuyẽdo: q̃ viene el hõbre a en- uejecer y a morir, aprouechaua el fruto del arbol de vida: cuyã propriedad era, reſtaurar lo que ſe yua perdiẽdo por la cõtinua accion y reaccion del calor na- tural y del humido, porque tenia virtud (como dize ſancto Thomas) de fortifi- Thom. vbi ſupra. car la virtud contra la flaqueza q̃ proue nia de la mezcla de los mantenimiẽtos eſtraños. Eſte effecto hazia el arbol de vida (como dize S. Auguſtin enel libro Aug. 14. de ciuit. dei. catorzeno de la ciudad de Dios) Por e- ſtas palabras fue dado al hõbre manjar para q̃ no tuuieſſe hãbre, y beuida para q̃ no tuuieſſe ſed, y el arbol de la vida, para q̃ no ſe enuejecieſſe y vinieſſe a corrupcion. Y enel libro de las queſtio- idem in de queſtio ve te. & no. ſe ſta. nes del viejo y nueuo teſtamẽto dize el miſmo: q̃ el arbol de vida era remedio contra la corrupcion del hombre.

Y (aunq̃ lo que auemos dicho es muy cierto) no ſe a de entender q̃ el arbol de vida hiziera al hombre abſoluta y total mẽte inmortal, de ſuerte q̃ jamas muric ra: porq̃ (como aq̃l arbol fueſſe finito) no podia tener virtud infinita, ni cõmu- nicarla al hõbre, para q̃ biuiera por tiẽ- po infinito, ſino lo q̃ dize ſancto Tho- Tho. p. p. q. 97. art. 4 mas que ſe a de entender es, que el fruto deſte arbol preſeruara al hom- bre de corrupciõ: haſta tiẽpo determina do por Dios, y acabado eſte tiẽpo fuera trasladado al cielo ſin morir: y anſi lo de clara el Florentino en la primera parte Florẽ p p. hiſt. tit. 1. c. 4. de la hiſtorial. Y eſto es lo q̃ dize Nicolao de Nico ſuper Geneſ. c. 1. Lira: q̃ el hõbre fuera inmortal, y no pu diera morir ſino peccara.

De lo q̃ auemos dicho ſe ſigue eſta cõ ſideracion, q̃ por feliſsimo eſtado q̃ era el dela innocẽcia) tenia el hõbre neceſ- ſidad ð mãtenimiẽto: el q̃l es neceſſario pa cõſeruaciõ de la vida animal, y porq̃ por la acciõ ðl calor natural: naturalmẽ te ſe auia de gaſtar algo del humido (co mo auemos dicho) era neceſſario el mã tenimiẽto para q̃ le reſtauraſſe, y no mu rieſſe el hõbre. Y de aqui ſe infiere muy bien lo q̃ dize ſancto Thomas q̃ como Tho. ibi.

Universidad de Deusto
Biblioteca

fuesse necessario comer para sustentacion de la vida de Adam: que peccara si dexara de comer de lo que tenia licẽcia que era de todos los arboles (excepto el de la ciencia) como pecco comiendo deste, el qual solamente le fue prohibido y de los de mos se le mando que comiesse para conseruacion de la vida. Genes. 3.

Pero si desta comestion auia de auer superfluidades naturales, o no: que proceden de la digestion, esta debaxo de opinion. Sancto Thomas reprueua la de los que sintieron que no las auria en aquel estado, y dize que las auria: pero q̃ no fuera cosa vergonçosa como agora lo es. Y parece ser ansi, pues tan poco era cosa vergonçosa andar desnudos: como esta escrito enel Genesis. Tho. 1. p. q. 97. art. 3. ad 4. Genes. 3.

Otra notable consideracion tratã los sagrados doctores acerca deste estado del hombre en la naturaleza entera: si fueran los hombres engendrados si durara el estado de la innocencia por comun ayuntamiento de hombre y muger: como agora lo son. Algunos doctores antiguos, ouo, que tenian por cosa tan fea la suziedad de la concupiciencia del acto dela generacion, que les parecia cosa indigna de la perfeccion de aquel estado: de los quales fue vno Gregorio Niceno. Cuyo parecer es, que el linaje humano se multiplicara por operacion diuina, sin interuenir acto carnal como se multiplico la natura angelica. Y dize, que aunque los ayunto Dios a Adam y a Eua como a principio de la generacion, para q̃ de ellos procediesse todos los hombres por ayuntamiento carnal: pero que lo ordeno Dios ansi: porque sabia quan poco les auia de durar el estado dla innocẽcia, y ordeno el modo que auia de auer en la generacion para despues de auer peccado el hombre, el qual sabia el que auia de peccar. Pero esta opinion condena nuestro buen doctor sancto Thomas (que tan acertado fue en todo quanto dixo) el qual affirma, que dela misma manera procedieran los hombres porel acto de la generacion enel estado de la naturaleza entera, como proceden enel estado de la naturaleza corrompida: porque las cosas que son al hombre naturales, ni se dan, ni se quitan al hombre por el peccado. Y ansi como era licito al hõbre vsar de los otros miembros, como son la lengua, el ojo, y el oido, y hazer sus operaciones: ansi tambien les fuera licito vsar de los miembros que Dios y naturaleza les auia dado a los primeros dadres, para la propagacion del linaje humano: porque de otra manera, por demas se los vuiera dado, sino ouieran de tener este effecto. Y pues Dios y naturaleza (como dize Aristoteles) no hazẽ cosa superflua, ni por de mas: luego sigue se, que se los dio para la propagaciõ, y augmento del linaje humano mediãte la copula. Y el reuerendissimo Caietano sobre sancto Thomas resuelue esta materia en esta cõclusion: que durante el estado de la innocencia ouiera el mismo vso que agora ay en la generacion por ayuntamiento de hombre y muger, pero no por desmoderada concupiciencia. Cuya rayz es la inobediencia de las fuerças inferiorer a la razon. Pues (como en aquel estado de la innocencia no ouiesse esta rebelion) antes estuuiessen muy obedientes los appetitos a la razon, y la tuuiessen por señora, bien se sigue que no ouiera en aql acto concupiciencia desordenada. Lo qual se confirma cõ aquella autoridad de Augustino. No plega Dios que sospechemos que no pudiesse auer fruto de generacion, sin enfermedad de concupiciencia: lo qual tambien es muy fauorable para el hombre que tuuiesse lo bueno que ay en la generacion natural que

Tho: p. p. q. 98. ar. 2.

Deus & natu. Arist. 1. de cęlo. c. 4.

Caieta. sup Tho. p. p: q. 98. art. 2.

Al si quod suspicemur Aug. 14. de ciui.

L.

Greg. Nicel. li. de homi.

que es la virtud para produzir hijos cõ que se multiplicasse el mundo, y q̃ esto fuesse sin ardor libidinoso, y sin el fuego de concupiciencia (que es tan comũ enal acto de la generacion.)

Y prosiguiendo las prerrogatiuas, y marauillosas preuilegios con que crio Dios al hombre Adam, no tiene el postrero lugar la familiaridad y conuersacion que tenia con Dios todo poderoso pues (aun aca enel mundo) se estima por singular fauor, quando el rey tiene por bien de hablar y tratar con alguno de los grandes de su corte.

Acerea de lo qual se a de considerar, que el primero hombre, no vio a Dios por essencia (como declara sancto Thomas en la primera parte.) Y la razon cõ que se puede prouar esta proposicion es: porque ninguno que vee a Dios por essencia puede apartarse del, por el peccado: porq̃ de ver a Dios por essencia, adquiere el hõbre tan fuerte vnion con Dios por amor del summo bien que a visto, que no le puede dexar de amar, y por consiguiẽte no puede peccar. Pues (como Adam sabemos que pecco y ofendio tan grauemente a Dios) bien se sigue que no auia visto a Dios por essẽcia. Pero (aunque esto es ansi) no se le puede negar a nuestro primero padre, que aya visto a Dios cõ vna manera de conocimiento mas perfecto que el que nosotros tenemos. Y no tã perfecto como el que tienen de Dios los bienauenturados. Y ansi fue el conocimiento de Dios que el tuuo, medio (quanto a su perfeccion) entre el conocimiento de los otros hombres y el delos sanctos. Y (aunque Damasceno y san Augustin dizẽ que tenia el hombre vida bienauenturada enel parayso terrenal) no se a de entender de la perfecta bienauenturança que consiste en la vision de la diuina essencia, sino de vn conocimiento que tenian de Dios mas perfecto que los otros hombres tienen del, en esta vida. Y tambien veria el primer hombre o tendria conocimiento de los angeles, pero no los veria por essencia, sino con vna noticia mas perfecta que la que nosotros tenemos dellos. Pero harto fauor era que tenia el hombre enel estado de la naturaleza entera tanta familiaridad cõ Dios (como dize san Gregorio) que gozaua de las palabras de Dios, y de la vision y presencia de los angeles. Greg. 4. dialo.

Tho. p. p. q. 94. art. 1.

Aug. 4. de ciuit.

Tuuiera tambien otra cosa admirable si no peccara el hombre, que como no auia de morir: ansi tan poco padeciera dolor ni enfermedad, ni hambre, ni sed, porque todo esto se remediara comiendo de la fruta de aquellos arboles del paraysso. Ni le diera pena el calor, ni el frio, ni le perturbaran el sueño los cuydados y passiones que a nosotros hazen andar desuelados. Y (lo q̃ mas es de estimar) pariera las mugeres sin dolor, y criaran sus hijos sin pesadũbre ni indisposiciones de piçones, y de otros muchos males q̃ son tã ordinarios a las mugeres q̃ pare: porq̃ todas estas cosas, y otras infinitas de grã passion y molestia, se siguierõ dl peccado. Y si cessara la causa, cessara el effecto. Y (aun dize mas san. Augustin) que concibieran las mugeres sin corrupcion de su integridad: lo qual parece cosa muy estraña y admirable. M.

Nulla corruptio integritatis infunderetur gremio vxoris potuit, nisi salua integritate feminei genitalis viri le semen immitti. 14. de ciui. dei.

Tambien se podria exagerar la nobleza del hombre, por parte del lugar que le dio su criador en que morasse, q̃ fue el mas eminente y principal q̃ auia en este mundo, conuiene a saber el parayso terrenal: porque (aunque le formo Dios enel campo Damasceno) como dize el Florẽtino, luego fue trasladado al parayso terrenal, donde le puso Dios (como se dize en el Genesis) q̃ era vna region marauillosa, digna de aquel pri-

Arche. p. p hist. tit. 1. c. 1. §. 1.

Genes. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mogenito de los hombres, mayorazgo tan auentajado sobre todas las criaturas corporales, y hecho a la ymagen y semejança de Dios que le crio. Lugar dõde el ayre era purissimo, y temperatissimo, y no lleno de la corrupcion que agora tiene, de donde nos proceden tantas indisposiciones y enfermedades, q̃ no tienen numero. A dõde no auia animales irracionales, ni los indomitos y y feroces q̃ nos persiguẽ: porque (aunque auia animales irracionales) no era enel parayso su habitacion y morada: antes fueron alli traydos ante el padre Adam (por diuina disposicion) para q̃ les impusiesse los nombres, que segun el conocimiento que el tenia de sus naturalezas y propriedades sabia que les conuenian. Y aquella serpiente que estaua enel parayso que engaño a nuestros primeros padres, no era natural, si no que aparecio el demonio con rostro de muger hermosa y cõ cuerpo de serpiẽte (como dize Beda) pa engañarlos. Beda.

Estaua este deleytoso lugar lleno en todo tiempo de arboleda muy florida, y en medio del estaua el arbol de la vida: llamado por este nombre: porque su fruto (como auemos dicho) tenia propriedad particular de conseruar al hõbre en la vida, y tambien estaua alli el otro arbol que tan caro nos costo a todos: cuyo fruto comiendole nuestros primeros padres, nos hizo a nosotros tanta dẽtera y azedia: y este se llamaua arbol de la ciencia del bien y del mal, (llamado por este nombre) por el successo que auia de auer, quando comiendo de su fruto nuestros primeros padre: auiã d̃ saber por experiẽcia, la differencia que auia entre el bien de la obediencia y el mal de la inobediencia, y los effectos tan terribles que se siguieron de comer de aquel arbol: delos quales el principal fue la muerte del cuerpo y del anima, y todos los otros trabajos y miserias que a estos son annexos. Gene. 2. Gene 3.

Estaua este parayso en la parte Oriẽtal: porque es de creer q̃ estaria enel mas noble sitio de toda la tierra, que es Oriẽte, y por esso llama Aristoteles a Oriẽte la mano derecha del cielo, por su nobleza y excelencia deste lugar, donde ay vna continua templança de ayre, y tanto, que dize sant Isidoro, que tiene semejança este lugar a los cuerpos celestes, que no tienen contrariedad, ni padecen peregrinas impressiones. Y tambien dize que se llama parayso en Griego, que en nuestro vulgar quiere dezir huerto. Y tenia este deleytoso lugar otra cosa que le hermoseaua mucho (como dize el Genesis que tenia vna fuente que regaua el parayso, que se diuidia en quatro partes: llamadas Phison, Giõ, Tigre, y Eufrates. 2. De celo. Isidor. lib. Ethimolo. Gene. 3.

Y porque auemos dicho, que crio Dios enel parayso dos arboles entre los de mas, el vno llamado, Arbol de vida, y el otro, Arbol de ciencia. Y que deste arbol de ciencia comio nuestro primero padre (estando vedado.) Es cosa digna de saber, si auia comido antes que peccasse del otro arbol llamado arbol de vida: a lo qual responde el maestro delas sentẽcias enel segundo libro: que pues no le estaua vedado mas que vn solo arbol que es el de la ciencia, q̃ tambiẽ aurian comido nuestros primeros padres del arbol dela vida, como de los otros, pues ni el ni ellos, le estauan vedados, sino solo el arbol dela ciencia. Lo qual prueua con vna autoridad de san Augustin enel libro de baptismo. Pero de aqui nasce otra mayor dificultad, si comieron del arbol de la vida, y este arbol causaua inmortalidad, como pudieron morir, auiendo comido de su fruta? Y como pudieron incurrir en enfermedad y vejez, y en la misma muerte si el arbol de vida de que auian comido te 2. Sent. dist. 29. August. in lib. de bap tis. parau.

do tenia virtud de obrar el effecto de la inmortalidad?

A esta dubda satisfaze san Buenauentura sobre el maestro de las sentẽcias diziendo que el arbol de vida no causaua inmortalidad comiẽdo dl sola vna vez, y por solo gustar su fruto: sino teniendo vso y costumbre de comer le, porque no causaua inmortalidad aquel arbol como causa principal y effectiua de la inmortalidad, sino como causa dispositiua: porque ansi como vemos que las medicinas (por muy saludables que sean) tomadas vna sola vez no disponẽ para la salud, sino quando se frequentã, ansi aquel arbol, no produzia effecto de inmortalidad comiendole tan pocas vezes como le pudo comer Adam y Eua: en tan poco espacio como estuuieron, desde su creacion hasta que fueron desterrados del parayso. Y porque ay diuersidad de opiniones acerca desto, el maestro de las sentencias (vsando de su modestia acostumbrada) no lo determina absolutamente, sino por estas palabras. Esta virtud de inmortalidad se dize que tenia aquel arbol, pero por ventura no produzia este efecto, sino comiendose del muchas vezes. Pero (como quiera que esto sea) san Augustin dize, que de tal manera hizo Dios al hombre que mientras no peccasse fuesse inmortal, y que el mismo fuesse el autor de su vida, y de su muerte. Y Sancto Thomas dize, que el cuerpo de Adam no era indissoluble: porque tuuiesse en si fuerça y razon de inmortalidad, pero auia dado Dios a su anima vna fuerça sobre natural, por la qual pudiesse preseruar el cuerpo de corrupcion mientras ella estuuiesse subjecta a Dios. De todo lo qual podemos colegir esta resolucion, que Adam fue hombre mortal pues pudo morir (como de hecho murio.) Pero fuera inmortal si no peccara, en este sentido, que sino peccara no muriera. Bonau. sup 2. sentẽ. di stin. 19. q. 1. Mag. 2. sen ten. dist. 19 li. g. Au. inque. noui & ve. testa, Tho. 1. p. q. 97. art. 1.

Otra prerogatiua tuuo este felicissimo estado de la innocẽcia, que no ouiera subjecion de seruidumbre de vnos hombres a otros: digo de seruidumbre, porque superioridad y preheminencia ouiera de vnos hombres a otros. Y esto no es contra la dignidad del hõbre (como prueua sancto Thomas en la primera parte) pues no es contra la dignidad de los angeles, que vnos tengan dominio sobre los otros. Y por esso ay vn orden de dominaciones, pero este dominio no se a de entender, en quanto es contrario a seruidumbre: sino dominio de gouernacion sin subjeccion de seruidumbre, porque esta tal seria penosa, y causaria aflicion, y por esso no la podia auer en aquel estado donde no se podia hallar pena ni desgusto. Pero auia principalidad, y superioridad: (porque segũ sentencia de Aristoteles) no puedẽ muchos hazer vida juntamente, sino ay alguno que presida y pretenda el biẽ comun, y quando ay muchos juntos todos se an de subordinar a vno que sea principal gouernador dellos. Ansi que ouiera superioridad, y disparidad entre los hombres (si durara aquel estado.) no solamẽte quanto al cuerpo: porque no fuerã todos yguales en edad, ni en quãtidad, pero tan poco lo fueran en la ciẽcia, porque vnos fueran mas sabios que otros, y alcançarã mayores secretos. Y vnos fueran mas robustos, y otros mas delicados segun la diuersa disposicion del ayre, y segun la diuersidad de las superiores influencias de las estrellas en su generacion y vnos fueran mas hermosos y mejor acomplissionados. Y jũtamente con esto, ninguno ouiera defectuoso, ni imperfecto en sus miembros, ni tuuiera vicio ni defecto enel anima ni enel cuerpo. Pero no se sigue de aqui que en nasciendo los niños tuuiessen perfecta virtud y mouimiento de los miem Tho. p. p. q. 94. ar. 4. Arist. i. Politi.

Universidad de Deusto
Biblioteca

miembros: porque es maxima de philosophia que todo lo que se engendra, primero es imperfecto q̃ perfecto. Pues (como los hombres auian de tener ser, por generacion natural, luego al principio fueran imperfectos en la quantidad y no auian de nascer grandes, sino niños pequeños como agora: ni tuuieran la virtud del cuerpo tan fuerte quando mamassen, como siendo crecidos en edad, Ni tuuieran perfecto vso de razon los niños. Todo lo qual es doctrina de

Tho. p. p. q. 96. art. 3

sancto Thomas en la primera parte dõde tábien determina, que en aquel estado tambiẽ nacieran mugeres como hõbres, y que no ouiera hombre ni muger q̃ fuera esteril. Y que nasceieran tantas mugeres como hõbres. Y la razon de que auian de nascer varones y mugeres (contra algunos que sintierõ que todos auian de ser varones los q̃ nasciessẽ de Adam y Eua:) fundãdose en q̃ la virtud actiua de la generacion esta enel varon, es, porq̃ no auia de faltar en aquel estado cosa que perficionasse al vniuerso, y que es gran perfeccion del mundo y dela humana naturaleza, la diuersidad de los sexos. Esto es, que aya varones y mugeres.

ibi. q. 101. art. 2.

N.

ibi. q. 99. art. 2.

Otra grãdeza se podria encarecer del estado de la innocẽcia en q̃ fueron criados nuestros primeros padres, y es, q̃ no ouiera hõbres malos y peruersos: de los quales ay tan infinito numero enel mũdo (conforme a la sentencia de Salomõ) infinito es el numero delos locos) ni estuuiera el mundo hecho red barredera de malos y buenos peces: porque no se engendrará en aquel estado, sino solamẽte los que se auiá de saluar. Y ansi no ouiera tiranos que perseguieran a los buenos, ni infamadores, ni hõbres injustos: que hiziessen agrauios y sin razones, de tantas como el dia de oy se hazen enel mundo. Esto es lo que dize san Gregorio en los Morales, si no

infinit⁹ est numer. Eccles. 2.

Greg. 4. moral. c. 36.

corrompiera el peccado al primer hõbre, no engendrara hijos para el infierno: sino solos los escogidos nacieran en aquel estado.

Mas q̃ es todo lo que auemos dicho, y podemos dezir de las grandezas del hombre? y a que pũto de alteza mas subido (ni tanto) pudo allegar el alto y marauilloso estado y grandeza en que crio Dios al hombre? Si no que no se cõtento con hazerle señor, y darle dominio y señorio sobre todos las criaturas corporales, que para su seruicio, y por su respecto auia criado, y le hizo y formo a la traça de si mismo, y puso enel el sello real de su imagen y semejança (como en otra parte diximos) y como el mismo Dios es trino y vno: trino en personas, y vno en essencia: ansi (en su manera) hizo que reluziesse su diuino ser enel hombre y que siẽdo vn mismo supuesto y no dos, tuuiesse trinidad de potencias, y en vna misma anima racional, ouiesse memoria, entendimiento, y voluntad: que es vn ternario que perficiona grãdemente al hombre, y le haze semejante a su criador. A donde pudo señalarse, y subir mas alto el fauor del hombre? Y criole cõ tanta autoridad, q̃ no se contento cõ criarle cõ solo q̃rerlo y mandarlo, como crio las otras criaturas, diziẽdo. Hagase la luz, hagase la luna, y el sol, y las estrellas, y planetas, y luego se mostrarõ en sus orbes y espheras. Crio las aguas, y por solo su voluntad les puso mojones y terminos para que no saliessen de alli: sin su expresso mandado. Y por solo el imperio de su voluntad, crio Dios todos los animales del ayre, de la tierra, y de las aguas, y las yeruas y arboles, y todo el resto de las criaturas, y con solo vn fiat les dio el ser que tienen todas ellas: pero estimando el en mas al hombre que a todas las otras obras de sus manos, para engrandecer su dignidad y valor,

lor, quiriendo sacar con el pinzel de su infinita sabiduria, vn debuxo, imagen y retrato de si mismo, y vna obra tan admirable, y con tantas prerrogatiuas y excelencias como el hombre: no le quiso criar como pudiera con sola la palabra, sino (a nuestra manera de hablar) como con deliberado y maduro consejo, pronuncio esta tan graue sentencia. Hagamos al hombre a nuestra imagen y semejança, que sea señor de todo lo criado enel cielo, y en la tierra tenel ayre, y en el agua.

Gene 1.

Vala me Dios, y que necessidad auia de tãta grauedad de palabras para criar a vn hombrezillo de tierra, pues bastara dezir: hagase el hõbre para que luego tuuiera ser, pues no auia quien pudiesse resistir a la diuina voluntad, y todas las cosas estan subjectas a Dios en potencia obediencial? Dio el summo Dios a entender en esto la gran alteza y dignidad, y la ventaja que el queria que tuuiesse esta massilla de barro, sobre todas las obras fabricadas por sus manos. Y aun otra prehemineccia mostro en su creacion del hõbre, que no crio el cuerpo y el anima juntamente: como enlos otros animales, sino primero el cuerpo, y despues el anima, desde a muchos dias (como adeláte diremos) en los quales proueyo que naturaleza su administradora le aparejase muy bien la casa en que auia de infundir el anima racional: quando estuuiesse hecho el aposento, organizado el cuerpo, y perfectos todos los miembros, y las disposiciones q̃ se requerian para que el anima de este principe y maiorazgo de la tierra, tuuiesse conueniente habitacion y morada. Y no crio Dios esta anima, racional de cosa terrenal, ni de materia de elemontos, Mucho mas alto principio tuuo. No es fabricada de cosa desta vida, ni de materia corruptible. No es la anima racional la sangre (como algunos Philosophos ignorantes pretendieron sustentar) fundados, en que quãdo se acabaua de salir la sangre del cuerpo, se acabaua la vida, Niel alma es fuego (como soñaron otros) fundados en que quando totalmente se acabaua el calor enel hombre luego se moria. Ni es ayre y espiritu muy subtil (como sintio Hipocrates) repartido por todo el cuerpo. Ni tan poco el anima del hombre tiene solamẽte potencia vegetatiua (como affirmaua Cratipo) y dezia, que se criaua el hombre enel vientre de su madre, como los arboles y yeruas enel vientre de la tierra. Ni tan poco el anima del hombre es cosa corporal (como sintio el desuariado Epicureo) cuyo desuario y error eretico fue tan desatinado, que dezia: que el anima humana era mortal, y que acabaua con el cuerpo. Los quales por ser pareceres tan sin fundamento) y porque los tocamos en otra parte no ay para que detenernos en prouar la falsedad y error destos desuariados philosophos: los quales con tãta temeridad juzgauan del ser del anima racional, como si fueran llamados por Dios para que assiessen por veedores de esta obra marauillosa del ser y propriedades del anima racional. Mas nosotros (a quien trayendonos Dios a las escuelas de la sancta madre yglesia, por su diuina misericordia, nos libro destos errores, tenemos, y creemos firmemente, que formo Dios el cuerpo humano de vn pedaço de barro, y inspiro enel vn espiritu de vida, y crio, de nonada vn anima racional hecha a la traça de si mismo, y a su imagen y semejança, y infundiendola enel cuerpo: se hizo vn animal biuiente.

Y lo que dize el Genesis, que se hizo esto con el soplo de Dios: no se a de entender que saliesse soplo de la boca de Dios, y entrasse por la del hombre: porque Dios es subsstancia simplicissima

Gene. 2.

ma, que no tiene boca, ni miembros, ni composicion: sino quiere dezir, que la creacion del hombre salio, del pecho de Dios, y por la boca de su omnipotencia, y que procedio del, la anima racional, quiriendola el criar, y dar resuello y espiritu de vida en compañia del cuerpo. Y muy differente del, en naturaleza: porque no tiene parentesco con el, ni es de su casta en ser, ni naturaleza: sino esta hospedada y alo xada la anima en esta casa de tierra, hasta que Dios le de licencia para yrse a descansar a su propria tierra, q̃ es aquella soberana ciudad para que fue criada, por manera, que esta es la casta, la genealogia, y descendencia del hombre, cuyo principio y origen es tan alto que procede de esse mismo Dios, y el es su autor y padre, que le formo por la mano de su omnipotencia: sin que interuiniessen otros padres. Porque Adam, no fue hijo de hombre, ni Eua, fue hija de hõbre y muger aunque procedio de la costilla del hombre lo qual es grande alabança en nuestros primeros padres, que no fuessen hijos de padres peccadores, ni nascieſſen en peccado y enemistad de Dios, como nascemos todos, ni procedieſſen en su ser por la vileza del acto de la generacion, ni cõ ardor libidinoso: sino que Adam le crio Dios de su bendita mano, sin que procedieſſe de padre terreno, y a Eua la formo de la costilla del hombre, Adam: y fueron criados en gracia como auemos dicho, y con tanta perfeccion, que es mejor y de mas quilates el valor del hombre, que el que tienen los cielos y los elementos, y las otras corporales criaturas, y lo que es muy digno de encarecer en la muger, que pariera sus hijos sin dolor, y nó con las angustias, algaxas, y dolores con que agora paren sus hijos todas las hijas de Adam, y con tanto peligro de su vida, que muchas mueren de parto, como dize la diuina escriptura, que murio la hermosa Rachel del parto de su hijo Beniamin, y le puso este nombre: porque Beniamin quiere dezir hijo de mi dolor, y lo mismo vemos cada dia en otras mugeres. Genes. 35.

Y tambien fue particular preuilegio de Adam, que le diesse Dios vida tan larga, en que pudiesse hazer penitencia de sus peccados: porque biuio noue cientos y treynta años, aunque si estos años son de tantos dias como los de agora no esta determinado, como mas largamente tratamos en otra parte. Y passado este termino murio este principe terreno Adam tan preuilegiado de Dios, y a quien auia Dios criado de su mano: sin concurso de las causas segundas, y le auia hecho tan illustre y tan gran señor, que estauan subjectas a el todas las criaturas que Dios auia criado en este mundo. Y fue muy bien merecida la muerte, del que auia sido causa de la muerte de tantos: porque el solo fue el autor de nuestra muerte, y d̃ quiẽ se deriuo la muerte a todo el linage humano. Porque aunque Eua a quien primero acometio el demonio, peccara y offendiera a Dios, no bastara su peccado para condenarnos a muerte, como dize sancto Thomas, sino el peccado del hõbre Adam, que como era principio de la generacion, basto su peccado para inficionar y contaminar a toda su posteridad, y para que todos perdiessemos el mayorazgo de la justicia original que del auiamos de heredar, y perdiendo le el por el crimen lesæ majestatis que cometio contra Dios le perdimos todos, como justamente pierden los hijos de los traydores los mayorazgos de los padres, en que auian de succeder. Y ansi solo el peccado de Adam fue causa bastante de nuestra destrycion y muerte, como claramente lo dize el Apo- Genes. 5. Tho. p. p. q. 81. art. 5.

Roma. 5. Apostol por estas palabras) por vn solo hombre entro la muerte en este mundo.

Y el peccado de Eua, no bastara para que pereciera el hombre porque Eua no fue el principio del linage humano sino Adam (como muy bien declara el doctor Gabriel enel segundo libro) y dize que el peccado de Adam fue la causa de la perdicion y daño del linaje humano. Porque el fue el principio de la humana naturaleza, y no nuestra madre Eua, y por esso no podia ser bastante su peccado para contaminar al linaje humano sino el peccado del primero hombre que fue el principio de donde procedemostodos. Gab 2. l. distin. 22. q. 1

Tambien da mucha gloria y magestad al hombre, la compostura y marauilloso artificio del cuerpo humano: en quien puso Dios la torre del homenaje deste pequeño mũdo (q̃ es la cabeça) de dõde como fuẽte mana, y se influye la virtud a los otros miẽbros, y a dõde los cinco sẽtidos se muestrã mas, y tienen su principal silla y asiento. Y (de mas de que el rostro humano es hermosissima figura) tiene propriedad particular con que la formo el criador desta marauillosa obra: q̃ mira hazia arriba, y leuanta los ojos a lo alto, lo que no hazen los otros animales, que siempre mirá a la tierra: como son totalmente terrenos. Mas el hombre (a quien crio Dios para el cielo) hazia el, endereça la vista corporal. Y muy mas al proprio endereça el hombre espiritual los ojos de su consideracion a Dios que le crio y le da ser y conseruacion, y le a de dar a si mismo.

Y este don particular de mirar a lo alto, encarece el poeta Ouidio, diziendo. Como todos los animales miren a la tierra concedio Dios al hombre que mire al cielo, y que leuante el rostro a las estrellas, y si queremos especular la razon natural de esta philosophia de donde procede mirar el hombre a lo alto y no a lo baxo como los otros animales. os homini sublime dedit. Ouid. 1. Methamor.

Y que sea la causa y razon, de tener los ojos leuantados el hõbre (segun Aristoteles) es la mucha y purissima sangre que tiene, de la qual se engendran mas espiritus vitales que en los otros animales: los quales naturalmente por esto leuantan el rostro hazia arriba, por defecto de los quales espiritus, los viejos andan cabizbaxos: y por esso el Griego llama al hombre Antropos, que quiere dezir hazia lo alto. De donde infiere Lactancio Firmiano enel segundo libro, que pues el hombre a de mirar a lo alto (conforme a su natural composicion) que es gran mal que ande el cuerpo con ser perecedero y caduco: mirando a lo alto, y que la anima (que es inmortal) se abata a las cosas de la tierra, y se desperezca por ellas, oluidada de las cosas altas y celestiales. Aristo. 2. de partibus animalium. Lactan. 2. diui. instit. c. 1. q̃

Y es tanta la perfeccion de la compoficion del hombre, que Gregorio Niceno enel primero libro le llama, planta celestial, y no carece de razon segun las marauillas que vemos eneſta obra de Dios: donde puso la memoria: cuyo officio es retener y guardar en su registro tanta multitud de cosas como a visto, oydo, y leydo, sin que se confundan vnas con otras, y (aunque sean muy varias y estrañas) de todas da cuenta y razon, y especifica los tiempos y lugares en que acac- Greg. Niceni li. 1. de homine, c. 5.

cieron las cosas muy antiguas, y las notifica a la lengua, para que ella de testimonio de todos los interiores conceptos, y vse de officio de portero, lleuando y trayendo recaudos de lo que passa en lo secreto del alma. Y es cosa marauillosa, la presteza con que este mensejero (siendo miembro tan pequeño) habla, arguye, y disputa delicadamente del ser y de las propriedadades, causas, y effectos de los elemẽtos, y de los cielos, y de todas las cosas criadas. Y (lo que es mas) trata con gran tino conforme a la sagrada theologia, de la essencia diuina, y de la generacion eterna, y de los atributos, y distincion real de las diuinas personas, y de la vnidad de la diuina essencia, y de las relaciones, y de todas las perfecciones, marauillas y grandezas que se hallan en esse mismo Dios.

Tambien trara del ser que esta en las criaturas q̃ el crio y delas perfecciones y virtudes que puso enellas el criador. Todo lo examina, todo lo determina, y resuelue, con tanta presteza, que es cosa de espanto, la biueza que puso Dios en miembro tan pequeño: que pronuncia tantas y tan diuersas cosas, y tan altas y subidas: estando encerrado en tan pequeño lugar como la boca, y con solo mouerse, conuierte el ayre en palabras. Y es interprete de los conceptos y secretos del alma. Todo lo qual sublima y engrandece el gran ser de la cabeça a quien este miembro tan perfecto como la lengua concedio Dios enel hombre, que con tanta presteza y velocidad se mueue y manifiesta, los conceptos y secretos del coraçon del hombre, y los pensamientos interiores del alma.

Y es cosa digna de consideracion, (que si miramos enello) entre todos los rostros que ay en las cabeças de todos los hombres ay tanta diuersidad, que por marauilla se hallara vn hombre que enel rostro parezca a otro: en lo qual se muestra bien el sum mo saber del artifice, que supo criar vna misma ymagen con tan diuersos matizes, y con tanta diuersidad en la figura, cantidad, y tamaño, y de tan diuersas formas y calidades. Y tambien ay otra cosa muy estraña enel rostro humano, que enel se conoce, y echa de ver si el hombre es triste o alegre, si es malencolico y mal acondicionado, si esta sano, o enfermo, si esta affligido y apasionado: y aun las entradas de los cabellos de la frente (quando son muy grandes) se suele tener por señal de la biueza y abilidad del hombre. Y por el contrario los que las tienen muy cerradas y cubiertas de pelo suelen ser rudos y cortos de ingenio, como se ve por experiencia.

Pues si quisiessemos tratar de lo interior del hombre dexando para adelante lo que queda por dezir de la perfeccion de la cabeça y de los miembros) quien podria exagerar el animoso esfuerço que Dios conmunico al hombre, para emprender (siendo vn pedacillo de tierra tan pequeño) cosas tan dificultosas, y que parece que exceden a sus fuerças, y cosas tan altas y acometer cosas tan arduas, y de tanta difficultad como vemos que acomete con estraña determinacion y osadia, como se podra prouar por muchos exemplos.

De lo qual nos dara verdadero testi-

Plutarco de Alexan.

testimonio, la grandeza del animo de Alexandro Magno (como dize Plutarcho) Antes que fuesse de edad de tomar armas: oyendo contar las grandes hazañas que auia hecho el Rey Philippo su padre, y las muchas victorias que auia alcançado se tomaua a llorar y solloçar, y preguntado por sus amigos, porq̃ llorava en tiempo de tanto regozijo? Respondio. Lloro con gran razon, porque temo que mi padre a de ganar tãtos reynos, y vencer tantas naciones de gẽtes, que no me a de dexar a mi en que pueda ganar hõra y fama. En lo qual se mostro bien diziẽdo esto quando niño, el grande y valeroso animo que tenia. Cuyo effeto, se mostro biẽ quando llego a edad de varon, porque quando llego a los treynta años, auia alcançado tantas victorias, y tenia tan amedrentadas las gentes, que no hallando ya con quien pelear, ni osando nadie esperarle en cãpo se yua a los desiertos de Affrica a pelear con las bestias fieras (tãto era el valor de su animo: que no podia biuir sin pelear) y lo que mas encarece la grandeza de sus altos pensamientos es, q̃ auiendo oydo dezir a Democrito Philosopho, que auia muchos mundos, trabajo jũtar infinito numero de açadoneros, q̃ cauassen profundamente en las entrañas de la tierra: mandandoles que no alçassen mano de la obra: fasta que descubriessen aquellos mundos, para que el los pusiesse debaxo de su imperio, y fuesse señor dellos.

ulio Cesar

Que dire del animo de aquel valerosissimo principe Iulio Cesar, del qual se escriue en sus historias que (demas de las guerras que tuuo cõ Pompeyo) tuuo con otras gentes cinquenta batallas señaladas: en que mato vn millon y ciento y nouenta y dos mil hombres, y de Pompeyo se lee, que conquisto y gano nouecientas y tantas ciudades, y villas cercadas (sin noueciẽtas y tantas naos que gano a diuersos contrarios.

Y si quisiessemos encarecer la abilidad y subtileza de ingenio que puso Dios en este tan perfecto animal que crio no faltaria que dezir, pues el es, el que (como auemos dicho) supo poner nombre conuiniente a todas las cosas criadas, segun su propriedad y naturaleza de cada vna dellas. Y pues supo inuẽtar tanta diuersidad de cosas artificiosas como vemos repartidas por el mundo: como es el escreuir y leer, y la arte d imprimir, con q̃ cõ tanta facilidad se imprime tanta multitud de libros en tan poco espacio de tiempo: lo qual no alcançaron los antiguos, antes escreuian (como dize Estrabon) Primero en la ceniza, despues en cortezas de arboles, despues en piedras, despues en hojas de laurel, despues en plomo, despues en pargamino: y en nuestros tiẽpos se escriue en papel. Y tambien ouo diuersidad en la tinta, y enel instrumento, porque en las piedras escreuiã con hierro, en las hojas de arboles con pinzel, en la ceniza con el dedo, en las cortezas con cuchillo, enel pargamino cõ caña, y en el papel con pluma. Y la tinta de que se vso primero fue, de vn licor de ciertas conchas de pescados, despues de çumo de moras, despues de hollin, despues de bermellon, y agora de gomas, agallas, y caparrosa. Todo lo qual encarece la estraña abilidad del hombre, que a descubierto con su marauilloso ingenio tãtas diuersidades de remedios para passar la vida.

Estrabõ de situ orbis.

Que dire de la destreza con que ador no Dios al hombre, sino lo que dizen las historias de Cayo Cesar: que fue tan grãde hõbre de acauallo, q̃ corria vn caballo muy poderoso, sin silla ni freno, y atadas las manos atras, que no parecia q̃ corria sino q̃ bolaua, y le reboluia, y galopeaua, y le hazia saltar y empinar?

Cayo Cesar.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Empedocles y Orpheo, grandes musicos.

Que dire de la abilidad de la musica, q̃ dio Dios al hombre: sino q̃ de Empedocles y Orpheo se dize que eran tá estremados musicos, que con sola la dulçura de sus instrumẽtos, sanauá muchos freneticos, lunaticos, y melancolicos. Y aũ de Pitagoras se escriue, q̃ era tan señalado en esta arte, que con la musica sano a vn enamorado estando para morir, y le hizo oluidar los amores, y biuir contento y alegre. Y Thimoteo fue musico tan perfecto, que estando comiendo su amo Alexandro en vn vanquete con muchos cõbidados, começo a tocar vn instrumẽto, contrahaziendo el tocar de los atãbores en las batallas, que se leuá to Alexandre de la mesa con grá furia, pidiẽdo sus armas, arrebatado de la grá de armonia con que contrahizo aquel sonido el excelente musico. Es la musica cosa tá excelente, q̃ para auer de prophetizar Eliseo propheta el successo de la batalla del rey Ioran, y Iosaphat, contra los Moabitas, mãdo que le traxessen vn tañedor: el qual como començasse a tañer, luego començo el propheta a recebir la lubre de la prophecia. Y esto es conforme a la doctrina de Aristoteles en su Politica, que para despertar la deuociõ, ayuda mucho alguna especie de musica y melodia. Y en otro capitulo del mismo libro dize, q̃ la musica tiene señorio sobre nuestras almas: quanto a las passiones de tristeza, y alegria. Y S. Augustin no estaua lexos deste parecer quãdo dixo enel libro diez delas cõfessiones, q̃ todos los affectos de nuestro espiritu se despiertá cõ cierta fuerça oculta q̃ ay en la musica. Y Macrobio affirma, q̃ los hõbres y las aues, y los peces, se deleytan cõ la musica, y q̃ los animos humanos se esfuerçan y animá cõ la musica. Y de aqui procedio la costũbre de entrar en las batallas cõ musica, y sonar los instrumentos, quãdo an de acometer los exercios (como dize Celio en su libro de las antiguedades) y da por razon desto, que cõ la musica crece el animo y valẽtia. Y tãbiẽ tiene la musica otra loable propriedad como affirma Homero en su Iliada) y Plutarcho en el libro de musica, q̃ Achiles con la musica mitigaua su ira, y se amansaua quando estaua muy enojado. Y el mismo Plutarcho dize, q̃ aquel grá musico Timoteo de quiẽ emos tratado, con la musica mouia el grande animo de Alexãdre a guerra y paz, y a todo quanto queria. Y AuloGelio dize enel. 4. libro q̃ aquel gran musico Ismeas, curaua la ceatica cõ ciertas cantilenas en lugar de medicinas. Y Homero dize, q̃ le curaron vna herida peligrosa de vn jauali cõ cierto genero de musica. Y Heliano affirma q̃ aprouecha la musica cõtra la mordedura de la biuora. Y Marsilio Ficino dize, q̃ la mordedura dela Tarãtula se cura con musica. Y Celso dize, q̃ la musica aprouecha pa la locura, y q̃ cõ ella sano a muchos freneticos el famoso medico Asclipides. Y Auicena y otros grandes medicos dizen, q̃ todas las enfermedades dolorosas se mitigã con musica. Y (lo q̃ mas es d̃ alabar delos looores q̃ se escriuẽ dela musica, es lo q̃ dize Homero: que es muy prouechosa para cõseruar el amor casto: la qual propriedad deuia de conocer Agamenõ: el qual auiendo se de partir a la guerra de Troya dexo por guarda de su muger vn excelente musico: para q̃ cõ la suauidad de su musica y cãtileñas, conseruasse enella, el amor casto: como lo hizo siẽpre hasta q̃ andando Egisto muerto de amores por esta señora, y entẽdiẽdo q̃ la musica de aquel musico la tenia tã absorta: q̃ no se queria acordar del, y q̃ esto era causa de conseruar ella su honestidad, mato al musico, y luego la vẽcio y la traxo a su voluntad (como dize Celio enel libro veynte y siete, y no es cosa increible que la musica tenga estas cõdiciones y pro

Celi. 9. de antiq. c. 8.

Homer. in Iliada.

Aulo Gel. lib. 4, c. 13.

Home li. 9 Odis.

Helia. de animalibus. Marsi. Fici. in li. de vita cælitus comparata

Cels. lib. 1. c. 8. Auic. lib. 1. fen. 4, c. 30

Home. li. 8. odis.

Cel. lib. 17. c. 27.

4. Reg. 3.

8. Poli. c. 7.

8. Poli. c. 5.

Aug. li. 10. Conf. c. 33.

Macro. li. 2 Somnij Cipio, c. 3.

propriedades que emos dicho: pues tiene otra muy mayor que todas ellas, y es, q̃ algunas vezes se halla enella vna virtud en cierta manera espiritual, para expeler los demonios dlos cuerpos humanos: como nos lo enseña la diuina escriptura enel rey Saul, q̃ era atormentado del espiritu malo, y quãdo Dauid tocaua la harpa, con aquella melodia se mitigaua su passion.

1. Reg. 16.

Tambien ayuda su parte para alabança de la nobleza del hõbre, q̃ le dio Dios vn miembro tan principal, como el coraçon. El qual, es el primero miembro que se forma enel hombre, y el primero que tiene vida, y el primer fundamẽto, y rayz delos otros miẽbros (como dizen los naturales) y en todos los animales le puso naturaleza en medio del cuerpo, como centro de este edificio. Saluo enel hombre: q̃ esta el coraçõ vn poco hazia el lado izquierdo (como affirma Aristoteles enel libro de los animales) y ansi como por su nobleza y dignidad le concedio naturaleza q̃ sea el primero miembro que biua, ansi le cõcedio que sea el postrero que muera, despues q̃ todos los otros estan muertos. Y es tan delicado miembro q̃ (aunq̃ pueden biuir los que son heridos en la cabeça y en todos los otros miembros) aunque tengan muchas y muy grandes heridas, no puede biuir el hombre que es herido enel coraçõ (por pequeña que sea la herida) como tá poco puede biuir el hombre que le an dado ponçoña quando el veneno llega al coraçon. El qual es la fuente del calor natural, y las telas del coraçõ son la silla de la risa. Y adõde ella mora y se aposenta. Y por esso dizen algunos historiadores que acaccia morirse aq̃llos gladiatores Romanos teniẽdo passadas las telas del coraçõ delas heridas, y q̃ se moriá riyẽdo. Por manera q̃ del coraçõ sale la risa y alegria. Y por esso de q̃ el coraçõ esta triste y lastimado, no se puede reyr ni alegrar el hombre.

Aristot. 1. Animali.

Y tiene otra cosa el coraçõ (como affirma Suetonio Tráquilo) q̃ si vn hõbre muere de ponçoña y beuedizos, se podra conocer sacãdole el coraçõ: y poniẽdole en las brasas porq̃ no podra quemarse por razõ del veneno q̃ le haze duro como vna piedra (como lo estaua el coraçõ de Trajano, quãdo muriẽdo de ponçoña lo conocierõ los medicos, en q̃ abriẽdole, le hallaron el coraçõ muy duro como piedra, y traelo el Floretino. 2. parte. tit. 8. c. 3. §. 5. Y tambiẽ se hallo verdadera esta experiẽcia enel caraçon de Germanico padre de Cayo Caligula. Y muchos quierẽ dezir q̃ (aunq̃ el anima esta en todos los miembros) q̃ el coraçõ es la principal silla y aposento suyo. Y ansi lo nota Beda sobre S. Marcos diziẽdo. El lugar principal del anima, no es el celebro (como sintio Platõ) sino el coraçõ (como se denota en aquellas palabras del Redẽptor) lo q̃ entra por la boca no haze daño al anima si no lo que sale del coraçon.

Sueto. in vita Caligulæ

Beda super Mar. 7. ca.

Matth. 15.

Tiene demas desto el coraçõ otra cosa muy excelẽte, q̃ es el depositario general de los espiritus vitales, y los distribuye por todos los otros miẽbros. Y estos espiritus vitales jamas desamparan al hõbre mientras biue: pero en muriẽdo, no ay mas espiritus vitales, porque se acaban con la vida.

Y de aqui nace la razõ de vna buena philosophia: porq̃ el cuerpo del hõbre muerto es mas pesado q̃ quãdo estaua biuo, y el q̃ a comido menos, o esta ayuno pesa mas, q̃ el q̃ esta lleno el estomago de mãjares: para lo qual no dã otra razõ los philosophos: sino la ausencia d̃ los espiritus vitales, y el ayre q̃ auia en el cuerpo biuo, delos q̃les como le pua y despoja la muerte, q̃da el cuerpo muerto graue y pesado: y por la misma razõ pesa menos el hõbre harto, q̃ el que esta ayuno. Aunq̃ (por tener mas carga

Universidad de Deusto
Biblioteca

Por lo q̃ a comido, parece q̃ auia de pesar mas) pero no pesa sino menos el q̃ esta harto, porq̃ el comer y el beuer aumẽtã los espiritus vitales q̃ aliuiã al hõbre: por defecto delos quales esta mas pesado el q̃ esta ayuno q̃ el q̃ esta repleto de mãjares. Porq̃ estos espiritus aliuiã la carga y peso delas cosas graues: porq̃ son como el aire, q̃ ansi mismo aliuiaua y haze subir a lo alto las cosas pesadas. Y de aqui es, q̃ como el aire es elemẽto tã liuiano siẽpre apetece subir a lo alto. Y por esso vemos por experiencia, q̃ vn odre, si estãdo vazio de aire se echa enel agua, luego se hũde, y si esta hinchado y lleno de aire, anda encima del agua.

Plini. li. 7. Yay vna cosa muy digna de cõsideraciõ acerca desto, q̃ nota Plinio enel septimo libro q̃ si vn cuerpo muerto viene sobre el agua en vn rio: si es de hõbre naturalmẽte viene boca abaxo, y si es d̃ muger viene el rostro arriba. Y la razõ natural desto es, q̃ como la muger tiene mas carne, y por cõsiguiẽte mas peso en las espaldas, lo mas pesado va abaxo, y por el cõtrario como lo pesado del hõbre sea el pecho, por esso naturalmẽte como cosa pesada va hazia baxo. De lo qual se podriã dar otras razones q̃ yo d̃xo por abreuiar, y esto q̃ se a dicho ansi del coraçõ del hõbre, como lo d̃ mas todo es en fauor y nobleza del hõbre. Y delas excelẽcias cõ q̃ le crio Dios, a cuyo proposito yo lo e traydo.

Entre las quales excelẽcias no es d̃ poner en oluido la estraña abilidad que Dios dio al hõbre (q̃ no me parece q̃ es menor q̃ las q̃ auemos dicho) en q̃ siẽdo su cuerpo pesado y graue, y teniẽdo toda cosa graue natural inclinaciõ a yr a lo baxo, ande el hõbre, y se detẽga sobre las aguas cõ su grã abilidad cõ solo el mouimiẽto d̃ los braços, y vaya nadãdo cõ tãta presteza por los rios y por el mar adelãte, cõ tãta velocidad como se puede caminar por la tierra. Lo qual (aunq̃ es comũ a los brutos y a los hõbres.) Es mucho mas de estimar en los hõbres, porq̃ lo alcãçã y exercitan por abilidad y por arte, y alos brutos se lo cõcedio naturaleza, sin q̃ les cueste ningũ trabajo, ni industria. Y es tã loable e ste exercicio pa los casos q̃ en las guerras se puedẽ ofrecer, quando se ofrece necesidad d̃ passar algunos vados, o lagunas, y pa quãdo se hundẽ los nauios por el mar: q̃ dize Vejecio en el primero libro, q̃ el pueblo Romano, entre las otras cosas q̃ cõ tãta prouidẽcia gouernaua, tenia prouey do, q̃ los Tirones (q̃ erã soldados nouicios) fuessẽ cõpelidos a q̃ aprẽdiessen a nadar. De lo qual tomauã antiguamẽte tãto gusto, y era tan apazible este exercicio: q̃ dize Alexandro de Alexãdo, q̃ en Sicilia vuo vn hõbre q̃ noches y dias, casi no salia del agua, y q̃ quãdo estaua fuera por necessidad d̃ comer: dezia q̃ sentia tãta pena y afliccio q̃ no podia biuir: hasta q̃ se tornaua al agua. Tenia tãta destreza en nadar, q̃ tãbiẽ vsaua este exercicio quãdo auia tormẽta muy braua como quãdo el mar estaua en calma. Y le acaecia nadar quinze leguas sin desceãsar. Y (como es refrãverdadero por la mayor parte) q̃ el buẽ nadador es del agua, acaecio q̃ por experimẽtar el nadar deste hõbre (aquiẽ por su cõtinuo nadar le llamauã pece colã.) hizo echar el rey dõ Alõso d̃ Napoles vna pieça de oro muy pesada y d̃ grã valor enel mar, pa q̃ si el, o otro de grãdes nadadores q̃ pa esto sea uiã jũtado la sacasse, se quedasse cõ ella. Entrãdo pues a sacar esta pieça, este hõbre debaxo del agua: cõ grã confiãça d̃ sacarla, nũca jamas salio, ni parecio: lo qual fue castigo muy biẽ merecido de su temeridad. Esta inclinaciõ a nadar dizẽ los astrologos, q̃ tienẽ los q̃ nacẽ, teniẽdo por ascendiẽte al signo d̃ Piscis. Y los naturales affirman, q̃ el q̃ tuuiere el baço muy pequeño tẽdra grãde abilidad eneste exercicio.

Vegetius de remilitari.

Alexan. de los dias geniales, li. 2. cap. 11.

Acerca

Acerca de lo qual, no viniera fuera de proposito tratar eneste lugar (si mi intencion no me llamara a otra cosa) si es verdad lo que muchos y muy grandes autores cuentã de los hombres marinos, que ellos llaman Tritones y Nereidas, Biẽ es verdad q̃ animales racionales, no se crian enel agua, sino en la tierra: la qual les dio Dios por morada al principio del mũdo.

Plini. li. 9. Pero Plinio escriue, que en la ribera d̃ vn puerto de mar cerca de Lisboa, fueron vistos en vna cueua ciertos Tritones q̃. estauan cantando muy dulcemente, y que en la costa de Francia, se auian visto muchas Nereidas o mugeres marinas muertas. Y

Alianus de Animalib9 lo mismo dize Aliano, en el libro delos Animales, y dize Alexandro en el lugar

Alexan, vbi supra. allegado, que estando en Grecia en la costa del mar, vio el mismo despues de vna gran tormẽta, grã cantidad de peces muy estraños, que auia echado el mar a la orilla: entre los quales vio vn pece o Nereida de rostro humano, y muy hermoso hasta la cintura, y de alli abaxo fenecia en cola, a la manera que vemos pintada en muchas partes la que llaman Serena del mar. Y trauando della la tornarõ al mar, donde nadãdo marauillosamẽte se desaparecio en vn momẽto. Y el mismo Alexãdre de Alexãdre affirma, q̃ en vna fuẽte cerca del mar, donde yuã por agua, y a lauar muchas mugere: vierõ vno destos Tritones o hõbres marinos q̃ salia del agua, y se abscondia en vna cueua. Y desde alli acechaua, y quãdo veia alguna moça sola, salia y la arrebataua, y se metia con ella enel mar. Y nadãdo velocissimamẽte se desaparecia, y aguardãdole vna vez los moradores de Epiro le prendieron, y lleuado al pueblo le dauan de comer, y nũca comio cosa: El qual por hambre, y por estar en elemẽto estraño se murio en breue tiẽpo: Lo qual tambiẽ affirma Petro Gelio, en los libros q̃ hizo de los Animales.

A'ex. de Alexan. li. 2. c. 21.

Petrus Gelius de animalibus.

Y porq̃ tratãdo poco antes de la nobleza y perfeccio de la cabeça q̃ dio Dios al hõbre, remitimos pa adelãte lo q̃ por occasiõ d̃ otra materia q̃ se ofrecio, dxamos de dezir: digo agora, q̃ ansi como el rey, y los grãdes an de tener el lugar mas prehemiẽte en la republica (como nos lo enseña el Euãgelista S. Lucas por aq̃l hombre principal aquiẽ hizierõ subir en el cõbite hasta la cabecera dela mesa, ansi merece mas hõrra y estima la cabeça, q̃ todos los otros miẽbros del cuerpo humano: porq̃ es el mejor, y mas necessario de todos (como se ve por experiẽcia) q̃ muchos se passan sin narizes, y otros sin manos, y sin pies, mas ninguno se puede passar sin cabeça: porq̃ enella estã todos los nieruos q̃ son los instrumẽtos y guias d̃l mouimiẽto: y tiẽnele todos los otros miẽbros tãto respecto, q̃ si vais a herir a vno en la cabeça, se leuãta cõ natural fuerça, y grã presteza la mano, y el braço, y se pone delãte della para esperar el golpe ensi, pa q̃ qde segura la cabeça. Y tambiẽ se echa de ver esto: en q̃ quãdo duele la cabeça todos los otros miẽbros muestrã sentimiẽto, y sienté flaqza. Y ansi como el cielo es la mas eminẽte y principal parte d̃l mũdo, y los elementos, estan debaxo de su dominio y subjecion, y de sus influẽcias procede la gouernaciõ destas cosas inferiores (cõforme a la sentẽcia del philosopho) conuiene q̃ este mũdo inferior este subjeto alos cuerpos superiores: pa q̃ de ellos se gouierne toda su virtud: ansi la cabeça es la princesa y gouernadora desta admirable fabrica del cuerpo humano: y tiene señorio y superioridad sobre los otros miẽbros: cõforme a la sentẽcia de Lactãcio Firmiano: en la cabeça esta el reyno, gouierno, y mãdo de todo animal. Y por ello Galeno medico excelentissimo, da al celebro el principado sobre todos los miẽbros del hõbre. Y Platõ la llama la cabeça, el todo d̃l cuerpo. Y d̃ ser cosa tã principal la cabeça, creo q̃ nacio la costũbre tã antigua, y q̃ oy se vsa en la

Lucæ, 14.

Opportet mundũ ẽsse animal. 2. Methco.

Gale. de decretis Hipocratis et Platonis, lib. 3. cap. 5. Plat. in timeo.

mayor parte del mũdo,de descubrir la cabeça, y quitar el bonete al q̃ vno quiere hõrrar mucho, pues por hazerle cortesia descubre el mejor y mas principal miembro q̃ tiene. Y esta me parece a mi causa muy bastãte de esta antigua costũbre(aũq̃ otras muy differẽtes dã algunos autores.) Plutarcho en sus problemas dize, q̃ porq̃ antiguamẽte,quãdo los gẽtiles sacrificauã a sus dioses auiã de tener cubiertas las cabeças para diferẽciar a los hombres de los dioses les quitauan a ellos el bonete, porq̃ no les hiziessen la misma cortesia a los hõbres q̃ haziã a los dioses.

Plutarc. in problemat.

Plinio en el libro ueynte y ocho dize q̃ descubrir la cabeça a los q̃ topamos no fue al principio por cortesia,sino q̃ comũmẽte traiã entõces las cabeças descubiertas,por ser cosa sana. Y despues se vso por estilo de criãça. Ludouico Celio dize,que como la cabeça es el miẽbro mas principal q̃ descubrirla por cortesia, es dar a entẽder q̃ reconoce el q̃ la descubre a otro vẽtaja y superioridad. Pues (por hõrarle) descubre el mas principal miembro que tiene.

Plin. li. 28.

Ludoui. Celius li. 11. lectionũ antiquarum.

Y tienese por tã loable miẽbro el de la cabeça q̃ (como de lo bueno es biẽ q̃ aya mucho y q̃ no sea el biẽ peq̃ño sino grade) ansi es bien q̃ la cabeça del hõbre no sea pequeña sino de moderado tamaño. Y en tãto es esto verdad,q̃ dize Galeno en vn libro que hizo del arte de la medicina, que tener la cabeça pequeña es señal de poco juyzio,y tener poco sesso. Lo q̃l confirma el mismo Galeno en otra parte dõde dize,q̃ la cabeça chica y el pecho angosto son grãdes defectos eñl hõbre: porq̃ el pecho (como es aposento dl coraçõ y delos pulmones) no cufrẽ angostura. Porq̃ el coraçõ estando apretado no se puede mouer decẽtemẽte. Y desta apretura se sigue afloxarse el calor natural, y ẽflaquecerse la digestiõ. Y por esso la cabeça (q̃ es miẽbro tã excelẽte dõde estã los organos de todos los sentidos y potẽcias) conuiene que sea deproporcionada cantidad. Y Galeno dize q̃ la cabeça chica es señal de poco entendimiento.

Gale. co. 2: artis medicinæ.

Gale. 5. d sanitate tuenda. cap. 3.

Gal. c. 6 Fpdimion cometo. 1. tex 3.

Tambiẽ podiamos poner en el numero delas marauillas y estrañezas q̃ se hallã enel hõbre, q̃ tiene este particular dõ de naturaleza,q̃ como todos los otros animales tengã los rostros d̃ vna misma manera: solos los hõbres (por differẽciarlos el criador de los brutos)les dio tãta diuersidad en los rostros,q̃ por marauilla se hallarã dos hõbres q̃ se parezcã el vno al otro. Aunq̃ la reyna Semiramis (como dize Iustino) se parecia tãto a su hijo Ninio enel gesto,habla,y disposiciõ,q̃ muerto el rey de los Asirios su marido:dio a entẽder q̃ ella era su mismo hijo, y no echãdo lo nadie de ver (tãta era la semejãça q̃ tenia con el) que vsando delos vestidos del hijo,como si ella fuera el,gouerno el reyno quarẽta años, y todo este tiẽpo traxo engañados a los suyos. Y Alberto Mago en el libro delos animales dize, q̃ dos niños hermanos nacidos de vn parto conocia el,los quales erã tã semejantes,que no se podia conocer qual era el vno ni q̃l era el otro: sino enel vestido, porq̃ la habla,el tamaño, y el color,todo era d̃ vna manera,y (lo q̃ mas es) q̃ quando el vno enfermaua, enfermaua el otro, y en dos cuerpos differẽtes, parecia q̃ no auia mas que vna sola anima, y vnas mismas inclinaciones,condiciõ y operaciõ. Delo qual quierẽ algunos dar la razõ diziẽdo, q̃ serian concebidos en vn mismo pũto, y de vna misma materia, estando igualmente dispuesta,para recebir aquellas formas. Y como las influencias de los cuerpos celestiales (por las quales se gouiernan estas cosas inferiores por orden d̃ naturaleza) fuessen vnas mismas, se vinieron a engendrar dos formas humanas tan semejantes entre si mismas. Pero fuera de casos particulares, y que raramente acontecen no se parecẽ comunmente en el rostro vnos hombres a otros: Lo qual arguye

Iustino.

Albert. lib. de animali.

arguye la suma e infinita sabiduria del diuino artifice,q̃ sabe hazer tãtas differẽcias de figuras y rostros en hombres de vna misma especie.

Y acerca de su generacion natural del hombre, ay otro misterio que considerar. Porque de vnos mismos padres, vnas vezes nacen hijos varones,y otras vezes mugeres. A lo qual se podria responder que aunque naturaleza siẽpre se inclina y esfuerça a produzir el mejor y mas noble effecto) y por cõsiguiẽte tiene natural inclinacion a produzir varon antes que mũger. Pero quando no lo haze ansi, es (por flaqueza,indisposicion,y defecto de la materia: la q̃l quando no tiene la perfeccion necessaria para produzir varon,produze hembra. Y quando la virtud formatiua es muy fuerte y poderosa enel varõ,engẽdra hijo,y quando es mas flaca y mas debil,y la virtud dla muger es mas fuerte,o quando ay alguna indisposicio enel hombre,vence la virtud de la muger y se engendra su semejante(esto es) muger,y no varon. Y de mas desto tiene tanta fuerça la indisposicion de los padres para la generacion de los hijos: q̃ (como cada cosa naturalmente pretenda produzir su semejante) comunmẽte acaece que los padres enfermos,engendran hijos apassionados de sus mismas enfermedades,y que heredan las enfermedades,de sus padres. Y especialmente se ve la experiencia desto en la gota, y en la lepra, y ansi lo affirma Columela y otros autores. Y traen por exẽplo, a la muger de Cornelio que murio de gota: la q̃l tuuierõ su padre,y agueIos.

Columela de re rustica.

Y de nacer de vnos mismos padres, vnas vezes hijos hermosos y otras feos la razon es, (segun Plinio enel libro septimo) los affectos y la imaginaciõ de los padres enel acto dela generacion,y juntamente con esto el objeto que en aquella sazon tienen delãte, los padres:

Plini li. 7.

por lo qual dize Empedocles, q̃ a acaecido parecer los hijos a las figuras de los tapizes con que estaua adereçado el aposento de los padres: lo qual (aun acaece enlos animales brutos) como leemos eñl Genesis, dl auiso q̃ tuuo Iacob: quãdo puso las varas medio descortezadas donde sus ouejas auiã de concebir, y salian los corderos manchados. Y aũ dize vna cosa notable Alexãdro a Frodiseo, que los hijos concebidos en peccado de desonestidad, muchas vezes salen malos y viciosos: por la imaginaciõ de los padres delos actos illiscitos que cometen.

Empedocles.

Genes. 30.

Alex. a Frodiseo.

Y es tan poderosa la imaginacion de los padres en aquella sazon, que (aunq̃ cada cosa produze su semejante) los hõbres sabios y discretos, y de raras abilidades, muchas vezes engendran hijos necios y de poco saber,y de hõbres rusticos e inabiles, muchas vezes nacẽ hijos muy sabios,prudentes, y discretos. Y la razon desto es, porque los hombres bastos y de cortos entendimiẽtos, no tienen en el acto natural otra imaginacion sino de aq̃lla operacion,y como naturaleza no este ocupada,ni distrayda a otra cosa,sale la obra mas perfecta. Lo qual es muy al reues en los hõbres sabios,q̃ (como tienen repartida la imaginaciõ en otras muchas cosas) no puede entonces naturaleza obrar tan perfectamente.

Y aquiẽ no le parecieren bastãtes estas razones,para esto,y para lo que los autores allegados dizen: creo se satisfara con que la hermosura,la valentia,la abilidad, y las otras gracias que auemos dicho q̃ puso el sumo artifice en esta marauillosa obra del hõbre, procedio todo de summa misericordia, y de intẽso amor que Dios tuuo al hombre: haziẽdole tan perfecto,y con tantas abilidades,propriedades y excelencias. Y despues destas,ay otra causa,que es vniuer

fal y potiſsima, y es, que no podemos negar que hablando philoſophicamente para la hermoſura y diſpuſició, y para lo de mas que auemos dicho tocante al cuerpo y compoſicion corporal del hombre, haze mucho alcaſo el mouimiẽto de los cielos, y los aſpectos e influencias de los planetas, y de las otras eſtrellas. (Como affirma Tholomeo en ſu Centiloquio.)

Tholo. in Centilo.

Otra gracia muy particular tuuo nueſtro padre Adam demas de las que auemos dicho: por la qual, le deuemos mucho todos ſus ſucceſſores y deſcẽdientes, y es, que no ſolamente puſo nombres a todas las coſas (como auemos dicho (para que ſupieſſemos differenciar vnas de otras, por la diuerſidad de ſus nombres, y para que por los nombres viniéſſemos en conocimiento de las condiciones y propriedades de muchas dellas: ſino (lo que es mas) q̃ fue inuentor de las letras: coſa tan neceſſaria para la gouernacion del hombre. Porque ſino vuiera letras, como pudieramos ſaber las hazañas d̃ los paſſados para imitarlas? Quien nos diera a entẽder el valor de las virtudes? Como pudieramos ſaber ni atinar al camino del cielo, ſino fuera porque nos lo dexarõ eſcrito los ſanctos, y nos lo dierõ a entẽder los Euãgeliſtas, y lo hallamos en las hiſtorias de la diuina eſcriptura? Parece que fueramos muy ſemejantes a las beſtias, ſi careciéramos deſte exercicio, y que ni tuuiéramos noticia de las coſas paſſadas, ni entẽdiéramos las preſentes, ni pudieramos tener prouidẽcia en las por venir: ſino fuera por las letras con que tantas ciencias eſtan eſcritas: por cuyo medio los hombres ſe hazen ſabios, y ſacan de los autores exemplo de bien biuir, y de ſeguir las virtudes, y apartarſe de los vicios. Quien ſanara las enfermedades: ſino vuiera letras? Como ſupieramos los remedios d̃ Auicena, Galeno e Hipocras: ſino vuiera letras con que nos lo dexaron eſcrito? Quiẽ determinara la juſticia delas partes, y deſagrauiara a los agrauiados, y caſtigara a los delinquentes: ſino vuiera leyes y derechos eſcritos cõ eſtas letras, con q̃ lo diſponen y determiná los autores? Quiẽ leyera en las eſcuelas dõde ſe hazen tan dieſtros los hombres en todas facultades? Quien ſupiera interpretar la ſagrada eſcritura, ni pudiera predicar el ſancto Euãgelio, ſino fuera por las letras, con que eſta eſcrito todo lo que conuiene y es neceſſario para la buena gouernaciõ corporal y eſpiritual del hombre? Todo lo qual ſe deue al primero inuentor del marauilloſo y neceſſario exercicio d̃ las letras. Porque (ſi deuemos mucho a los inuentores de las artes liberales y mecanicas) quanto mas deueremos al que inuento el admirable vſo de las letras? Con las quales ſe aprenden todas las ciencias, y ſin las quales ninguna otra inuẽcion ſe pudiera ſuſtentar? Con las letras ſe hazen preſentes las coſas paſſadas, y por ellas ſabran los que vinieré lo que los paſſados ſupieron: y lo q̃ ſabemos noſotros. Y anſi tengo por cierto q̃ la mejor y mas neceſſaria inuencion que a auido en las coſas humanas es la d̃ las letras. Cõ las quales, y por medio ſuyo, ſe hazen los hombres ſabios, y ſabẽ los conceptos de los auſentes, y deſcubren y ſignifican los ſuyos proprios aquien quierẽ. Y por ellas vienen a tener noticia y conocimiento de lo diuino y humano. Y ſaben las leyes humanas y diuinas, para biuir rectamẽte.

Y no ſe quien, ni para que quiere algunos quitar la excelencia deſta inuencion de las letras a nueſtro primero padre, aquien Dios hizo tan cabal y perfecta criatura. Eſto digo, porque Plinio enel libro ſeptimo dize, que a auido muchas y muy varias opiniones ſobre

Plin. lib. 7.

bre quien fue el autor de eſta tan ſubtil e ingenioſa inuencion de las letras.

Vnos dizen, que las inuento Mercurio en Egypto: otros, que las inuentaron los Aſirios: otros dizen, q̃ Cadmo capitã de los Fenices inuẽto diez y ſeys y que Palamedes añadio otras quatro: pero eſtima en tãto las letras el miſmo

Herod. li 5. Plinio, q̃ ſiẽte q̃ ſon tan antiguas como el mundo. Herodoto enel libro quinto dize, q̃ los Fenices traxeron las letras a Grecia. Otros offirman q̃ Moyſes fue

Philon, el primero inuentor de las letras en el mundo. Y Philon Hebreo dize, q̃ las hallo Abraham, y anſi ay mucha diuerſidad en los autores: ſobre quiẽ fue el inuentor de obra tan marauilloſa y de tanto ingenio: pero lo mas cierto es, q̃ las inuento nro padre Adã, con el caudal de ciencia y conocimiento delas coſas tan encumbrado, y con la rara abilidad de q̃ Dios le doto. y deſte parecer

Ioſepho: 1. lib. antiqui: es Ioſepho enel libro primero d̃ ſus antiguedades, y ſan Auguſtin en el libro

Augu. 18. d ciui. diez y ocho de la ciudad de Dios.

Pero ſea quiẽ quiſieredes el autor de las letras, ellas ſon vna coſa marauilloſa, y que no parece que el hombre pudiera acertar a hazer tan eſtraña inuencion por ſu natural ingenio, ſin ſer particularmente ayudado por la cauſa vniuerſal de todas las coſas, que es Dios: q̃ le quiſo dotar de tan eſtraña abilidad, y que tanto honra y fauorece a la dignidad del hombre. Por la qual inuenciõ an venido los hombres a ſer tan ſeñalados en letras, y tan eſtimados enel mundo, y tan fauorecidos de los principes: como hallamos en tantas y tan diuerſas hiſtorias. Lo qual para gloria y hõra del inuentor de las letras, y alabança deſta inuencion quiero prouar por los ſiguientes exemplos.

Aquel gran capitan y ſeñalado prin-

Pompeyo. cipe Pompeyo, eſtimo en tanto por ſus letras al philoſopho Poſidonio, q̃ viniẽ do muy glorioſo en ſi, de la victoria q̃ auia alcançado del poderoſo rey Mitridates (como le dixeſſen que en vna pobre caſa eſtaua enfermo) dexando a la puerta todos los conſules y capitanes que le acompañauan, y los litores, y las inſignias, el ſolo entro en ſu pobre caſa a viſitar al philoſopho haſta la cama: lo que no hiziera con ninguno de los reyes del mundo. Por la eſtimacion de ſus muchas letras.

Y queriendo Alexandro Magno deſtruyr la ciudad de Thebas, hizo pregonar que ſopena de muerte ninguno tocaſſe en la caſa del poeta Pindaro.

Y Cipiõ Affricano eſtimo en tãto a Ennio poeta, q̃ no ſabia aptarſe del, y le traia ſiẽpre aſu lado, y en muriẽdo hizo poner ſu eſtatua en ſu proprio ſepulchro.

Plin. lib. 7.

Y Plinio cuẽta, q̃ era coſa nũca viſta la veneraciõ en q̃ el Emperador Octauia no tenia al poeta Virgilio, y q̃ quãdo entraua a recitar ſus verſos enel teatro, el y todos los grãdes ſe leuantauã, y le hazian grã acatamiẽto, y deſpues de muerto le hizo poner eſtatua en Mantua.

Y el rey Mitridates tãto hõro las letras d̃ Platõ q̃ le hizo poner ſu eſtatua en la plaça. Y la miſma hõra dierõ los Athenienſes a Demoſthenes. Y la miſma dierõ los Romanos a Ioſepho, quãdo le traxerõ preſo y captiuo enla deſtruyciõ d̃ Hieruſalẽ: por reſpecto de los libros de las antiguedades que auia compueſto.

Y Alexãdro eſtimo en tanto las letras d̃ Ariſtoteles, q̃ porq̃ a inſtãcia ſuya, auia cõpueſto los libros d̃ los animales, le hizo merced (como dize Ateneo) de ochocientos talentos de oro, q̃ valen increible ſũma de ducados. (Lo q̃l ſegun la gran liberalidad deſte principe) le parecia poco. El q̃l como le traxeſſẽ delãte vna arca d̃ ineſtimable valor quãdo vẽcio ã Dario: en q̃ ſe hallarõ grãdes riq̃zas: las ſaco todas, y puſo enla arca las obras d̃ Homero diziẽdo q̃ no tenia otro

Ateneo.

Universidad de Deusto
Biblioteca

fuesse tan digno de tan marauillosa area.

Y de Antonio Emperador Selee, que estimo en tanto vna obra que le dedico Opiano en versos, de la naturaleza de los peces, que le mando dar tantas monedas de oro, quantos eran los versos de la obra.

Y es de considerar en fauor de las letras, que no solamente las estimaron y tuuieron en gran veneracion los principes y grandes señores, y hizieron hõra, y tuuieron respecto y veneracion a los sabios: pero (aun ellos mismos se preciaron de darse al exercicio delas letras, y espender el tiẽpo (por mas ocupaciones que tuuiessen) en apréder, estudiar y reboluer autores: teniẽdo por

Platon. muy verdadera aquella sentẽcia d̃ Platon. Que aquella republica se deue tener por bienauẽturada, donde los Philosophos reynan, o los reyes sabẽ philosophia. Delo qual tenemos buẽ exẽplo, en el rey Philipo de Macedonia: el qual en naciẽdo su hijo Alexandro, escriuio vna carta a Aristoteles (como

Plutarco. dize Plutarco) diziẽdo, q̃ hazia muchas gracias a los Dioses, porque le auiã dado vn hijo (no tanto por su nacimiẽto) como por auer sido en tiẽpo de Aristoteles: significandole que tenia esperãça que con su doctrina saldria tal q̃ mereciesse ser su hijo, y heredar sus reynos, y estados. Y al fin trayẽdole a su casa para q̃ le enseñasse, le hizo grãdes mercedes, y le labro escuelas de marauillo

Antigono. so artificio, donde leyesse y enseñasse.

Y tambien leemos de Antigono rey de Macedonia, que estimaua en tãto las letras, y era tã dado a ellas: que escriuio a Zenon philosopho vna carta con grãdes ofertas, pidiendole, y rogandole affectuosamente, que viniesse a su casa para leerle philosophia, y ser su maestro.

Que dire de aquel grande y primero Emperador Iulio Cesar, sino q̃ fue tã estudioso, y tã dado al exercicio delas letras como al de las armas? Quãdo caminaua yua leyendo y estudiãdo, Y en tiẽpo de guerra siempre que le vacaua no se le caia vn libro de las manos. Y quando podia desocuparse, se yua a las escuelas de los poetas, a tratar y conuersar con ellos. Y echandose vna vez a nado en vn gran rio (por escapar de vn peligro) nadando con la vna mano, lleuaua en la otra encima dl agua ciertos libros que auia escripto: teniẽdo en tanto escapar los libros, como escapar la vida. Y estos deuian de ser los comẽtarios que dizen de Cesar: donde el mostro su rara erudicion y doctrina.

Dionisio tirano tuuo por maestro a Platon, y preciauasse tanto de ser su discipulo, q̃ despues que cayo de su prospero estado, y fue despojado de quanto tenia, como vno (por escarnio) le dixesse. Dime Dionisio, que te a prouechado toda la philosophia que te enseñ̃o Platon: pues as venido a tanta miseria? respondio el: a me aprouechado la philosophia, a tener paciencia en esta presente aduersidad.

Y del Emperador Octauiano se lee, q̃ siendo a su cargo la gouernacion de la mayor parte del mũdo, tenia cada dia horas diputadas para el estudio, sin que le pudiesse impedir a esto ningun negocio. Por manera, q̃ de todos estos exẽplos, y de otros infinitos q̃ pudieramos traer: parece que queda bastantemente prouado, el gran valor delas letras q̃ inuento Adam (como verisimilmente se cree) y quanto le deuemos por esta marauillosa inuencion. Por la qual vienen los hombres a ser eminentes, y estimados y queridos de los principes. Y aun ellos mismos las estimaron en tanto, que se dauan al estudio y exercicio de ellas.

Tambien es cosa que encarece mucho la abilidad d̃ q̃ doto Dios al hõbre

en la inuencion del arte militar, y de los instrumentos de guerra. Cosa cierta es, que nunca falto jamas en el mundo este mal tan dañoso, como es la discordia y cõtienda de vnos hõbres con otros: pues en el principio del mũdo se começo

Genes.4. en los dos primeros hijos de Adã. Delos quales, el vno mato al otro: pero no dize la escritura como le mato, ni con q̃ instrumẽto. Podriase tener por opiniõ: q̃ como no auia entonces armas, le degollaria cõ los dientes, Y ansi dize el el poeta Lucre

Lucretius poeta: cio, que en principio del mundo començarian a pelear con las vñas y con los diẽtes, y a puñete seco. Y despues con piedras y palos (como se haze entre algũos

Plin.7. Indios que carecen de armas. Y Plinio en el septimo libro dize, que los Africanos y los Egipcios, trayendo guerra, peleauã con hastas (pero no con hierro (porque no auia llegado el odio y rencor a tanto punto: que sacasse hierro de las entrañas dela tierra pa matar a sus proximos, cõ tãtas inuenciones de armas como ay el dia de oy. Y las láças con hierros azerados: di

Plin. vbi su pra. ze Plinio, q̃ los Egipcios fueron sus primeros inuentores, y los Lacedemonios inuentaron la espada y el capacete (aunq̃

Herod. li. 4 Herodoto en el libro quarto) da la gloria del capacete y escudo a los Egipcios. Y el ñuentor de la cota fue Midas Miseno. Y la reyna de las Amazonas, llamada Pantasilea inuento la hacha, y la flecha Saites.

Vege. de re mili. Y Vejecio en el libro de re militari, dõde trata esta materia dize, q̃ en Mallorca se inuentaron las hondas. Y Eusebio de pre

Eusebio. de prepa, Euãgelica. paratione Euangelica dize, q̃ Moyses fue el inuentor de las machinas, y los Trabucos inuentaron los de Fenice. Y la artillería inuento vn Aleman: en lo qual (aunque es cosa infernal la poluora deste instrumento) no dexa de arguir la estrañ̃a abilidad del inuentor de cosa tan espantosa, y q̃ tanto estrago haze en vn exercito: donde es terrible el temor que causa (aun en los animos muy varonilesquan

do disparando el artilleria en breuissimo espacio de tiempo, se haze tan cruel estrago en los exercitos: abrasando a los hombres esta terrible (aunque ingeniosa inuencion) de la poluora, y passando las entrañas las balas y pelotas de tanto numero de soldados, y cortando piernas y braços, y lastimandolos en todos sus miembros. Y el estruendo dela alcabuzeria, y el humo de la poluora, y los gemidos de los heridos, no parece que se puede escrinir sin mucha lastima.

Y no es menos ingeniosa, ni digna de poner en oluido, la ciencia y el arte militar: donde en la gouernacion de vn gran de exercito, y en tãtas cosas como es necessario prouer, y en los ardides, y quando conuiene acometer, o retirarse, o presentar batalla, o rehusarla, o pedir, o cõceder treguas, y en hazer pazes, y en otras circunstancias que a cada passo ay en los exercitos: se echa bien de ver la destreza y abilidad de vn capitan general, que gouierna con tanta prouidencia vn exercito de ciento y dozientos mil hombres, y los tiene tambien disciplinados que ninguno acomete, ni buelue passo a tras sin disposicion de su capitan, y (cayendo vno aqui y otro alli) es cosa de marauilla como los que quedan biuos atrauancan sobre los muertos y heridos, y passan adelante sin perder punto del compas y orden deuido, sin acordarse de los heridos, ni tener cuenta sino con seguyr el concierto del arte militar (cayga el q̃ cayere.) Y tambien es cosa marauillosa, la prouidencia de los proueedores del campo: en que jamas falte pan y vino, y las cosas necessarias para tanta gente. Y hazer curar a los heridos, y enterrar a los muertos: por euitar la corrupción y enfermedades que dellos podriã succeder. Y otras infinitas cosas se podrian exagerar en este exercicio militar, q̃ encarecen la grande y marauillosa destreza, y el esfuerço, y ardimento con q̃ adorno Dios

a este hõbre q̃ hizo del poluo de la tirra. Y es de considerar q̃ acerca de la inuẽciõ deste exercicio d̃ guerra, y pelear cõ exercito, ay diuersos pareceres y opiniones. Marco Tulio en el libro de la naturaleza delos dioses dize, q̃ le inuẽto la Diosa Palas, y por esso la llamarõ Bellona, q̃ se deriua de belũ, q̃ quiere dezir batalla. Iosepho en̄ libro d̃ sus antiguedades affirma, q̃ Tubal Cain fue el inuẽtor del arte militar antes del diluuio. Diodoro Siculo dize, q̃ Marte. Y S. Augustin en el quarto libro dela ciudad d̃ Dios, da la hõrra desta inuẽciõ de pelear cõ exercito a Nino rey d̃ los Assirios. Pero sea quiẽ aya sido el inuẽtor del arte militar, y delas armas, no se puede negar, sino que procedio de muy estraña y loable abilidad.

Cicero in de natura. deorum.

Ioseph. antiqui.

Diodorus. Aug. 4. de ciui.

Mas porq̃ nos auemos detenido mucho en cõtar y referir el principio y origẽ de nr̃o padre Adá, y las preheminẽcias y abilidades, preuilegios y esenciones q̃ le dio Dios (quãto al cuerpo) y, a la gouernaciõ d̃ las cosas humanas quãdo le crio, y le hizo gouernador señor, y superior a todas las criaturas terrenales. Iusto es, q̃ no nos oluidemos delas gracias y excelẽcias marauillosas cõ q̃ le crio quãto al anima. Las q̃les tãto excedẽ en valer y estimacion a los dones y preeminẽcias corporales cõ q̃ le hermoseo, como la misma anima excede en valor y dignidad al cuerpo: de lo q̃l con la mayor breuedad q̃ yo pudiere tratare en el siguiẽte capitulo. Y cõ esto põdremos fin y remate a toda la obra.

Capitulo Segundo,

De la excelencia del hombre, y de su grã dignidad: quanto al anima.

PAra auerde tratar de la dignidad y grandeza de la mas principal parte d̃ste mayorazgo, y hijo tã q̃rido, fauorecido, y preuilegiado de esse mismo Dios que le crio de q̃ otra excelẽcia podre tomar principio, sino de que es vn traslado, vna imagẽ y semejãça de Dios? Y que esto sea verdad, no es menester prouar lo por testos canonicos, ni por disposiciões de leyes, ni cõ autoridades d̃ philosophos en los quales se halla algũas vezes diuersidad, y aũ cõtrariedad de pareceres, ni con autoridad de theologos, sino cõ la autoridad dela diuina escritura, y cõ sentẽcia d̃l mismo Dios, q̃ fue el autor y criador desta marauillosa obra del anima racional. El qual en el primero capitulo del Genesis dixo, esta tã fauorable proposiciõ. Hagamos al hõbre a imagẽ y semejãça nr̃a, y es tã cierta e infalible verdad, ser nr̃a anima imagẽ de Dios: que dezir lo cõtrario se tẽdria por error (como se determina en muchas partes del derecho.

Genes. 1.

24. quest. 3. ca, penult.

Acerca delo qual se a de considerar, q̃ no se llama el anima racional imagen de Dios, como se llama el verbo diuino: el qual es semejãça del padre eterno (como se declara enel capitulo si sacerdos.) Porque entre el criador y la criatura, no pue de auer tanta y tan essencial semejãça, cõ mo la que ay entre el padre eterno y su hijo, que son vna misma cosa essencialmente, y el anima racional y Dios no son vna misma cosa, sino dos muy differentes: porq̃ el es causa, y ella effecto. El criador, y ella criatura: sino llamase el anima imagẽ de Dios porq̃ la quiso ennoblecer tanto el mismo que la crio, q̃ la hizo semejãte assi mismo en algunas gracias y perfecciones con q̃ la doto y hermoseo el mismo que la crio de nonada. Y esta es la mas subida alabança q̃ se puede dezir della, como tocamos en el capitulo passado. Y esta semejança vemos en el anima: porque assi como Dios es vno en su diuino ser, y vna simplicissima essẽcia (como nos enseña la diuina escritura enel Deuteronomio diziendo. Tu Dios es vno) pero enesta vnidad de essẽcia ay tres psonas realmẽte distinctas: cõforme al testimonio del Euangelista s. Iuã en la primera Epistola. Tres son los q̃ dã testimonio

De penitentia dis. 1. si sacerdos.

Deut. 6.

Tres sũt. 1. Ioan. 5.

nio en el cielo, el padre, el verbo, y el espiritu sancto, assi el anima racional en su manera, y por via de semejãça, es trina, porq̃ tiene tres potẽcias, memoria, entẽdimiẽto, y volũtad, y ella no es mas q̃ vna, y dixe en su manera porq̃ (aũque ay esta semejãça ay otra de semejãça muy grãde, q̃ cada vna de las diuinas personas es Dios verdadero: pero las potẽcias del anima, no son la misma essencia del anima: sino virtudes q̃ manan de ella, y se subjectan en ella.

Ay otra similitud entre esta imagẽ de Dios, y el mismo Dios, q̃ Dios es vna substãcia simplicissima: en quiẽ no se puede hallar composiciõ. Porq̃ esso, como arguye imperfeccio, no cõuiene al criador: pues assi nr̃a anima es vna simple substãcia, q̃ no admite composiciõ de materia y forma como tiene todo el hõbre. Ni es mas q̃ vna sola anima (aun que con diuersidad de potẽcias que tiene, y le dio Dios para su seruicio.

Deũ nemo vidit. 1oa. 1.

Non videbit me ho. Exod. 33.

Genes. 32. Bona. sup 2. Sen. dis. 8.

Tiene otra singular prerrogatiua, q̃ la differẽcio Dios todo poderoso del anima sensitiua q̃ tiene los brutos: la qual se muere y acaba con la muerte dellos. Pero el anima racional es tã preuilegiada, y tã perfecta, q̃ es inmortal, y q̃ no la puedẽ matar todos los tormẽtos de los tiranos. Ni la misma muerte (q̃ tãto dominio y jurisdiciõ tiene cõtra el cuerpo puede tenerle sobre el alma. Biẽ puedẽ atormẽtar el cuerpo, y quitar la vida al hõbre los martirios, y los tormẽtos, el fuego, las cruzes, y los cuchillos d̃los infieles: pero biẽ segura esta el anima de poder morir. Esto es lo q̃ dize la sabiduria. Las animas delos justos estan en la mano de Dios, y no les puede tocar el tormẽto de la muerte, y la razon, porq̃ no puedẽ morir es, porque no son compuestas d̃ cõtrarios las animas, como lo son los cuerpos; en quien tiene jurisdicion la muerte, ni tiẽ principio en si de donde les pueda venir corrupcion.

Sapi. 3.

Y tambiẽ tiene el anima otra semejãça con su criador, que assi como Dios es inuisible, que no se puede ver con ojos corporales (cõforme a la autoridad de S. Iuã) a Dios ningũo le vio jamas. Y el mismo Dios dixo enel Exodo. No me vera hõbre que biua, assi la anima nr̃a es inuisible, y no se puede ver con ojos corporales, porque no ay proporcion entre el objeto, y la potencia que le a de ver. Y (aunque dixo Iacob en el Genesis) q̃ auia visto a Dios cara a cara, no se a de entender (como declara s. Buenauentura, sobre el maestro de las sentencias que vio a Dios con sus ojos corporales, en su misma essencia, sino que vio algũ angel q̃ le aparecio en forma corporal, que representaua a Dios. Porque (como Dios sea puro espiritu) no se puede ver cõ ojos de carne, y este es el preuilegio de que goza el anima racional en que es semejante a Dios q̃ es inuisible, y no se puede ver con ojos corporales.

Y tambiẽ tiene nr̃a anima otra semejãça con Dios que la ennobleze, y sublima mucho su dignidad, y es, que assi como Dios nr̃o señor es indiuisible, y no tiene partes, y esta en todo el vniuerso, y en cada parte d̃l, y en todas las partes del mũdo influye los rayos y operacion de su virtud: por la qual tiene ser y conseruacion todas las criaturas y en todas ellas esta presente (como lo dize el mismo por Hieremias) yo hincho el cielo y la tierra: assi esta su imagẽ q̃ es el anima, toda ella esta en todo el cuerpo, y toda en cada parte del, y a todos los miẽbros embia y reparte su virtud, y les da sentido y mouimiento. Y de aqui es, que quando la mas pequeña parte del cuerpo es lisiada siente el hombre pena y dolor, por estar alli el anima viuificando aquel miembro, aun que el subjeto del dolor no es el anima sola, sino la carne y anima jũtas: La qual carne no podria sẽtir por si sola, como tan

Hiere. 23.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mo tã poco podria biuir, sino cõ la presẽcia dl anima (como dize s. Augustin. Aug. de pe ni dis 1, porro illi, 5. resuscitatus
Tiene el anima racional otra semejãça cõ su criador, en q̃ es impassible como tãbiẽ y mejor lo es Dios en su mismo ser. Y (aunq̃ Dios padecio y murio quãdo vino al mũdo) esso no fue, ni pudo ser quãto ala diuina naturaleza, ala qual repugna, recebir alteracio, passiõ, y mutalidad: sino segũ la naturaleza hamana: en la qual recibio los golpes de los tormẽtos, y los effectos de passibilidad. Pero en quãto Chro era Dios, era impassible, e inmortal, y tãbiẽ es enesto semejãte a el, la anima racional, q̃ (aunq̃ los dolores y la misma muerte se apeã enl zaguã dl cuerpo) pero no puedẽ llegar al palacio real desta imagẽ de Dios, quãto a poderle quitar la vida (aunq̃ le dan pena y afliccio al alma) Y aunq̃ es verdad de fe, q̃ el fuego del purgatorio, y el del infierno atormẽtã las animas, y los demonios (q̃ son puros espiritus) no es por fuerça y virtud natural del fuego: el qual naturalmẽte no puede salir dl la esfera dl su actiuidad, ni estẽderse a produzir su effecto en cosas espirituales, si no corporales, pero no haze el fuego su operacio enl otro mũdo, sino como ministro dela diuina justicia. Y por esso haze lo q̃ le mãdã, y no solamẽte haze su operacio enlos cuerpos, sino tambiẽ en las animas, y espiritus: aunq̃ (como dclara el Tostado sobre S. Matheo, y lo prueua cõ autoridad de S. Gregorio es fuego corporal el del otro mũdo. Haze en esto el fuego, como juez de comissiõ, q̃ despacha los negocios: cõforme a la comissio q̃ tiene del juez superior. Y assi no obstante q̃ este fuego es corporal, produze su effecto en las animas y espiritus, por ordenacio diuina, y por comissio q̃ pa ello tiene de Dios. ¶ De esta semejãça q̃ tiene nra alma cõ su criador, podriamos sacar muy grã prouecho, espiritual cõsiderando, quãta obligacion tiene el hõbre q̃ es imagẽ de Dios, y hecho a su semejãça) de no degenerar de la nobleza q̃ adquiere por razõ de esta semejãça, sino hazer obras dignas dl aql padre celestial de quiẽ es imagẽ. Y por esso nos auisa el apostol, q̃ traigamos en nosotros mismos la imagẽ del padre celestial: q̃ es dezir q̃ pues somos imagẽ dl Dios, nos acordemos dl tã alta dignidad lo qual podremos hazer imitãdole, y teniẽdo en nosotros estas semejãças por las q̃les auemos dicho q̃ somos su imagẽ. Y (comẽçãdo dela primera) assi como el anima nra es vna, assi seamos vna misma cosa nosotros cõ Dios: cõformãdo nra volũtad cõ la suya, y no quiriẽdo cosa fuera de lo q̃ el quiere, tomãdo exẽplo enel Redẽptor del mũdo q̃ dezia al padre soberano no se haga mi volũtad sino la tuya. Y assi como (siendo vna nra anima, tiene tres potẽcias, ã si nra anima tẽga vna cuerda dl tres ramales q̃ es aq̃lla de quiẽ dize Salomõ. La cuerda dl tres ramales dificultosamẽte se rõpe, y esta es la dl amor q̃ auemos de tener cõ Dios, y cõ el proximo, y cõ nosotros mismos. Y q̃ (assi como Dios es vna substãcia simplicissima y sin cõposicio) assi tẽgamos nosotros vna simplicidad christiana enl anima: sin dobleẽs de mala intẽcio en nras obras, sino endereçãdo las siẽpre avn solo fin ypadero (q̃ es Dios nro señor.) Y tãbiẽ q̃ pues Dios nos hizo tã señalada merced de darnos anima inmortal: q̃ no la degollemos, ni seamos causa dl su muerte espiritual cõ nros vicios y peccados (pues es sentẽcia dl Ezechiel, q̃ el anima q̃ peccare morira.) Y aũ morira mala muerte: porq̃ sera muerte eterna dl infierno: la qual (cõ ser muerte) nũca se a de morir ni acabar. Y tãbiẽ auemos de procurar esta semejança, en q̃ como Dios es substãcia puramẽte espiritual e inuisible: assi nosotros aborrezcamos toda especie de carnalidad, y procuremos de biuir en la carne fuera de la carne, y neguemos

1. Corin. 15.
Matth. 26.
Eccles. 4.
Tostã. sup Matt. c. 25. quest. 170. Greg. 4. dialogorũ.
Ezechiel, 18

de biuir en la carne fuera de la carne, y neguemos nros proprios appetitos y desseos, y renunciemos todo lo q̃ es carne y sangre. Y que de tal manera sea nra vida, y cõuersacion, y nros desseos, y afficiones: como si fuessemos puramente espirituales, y no tuuiessemos parentes cõ cõ esta esclaua de nra carne (de cuyo engreymiẽto procede nra destruycio y muerte espiritual) de suerte q̃ podamos dezir cõ el Apostol, Biuo yo mas no soy yo: antes biue en mi Christo.
Galat. 2.

Y es de cõsiderar, que esta imagen de Dios que tiene el hõbre en su anima, q̃ el mismo Dios debuxo tan perfectamẽte, y cõ tanto resplandor: la borra enne grece, y afea el mismo hõbre cõ la fealdad, y manzilla del peccado, q̃ no es pequeña) esto dize Dios al anima lastimosamente por Hieremias. As te parado mas negra q̃ los carbones. Y lo mismo
Threno. 4.
Thren. 1. lamẽta Hieremias en otro capitulo. Toda la hermosura se a ausentado y alexado de la hija de Syõ. Y assi no parece si no q̃ el peccador cõ grã cuydado y estudio, procura afear en si la imagẽ de Dios que tiene en su alma y hazerle perder su hermosura, gẽtileza y lustre, esto es lo que dize el Apostol, Mudaron la gloria de Dios incorruptible en imagen de hombre corruptible, y de aues, bestias, y serpientes. Y esto acaece quando olui dado el peccador de la imagen de Dios
Rom. 1. que tiene en si mismo, se haze imagẽ y representacion de bestia, y sigue los bestiales appetitos de los vicios, y se trasforma en ellos.

Esto representa muy biẽ aquel gran Philosopho Boecio, Veras, dize, vn hõbre vicioso tan transformado en los vicios q̃ no le podras estimar por hõbre, ni parece que lo es, porq̃ enla soberuia parece Leõ, Pauõ en la vana gloria, en la embidia parece lince, enla auaricia es semejãte al animal llamado Talpa, q̃no se ve harto de tierra, enla ira parece perro rauioso, en la gula osso, y en la pereza asno. Y de aqui viene a inferir Boccio, q̃ desto se sigue, que el hõbre q̃ desampara la virtud, no puede ser semejãte a Dios, y perdiẽdo esta semejança se transforma en bestia. De lo qual es buẽ exemplo Nabucodonosor: el qual por
Boe de con philo. Dani. 4. su soberuia, de hombre, se mudo en bestia, como dize sant Augustin enel capitulo miror, y del exercicio de tãtos vicios procede la fealdad del anima. Y estar borrada esta imagen, y afeada (como seaverdad) que antes que cayesse el hombre enel peccado, era tanta la hermosura y perfeccion desta imagen de Dios, que es el anima, q̃ hablãdo cõ ella el esposo en los Canticos (como requebrãdose con ella) dize, Si no te conoces o hermosa entre las mugeres: sigue las pisadas de los ganados, y apacienta tus cabritos cerca de los tabernaculos de los pastores, enlas quales palabras denota la admirable grãdeza del anima racional, comẽçãdo desta letra, O. la qual es significatiua de admiracion de la grãdeza de valor del hombre, como lo fue del grã valor dela fe dela Cananea, quãdo dixo el Redẽptor, O muger grande es tu fe, y assi es el anima admirable en su essencia por auer sido criada sin presuppossicion de materia, y por su capacidad y biueza para inuentar tantas artes y sciencias adquisitas, y por tener tãtas potẽcias como Dios le dio, intellectiua, vegetatiua, y sensitiua. Es tãbien digna esta imagen de admiracion, por la vnio que tiene cõ cosa tã differente de su naturaleza, como es el cnerpo, cõ quiẽ se ayũta en vnidad de su puesto, y de suerte q̃ dos cosas tan distantes como alma y cuerpo son vna misma persona: y tãbien tiene otra cosa admirable, q̃ criandola Dios sin ninguna fealdad de peccado, luego y enel mismo instãte, q̃ se jũta con el cuerpo perfectamente organizado, contrae la macula del peccado origi-
Cant. 1.
Matth. 15.

Universidad de Deusto
Biblioteca

original, y lo q̃ es mas) q̃ esta macula la quita Dios del alma por virtud del sacro Baptismo. Y tãbien tiene admiracio̅ la perpetuidad del alma racional, q̃ tenien do principio, no a de tener fin: sino q̃ a de biuir eternalmente, y q̃ ella es el fin porq̃ crio Dios los cielos, y los elemen tos, y todas las criaturas desta vida: las q̃les (como dize S. Augustin) crio Dios por amor del hõbre, y al hõbre para si mismo. Por las quales marauillas y grã dezas, cõ razõ vso la sagrada escritura de sta letra O. en la autoridad q̃ alegamos, porq̃ denota admiracion: como la ay, si cõsideramos las perfeciones, grãdeza y magestad, q̃ conmunico Dios a esta su imagẽ, q̃ es la anima racional, a quiẽ di ze. O hermosa entre las mugeres (esto es entre las otras criaturas y obras de Dios) eres admirable, lo qual se ve clara mente en q̃ le dio vn appetito tã noble, q̃ ninguna cosa criada le puede satisfa zer, sino esse mismo Dios q̃ la crio, y vna inclinacio̅ al biẽ, q̃ ninguna cosa pue de appetecer, q̃ no sea buena, o q̃ no tẽ ga razõ de biẽ, como lo declara Boecio por estas palabras. La cobdicia del ver dadero y summo biẽ esta plãtana en los animos delos hõbres. Y ansi cõ razõ lla ma el esposo al anima, hermosa entre las otras criaturas. Y dize mas, que sigue las pisadas d̃ los ganados, esto es, q̃ signe e imita en la perfecciõ, la nobleza de su ser, a los ganados de aquel rebaño y a-prisco celestial de los angeles, y a aq̃lla perfeccion de la natura angelica de los angeles q̃ llama pastores, porq̃ ellos son los q̃ guardã y velã sobre el ganado de los hõbres, y son sus guardianes desde el punto de su natiuidad, como declara sancto Thomas en la primera parte, y (aunq̃ no es de tãta perfecciõ la natura-leza humana como la angelica) pero es poco menos perfecta (quãto al anima) cõforme al testimonio del real prophe ta. Minuiste al hõbre, poco menos q̃ a los angeles. Y por esso dize, q̃ pone sus cabritos, esto es, sus perfecciones cerca de los tabernaculos delos pastores (esto es) cerca dela alteza y dignidad delos an geles, q̃ son pastores vigilantissimos de ste ganado de Dios, que son los hõbres.

Aug. super Genes.

Boec. 3. de cõso pro. 2

Tho. 1. p. q 113 art. 5

Psal. 8.

Y demas desto en esta autoridad que auemos començado a declarar, ay muchos secretos q̃ engrãdecen la nobleza del anima, quãdo no solamẽte dize della el Spiritu sancto, q̃ apaciẽta los cabri tos cerca de los tabernaculos de los pa stores, como auemos dicho, sino dize) q̃ es hermosa la anima entre las mugeres, porq̃ es tã grãde la hermosura corporal deste animal, q̃ es la muger, q̃ excede grãdemẽte en gracia lindeza y hermo-sura a todas las criaturas corporales. Y por ser tã excessiua la hermosura de la muger, a auido tãta multitud de hõbres ansi esforçados y valiẽtes, como sanctos y letrados, q̃ oluidados d̃sus letras y san ctidad, y desi mismos, se an desuanecido y degenerado d̃ quiẽ son, enloquecidos y abouados por la hermosura deste ani mas q̃ tãto se esmero naturaleza ẽ sacar tã biẽ pinzelado, y cõ tãto primor co-mo tiene esta imagẽ de Dios, q̃ es la mu ger. Y en tanto es esto verdad, q̃ cono ciẽdo Dios (autor y artifice soberano, q̃ la fabrico) la grande hermosura y gra cia, que puso en ella, y el daño grãde q̃ d̃l ceuo de su hermosura podia suceder al hõbre: establecio particular precepto no solamẽte de q̃ no tuuiesse cõ ella illi cito ayũtamiento el hõbre, sino q̃ no al-çasse los ojos a mirarla cõ intencion de sordenada. Diziendo, El que mirare a la muger para dessearla, ya pecco en su co raçon. Lo qual fue necessario q̃ se prou-eyesse ansi y aun plega a Dios q̃ baste (tanta es la hermosura deste animal) q̃ parece que arrebata, trasporta, y lleua empos de si a los que no tienen consi-deracion de las penas infernales que se les pueden seguir desta occasion pero si esta

Matth. 5.

si esta hermosura esta engastada en en honestidad, entonces digo yo que esta muy bien empleada, y que es muy digna de alabar. Y a esta tal es compa-rada la anima hermosa y agraciada, que Dios dio al hombre, de cuya hermosu ra estaua tan captiuo nuestro padre A-dam, que por ella determino que se auian de violar las leyes y derechos de naturaleza: que hablan en fauor del a-mor que se deue a los padres, quando dixo. Por esta dexara el hombre a su padre y a su madre: la qual regla guar-do el tan a la letra, en daño nuestro, q̃ por amor de su muger por no entriste cerla, quiso condecender con su volun tad, contra la voluntad y precepto del padre soberano, que le auia dotado de tantas gracias y preuilegios, yle auia da do el ser natural tan noble y admirable como le dio.

Genes. 2.

Y es de considerar que diziendo esta sobredicha proposicion. Por esta dexa ra el hombre al padre y a la madre, nos dio a entender Adam, quanto auemos de estimar la excelencia de nuestra alma. Por la qual auemos de dexar y menospreciar todas las cosas de la tierra. De lo qual tenemos exemplo enel patriarcha Abraham el qual aunq̃ por mandado de Dios con tanta facili-dã dexo su propria tierra, naturaleza, y parentela, y aũ echo mano a su alfanje para degollar a su vnijenito hijo: pero nunca desamparo a Sarra su muger, an tes la lleuo consigo todo el tiempo de su peregrinacion. En lo qual nos dio a entender, el summo estudio y cuydado con que auemos de mirar por esta her-mosa Sarra (que es nuestra anima) quã-to la deuemos de estimar y anteponer a todas las cosas dela tierra, como nos lo persuade el Redemptor del mundo por estas palabras, q̃ le aprouecha al hõ bre que gane todo el mũdo si pierde su alma? Y es menester tãta guarda sobre esta hermosa muger, cõforme a lo q̃ di ze el Ecclesiastico. Sobre la muger as de tener gran guarda, q̃ si te descuydas te la robara Abimelech (q̃ es el demo-nio) y por tenerla en seguridad ya bue recaudo para q̃ puedas gozar desu her mosura, te as de poner a qualquier tra bajo (como hizo Iacob) q̃ auiẽdo serui do siete años por la hermosa Rachel (como no se la diessen) holgo d̃ seruir otros siete años (tan pagado estaua de su hermosura) Pues quãto mas hermo sa es el anima racional? y por consiguie te, quan faciles nos deuen parecer to-dos los trabajos posibles por gozar de su hermosura. Tanta era la hermosura de Dalida muger de Sanson, q̃ por su a mor vino a perder los ojos y la vida: pues a quãtos trabajos es razõ q̃ se of-frezca el hõbre por no perder la hermo sura desta muger q̃ es el anima? Loqual esta significado enl libro de Iob. El pe llejo, y todo quãto tiene el hõbre (dize el) lo dara por su alma: porq̃, q̃ haze al caso q̃ se pierdã todos los bienes tẽpo rales cõ tãto q̃ no se pierda la hermosu ra del alma? Lo qual nos dio a entẽder el Redẽptor del mũdo, y nos declaro biẽ el grã valor dela imagẽ de nuestra alma quãdo dixo. Que le aprouecha al hombre q̃ gane todo el mundo si su ani ma padece detrimẽto? Esto mismo nos dio a entẽder el mismo por s. Matheo quando dixo. Si alguno te hiriere en el carrillo derecho dale el yzquierdo. El carrillo derecho del hõbre es el alma, y y el yzquierdo y menos importante es el cuerpo. Y por esso si vno te quisiere herir enel alma (significada por el carri llo derecho) persuadiendote algũ pec-cado, o dandote occasion del, as de pos ponner lavida corporal, y todas las cosas del mũdo) significadas por el carrillo iz quierdo) porq̃ no reciba daño el ani-ma: porq̃ si le recibe, q̃ importa que se pierda todo el resto delo tẽporal? Pier

Sup mulier. Eccli. 26.

Genes. 29.

Iudi. 16.

Iob. 2.

Luc. 9.

Matth. 5.

Matth. 16.

dan se los bienes de fortuna, hundasse la hazieda,desfallezca la salud del cuerpo,padezca la fama y la honra, muera el cuerpo,y pereza la vida,y la alma sié pre biua.

Esta consideracion se confirma con q̃ (dando Dios licencia al demonio para que le quitasse al sancto Iob la hazienda, los hijos, y todo lo de mas)no se la dio para q̃ le tocasse enel anima,por ser cosa tan noble, y cuya perdida fuera tá grande,y por esso le dixo,haz lo q̃ quisieres de todo quãto tiene y possee mi amigo Iob: pero guarda su alma,no le toques enella. Iob. 1.

El sancto rey Dauid nunca aparto de si a la hermosa donzella Abisac Sunamitis,y le calentaua siédo muy viejo y dormia en su seno,hasta q̃ vino a morir,dando nos en esto a entẽder,q̃ auemos de estar tá enamorados de la belleza y hermosura de nuestra alma, q̃ jamas auemos de permitir q̃ se aparte y alexe de nosotros esta hermosura,por razon de algũ peecado,sino q̃ cõseruemos en nosotros hasta la muerte la hermosura desta agraciada donzella de nr̃a alma:cuya hermosura quando esta en gracia como lo estaua el anima de Adam enel estado de la naturaleza entera, exagera el propheta Ezechiel diziendo. Hermosa eres y muy hermosa, y el propheta Esdras la alaba diziendo.La muger es cosa hermosa,y fuerte, y q̃ se enseñorea del rey. Y lo mismo dize el Spiritu sancto en los Cãtares hablando con el anima q̃ esta en gracia,y amor de Dios. Toda eres hermosa amiga mia, y no ay manzilla en ti. Y por tanto parece q̃ queda biẽ prouado,cõ quãta razon llama el esposo al alma hermosa entre las mugeres. 3 Reg. 1. Ezechi. 16. 2. Esdræ. 4. Cant. 1.

Y passando mas adelante en la consideracio delas grandezas de la dignidad del hõbre. Quiẽ sabria encarecer la perspicacidad del entendimiẽto q̃le dio,para entender y saber tanta diuersidad de ciencias,con q̃ con tãta biueza trata las propriedades y naturalezas delas cosas naturales? Y subiendo del conocimiẽto de las cosas de aca baxo,da buelta con vna presteza increible por essos elemẽtos,y por los cielos q̃ tan lexos estã de nosotros,y determina el numero dellos, y el de los planetas, y trata de sus calidades, e influencias,y de sus propriedades,y de los excentricos y epiciclos, y de los eclypsis, y de las cõjunciones y oppositiones: como si tuuiesse euidencia de todo ello, y lo ouiesse visto por sus ojos. Y si le quereys examinar al humano entẽdimiento,y pregũtarle, para ver a dõde llega, quãtas maneras ay de ciẽcia? deziros a,q̃ son tres las principales, Theologica, Phisica, y Mathematica: enlas quales se muestra tá abil y biẽ instruydo el entẽdimiento del hõbre,q̃ escudriña (no solamẽte los secretos de naturaleza)sino en las cosas sobre naturales,Silogiza,diffine,y determina, con su singular ingenio, y trata de Dios, y de su diuina essencia,y de la trinidad de las diuinas personas,y de sus relaciones y atributos,y de los mysterios de la encarnacion del hijo de Dios,y de la vniõ hipostatica de la naturaleza humana cõ el verbo diuino.Con tãta subtileza como podria tratar de cosas de aca baxo. En lo qual es mucho de alabar la liberalidad del autor desta marauillosa obra del anima racional, a quiẽ communico Dios tan rara abilidad.

Y si queremos ver el conocimiẽto q̃ tiene en la ciẽcia phisica pregõtemosse lo a Aristoteles,el qual en los libros de los phisicos trata del cuerpo y de sus annexos en general, y en particular trata del cuerpo incorruptible q̃ es la machina celestial, en los libros de cælo & mũdo:donde determina si el mundo es generable y corruptible, y si es simple, o cõpuesto,y si es corruptible lo trata tãbiẽ en los libros de generatione & corruptione. Y de las impressiones del ayre,de la generacion del granizo, del agua, del rocio, de la nieue en los libros de los Metheoros. Y tambien metio la mano en tratar de las criaturas que biuen anima vegetatiua en el libro de Vegetabilibus, y de las que tienen anima sensitiua en el libro de los animales, y del anima intellectiua que es la racional (de quien venimos tratando) dize cosas marauillosas enlos libros de anima. Y (de mas de estos) hizo otros libros de grande erudicion: como el del sueño y vigilia, y el de la muerte y la vida, y del sentido, y lo que se siente, y el de la differencia del spiritu y del anima. Todo lo qual ennoblece a esta criatura del anima humana grandemente. Y es de alabar y bendecir la liberalidad de Dios que tanto illustro esta su imagẽ, la qual (aunque estaua engastada en la infidelidad deste Philosopho) alcanço tã grãdes secretos, y tan diuersos de naturaleza,que no se que otro exemplo se podria traer mas efficaz para testimonio de la gran sabiduria cõ que doto Dios al anima racional.

Y no menos sublima la nobleza del anima, la ciencia Mathematica que diximos, que considera la cantidad apartada de la materia de las cosas corporales. La qual se diuide en cantidad continua, y discreta, y tambien tiene esta ciencia Mathematica quatro miembros en que se diuide, que son Arismethica, que trata de los numeros, Musica que trata de la proporcion, Geometria,que trata del espacio, Astronomia, que trata del mouimiento. Y es cosa que espanta como atinaron estos Philosophos a inuentar estas ciencias, y como alcançaron tan altos secretos con sus entendimientos naturales. Todo lo qual nos obliga a dar infinitas gracias al artifice que tan perfecta obra como nuestra anima saco de sus manos.

Y no es de desechar la ciencia y doctrina que nos enseño Aristoteles, y los otros Philosophos, acerca de las cosas naturales de que tanta parte alcançaron (dexando aparte los errores que como gente que carecia de la verdadera y sobre natural luz de la sancta fe catholica) mezclaron algunas vezes en sus escriptos. Peto fuera desto no se puede negar sino que deuemos mucho a estos Philosophos antiguos, por tanta diuersidad de ciencias como nos enseñaron, de cuyo conocimiento, tan gran lustre a recebido el humano entendimiento. Y (aunque ellos fueron infieles y viciosos) no por esso auemos de menospreciar su doctrina en aquello de que podemos sacar prouecho. Lo qual esta figurado en el Exodo, donde mando Dios a los judios, que tomassen todos los vasos de oro y plata quantos pudiessen auer de los Egipcios, y se aprouechassen de ellos. Lo qual declara Graciano diziẽdo, que el oro de la sabiduria y la plata de la elloquencia, bien la podemos tomar de los infieles, y su doctrina (de que ellos son indignos posseedores) y conuertirla en aprouechamiento nuestro, y de todos los fieles. Y lo mismo dize san Augustin, y esta puesto en el derecho. Exod. 3. Graciano. d. s. 27 legimus. 5. sed e contrario. Aug. 1. quæst. 1. dominus declarauit.

Y prosiguiendo las grandezas y dignidad del hombre,vna de las cosas que mas le califican y ensalçan es, que le dio Dios anima inmortal, y que es eterna aparte post: porque (aunque tuuo principio, no tendra fin, como en otra parte començamos a dezir) y dezir lo contrario es manifestissimo error (como esta declarado en el derecho) y cõtra lo que dize la sabiduria en el capitulo quinto, como se puede prouar con authoridades y razones efficacissima, 24. quæst. 3. Sapien. 5.

para que estimemos en mucho esta anima que tenemos, y defendamos de nuestros enemigos este tesoro tan precioso que nos pretenden roba.

Y (porque el testimonio de los enemigos es muy valido) quiero prouar esta dignidad de la inmortalidad del anima, con autoridades y testimonios de infieles, muchos de los quales (aun que anduuieron desbaratados en otras cosas) acertaron en esta.

Morte carent animæ Seneca in traje. Vale. Max. li. 2. c. 1.

En muchas tragedias de aquel gran Philosopho Seneca hallamos esta sentencia, las animas carecen de muerte. Y Valerio Maximo en el segũdo libro dize, que los Galos prestauan dineros para que se los boluiessen en el otro mundo, creyendo que las animas de los hombres son inmortales, y affirma que ansi lo creyo Pitagoras. Y el Rey de los Brachmanos llamado Didimo, escriuio vna carta a Alexandro diziendo. A vosotros juzgamos por miserables, que no teneys cuenta con que vuestra origen es celestial, y que teneys gran parentesco con Dios. Esto dixo el, por razon de la inmortalidad del anima, y en otra epistola dixo, no somos nosotros vezinos deste mundo sino aduenedizos, y por esso no auemos de hazer asciento en el, sino andar de passo. Y pues caminamos a nuestra patria no auemos de yr cargados de peccados: para que estando desembaraçados podamos mejor andar nuestro camino, y Marco Tullio en el libro de Senectute dize: que estando muy cercano a la muerte el Rey Ciro, haziendo venir ante el, a sus hijos les dixo. No penseys (hijos muy amados) que quando me apartare de vosotros tengo de dexar de ser: porque (aunque agora estoy con vosotros, no veys mi animo que esta en este cuerpo) pero por las operaciones que veys que hago entendeys que le tengo, aunque no le veys. Pues ansi (aunque no le veays despues de yo muerto) aueys de creer que tiene ser. Y entre los Philosophos morales muchos hallaremos que confessaron la inmortalidad del anima. A quel gran Philosopho Griego Trimegisto escriuiendo a Esculapio dixo, toda anima humana es inmortal, y esta cubierta con cobertura de carne. Y Ciceron en vn libro que hizo del sueño de Cipion dize. Cosa clara es, que ay vn lugar en el cielo adonde los bienauenturados gozan del siglo sempiterno, y estos biuen como quien se ha escapado de la carcel, y de las ataduras de los cuerpos. Y Lastancio dize, que se mato Caton a si mismo, por cobdicia de la vida inmortal del otro mundo. Lo mismo affirma Seneca en muchas partes, y hablando de Cipion dize, yo me persuado que su animo esta en el cielo. Y Pitagoras (como refiere san Hieronymo contra Iouiniano) dezia, que las animas descendian del cielo, y que son inmortales. Y Platon dezia, que despues de los cuerpos se boluian las animas al seno del eterno padre. De los quales testimonios, y de otros infinitos que dexo de dezir, consta la inmortalidad del anima racional: a la qual atinaron todos estos Philosophos sin lumbre de fe. Pues quanta mayor razon tenemos los christianos de confessar, q̃ no auia Dios de criar esta su imagẽ del anima racional tan perfecta, para que acabasse con el cuerpo. Y fuera cosa superflua, y por demas, auer se esmerado tanto en sacar esta obra tã cabal y perfecta si tan poco viuiera de durar, y fuera semejante a las bestias que no gozã del preuilegio de inmortalidad, por morir sus animas juntamente cõ los cuerpos.

Didimus.

Cice. de senectu.

Trimegisto

Cice. de somno Cipionis.

Lasta. li. 3.

Seneca in de naturali. quæstionibus & epist. 4. & 5.

Hier. cõtra Ioui.

Lasta li. 2. lac. in Thimeo.

Tambien se pudiera prouar este preuilegio de inmortalidad, con muchas autoridades de la sagrada escriptura, q̃ claramente nos lo enseñan. Como es aquella

Daniel. 12. aquella autoridad del propheta Daniel, Los que duermen en el poluo de la tierra se leuantaran vnos para la vida eterna, otros para el oprobrio. Y san Matheo dize estos yran al tormento eterno, y los justos a la vida eterna. Y Dionisio de diuinis nominibus, Las animas humanas por la diuina bondad tienen que son intellectuales. y que tienen vida substancial inconsumptible. Lo qual se confirma con lo que esta escrito en el segũdo libro de los Machabeos: que apparecio Onias summo sacerdote ya difuncto, y el propheta Hieremias a Iudas Machabeo, y le dieron grande esperança de victoria. Y vna espada dorada con que vencio a Nicanor y a los suyos. Pues como estos sanctos fuessen muertos, y (auiendo passado de esta vida) apparecieron a Iudas. Bien se sigue que alguna parte de ellos estaua biua, y esta no podia ser los cuerpos que estauan corrompidos, luego auiá lo de ser las almas, que como eran inmortales estauan biuas. Y tambien se confirma esta verdad, con aquella historia del Rico auariento que propone san Lucas (cuya anima estaua tã atormentada en el infierno) Por lo qual no se puede negar este tan particular fauor que Dios dio a nuestra anima que fuesse inmortal: porq̃ si no lo fuera, no pudieramos gozar del beneficio de la redempcion, ni de la bienauenturança, q̃ nos gano el Redemptor del mundo cõ su preciosissima sangre: del qual tenemos firme esperança que gozaran nuestras animas sin sus cuerpos, hasta el juyzio final, y desde este dia en adelãte le gozaran las mismas animas ayuntadas a sus cuerpos para siempre jamas.

Dioni. de diui. nom. c. 4

2. Mach. vltimo.

Luce. 16.

Otras marauillas y grandezas cõmunico Dios al anima racional, que seria cosa prolixa tratar de ellas en particular: como es lo que dize Augustino en el tercero libro de la Trinidad: que esta toda en todo el cuerpo humano, y toda en cada parte del. Y la razõ desto da sancto Thomas en la primera parte, diziendo: que esto prouiene, que no esta el anima en el cuerpo solamente como mouedor, sino tambien como forma: porque (como sea forma substancial de todo el cuerpo) y el todo no sea otra cosa sino sus partes, luego en qualquiera dellas a de estar toda el anima (pues esta en todo el cuerpo) y no sea de entender que esta en todos los miembros, segun totalidad quantitatiua, (como dizẽ los Philosophos) porque (como el anima no sea substancia corporal) no tiene quantidad, ni tan poco esta toda en todos los miembros segun toda su virtud: porque en cada parte del cuerpo esta influyendo diuersa virtud, en el ojo esta segun la potencia visiua, y en el oydo exercita otra potencia auditiua, y no la visiua. Por manera q̃ esta toda en cada parte, quanto a su perfeccion y essencia, pero no exercita sus potencias y virtud en todos los miẽbros de vna manera, sino segun la diuersidad de los organos, y de los miembros q̃ le dio naturaleza tan diuersos, para que siendo vna misma, y estando toda en todas las partes del cuerpo, haga diuersas operaciones y exercicios: como nos lo enseña la experiencia, que nuestra anima estando en todo el cuerpo, en el oydo oye, en la lengua habla, en el ojo ve, y jamas trueca estos exercicios, ni jamas se vio que oyesse vno con el ojo, ni que viesse con el oydo (aunque toda la anima esta en el ojo, y toda en el oydo: lo qual es grandeza y excelencia del anima: que tenga a su seruicio cinco sentidos exteriores: por cuyas operaciones manifieste, y publique el gran poder y valor que Dios le dio.

Thom. 1. parte quæst. 76

Augu. 3. de trini.

Y (demas de estos sentidos exteriores, le dio Dios al hombre otros cinco interiores (como dize Aristoteles que

Aristot. li. 2. de anima.

Tho 1.parte.quæſt.79

son el sentido comun, la fantasia, la imaginatiua, la estimatiua, y la memoratiua: las quales el doctor sancto reduze a solas quatro: porque la fantasia y la imaginatiua cuenta por sola vna, y su officio de esta potencia es referuar las imagines, Ideas, o representaciones de las cosas: las quales el

Arist. 2. de anima.

Philosopho llama Fantasmas, quando dize. Conuiene que el que a de entender especule las Fantasmas: esto es las representaciones de las cosas que a de entender: las quales son muy necessarias para que el anima pueda entender las cosas, porque no las podria entender, si la fantasia no se las representasse. Y tiene tanta fuerça esta potencia, q̃ aun estãdo el hombre durmiẽdo entre sueños, en cierta manera se acuerda (aunque imperfectamente) de las cosas passadas: por las imagines y representaciones que reserua en si esta potẽcia, y por esso se llama fantasia (que es nombre Griego) que quiere dezir apparicion: porque en ella appareçen las imagines, y estan guardadas las representaciones de las cosas, y la razõ porq̃

Arist de sõno &.

appareçen muchas cosas entre sueños dize Aristoteles q̃ nace, de q̃ quãdo vno duerme desciende mucha sangre de la cabeça al coraçõ, y las impressiones delos mouimientos delas cosas sensibles que se conseruã en los espiritus sensuales: mueuen al principio sensitiuo, y por esso son causa delas appariciones delos sueños. Lo qual prouiene de la natural conmocion de los humores y vapores y humos q̃ suben del estomago al celebro, cuya euaporaciõ subiendo y baxãdo de alli, haze mucho mouimiento. Ya quien no satisfiziere esta rozon Philosophica, no le podra dexar de de satisfacer alguna de seys causas de los sueños

Greg in mora Bona.2 li. dis.7,n.68.

que da san Gregorio en los morales, o de cinco que pone san Buenauentura que se incluyen en ellas, q̃ son la repleDaniel.

cion del vientre de comer y beuer demasiado, la flaqueza de la cabeça, la occupacion en muchos negocios, la imaginacion repartida en muchos cuydados, o alguna illusion del demonio, o alguna reuelacion diuina: por la qual a manifestado Dios grandes secretos a hombres dormiendo. Como fue el sueño de Ioseph de que adorauan los manojos de sus hermanos al suyo: lo qual se cumplio (como dize el Genesis.) Y

Genes.37.

lo mismo en aquella escalera q̃ vio Iacob. Y en otros muchos exemplos que dexo por no detenerme tanto, en q̃ pudieramos alabar al hombre (aun deste particular q̃ es el sueño) el qual es gran merced que Dios hizo al hombre ya q̃ (despues de auer peccado) le cõdeno a tantos males, y le priuo por su culpa justamente de tantos bienes (como veremos en el siguiẽte capitulo.) no le quito este bien tan grande de naturaleza, q̃ es, que pueda dormir: para q̃ con el sueño se reforme la virtud, y se despida el cansancio, y se restituyan las fuerças, q̃ se enflaquecen y dininuyen con el trabajo. Porque assi como es imposible biuir sin comer: no es possible biuir muchos dias sin dormir: porque el sueño conforta la virtud, restaura las fuerças, y causa alegria y deleyte, y haze mucho al caso para la sustentacion (cõforme a lo que dize la Sabiduria) yo me e criado con deleytamiento de sueño cõuiniente. Y es tan prouechoso como mostro el esposo en los cantares, conjurando a las hijas de Hierusalem que no recordassen a su esposa. Y no tiene mejor pronostico los medicos de la salud del enfermo, q̃ quando duerme sueño moderado. Y por esso dixeron a Christo sus discipulos de Lazaro, si duerme saluo sera, y no ay q̃ temer de su muerte. Y el mismo Redemptor dixo a los que llorauãa aquella donzella. No tengays pena que no esta muerta sino dormida.

Sapi.7.

Canti.2.

Ioa.11. Matt.9.

Y es preuilegio tambien del hombre, que no solamente a el, sino tambien a los otros animales que crio Dios para su seruicio les concedio que puedan dormir: para restauracion de su natural virtud. Y que esto sea verdad, dizelo Aristoteles en el libro de los animales. Todo animal que tiene sangre duerme. Lo qual no solamente prueua de los animales de la tierra, sino tambien dize que duermen los peces en el agua, y lo prueua por razones mas no por experiencia, porque ninguno a visto pez de quien pueda dezir que esta durmiendo. Y dize Plutarco q̃ el vapor calido de los manjares que subẽ del estomago, adormece los sentidos exteriores y sus mouimientos, y retrayendose el espiritu vital al coraçon, los miembros se adormecen y descansan de su continuo trabajo. Y entonces se causa el sueño, hasta que menguando los vapores el hõbre despierta, y los sentidos y potencias, auiendo cobrado nueuas fuerças, tornan con mas virtud al exercicio de sus operaciones. Lo qual le a de entender (como dize el Philosopho) con tanto que el sueño se a moderado, porque si es demasiado, enflaquece los espiritus corporales, y animales, porque assi como el manjar es necessario para la vida del hombre: pero si es excessiuo le haze daño, y assi como el trabajo y exercicio moderado es prouechoso, y el demasiado es dañoso: assi el sueño, si es moderado es muy prouechoso, y recrea los espiritus, y da vigor a los miembros. Pero si es demasiado los embota y entorpece, y causa tanta humidad en el cuerpo, que causa muchas enfermedades: porque dormiẽdo, todas las humidades del cuerpo se

Arist. 4. animal.

Plutar. de placitis Philosophorum.

Aris. vbi supra.

retraen con el calor natural a las partes interiores, y no se puede hazer euacuacion de las humedades y superfluydades: cuya abundancia es causa del sueño. Y esta es la razon, porque los niños y los hombres flematicos duermẽ mucho: porque tienen grande abundãcia de humidades.

Capitulo Tercero,

De la triste y miserable vida de Adam pues del peccado, y es como epilogo de los trabajos de que se a tratado en toda esta obra, que a el y a nosotros se siguieron quanto al cuerpo, y quãto al anima del peccado.



EN los capitulos passados auemos considerado la felecidad del estado de la innocencia en que crio Dios a nro padre Adã: al qual (como auemos visto) crio cõ tanta perfeccion, y con tales condiciones y propriedades, que no parece que auia cosa que dessear en el. Y en tãto es esto verdad, que si por caso imposible se pudiera el criar a si mismo, y darse los colores y matizes que quisiera, y escojer las virtudes y perfecciones naturales que le pareciera, no se acertara a traçar, ni a debuxar mas cabal y perfecto, ni con mas preheminencias, prerrogatiuas y gracias, libertades y franquezas: que las que el summo artifice, (señor y criador vniuersal) puso en este hombre terreno, tan fauorecido y regalado

galado de esse mismo Dios: en cuya creacion parece que se quiso Dios todo poderoso esmerar tanto, y hazer tan cabal y perfecta esta su imagen, que mostro en esta obra su diuino saber, haziendo de tan ruyn metal, y de materia tan baxa como la tierra, y sobre tan flaco cimiento, vna obra tan admirable como el cuerpo humano.

Y criando de nonada vna forma substancial, tan noble y de tan alta prosapia, que no tiene parentesco con cosa terrenal, antes es de casta celestial, porque no tiene que ver con carne y sangre: sino que es muy parienta de los espiritus Angelicos, porque es espiritual e incorporea como ellos, y hecha a la traça de su mismo criador, y a su imagen y semejança (quanto al entendimiento, memoria, y voluntad como auemos visto.)

Y quien no se admira y espanta, si cae en la cuenta de lo mucho que deue a este soberano artifice? si se para a considerar el artificio con que hizo el cuerpo humano, y como le dispuso y adereço antes que criasse al anima para que hallasse hecho el aposento quando Dios la criasse, y la aposentasse en el, con tanta hermosura en el rostro, y tanta proporcion en los miembros: que aquien bien lo quisiere considerar, la perfeccion de esta obra, predica y declara la summa sabiduria, y la summa bondad y misericordia con que formo Dios (sin necessidad suya) vna obra tan perfecta y acabada. Y le adereço en ella tres aposentos principapales: que son el coraçon, el celebro, y el higado, para que el coraçon, fuesse el principio de la animacion, y el higado, de la vegetacion, y el celebro, fuesse el principio del mouimiento y del sentido. Y tambien adorno este aposento del anima racional, con aquellos quatro humores, sangre, flema, colera, y melancolia: los quales son tan necessarios para la conseruacion de la vida natural, que en faltando qualquiera de ellos: perece luego el edificio corporal que esta fundado en ellos. Y tambien prouey de arterias que lleuen del coraçon los espiritus vitales, para que se repartan por el cuerpo, y de venas, que son los caños que traen la sangre desde el higado a los miembros, y de nieruos que traen del celebro el espiritu animal. Y tambien prouey a este admirable edificio, de aluañares como son los poros, y los promotorios. Y los caminos y lugares: por donde se expelen las inmundicias y superfluydades del cuerpo. Dio tambien a este cuerpo, mouimiento y miembros de pies y braços co que se mouiesse y aliuianasse.

No quiero tratar de la nobleza del anima racional, que hospedo el diuino artifice en casa tambien adornada y traçada con tan gran artificio, y adereçada con tan preciosos tapetes de propriedades, y marauillosas condiciones que le dio en el entendimiento, porque ya de esto emos tratado. Pero (considerado todo junto lo vno y lo otro, las perfecciones del cuerpo y del alma en este subjecto (que es el hombre) que cosa se podia imaginar en la tierra mas admirable y de mayor perfeccion? Y por esso preguntado vna vez Abdalan Sarraceno gran astrologo, que qual era la cosa mas admirable del mundo respondio? el hombre. Y tambien consideraua la grandeza del hombre. Mercurio Trimegisto, quando dixo, que el hombre era milagro del mundo. Otros le llamaron animal celestial, vestido de carne humana. Otros le llamaron mundo menor, affirmando que naturalmente contienc el hombre en si la virtud que por todas las otras criaturas esta repartida.

Abdalan astrologo.

Mercurio Timegisto.

Aueys

Aueys visto la excelencia y magestad deste hombre terreno criado a la imagen de Dios? aueys visto este mayorazgo tan mejorado y auentajado sobre todas las criaturas corporales en los bienes de Dios? Aueys visto el dominio que Dios le dio sobre las criaturas que crio para su seruicio? Aueys visto como le crio en gracia, y las abilidades y excelencias que le conmunico: tantas y tan altas? que no parece que el humano entendimiento pudiera imaginar, que de vna materia tan soez como la tierra pudiera produzirse vna obra tan admirable como el cuerpo humano, con tantos y tan principales miembros, y dones naturales, ni que se pudiera criar de nada (como se crio) vna criatura tan perfecta como el anima racional. Pues espera vn poco, y vereys vna lastimosa tragedia, vn miserable expectaculo, y vn retablo de duelos, y vn receptaculo de todas las miserias, males, infortunios y trabajos, que se pueden imaginar.

Iob.13. Bien acerto a dezir aquel sabio antiguo, sumo genero de infortunio es, auer sido dichoso, y por esso son dignas de grā lastima las miserias en q̄ incurrio el primero hōbre por el peccado: pues de vn estado tan perfecto como el de la inocencia dio tan gran cayda, y vino al estado miserable del peccado. Bien conocia la infelicidad del estado de Adā, despues de auer offendido a Dios el propheta Iob, quando condoliendose del, dize el hombre nacido de muger: esta lleno d̄ muchas miserias, biue poco, nasce como flor que luego se marchita, y pierde su hermosura, y huye como sombra, y no permanece en vn estado. Vino el miserable hombre a tāta lazeria: cayendo de estado tan alto, que esta como otro Samaritano medio muerto en el camino de este mundo, a donde esta desterrado, llagado, y herido en lo natural y despojado en lo gratuyto, que es lastima verle. Y por esso se quexa el mismo dolorosamēte por el propheta Hieremias, diziendo. O todos los que passays por el camino, parad mientes, y mirad si ay dolor semejante a mi dolor. Y si quereys desemboluer sus llagas, y ver qual le aparado la tormenta del peccado, y quan mal tratado sale de sus manos, os parecera q̄ no es el, el que ser solia, ni aquel Principe terreno tan fauorecido de Dios, y tan encumbrado sobre las criaturas corporales, y aquien doto el soberano artifice de tantas gracias, preuilejios y esenciones (como auemos dicho.) Y todo esto le nacio de perder (por su culpa) la gracia y amistad de Dios, y quebrantar su mandamiento: comiendo (por complazer a su muger, y no entristecerla) del arbol que le vedo. Y por esta razon, no auiendo estado en gracia y amistad de Dios mas que cinco horas que passaron desde q̄ fue criado, hasta que pecco, como dize el Florentino y otros sanctos. Vino a caer de ojos en tantos y tan terribles males que no tienen numero. De los quales querria hazer vn breue epilogo, para que caygamos en la cuēta de la gra uedad y malicia del peccado. Por el qual fue tan castigado y penitenciado el hombre auiendo de biuir (sino peccara) en tanta felicidad como biuiera, si se quisiera conseruar en el estado de la innocencia.

Hiere.49.

Arch.1. part. tit.1. c.2. §.5.

Considerando los antiguos Philosophos la composicion del hōbre, de dos naturalezas tan diuersas como son materia y forma, o alma y cuerpo, y hallandole tan lastimado en las dos, ytā lleno de penalidades y miserias: todas las quales (aunq̄ ellos no alcançarō este secreto) manaron de la fuente del peccado original: andauan disfamando, y poniendo mal nombre a la naturaleza humana,

mana, y diziẽdo muchos males de ella encareciẽdo sus miserias, y trabajos. Y por esso dize Plinio, que tenian muchos Philosophos, por peor librados a los hombres que a los brutos, y q̃ cõ ellos se auia auido naturaleza como madre piadosa, y con los hombres como cruel madrastra, y que fuerã inçufribles las miserias de la vida humana: sino proueyera Dios de la muerte por vltimo remedio de ellas. Y el Philosopho Sileno dezia, que fuera mejor al hombre no auer nacido, y que despues de nacido no le podia venir mayor bien que morirse luego.

Plí. li. 7. in proẽ.

Y Pitagoras Philosopho muy estimado, despues que (segun fingen los poetas) auia salido su anima del cuerpo, y habitado en los cuerpos de los hombres, y de los brutos, dezia que biuia con mas descanso quando era Rana, que quando era hombre. Y por la misma razon vino a dezir Aristoteles, que la naturaleza humana por muchas razones era sierua. Pero dexemos contando sus quexas a estos Philosophos, y veamos que sienten delas miserias del hombre, los verdaderos Philosophos de Philosophia Christiana.

In Metheo.

Psal. 24.

El propheta Dauid, se quexa en persona del hombre diziendo: an me cercado tantos males que no tienen numero

Eccles. 2

Y tambien da su voto en esto el Ecclesiastico y dize. Todos los dias del hõbre estan llenos de trabajos y miserias

Iob. 14.

Tratando esta misma materia el pacientissimo Iob, comiença a discantar. El hombre nacido de la muger biue poco tiempo, y esta lleno de miserias. Y enel dezimo capitulo, auia dicho hablando con Dios. Porque señor me sacaste dl vientre de mi madre? Oxala yo fuera, como sino fuera trasladado del vientre a la sepultura. No estaua fuera desta cõsideracion de las miserias humanas, el

idem. c. 10.

Eccles. 4.

Ecclesiastes, quando dezia mas loc alos muertos que a los biuos, y mejor es el dia de la muerte que el de su nacimiento del hombre. Y el glorioso Euangelista san Iuan, auiendo llamado bienauẽturados a los que mueren enel señor, da la razon diziendo. Porque pongan fin a sus trabajos. Y el mismo en su Apocalipsi, representa vna aguila q̃ vna bolando por el ayre diziẽdo. Ay, ay, ay de los que moran en la tierra: donde (por la repeticion de tan dolorosso que xido) se nos dan bien a entender las miserias, infortunios, y trabajos, que manaron en el hombre de la fuente del peccado de Adam. Porque si el no peccara, no vuiera trabajos que padecer ni miserias que llorar. Pero despues del peccado, son tan naturales los trabajos al hombre que (como dize Iob) como las aues naceñ para bolar, nacemos nosotros para trabajar, o para tener trabajos

Ioan. 14.

Apoc. 8.

Iob 5.

Y porque para prouar vna cosa tan suficiente, es cosa superflua allegar mas autoridades, pues la misma experiencia que es madre de las cosas) nos loenseña y tenemos la practica delos trabajos en nosotros mismos. Por tãto quiero hazer vn breue epilogo de algunos trabajos corporales y espirituales: delos muchos que auemos dicho, en que incurrio Adam por el peccado actual q̃ cometio (q̃ en nosotros es original (cõ la mayor brevedad que yo pudiere) y esto sera el fin y remate desta trajedia, de la vida de Adam, que se acabo, y tuuo fin por la muerte (que es la mayor de todas las miserias que se siguieron del peccado quanto al cuerpo) y de algunas que tambien, demas y allende desta se nos siguieron a nosotros tambiẽ como a el, quãto al alma desta maldita rayz del peccado.

Y para tratar de las miserias del hombre, de dondo mejor podre tomar principio que de su mismo principio y origen

y origen: el qual es tan suzio y afrentoso, que esto solo auia de bastar para humillarse el hombre, y no tenerse en mas que merece ser tenida la vileza de su concepcion. Porque si fuera engendrado el hombre de alguna materia preciosa y hermosa, como de oro, de plata, o de piedras preciosas, no era tanto de marauillar: que se estimara en algo, pero siendo de superfluydades engendrado, y estando en vna carcel tan estrecha, y tan enrredado. Y estando alli hasta que se cria e introduze el alma sin mouimiento, ni sentido, que no parece sino que como a malhechor y delinquente le meten en vna estrecha mazmorra, y alli le aprisionan con aquellas pares. No se (teniendo tal principio) porque tiene presumpcion y altiueza el hombre nacido de muger: cuya concepcion dispone naturaleza por este orden. Hazese vna cubierta muy delicada al rededor de la razon seminal de los padres, que parece a la que tiene el hueuo debaxo de la caxcara, y encima de la clara, y alli se mezela la sangre con los espiritus vitales, y mediante el calor natural, primero se forman los tres miembros principales del cuerpo: que son el coraçon, el higado, y el celebro: q̃ es la mas excelente parte desta obra. Y los tres primeros dias, esta la materia a manera de leche, y desde a otros nueue parece sangre, y desde a otros doze ya toma parecer de carne, y desde a otros diez y seys que ya esta organizado el corpezuelo, comunmente aunque mas prolixamente en la muger que en el hombre: porq̃ eñl varõ son quarẽta dias y sesenta enla muger se infunde el anima racional q̃ cria Dios de nonada, para que informe y perficione aquella materia tan soez baxa, y de poca estima. Y cierto es vn expectaculo muy lastimoso, cõsiderar el principio y fundamento del hombre y la manera tan estraña de su concepcion. Y como se conserua nel e brio, en tanta estrechura a este Gusanazo del hombre que desde a poco, atemoriza y espanta a todo el mundo, y no parece que cabe enel (segun su presumpciõ y soberuia) y no son menos de encarecer los regalos de los mantenimientos, las conseruas y guisados con que alli se mantiene naturaleza: los quales principalmente son (aunque parece que es horror dezirlo) la sangre menstruosa, de la muger, y algo de lo que ella a mascado y digerido (vianda porcierto harto detestable, y asquerosa.) Y esta prouisiõ y mantenimiento, no se lo dan por la boca sino por el ombligo, y ya quando esta grandezillo este animalejo, teniendo necesidad de mas mantenimiento, y no pudiendo por el ombligo (que es el lugar por donde le viene el mantenimiento y prouision) tirar tanto como a menester, anda dando buelcos (no sin graue sentimiento de la madre) hasta q̃ rompe aquellas como pellejicas, q̃ son las emboltoras q̃ le dio naturaleza en que esta encerrado dentro del vientre dela madre, y haze quanto puede por escaparse desta carcel del vientre, no sabiendo q̃ viene a entrar en otra carcel mayor y mas trabajosa, q̃ es la carcel real del mundo, de la qual desseaua verse libre el propheta quando dezia. Sacame ya señor desta carcel.

Psal. 141.

Y es cosa de lastima la miseria del hombre, el qual despues y a de ser concebido tan affrentosamente: se va poco a poco organizando, que si le viessedes diriades, que antes es monstruo que hombre: porque como se van organizando los miembros succesiuamente, quando estan acabados de delinear los ojos: no lo estan las narizes, y acabadas las narizes, estan imperfectas las orejas: agora esta debuxada la boca, y no la lengua: delineados

lineados los braços y no las manos: señaladas las manos y no los dedos: entalladas las manos y no los pies, quiero dezir, que acaece estar vn miembro totalmente organizado: y otros muchos imperfectos. Considerad al hombre en este estado, y hallareys que tiene mas parecer de monstruo que de hombre. Y aun algunas vezes acaece nacer criaturas monstruosas: como dize Polidoro, que antes que Annibal venciesse a Marcello, pario vna muger vn niño que tenia la cabeça de Elefante, y otra vn niño, con quatro pies; y vna Romana dizen que pario vna criatura, que era medio perro, y medio hombre. Y en Francia pario vna muger dos hijas, pegadas la vna con la otra por las espaldas, y biuieron assi algun tiempo, hasta que muriendo la vna hizo con su corrupcion morir a la otra. Entra pues el miserable hombre ya en el mundo, desembarca del vientre de su madre y toma tierra, y el primero exercicio que haze, y el primer cantar que canta es llorar, sollçar y gemir. Razon tiene Plinio de dezir, que el niño es propheta por el lloro, porque no parece sino que prophetiza los trabajos que a de padecer en esta vida, en la qual entra llorando. Y (aunque es tan inabil que ningun exercicio sabe: sino se le enseñan) este solo sabe, y le exercita sin maestro, que es llorar. Y desta manera, y con esta musica triste de lagrimas, entran en este mundo todos los monarcas y principes de la tierra. Y el mas imperfecto animal, luego en naciendo sabe andar y mamar: y todo lo que a menester, y solo el hombre no sabe, ni aun tomar la teta, sino le enseñan a paladear. Y como quiera que todos los otros animales nascen vestidos, vnos de pluma, otros de escamas, otros de pelos: solo el hijuelo de Adam nace desnudo, y auia menester otras hojas de higuera con que se cubrir como sus padres. Sale pues con el trabajo de la desnudez, todo despauorido, como espantado: meneando sus manezillas, y haziendo pucheritos, como si dixesse vala me Dios que mundo es este Que es esto que veo tan differente de lo de hasta aqui? Que tierra es esta adonde he venido a tomar puerto: a cabo de nueue meses, que con tantos peligros y trabajos e nauegado en la varquilla del vientre de mi madre? No me parece tierra segura esta, tierra de enemigos deue ser, ya se comiençan a descubrir los contrários, ya me desafian para la batalla todas las criaturas, ya comiençan a darme guerra los elementos con sus calidades, la hambre me afiije, la sed me amenaza, el frio me atormenta. Ya veo los corredores del campo de mis trabajos: ya comiençó a sentir las miserias que me vienen del peccado de mi padre Adam. Y pues no puedo huyr, ni boluer las espaldas a tantos enemigos, quiero llorar y gemir: para dar a entender que soy razonal, pues tengo sentimiento de mis trabajos. Ya ay ay. Y luego alça sus gritillos, y llora tan de veras: como si se le vuiessen reueladolos trabajos que a de padecer en el puerto en que acaba de desembarçar. Y porque esta materia tocamos en el libro principal no digo mas della, sino que esta es la entrada del juego de cañas deste soberuio animal del hombre, con estas deuisas y adereços entra en la plaza deeste mundo: estas son sus galas e inuenciones. La librea es que sale todo en sebado, y ensangrentado, inabil para todos los exercicio en que nacen enseñados

Polidoro.

Plinius.

ñados (por orden de naturaleza) todos los animales: los quales en desembarcando del vientre de sus madres, luego comiençan a andar, y a buscar la comida, y a exercitar lor otros exercicios que les son conuinientes, segun su naturaleza: pero el hijuelo de Adam, sale hecho vn llora duelos, sin industria, ni abilidad para cosa que le conuenga. Si le dexays sin mamr: no ayays miedo que lo pida. Si no teneys cuydado de su limpieza, no podreys sufrir su mal olor. Si no le enseñays a hablar, no lo sacara por discrecion. Si no le imponeys en mouerse, y le poneys en carretillas, no se mouera mas que vn tronco de vn arbol.

O lastimoso expectaculo. O peccado de Adam que tantos daños y trabajos causaste a sus hijos. O graue peccado de quien se siguieron tan terribles effectos. O hijos desdichados de padres traydores: aquien por la justicia original que perdieron los padres, justamente son castigados sus hijos. O azedia de fruta y de grande amargor, la que comieron los padres que tanta dentera hizo en los hijos: los quales muy justamente perdimos el mayorazgo de la innocencia, y la justicia original, porque se la concedio Dios, y le hizo merced de ella a Adam para el y para sus hijos.. Y por esso perdiendo la el, justamente la perdimos todos, como los hijos de padres traydores, justamente son priuados del mayorazgo en que auian de succeder, si el padre no cometiera crimen lesæ magestatis. Y esta es la razon de que nosotros nacemos, biuimos, y morimos tan lastimosamente, y de aqui nos nacio todo nuestro daño, y por esso venimos a nacer tan cargados de miserias, y con tanto dolor de nuestras madres: que no me marauillo yo de como nacemos llorando: sino de como biuimos riyendo: porque considerando esta nuestra entrada al mundo, y los trabajos que nos estan esperando, desde el punto que nacemos: muchos mas motiuos y razones tenemos para llorar que para reyr. Estando en esta consideracion Salomon dezia, yo tuue la risa por error, y al gozo dixe porque biues tan engañado? Y en otro capitulo escarneciendo de los que se rien dize. En risa comé su pan y beuen su vino. Yo no se que ay en esta vida (cuyo pricipio es mucho mas miserable que el de los animales brutos) porque nos ayamos de reyr, aunque veo cien mil cuentos de cosas, porque deuamos llorar, y por esso tengo por mas auisado a aquel Philosopho Heraclito (como en otra parte diximos) que de todas las cosas que veia en este mundo se tomaua a llorar: que a demócrito, que de todas las cosas no hazia sino reyr. Quien se puede acordar de la entrada tan miserable con que entro en el mundo que no llore lagrimas de sangre: considerando la grande operacion y malicia del peccado que pudo traer al hombre a tales terminos, que auiendo de biuir en el Paraysso Terrenal con tantos bienes, y sin ninguno de los males que agora tenemos, cayesse de este felicissimo estado, y viniesse a despeñarse, y a dar de ojos en tantos males de culpa y de pena: como se nos siguieron del peccado?

Ecclesiastes.

Idem.

Razon tuuo Anchises de llorar la destruycion de aquella famosa ciudad de Troya. Y el consul Marcello de llorar quando se assolo çaragoça de Cicilia, y Salustio lloraua la perdicion de los ciudadanos Romanos, y Hieremias propheta lloraua el estado miserable d

Threni: Hiere.

la

la ciudad de Hierusalem. Pues quanto mayor razon tiene el hombre, de llorar el estrago y destruycion que hizo el peccado de Adam, no en ciudades de tierra, y q̃ vn dia que otro se auian de acabar sino en este edificio tan marauilloso, fabricado por las manos de Dios que no auia de saber que cosa eran trabajos, muerte, ni otro mal? Y por complazer Adam a su muger, quebranto el mandamiento de su criador, que fue el origen y principio, y la fuente de donde manaron todas nuestras miserias y trabajos) los quales quantos sean, y quá graues, la experiencia (a costa nuestra) nos lo enseña: pues no solamente nacemos de la manera que auemos dicho, pero toda la vida que biuimos no es otra cosa sino vn mar tempestuoso lleno de millones de tempestades, y trabajos: los quales son effecto del peccado.

Esta consideracion se podria prouar bastantemente por las oleadas de persecuciones que por tantas partes nos combaten, como son hambres, pestilencias, guerras, enfermedades, y otras semejantes aduersidades, que tan terrible guerra hazẽ al hombre. En tiempo del Emperador Heraclio, vuo vna pestilencia en toda la Romania, de que murio (como dizen algunos autores) la mayor parte de la gente, y los heridos se arrojauan en el rio Tiber con ansia, por apagar el brauo calor que les abrasaua las entrañas. Y en Italia dizen que vuo vna pestilencia tá grande, que les parece a los que la escriuen que era mas facil contar los que quedaron biuos, que los que fueron muertos. Que dire de otro derdugo que Dios embia muchas vezes sobre nosotros, que es la hambre? Sino que nos amenaza Dios por nuestros peccados, y que somos tales, y estamos tan cargados de peccados: que desde el año de quarenta y quatro que fue muy abundante en estas partes: no me acuerdo auer auido año cabalmente bueno, y llouioso, y que no se dessee agua por los Abriles y Mayos, y que no se hagan por ella rogatiuas, disciplinas, y processiones: tanta es la esterilidad de los tiempos, y la carestia del pan por falta de buenos temporales. Que bien se muestra en esto el effecto del peccado de Adam, y aun los muchos actuales nuestros: los quales parece que quiere Dios castigar con casi ordinaria esterilidad, y tanta falta de agua quando mas es menester: que temo no nos castigue Dios, como amenazo en el Leuitico al pueblo de Israel que le castigaria, si no se enmendaua. Y les dixo, sino me obedecierdes, y guardardes mis mandamientos, yo os visitare con pobreza: que consuma vuestras vidas. En balde sembrareys la semilla: porque os dare vn cielo de hierro, y vna tierra de alambre para que trabajeys en balde en labrar la tierra que no os dara pan, ni los arboles fruta. Estas y otras amenazas hizo Dios a este pueblo, y suplico yo a su diuina magestad, que no se secuten en el pueblo christiano, sino que pues nuestros peccados son la causa destas persecuciones, que quite el la causa, para que ceste el effecto, y que no permita que vengamos al estado miserable de la hamore, a que an venido otros muchos pueblos y naciones.

Leui. 26.

Quando Alarico cerco a la cabeça del mundo y ciudad de Roma, puso en tanto aprieto a los Romanos con tan continuo cerco, que no auiendo remedio de poderles entrar soccorro de bastimentos: comian los perros. Los gatos, y los ratones, y las sauandijas de la tierra, y como estas les faltassen, se comian como perros rauiosos los vnos a los otros: sin perdonar los padres a los hijos, ni las madres a los que en sus entrañas concibieron. Cosa que atemoriza y espanta, y que sale de los terminos de naturaleza: que inclina a que cada vno ame a su semejante. Y Iosepho affirma, que fue tan excessiua la hambre que vuo en Hierusalem, que vna muger noble, como no tuuiesse ya tras que parar, y llegasse a punto de morir de hambre, degollo vn solo hijo pequeño que tenia, y le partio por medio, y asso la mitad del, en vn assador, y se la comio, y guardo para otro dia la otra mitad, y oliendo los soldados el olor de la carne assada vinieron a quitarselo de las manos. Mas quando vieron lo que era, se fueron admirados de tan estraña monstruosidad.

Alarico.

Iosepho de bello Iudaico cap 3.

Pues si los temporales, la pestilencia, y la hambre, aflijen al hijuelo de Adam, no menos le persiguen y dan guerra los animales de la tierra que Dios auia criado para su seruicio, porque desde el menor hasta el mayor, todos le hazen cruel guerra, y se precian de molestar y fatigar al hombre. Los quales (como sean muchos y muy crueles) jamas biue en paz y seguro, y toda la vida se le va en buscar armas para defenderse dellos, y no puede. Eliano escriue, que vuo vn año tanta abundancia de ratones en Italia, que royeron todos los arboles y las yeruas, y vuo grandissima hambre, y se despoblo la mayor parte de aquella tierra: por no hallar remedio contra ellos. Y en vn pueblo dize Marco Varron, que vuo tanta cria de conejos, que cauaron e hizieron tan gran des conejeras debaxo de los edificios, q̃ pensando ser hundidos los moradores, se fueron a biuir a otra parte, y desampararon sus casas. Y Antenor dize, que vna infinita multitud de auejas, desargo sobre vn lugar, y haziendo colmenas de sus casas, forçaron a los moradores a salirse de ellas. Todo lo qual es verdadero testimonio de la miseria y fragilidad humana, y del castigo que por su peccado merecio el hombre, pues (por auer sido inobediente a Dios) merecio muy justamente que todas las criaturas, que auia Dios criado para su seruicio, se le atreuan. Y ansi lo hazen por mar y por tierra. Y aun los mismos elementos que estan dentro del cuerpo humano, o segun su substancia (como dizen algunos Philosophos) o alomenos segun sus calidades (como mejor sienten otros) estos le hazen muy cruel guerra, y tan peligrosa, que no es possible escapar biuo de sus manos: porque de la continua accion y raccion, que ay entre ellos, se viene a enflaquecer y diminuir su virtud. Y faltando qualquiera de todos quatro, luego es la muerte con el hombre, porque es tan fragil nuestra vida, que esta fundada sobre la flaqueza y debil fundamento de los pilares de los quatro humores, calor, y frialdad, humedad, y sequedad: cuya guerra, y mas q̃ ciuil batalla, ninguna cosa desta vida puede apaziguar y despartir, sino sola la muerte. La qual conquista y pelea se començo en el Parayso Terrenal luego como Adá pecco. Porque (aunque en su primero principio) fue compuesto de estos quatro elementos, o de sus calidades: estuuierã enl enbuena proporcio, y estuuieran con tanta paz y soliego (si el hombre no peccara) q̃ ninguno de ellos saliera de su compas, ni tuuiera aumento, ni diminucion, ni pretendiera vencer y sobrepujar al otro: conforme a la sentencia de sant Augustin en el libro

Elianus.

Marco Varr.

Antenor.

libro de las questiones del nueuo y viejo testamento. Ansi hizo Dios al hombre, que mientras permaneciesse en el estado de no peccar: se conseruasse en el estado de biuir.

Sic Deo homi. fecit. Aug. in de quæstio nouui & veteris.

Pues si muy gran guerra hazen los elementos al hombre dentro de si mismo: no por esso se oluidan de perseguirle exteriormente: el agua, con tempestades y tormentas, el ayre, con inficiones de malos humores, y cõ terremotos y toruellinos, el fuego, cõ incendios tan terribles, que acaece acostarse vn hombre rico y prospero: y por q̃narsele la casa y la hazienda, amanecer pobre, Que dire de la tierra q̃ cõ ser la misma materia de q̃ fue formado el hõbre, le molesta muchas vezes, y le atemoriza, y enoja en pena de su peccado? Produze la tierra en tiempo de verano ciertas exalariones que son a manera de humo calientes y secas: las quales muchas vezes engendra en tanta cãtidad, que teniendolas dẽtro de si misma encerradas, y procurando ellas de brotar y salir a fuera (por ser liuianas) causan al salir grandissimos terremotos, y se abre la tierra por muchas partes, y traga sin piedad ninguna a muchos hombres. Delo qual ay por essas historias infinitos exemplos.

Imperando Constãtino hijo del Emperador Constantino Magno, se hundieron en Asia tantas ciudades y villas con sus moradores, que los historiadores no las saben reduzir a numero, y en tiempo de Tiberio Cesar, se hundieron doze ciudades principales: sin que se escapasse ninguno de los moradores, dellas. Y que menester es traer otros exemplos, sino lo que dize la diuina escriptura, de Dathan y Abiron, que los trago la tierra biuos, y descendieron biuos al infierno por sus graues peccados: siendo la misma tierra su verdugo de ellos?

numer. 16.

Y tambien acrecienta la miseria del hombre, que estas exalaciones que auemos dicho: saliendo de la tierra por la fuerça de los rayos del sol, se encienden muchas vezes en la infima region del ayre, y toman figura de candelas ardientes, lo qual acaece mas comunmẽte en los cimenterios y carnecerias: Porque como las exalaciones tienen cierto resabio de fuego, y se encuentran alli con las humedades delos cuerpos muertos, naturalmente se encienden por razon de la Antiparistasis, que quiere dezir, ayuntamiento de vn contrario con otro, y es doctrina esta del Philosopho en el libro de los Metheoros. Estas mismas exalaciones, quando tienen fuerça para llegar a la media region del ayre engendran vientos enojosos, y dañosos para la salud, y quã do se encierran en las nuues, desbaratan tanta artilleria de truenos y relampagos (rompiendose las nuues en que estan) que es cosa muy temerosa, especialmente quando caen rayos (por auer demasiada abundancia de materia destas exalaciones) cuyo furor es tan terrible, que no se que cosa mas temerosa se puede hallar eneste mundo, y que mas semejança tenga con el fuego del infierno: porque no ay cosa tan fuerte que le pueda hazer resistencia, ni defenderse de su infernal furia: perque en vn punto al hombre que alcança, le abrasan y haze ceniza (como dizẽ los historiadores q̃ acaecio a Zoroastes Rey delos Bractianos.) Y a Ayas despues de la destruycion de Troya, y al Emperador Anastasio, y a otros muchos. Y pues este daño es tan terrible razon tiene para llorar el niño quando nace.

Aristi. Metheo.

Tambien podriamos inferir la miseria del hombre, en la subjecion tã grãde que tiene (quanto al cuerpo) a los cuerpos superiores: los quales con sus mouimiẽtos (aunque algunas vezes influyen salud, y bienes temporales) quãdo los planetas son benevolos: otras vezes influyen sequedad, quando es menester agua, y por el cõtrario agua: quãdo es menester sequedad (que no es liuiana la guerra que nos hazen en esto, y en las indispoficiones y daños que se siguen dello. Lo qual se ve por esperiẽcia, en los effectos tan trabajosos que obran las conjunciones y oppositiones, y los eclypsis, y los otros aspectos del sol, y de la luna, y de los otros planetas: quando los hombres estan enfermos: cuyas enfermedades se hazen peligrosas y mortales, y se augmentan los malos humores cada vez que ay cõ junction, que es quando viene la luna cõ su mouimiẽto proprio a estar debaxo del sol, o quando vienen a estar el vno enfrente del otro, que se dize oppositiõ cuya alteracion haze gran operaciõ en los cuerpos humanos, quando estan flacos y enfermos, tambien se tiene por muy peligrosos los terminos o dias criticos que llaman Seteno, catorzeno, y y veynte y vno enlas enfermedades, Y donde mas peligro dezian que corria la vida del hombre los Philosophos y Astrologos antiguos, era el año Climaterico, que es el de sesenta y tres de la vida del hombre. Y ansi lo affirma Marsilio Ficino, enel libro de Triplici vita, y tambien Aulogesio, dize, que ay tan gran alteracion aquel año enel cuerpo por razon de los septenararios, y otros numeros que se incluyen en aquel año que le tiene, por muy peligroso. Y por esso dize este autor, que auiẽdo salido deste año el Emperador Octauiano, escriuio vna carta a vn sobrino suyo (llamado Cayo) diziendo, que estaua el mas alegre del mundo: porque ya auia entrado enel año de sesenta y quatro, y no ay dubda, sino que muchos vemos que mueren en este año, y ansi

Marsi. Fici. 2. de Tripl. vita.
Aul. Geli. 15.

murio Aristoteles, y Platon, como dize Plutarco, y Xenocrates, y otros muchos y muy señalados varones. Y (aunque es verdad (como auemos dicho) q̃ tienen gran dominio, por orden de naturaleza, los cielos y los planetas sobre el cuerpo humano: quanto a influir salud y enfermedad, y buenos y malos humores, y buenos y malos temporales (como dize Tholomeo por estas palabras) los rostros desse siglo, estan subjetos a los rostros superiores) y Aristoles dize, que este mundo inferior, esta subjecto alas influencias superiores: para que de alli se gouierne toda su virtud. Pero con todo esso, no tengo esta por regla cierta: pues para vno q̃ muere el año de sesenta y tres, muere infinitos despues y antes. Y por esso no ay q̃ temer este ano mas que los otros, sino estar siempre aparejados: para que cada y quando que viniere la muerte nos halle en buẽ estado: y ansi no aura por que temer el año climatico mas que los otros años.

[Iutarco.

Thoseme.

1. Metheo.

Y si las cõjunciones y oppositiones, y los dias criticos, y el año Climaterico naturalmẽte hazen daño al hõbre, quãto al cuerpo, y son causa de su muerte (quãdo Dios lo tiene por biẽ) que dire mos de los cometas: Los quales comũmẽte hazẽ notable daño, al hõbre, y sõ causa de enfermedades y de otros muchos daños (dexãdo siẽpre aparte la diuina disposiciõ) q̃ puede quitar las propriedades e inclinaciones q̃ el dio a los elemẽtos, y a los cuerpos superiores, y suspender sus effectos quando el es seruido. Pero naturalmente, y a lo que ordinariamente acaece (segun el parecer de los Astrologos y Philosophos) los cometas, son como Pronostico y anunciacion de enfermedades, y otros daños, eneltas cosas inferiores (como luego veremos) cõsiderando primero, que cosa es cometa. Y a me mouido

Universidad de Deusto
Biblioteca

á tocar eſta materia, la alteracio que ay en las gentes quando ven algun cometa, como auemos viſto muchos eſtos años paſſados, con muy ruynes ſucceſſos, y por eſſo creo que ſera agradable ſaber que coſa es, y los effectos a q̃ inclina (ſegun Aſtrologos) dexando a parte la diuina prouidécia que es ſobre todo, y diſpone las coſas como el es ſeruido, y como ſeñor de los tiempos puede hazer y deshazer en todo como fuere ſu voluntad. Lo qual no viene fuera de propoſito dela miſeria del hõbre, en la ſubjecion q̃ tiene, quanto al cuerpo a los mouimientos y alteraciones delos cuerpos ſuperiores, y de ſus influencias.

La primera conſideracio a cerca deſta materia es, que cometa no es eſtrella fixa (como ſintio Seneca) porque ſi lo fuera eſtuuiera enel octauo cielo, Ni tan poco es planeta: porq̃ los planetas no ſon mas q̃ ſiete, y no entra enel numero dellos, Ni es eſtrella erratica (como dixo Pitagoras) Ni es de naturaleza celeſtial (como ſintio Hipocrates, y Anaxagoras) y porq̃ muchos de los Philoſophos y Aſtrologos antiguos anduuieron tan desbaratados en eſto como en otras coſas mas importantes. Y el q̃ mejor ſintio deſta materia, fue el principe de todos ellos Ariſtoteles. Portanto, dexadas aparte las otras opiniones, ſolamente quiero ſeguir ſu parecer, y
Ariſt. 1. Metheorum. dezir conforme a ſu doctrina enlos Metheoros que coſa es cometa, y de que ſe engendra, y los effectos que haze.

Cometa no es otra coſa, ſino vna exhalacion caliẽte y ſeca, terreſtre, groſſa, y viſcoſa: que ſube de los cuerpos inferiores haſta la ſuprema regiõ del ayre: a donde por la vezindad de la regiõ del fuego, y por la diſpoſicion dela materia ſe inflama y enciende, y parece eſtrella relumbrante (aunque no lo es, ni tiene que ver con ella.)

Dizeſe eneſta diffinicion, que eſta exhalacion es caliente y ſeca porque ſale de cuerpos terreſtres mediante la fuerça del calor del ſol, del qual y de la materia de q̃ ſe engendra, ſe le pega el calor y ſequedad, y eſta es la razon (ſegũ Verſo. ſup Ariſt. 1. Metheo. Iuan Verſorio antiguo y excelente exponedor de Ariſtotes que comunmente no apparecẽ cometas en inuierno, por la mucha frialdad: que no ayuda a las exhalaciones a ſubir, ni en eſtio: porque el demaſiado calor deſtruiria la exhalacion: ſino comunmente en verano o en otoño: aũque algunas vezes y muy raras por otras cauſas que concurren, podrian parecer en otros tiempos. Pero eſto es lo mas ordinario (como dize eſte doctor) y lo vemos por experiencia.

Dizeſe eneſta diſinicion, que el cometa no es eſtrella, contra la opinion de algunos Aſtrologos que ſintieron lo contrario (como diximos al principio) y la razon que da para eſto Ariſtoteles es: porque ſi el cometa fueſſe eſtrella, appareceria ſiẽpre como las otras eſtrellas, o a lo menos cada año. Y (pues no apparece ſino raramente) bien ſe ſigue que no es eſtrella, antes es de naturaleza elementar, y vna exhalaciõ ignita.

Dize ſe eneſta diffinicion, que el cometa es exhalacion, a differencia del vapor, porque ſon muy differentes: por razon que la exhalacion ſe engendra, y procede de cuerpos calientes y ſecos, y el vapor de frios y humidos. De los quales es coſa muy clara, que ſe engendra el agua y la nieue, y el granizo. Y como eſtas coſas procedẽ de materia tan peſada (como ſon los vapores) no pueden ſubir, ni alexarſe mucho de la tierra, ni paſſan comunmente de la infima region del ayre, o a lo mas largo de la media: pero el cometa (como es de naturaleza caliente y ſeca) ſube haſta la ſuprema regiõ

region del ayre, ayudado del ſol y de las influencias celeſtiales.

Tambien ſe a de conſiderar (ſegun los Aſtrologos y Philoſophos) que ay
Paulus Venet. 1. Metheo. c. 7. nueue maneras de cometas: delos quales trata muy particularmẽte Paulo Veneto. El primero ſe llama Veru: el qual es de horrible y temeroſo aſpecto, y ſe mueſtra cerca del ſol. El ſegundo ſe llama Tenaculũ, y tiene junto a ſi vn rayo de color de humo. El tercero ſe llama, Pertica, y eſte reſplandece poco, y tiene empos dſi vn rayo groſſo. El quarto ſe dize. Miles, y es de naturaleza de Venus, tiene vn rayo luẽgo, y vna como cabellera. El quinto, ſe dize, Aſcone, y es de la complexion de Mercurio, y ſu color es como verde obſcuro, y es pequeño, y tiene la cola larga. El ſexto, ſe llama, Aurora, y es como colorado, y de naturaleza de Marte, y tiene cola no muy larga. El ſeptimo tiene por nombre Argenteum, y tiene vn rayo como de plata muy cendrada: cuya claridad excede a la de todas las eſtrellas. El octauo ſe llama roſa, y es grande y redondo, y enel ſe mueſtra como vn roſtro humano, y ſu color es medio entre el color dẽ oro, y de plata. El nono, ſe llama, cometa Niger: porq̃ es dela naturaleza de Saturno, y muy ſemejante a el.

Y a ſe de conſiderar, que la diuerſidad de los colores que mueſtrá eſtos cometas: que vnos parecen muy rubicundos otros obſcuros, otros pardos, prouiene de la diuerſidad de la diſpoſicion de la materia: ſegun que es mas rara, o mas denſa, o por auer mas o menos abundãcia de materia, o por ſer mas o menos viſcoſa y groſſa. Por eſſo vienen a variar en los colores: porque quando la materia es ſubtil, tiene mas diſpoſicion para recebir la inflanmacion, y entonces es blanco, o pardillo. Y quando es mas groſſa la materia, parece colorado, y ſi es denſiſsima, y demaſiadamente groſſa, parece obſcuro y de color de tizon.

Y tãbien es de notar, q̃ es coſa contingẽte apparecer diuerſos cometas en vn miſmo tiẽpo. Y Ariſtoteles dize, q̃ ſe an viſto cinco, en vn miſmo tiẽpo: differentes en color y figura, ſegũ la diuerſidad de la ſubtileza, o groſſicie de la materia de las exalaciones de que ſe engẽdran. Y (aunq̃ acaece eſtar diſpueſta la materia en diuerſas partes para recebir aquella forma) pero lo comun es, parecer vn ſolo cometa, y no muchos, en vn miſmo tiempo. Ariſtot. li Metheo.

Eſtos cometas los llamá los Aſtrologos cõ tres diuerſos nõbres: los q̃ parecẽ cõ vnos rayos a manera de cabellos ſe llamá cometas Crinitos, y tomá el nõbre de coma, q̃ quiere dezir cabellera, otros ſe llaman, Baruados, q̃ ſe mueſtrá cõ vnos rayos a manera de cabello de barba, otros ſe llaman, Caudatos, porq̃ tienẽ vn rayo empos de ſi a manera de cola larga: la qual diuerſidad dize Paulo Veneto que prouiene del mouimiẽto del ayre, que rompe las partes extremas de la exalacion. Paul. Ven. vbi ſupra.

En lo tocãte a la duracio delos cometas, no ſe puede dar regla cierta, ſino lo q̃ enſeña la experiẽcia: lo mas comũ es, durar ſiete dias, y algunas vezes vemos que durá ochẽta, y algunos Aſtrologos dizen, que pueden durar ſeys meſes. El durar poco, o mucho, prouiene de la mayor, o menor abundancia de las exalaciones de que ſe engendran.

Lo vltimo, y q̃ mas ſe deſſea ſaber acerca deſta materia de los cometas, es, lo q̃ anuncian y pronoſtican ſegũ la doctrina de los Aſtrologos. Y preſuponiẽdo q̃ todo eſta ſubjeto a la diuina diſpoſicion (como auemos dicho) la qual no pueden mudar los cometas, ni las otras Methereologicas impreſsiones: lo que ellos ſientẽ deſta materia, quiero declarar por las guientes cõſideraciones.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hali comẽ vltime pro poſitio. cõ tiloquij, Tholomei.

La primera es,que(ſegũ doctrina de Hali grãde aſtrologo)la qual ſigue Verſorio,y Paulo Veneto:los cometas ſignifican grã eſterilidad, y falta de los frutos de la tierra,y la razon es porque arguyen abundãcia de exalaciones,y falta de vapores: de los quales ſe auia de engendrar el agua. Y por eſſo, quando apparecen cometas ſe a de hazer oracion a Dios, que es ſeñor de los tiempos q̃ prouea de buenos tẽporales.

La ſegunda es,que los cometas anuncian terremotos y muchedũbre de viẽtos:y la razon de los terremotos es,porque entonces ſe engendrã en las cõcauidades de la tierra exalaciones: las quales,no pudiendo ſubir a las vezes (por ſer muchas y muy denſas) ſecõdenſan, y eſpeſſan con la frialdad de la noche, y como tambiẽ hallan apretada la tierra por donde vã a ſalir,por razon de la frialdad, cauſan terremotos y alteraciones en la tierra. Y la razõ delos vientos que anunciã es, q̃ como van ſaliẽdo las exalaciones (de q̃ entonces ay mucha abundancia) haſta la media region del ayre:ſi ſon muy fuertes,llegã a la regiõ ſuprema del ayre,y las que ſon debiles tornan a baxar a la tierra cõpelidas de la frialdad de la media region, y como eſtas ſe enquẽtran con otras que ſubẽ, deſta colliſion y percuſsion delas exalaciones que baxan cõ las que ſubẽ,de aqui ſe ſigue la multitud y eſtruendo de los viẽtos, los quales muchas vezes vienẽ a parar ẽ innũdaciones y tẽpeſtades

La tercera cõſideraciõ es, q̃ los cometas comũmẽte anũcian enfermedades peligroſas, y la razõ es:porq̃ en eſta ſazon eſta el ayre inflamado cõ mas abũdãcia de calor que ſu natural diſpoſiciõ requiere,y anſi en lugar de refreſcar,calienta demaſiadamente, y tanto que deſtruye al humido radical y le cõſume: de lo qual ſe ſiguen enfermedades, y la miſma muerte: como eſta el ayre infi-

cionado con la mala cõplexion deſtas exalaciones, que ſon de materia venenoſa y aduſta,y quãdo reſpiran los hõbres, reciben eſte ayre inficionado, y vienen a enfermar,y a morir,y no ſolamente los hõbres,pero tambien los otros animales:cuyas carnes(q̃ por eſta razon eſtã enfermas) hazen daño alos hombres que las comen.

La quarta concluſion es, que los cometas amenazan (ſegũ los aſtrologos) con batallas,guerras,diſſenſiones, y alteraciones. Y la razon es,porq̃ quando apparecen los cometas,comũmente ay gran calor enel ayre, y eſte calor inflama y enciende los eſpiritus vitales:engendrãdo abundancia de colera: de dõde nace la yra,q̃ es madre de la diſcordia,y la yeſca y centella cõ que ſe aſcieñden grandes llamaradas de guerras y pendencias.

Deſtas conſideraciones ſe ſigue eſta concluſiõ,q̃ pues los ayres ſe inficionã, los humores ſe alteran, y los hõbres ſe incitan a yra, y ſe engendran graues y peligroſas enfermedades:quando apparecen eſtos cometas (como dize Tholomeo y todos los aſtrologes) que eſta alteraciõ e influencia, haze mayor operacion en los hombres regalados y delicados, que en los robuſtos y de rezia complexion, y eſto es lo que ſe dize comunmente,y es de Tholomeo enel lugar allegado,y de Paulo Veneto en los Metheoros, que los cometas anunciã y pronoſtican muertes de principes y grandes ſeñores, y la razon deſto da el doctor Pedro de Eſpinoſa, ſobre los Metheoros de Ariſtoteles. Diziendo q̃ como los cometas ſon de materia venenoſa y aduſta, ordinariamente hazen mas impreſsion y produzen peores effectos en los cuerpos mas delicados y de mas tierna complexion, y q̃ ſe mantienẽ cõ manjares mas delicados,y eſtan acoſtumbrados a mayores

Tholo.2. quatripartiti.c.3. & 13.

Paul.Vene. vbi ſupra.

Eſpinoſa ſu. Methe. Ariſt.lib.1. c.7.

res regalos,y por eſſo ſon mas capazes de alteracion extrinſeca,y mas facilmẽte ſe inficionan y corrompẽ: q̃ los cuerpos de los labradores, y de los hõbres baſtos, robuſtos y de rezia complexiõ a coſtumbrados a manjares grueſſos,y muy dados al trabajo, que es lo q̃ mas haze al caſo para digerirſe los malos humores. Y eſta es la razon por donde ſe mueuen los que dizen que los cometas anuncian muertes de grandes, mas no ſe a de tener eſto por regla cierta, pues muchas vezes falta, y vemos por experiencia lo contrario, y algunas vezes acaece q̃ haze el cometa mas operacion e influye ſu mal humor y veneno, en hombres de baxa condicion, y de poca ſuerte(quando ſon mas delicados y de mas tierna compliſsion) q̃ no en los Reyes y grandes ſeñores ſi ſon hombres rezios y biẽ acõpliſsionados.

Y conforme a eſto me parece que (pues los grandes y los pequeños eſtan ſubjectos a los mouimientos,alteraciones,e influencias (no ſolamente de los cometas ſino de los cuerpos ſuperiores:que tanto dominio tienen ſobre la vida humana)y eneſta ſubjeccion corremos todos a las parejas, que no ſolamente quando nos amenazan eſtas ſeñales de los cometas,y nos ſignifican y anuncian enfermedades y peligros de muerte,ſino que en todo tiempo (pues ninguno ay en que no corra peligro y y muchos peligros nueſtra vida) eſtemos a punto, y muy bien aparcebidos para quando nos llamaren (pues al fin auemos de morir,agora ſea por malos influxos de cometas. O dañoſas influẽcias de planetas maleuolos, o por otras cauſas,pues tantas ay q̃ pretẽden arruynar el debil edificio de nueſtra vida.) Y ni los pequeños ſe deuen deſcuydar de hazer el aparejo neceſſario para eſte viaje quãdo ven eſtas ſeñales, diziẽdo que amenazan a los grandes, ni los grã eſten deſapercebidos diziendo que tãbien pueden influyr ſu veneno en los pequeños como enellos, pues todos ſõ de vna miſma maſſa y naturaleza.

Y es de cõſiderar acerca deſta materia quã grande es la miſeria del hõbre por eſtar ſubjeto(q̃ntoal cuerpo)alos mouimiẽtos e influẽcias ſuperiores, los quales como ſon cauſa de la generaciõ y corrupcion ſegũ Ariſtoteles (aunq̃ por vna parte nos dã vida y nos la cõſeruã) por otra nos la quitã y cõſumen. Porq̃ quãto mas anda el nouimiẽto del cielo tanto mas preſto ſe nos acaba la vida. Porq̃ es eſte mouimiẽto como el d̃ vna deuanadera en q̃ eſta ſiẽpre deuanãdoſe el hilo de nſa vida. Y quãto mas preſto ſe recoje eſte hilo enel ouillo dl tiẽpo:mas preſto ſe acaba la madexa de la vida. Y(aunq̃ tienẽ eſte dominio ſobre noſotros los cuerpos ſuperiores y ſus mouimiẽtos) q̃ nũca paran haſta quitarnos la vida q̃ nos dieron cõ ſus influencias. Pero deuemos mucho a Dios q̃ no les dio dominio ſobre noſotros, ni eſtamos ſubjetos a ellos ſino quãto al cuerpo(q̃ es la menos principal parte q̃ tenemos)y ni los elemẽtos, ni los planetas, ni los cielos,ni ſus influẽcias, ni los cometas puedẽ tocar ni hazer daño al anima, ni eſta ſubjeta a ellos (aunq̃ lo eſta eſte cuerpo groſſero, por ſer cõpueſto de elemẽtos,o de ſus calidades. Pero el animo humano es verdaderamẽte libre y muy ageno deſta ſubjeciõ,y no tienẽ q̃ ver cõ el cometas,ni mouimiẽtos celeſtiales,ni metheorologicas impreſsiones,y ningũa coſa criada le puede hazer daño ſi el no quiere, porq̃ ſola la ꝓpria volũtad y querer preſtar cõſentimiẽto a las tẽtaciones le puedẽ hazer daño al anima. Lo q̃l dixo el miſmo Dios por el ꝓpheta Oſeas. Tu pdiciõ d̃ ti nace(Iſrael) porq̃ aunq̃ podemos ſer tentados, y los planetas q̃ reynã en nſro nacimiẽto nos puedẽ inclinar a paſsiones y vicios) pe

Ariſt. 2. de Gene.

Oſeę. 13.

ro es tan libre, y tá señora de si nuestra voluntad que (aunque la pueden inclinar los affectos y inclinaciones y passiones) pero no la pueden forçar, ni hazer prestar consentimiento (si ella no quiere) para consentir en algũ peccado. Lo qual acerto a dezir Tholomeo por esta notable sentencia. Vir sapiens dominabitur astris. Que quiere dezir. En nuestro vulgar, el varon sabio enseñorea se a de las estrellas, porq̃) por mas que ellas le inclinẽ a vicios y torpezas) puede supeditar y vencer sus appetitos y malas inclinaciones cõ el fauor diuino.

Tholomeo

Mas dexando á parte tolo lo que se pudiera dezir a este proposito, y torná do a proseguir el discurso començado de las miserias del hombre, despues de las oleadas tẽpestuosas de trabajos cõ que a nauegado el hõbre despues que desembarco del vientre de su madre quando ya a entrado en edad, y parece que era razon que descansasse, y que tomasse algun refresco e aqui a donde llega la vejez tan desseada de muchos: antes que lleguen a ella, y tan aborrecida de todos quando se ven enel cosso de las miserias que acarrea. En este estado pagamos muy biẽ las costas de las holguras de la mocedad, y los daños y menoscabos de los excessos y trauessuras passadas, y se gorman alli los bocados de tantos deleytes y passatiempos de que no nos pẽsauamos ver hartos quãdo moços. Alli se purga bien la mora de la polideza y hermosura, y del afeytarse la muger, y encrespar los cabellos y del callejear y vẽtanear, y de trobar, y escreuir motes, y cartas de amores, y de gastar el tiempo en exercicios tan vanos y tan superfluos como le gastan muchos en la mocedad: como si no se ouiesse de llegar el tiempo de la estrecha cuenta que se a de dar a Dios (aun de las palabras ociosas) en aquel dia trabajoso de nuestra muerte, cuyo apo sentador mayor es la vejez, la qual es vn mal tan grande que no se puede encarecer con palabras. Y aunque se puede padecer no se puede acabar de exagerar lo que es este trabajo que nos vino del peccado de Adam, de la triste vejez, quando el juyzio esta rebotado, los sentidos flacos para el exercicio de sus operaciones, quando la cara se arruga, el lustre y color del rostro se pierde, la vista se turba, la espalda corcobea, el cabello se encanece los dientes se caen, que no parece el hombre viejo sino vn retrato y debuxo de la muerte, y su anotomia, y esto cõ tanta cargazon de enfermedades que no ay viejo tan sano que no le chapee alguna herradura. Y no parece sino que la vejez es vn aluañar donde vienen a parar todas las inmundicias de la mocedad, y vn meson donde se aposentan todos aquellos a quien no los ataja alguna occasion de muerte mas temprana, donde se paga muy bien el escote de las burlerias de la mocedad. Quãdo carga la gota, la perlesia, la hijada, el asma, y tantas enfermedades que no tienen numero. Y es menester fauor de Dios para lleuarlas con paciẽcia. Y por esso pedia a Dios el real Propheta, q̃ no le desampa rasse enel tiẽpo de la vejez. Razon tenia Galeno medico famosissimo de dezir, q̃ la vejez ni es sanidad perfecta, ni enfermedad consumada, y tiene mucha razõ porq̃ el viejo q̃ biue mas sano nũca le faltan mil indisposiciones y achaques. Y con todo esso lo que mas desseamos enesta vida miserable, y lo que mas procuramos con dietas, buen regimiento, y medicinas, y con descabullirnos de pesadumbres y cuydados es llegar a la vejey, y en cumpliendose nuestros desseos cargã tãtas enfermedades y passiones q̃ no q̃rriamos (a ratos ser nacidos, quando no ay gana de comer, nise

Psal. 70.

Senect9 nec sani, pfec: nec egri. cõ sũma. Gale. de sani. tuenda.

ni se puede dormir, y se ahoga el pecho, y se augmenta la flema, y se diminuye la sangre, y se desflaquece el calor, y no se puede digerir el manjar. Que es todo esto (alma mia) sino vn despertador, o vn correo que te viene a visitar de la venida muy cercana de la muerte, o vn portero que te viene a emplazar y a sacar prendas, quando se pierde la vista, y se caen los dientes, y se encorma el cuerpo, y te cita y empla za a pedimiẽto de la muerte, para que parezcas delãte el justo juez a dar cuẽta de tu vida? Pues es muy cierta la sentencia de Platon, que los moços puede biuir poco, pero los viejos no pueden biuir mucho, y aun hablando (como dizen) de las tejas abaxo, son tantos los trabajos que son annexos a la vejez que haze Dios muy gran merced al q̃ le saca dellos. Porque la vida del viejo no merece nombre de vida sino de muerte, porque biuiendo muere mil muertes, y todas estas se acabarian cõ sola vna.

Plato.

No quiero hazer mas largo discurso de los trabajos miserables, y miserias trabajosas de la vida humana. Por las quales tenemos bien que agradecer a nuestros padres Adã y Eua, pues todos los heredamos de ellos, y fuymos sus herederos y successores. Pues comiendo ellos la vua azeda tenemos nosotros la dentera. Pero todos los trabajos q̃ del heredamos se pudieran lleuar con paciencia sino se siguiera dellos la muerte, q̃ es el mayor de todos los trabajos, y el mas terrible (como dize Aristoteles) Parece q̃ despues que a traido el hõbre acuestas la cargazon tan pesada de los trabajos, los quales siẽpre le an acõpañado y no le an dexado vn pũto, desde q̃ fue cõcebido. Y despues de auer passado por tãtos alcayduces y alguaçares de miserias en la niñez, en la mocedad, y en la vejez parece q̃ fuera justo que descansara vn poco, y tomara algun refresco, y que le dexara naturaleza comer vn pedaço de pã sin cõgoxa. Mas no esta biẽ castigado el hõbre por el pecado. No basta todo lo q̃ auemos dicho. Mayor pena merece su maleficio, Quãdo vn hõbre a hecho grandes maleficios, y a sido traydor al rey: no basta açotarle y desorejarle, ni desterrarle, sino es menester que muera por ello. Assi fue tan graue el peccado de Adam, fue tan desmesurado el hombre contra Dios, que no bastan tantos açotes como padece en este destierro, desde el punto que nasce, sino merece que muera. Y que con este remate tan terrible se eche el sello a todas sus miserias, y quan terrible sea la muerte las muestras exteriores del que esta en aquel trance claramẽte nos lo enseñan.

Vltimum terribilium est mors Ethi. 3.

O vala me Dios que expectaculo tan triste y tan lastimos es, ver a vn hõbre pelear con las ansias de la muerte. Y ay de nosotros que comemos y beuemos y passamos nuestros dias en plazeres, y en regozijos y vãquetes, y nos auemos de ver quãdo mas seguros estemos, en este trance tã peligroso y temeroso, y biuimos vna vida tan descuydada como sino se nos viniesse acercãdo cãda rato vn poco mas esta triste hora. Y no puedo creer sino q̃ si cõsiderassemos profundamente y cõ discreta cõsideracion ver morir a vn hõbre considerando lo que deue de sentir, y q̃ quãdo no pẽsamos estaremos nosotros en aql estado, que (si no fuessemos de piedra, y tuuiessemos los coraçones adamantinos) que corregiriamos nuestras costumbres, y tendriamos notable enmienda en nuestra vida. O vala me Dios que nos queda por passar despues de las miserias de la vida, que se deue de sentir en aquel trance por de dentro quando tales toruellinos vemos por defuera, que tal estara el coraçon

quando tales vascas y agonias ya en el cuerpo. Que horror. Que gestos. Que sospiros. Que paroxismos. Que gemidos, que ansias son las del que esta en el agonia de la muerte. Que trocado vereys al hombre. Que mudanças a hecho en sus exercicios, y en el parecer exterior. El rostro por hermoso que aya sido, se torna espantable y (aun sus hijos y muger no le querrian mirar a la cara) enfrianse las extremidades, desfallece el pulso, pierdese la habla, quiebranse los ojos, traspillanse los dientes, suda todo el cuerpo de lo mucho que siente. Ya no ay cuenta con hazienda, ni con hijos, ni con cosa del mũdo, por que el esta tal (como vemos muchas vezes) que ni aun de su alma no se acuerda, ni de los peccados q̃ a cometido, ni de pedir a Dios perdon y misericordia dellos. Y la razõ es de Aristoteles, y de Marco Tulio en sus Philipicos. Porque el entendimiento nuestro no puede en vn mismo tiempo obrar perfectamente acerca de diuersos objectos. Pues (como en aquel tiempo aste occupada el anima con todas sus potencias en las angustias, ansias y afflicciones q̃ siente) no se puede acordar de las cosas tocantes a la salud espiritual, y ansi lo dize sant Gregorio en vna Homelia. Y lo confirma el propheta por estas palabras. No ay en la muerte quien se acuerde de ti. De lo qual auiamos de tomar auiso para prepararnos y disponernos en la vida para passar bien la carrera de la muerte. Pues es sentencia de Augustino que es cosa muy dificultosa que entonces se haga verdadera penitencia (aunque mediante la diuina gracia se podria hazer en aquella agonia) quando el tormento ata los miembros, quando los dolores opprimen el sentido, y el hombre esta todo ocupado en aquello que siente. Por estar (como dize el real) propheta cercado d̃ los dolores de la muerte.

Aristot. 3. de ami. & 2. topico. Tulius in Philipicis.

Gregor. in home.

Psal. 6.

August. in li. de penit.

Pues porque no te consideras hombre desalmado, en este tan misero estado a donde vas por la posta, y caminas tã apriessa? Di hombre desuariado q̃ haras entonces quãdo veas quan poco te duro la vanagloria? Quan breue fue tu alegria, como se te acabo la põpa del mundo, y en que paro el regalo y deleyte de la carne, y las riquezas y bienes de la tierra, la risa y el plazer, el acompañamiento y reuerencia de los criados, el amor de los hijos? En este trance tan amargo consideraua el Rey Dauid a los hombres quando doliendo se dellos dezia. O como an venido a parar en destruyciõ, subitamente an desfallecido perecieron por su maldad, y en persona del que esta en este aprieto dezia Iob la muerte me a despojado de mi gloria. Quitado me a la corona de mi cabeça, destruydo a los adereços de mi cabeça.

Psal. 72.

Spoliauit me. Iob. 19

Y lo mas terrible y espantable que ay quãdo el hombre esta ya en los acabos es las tẽtaciones del demonio y su presencia que entonces con mas conato y mayor diligencia que en toda la vida aprieta, y affije, y persigue al que se muere. Lo qual se prueua con aquella autoridad del Genesis quãdo dixo Dios al demonio. Y tu pondras assechanças a su carcañal, esto es, en lo postrero y vltimo de su vida, porque entonces es, quando se muestra mas terrible, y mas cruel enemigo contra el hombre. Y entonces haze el, lo que dize el propheta. Açecha desde lo abscondido, como el leon en la cueua acecha para arrebatar al pobre, y le humilla y abate en su lazo y que acometa grauemẽte el demonio al hõbre, y se le muestre entonces muy espantable es doctrina muy comun, y que se puede ver muy biẽ tratada por el Arçobispo de Florencia en la quarta parte, donde tray aquello de san Martin,

Genes. 3.

Psal. 9. 2

Florẽ. p. p. tit. 4. c. 8. 5. 6.

tin, que estando muy al cabo y vestido del cilicio y haziendo oracion a Dios: se le apparecio el demonio, y el le dixo que hazes ay bestia cruel? No hallaras en mi cosa de que asir. El seno de Abraham me recebira, y que luego desaparecio. Y pues el demonio se hallo presente en la muerte de Christo, para ver si podria tener derecho contra el (como lo dixo el mismo Redemptor) vino el principe deste mundo, y no tiene nada en mi. No es marauilla que se halle en la muerte del peccador: para procurar de induzirle a desesperacion. Y san Gregorio declarando aquella autoridad de san Lucas viẽdo Iesus la ciudad lloro sobre ella, y dixo, cercarte an tus enemigos, y te angustiaran de vna parte y de otra. Dize, estos enemigos son los demonios: que en el fin de la vida cercan al anima con valuarte de diuersas tentaciones. Y es tan temeroso este trabajo (q̃ al tiempo de la muerte es muy ordinario) que es menester tener, grangeado para aquel passo el fauor de Dios con muchos seruicios y buenas obras, para que nos defienda y ampare (por quien el es) de nuestro aduersario. El qual (aun entonces carga mas la mano en la tentacion que en toda la vida) porque no se le escape de sus lazos el peceador, porque ya se le acaba el tiempo de tẽtarle. Pero emos de tener muy firme esperança en el fauor diuino, que no nos faltara en tiempo de tanta necessidad. Y (aunque el peligro de aquella hora es muy grande) es gran consuelo el que nos da el Apostol. Fiel es Dios, que no permite que seamos tentados con mayor tentacion que la que podemos resistir. Y hara que saquemos prouecho de la tentaciõ, y nos dara fuerças y virtud contra las illusiones y tentaciones del demonio, cuya presencia en esta vltima hora parece que quiso atinar a ella el Poeta Ouidio, quando dixo en vna epistola. Occurren al animo peccador mil figuras que le dan tanta pena que es menor pena la muerte que la tardança della. Y es tan grande este trabajo para el hombre que para remedio del, es necessario el diuino fauor que se alcança y grangea con la buena vida, y con auerle hecho grandes seruicios. Y con todo esso es menester hazer a Dios con mucha deuocion aquella oracion del Prophe-ta. No traygas en poder de las bestias infernales las animas de los que te confiessan, y las animas de tus pobres no las oluides en la fin.

Ioan. 14.

Greg. in hom. super Luc. 19.

Fidelis est Deus. 1. Cor. 10.

Occurrens nule figure Oui. epi. 19.

Psal. 73.

Y despues de auer el hombre trabajado peleando cõ la muerte, y despues de tantas agonias y algaxas como a padecido en la vida, y hasta este punto, al fin llega la triste muerte, que es el vltimo y final paradero del hombre. De la qual porque emos tratado largamente en la quinta consideracion, y de la corrupciõ que luego se sigue) passaremos adelante, aduertiendo solamente en que vienen a parar las pompas y deuaneos, la soberuia y presumpcion del hõbre mortal, cuya vida desde que nasce hasta que muere no parece sino vn entremes, donde en muchas cenas entra en diuersos trajes a representar vn niño, y vn viejo, vn sano, vn enfermo, vn pobre y vn rico, y finalmente a vn hõbre biuo, y a otro muerto. Y todas estas mudanças y succesos nos auian de hazer auisados para venir a conocimiento de la fragilidad de nuestra vida y a pretender con buenas obras la vida inmortal y glorioſa: donde no aura que gemir, llorar, ni suspirar: porque estaremos libres de todos estos males y trabajos que se le dierõ a nuestro padre Adam para el y para nosotros en pena del peccado. Y de todos ellos el que mas es de temer y pedir socorro y fauor a Dios para el, es la estrecha cuen

ta que auemos de dar a Dios de toda nuestra vida. A donde como dize Daniel, estaran abiertos los libros de nuestra conciencia, y se hara el cargo y descargo de la cuenta que tenemos cõ Dios. La qual sera tan rigurosa que cõ mucha razon dize san Pedro, si el justo se saluara con dificultad, que podra esperar el peccador? Y si los cielos son impuros (como dize Iob) delãte el acatamiẽto de Dios. Y si en los angeles se hallo maldad, que haremos tristes de nosotros, los que somos tan malos que no hazemos sino acrecentar vnos peccados sobre otros a crezca la carga? Como si no ouiessemos de hazer residencia, y tomarnos estrecha cuenta de todos el justo juez que ve, y escudriña lo secreto de nuestros coraçones, y sabe el numero, grauedad y circunstancias de tantos y tan enormes peccados como auemos cometido. Y si presentar se entonces el anima delante de Dios todo poderoso es negocio que nos auia de hazer temblar sola la consideracion del, como nos lo dieron bien a entender los hijos de Israel, y les temblaua la contera de parecer en el acatamiento de Dios quando aun no venia con oficio de Iuez) y dezian a Moyses. Habla tu con nosotros, y oyr te emos, que no podemos oyr esta boz, que viene del cielo, que nos atemoriza y pone espanto. Si sola la presencia de vn angel atemorizo tanto al Euangelista san Iuan en el Apocalysi, que no podiendo sufrir tan grã resplandor cayo de ojos en tierra como muerto. Y Esaias de oyr la boz de vn angel dize que de miedo huyeron los pueblos y se desparzierõ las gẽtes, que sera ver al justo juez examinando nuestras obras y haziendo el cargo y descargo de nuestra vida, y plega a su diuina magestad q̃ no le veamos ayrado como merecen nuestros peccados, sino piadoso y misericordioso como quien el es.

Dani. 7.

1. Pet. 4.

Iob. 15.

Exo. 20.

Apoc. 1.

Esai. 33.

Ya auemos hecho vn breue epilogo de los trabajos de nuestro padre Adam de que diffusamente auiamos tratado en todo este tratado, los quales heredamos del, los que somos sus hijos, y començamos a traçar sus trabajos desque cayo en el estado miserable del peccado q̃ fue el manãtial de todos los suyos y los nuestros. Y auemos nauegado cõ el, desde el punto de su creacion, y de la concepcion del hombre successor y heredero suyo, no sin grandes tormentas borrascas y tempestades de isla en isla, hasta que ya le dexamos desembarcado en el puerto comun de la muerte. Pero aun no auemos començado a tratar de los trabajos espirituales que tambiẽ traẽ su principio y origen del peccado de Adam. Y sin duda son estos tanto mayores que los otros quanto es mas noble que el cuerpo la pobre anima que los padece.

El primero trabajo espiritual que se offrece considerar entre los muchos con que nasce el hombre es. Que nace en seruidũbre: hecho siruo y esclauo, del demonio, mercado y herrado, con el sello del peccado original heredado de mano en mano de nro padre Adã. Y no es impropriedad dezir que nasce el hombre en seruidumbre del demonio, pues es sentencia de san Iuan, el q̃ haze el peccado es siruo del peccado. Y ansi como es ley justa que los hijos de muger esclaua nasean esclauos de quien lo es su madre (como lo determina la ley Partus) aunque sean hijos de padres libres. Ansi es ley muy justa que los hijos de la naturaleza humana que contamino y afeo y hizo subjecta al demonio el peccado del hõbre que sean sus esclauos, nasciendo herrados con su marca, que es el peccado original, hasta q̃ por la virtud del sacro baptismo que mano de la passion del Redemptor se despinta y deshaze esta mancula, y de siruos del demonio quedamos adoptados por hijos de Dios. En lo qual recebimos tan particular fauor de Dios nuestro señor, que si no fuera por este summo beneficio y singular remedio fueramos priuados para siempre de la vision beatifica, y no pudieramos entrar en el cielo (aunque no tuuieramos pena actual por solo el peccado original estando como estuuieramos en el limbo) sino la carencia de la diuina vision, que corresponde al peccado original, al qual tenia por tan gran trabajo el real propheta que quexandose del, dezia cõ gran lastima. Veys aqui q̃ soy concebido en peccado, y en peccados me concibio mi madre. Como si dixera, que quereys que os diga de mis trabajos, sino que desde el vientre de mi madre, antes que supiesse peccar, ni entẽdiesse que cosa era peccado, fuy cõcebido en peccado, y cay en el peccado. Y quan graue trabajo sea este de la seruidumbre espiritual ver lo emos considerando por quan graue se tiene la seruidumbre corporal (que sin comparacion es mucho menor) y menos mal) por la qual consideracion se mato a si mismo aquel grauissimo varon Caton Vticense, por no estar en subjecciõ de Iulio Cesar, despues que vencio a Pompeyo, como cuenta Valerio Maximo en el libro tercero. Y esta es la razon porque los Cartaginenses pelearõ tan varonilmente defendiendose con gran esfuerço de los Romanos q̃ pospusieron su ciudad, sus haziẽdas, sus mugeres y hijos, y holgaron de perder sus proprias vidas por no estar en subjecion de los Romanos. Que dire de los Numantinos, que tan esforçadamente defendieron de los Romanos la ciudad de Numancia, que fundo Numa Pompilio, que es la que agora llaman Soria como quiere algunos, o çamora como

Ioan. 8.

part. 1. sectur. vetrõ. ff. de rei vendicatione.

Psal. 50.

Vale. Max. li. 3. c. 2.

porfian otros? Estos estuuieron cercados por Gneo Fabricio capitan Roma no catorze años continuos y hizieron con el pazes y confederacion. Por lo qual degollaron a este capitan los Romanos, y embiaron al Consul Cipion, cõ muy mayor exercito sobre esta ciudad. Y como les faltasse el mantenimiẽto a los cercados, propusieron de remediar la falta que tenian de bastimento con carne y sangre de los Romanos, y ansi salian cada dia a caça de Romanos y se mantenian con sus carnes, porque ya no tenian esperança de otro remedio. Y siendo muchas vezes requeridos por Cipion q̃ se diessen (aunque estauã en este aprieto) respondieron con valeroso animo no permitan los dioses que nosotros seamos tan apocados q̃ auiendo biuido quatrocientos y sesenta y seys años, libres seamos en subjeccion y seruidumbre de los Romanos. Y viendose ya sin esperan de remedio juntaronse los mas moços y esforçados y mataron a los mas viejos, y a las mugeres y niños, y amontonaron en la plaça sus joyas y preseas y quanto tenian, y puesto fuego a la ciudad por todas partes beuieron ponçoña con que luego murieron. Cosa monstruosa y espantable que estimassen los Numantinos en tanto su libertad, que por no verse en seruidumbre de los Romanos matassen los hijos a los viejos padres, y los padres a los tiernos niños, y los maridos a sus queridas mugeres, y que ellos a si mismos se quitassen la vida que es cosa tã preciosa, queriendo antes matarse que rendirse, aunque condena este hecho Valerio Maximo. Pues si era tan estimada la libertad del cuerpo que por su respecto se an hecho cosas tan monstruosas, quanto mas se deue estimar la libertad del anima. Y por consiguiente quanto mal nos hizieron nuestros primeros padres en que por razon del pec

Vele. li. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

del peccado que ellos cometieron vengamos noſotros a nacer hijos de yra, y en ſubjeccion y ſeruidumbre del peccado, qualquiera lo podra juzgar facilmente.

Otro trabajo eſpiritual ſe nos ſiguio del peccado de Adam, y es harto trabajoſo, y eſte tiene por nombre ignorancia. Auia dado Dios al hombre quando le crio el don de la ſabiduria (joya muy precioſa y de gran valor) y tanto que dize della la ſabiduria. Yo la antepuſe a los reynos y ſeñorios, y dixe las riquezas ſon nada en ſu cõparacion, y diziendo Dios a Salomon en recompẽſa de los ſeruicios que le auia hecho q̃ le pidieſſe mercedes, y que le daria quãto pidieſſe por la boca: no le pidio otra coſa ſino vn coraçon docil, eſto es bien enſeñado y lleno de ſabiduria, para q̃ ſupieſſe juzgar al pueblo, y diſcernir entre el bien y el mal. Eſto ſolo pidio y no otra coſa, y es baſtante encarecimiẽto del gran valor del don de la ſabiduria que la antepuſieſſe eſte varon de tã grandes prendas a todo el reſto que pudiera pedir a Dios. Y por conſiguiente ſe nos dà a entender en eſto quan gran mal es el de la ignorancia con que nacemos pues tan gran bien es la ſabiduria ſu cõtraria. Y es coſa de laſtima que prendio tambien eſta mala yerua de la ignorancia enel humano entendimiento, que (auiẽdo de ſer muy abiles y peritos en las ciencias, y enel conocimiẽto de las coſas naturales) quedamos tã rudos y tan torpes que ſi algo auemos de entender a de ſer a puto trabajo, y por conſequencias, y ſilogiſmos y por diſcurſos de vnas coſas en otras. Bien ſentia los puntos deſta enfermedad de la ignorancia el Philoſopho Socrates quando auiendo eſpendido cien años de vida en las letras dezia, ſola vna coſa ſe que no ſe nada. Eſte mal de la ignorancia nos dieron bien a entender quã graue ſea, aquellos Philoſophos antiguos q̃ porhuyr del ſe dauã tãto al exercicio de las letras, como leemos de Crates Thebano que echo enel mar toda la hazienda q̃ tenia excepto los libros. Porque dezia que le era impedimento para la ſabiduria, y Caton ſe retraxo a vna heredad muy ſolitaria a biuir para mas ſin eſtoruo poder eſtudiar. Y de Diogenes ſe eſcriue que ſe metio en vna cuba para mas a ſu plazer occupar ſe en las obras del entendimiento, y para eſte miſmo effecto dizen de Democrito que ſe ſaco los ojos, porque el diuertirſe a mirar no le fueſſe impedimẽto para eſpecular ſin que la viſta le hizieſſe diuertir. Y tenian los Philoſophos antiguos la ſabiduria en tan gran veneracion (por ſer contraria a la ignorancia) que Ariſtoteles puſo la bienauenturança en la ſabidura quando dixo en las Ethicas. Anſi como la ſanidad haze al hombre ſano, anſi la ciencia le haze bienauenturado. Y el Philoſopho Platon no ſolamente juzgaua al ſabio ſino a la miſma republica por bienauenturada cuyo Rey era Philoſopho y Sabio.

Propoſui. Sapien. 7.

3. Reg. 3.

hoc vnum ſcio Socra:

Crates.

Caton.

Diogc.

Democrit.

Sicut ſan & ita cien. Fęlicẽ. 6. Ethi.

Plato.

Y porque proceder en relatar los trabajos y miſerias en que por razon del peccado incurrio nueſtro padre Adam y todos los que ſomos ſus hijos ſeria hazer proceſſo en infinito. Y porq̃ muchos dellos e tratado enelarbol de cõſideracio. No quiero paſſar adeláte ſino encargar y ſuplicar con todo el affecto que puedo en premio del trabajo que cõ zelo de aproucchar a mis proximos yo e tenido en plantar eſte arbol de cõſideracion y varia doctrina, y la adicio y vida de Adam, y declarado la felicidad que tenia enel eſtado de la innocẽcia, y de las muchas miſerias en que el y noſotros incurrimos por ſu peccado. Que el lector conſidere con atencion quã terrible coſa es vn peccado moral a quien

a quien el miſmo Dios (que es ſumma juſticia, y no puede hazer agrauio a nadie) diputo tan graues penas en eſte mundo quanto al cuerpo, y quanto al anima, dando al cuerpo primero la aſqueroſa y eſtrecha carcel del viẽtre de la madre donde nauegaſſe nueue meſes con tantas tormentas y peligros. De donde ſalio deſpues a otra carcel muy mayor y mas trabajoſa que es eſta region donde tiene tantos contrarios y enemigos. Y todos los animales que crio Dios para ſu ſeruicio le hazẽ guerra. Y los elementos con ſus calidades. Y los cielos y planetas con ſus influencias, haſta que al fin viene a dar de ojos en la vejez q̃ es la puerta para la muerte. Y aun no ſon nada todos eſtos trabajos (porque ſon temporales y de por vida) en comparacion de los trabajos eſpirituales del alma. Como es que nacemos eſclauos del demonio y marcados con el ſello affrentoſo del peccado original, como lo lloraua el real Propheta, quãdo ſe quexaua, de que le auia concebido en peccado ſu madre, y que nacemos ignorantes y mucho mas torpes que los brutos, y con otro infinito numero de miſerias que no tienen numero, y por eſſo no quiero paſſar adelante en la miſerable hiſtoria de la vida de nueſtro primero padre, ſino que le dio Dios noueciẽtos y treynta años de vida (como eſta eſcripto enel Geneſis) para que hizieſſe penitencia de peccado tan graue como cometio contra Dios, en perjuyzio nueſtro en tan largo deſtierro. Y conſiderando que todos eſtos males correſpondieron por orden de la diuina juſticia, al peccado de vn ſolo hõbre, cayremos en la cuenta de lo q̃ merecen tantos peccados como noſotros cometemos cada hora. Y como le auemos imitado a nueſtro primero padre Adam en peccar, querria yo que le imitaſſemos en la penitencia la qual el hizo muy graue, y con gran conocimiento de ſu peccado, y por ſu gran penitencia referida a la Paſſion del Redemptor, que de ſu miſma caſta y deſcendencia auia de venir le perdono la diuina mageſtad, y el hizo ſu penitencia, y pago las coſtas enel detenimiento que hizo tan largo eſperando la venida de Chriſto, cinco mil y tantos años enel limbo. Y deſta conſideracion de la grauedad del peccado, y del rigor con que Dios le caſtiga en eſte muudo y enel otro no es poſsible (aunque tengamos los coraçones de piedra) ſino que aborreceremos al peccado, a quien correſponden tantas, tan terribles y infinitas penas, y ya que auemos ſido peccadores como nueſtro padre, trabajaremos por conuertirnos a Dios y imitarle en la penitencia que hizo. Lo qual ſe a de hazer mediante la diuina gracia.

Pſal. 50.

Geneſ. 5.

Quam nobis preſtare dignetur. &c.

(.?.)

FINIS.

Laus Deo. & Marię matri eius.

Universidad de Deusto
Biblioteca



TABLA DE LAS CONSIDERACIONES MAS PRINCIPALES DESTE libro. Las quales se hallaran en la margen por las letras del A. B. C. y en cada hoja por el folio.

A.

folio.

lit.

F. Adam sino peccara si muriera. fol. 252. & 3.

C. Adam que tanto tiempo estuuo en gracia. 2.

Adam sino peccara si Christo encarnara. 93

Adultera si la puede matar el marido. 114

Abimelech crudelissimo mato setẽta hermanos. 49

Z. Alaxandro como se vencio a si mismo, y de su grã continencia en cierto caso notable. 33. 78

L. Aficionarse a vno q̃ juega, o que riñe mas que a su contrario, de de dõde nace. 120

Afeytes y arreboles si son licitos. 215

M. Agua qual es la que mata la sed. 73

Q. Amazonas, sus grandes hazañas y su reyna como se enamoro de Aledro sin auerle visto. 75

O. Amor de Dios con el hombre quan grande es. 8

Amor del hombre para que le pide Dios no teniendo necesidad del. 11

Amor diuino como nos ruega Dios con el. 15

Amor de Dios y del mundo no se cõpadecen. 26. &. 5.

Amor como examino Christo a san Pedro en la ciencia del, para darle el summo pontificado. 16

H. Amor de Dios la gran fuerça que tiene, y los motiuos que ay para amor de Dios. 69

Amor diuino es fuego, y a donde le auemos de hallar. 99

Amor diuino quan sabroso es, y como se satisfaze. 74

Amor quan fuerte es, y sola vna cosa puede apartar del, al hõbre. Y no ay escusa para no amar a Dios. 82 &. 101.

Amor mediante el a hecho Dios todas las obras, y como quiere que los suyos se vistan librea de amor. 99

E. Amar a Dios que bien le esta al hõbre, y qual seria mejor amarle o gozarle. 10

P. Amor de los padres, de los hijos, o dela muger, o de los enemigos. Qual es mas obligatorio. 8

O. Angel custodio da Dios a cada vno para que. 8

F. Angel porque no fue remediado, y y el hombre si. 305. F. & fo. 6. K.

P. Angeles como se hablan y alaban a Dios sin lenguas. 196

T. Angeles inferiores como saben la voluntad de Dios por los superiores, y a donde quiera que son embiados gozan de la gloria, y como hablan. 222

X. Anima humana vale mas que todas las cosas corporales. 77

Anima racional, errores que ouo acerca della, y lo que se a de tener, y porque se cria antes que el cuerpo. 311

E. Anima como le ruega Dios que le abra no importandole a el nada. 12

G. Anima porque padece enel purgatorio, o enel infierno hasta el juyzio, y no el cuerpo que el ayudo a pecear, hasta la Resurreccion. 306

D. Antiocho Rey, su gran crueldad, y de su castigo. 375

An-

Universidad de Deusto
Biblioteca

H. Angerico Rey como murio. 326
G. Anillo del matrimonio que significa. 110
L. Anillo que hazia inuisible al que le traia quanto le estimarian oy los malos. 288
D. Ayuno que cosa es, y el que esta en mortal no a de dexar de ayunar, y si se a de tomar colacion, y beuer vino. 352
X. Aojar a las criaturas si pueden ser. 182
G. Antechristo quien a de ser, y de que casta, y como a de biuir y morir, y si tendra angel custodio, y las crueldades que a de hazer, y muchas cosas notables del. 418

B.

V. Bamba quintero llamado para rey de España. 19
A. Baylar y dançar en la muger es peligroso exercicio y a la que lo usa no deue elegir por muger el hombre auisado. 126
B. Baptizar si puede vno a si mismo, y la muger, y el infiel si puede baptizar, y ser padrino. 205
F. Baptismo quam necessario es, y si a de preceder la confession en los adultos, y los niños martirizados si se saluan sin baptismo, y del que muere con deseo de baptizarse. 338. H. & 163.
A. Baptismo como, y desde quando obliga, y si obligo a nuestra señora, y los infieles que no baptizan a sus hijos si pecan nueuo peccado, y a ellos quãdo obliga baptizarse. 184.
G. Blasphemia es peccado grauissimo y como le castigo Dios en Senacherib, Nabucodonosor, Antiocho, y otros. 324.
Biudas como an de huyr conuersaciones de hombres. 212
Q. Bienauenturança en que la ponian los Philosophos. 136
Z. Bienauenturança si todos los santos la gozan ygualmente, y tendrã tres maneras de gozo, y como se hablan. 156
D. Bienauenturança a de ser el fin de nuestras obras. 161
Bienauenturança no la puede auer en esta vida, y errores de los antiguos acerca della, y que cosa es, y en que consiste. fol. 195. & 170. & 163.
I. Bofetada si te la dieren enel derecho, buelue el yzquierdo como se a de entender. 113
M. Breuedad de la vida como nos auisa para la muerte. 147. L. 268
S. Brutos piadosos con sus padres. 199

C.

Castigos de Dios son por nuestro bien. 306
V. Castigos de Dios no vienen siempre por peccados. 138
P. Casados los muchos entretenimientos que tienen. 119
T. Casarse si deue el hombre sabio, y de tres maneras de bienes que tiene el matrimonio. 121
G. Casarse bien y acertadamente quanto importa, y como a de estar en gracia el que se desposa, y si es obligado a confessar. 131

Cabildo de la santa yglesia de Toledo quan illustre es, y las letras y silencio de los capitulantes. 229

Caligula Emperador quan malo fue y como murio, y desterro a Pilatus, el qual se mato enel destierro. 329

Captiuos rescatarlos, y enterrar los muertos quan meritoria obra es. 363

Christo enel triduo si era hombre, y para que baxo al Limbo, pues con solo mandarlo salierã de alli los santos. 382
Christo a qual seno de los quatro del infierno baxo. Y si saco a los niños del Limbo. Y a las animas de purgatorio. 384
G. Christo resuscitado las appariciões que hizo. Y para que prouo su resurreccion, pues bastara dezirlo el. 390
G. Christo resuscitado quando comia que se hazia aquel manjar. 390
L. Christo porque quiso resuscitar pues pudiera subir al cielo en muriendo. 401
M. Christo auer resucitado, declarasse por autoridades y razones. 420
N. Christo si resucito con toda su sangre. Osi quedo alguna parte della en la tierra. 402
E. Christo naturalmente no enfermara y si viniera a morir de vejez 3
D. Christo en ninguna cosa hijo excesso, sino en amar. 3
G. Christo porq̃ vino en habito de peccador. Y no como hijo d̃ quié era. 4
N. Christo como murio voluntariamẽte, y si pudiera dexar de morir. 86
C. Christo como no hallo quien le cõsolasse, y como fue entregado por muchos a la muerte. 87
Christo como era bienauenturado, aunque era mortal. 117
Y. Carne propria como la a de crucificar el hombre. 346
Caer de grandes estados es muy ordinario. Y prueuasse con exẽplos notables. 371
Cabeça del hombre quã perfecta cosa es. Y porque el hombre mira hazia arriba, y de los otros miembros y sus operaciones. 437
Cabeça chica señal de poco juyzio. 438
Cabeça, en el rostro de ella de donde viene no parecerse vnos hombres a otros. 434
T. Cabeça descubrirla por cortesia por que se usa. 437
Ceremonias del sabado sancto lo que significan. Y los dos carneros que meten en el coro los clerizones representan la vnion que a de auer en los christianos. 380
F. Cesar como le mataron a puñaladas. 326
V Circuncision aquien y como. Y quando obligaua, y de su effecto. Y el dia octauo si era de necessidad. Y las niñas Hebreas como se saluauan, y los niños delos Gentiles. 184
Cielos como esta Dios en ellos, y adonde estaua antes que los criasse. Y del numero, y mouedor dellos. 21
S. Cielo Empireo es adonde se comunica Dios a los sanctos, y les reparte las coronas. 152
P. Cid Ruydiaz como estando muerto vencio vna batalla. 75
M. Celos entre casados quan dañosos son. Y la discrecion que a de tener el casado en lo tocante a ellos. Y lo q̃ hizo vn hombre celoso. 111
Q. Comer y beuer con excesso quan antiguo vicio es. Y de testable. 6. 62.
Comer mãjares preciosos aquien, y quando, y como es licito. 40
P. Cometa que cosa es, y los daños que influye. Y en especial en los hõbres delicados. 451
Comulgar a menudo si es bien los legos. Y celebrar cada dia los clerigos. 247. I. &. 43
B. Conmunidades como començarõ. Y por quien se desbarataron. 276
Conde don Iulian fue causa de la destruycion de España. 67
D. Conde Fernan Gonçalez, caso notable que le acaecio. 116

Concepcion de nuestra Señora, libre de original, pruevase con diuersos medios. Y su cuerpo a ver sido libre de corrupcion. Y de su glorioso triumpho. 190
Confession si es siempre necessaria para celebrar y comulgar, fol. 132. H. y 248. P. y las difficultades que halla en ella el peccador, y como es de iure diuino, y obliga al Papa, y los aparejos q̃ le an de proceder, y otras cosas dignas de saber. 334
Q. Contricion q̃cosa es, y los motiuos que ay para ella. 330 y 317
C. Constantinopla como y quando se perdio. 276
F. Correccion fraterna si obliga quando ay pena de excomunio para que se denuncie alguna cosa. 144
Coraçon humano es el primero miembro que biue, y el postrero que muere, y marauillosas propriedades del. 436
N. Coraçon como sea de offrecer a Dios desmenuzado y no entero. 7.
Cuerpo humano quantos huessos tiene. 312
D. Cuydado de las cosas temporales si es licito, y como no impide a la prouidencia. 41
Crueldades de hombres inhumanos. 68. y 49
Cuenta estrecha que a de dar el que recibe mucho. 32
V. Cruz quan estimada fue, y porq̃ murio Christo en cruz, y la adoracion que se le deue, y como la honro Cõstantino en mandar que no crucificassen a los ladrones. 91
S. Dauid vencido de Bersabe. 75
N. Daño ninguno le puede recebir sino de si mismo es materia notable. 134
X. Dañados de sus penas, y de su pertinacia en los peccados. 301
H. Demonio como se trasfigura en angel de luz. 54
Q. Dios porque no nos concede muchas vezes lo que le pedimos siendo nuestro padre, y como no deuemos degenerar de tal padre. 18
C. Dios como concurre como causa principal en todas nuestras obras, y como no es causa del peccado. 98
Y. Q̃ios aunque tiene muchos nõbres no quiere sino que le llamemos padre. Porque. 30
Dios como no ay ni puede auer mas que solo vno, es materia notable. 164
E. Dios es omnipotente, aũque no puede peccar, ni etc. 244
M. Dios quan gran perdida es perderle, y ganarle quan grã ganácia. 314.
G. Domiciano Emperador como murio. 326
C. Don Theodiselo rey, como le mataron los suyos por deshonesto. 116
O. Don Aluaro de Luna, como fue degollado, y porque 270
Z. Don Carlos Emperador como vencio al gran Turco. 275.
Z. Don Iuan de Austria la victoria que alcanço de los Turcos en la batalla Naual. 275

D.

D. Eleagaro con que animo padecio martyrio. 335
V. Eliogabalo Emperador quan vicioso fue, y de vna ramera que hizo en su casa. 300

E. Emperador quié se llamo primero, y como es la mayor dignidad del mundo despues de la del Papa. 31
El que te hizo sin ti no te saluara sin ti, como se entiende. 46
P. Enemigos hablarlos, y perdonarlos como y quando obliga. 8
Estacion muy prouechosa visitar los sepulchros delos muertos. 282
Y. Esperança que cosa es, y de su objeto, y como no la ay enel cielo, ni en el infierno, sino adonde, y si la tuuo el redemptor, y esperança falsa qual es. 181
O. Espaũa como se perdio por el Rey don Rodrigo. 233
L. Estado de innocencia si ouiera acto de generacion enel, y superfluydades naturales, y si nacieran mugeres o solos hombres, y si pariera las mugeres con dolor, y si ouiera hõbres malos, y si concibiera la muger sin corrupcion de su integridad. 430
C. Eugenio Arçobispo de Toledo cõ que magestad fue traydo su sancto cuerpo ala sancta yglesia de Toledo. 276
Excommunion incurre el q̃ pone manos violentas en personas ecclesiasticas, y si incurre enella el que mata o hiere al mal sacerdote que halla con su muger, o la que mata al sacerdote que la quiere forçar. 207

F

Fantasmas del entendimiento que son, y como representan las cosas. 445
Y. Fe, ni esperãça no ay enel cielo, porque. 156
Z. Fin del mundo parece que esta cerca, porque. 413
Fornicacion en q̃ grado impide al matrimonio. 114
S. Fornicacion simple, y todo acto carnal fuera del matrimonio, mortal, y lugares publicos, porque se permiten. 47
Fuego del purgatorio es el mismo que el del infierno. 336. D. & 307
Fuego del infierno siendo corporal, como atormentar las animas. 308

G

Generacio de nuestra Señora, porque en ella se haze mencion de mugeres peccadoras. 427
Gloria los gozos que tendremos en ella. 189
Z. Granada, Tripol, Orã, y otras ciudades, como quãdo, y por quien se ganaron. 275
O. Grã Tamorlã quié fue, y como prẽdio al gran Turco, y le enjaulo. 74
Gracia como es don de Dios. 252
Guerra dela carne y espiritu quã molesta es. 249
Guerra que hazen al hombre los animales, y las influencias, las conjunciones, y oppositiones, los eclipses, y los cometas. 427
Gula quan dañoso vicio es, y como haze a los hõbres bestiales. 40

H

G. Hercules vencido por el amor de vna muger. 75
H. Herodes como se mato. 326
Hermosura como no se puede hallar si no en Dios. 72
V. Hechizerias y supersticiones quan graue peccado son. 181
H. Hijos como se han de doctrinar desde chicos. 211
Z. Hijos fornicarios como salen auiessos comũmẽte, y son irregulares. 114
I. Hihijo corto las narizes con los dientes a su padre, porque. 100
E. Hijo si es mas obligado al padre: que ala muger y a los hijos. 109
Hijos la obligacion que tienen alos padres. 119
S. Hija que mantuuo con su leche a su

Universidad de Deusto
Biblioteca

madre presa. 199
Z. Holgarse como puede el hõbre está do condenado a muerte, y quá vana cosa es dezir vamonos a holgar. 347
O. Holgarse de tener hijos letrados y virtuosos, no siendo de matrimonio, si es licito. 248
M. Hombre adonde fue criado. 431
L. Hõbre tiene libre aluedrio, como. 6
Hombre primero, que tanto estuuo en gracia. 447
Hombre primero, porque peccádo el, caymos nosotros en peccado, y venimos a tantos trabajos. 449
Hombre como, y en que es semejante a Dios. 442
C. Hõbre si fue criado en gracia. 328. &. 2
Hombres baxos como vinieron a subir mucho. 19
V. Hõbres bestiales quien son, y como no son propriamente hombres, y la falta que ay de hombres. 349
Hombre las estrañas abilidades que tiene. 443. & 312
Hombre que lengua hablaria si naciesse, y se criasse en vn desierto. 264
Hombre trauiesso para domarle es menester carsarle. 265
Hombre quantos huessos tiene. 312
F. Hombre quan miserablemente muere, y de la corrupcion de su cuerpo tan estimado. 279
Hombre primero quantos años biuio. 433
Hombre muerto porque pesa mas que el biuo, y el que esta ayuno mas que el que esta harto, y otras experiẽcias notables. 436
Hombre como afea su anima cõ el peccado, 442
Hõbre lleno de miserias desde su cõcepcion. Y en el vientre de su madre por donde recibe el matenimiẽto. 447
Hombre como su anima es imagen de Dios, y como es inmortal, prueuase por razones efficacissimas. 444
Hombre quan perfecta obra es, y de su marauillosa composicion. 446
Hombre porque dize Iob que nacio de muger, y porque nace llorando. 163
S. Hombre fue mas fauorecido de Dios que el angel. 81
Q. Horca, como todos los hõbres mueren ahorcados. 364
Horca tenia vn philosopho en su casa para que. 262
X. Humilde mientras mas baxa mas sube, y de sus grandezas dela humildad, y como es ganzua para decerrajar las puertas del cielo. 256
D. Humildad de Christo en el lauatorio de los pies. 261

I

Infierno, como seria romeria prouecho sa yr alla cada dia por la consideracio, y de las penas y tormentos que alli ay. 290
R. Infierno como esta lleno de buenos propositos. 296
H. Ignorancia si pudo escusar a los Iudios en la muerte de Christo. 4
Q. Iglesia Catholica como es casa de amor. 28
Iglesias como an de ser ricas, y bien dotadas. 272
Y. Iglesia sancta de Toledo como baxo a ella la madre de Dios, y vistio vna casulla a sant Illefonso, la qual fue lleuada a Ouiedo. 329. &. 229
Imperio Romano como se vendio en almoneda. 205
Ingratitud es de antiguo linage, y quan feo vicio es. 329. y muchos exemplos de castigos de ingratos, y de la grã ingratitud de Iudas. 83. &. 65
P. Inquisicion, y sancto Officio como quando, y por quien se fundo. 329
G. Iuez q̃ no haze restituyr los daños, y el que dilata la sentencia, y el que recibe presentes a que esta obligado. 144.
Q. Iuez de sinrazones como le auia de auer en la republica, y de que delictos auia de conocer. 197
L. Iuyzio vniuersal se da a entẽder por autoridades, y razones. 58
S. Iuyzio vniuersal, que señales le an de preceder, y la cruz que entonces apparecera si sera la misma de Christo. 409
Iuyzio vniuersal si aura eclipsi en el, y como cessaran los cielos y planetas de su mouimiento, y adonde a de ser, y si sera de noche, y dela trompeta, y fuego de conflagracion, y otras cosas notables del juyzio. 412
Iuyzio si despues del aura purgatorio, y que libros son los que se an de abrir. 417
Iuyzio temerario que cosa es, y quãdo es mortal. 140
E. Iugar si es licito, y dela restitucion de lo que se gana. 143

L

Ladron bueno començo a gozar de la gloria, desde quando. 386
V. Leer y escreuir enla muger si es incõuiniente para casarse con ella. 227
A. Letras como se inuentaron, y las leyes, y ciencias. 489
Ley de escriptura a quien obligaua, y hasta quando, y la ley natural, si obligo siẽpre, y en la ley de gracia no basta sin el baptismo. 162. &. 379
M. Liberalidad de muchos ptincipes, y mayor la del emperador don Carlos con el Rey de Francia. 24
Libre es el que no sirue a los vicios, como. 79
Limosna si se deue hazer de lo ageno, y quiẽ la puede hazer, y si se a de hazer a los infieles, y en la limosna no deue auer respecto â calidades, sino a necessidades. 457
P. Limosna como vence a la muerte. 364.
P. Locos las diuersidades de locuras q̃ tienen, y el mũdo como esta loco, y le auian de lleuar al hospital de los locos. 294
Y. Lucrecia honesta muger, como, y porque se mato, y quan pocas Lucrecias se hallaran oy. 322
X. Lumen glorię que cosa es. 31

M

Magdalena quan fundada estaua en el amor diuino. 83
Mandamientos de la ley de gracia, quan suaues son, y los de la ley antigua quan rigurosos. 100
G. Madres que no crian sus hijos son crueles, y las enfermedades, y malas costumbres que les pegan las amas. 264
Madres an de imponer a sus hijas en buenas costumbres, y celarlas, y darles buen exemplo. 121
Mahoma quien fue, y como començo su maldita seta. 61
Malas compañias quan dañosas son. 57. &. 17
Martyrio si se perdonan por el, los peccados a culpa y a pena. 17
Matrimonio verdadero ouo entre Maria y Ioseph, y como la copula no es de essencia. 107
M. Matrimonio el effecto de amor que obra en vida y en muerte. 103
X. Matrimonio quã venerable cosa es, y porque se dispenso con algunos varones que tuuiessen muchas mugeres, y no con mugeres que tuuiessen muchos maridos. 107
A. Matrimonio las reglas q̃ an de guardar los buenos casados, y del amor

mutuo. 108
H. Matrimonio como se acaba su obligacion cõ la muerte del vno, y si vn casado professa si se puede casar el otro. 117
Matar al agressor si es licito, y el q̃ esta administrado algun sacramento si se puede defender del agressor. 47
T. Matarse a si mismo nunca es licito. 48
Matar el marido a la muger o al adultero por su autoridad, o entregandose la la justicia si es licito, es materia digna de saber. 47
Marido que se a de elegir, que condiciones a de tener. 123
S. Marido y muger como se an de guardar fidelidad. 113
K. Marido si puede castigar a la muger y alos hijos. 111
H. Medico quando pecca dando medinas sospechosas, o para mal parir, y quando con obligacion a restitucio, y como deue hazer ordenar su alma al enfermo. 145
Midas como murio por conuertirse le en oro el manjar. 18
C. Mortificacion quan excelente cosa es, y como el que la tiene haze cession a Dios de si mismo, y se verifica del, catale biuo, y catale muerto. 224
T. Muerte si se puede condenar a ella el juez que la merece. 48
F. Muertes de enigos aunq̃ se pueden sentir no a de ser con excessos, y con suelos para ellas. 173
N. Muertes desastradas de muchos. 186. &. 270
R. Muerte como se a de preparar para poderla passar, y los sanctos como la tenian por ganancia. 285
R. Muerte como nos auemos de ensayar en ella: para acertar a bien morir. 297
Z. Muerte, las señales della. 413
Muerte como tienta el demonio terriblemente al q̃ se quiere morir. 454
Q. Muger del capitan Fernan Gonçalez como le saco dela prision. 104
X. Muger no a de consentir la fuerça, y como por consentirla, cometio Lucrecia adulterio, y si puede la muger matar al que la quiere forçar. 47. &. 114
Muger hermosa como saca de si, al hõbre mal considerado. 402
R. Muger cabalmente buena es cara de auer, y como los postreros que saben las ruindades de las malas, son los maridos. 110
R. Muger como a de obedecer al marido. 170
Muger que se a de elegir, que calidades a de tener, y qual es la nobleza que se a de buscar. 124
Y. Mugeres cõmunes que se hazen lleuar en coches, y en ombros es locura. 300
H. Mugeres salideras y liuianas son tizones del infierno, y la mano de Iudas, porque. 322
H. Muger si es obligada a seguir al marido, quando si, y quando no. 118. &. 102
Mundo quan al cabo esta, y las señales que ay de su muerte. 413
E. Mundo como le destruyo Dios, por que estaua corrompido, y como agora esta mas. 117
Mundo como fue criado por Dios, y por que. 24
F. Musica quan excelente cosa es, y prouechosa para muchas enfermedades. 435
A. Mutabilidad, y poca firmeza de las cosas humanas. 1

N

Nadar es grande abilidad, y acaecimiẽto de vn gran nadador. 436
G. Na-

G. Nabucodonosor por su mala vida como se cõuirtio en bestia, y dela penitencia que hizo despues. 324
Naturaleza que cosa es, y el grã poder que tiene. 243
F. Naturaleza madre de todos los animales, y madrastra del hombre. 262
Neron como se caso con vn moço, y lo q̃ passo en esto, y de sus blasfemias, y como se mato. 326. &. 299
Z. Niños antes dela ley de gracia, como se saluauan, es letra notable 164
Nonada, como es mas antigua que el mundo, y de la otra parte del vltimo cielo no ay mas que nada, y antes de la creacion del mũdo estaua Dios en si mismo como agora. 25
I. Nonada que es el peccado lo mucho que puede, y el estrago que hizo en el cielo, y en la tierra, y como la vence la contricion. 327
Nuestra Señora murio sin pena, ni dolor, y de que edad, y recibio los sanctos sacramentos, y supo las artes liberales. Y como fue subida al cielo en cuerpo y en anima. 198

O

X. Obediencia, quan loable virtudes. 77
Obras buenas hechas en mortal, si aprouechan. 219
Ociosidad quan dañoso vicio es. 57. &. 63
I. Ocasiones de los peccados, como las a de huyr el que a de recebir los sacramentos. 64
B. Oliua, y palmas del Domingo de Ramos que significan. 1
M. Oracion quan necessaria es, y los errores que a auido contra esto. 34
Oracion del peccador si la oye Dios, y para que aprouecha. 220. & 374
Oracion que se a de pedir en ella, y el recogimiento, y atencion que requiere. 220. &. 374 374
Oracion como se dexa Dios vencer della, y a de ser lloroſa, y perseuerante. 230.
I. Oracion se a de hazer propriamente a Dios, y como a los sanctos, y no a las animas de purgatorio. 366

P

R. Papa como fue vna muger, fingiendo se hombre, y sus eleciones seriã de ningun valor, y el que no es cardenal, si puede ser Papa. 104
Paciencia de Dios en perdonar las ofensas proprias, y como castiga las agenas. 141
B. Paciencia de Dios en çufrir al peccador quan grande es. 96
I. Paciencia de Christo en su passion, y como la deuemos imitar. 133
R. Paciencia quan difficultosa es de hallar en todos los estados, y adonde la auemos de venir a hallar. 136.
Paciencia que cosa es, y en que se a de mostrar, y como no impide el sentimiento de los casos aduersos. 172
O. Paciencia exemplos della muy notables. 180
V. Padres sabios porque engendran a ratos hijos necios. Y porq̃ se engendran vnas vezes hijos, y otras hijas, y vnos hermosos, y otros feos de vnos mismos padres. 439
I. Padres como an de criar los hijos, y no regalarlos, ni enseñar a las hijas a baylar, y otros exercicios semejantes. 165

Universidad de Deusto
Biblioteca

Pan que pedimos a Dios enel pater no ſter que es. 43
V.Parayſo terrenal adonde es, y el arbol de vida ſi pudiera ſer cauſa de immortalidad. 439
Peccado venial ſi ſe puede hazer mortal. 45
V.Peccados perdonados ſi bueluen en el reſidiuante. 64
K.Peccado mortal no puede quedar ſin caſtigo en eſte mũdo,o enel otro. 46
T.Peccado pues ſe cometio cõtra Dios porque le vino a ſatisfazer el hijo, y no el padre,ni el eſpiritu ſancto. 90
C.Peccado como Dios no es autor, ni cauſa del,es letra notable. 98
Q.Peccado del hombre ſi ſe pudiera remediar ſin que Chriſto muriera,es materia digna de ſaber. 88
R.Peccado,demonio,y angel no ſe pue de debuxar. 151
Peccado de Eua no baſtara para deſtruyrnos. 434
Peccado de Adã, porque fue cauſa de ſtro daño. 449
Peccado original, quando ſe contrae,y y de ſu ſubjeto. 263
D.Peccado como afea el alma. 449
Peccador el ſolo tiene la culpa de peccar. 98
X.Peccador,pues no ſe puede leuantar del peccado, ni cumplir los mandamientos por ſu propria virtud, como ſe condena juſtamente. 243. & 237.
S.Peccador ſi ſe leuanta a mayor gracia. 319
X Peccador como ſe le cõmuta la pena eterna en temporal por la penitencia. 346
Peccadores no los oye Dios, como ſe entiende. 373
E.Peccado mortal ſiendo temporal, como le correſponde pena eterna. 305
Peccado de adulterio, las vengãças que a auido del. 113
Pelear como,y con que peleauan antiguamente, y quien inuento las armas. 441
P.Penitencia cumplida en mortal,ſi es ſatisfactoria. 218
Perdonar al que pide perdon, como obliga, pero pueden ſe pedir los daños. 51
D.Pedir perdon al enemigo,y hablarle quando obliga. 51
M.Perdonar las injurias como puede el hombre ſiendo proprio de Dios perdonar. 46
Perſeuerancia en la virtud quan neceſſaria es. 36
Pilatus ſe mato,porque.327.&. 291
Pintura de vuas tan perfecta que la venian a picar los paxaros. 229
Preſumpcion de obras,de linage, ni de hazienda es vanidad. 369
Preſciencia de Dios no pone neceſsidad en las coſas. 387

R

S.Redemptor ninguna pura criatura lo pudo ſer. 90
Rey quien fue el primero, y quan honroſo nombre es, y mas antiguo que emperador. 31
R.Reyno de los cielos, porq̃ pedimos que venga a noſotros,pues antes noſotros auemos de yr a el. Y como ſe nos a de dar de gracia. 34
E.Reyna doña Sãcha, como le hizo beuer ſu hijo la ponçoña que ella le tenia aparejada. 116
B. Reſtitucion no ſe a de differir pudiendoſe hazer luego, ni mandarla en el teſtamento. Y el que puede luego reſtituyr,y no quiere, no deue ſer abſuelto.213.&.345.&. 142
D.Reſtitucion de los gaſtos que ſe hizieron con el hijo eſpurio, a quien, como ſe a de hazer. 142
E.Reſtitucion el alçado del principal,y delos daños quando y como la deue hazer. 143
S.Reſtituyr la mala muger lo que recibe ſi es obligaday ſi ay obligaciõ de darle lo q̃ ſele q̃ promete.214.N.143
E.Reſtitucion el jugador, quando y a quien la a de hazer. 143
F. Reſtituir el que impide a otro a ver officio,o beneficio,y el que haze ſoltar al preſo,ſi es obligado. 144
Reſtituyr el teſtigo que dixo mal, ſi es obligado. 144
K. Reſtituyr el que ſe va con la mula alquilada como es obligado. 212
Reſtituyr el que haze ceribones, ſi es obligado. 213
N.Reſtituyr lo que ſe gaſta con el hijo de adulterio ſi es obligado el adultero,o la adultera, o el hijo. 214
Reſtituyr el que mata o manca a otro, como y a que es obligado. 345
V.Reſtituyr otra vez lo que vno dio al confeſſor para que lo reſtituyeſſe, y no lo hizo,ſi es obligado. 416
Reſtitucion de la hazienda, y de la fama,y dela induccion a peccar, como ſe ha de hazer. 344
Reſucitar,de que edad, como,y adõde, y en que diſpoſicion auemos todos el dia del juyzio. 404
F.Reſucitando vn hombre caſado ſi podria cohabitar con la muger que tenia quando falleciõ, y ſi auia el reſucitado de tornar a recebir todos los ſacramentos,y ſi podria cobrar lo q̃ auia mandado por ſu teſtamento. 117.
G.Reſucitando vn frayle, ſi ſeria obligado a boluer a ſu moneſterio, o el Obiſpo y cura a ſu yglеſia. 117
Reſurreccion de Chriſto,como y porque fue neceſſaria, y coſas notables deſta materia. 377
L.Riquezas como ſon carga peſada, y ateſorarlas para otros cõ peligro del anima,es locura. 71
Roma tan apretada de vn cerco, q̃ vna muger mato a ſu hijo, y aſſo el medio,y ſe le comio, y lo que paſſo en eſto. 449

S

X.Sabiduria del mundo es locura, como. 28
Sacerdotes quan reuerenciados an ſido ſiempre,y tienen mayor dignidad q̃ los reyes,y no deuen ocuparſe en officios baxos,ni ſeruirſe dellos los ſeñores. 200
X.Sacerdotes eran enla ley antigua los primogenitos,y que preheminencia tenian ſobre los otros hermanos,y q̃ era la primogenitura que vendio Iacob a Eſau. 202
Sacerdote que ſe a de ordenar, q̃ edad, y que calidades a de tener. 203
Sacerdotes como los proueyo Dios de mantenimiento cõ diezmos y primicias que ſon de derecho diuino,y de fraudarlas es graue peccado. 203
B.Sacerdote eccleſiaſtico la perfecciõ que deue tener, y como ſoliá ſer elegidos por el pueblo los ſacerdotes. 204.
E.Sacerdotes quan deſintereſſadamente an de hazer ſu officio,y no recebir retribucion de la adminiſtracion de los ſacramentos,y como no eſtá ſubjetos a juez ſeglar,y no deuen tener en caſa muger ſoſpechoſa. 206
C.Sacerdocio de la antigua ley, como ſe vendia, y que era el officio del ſummo ſacerdote, y de los demas. 205.
T.Sacerdote que eſta en mal eſtado no a de dexar de rezar las horas. 221
Sacramento del altar como mata la hambre de nueſtra alma, y reſtaura el daño que haze el fomite, y eſte que coſa es. 240

Universidad de Deusto
Biblioteca

F. Sacramẽto del altar ſolamẽte ſe a de creer, porque lo dize la fe, aũque ay muchas razones que declará eſte myſterio. 244
I. Sacramento del altar, de la frequentacion del en los legos, y ſi ſe deue comunicar al peccador ſecreto, y al publico, y a los cõdenados a muerte, y al mẽtecapto, y al excomulgado. 247
P. Sacramento del altar ſi ſe deue recebir antes que paſſen veynte y quatro horas deſpues de acto carnal. 248
R. Sacramento del altar como ſe a de prouar el que le a de recebir, y ſi a de preceder cõfeſsiõ delos veniales. 249
D. Seruirſe de rodillas ſino los perlados y los grandes, es vanidad. 368
B. Ser como pertenece propriamente a Dios. 21
G. Senſualidad como ſe deue maltratar para vencerla, y como a de eſtar ſubjeta a la razon. 53
P. Seneca como murio. 104
B. Señales que preceden a coſas notables. 21
D. Sepulchros curioſos, el gaſto dellos ſeria mejor para los pobres, y las armas, y penachos q̃ ſe ponen en ellos por no aprouechar a los defunctos ſon eſcuſados. 272
D. Sepultar a los muertos es officio de gran caridad. 272
Sibilas quien fueron, y los grandes myſterios que declararõ, y de los libros que traxeron a vender al Rey Tarquino. 167
P. Siete dormientes quien fueron, y como biuieron y murieron. 405
Simonia quan graue peccado es, y las penas ſeñaladas para el, en derecho. 207
V. Silencio quan loable es, y por falta del, los daños que an acaecido. 222
G. Sinacherib rey blaſphemo como le caſtigo Dios. 324
Soledad quan aborrecida es delos hombres, y no halla poſada ſino en las religiones, y como a eſta reyna ſoledad no le pagã parias los corteſanos, ni los pleyteantes. 228
A. Soberuio como tiene vnos antojos para mirar de cerca, y otros para lexos, y porque no puede ver las eſtrellas a medio dia, como el humilde. 260
Sũmo bien como ſe a de buſcar, y no los bienes de la tierra. 316
I. Suſaña, de ſu grande honeſtidad. 114
Sueños como ſe cauſan, y quan prouechoſo es el ſueño, y ſi duermen los otros animales. 445

T

Tantalo ſignifica al hombre gloto̅ y la pena que tiene (ſegun los poetas) en el infierno. 291
Tablajeros como ſe hazen ricos, y los jugadores pobres. 213
Tentaciones, como ſe an de vẽcer. 55
Tentacion, porque pedimos que no nos trayga Dios en ella, pues puede ſer prouechoſa. 52
F. Tentacion no nos aprenda ſino humana como ſe entiẽde, y como emos de huyr la tentacion. 52
Tentaciones para que permite Dios q̃ vengan al hombre queriendo le tanto, y deſſearlas ſi es licito. 59
Tentacion que no es voluntaria, ſi es dañoſa. 60
P. Tentacion quando haze el hombre lo que es en ſi, puede ſer prouechoſa, y quando es mortal o venial. 342
V. Temor ſeruil ſi es bueno. 304. &. 320
Temor de las penas del infierno como le auemos de tener, y cõſideraciones prouechoſa para no yr alla. 292
L. Teſtamẽto quantos teſtigos requiere, y ſi ſuple por teſtigo lo q̃ eſcriue, el ſoldado cõ ſu ſangre, o la preſencia del Emperador. 58
Tormento exquiſito de vn tirano q̃ ataua vn hombre biuo con vn muerto. 298
Toro de metal con que atormentaua vn tirano a los hombres. 153
Y. Toros quien fue el inuentor de correrlos. Y lo que eſta prohibido acerca de verlos. 214
O. Trajes demaſiados ſon cauſa de muchos peccados. 214
L. Trabajos ſon moneda con que ſe compra el cielo, y no aſientan raziõ enel libro de Dios a los regalados, ſino a los trabajados. 179. &. 180. & 174
M. Trabajos que vienẽ por culpa nueſtra ſolamente ſe deuẽ ſentir. 137
Traycion es peccado muy graue, y de ſus caſtigos. 67
O. Triumphos antiguos como ſe celebrauan, y de diuerſas maneras de ellos. 199
K. Triumpho de nueſtra ſeñora. Y quã entronizada eſta la humildad en ella. 190
Vençer, el hombre a ſi miſmo quan gran negocio es. 76
N. Vencido de la tentacion no puede ſer el hombre ſino quiere. 134
E. Vengãça de la reyna Thamris. 326
C. Vengança no la puede hazer perſona particular. 50
Vejez quã digna es de honrra. 198
L. Vejez quã trabajo es. 453. & 267
Virtud ſupremio es Dios. 265. & 153
K. Vida humana quan breue es, y quan larga ſolia ſer. Y porque. 146
F. Virtudes ſin caridad quan poco valen 82
D. Vicios no pueden dar contẽto, porque, y como atontan y ardomecen a los hombres como las Sirenas. 81
Vino moderado, es medicinal, y quã dañoſo en eſpecial a los reyes lo deſtẽplado. Y remedios contra la beodez. 41
M. Voluntad propria como la emos de ſacrificar. 7
N. Voluntad diuina como ſe cumple, Y pues quiere Dios que todos ſe ſaluẽ como ſe condenan tantos. 35
Voluntad humana como y en q̃ ſe a de conformar con la diuina. 37
Voluntad diuina ſi ſeria obligado el que ſupieſſe que es precito a conformarſe con ella, y querer ſu condenacion. 38
Voluntad humana no puede appetecer ſino el bien, o lo que tiene razon de bien. 100

Tabla.

Laus Deo.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca